

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 49 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第四十九卷·A面

初中有二四聚。

那么这个〈摄分〉当中，相宗从两方面来说，每一个地方分四个子目。

初四聚中，一获广大福者，如《无死鼓音陀罗尼》云：

这第一个，你皈依了三宝可以获到非常广大的福德、福报。那么引经上面说，

「佛世尊难思，正法亦难思，圣僧不思議，诸信不思議，异熟亦难思。」

佛、法、僧这三样东西，都是不可思议。这个不可思议可以从两方面来说：第一个呢，就它的质来说，那就不是我们的心识所能够思议得到，换句话说，它的确是非常地深微；就它的量来说，不可思议呀，那是大得我们无法想像的！所以不管就它的质，不管就它的量、就它的性、就它的相，那三宝的意义那真是不得了！你怎么跟它相应呢？嘿，「诸信」，如果说你能够相信它的话，那个信——从我们浮浮泛泛，哎，说：「我相信三宝。」哪怕你这么浮浮泛泛，就有产生绝大的功效。这个数学上面有这么一个公式，任何一个大小的数字，跟那个无穷大一乘，结果总是无穷大。你拿一乘无穷大也是无穷大，用一百万、一千万、一亿、十亿，不管多大的数字乘那个无穷大，还是无穷大。因为那个三宝的功德就有这么大的不可思议，所以你沾上一点就不可思议。

所以这个信心真不可思议！不过，当然就我们感受到的方面来说的话，那完全要看我们的信心的差别，我们信心越纯，那么你所得到的越纯。所以三宝方面固然不可思议，然后你能信三宝的信心，它也不可思议；如果这个两个相应的话，你得到的异熟果报，那也是不可思议。以前我们曾经举过不少公案，都是这个，等一下下面还要说。这个是经上面，那么论上面呢？

《摄波罗蜜多论》亦云：「归依福有色，三界器犹狭，如大海水藏，非握

能测量。」

说你假定信得过三宝而去皈依的话，这个福德大得不得了，这个福德假设有样子、有形色可以衡量的话，啊！那这简直是大得无法想像地大，无法想像地大。平常我们任何一样东西要有容器去装，譬如说我们一张台子，或者一样东西装在这个屋子里面，然后呢，我们麦子装在我们一个袋子里边。现在你皈依的这个福德假定拿一样东西装，拿什么？就是拿我们这个三界，换句话三千大千世界，拿三千大千世界作为容器，来装我们皈依所得到的福报——嘿！对不起，根本装不下。啊，根本装不下！换句话说，这个三千大千世界小得一点点，皈依的福报不晓得多大，你看看这个皈依的福有这么大哟！就像什么呀？说这一个皈依的福就像大海水这么多，你现在要拿这个小小的手捧一捧，那个捧能衡量这个大海的水吗？无法去衡量它，这样。所以这个皈依福报有这么个大法！

说到这里，我们容或有怀疑说：「是啊，我们都皈依了，我们怎么好像没有这么大的福报啊？」是，我们名字上面说是皈依了，真实皈依了没有？这个大成问题。所以我在黑板上写了一个——皈依也要得皈依之体。假定你真正的皈依做到了，而你现在又是……平常你皈依做到了，你生天，这是很简单的事情，很容易的事情。如果说你皈依是皈依阿弥陀佛，一心皈投的话，你可以往生极乐世界；往生极乐世界根本就是超脱三界轮回，啊！这个是超脱轮回，是不得了的事情。这个福之大，你想想看，这个三千大千世界怎么能容纳？这是千真万确的事实。所以在这个地方我们要了解，单单皈依就有这么大。

前面我们已经一路上面学过来，好几位同修都说：「啊！原来皈依还有这个道理啊，真是闻所未闻！」喏！实际上呢，真正的皈依就是如此，就是如此！那个同学所以说闻所未闻的话，也说明了我們以前说皈依、皈依啊，只是开始说学步，种一点善根，慢慢地一步一步上来，真实的皈依乃至尚未了解。了解都不了解，你就能够真实皈依了吗？所以如果你正确了解，如理皈依，正得皈依之体的话，确实千真万确，可以得到这么大的福报。

**二获大欢喜者，**

这个我们说：有了福报嘛当然欢喜。欸，不一定喔！有很多人，你看他很有福气，又有财，子孙满堂，又有地位名誉，他就苦苦恼恼得很欸，他不一定

欢喜。它现在这个地方，还不但你有福，还有欢喜。先引经论上面：

如《念集》中云：「若诸日夜中，能随念诸佛，正归依佛者，此是人所得。」

说假定我们哪，「日夜」，就是平常一切时处，能够随顺着三宝，去忆念三宝——佛，了解了佛的种种的殊胜，然后你真实如法如理去皈依的话，这个好处，这就是我们人所得到的。这个话要解释一下，我们才能了解。你要晓得，人的真正殊胜之处在什么地方？在三界之内，为什么初机修学唯一的只有在人道当中，原因何在？人有一样东西特别强盛——思，思惟、思心所。这个非常重要、非常重要！这有什么功效？这个要说明一下。平常我们一切的有情，一切的有情都同样具足的几样东西，说六根。同样六根——当然无色界那个色法不存在，那么上界的容或有一些东西，因为在定当中，乃至譬如说有很多特别的地方。就一般来说起来，眼根所对——眼所见，耳所闻，然后呢鼻、舌、身种种，当对了这个境界以后，马上紧跟着这个意识，所谓「五俱意识」跟着它一起来了。所以平常我们这个心里边的，一直随着这个五根转，而这个情况是非常粗猛。所以在这种状态之下，那个心力啊，一直跟着外面在转，跟着外面在转。

那么，因为你跟着外面转的话，你始终在一种被动的状态当中，你没有办法从这个外相的事相上面，更深一层透过这个事相的表面，认识这个里边深一层的意义。要什么情况之下才行呢？就是说你必定要把这个意识，从外面的五根上面把它收回来，收回来，不被这个外境转。那个时候，你这个意识能够再集中起来，贯注在你所观察思惟的这样事情上头。我现在随便举一个例子，很简单。譬如叫你去念书，叫你去念书，你正要念得好的时候，平常我们一般来说，外面吵了，或者有人打搅你了，那个时候你念书念不好。为什么？喏！因为耳根所对不行耶，对不对？就是这样。还有呢，就是你心里面有很多所好乐的事情，有一样东西很难放的事情摆在这里，就是外面的境引着你，你必定要把这个拿掉了以后，然后呢你把你的意识贯注在这个地方去，然后你才能够深入。

所以，现在关于前面所说的这个道理，我们已经体会到一件事情——都是什么？都要经过思惟观察。这个时候必定把这个意识，从那个外境上面要拿回

来，贯注在这个里头去，贯注在这个里头去。然后你能够如理如量地去思惟，思惟了以后，跟这个法相应的种种的内涵，你才能够体会得到，体会得到。那么所以在这个地方所谓「随念」等等，都是这样的。

然后你去想：啊，这个世间哪，虽然表相上面看起来是那么快乐、这么好，实际上，唉！这个是虚假的。表相上面好像是一年又一年，天增岁月人增寿，可是实际上的内涵，天是增了岁月，人在减寿。你才能够从那个表相上面，进入这个事相的内涵去。然后你经过了这一个思惟观察，得出来这个结果说：啊！现在你要皈依，这是唯一可靠之处。如果你能够这样思惟的话，那个时候你会发现一个什么事实？觉得：唉呀！以前都被这个外相所骗，所以种种的痛苦由此产生。现在不！啊，现在这个外相是骗不了你了，所以你不再被牵着鼻子走。因为你被牵着鼻子走，所以产生种种的苦恼。现在呢，你当下得到解脱，一切自由自在的，自己可以把握得住。那么这个情况之下，你会有一个什么感受说：啊！本来为着环境转是烦烦恼恼，现在呢由于这样的话，你不被它转，当下不再烦恼，得到清凉、得到自在、得到解脱，这岂不是欢喜吗？

所以你如果说，真正地能够这样的话，那内心当中的的确确，到那个时候有一种欢喜，这个欢喜叫做什么？法喜，法喜。其实我们不必这么深谈啦！就说念佛，说：「哟！这个世间这么可怕啊，现在到极乐世界呀，这么快乐啊！」然后你能够这样想的话，你只要如理如法地去想，的的确确这个内在就让你感到太多欢喜。在座的好几位同修，已经透过佛法告诉我们的道理，如理去思惟以后，欸！发现以前这种苦苦恼恼的事情，现在整个地就转过来了。那用这么一点点哪，就会得到这么大的好处，所以他不但得到福，而且可以得到欢喜。那你想，我们现在对这个佛法真是可以说皮毛一点点哪，已经这样欢喜，你将来深入真正能体会到的话，这个欢喜真是无量无边地多啊！

**于余二宝亦如是说。**

其他的法、僧也是这样。

**我今获得依止如是三宝归宿，是为善得，作意思惟，增长欢喜。**

想：哎呀，说：「好呀！以前因为不认识，一直错了，结果是越走越错呀！现在真正的这个正确的该皈依、可皈依、应皈依。啊！这实在好。」然后

你能够这样地作意思惟的话，这个欢喜增长，这个欢喜增长！平常，就像我们以前做错了，自己还觉得做对，忽然之间发现：「哎呀！以前上了当了。」到那时候，你觉得：「哎！我这下不上当了真好。」然后你继续努力地，你发现不上当的好处又来了，当然你越想越走是越欢喜。那么第三呢，

**获三摩地，**

还有呢能够得定。要晓得这个因为欢喜就容易得定，为什么原因？要晓得定这个东西，它必定要是内心很宁静的，假如你心里面一天到晚烦恼躁躁，你能得定吗？当然不行。所以他一定粗猛的烦恼解脱了，然后跟法相应了，在那种欢喜的状态当中，欢喜的心情通常心是比较宁静。然后呢你在那个时候，从这个基础上面更进入，就得定；由于定就得慧，由于慧就得解脱，得了解脱——说「清净」，所以第四：

**获大清净者，谓由等持及以慧学而得解脱。**

就是这样，那么这四个。那么另外一点呢，这四个的程序我们要了解。第一个，你皈依的时候得到的福，这个就是我们的资粮。然后呢你根据着这个资粮，然后你善根增长，如理思惟，能够跟着它去做的话，处处地方照着去做的话，你内心上面跟它相应了。相应的正确的内涵是什么？欸！那就是你不再跟烦恼相应，于是啊，这个时候的的确确不再造恶业、增长善业，这个是刚开始，属于戒学范围。所以这个情况之下，你的内心上面，自然可以得到戒相应的这种调伏粗猛烦恼，获得烦恼熄灭的清涼，得到内心上面的浮浅的欢喜，由此深入定、慧而得解脱。所以这个四个，还有这样的一个必然的次第在。

**第二四聚中，一具大守护者，至下当说。二于一切种邪胜解障，皆得轻微或永灭尽者，**

所有的错误的、邪执的这种观点，「胜解」就是以前那种观点。这种观点，不但是说皈依世间这种大自在天、邪神等等，就是现在我们世间，很多。其实我们极大部分，这个人都是在世间的行相当中。其实世间的相……前面一再讲，我们并不是把世间的东西不要。而是说为了我们现在的生活，把世间的很多概念，像医生，普通世间的贸易，由在家人作为我们存活的这个帮助，帮助的条件，这个可以的，也是应该的，但是绝对不是以这个为主！所以通常情

况之下，譬如说，它这个概念跟佛法告诉我们的概念有矛盾冲突的地方，我们一定采取佛法的概念，不再照世间的，不再照世间的。这一点特别注意！不是说不要它们的。

譬如说我们现在常常去看医生，医生说：「哎呀，你这样不好，信了佛吃素没营养啊！」对不起，那不管！他除了这个以外，叫你用什麼药，你一定听他的，怎么个吃法可以；可是假定你吃了素说，他叫你要吃肉，那你不听他。当然你还没有持斋之前，那没什么关系，这个要注意啊！这个要注意。所以这个地方的所谓「邪胜解障」的内涵，就是凡是跟三宝不相应的、违背的所有这个东西，你自然而然信得过三宝的关系，你自然而然去把它拿掉了，绝不成其为障碍。要不然你总归会这样的：哎哟！这个东西等一下没有营养，不行、不行，所以你不要去；这个又是这样，又不要去。那就错了！所以现在呢，在这么一来的话，慢慢轻微，乃至永远灭尽。

**谓由信解归依恶师恶法恶友增上力故，造诸恶业，皆得轻微，当得清净。**

以前在没有正确认识之前，那你所信的以及你所了解的，都是什麼？「恶师、恶法、恶友」。师，现在转过来，就是我们的大师——佛；法，就是旁边的人告诉我们方法，现在是正法；恶友。就是由于前面这种力量造的恶业，现在因为你归凭了三宝改过来了，渐渐轻微乃至得清净，乃至得清净。关于这一点，这个地方我们要注意哦！我们现在在学习当中，所以随时要警惕自己，我们的的确确很多见解当中，对三宝还并不认识。我们现在的起心动念仍旧是什麼？仍旧这种恶法在脑筋里面，仍旧这种邪胜解。

我随便举一个例子，昨天，有一位同修跑得来问我，他说他晚上吃牛奶供养，应该不应该供养？我说：「应该啊！」可是他有人告诉他，他说：因为昨天我们不是刚讲过嘛，说这个随便吃什麼，受用净水以上要去供养。他说他吃的时候旁边有人告诉他：「你不要供养。」嗯？那为什么？他说：「晚上那个三宝不受供养。」你们说对不对呀？好，到现在考考你们喔，考考你们喔！对呀！我们说那我们是出家人，僧团过了午以后不食的。你现在跑得去晚上喝牛奶，你去供养，是供好、还是不供好？他说对不对？这个让你们好好地想一想，明天告诉你们。

所以在很多地方，的的确确在这个概念当中，我们并没有弄清楚。所以没有弄清楚，你只有一个，随时随地警惕自己，不要自己随便开口，不要是随便看了一点书，听见了一点了，随便乱开口。最好的办法就是遇见这种情况，你应该思惟观察一下，到底该怎么做，那个时候你肯去学，你能够慢慢、慢慢地深进。要不然的话，我们虽然哪自己在学佛，实际上弄了半天，始终在学我。所以真正皈依了以后，要学这个学处，要好好学，要五年，要跟着一个非常精采的老师努力勤学。为什么要这样做？就是你一定弄得开遮持犯最细微的地方，行持怎么样行持，为什么原因；如果你弄不清楚的话，对不起，尽寿不离依止哦！我们现在是一窍不通，跑得去的话，就随便这个乱盖一通，这个很危险哪！在这个地方我是随便一提。第三说，

### **三得堕入正行正至善士数中。**

你一皈依了以后，你的行为就是从此以后正，因为你的行正，所以将来感的果一定美妙。然后呢你进至登到「正至善士数中」，的确所正确的依止的地方，真正的这些才是三世界当中对的、不错的。所以这个就是我们说「诸上善人」，那个时候，你从皈依开始就可以进入这个圈子。

### **四为其大师同梵行者，及于圣教净信诸天爱念欢喜者，**

皈依了以后为「大师」——大师就是佛；「同梵行者」就是僧，这个僧，狭义地来说就是指四众，广义地来说如法行持者；乃至其他「及于圣教净信的诸天」，那个都是护持佛法的，他会爱念欢喜。

### **谓得趣入善士数中，为大师等之所喜乐。**

这样，所以我常常说，平常我们常常说：「哎呀！不要得罪人、不要得罪人。」注意呀！当然你能不得罪，千万不要得罪。可是万一，尤其是我们修学佛法，修学佛法了以后，很多概念、很多行为呀，跟世俗上面是有不一样的地方。碰见这种情况之下，两者当中，不能同时善巧处理的时候，你注意！如果说顾全了不得罪人的话，那时候你得罪了佛菩萨跟诸天；反过来说，你如果不得罪佛菩萨诸天，你要得罪人。请问你们愿意取哪一个？这个概念很重要！这个概念非常重要、非常重要！再说一遍，当然最圆满的办法，你既上得诸佛菩萨诸天的欢喜，下面呢大家也欢喜，这个是最好。万一两者不可得兼的时

候，你们要想一想，应该怎么办？这个地方顺便一提。下面我们继续看：

**诸天如何欢喜者，谓彼欢喜唱如是言，我等由其成就归依，从彼处没来生此间。是诸人等，今既成就多住归依，亦当来我众同分中。**

天为什么欢喜啊？他们看见你这么皈依了以后，他们就说：「哎呀，好啊！我们所以生天是因为什么？因为照着皈依，然后呢，如法修持成就了皈依，所以离开人间跑到这里来。他们现在这样的话，哎，也到我这个地方来了。」他们好欢喜啊！其实我们现在也是一样，我们现在大家弄得很好，看见有人来，大家好欢喜，自然而然的，就是一般状态就是会如此，就是会如此。那么还有一点，很有意思的事情：那个修罗啊，他常常跟那个这个天上的，大家打，大家打。所以如果天众人越来越盛的话，欸，那个打起来，比较打胜的机会远来得多，所以他很欢喜。所以你如果说成就皈依的话，天众炽盛，如果你破坏的话是魔众炽盛，就这样一个道理，这是很清楚、很明白的。

那么除了这个以外，还有一点，你就了解了——是的，如果说你在世间，尽管刚才说的这个人世间也许这个规则不一样，大家觉得：「哎呀，你这么不相应！」但是你能够随顺着三宝，你说：万一我这种随顺了三宝，世间不同意；尽管得罪人，但是呢我却使诸天欢喜。诸天欢喜的原因是什么？你成就皈依，结果呢，你生天去了。请问：你愿意走哪一个？世间最长不过是一百年，然后你如果能够生了天，最起码的四天王天的寿命相当于人间九百年哪（编者按：疑师口误，九百万年）！请问：你愿意采哪一个？人间就算得罪了，一百年一直得罪人，我还是愿意。得罪了一百年，我最起码可以九百年享天福啊，何况还可以上三十三天哪！这是我们要了解的。喏、喏，喏！这个地方自己值得每一个人，大家来反省策励一下。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第四十九卷·B面

**教授所出胜利分八。一得入内道佛弟子者，**

说皈依了以后正式地进入佛门，这个叫内道了，这个时候算是佛弟子。他下面说，进入佛道内弟子，

**总有多种建立内外差别道理，然共称许觉噶与寂静论师，以有归依而为判别，**

真正地分别有很多种差别，有的人这样说，有的人那样说。可是根据现在这个地方的传承，这个师承是那两位，不管是阿底峡尊者以及寂静论师，他们两位判别这个内外道的差别，判别佛弟子的差别，都以皈依作为根据，说你有了皈依就算佛弟子，就进入内道，所以说「以有皈依而为判别」。

**谓得归依，乃至未舍。**

你得到了皈依以后在你没有舍弃之前，那是佛弟子。不过这个地方注意啊！「得」皈依。皈依的时候，你有一个得到的，得到了这个皈依，什么东西？就是这个——得皈依体。到现在为止，你们只记着哦：皈依还有一个体。这个体的真正内涵，慢慢、慢慢地以后再详细告诉你们，这个是非常重要的、非常重要的！所以我们好好地学，一旦你得到了这个东西，那么大家注意：你至少生天，如果是你想学净土往生的话，一定往生，这个它的真正的内涵。所以下面很多地方讲的、学的就是学这个东西，就是学这个东西。到现在开始学的也是学这个东西，前面学的还是学这个东西，还是学这个东西。

**是故最初入佛弟子者，须由至心于三宝所受为大师等，**

所以这一个就是最开始修学佛法的第一个条件——皈依，那么皈依了算是佛弟子。那么在目前我们能够做到，能够了解的这个皈依的体是什么？就是你至心于三宝接受他——这个才是大师；「等」字，那个才是正确的方法，这个才是共同修习的同伴。这一个状态，不是说听听、讲讲，而是从你内心深处一心一意皈依依靠，就这一点，就这一点。

那么在这个地方呢，我们可以自己来反省一下，来反省一下。今天遭到一

点点委屈了：嗯！被人家埋怨了几声，或者今天少获得一点利养了，或者今天有一点点小小的病痛了。这个是什么？苦，对不对？是呀！痛苦。现在碰见了这个痛苦以后，你怎么办呢？就是我们平常的一般的反应，这很清楚、很明白。受了委屈，然后呢或者跟他辩，乃至于跟他吵，或者你虽然没办法吵、辩的话，背后跑得去嘀咕，这是我们一般状态，世间的常态都是如此，这样。然后呢，你稍微少了或者什么生了病，喔唷，赶快啊求神拜佛、找医生买药吃，这是一般世间常态，也是正常的。我们不是说修学佛法了以后不要这些哦！

这个时候注意的——为什么要皈依？为什么要皈依？以前容或不知道，现在我们了解了：哦！原来了解这个三界之内无非是苦，而真正能够帮忙我们解决苦，从根拔起圆满解决的是这个地方的，问题在这里，皈依他，这个才是皈依的根本原因。然后呢因为你要脱苦，所以在这个理由之下找，那么在这种情况下，谁才是你皈依的对象呢？你要脱苦，他一定要什么条件呢？根据这样一路一路地上来了。假定你说这个次第非常清楚，非常明白，然后呢你能够如理作意经常这样去想的话，那时必然有一个什么现象啊？你有苦你觉得：哎呀，这个苦呀，现在要找他问题才解决。对不对？是不是？必然地产生的结果。所以说这个皈依，如理的皈依跟平常的皈依差别就在这个地方。

平常的皈依，完了以后皈依，你还是浮浮泛泛的，那个时候你们懂得了吧？尽管行相上面你是学佛啊，实际上学的什么呀？跟佛是了不相干。现在你照着这个次第一步一步上来的话，的确步步踏实。是嘛！就因为你有苦，所以要皈依；因为要皈依，所以找到的皈依的对象是三宝。现在这个苦现起了，那个时候你心目当中什么？「哎呀，这个苦啊！」然后一心皈投于他。是的，被人家埋怨了几句，你觉得很苦，那个时候你还是要去诉冤？跟谁去诉冤，跟佛去诉冤嘛，简单哪！跟谁去诉冤？跟法去诉冤，跟僧去诉冤。这个就怕你不诉，你去诉就对了！

跟佛怎么诉冤哪？南无阿弥陀佛。欸，对了！所以不管你遭到什么事情，你自然而然哪只有一心念佛。你怎么皈依法？皈依法是什么呢？为什么你现在会烦恼？就是错误不认识，现在我们不必说深谈，最简单的法告诉我们法是什么？空，缘起。所以一切法的现起，都有它的前因后果，他假定说今天埋怨你，有理由，有理由当然总归有原因，我错了，埋怨我，我改呀！没有理由，没有理由他为什么无缘无故？那以前一定是种下来什么恶因，今天还了他，好

高兴，还了是无债一身轻。对呀！所以这个，这个时候就唯恐你不跟法诉冤。如果跟这些行持相应的叫什么？叫僧呀！然后你去诉冤，那个人告诉你，喏、喏、喏，这个道理。啊，你懂得了，真感谢啊！是不是要这样啊？必然的结果啊！

然后呢，如果你生了病了，啊！说世间本来一无可取呀，然后呢最后结果是必定是老病死，病是死因，现在要死了，赶快多念几声皈依，然后到极乐世界可以品位高升。那医生要来找你，说不定你还不愿意，医好了以后让我多在这个娑婆世界多留几天，这苦不堪言，不要、不要！除非说你有大利益，为了一些利益，现在我一忍，一时不能放掉那些。假定说你这个皈依是至心的话，是不是会必然产生这个结果？对呀！所以这个地方就说「至心于三宝所受为大师等」。

当然现在这个是理解了道理必然结果，现在的的确确地普通一般人是有两种状态，有一种是以理智为强盛的人，有一种是情绪感情为强盛的人。那么理智强盛的人，是，刚才这个道理容易了解，他进来通常也会从这个地方进来的，所以进来了以后，他又善于利用他的理智很容易得到这个。感情来的，他就不一定这样的，他觉得：哎呀，皈依好啊！他也跟着去皈依。这假定你的的确确能够做到至心皈依，到那个时候也是一样，碰见什么事情，反正就像人受了委屈了，没有办法去诉，跑到妈妈身边哭哭啼啼地诉，这样。所以到那个时候，你如果有受了这个，你还是跑到大殿上面，哪怕你流着眼泪说：「唉呀，阿弥陀佛，我受了委屈了，阿弥陀佛。」你还是会多念几声佛。所以这个时候注意哦：「至心」两个字，「于三宝所受为大师」，你真正地内心深处接受它了。这个靠什么力量？靠思惟。

所以我现在常常提醒大家，这个人身的最佳的宝贝什么？思惟。现在我们修学佛法了，痴痴呆呆站在那里，欸，脑筋也不要动，听说念佛好，哎呀！最好希望赶快念一个佛，关在个山里面，念它个三声，然后就往生了。实际上我这是过分强调了一点，当然不至于如此了，我这是特别说明，现在有太多人就是这个情况。是的，他是感受到世间的痛苦，本来这是很好的现象，他也了解了佛法，是件很好的事情，那个时候他应该怎么办啊？善巧地找到善知识，或者了解这个怎么样行持，然后努力运用他现在暇满人身难得的这个宝贝，这么

如理如法地思惟，他结果啊心心念念自然而然一直在这个上头，正行也是，助行也是。这一点千万要注意，千万要注意！所以我刚才这个话，你们千万要了解，要了解念佛的确是一个最好的法门，但是不得善巧的结果，就像现在这个流弊丛生。这个地方顺便一提，顺便一提，顺便一提。

**此若无者，任作何善，皆不能入佛弟子数。**

假定这个没有的话，不管你做什么好事——做坏事更不谈，做好事都不能算佛弟子。所以这个地方，现在我们了解了，这个佛弟子什么？「至心于三宝所受为大师」，那个时候你皈依，得皈依体。然后你起心动念有一个特别的一个状态——依体起用。我们现在不必在这个文字上面转，实际上的状态呢？等到你真正至心皈依了，你动一件事情，哎哟，你想到这个佛菩萨要我这样做的，我该怎么做！随便动一个念头，欸，我觉得已经这个样的，我要这样做！你自然而然会这样的，自然而然你就会这样的。

譬如说我们现在今天剃了头，穿了这件衣服了，你忘掉说，一看：哎呀，不行！我现在穿了这件衣服了。尤其刚刚开始换那件衣服的人，可能你们有这个经验。有的时候你欢喜跑出去，一想，你看看这件衣服，不、不、不，以前可以做的现在不会做了，对不对？为什么呀？那就是这个道理。就是说你现在得到了这个东西以后，自然而然很多事情随时起心动念，觉得：「欸！不对、不对，现在要这样了！」内心上面自然有这种力量。所以用这个东西用在戒上面，叫防非止恶；用在皈依上面的话，那个时候你的起心动念，一心就归投依靠，以三宝告诉我们的方式为你行事的准则。假定这个没有的话，不算！不管你做什么善事，嘿嘿，不是佛弟子，这样。因为不是佛弟子，它的好处就得不到，差别这么个大法！

**二成一切律仪所依处者，**

第一个得到，得到这个皈依，然后更进一步受戒。「律仪」就是戒，这个一切的律仪，一切的戒。这个律仪有一点哦——戒善，换句话说，得到了这个东西一定可以感得善果的，一定可以感得善果的。所有一切的律仪戒法的这个好处，都依皈依而起。所以平常我们不管受什么，三皈依固然是，五戒，乃至八关斋戒，沙弥、沙弥尼戒，然后比丘、菩萨一切戒，都是正得体的时候在三

皈依的时候，都在三皈依的时候，就是这个。

《俱舍释》云：「受皈依者，是受一切律仪之门。」《归依七十论》亦云：「近事归三宝，此是八律本。」

《俱舍论》、《归依七十论》都这么说——一切律仪的根本。那么「近事」就是平常我们说优婆塞、优婆夷，亲近三宝，承事如来的。那个刚开始的时候，皈依三宝，这个就是所有一切律的根本。这个八律仪就是五戒，然后呢八关斋戒，然后呢上面一样一样东西，这个根本都在这里。

**此中意趣，谓由皈依而能坚固涅槃意乐，从此意乐律仪发生。**

原因是什么呢？因为你这个皈依，所以这个「坚固涅槃意乐」。涅槃是什么？就是寂灭，究竟解脱一切问题。这个究竟解脱一切问题的最开始，从哪里开始？皈依开始，皈依开始。现在这个道理就很清楚、很明白了，因为随时我们体验到：为什么要皈依？因为了解世间是苦。所以涅槃是什么？苦的究竟寂灭位嘛，就这么清楚，如此因就感得如此果啊！由于你这样的内心这样的一个意乐，内心认识这个好乐，然后呢你一步一步努力要去获得，获得嘛当然你照着去做，照着去做就是受的律仪，这个一切律仪。由于受了这个律仪，律仪的戒体得到了，这个戒体就是根本，从这个根本上面，所以五分法身戒为基础，戒而得定、而得慧、而解脱、解脱知见，这样来的。这个次第这么清楚，这么好啊！这么个好！所以想想看这个皈依的福，的的确确无法衡量地大呀！

**三先集业障轻微灭尽者，**

前面以前积的业障，由于皈依了以后减轻，乃至彻底地消除。

《集学论》中，显示皈依能净罪时，说云：「此中应以生猪因缘，而为譬喻。」

那么这个《集学论》上面，来说明这个皈依的好处能净罪障的时候，它说：应该把这个譬喻来说明，什么？生猪因缘说为譬喻。下面这个公案，我来说一下，也念一遍。

谓有天子当生猪中，由皈依故，即未生彼，是由皈依能净当生恶趣因故。「若有皈依佛，彼不往恶趣，舍弃人身已，彼当得天身。」于法及

僧亦如是说。故先集罪，有者轻微，有者罄尽。（彻底净除。）

这个皈依生天因缘是这样。有一个天人，有一本经叫《羯摩那法天子因缘经》还是不晓得是什么经，他是一个天子。那么天子临终的时候五衰相现，什么是「五衰相」呢？就是天人平常的时候衣服向来不脏的，到快死的时候，他衣服脏了。然后呢他身上的这个花，尤其是头上面这个花，平常那花一直都是鲜花，从来不会枯萎的，到那个时候头上的花会枯萎了。还有呢他身上他不会脏、不会有味道的，到那个时候他身上面又脏、又有味道，有的地方说，身上有威光或者是威光失去了，总之身上面的特质，由善而变恶了。还有呢他平常不出汗，他那个腋下会出汗。还有最后第五个，就不乐本座，他本来坐在那天子座上很欢喜，到那个时候，他坐立不安了。当这个五衰相现的时候，那快要死了，就相当于人那个必死之症，患了这个癌症了，那快死了。

所以天子一犯了那个五衰相，他就晓得要死了。那个天上的人，他是有天眼通的。哎呀！他要死了，忧愁大苦，但是他晓得这个死是无法避免的，他要看看死了以后到哪里去，万一死了之后，还再生天，那还勉强可以。结果一看哪！堕落猪当中，唉！你不要说堕天上到猪当中，我们叫人间到你堕猪当中你受得了吗？绝对受不了啊，绝对受不了！不要说变成个猪，现在叫我们跑到那个猪住的地方去，在那儿住一天，我们实在受不了，我想没有一个人受得了，对不对？何况是你天上面。唉！他大苦恼，然后到处去求，求那个大力诸天，谁也没有办法，怎么求是一点办法都没有。

最后那时正好佛出世，有一个天，说：「欸！对了、对了，现在佛出世，他是三界一切智人，人天导师，唯有他晓得，你只有去问他，他能帮忙你。」那么后来就请求那个佛，佛就告诉他——皈依，你只要皈依就不堕落，然后呢跟他说种种的皈依的好处。所以它下面这个偈，「若有皈依佛，彼不往恶趣，舍弃人身已，彼当得天身。」就是这个《羯摩那法天子经》其中的一个偈子。所以他听见了很欢喜，然后至心皈依，过了几天果然死了，果然死了。然后呢死了以后，完了以后，他有没有堕落？没有堕落，又继续生天。

这段因缘，这段公案，你们可以看看，这是千真万确。所以皈依这个福不得了啊！他本来要堕落畜生了，那何等严重，没有任何办法可以解决的。欸！你只要皈依。注意哦！前面一再说的，皈依是什么？要得皈依体，不要说我也

皈依了，我这个皈依是相应不相应，这是大成问题，这个是才是我们真正要检查、检点的地方。那么现在休息一下。

所以说有这个因缘，你看这么个好呀！第三能够皈依，得到这么好处，可以得到好处。实际上他那个生天，还是算起来很小的，很小的，生天算什么！我们要跳出三界轮回的，也都从皈依上面得到的呀！

**四积广大福者，如前所说。五不堕恶趣，由前应知。**

前面说得很清楚。

**六人与非人不能为难者，**

不管人非人都不能为难。

**如经云：「诸遭怖畏人，多归依山林，及归诸园囿，归所供树木。其归非尊胜，其归非第一，虽依其依处，不能脱众苦。」**

很多人遇见了不如意的、恐怖的事情，于是总归找一个依靠。他依靠什么？山林、园囿，皈依所供的树木等等，各式各样的。这个的确，任何人碰到了苦恼不如意总归去找，就是不一定找到人嘛，我们也……不一定找到皈依这些事情嘛，我们可以想像得到啦！有的人跑到求神卖卜，算命先生，或者我们找这个、找那个，这个都是。所有的这些东西，「其归非尊胜」，并不是殊胜、并不正确、也并不尊贵。「其归非第一」，这个真正要皈依的只有这一个，这是唯一独一的，所以除了这个以外都不对。因为他所皈依的，「虽依其依处，不能脱众苦」，因为他所依的地方，不是第一，是错误的他自己本身，所以虽然去皈依了，他的苦恼解决不了。反过来，

**若时有归依，佛法及僧伽，由知苦苦集，正超越诸苦。八支圣道乐，当趣般涅槃，**

那么你能够皈依三宝，由于这个晓得真正的苦乐的真相，以及苦乐的原因何在，然后你了解了这个才能够超越这个痛苦。超越这个痛苦所行的就是道——八支圣道，道谛，然后呢得到涅槃灭谛的快乐，这个是真正皈依之处，能解决一切众苦的。

**以智慧观见，诸四圣谛理。此归为尊胜，此归是第一，由归此归处，能解**

脱众苦。」

而这个要晓得，这个是什么？以智慧，只有智慧才能够真正如理如实地找到正皈依处，而得到好处，皈依这个「四圣谛理」。这个既尊又胜，这个「尊」是尊贵，这是三界之内唯一真正尊贵的。因为这是实在的、不虚假的，这是殊胜的，平常的时候都庸俗的，那么这个才是真正第一的，是唯一的也是。由于你皈依了这个，一切痛苦解决了，一切痛苦解决了！

前面说人与非人不能为难，关于这个我们说，你皈依了三宝以后，他马上就有护法神来护持你。哦，说我们说：「那么非人不能为难，人怎么皈依了以后不能为难？我们就看见很多事实，皈依了以后，人还来为难我啊！」这一点要解释一下，这一点要解释一下。这个误会，我们了解佛法里面告诉我们一切都是因果缘起的法则，你真实地了解，人没有一个人能害你，只有你自己！真正能害你的是什么？就是你的无明，你不了解这个无明的行相，跟着境界转了，害了，害了！所以假定你了解了一切因果法则，人家来害你，欸，那个时候你就想想看，他为什么害你呀？如果说你有了伤害他的原因，他害你，当然嘛，应该的，还啦！就是刚才说这个道理。所以你正确地了解的话，的的确确——而这个唯一的办法，靠什么？靠皈依三宝，如理如量地了解这个道理，问题就解决了，这是非常重要的一个概念。当然啦！人都不能为难你，何况是非人？三界之内的的的确确人是最强。

**此中应以成就风索外道等缘，而为譬喻。**

这里有一个譬喻，这个譬喻我也不知道。

**七随一切想悉当成办者，随行何等如法所作，若先供养归依三宝，祈祷成办，则易成就。**

不管你想什么，由于皈依都能够成就。不管你做什么如法的事情，你先供养皈依了三宝，然后祈求的话，很容易成就。当然你皈依了三宝以后，你所想的事情一定如法；其实你就是不如法，它一样地也成就，一样地成就。就这么有这么一个公案，我这个地方说一下。说有一个沙弥到龙宫里面去应供，到龙宫里面去应供。平常啊……不，有一个罗汉。那么这个罗汉去的时候，他有一个弟子，那个向来就是他自己去，不带这个沙弥去。后来有一次，那个沙弥

他附在那个他师父的上面，得到了一点龙宫的余食，哎呀！他觉得龙宫这么好啊，他就想要夺这个龙宫的一切。所以他认真地持戒，认真地供养，然后发愿，最后这个沙弥果然如他所愿，变成一个强力的龙王，跑到那个龙宫里面，把原来这个龙王都杀掉了，就是这样。这个恶愿尚且成功，何况善愿！你只要如法地去做，一定可以得到。那么这是第八，

**八速能成佛者，**

这个最究竟的。

如《师子请问经》云：「由信断无暇。」谓由获得殊胜闲暇，遇归依处，学殊胜道，由此不久当得成佛。

像经上面说，因为你有净信心，所以能够断无暇。断了无暇，就能修行，能够修行遇殊胜皈依的地方，学了殊胜的道，当然这样上去了成佛。成佛的话——啊！一切问题都解决，什么好处都得到，这上面那个根本也就是都是次要的了。

**如是忆念诸胜利故，于日日中，昼三夜三，勤修归依。**



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 50 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十卷·A面

如是忆念诸胜利故，于日日中，昼三夜三，勤修归依。

前面这个道理，你经常去忆念思惟，因为你经过了忆念思惟以后，那时候发现，啊！原来你要求的一切的好处，原来都在里头，那个时候，你自然而然勤勤恳恳地皈依。我们为什么做不到？就是有个好处呀，啊，就是难舍啊！结果呢如果说你能够如理如量思惟、观察，你就发现一切的好处原来——嘿，都要皈依三宝才得到。眼前这个好处实在是小得不能再小，而且贪了这么一点小小的便宜，这个大好处都损失了。所以他并不教你真正地舍弃，他恰恰相反，要让你得到大好处。

所以有很多人，这个也舍不得，那个也舍不得，我觉得这些人真没有出息。要舍不得，要舍不得大的！眼前一点点小的东西觉得舍不得——我觉得不在乎，我舍不得是什么？三千大千世界，我舍不得净土，我舍不得是华藏，这个才是我舍不得的地方。你有种！然后你真正能够这样舍不得，你一定得到。那个都得到了，这一点点，唉，送给你都不要，这个是我们真正要了解的。所以我们的的确确要了解它殊胜的好处。你得到了这么大的好处，啊，那一点点小小的事情都没有问题了。所以为什么他告诉我们，我们要多思惟观察啊，就这样。平常一点点小小的好处被人家挡住了，喔唷，大发脾气！现在这么大的好处，人家怎么抢也抢不去，就等在那里呀！所以我说真没有出息呀，我们要做一个真正有出息的人，这样才好！

这是第五，我晓得了殊胜的利益，以后那个就容易了。所以常常说：「哎呀，这个怎么念佛才好啊！」简单！你只要晓得，喏，这个有这么大的好处，你真正晓得了以后，唉！这念佛真容易，教你不念佛都做不到。这个道理现在大家非常清楚、非常明白。那么很清楚、很明白，为什么做不到呢？这个答案，暂时停一下，你们好好地去想，好好地去想。想不出来，来问我，我再告诉你。如果你想出来，你不妨问问我看看，想对、想错？我也不一定知道，但是至少我晓得那个经论上面，佛菩萨告诉我们，我可以把这个完整的指示教授，指出来告诉你。下面：

## 第六下至戏笑乃至命缘，应当守护不舍三宝者。

真正皈依了以后，最起码的，哪怕笑、开玩笑；最严重的，哪怕送了命都要努力守护，就是守护这个皈依，绝对不弃舍。皈依尚且如此，所以下面你皈依做到了，下面持戒等等自然都做到。所以这个根本只要做到了，上面就都得到。现在实际上呢，就是我们那个根本没有，所以现在有很多人啊，哎哟，希望要求个菩萨戒，乃至要求个密宗的大灌顶。不要这么忙，你先把皈依做好了，你皈依做好了，下面一样一样东西都很容易，自然都会得到。你如果这个没有基础的话，不要说，啊，这个菩萨戒，密宗的灌顶，佛亲自跑得来，跑到你面前，给你这个东西，也没得用；反过来，你见到了佛，也没得用。佛世这种公案太多、太多。下面说：

**身命受用，定当舍离，若为此故，弃舍三宝，则一切生辗转受苦，故任至何事，不舍归依。**

我们所以舍不得的话，总有困难，现在最严重，哪怕那个身命，他真正皈依的人，哪怕身命可以舍掉，皈依不舍。为什么呀？因为你那个身命以及眼前的受用，就算是你现在为了保护，舍掉了皈依，对不起，最后你能不能保护它？最后还是死欸！很多人没有皈依的人，他没有长寿欸，这很明白嘛，到时候照样地死。于是这样的话，你不就冤枉了吗？不是冤枉了吗？所以假定说，为了保护这个本来就要死的、本来就要弃舍的，而弃舍的话，太可惜啦，太可惜啦！所以你为了这个而弃舍三宝的话，那完了。「一切生中辗转受苦」。所以在任何情况之下，绝对不要舍弃，绝对不要舍弃。

反过来说，当苦恼发生的时候，你能够皈依的话，那么这个苦恼却是慢慢地怎么办？可以减轻。因为这是业嘛！由于你真实皈依了，然后知道了正确地做，这个业障渐渐净除了，于是这个苦渐渐远离了。而这个都从皈依开始，皈依正是要为做这个。所以当你遇见了苦，你反而弃舍皈依了，那这算什么皈依？

**作是念已，数起誓愿，虽为戏笑亦不应说舍归依语。**

你了解了这个，这样地思惟观察以后，就下了一个立誓：啊！咬紧牙关——说这个誓是什么？是要对自己所愿求的一定要做到，这个叫做誓愿——哪怕说笑话，绝不弃舍皈依。在任何情况下，绝不弃舍，就是这个道理。

**诸先觉等说一学处谓随往何方，于彼如来应学归依，未见根据。**

他下面有一点，说有一些祖师们说呀，说其中我们皈依了以后，有一个学处。现在他下面告诉我们，皈依了以后应该学的几样东西。说有一些祖师们说有一个应该学的，说不管你到什么地方，那么，反正比如说：噢，通常说密教吧！说东方什么如来，南方什么如来，宝生如来是南方啦，西方是阿弥陀如来啦等等，或者到那个地方，皈依这个佛，到那个地方皈依这个佛，说这样，有这种说法的。但是这种说法，大师说「未见根据」，未见根据，真正皈依，就是皈依十方三宝，就这样，这个意思。而主要学的，就是上面〈摄分〉、教授当中所出的这几点，关于这一点没有根据。所以这地方顺便提一下。

**如是六种共同学处，是如《道炬释论》中说。**

上面所说的六种共同学处，就是解释《道炬论》当中的解释。他为什么要说这个？这个很有关系哦，表示他的师承。他这样了不起的一位大成就者，宗喀巴大师也好，阿底峡尊者也好，你看，我们晓得在印度，阿底峡尊者被称为、被尊为第二能仁，宗喀巴大师也是。以这么了不起的人，他们一开口，开口都有他传承的，源源本本，说我这个传承从哪里来的，从这个我的老师、老师、老师，然后上去哪一个，最后推举到佛，论是怎么说，经是怎么说。他们这么样成就的人，尚且这么谨慎，我们现在一点样子都没有，自己开口就乱盖，还说：「噢，一定要这个样、要那个样。」这就是我们的错误的地方。

注意啊！所以真正修学佛法，第一件事情要认得的——我在错误当中。千万不要总是我觉得对，然后要别人照我这个样做，那你完全错了。单单你觉得对，那只是害你自己；你要教别人，还要害了别人，嗯，这个非常糟糕！这个虽然无关紧要的，好像；实际上这个里面非常重要，就是我们真正学，就要从这个地方学起，要从这个地方学起。

**各别学处初三种者，契经中说。**

那么上面是共同学处，这个是来源。然后各别学处前面有，各别学处有三个对吧？应止、应学，说各别学处前面三个——契经当中。各别学处当中，后面三种，

出于《归依六支论》中。如彼说云：「应于形像颂，及诸碎黄布，信解

为大师，亲口说诸法，不谤应顶戴，净未净诸人，应观为善士。」

这个就是跟前面这个别学当中的，这个应修三个一样的内容。

〈摄决择〉中所说此等，

还有〈摄决择分〉说也是这样的。

迦摩跋云：「此诸学处，内坞苏跋，想亦宣说，我二同从阿兰若师所闻。」

就是这个就是说他的师承。喏，他说那些师承，阿兰若师，就是阿底峡尊者亲传的主要的康地的三个大弟子之一；亲从这个他的，从内坞苏跋，一代一代这么传下来，传到宗喀巴大师，表示他这句话有出处。所有的地方，由经、论一直溯到佛。

此语出于此师所传壘跋嚩道次第中。

那就是告诉我们这个来源。那么，上面就是我们皈依了以后应该学的，继续下去。

若有违犯此诸学处，当成亏损及弃舍之理者。

你皈依了以后，万一有违犯了，怎么办？还有呢，怎么是弃舍？这个道理说一下。

有说违犯六种成舍，

有一类、有一派这么说：如果说你前面所说的这些道理，这个当中有六种违犯了，那么你就弃舍皈依了。哪六种？

谓初三种各别学处

初三种就是皈依了佛，不应该皈依其余的大师；以及皈依了法，要离于损恼心；皈依了僧，不可以与外道共住，就是这个道理。这个「共住」，前面已经说过了，我们要记得。除了这三样东西以外，下面还有呢，「恒修皈依」，说我们正式皈依了以后，要恒修皈依，假定说不经常去，那么又错了。或者，再下面第五，「为命不舍」；第六，「供养三宝」。这个六样东西，如果说你做不到的话，那就等于舍弃了。有一派呢，

### 有说由其九种成舍，谓加违后三种

另外有一些说，要成了九样东西违背了，那么就是舍弃了，又加上后面三种，就是「各别学处」的后面的三种再加进去。就是上面这个六种，加上各别学处的后面三种。

**其余仅是亏损之因。**

如果说，你没有像上面所说的违背了六种或者九种，那么只是差一点，亏损了，不是违背。这个是前面说。

**然作是思，**

那个地方告诉我们——宗喀巴大师：但是你假定说脑筋当中以这样的想法、这样的观念，那么这个就错了。怎么样呢？说：

**若与为命亦不弃舍有违犯者，实舍归依。**

说，假定说你遇见了困难，乃至于是有生命危险，你就舍弃了三宝，那么那个时候，你实际上就舍弃了皈依。这样的话：

**如是虽未弃舍三宝，然俱爱执三宝异品大师等三，亦违不言有余大师，心未诚归，故亦成舍。**

为什么原因呀？他说虽然真正皈依的时候，它一定有一个仪轨或者什么等等，当然你要舍的时候，你还是对着某人：「哦，我现在不皈依了，舍弃了。」实际上你那心里面，形式上面没有这么做，可是心里面已经违背了。本来皈依了三宝以后，你心里面一定是依止，说执取这个大师是唯一的皈依处，然后所说的法是唯一所凭信的行持的准则，而行持的助伴，共同的同伴就是僧。心里面现在你想：「唉，这个不行、不行，这样做的话，生命受了伤害了，哦，不要、不要！」心里面这样想的话，你违背了你皈依的时候的这个内涵，那个时候，心里面并没有真正的皈依。既然没有真正的皈依，当然舍弃掉了。

**若未犯此，仅违学处，非是舍因。**

如果你这个心里面没有，仅仅是对上面告诉我们，皈依了以后应该学的那些道理，你没有做好，稍微一点违背。那个就是因地当中不圆满，种了一个弃

舍的因，并没有产生弃舍三宝的这个实质上的结果。

**是故归依，是于佛教，能入大门。**

所以皈依是进入佛教的大门。

**若有归依，非唯虚言，则是依止最殊胜力，**

假定说这个皈依不是嘴巴上面讲讲，而是内心上面真实皈依的话，这个的的确确是最安全、最殊胜、最超胜的力量。这个力量不得了的力量哦，不得了的力量哦！前面说过太多了。

**内外障缘不能违害。**

不管是若里边、若外面，外面是人家，不管是有情，情与无情的伤害，里边是种种烦恼惑业等等的，都不能伤害。

**功德差别，易生难退，倍转增长。**

所以皈依了以后，有皈依这个功德的差别：你皈依了以后，它生起功德很容易，而不会退转，退转也……不会退转，就是退转的话，它也少；现在我们功德不容易生起，退转很容易。然后生起来以后呢？「倍转增长」，加倍、加倍地很快地增长。

**故如前说，由于怖畏及由忆念功德等门，受持归依，励力不违归依学处，是极扼要。**

说由此我们了解，那晓得了，是，也必定从前面所说的，由于了解三界之内的真相，无常迅速，死了以后要堕落的苦，所以怖畏这个苦，然后要找解脱，找到真正皈依之处而至心受持，然后呢努力不违背，这个是皈依的最最主要的一个内涵。这一点我们要认识，照着去做一定得到这个功德。

**设作是念：如是念死及思死后当生恶趣，而起怖畏，能从其中救拔归处，是为三宝。若归三宝不违学处，然其归处，如何救拔？**

那么进一步我们要想了：对啊！那么因为我们念到死、无常的迅速，然后死了以后，要堕落恶趣，哎呀，这个又这么恐怖！然后呢就想为了怕苦啊，要找可以归投依靠救护的地方，结果你找到了三宝。然后呢皈依了三宝，他又告

诉我们怎么学。然后呢这样去学，他怎么救？他怎么把我们救起来呢？欸，对啊，这个我们要了解呀！他下面说：

如《集法句》云：「能断有箭道，我教示尔等，如来是大师，尔等应须行。」

欸，现在就告诉这个道理了，所以经上面现证成，然后解释这个道理。经上面怎么说？《集法句》上面，说这个真正能够断除痛苦的「有箭道」——箭，就是伤害我们——真正能够避开伤害我们痛苦的这个道路，现在我告诉你啊，是谁？那这个是如来，「如来是大师」，这真正的一个大师，他可以告诉你怎么解决这个问题。「尔等应须行」，你们应该跟从着他，听着他、照着他去做嘛，那个问题就可以解决了。所以

**佛是归依大师，**

真正的老师。

**僧是归依正行助伴，**

那个僧呢，是皈依了以后你修行的时候的同伴，这个很重要的。

**故正归依是为法宝。**

所以正确皈依的是什么？法宝。这句话，注意！我们真正皈依的是法宝。这地方有个问题提出来了。前面告诉我们，我们正皈依的是佛宝，不是所有的一切，这地方又告诉我们正皈依的是法宝，请问：到底哪一个呀？很多经上面都说：哦！是皈依的唯一的佛宝，现在这地方就告诉我们却正皈依的是法宝。我现在请问你们：这个里边有没有矛盾？你们想一想，这个答案也摆在明天再说。不过我有的时候，明天，到了明天忘记掉了。现在是记性不大好，所以希望同学当中提醒我一下，提醒我一下。刚才好像也有一个问题，我现在也忘记了刚才问什么问题，提醒我一下，那我来告诉你们。

当然我是主要的是鼓励你们好好地想一想，你们如果想一想的话，然后我那么一提的话，你就得到那个宗要，得到那个宗要。不要怕想错！真正说起来，我们是一定错的，假定我们一定对的话，那我们何必来学呀？我们都对了嘛！实际上，正因为我们都是错的，所以一定要学，这个道理要懂得。所以不

要怕错，怕不懂！不但是要不怕错，而是更应该了解不懂。所以经过你思惟的话，更找出来你错误的地方。所以你经过了思惟提出来的话，把你的漏洞都能够遮盖住，这样我们才能够一步一步好好地增上，懂不懂？这是我所以要你们思的这个原因哪！你们也应该善巧利用这个机会呀，这是对你们最佳帮助。如果说你们想着，哎，要教你们自己去想去了，这对你们自己的最大的损失，这是要注意的。那么继续下去：

**若能得此，解脱畏故。**

因为你真实地得到了这个法的话，那么一切的怖畏、痛苦解脱了，解脱了。下面就解释这个道理，这个法宝，所谓法宝，得到法宝是什么？

**最下法宝，亦是由其初修业时，远一分过，修一分德，断证二事，倍转胜进而为安立，非离此外，忽从他来。**

这个才是法宝。法以教、证为体，大家还记住吧？法是什么？内涵——教、证两样东西。「教」是告诉我们法的特质是什么，如何行，得到什么好处，这样。然后呢你学会了，照着这个教去行，「验证」了，如法如理得到这个圆满的东西，叫作法宝。所以最起码的，乃至于一一点点，都由于如法地听闻、理解，然后呢照着所理解的如理修持。结果经过这个修持以后，远过、积德。远一分过，就离开一分苦；积一分德，就得到一分乐。从「远」方面说，叫「断」；从「德」方面说，叫「证」。所以无非都是这样的断证两件事情，这样地继续地倍倍增上而得到的，而得到的。就是说，不是说这个以外，其他的地方得到。所以绝对没有天上掉下来的事情，这地方说得很清楚。经论上面告诉我们，经论上面告诉我们。

如果大家不想学则已，想学这里说得很清楚：不要等，白等，白白浪费时间！唯一的办法，要自己去修持。要修持，你必定要懂得修持的方法；要懂得修持的方法，一定要去听闻；要听闻一定要找善知识，所以这个次第非常清楚、非常明白。然后得到了善知识正确的引导指授，你照着它去思惟把握住、了解了修行的特质，然后一步一步深入的话，那么那个时候，你就得到了这个法宝。得到了法宝，苦恼就解决，功德就安立，一样一样都行了！

哦！那么现在我们了解，哦，原来最后找到这个根源在这里。要想解决痛苦的根本从这里，在法上面。那这个法又是什么呢？你怎么样修行？怎么样离

过？怎么样证德呢？当然你对那个法，应该有正确的了解呀！所以说：

**故于此时，是须善巧善不善业及果差别，如理取舍而修正行，是为修法。**

所以那个时候，你必定要正确地了解，所谓「善巧」的话，对它弄得非常熟悉，什么是善业，什么是不善业，善业是感得什么样的好的果报，是恶业是感得什么样的痛苦的果报，这个种种的关键在什么地方，你了解了。因为你了解了，不想要得到苦，所以要去掉、要舍掉恶业，要想得到乐果，所以要修善业；如这个正理正法这样地取善的，然后呢，弃掉、舍掉这个恶的，这个就是修行正法，这个是修法。好了！从前面这样必然一步一步推上来，跑到那地方，这个结果。

如果说你这样地上来的话，你心里面自然而然是一点怀疑都没有。然后再加上你深入思惟、观察、忏悔，把业障净除了，那个心里面很强有力了，生起来了以后，那时候叫你说：哎呀，不要修行，你办不到。叫你在哪儿偷偷懒，你不愿意——喔唷，这个好处都从这上面来了，叫我偷一个懒，我浪费时间，那绝对不愿意呀！这个关键都在这个上面哪，都在这个上面哪！所以反过来，你如果得不到的话，叫你稍微多做一点，喔唷，不愿意，然后找到机会还缩在那个地方，那偷偷懒。结果你了解得很清楚：偷了一点小懒哪，受无边大苦；哦！现在稍微努力一点的话，将来得到无边安乐，有这么大的好处啊！都从这个如理取舍，绝对不是天上掉下来的。都要靠你自己如法地取舍，断、证两样东西得到的。但是你要得到这个东西的话，还要什么？除了听闻以外还要如理思惟，努力地思惟，心里面这种决定的胜解生起来了，所以说：

**若不久思二业及果，如理取舍，则不能遮诸恶趣因，纵畏恶趣，然亦不能脱此畏故。**

假定说，你不努力地恒常思惟这个道理——哪个道理呀？两种业：善、恶业，由善恶业感得苦乐的果报。你了解了，才能如理取舍。现在你不努力地长时期地思惟、努力，糊里糊涂，不清楚，而现在一直在烦恼的现行当中。在这种状态当中，对不起，你眼前种的因是什么？烦恼、恶业之因啊！纵然你怕苦啊，对不起，你没有办法透脱出来啊！所以现在真正重要的：要真正懂得怕

苦，要真正晓得求快乐。所以我们要有所出息——是，怕苦的！是，要快乐的！但是要找到快乐的因，也要了解去掉痛苦的因，如理取舍，自然样样得到。所以说：

**是故救拔果位恶趣，须于因时，纠治其意随不善转，**

所以你为了避免将来这个恶果，从这个恶果当中救出来，一定要事先不要造这个恶因。在事先如果这个因地上面你能够纠正，不要让它随恶、随不善而转，那个时候避免了这个恶因的话，自然你会避开这个恶果。要想这样做的话，

**此复依赖于诸业果得深忍信。**

这个要靠什么？靠对于业因感业果的这个道理，得到确定不移的认识。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十卷·B面

这个确定不移的认识叫做深忍，深深地忍可在心里面，绝不动摇，绝不动摇。现在这种状态当中，容或我们听见了道理，说：啊，对、对、对！但是，听的时候是对，等到你听过了以后，心里面就没有了，这个是没有忍可在心当中。那么要怎么样才能够深深地印在心当中呢？这唯一的办法，就是你努力地思惟、观察，多去想、多去想。要了解你不想这个道理的时候，你脑筋在想什么？脑筋在想什么？这个我们要认识的。你不努力地思惟这个三宝，我们的脑筋就在烦恼当中现行，就这么痴痴呆呆啊，就这么痴痴呆呆，大部分当中，就这么痴痴呆呆地一生过去了。

所以现在有很多人都是好人，唉呀！说起来平常看见他就这样，嗯，嗯，也没有脾气，也没有什么，很好，但是呢就这样，提也提不起，放又放不下，就这样的。然后呢看见一个好东西，喔唷，眼睛瞪大了，人家骂他几句又受不了，然后一点点东西，就这样来了。也未尝不想修行，结果呢虽然你要跳脱痛苦，因始终在这个恶业当中，烦恼当中转，怎么可能得到这个好果嘛！要很清楚、很明白。所以说这个地方你认识了，你自然而然晓得了：哦，对、对、对！现在认识了，那时候你自然就提起心力来。对！不要让这个心随着这样的，就是说努力地。就是你太累，我宁愿去睡觉，睡完了以后起来，这个精神很好的时候，努力去思惟观察，然后呢深入去想这个道理。想累了，跑出去散一下步，回来再来！这样做，你努力去做，保证有效，必然有效，而且。

否则的话你就这样，哎呀，要你做嘛你提不起来，要你放嘛又放不掉，欸，那就这样的。然后呢披了这身衣服，真正的功德没有积，然后呢浪费信施是有多；弄得不好的话，还要去说长弄短哪，对不起，那除了地狱以外，的的确确没有第二条路好走了，这是千真万确的事实啊！这是千真万确的事实呀，这是我们要了解的。如果说你能够真正地善巧的话，嘿，妙了！你同样做一个功德，披了这件衣服，做的这个功德，那在家人是绝对比不上，后面告诉我们，后面会告诉我们的。所以我们今天的的确确不是三生，是无量生的有幸，能够跑到这个佛门当中来，又得到了这样的圆满的正法，好自努力！这个岂只

事半功倍，你只要一点点的这个努力的话，得出来的功德，是无量倍数啊！

我们现在了解了这个：哦！原来一切真正到最后又找到了，一路上面找进来，这个门越找越近，越找越近了。最后这个门在哪里呀？嘿嘿！对于业果道理正确认识，然后深入地思惟，使它深深地忍可在心当中。所以「第二」，皈依以后必然跑到说：

**引发一切善乐根本深忍信：**

嗯，对了，怎么样才能够对于这个业果的道理，这个业果是引发一切好处的根本，对于这个道理要深深地思惟，引起内心当中一种强有力的胜解，这个胜解就是深忍、安忍。这个决心就能够安住在这上头，不被动摇。

那么分三部分，分三部分告诉我们这个道理，告诉我们这个道理，我们去思惟。「一 思总业果」，先思这个业整个的总相。「二 思别业果」，然后呢各别的内容。「三 思已正行进止之理」，了解这个道理以后，那么该怎么样如理取舍，坏的马上停止，好的赶快努力！

**初中分二：**

那么，总说这个业果的道理，分两部分：

一 正明思总之理，二 分别思惟。

第一个呢，把这个业的整个的道理说一下，然后呢怎么样去一个一个地思惟它、观察它。这个第一个。

**今初 初中有四。**

这个整个的业分四个大纲，这四个我先说一下：第一个业决定理，第二个业增长广大，第三个业没有造碰不到，第四个造了以后，绝对不会失去。这个业的特别的行相，我们要把握得住，要把握得住。一切的苦乐都有它的原因，你造什么业，就感什么果，丝毫不差，这第一点。还有造这个业本身会增长广大，造小小的业，会增长广大变成功很大的果，这个还有这个特质。第三个呢

没有造的业，绝对碰不到。造了，绝对不会失去，这是第四个。如果我们了解了这一点，对眼前的事情，没有一点好抱怨。不管是任何一点的苦乐，不要抱怨，抱怨谁？抱怨自己，你造了，就是逃不走；你不造，绝对不会碰上你，绝对不会碰上。

所以这个道理我们千万要把握得住，你如果能够把握得住这点的话，眼前的很多的是非等等都没有了，一点都没有了。万一有什么不对，你总会反省嘛，很简单。然后你反省净除，欸，解决嘛！反之，你不懂得这一点，嘀嘀咕咕去的话，那辗转增上是越弄越糟，越弄越糟。现在所以我们一般世间是未尝不想找快乐，未尝不想去苦恼，得不到办法，所以叫做缘木求鱼，南辕北辙，越跑越远哪，越跑越远。现在这告诉我们正确的道理。看文：

**业决定理者。谓诸异生及诸圣者，随有适悦行相乐受，下至生于有情地狱，由起凉风，所发乐受，一切皆是从先造集善业所起。**

不但是我们「异生」凡夫，就是「圣者」，就是圣人，他一切还是由业来决定的。不管他所受的任何一点点的快乐，适悦的，这个快乐都是欢喜的。这个当然，人间、天上等等快乐不谈，哪怕你生到地狱里边去——这个地狱里面难道还有快乐吗？是啊！当你油锅里煎完了以后捞出来，摆在地上凉风一吹，那时候也有一点点快乐的时候欸，这样。然后等活死完了以后，他喊：「等活。」他又活过来了，那个时候有一些快乐的时候。哪怕这么一点点快乐，还是以前你造的这个善业，你看看！反过来，

**从不善业发生安乐，无有是处。**

这个快乐从不善业来的，绝没有、绝没有这个道理。这个是快乐，苦呢？

**所有逼迫行相苦受，下至罗汉相续之苦，一切皆是从先造集不善而起。从诸善业发生诸苦，无有是处。**

不要说我们凡夫，哪怕罗汉，凡是有任何苦，苦的行相是逼迫，唉，教我们受不了的。哪怕你已经证得罗汉果的圣者，对不起，这个罗汉的圣者还有「相续之苦」，还是痛苦的呀！这个所有的痛苦，都是以前你造的不善业。从善业造了以后他感苦，绝没有，绝没有这样的事情，所以我们一切的苦乐都是业来决定的。所以诸位呀！不要贪便宜，没有便宜可贪。你的这个一点点的好

处都是你造自己的业，你想到这一点的话，你要想找便宜，赶快努力，你造这个好的因造下去，一定有好处在。千真万确的！

而造好因，唯一的是得到暇满人身，就是现在这个时候。得到了暇满人身，尤其是穿了这件袈裟。你一穿袈裟，你做同样的一点点好处，这个在家人怎么造也比不上。这个道理说起来很简单，我们用两只脚跑，哪怕你飞毛腿，你怎么跑，绝对跑不过汽车。要想跑得过飞机，那更不可能；跑得过火箭，那谈都不要谈。我们被了这件衣服，就像飞机一样快，你尽管坐在这地方，对不起，你坐在这地方，它就快得不得了。所以被这件衣服，弄得不好的话，固然是非常严重，弄得好的话，功德也不得了。所以这一点，我们晓得：啊，原来这样啊，一切都是业来决定的！那么下面道理说明了以后，引这个经论来证成。

**《宝曼论》云：「诸苦从不善，如是诸恶趣，从善诸善趣，一切生安乐。」**

一切的苦，都是不善业，不善业，你不善业越多苦得越厉害，乃至到恶趣去，这样。善业呢？然后到善趣去。反正总是好的到好的地方，果报；坏的因，得到坏的，这样。所以这个道理，决定如此。

**故诸苦乐非无因生，亦非自性，自在天等不顺因生，是为从总善不善业生总苦乐。**

一切的苦乐不是无缘无故来的，都有它的原因的。也不是自性，不是说天生如此的，这是外道。印度有各式各样的外道，他们持的论调，有的人说无因生，这个顺世外道，顺世外道是无因生。像我们现在很多人说：「啊！这就是反正你碰运气。」因为有无因生，所以世间的种种坏事，他总是觉得莫名其妙可以勉强得来的；得不到！它也不是自性，乃至不是自在天，「自在天等不顺因」，不顺因。都是从什么？总的这个道理——善感乐，不善感苦，这个道理。

**诸苦安乐种种差别，亦从二业种种差别，无少紊乱，各别而起。**

一切的苦也好、乐也好，种种的差别，都是从造两种的业不同，彼此间一点不会乱，你怎么样的业，就感什么样的果。现在我们造的都是杂染之业，善

中嘛有不善，不善中嘛有善，所以我们感得这个人间叫苦中作乐，这乐中是有苦啊，就这个样。现在我们要分别得清清楚楚。赚了钱，对不起，赚了钱，有苦恼；但是你没有钱，没有钱也有没有钱的快乐。这是什么呢？就是善因当中有它的杂染之业，但是恶业当中，也有它的善因在，种种的，一点都不乱的。

**若于业果，或决定相，或无欺罔，获定解者，是为一切内佛弟子所有正见，赞为一切白法根本。**

这句话记住，这句话记住！这个道理佛法的整个的根本。假定我们对于这个由业感果确定的道理，对它一点都没有欺罔，换句话说，你认得清清楚楚，心里面绝不含糊而确定不移的话，这个是什么？这个是真真正正佛弟子的正见。我们所谓的正见、正见，就是什么？就是这个，真正的正见。天下任何事情没有一个例外的，决定从这个上来的，所以这一切白法的根本，基础就在这里。我们所以眼前所有这些很多各式各样的是是非非，都从得不到正见，不了解这个。你一旦真正了解这个，得到了这个，天下太平，所有的争论，所有的问题彻底解决。

人家偷人家的懒，你最多只有怜悯他：哎呀，这个人真可怜哪，我有力量帮忙他。你心里面绝不会生起一点烦恼来。他来打了你了，你也生不起一点烦恼来；他来骂了你了，一样地如此，乃至他杀了你了，都是如此。为什么呀？你懂得，就是业感果嘛，他为什么要来骂你呀，他为什么不来骂我？欸，原因很简单嘛！就是你前面怎么去伤害他，现在还了债，还了债，那当然理所当然嘛！天下的所有的事情，前面的固然如此，眼前的也是如此，你也不会随随便便去做这种事情了，这是佛法的根本。

因为它……有人说佛法不是讲空吗？一点都没有错，一点都没有错，空故缘起，缘起故空。缘起的相就是什么？业，如是因感如是果，这样嘛！它本不是天生有自性的，一切看你造什么因，感什么果。所以这个道理是佛法真正的根本，正见从这个地方建立起来。那么现在这个第一个大原则，了解了是业。还有呢这个业，还有一个有趣的事，第二个

**业增长广大者。谓虽从其微少善业，亦能感发极大乐果，虽从微少诸不善业，亦能感发极大苦果，故如内身因果增长，诸外因果无能等者。**

不但如此哦！这个业还有，你造了点点的善业的话，欸，却能够感发大

的乐果；反过来，从小小的不善业，可以感发绝大的苦果。为什么？这个业本身会增长广大的，它会增长广大的，这个道理，我们要了解。那么这个从哪里增长广大起？从内身因果增长。这个因果的增长，后面会详细讲。业本身是什么？后面详细讲，我这里简单地说一下。

业叫思、思已业；主要的是我们的思心所，就是行心所，这个是业。然后呢有了你这样的思惟的行心所，然后呢譬如你想：哎，这东西好！那你就动身发语想办法去追求。然后你想这个东西好，譬如说你欢喜吃这个东西，然后你就跑到厨房里边跟人家说：「欸，这个营养，这个好呀！」对吧？你的业，自然而然你就跟着来。然后你不欢喜这个东西，你就说：「唉，这个不好啊，这个不好啊！」你的身口就跟着来了。这个是什么？这个就是业。而这个里边，主要的主动者是谁？就是你的思心所。

所以往往造一个业，在你还没有说话之前，你想了半天了，说，我要去说它，用什么方式方便善巧？你嘀咕了半天，那段时间，这个业都在增长当中，如果说恶的，那就是恶业增长；善的，就是善业增长，这个我们要了解的。所以将来真正修行，这是最重要的关键所在。往往行为上面很小一点点，结果因为这个增长的关系，小的善，得到大的善果；小的恶，得到大的恶果。这个道理我们要正确地了解，这地方说这个原则，这地方说这个原则。关于后面也会详细告诉我们，这最重要的一部分，这一点，大家务必努力。听完了以后，好好地自己看书，好好地自己再来重新温习思惟。我现在继续下去：

**此亦如《集法句》云：「虽造微少恶，他世大怖畏，当作大苦恼，犹如入腹毒。虽造微少福，他世引大乐，亦作诸大义，如诸谷丰熟。」**

这个就是指增长，虽然你造了很少的一点点恶业，但是感果的时候，感到绝大的恐怖，极大的苦恼。为什么？它增长嘛！就像一点点的毒，一跑到你身上，毒虽然一点点，结果把你这么大的身体弄坏掉了，它会增长的。反过来，造了微少的一点点的福，下一世可感到绝大的快乐。就像谷子一样，那个谷子种下去是那么去一粒，喔唷，长出来是这么多！长出来这么多，各式各样的，譬如说，我们种一个随便的一棵树，苹果树，一粒子那么小，喔！长出来的满树的苹果，说不定几百斤，它会增长的，就是这个道理。

**从轻微业起广大果，此复当由说宿因缘发定解者，如《阿笈摩》说，牧**

人喜欢，及彼手杖所穿田蛙，五百水鹅，五百鱼龟，五百饿鬼，五百田夫及五百牛，所有因缘。并《贤愚经》说，金天，金宝，牛护因缘，当从《阿笈摩》及《贤愚经》，《百业经》等，求发定解。

这个告诉我们，那轻微的业可以感到广大的果，对这一点我们正确地认识。那么下面，经论上面告诉我们的，说那些公案，很多公案。比如说，《阿笈摩》就是那个《事教》，还有就是这个《贤愚经》、《百业经》、《杂宝藏经》，那「本生」哪，谈当中，很多。这个地方，我们要确定去了解。这里我说一个公案，说一个公案，这个公案，叫金猫因缘，金猫因缘；因为这个地方非常多。

那金猫因缘是怎样一个因缘呢？佛世的时候，有一个地方，叫恶生王，你听了这个名字就可以晓得这个人不大好，叫恶生王。那么是谁呢？是大迦旃延尊者去化度的。有一天他自己在王家的花园当中玩啊，一看见一个猫，这个猫从那个东南角跳到西北角，一看那个猫跳过去，金光一闪，欸，一看原来这个猫是金子做的，金颜色的。那个金颜色的猫总没有看见过吧！他马上找，欸，不见了，一看一个洞，它钻到那个洞里面去了。他是一个帝王嘛！哦，这个谁都没有看见过，然后叫人家把它挖出来，一定要去挖挖，挖了半天，猫没有挖到，「哇！」一下挖到一个铜，一个大的铜坛，好大的一个大铜坛。结果打开来一看哪！一铜坛满满的都是金子，这么个多！这个把它抬出来，抬出来一看，下面还有一坛；再抬出来，下面还有一坛，三坛。哇，这么多金子！结果三坛拿完了，向前面又有三坛，啊，继续地挖，反正他是国王嘛，结果挖了五里路都是这个，都是这个！嗯，这个好啊！那个一大坛大得不得了，那个一坛这个容量我都忘记掉了，反正那个大坛装几合，一合就是十斗，有一石。你可以想一想一石的稻子谷子都一百多斤，一坛的金子，那不晓得几万斤，这么多啊！结果五里路，这么一排排得去。

平常他们遇见这种事情都要问那个教士或者婆罗门，那恶生王也信了那个迦旃延尊者，就问迦旃延尊者说：「我居然碰见了这种事情，这个好是坏呀？」「哎，这个好的，这该你得的。」「那什么因缘？」哦，原来这样。原来当毘婆尸佛的时候，毘婆尸佛是谁？毘婆尸佛就是七佛之首。现在我们是贤劫，就是贤劫之前是庄严劫，庄严劫最后一尊佛是毘舍浮佛，最后一尊佛，再

下面推，尸弃佛，然后呢毘婆尸佛。所以从……平常我们说七佛、七佛，毘婆尸佛，毘婆尸佛离开现在是九十一劫。那么那个时候说有一些出家人乞食，那个出家人在那个大街上面把一个钵摆在那里，说这个是无尽藏，谁去供养他的话，得到的福是无尽的。那么那个时候有一个樵夫，樵夫就是山里面打柴的啦！他跑到山里面打柴，那么拿了柴去挑到街上面，卖掉了以后换饭吃。现在当然工业社会没有的了，平常的时候，那生活很艰苦的，往往一担柴，卖不了几个钱。那一天就是换了三个铜板，他天天就是换到了，然后呢去吃。

那回来的时候，看见那地方，唉！他一想：我实在太穷了，人家广兴供养，我为什么这么穷，就因为以前没有供养过，所以如果再不供养，也不知道穷到什么时候！今天遇见这个机会，他就要供养，所以他就舍掉了。他饿着肚子哦，这个不简单喔！现在我们吃得饱饱的，叫你少吃一点都舍不得。他是饿着肚子，把仅有的三个铜钱，丢在那个钵里边。然后一路回去欢喜：「哎呀，好！越想越欢喜，我以前从来没有种过那个善业，啊，真是欢喜！」结果从那个地方跑到他家里五里路，他一直欢喜、一直跑，到了家了。然后到了家了，欸，想起来了：「哎呀，今天吃的东西没有了！」所以这个欢喜的心就停了，到那里为止。从此以后九十一劫以来，他生生都生到天上，然后人间，永远是这样。这一世还感得这样的果报，这一世还感得这样的果报，得到那么多。

他说：你丢他的，供养三个铜钱，得到的什么？就三坛。然后呢供养完了以后你一直欢喜，这欢喜什么呢？随喜嘛，他一路欢喜跑五里路，然后呢这个五里路一直在增长，所以五里路一直这么多。这个说明什么？业的增长广大。这一点不要小看哦！平常我们一点小小的事情就摆在脑筋里面，成天上晚地去想那件事情，这个恶业的增长广大。所以我要告诉你们要思惟呀，碰到一点小小的事情就摆在那里，对不起！你老在那个地方的话，那个都是你的地狱业，你什么时候放不下，什么时候就在那个地方。反过来的话，你如果一天到晚想那个的话，那个就是好，造的善业，增长广大。你们有空好好地去看看那些《贤愚因缘经》、《杂宝藏经》、《百业经》，说得清清楚楚，太多这种类似的公案，上面说得太多的，我也不能一一告诉你们，你们自己去看。

所以与其我们浪费这个时间，你去看，看完了你再欢喜，那个时候你有多少时间欢喜的话，就有多少的功德在那里。如果你念佛，你固然念的时候固

然，念完了你又欢喜：「哎，我真欢喜啊！刚才我居然一直念佛。」对不起！这个功德还在那儿一直增长，这个就是业的特别。所以平常修行人居然苦苦烦恼，我实在觉得这些人真可怜哪，不知道修些什么！因为我现在说的千真万确，你修行了、皈依了以后，就获大欢喜。喏，懂得吗？前面不是获大欢喜吗？千真万确。你修的时候固然是欢喜，修完了以后，然后你想到这欢喜，眼前是欢喜，将来还得到这么大的果报，这个三宝的威德的不可思议！修行人苦恼的话，这实在是完全弄错了，真是颠倒，也可以说非常可惜的事情啊！

昨天几个问题，大家想过没有？第一个是说晚上喝牛奶应该不应该供一供？现在我来问，这个里边只有两种情况，一种肯定知道的，一种是不知道。如果说你们对这个答案不知道的请举手，不晓得该怎么办的。好，放下来。那么没有举手的知道，知道的分两类，有一种是该，有一种是不该。觉得该供的请举手。哦，有两个，好。觉得不该供的请举手。某法师，你什么意思？你昨天在这里，我问了，大家都听了，对不对？所以说过了，你应该去想一想，这个地方只有两种情况：知道、不知道，所以你就是不知道，那就以后老老实实说不知道，这个含糊糊糊这个不是个办法，注意啊！

那么现在我告诉你，这个基本的概念，你们要了解。他前面说得很清楚，净水以上都应该供。主要的问题是说，你现在这个东西是不是清净？清净的该供，任何情况之下，不限时间，就是依你自己的心。如果你是晚上喝牛奶，你不该喝，你本身就错了，你是犯了罪，这不清净。如果说你晚上有病缘该喝，为什么不供，为什么不供？这是第一个理由，我们要分得很清楚。然后呢，这第一点拿我们的立场上来说。



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 51 卷



# 提道次第广论手抄稿

旧版第五十一卷·A面

然后拿佛的情况来说，你觉得我们供他，佛真的来享受这个东西了吗？佛要吃我们那个水吗？不要说佛欸，我们世间最美的东西，这个诸天看起来，啊！那简直是不能接近的。有很多人在定中或者菩萨的加持，他一离开这个世界，然后呢就得到清净，再回过头来觉得这个世间秽浊不堪。那诸天尚且如此，到了佛的境地，我们最好的东西供他，他就吃了吗？这一点我们要了解，是我们的恭敬心去供他的，这个概念很重要。

所以佛世有这么一个公案，那时阿育王是个小孩子，看见佛来了，正在玩那个沙，拿那个沙去供了佛，然后呢得到这个果报。这个沙就能供佛了吗？你们懂不懂这个意思？这个概念要很清楚。所以以后啊，凡是碰见这种情况，遇见这种情况，你如果不太清楚的话，不要妄加是非，拿我们的是非去判别。碰见这一种情况，你只能有一个存疑，最多说：「唉呀！这情况我觉得怎么样……。」不要拿我们现在所知道的一点，告诉别人要这样、要那样，这个基本。就算我现在告诉你们的，这个，只是个原则，我们要把握得住，这样。所以凡是这个清净的，任何时刻、任何时候，拿你的恭敬心去供养总没有错！这是一种情况。还有一种情况呢，要记住！有的时候我们自己呀懒惰、马马虎虎，看见人家做了，还拿自己的理由去否定人家，那是更糟糕、更糟糕。所以他前面说「净水以上」，实际上呢，就是真正重要的、更重要的是我们清净心、恭敬心，这是第一个。

第二个呢，前面说皈依，前面说是皈依啊，说佛是唯一的皈依处，到后来又说正皈依是法，那么这个矛盾在什么地方？你们不了解的请举手。这个彼此间是有矛盾的，不了解的请举手，不了解的。那么剩下来的，了解的，你们说这个矛盾在什么地方？你们说说看，有没有矛盾？首先说，这两种有没有矛盾？说有矛盾的请举手。那么是没有矛盾了，剩下来的几位。没有矛盾怎么解释？你们了解的人说说看。其他的没有几位，有几位没举手的表示了解，你讲讲看，没关系！（答：这要说这个，皈依法是不是我们一个，好像一个成佛道一种手段，那么就是我们主要的成佛，皈依佛。）好，请坐。还有没有其他的

意见？好，你坐着说，坐着讲好了。（答：一切的佛就是由法而来的，没有法，没有成佛，所以皈依法也是皈依佛。）好，还有没有其他意见？那么原则上这种话都说得通，不过针对着这个问题的解答并不圆满、并不圆满，所以我们要把握住这个问题的中心在什么地方。真正讨论这个问题的时候，你把它中心把握住了，那么剩下来的枝叶问题都没有问题。像刚才这两种解说，是，可以呀！所以平常的时候是理由之一，但是并不圆满。

这地方他前面告诉我们，佛是唯一的皈依处，这个皈依是指什么？就是我们自己有了痛苦，然后要找一个痛苦的人，作为我们皈依的对象，解决这个问题。那是指什么？指皈依的人，对不对？这个所有的这个十法界一切有情当中，当然拿我们世人标准来说，还是说这样的——有情。这个有情当中，唯一可以真正皈依处的只有佛，除了佛以外，任何一个大师非所皈依处。所以我们要了解，他前面讲这个皈依，它这个界限在什么范围以内。它那个界限本身就在说，我因为得不到解决，所以譬如说：我现在去找医生，有很多的医生是个蒙古大夫，有很多西医，有很多人中医，各式各样的，那么他要能帮你治病的，只有自己能解决，在这种情况下，你选择的是这个。所以根据这个范围之内所选得的标准，不是其他的一切有情，而是这样的，具足这样条件的这样的一个人，这个人叫佛。清楚不清楚？那么然后呢，你皈依了佛。皈依了佛，进一步你为什么皈依佛？是要解决苦。在解决苦这一个情况之下，你找的正皈依的对象，就确定如此，再也没有第二条路好走。

然后进一步说，皈依了佛，说你的目的是要解脱苦，那么怎么才能解脱苦呢？那个时候说：啊！不是说单单皈依佛可以，是佛告诉你的法，然后你依法行持，所以从这个地方更深一层地探索到，那个才是我们究竟应该依法行持的。所以佛是示道大师，指示我们说：哪！他之所以成佛是依于法。反过来也说，他今天，佛是什么？以法性为身，他是跟法完全相应了的，所以你真正地所以选取他的话，他跟法相应。他为什么跟法相应？如法行持。现在清楚不清楚？所以我们任何一件事情，这个界限本身哪，你一定要辨别得非常清楚，辨别得非常清楚，否则的话你会弄糊涂。

关于这个详细的情况，暂时我们还没有讲，等到以后慢慢的，所以如果有机会大家肯学，学到因明的时候，在这个里边会说得非常清楚。我们往往会混淆不清、似是而非地把那个事情夹杂在一起。平常我们谈话也是一样，大家谈

一个问题，随便一个人插进来，跟他风马牛不相干的，那个他插进来，把那个问题弄得越弄越远。所以你要把握住这个问题的中心在什么地方，清楚不清楚这个概念？清楚不清楚？这个如果不清楚的，这里不仔细说，等一下你们可以下了课或者什么时候再来。

那么这地方还有一个问题：「皈依功德殊胜，利益大，为何行者无法放弃小利益，于此用功夫呢？」这倒是个好问题。说既然我们是了解了，这个皈依的功德有这么大的大利益，结果呢我们就偏偏没办法如法行持，而在这个小利益上面，眼前这种事情上面放不下，为什么原因？这个以前也讲过，那你们自己问问看：是啊，我们也晓得佛法好啊，乃至于是皈依了，乃至于是出了家了，为什么还是放不下呀？这先问问你们自己，你们好好地思惟、观察一下。其实这个道理呀讲过好几次，讲过好几次，所以在这里不详细说它，不详细说它。

那么这个今天我们继续下去，请翻到《广论》一百一十八页。昨天已经把业果的这个四个项目当中两个讲过了。第一个，业决定一切；第二个，业增长广大。那么增长广大这个基本的道理说明了，下面就是这一页的第三段，就是第八行。

**复次尸罗，轨则，净命，正见四中，后未亏损，前三未能圆满清净，少亏损者，说生龙中。**

进一步，这地方有一件事情谈一下。为什么把这段话特别地插到这个里边来，特别地插到里边来，这个有它的很大的原因的，很大的原因的。因为尤其是现在我们正规修学佛法的人，当我们了解了这个业、果之间的必然性的话，是，我们会内心上面，会产生一种很大的震撼。也可以说对于好的人哪，会绝大的鼓励；对不如法的人哪，会产生绝大的恐怖。那么这个上头告诉我们，不要这样地害怕，不要这样地害怕。因为是，我们一个凡夫要想步步上升，绝不可能一步登天，一定这么次第慢慢、慢慢地来。而修学的过程，一定是先亲近善知识，从他那个地方，第一件事情要得到正知见。然后呢得到了正知见以后，努力修改、修行，修行把以前的错误的恶习慢慢、慢慢地净除，这个是它必须的条件，所以虽然你听懂了，但是行持的的确确不是一下能够改得过来的。我们现在看见很多人一下改过来，那是他已经有了多生多劫的熏习，这

样。只要你肯努力地向上，一定改得过来。

假定说我们害怕而停在这个地方的话，并不是说，啊！你呀因为怕了，停在那里不做，问题解决啊！你怕了停在这里，永远受无量无边的大苦。所以在这个上面我们要理解到：只有一条路，只有向上努力，这样。那么向上努力的时候啊，你不必这么怕；你真正重要的，怕自己得不到正见，以及得到了正见不精进，这个才是我们该怕的。所以他下面特别告诉我们：喏、喏、喏，如果说你真正如法修行，然后呢依照着这个戒、定、慧上去，虽然没办法把那个戒持得彻底圆满，但是他不会堕落。这个条件就告诉我们，不是说你马马虎虎不会堕落，马马虎虎是一定堕落！那么就换句话说，这个条件他告诉我们，这让我们了解，我们上去这个路线。

「复次尸罗，轨则，净命，正见四中」，这个四样东西，那就是我们真正持戒的时候，要想圆满地具足四个条件。「尸罗」，整个的所说的戒法，也可以说整个的。那么这个里边细别起来的话呢，就是说轨则，「轨则」就是我们行、住、坐、卧，每一个地方有它的仪则，说威仪——行应该怎么行，坐应该怎么坐，乃至讲话，随随便便很多地方。「净命」呢，主要的是特别对我们活命，为了活命，我们种种的行为。对出了家，什么都放下了，全部精神来修学佛法，可是这个嘴巴还需要，那么往往为了这个事情产生很多问题，这个要想做得很圆满不大容易。「正见」——正知见，这个是整个佛法的这个中心，也是戒律当中的中心。

这个四样东西当中，如果你不能圆满，而最后指什么？正见。正见没有亏损，前面三样东西啊，虽然不能圆满清净做得很好，而稍微有一点亏损的话，生到龙当中，龙当中。这龙是在六道当中除了人以外，它唯一还能够进学的，这龙。而且它也不会受非常大的大痛苦，当然不如人，但是比起三恶道来的话，那龙是非常好的一个地方，非常好的地方。

**《海龙王请问经》云：**

引那个经上面来证明。这个我们《大藏经》当中有这一段，我印象，我记不住了，好像在这个《海龙王请问经·授决品第九》当中，第九品当中有这一段话。不过我们现在的翻译的这个经典跟本论上面引的，因为它辗转地经过不同的翻译，所以文字不尽相同，内涵大概是这样：

「世尊，我于劫初，住大海内，时有拘留孙如来出现世间，尔时大海之中，诸龙，龙子，龙女悉皆减少，我亦减少眷属。

说这个经上面，是娑竭罗龙王请世尊到龙宫当中去受供，然后请问佛法的一段对白。说：「世尊哪，我在劫初（劫初就是那个我们现在的贤劫之初），那么住劫的时候，刚开始的时候，第一个佛出世的是拘留孙如来，那时候海里边龙啊，龙子、龙女都少，所以我、我自己的眷属也少。

世尊现大海中，诸龙，龙子，龙女，悉皆如是无有数量，不能得知数量边际。世尊，有何因缘而乃如此。

现在啊到了现在，这个大海里边这个龙子、龙女是不晓得多多少少，数都数不清呀，说世尊哪，是什么原因呀？」那么佛陀就告诉说：

世尊告曰，龙王，若于善说法毘奈耶而出家已，未能清净圆满尸罗，亏损轨则，亏损净命，亏损尸罗，未能圆满。然见正直，

这个注意一下，

此等不生有情地狱，死没已后，当生龙中。」

原因是为什么？说那些人在佛世的时候出了家，「善说法毘奈耶」这不一定指戒，是指整个的佛的教法。听从了佛的教法好心出家，出是出了家了，但是他这个戒没有能够圆满清净。总的来说是尸罗，尸罗是整个所受的戒。平常我们说戒的话——戒法、戒体、戒行、戒相。了解戒的整个的内涵是什么，叫戒法；了解了以后，然后你如法受持，然后呢得到这个戒体；得到了戒体以后，依体起行，就是戒行；然后当你依体起行，行持的时候，自然而然这个戒行一定有它的仪相、轨则，譬如说走路有走路的样子，然后讲话，然后呢坐……每一个地方都有它的一定的样子，这个时候叫戒相。所以这个戒相是它表现出来的外表的形相，也可以说这个戒的末流，戒的末流。反过来，虽然它是戒的末流，但是如果持戒是必然有、必然有的。

所以现在有很多人哪，说好像忽视戒相而谈戒，请问：你忽视戒相而谈戒，你持的什么戒啊？那只有你自己知道了，这个绝对没有这样事情。当然，如果说你学定，这个得了慧是定共、道共，那固然，那个时候你一天到晚安住在这里，你当然你的戒相也不会乱哪，这个很清楚、很明白。所以现在我们

要了解，这个戒的特质，戒相的确是末流，但是反过来说，你不因为说末流了说：啊，我持戒不重这个相！那又完全错了。这个概念我们要非常清楚、非常明白。

那么所以对这个戒法的正确的了解，然后如法受持，正得戒体，这个重要的是什么？正见，这个东西没有坏，这个东西没坏。可是因为你的无始以来的习气还很重，所以有的时候不小心啊，小的地方总是没有办法做得圆满、彻底，这个时候所以它轨则、然后净命等等稍微有一点错，稍微有一点错。所以这个时候说「然见正直」，不要看哦，这个见不容易哦！不要我们这边随便说：「啊，我这个得正见了。」没那么简单！在这种情况下，他，是的，不圆满，或者说乃至破了一点小小的这种，他不会堕落到地狱当中。那么怎么办呢？生到龙当中，生到龙当中。

说到要想圆满持戒真不简单哪！我在这个地方，也可以告诉你们有这么一个公案。这个传佛法藏的迦叶尊者、阿难尊者，三祖是商那和修尊者，那是个好了不起的大尊者。商那和修尊者所度的人，度人无量。他每度一个人，他就用那个竹筹丢在屋里边。结果他一生度的人哪，这个竹筹，换句话说它有一个尺寸的，小小的一根，像我们那个竹签一样的一根。那时，欸，度了一个人啦，他成就了，然后呢摆一个竹签放在那个屋里边，像这样的房子装了好几间房子啊，你可想而知是度人无量，这么一个大祖师。那个时候他离开佛世，大概是一百年左右。

那么那时候，她有一个老比丘尼，那个老比丘尼已经一百二十岁了，那个老比丘尼年轻的时候啊，小的时候曾经看见过佛。所以，凡是那个大祖师，都对这个佛有无比地仰望，有一天，听说这个老比丘尼看见过这个佛，他非常欢喜，特别去拜访她，拜访她。然后呢这个老比丘尼，听说这个商那和修尊者要来拜访，非常欢喜，因为他是个好了不起的大尊者，在那个时候的话，那是全国最了不起的，所以啊迎接他。她迎接他的时候，她要试一下，怎么做呀？她在这个进门口的时候，平常我们那个上面叫户限、门槛，或者这个门槛鼓出来一点。那平常那个门槛是木头做的，她下面挖一个洞，挖了一个洞以后，下面装一个钵，那个钵上面——实际上不一定钵，就是我们装吃饭用的容器，装了满满一钵的油。上面呢，然后草啊什么盖好了以后，铺得好好的，那房子，摆在上面。然后商那和修来了，别的人不从上面走过，那商那和修尊者进去，这

样。

进去了以后，当然你看这种大尊者的走路这个安详啊，那个行、住、坐、卧每一个地方中规中矩。然后进来了以后，然后那么要问法，问法以后谈起这个情形，谈起这个她就赞叹佛在世的情况。以后啊，那么他进来了以后啊，她就把那个打开来一看，打开来一看以后，那个老比丘尼就说：「你看！这个佛世的时候……」那个佛世的时候，一个六群比丘，你们听说过没有？那个六群比丘是专门捣蛋的，专门这个找漏洞，专门犯戒，就这样。实际上那些都是菩萨示现哦！但是佛制的很多戒，就制了这个戒，他又找漏洞，又照这个地方又找麻烦去了，这个地方又找麻烦去了，换句话说，当时僧团当中最捣蛋那一批人。他们六个人，因为他们都是贵族子弟啦，他们就很好，在一块儿的，这样。

说当年她这个老比丘尼年纪还很小，她自己家里的尊长供佛，那么那次来的时候，佛弟子当中那个六群比丘也来，那么她家里边的人也做了这么一件事，他把那个油也摆在里边。等到佛来了以后，然后再走的时候拿开来看的话，那个钵里边的油一动都不动。满满一钵油摆在这个地方，这么多人走进来，这个油一动都不动，你们可以想像得到，啊，他们这种威仪啊！结果呢，现在那个商那和修尊者是现在最了不起一个大尊者，就他一个人跑过来，挖开来看看，那个油啊都跑到外头来了。

所以我们不要轻看喏！这个、这个戒相啊，换句话他心里面哪，一定要有他什么样的东西。平常你看，有很多人他坐在那里无缘无故地，腿就咚咚咚咚在那抖，站在那里他那个脚会颤，这个他自己不感觉到的，这是什么？那就他的一个心理的行相，就是自己不安的行相。现在说实在的，我们这个时候是每况愈下，一等一的大法师，你看他那个样子啊实在是，平常我们也不谈了。我以前也不懂，因为这是我当年开始，我跟仁法师，他在那里，坐在那里就坐这个样子。他如果一坐，他自然而然他也不摆，就在那里。一个钟头就一个钟头，两个钟头就两个钟头，就这样，我是很少看见这样。然后呢他自己在房间里看书，看完了，他累了，把眼睛一闭，他就在那个地方，他不会像我们这样的，他不会！他绝对不会！乃至昏沉或者什么，他都不会。他任何情况之下，坐在这个地方，他坐得很好，他觉得有一点不对了，站起来，跑到外面去转一下。

以后一次偶然的的机会，我看见大陆上的一个出来的一个比丘，那个时候他到美国去。说起来我当年大家谈谈哪，我还觉得，唉呀！他怎么出家了几十年，好像啊很多东西都不懂。尽管他不懂，但是他跑到你……不管他说话、走路、坐，你一看就教你肃然起敬，肃然起敬。所以这个东西的确有它实在特别的，是威仪有它的威仪这个意义在里头，那么这个地方我顺便一说，顺便一说。

所以佛世的时候，那个时候像大智舍利弗尊者，他入佛因缘是为什么？就看见那个马胜比丘在马路上面走，哎呀，走过去那个样子的威严哪，啊！他感到无比地感动。当年舍利弗尊者是当年大外道头哦，是绝顶聪明的人，一看，啊！就会得感受。我们中国历史上也是一样，宋朝的大理学家二程夫子跑到庙里一看，说：「啊，三代礼乐尽在于斯！」就看见那些出家人。所以我们现在是出了家，学了佛以后什么都不在乎，走路的时候马马虎虎，随便的时候啊，这个东西实在是非常糟糕、非常糟糕！所以我这地方说到这里，特别提醒一下。

尤其这个地方告诉我们：啊，你只要正见圆满，其他没关系啊！你心里面怀着这个念，你就完了！你说怀着正见，什么叫正见啊？唉呀，自己觉得我战战兢兢，实在是一点都不能差啊！虽然你这样战战兢兢，但是因为你的习性使然，所以你不小心地这个自然流露，这个才是正见还圆满，其他亏损了。绝对不是说：「啊，我只要有正见，其他就马马虎虎就得了。」那是一定堕落，那个根本就是邪见，这是我要特别说明。

所以现在如果说我们能够把握住正见，步步上去是固然最好，万一你得不到正见，你能够把那个戒相牢牢把握住，至诚恭敬说：「啊！我现在惭愧，我不了解正见，但是至少行相我看得见。」你做到了，这个虽然还没有得到正见，已经跟正见相似，你就这个概念你上去的，你就不堕落。你只要真正的行相做得好，你有这个心的话，乃至龙可以都不堕落，你可以保持人身喏，这个我们要正确了解的，所以我们不要误解了这个字啊！那现在我们继续下去。

此复说于拘留孙大师教法之中，在家出家有九十八俱胝。金仙大师教法之中，有六十四俱胝。迦叶大师教法之中，有八十俱胝。吾等大师教法之中，有九十九俱胝。由其亏损轨则，净命，尸罗增上，于龙趣中已生当生。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十一卷·B面

那么这个经上面说完了，然后下面又说，那个拘留孙大师就是贤劫千佛之首，那个时候不管是在家、出家，学佛的人有这么多。第二个呢金仙大师，就是拘那含牟尼佛，第二尊佛。第三尊佛，以及我们本师释迦世尊，有这么多，「俱胝」是一个大数字。那些人哪，轨则、净命有了亏损，就是行持啊小的地方没做好，但是尸罗增上，就是因为他那个正见的力量，他这个力量很强。所以我刚才说，我们虽然做不到，可是我心里说恭敬，唉呀，我惭愧呀！我怀着这个惭愧的心情，我总要努力。虽然你想努力，因为习气关系，在这种情况下，他不会堕落，这个才是真正重要的。当你一无惭愧心的话，对不起！你这个正见早就不晓得哪里去了。凡是有正见的人绝对有惭愧心。

正见是什么啊？见到自己啊——不要说正见，正知见，真正的严格的是正知见，正见两个字很难说的，随顺于正知见的——换句话说，我们了解我们在无明当中，我们了解我们在见、思粗猛烦恼当中，所以在生死轮回当中，那时候唯一皈投依靠是努力要学佛，要改善自己。你处处地方觉得：「我，我是对！我是那样……。」那不晓得错到哪里去。当你了解「我不对」，那时惭愧之心就生起来了，这个是我们了解的。由于这种力量，因为你一心恭敬，然后呢想努力修学佛法，这个力量的关系，那么你将来或者「已生当生」，前面那些人已经到龙当中，现在那些人将来也会到龙当中。

**吾等大师，般涅槃后，诸行恶行，毁犯尸罗，四众弟子，亦生龙中。**

也是这个样，也是这个样。

**然亦宣说，彼等加行，虽不清净，由于圣教尚未退失深忍意乐，增上力故，从龙死殁，当生人天。**

下面这个很重要喔！但是说他们的加行，就是他们的行持本身虽然不圆满，虽然不圆满，但是「由于圣教尚未退失」，换句话说他那个正知见本身在，这个力量在，一心想学佛，一心想学佛。这一点很重要，这个我们检查我们自己就对了。尽管你样子做得很好，但是你心里边不相应的话，这是骗得了

别人，骗不了自己，修行这个事情完全自己的。这个很重要，自己你心里检查一下。喔呀，听那个教法有两种心情，有一种听了以后好欢喜、好惭愧，我要努力啊，我现在做不到，我要努力，时时警惕，这个就是我们应该的。你只要有这个心，不要怕！真正现在我们修学佛法主要的就是这个。另外一种呢，听了以后烦烦恼恼、苦苦恼恼，唉呀，实在没得办法，你只好在这个地方。那种情况，那就很可怕了，那就很可怕了！这个情况自己只要一检查，就检查得出来的。

所以说，前者这种「圣教尚未退失深忍意乐」，他的内心当中，哪！就是这种，这个力量「增上力故」，由于这个力量的关系。这个力量，他随时随地做错了，他觉得惭愧呀，这个就是什么？这个对于圣教的力量，增上力量，它处处地方的力量。欸，平常我们做过了，「哎呀！怎么我又做不到，我要努力啊！」他一直这样去想。这个情况之下，他在生虽然做不好，他不会堕落三恶道，然后呢到龙。龙当中完了以后呢，这个力量让他生到人天。下面还有一个好处喔！

**除诸趣入于大乘者，一切悉当于此贤劫诸佛教中，而般涅槃。**

生到龙当中以后，他一定在这个贤劫当中——贤劫有千佛，我们下面还有九百九十六尊——那一定会涅槃。换句话说这个是什么？证得罗汉果。有一个话，「除诸趣入大乘」，这种例外。这个例外是什么？更好嘛！更好，他直趣大乘！所以假定说他能够有这样的个正见增上，即使现在小小做不到，是，你刚开始的时候，对不起，你错一点点，还是要下去的哟！欸，不怕！到龙当中。等到到龙当中，只要你那个心里面这个保持越强，他回来的时间是越快，而且越好。那时候下一个佛出世，乃至再下一个佛出世，那时候就证果了。不证果呢，更好！直趣入大乘——我不要罗汉，我要直接成佛！这一点是我们现在修学佛法的人应该正确认识的，这也是对我们现在最大的一个策励，最大的一个策励。所以我所了解的，我们极大部分的同修，这一点就是我们应该内心好好策励的，好好策励的。下面。

**是故微细黑白诸业，如影随形，皆能发生广大苦乐，**

一切业，黑的、白的，再差、再小，就像我们的影子跟着我们的身体一

样，有多少业的因就感得多少业的果，一点都不能差，一点都不会差。不但是一点都不会差，而且他由于业会增长广大，所以最后都会发生非常大的苦乐。对于这一点，当生坚固决定的信解。然后你了解了以后，

**当生坚固决定解已，**

了解了以后，怎么办呢？

**虽微善业应励力修，微少恶罪，应励力断。**

哪怕是一点点坏的事情，一定要断除！哪怕一点好的事情，努力去行持，努力去行持。所以真正重要的在什么地方？就是对于业感果这个道理呀，第一件事情要产生一个决定信解。眼前我们所以马虎的原因，最主要的，最主要的你去找，一个理由——讨便宜，就这么简单！或者是主动的，看见好的东西你去争取；或者是习性，唉，觉得懒得动它一动。不管是那两种，总结起来就是想得到一点点好处，小好处。而假定你现在对于由业感业果的这个道理，产生了决定的信解以后，你那个时候了解啊，这任何一点大、小好处，必然有这样的因感这样的果，那个时候你绝对不会想去讨小便宜，你唯一的就想赶快努力去种这个善因、断恶果，对不对？这个概念清楚不清楚？非常清楚、非常明白！所以我们平常真正重要的，现在真正重要修持的，修行、修行，不是别的，就是这个，就是这个。

如《集法句》云：

下面经证，这个上面告诉我们：

**「如鸟在虚空，其影随俱行，作妙行恶行，随彼众生转。如诸少路粮，入路苦恼行，如是无善业，有情往恶趣。如多有路粮，入路安乐行，如是作善业，有情往善趣。」**

就像鸟飞一样，这个飞到哪里，影子跟到哪里。那么现在这个比喻是说，我们一般人，不管你做了什么样的行为，善的就得善果，恶的得恶果。恶的呢，就像我们出门没有带路粮一样，你出门去，路上的资粮没有带，跑到半路上面，肚子饿了，也没钱。那个时候啊，糟糕了，因为你没有善业就到恶趣去。反之，你准备了多了，那你上路的时候，好！就可以往善趣。

又云：「虽有极少恶，勿轻念无损，如集诸水滴，渐当满大器。」

虽然很小的一点点小的恶事，千万不要忽视，以为无关紧要，就这么一点一滴滴下来啊，一个很大的容器集满了。《地藏经》上面也这么说。实际上我们要晓得成千上万的东西都是从什么啊？从一开始，这一、二、三、四这样加起来，这个我们要了解。所以我们往往忽视，唉！觉得好像小的马马虎虎，你心里一有这个马虎的话，完了！你一直就这个起心动念始终在这个马虎当中，于是呢你一生、长劫就这么马虎过去了。这个很重要哦！我们每一个人在这个地方检查一下。我们很多地方就是这样的，自己莫名其妙，你实际上这个状态什么呢？这个状态真正说起来就是我们无始以来的习气，你如果不作意对治的话，你自己都不晓得在马虎当中，就这么一下就过去了。

那譬如我们随便想一下吧！我们刚才好像上早殿，自己不晓得做什么，一下跑到那里几个钟头过去了。乃至于一想，好像我们刚开学，一下又几个月过去了，中间做了什么啊？你什么事都不知道。所以一再告诉我们，这个情况如果你不作意对治的话，你就这样，这个习气就我们完了！这点是非常重要的、非常重要的！所以为什么你真正听见了以后，不要说：「唉呀，听见了，好了！」回过头来书本一阖，你跑出去，你完了！那个时候务必在放下书本的时候，你说：「现在要休息了。」但是你为什么要休息啊？就是休息完了，气力恢复了，那时候真正去努力去做啊！如果说你在阖书本之前先有这个准备，然后你跑出去的，你就想：「对了！现在差不多了，回来要做了。」这个概念很重要，太多太多这种地方。这个，所以我们任何一个地方，要懂得怎么样提起来。这个「作意对治」这个四个字一直有用，从下脚第一步开始就要了解。

当然作意对治之前，第一件事情先要认得你自己。如果你不认得自己的话，那再也没有用，再也没有用！再听、听多，再讲、讲得多，有很多人讲起来：「哎哟，我念了几年书，我都知道！」一点用场都没有！不但是如此，反而啊，他因为就觉得知道了嘛，就这个样了，就这样了！这种是最可怜的，最可怜的！所以在这个地方，我们特别要注意一下。这个啊，所谓「水滴虽微，渐盈大器」，那么这个话用在我们心里上，我们人人用得上的。我们每一个心念很短的刹那，就这么过去掉了，结果呢现在我们回想一下，「哎呀，我今年三十岁」，三十岁就这么过去掉了。大家想想看，对不对？我今年六十岁，六十岁就这么过去掉了。然后呢实际上，我们这个事情还都在打妄想，唉呀，

这个也放不下，那个也放不下，还在造业，啊，好可怕啊！自己不知不觉当中一生溜走，所以在这个地方这个要注意的。

又云：「莫思作轻恶，不随自后来，如落诸水滴，能充满大器。如是集少恶，愚夫当极满，莫思作少善，不随自后来。如落诸水滴，能充满大瓶，由略集诸善，坚勇极充满。」

下面这个话，看看！不要忽视，不要以为说做了一点没有关系啊！你随便做一点什么事情，它后面慢慢地、慢慢地就满满地就集起来了。所以说，自己觉得无所谓，然后你以为小的无所谓啊，结果造了大恶，受大罪，这个愚夫。反过来，我们不要以为是小的善不去做，你只要努力去做的话，后面哪，大的善业也都集起来了。你稍微能够努力，从小的地方努力去的话，结果呢也得到了极坚固、极圆满的善因、善果，都从这个地方。所以在每一个地方，就我们念头的当下要提住、要努力！

《本生论》亦云：「由修善不善诸业，诸人即成惯习性，如是虽不特策励，他世现行犹如梦。」

这个话。由于我们修或者是善业，或者不善业，平常你们习惯养成功这个不善的，或者现在努力要努力去做善的，你养成功了以后变成功习惯。现在实际上呢，我们每一个人都在我们的习性当中，习性当中，所以真正修行就要把那个习性改过来，就要改过来。那么这个习性是多生多劫一直会延下去的，当这个习性养成功了以后怎么办呢？下面这两句话，注意哦！「虽不特策励，他世现行犹如梦。」你养成功了习惯以后，到下一世它现行的时候，像梦当中一样。这梦当中什么意思啊？你在梦当中梦见的你也不晓得，梦当中就是这个样，跟着这个梦境转，对不对？现在实际上我们睁开眼睛，我们觉得白天不梦的是什么？我们在无明大梦当中！我们每一个人无明大梦当中，我们有我们的习性，我们有我们的爱好，我们有我们的行为，请问这个习性哪来的？你们有没有想过啊？喏，这里就告诉我们了，这个习性就是我们前一生养成功的。真正说起来，后面会告诉我们的，这种潜在的习性就是等流因果。

由于我们前生就是这样的，所以现在这个人很勤俭的，这个人就宿生是一个勤俭的人；这一生懒惰的，宿生就是个懒惰的人。所以你从他现在的习性上

面看，就多多少少可以看得出来：嗯，这个人天来的，说天道来的人，这种人都是很爱清洁，脑筋比较聪明；畜生道来的人，这个是马马虎虎。如果说这个人这种嗔心比较大的，他很容易发脾气，这样，说毒蛇、猛兽啊这个脾气很容易大；如果那个猪啊这些东西，那个贪心特别强，是这样；如果猴子啊，它那个散乱心特别就是这样。所以这个宿生，当然是一往分别，一往分别，这个就是宿生带来的。所以这个地方就是我们告诉，反过来我们现在这样也是如此。

同样呢，从宿生到现在是如此，还有一点哪，不一定从宿生到现在，就是这一生前面的会影响我们现在，这个很清楚、很明白。所以我们眼前的一个念头，什么啊？就是前面这个念头的等流，就是跟前面相似。譬如我们现在正在讲，我们讲，我下面继续地讲下去；你们嘛听，你们继续地听下去。如果你听的时候全部精神贯注地听，听得很起劲，下面一直瞪大了眼睛在听；如果你前面听得没有味道的话，你现在还是含含糊糊，唉呀！看看钟，还不下课啊，怎么样……。哪！就是那个每一个不同的心情，就是什么？就是前后的这个等流心识。所以刹那也是如此，然后呢前后年月也是如此，然后呢一生，乃至于长劫都这个样。

现在修就是修什么？就修这个——对的，把它增长；不对的，赶快扭过来。所以修行、修行，现在我们开始了解了从哪里修起。所以前面告诉我们，现在正皈依——皈依法，皈依法要怎么样呢？你要认得这个，现在先把那个行相告诉你，进一步才告诉你怎么改、怎么修，然后呢得到什么果。所以这几句话，好好地摆在心里面，认得它！

**若未修施尸罗等，随具种色少壮德，极大势力多富财，后世悉不获安乐。**

这一个前世来的是靠修，这一世努力去修的，生生增上，如果你增上的话，眼前是得增上生，最后得决定胜，这就是我们需要的。假定你没有修，修行次第一定是从这个上头，说大乘——布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，基本的也可以说戒、定、慧。所以它总共地说，我们刚开始顺着次第，说布施、持戒等，包含了整个的。假定你没有修的话，不管你眼前多么好，「种」就是出身，说起来，哎哟，他家里怎么样、怎么样，念书又是如何、如何，你不修行，没有用！是，这个人长得非常漂亮，然后非常聪明，然后呢年

纪又轻，样样东西强人一等。不但如此，而眼前地位又高，财富又足，欸，尽管如此啊，对不起，到后世「悉不获安乐」。这些东西到你临终时候像梦一样，最后呢，对不起，到那下面就受苦去了。反过来，如果你修行的话，

**种等虽卑不着恶，具足施戒等功德，如夏江河能满海，后世安乐定增广。**

尽管你样样东西都差呀，但是你不做坏事，不但不做坏事，而且具足布施、持戒、忍辱说六度万行等，那就像什么？就像夏天的江河，刚刚开始看看啊，好像干干的，没有什么，越来越多、越来越多，到后来的话，哇！乃至于是把那个大海都充满了，这样。现在是增上生，后来是决定胜，后来是决定得到安乐，决定得到安乐。所以从这里，我们现在真正重要的应该怎么办呢？

**应善定解善非善，诸业他世生苦乐，**

应该善巧了解善业跟不善业。你有善业嘛，将来得乐；有恶业，将来就要得苦，所以呀努力地断恶修善。

**断恶励力修善业，无信岂能如欲行。」**

你要努力去做！可是要努力去做要什么？要信心，有了信心你就生起这个欲，「信为欲依，欲为勤依」。你有了正确的了解，那个时候才启发信心，有了信心这个善法欲就起来了，有了善法欲就精进就起来了。那么「了解」哪来的？听闻，依靠善知识。所以他最后归终到，又是说一定要依止善知识的认真地听闻。听闻干什么？要得到正确的信解。然后了解了，你正确地了解了，的的确确修行是最好的事情。没有一个例外的，想想一切的好的事情，都是从这个里面来的，哪有一个人不想修行的？当你晓得原来在那地方偷懒的时候，啊，自己伤害自己啊！得到了这个人身这样的话，哇，结果吃了大亏呀，教你偷懒哪，你都做不到！大家打开了头要去抢来做事情去了，结果好处是你的，整个的关键就在这个上头。

那么这个是第二，业的增长广大。是的，一切都由业来决定，不但由业来决定，而且这个业这样地增长广大。所以我们哪，赶快努力！你只要努力地去一点点，哎哟，将来得到绝大的果报，所以拼命做好的。小的呢，也一点小的坏事，将来就大的恶果。所以既然晓得了这一点的话，喔唷，一点小便宜

啊，千万不能贪！贪得一点小便宜，造了一点的小好处，将来得到了大果报、大痛苦，谁还愿意干？这个很清楚、很明白。说来说去主要的在什么地方呢？就是对这个道理不了解。所以他前面说「一切白法的根本」，一切真正好处的根本，无不在这个地方。这个基本的概念已经说明了。下面两点是，没有造碰不到。第三，

**所未造业不会遇者。谓若未集能感苦乐正因之业，则定不受业苦乐果。**

说你没有造这个业因，感得苦乐的这个业因没有造的话，绝对不会感这个苦乐的果。下面这一句话是特别来策励我们的，特别策励我们修行人的。

**诸能受用大师所集，无数资粮所有妙果，虽不必集彼一切因，然亦定须集其一分。**

现在我们既然了解了，说原来一切都是这样的。啊，这个道理好啊，这个道理只有佛告诉我们啊！是的，只有佛告诉我们，那么现在我们在这里干什么？在受用这个，大师无量无边劫舍头目脑髓，然后集聚的这个妙果，然后告诉我们，今天我们居然听见了！我们所以能够听见，一定有听见的因。所以我们不一定是集圆满的因，如果我们集圆满的因，我们一定感得佛世，听到圆满的教法。我们现在听到一点点，你听到一点点也一定感得这个。

所以大家想到这一点，要自己想：唉呀！我原来听见还是以前靠我自己，居然听见了，现在放弃掉的话，太可惜呀！所以当你想到暇满的话，你自己晓得这就是我自己的事情，你自己绝对不肯偷懒。人家不管他怎么说，「哎哟，我自己好好努力赚来的这么一点点，随便浪费怎么可以呀！」你就拼命努力了。如果得到了以后，随便一浪费的话，下一生得不到，完了，要想再得到的话，不晓得千辛万苦啊！这个地方策励我们一下。那么已造的呢，最后不失。造了以后，对不起，决定要受。

**已造之业不失坏者。谓诸已作善不善业，定能出生爱非爱果。**

已经造了以后，一定要出生的。善业是可爱的果，不善的恶业一定是不可爱的恶果。

如《超胜赞》云：「梵志说善恶，能换如取舍，尊说作不失，未作无所遇。」

这个「梵志」，就是印度的婆罗门，他们那个婆罗门，是外道怎么说？那个善恶就像「如取舍」，什么叫换，「能换如取舍」？这个外道都是——啊，这个天，你供养供养他嘛，然后呢他就来保佑你呀！这样。所以你供养他多少，就像那个商品一样，你抽他多少钱，可以买点东西回去；你造了罪，只要作了些什么东西，那么好了，他那个罪就抵销掉了！没有这件事情。世尊告诉我们：造了以后一定不会失去，没有造的一定不会碰到，绝对不可以换，没有用！

《三摩地王经》亦云：

那么下面的经上面：

「此复作已非不触，余所作者亦无受。」

经上面说，你作了以后，对不起，「非不触」，触是碰到，不可能碰不到，作了以后一定碰到！「余作者」，别人作的，一定没有你的份。别人作的，不是你作的，你没有作，你一定碰不到。

《毘奈耶阿笈摩》亦云：

那么戒经上面也说，

「假使经百劫，诸业无亡失，若得缘会时，有情自受果。」

纵使百千劫，所作的业一定不会亡失。你只要造了业，这个业一定在，一定在，等到因缘会合的时候，到那时候你还是自受，所以造了以后一定会在。

这个地方就告诉我们这四个业总相，业就是这样。现在总结起来说，第一个，一切的善恶，随便一点点的苦乐，乃至证了圣果的罗汉，为什么这地方不讲佛，单讲罗汉啊？佛已经是彻底圆满解决了，就这样。实际上呢，是不是啊？对不起，佛还有余报欸！所以佛出世了以后有金枪、马麦之报，这个我这个地方随便告诉你们一下，这个故事先慢慢地说。



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 52 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十二卷·A面

换句话说，前面先说这个业决定，不管是任何情况之下，地狱里边，等活地狱当中风吹一下，一点点小时候的快乐，也是由一点善业；做了圣人以后还有的痛苦也是恶业，一切都是业决定，这样。那所以哪怕是圣者，造了绝对逃不了！

那么说佛的金枪马麦之报是怎么一回事情呢？佛有一次，有一个大长者子来请佛。平常请佛的时候，一般状态他都是说你请他，那么他就来，不会接受长期的。佛刚出世，有很多人要一直请他，不可以，最长的只有夏安居三个月，最多只能请三个月，他要使一切众生广种福田。所以有一个大长者子来请佛，说：「佛陀啊！今年夏天安居的时候，我请你，要请几百个弟子。」佛就答应了。然后到了那个时候，佛就去应这个供，准备在那个地方安居。结果到临时这个安居之前，这个请他的那个长者子，就玩得高兴，把这件事忘记掉了。忘记掉了以后，他那一堆人正在玩，他就告诉他那个下面的管家，说：「啊！我现在这里玩得很起劲，不要让人家来打闲岔。不管任何人来，你告诉他主人不在！不理他，反正不理他，等到我玩了痛快了以后告诉你，那个时候再说。」「好、好、好！」结果嘛说好了以后，那个管家当然照着主人的命令来执行了！

过了两天，佛夏安居跑得去。跑得去啊，这个跑到他门上面，那个管家说：「对不起！我家的主人告诉我没有这回事情。」欸，这不管是什么人来，因为不是人人信佛的，他到那地方主人信佛，那个管家可不是，那佛就没办法啦！「好、好！」那恰恰好碰到那个地方荒年，然后呢，唉，大家饿得个肚子没得东西吃，佛就说了：「好了、好了，现在没办法啦！你们大家自己去找东西吃。」那舍利弗尊者，听见了找东西吃，那地方又荒年哪！他就上天去了，到天上享了三个月。其他的五百个弟子，看见佛也在那饿肚子，说：「没办法啦！」那大家跟着佛。大家没得吃啊！所以那个时候那附近有一个牧人养马的，他，人吃的东西都没有，马吃的粮食是有的，所以觉得：唉呀！不忍心啊！他就跑得去：「实在我自己也没办法了，那么我这个马吃的东西，如果你们不嫌弃的话，省下来给大家吃。」「好、好、好！」那么大家就吃马食，这

样。结果嘛就吃了。

那个阿难尊者是佛的侍者，别人还可以，阿难尊者他的的确确是好了不起，他一心一意都在佛身上，他自己不管的，可是佛招呼得是无微不至。这个佛吃那个马麦，他心里实在不忍，唉呀，痛苦极了！他不晓得怎么办是好！然后呢佛拿了以后，晓得他的心意，拿那个一体的佛吃的那个马麦，就给阿难，说：「阿难，你吃吃看！」阿难一吃，一吃，啊！美不可言！原来跟以前讨到的任何东西一样，都是天厨妙供，最美的，这下阿难就高高兴兴吃下来。但是实际上，我们看见的都是马麦哦！那大家，结果一直等到三个月过去了，他那个长者子过了三个月，玩完了又起来了，想起：「唉呀！不对呀！我怎么，不是已经请那个佛吗？怎么我昏了个头啦！赶快、赶快。」等到赶快，时间已经过去了，然后来请佛，佛说：「好了，我来应你邀的时间过去了，该回去了。」

所以佛有三个月马麦之报，吃了。弟子就问这件事情了，佛就怎么讲？他说：「唉呀！在无量劫以前，那个时候有一个佛出世……」这个佛叫维卫佛吧？还是维卫佛？（编者按：维卫佛）那个时候佛是一个大婆罗门，是一个大外道。他本来啊，他一个当地最了不起的大外道，所有那些人都信他的，结果佛一出世啊，不信，都信了佛了，不信那个外道了。但是当然还是有一部分的人哪，就像我们现在佛出世一样，佛出世本来是六师外道的天下，后来大部分人都皈信了，所以那六师外道就对那个佛嫉妒得不得了，那我们的世尊也是如此。

那么就有一天，他那个大婆罗门带了五百个弟子出来去要饭，要饭呢正好那个佛也出来这个分卫，分卫就是乞食啦！然后那个大外道就说了：「这一个秃头沙门该吃马麦，专门骗人！」这个意思就是。说了一句话：「现在那些信徒都信了他了，所以该吃马麦，该吃畜生吃的东西。」那么说了一句话。他后面有一个首席上首弟子，上首弟子觉得：「唉！这老师说，怎么说这个话，不可以！那个佛毕竟一切智人。」其他五百个弟子，这嘴巴上面没说，心里上：「对、对、对，这个秃头沙门该吃！」

「现在我虽然成了佛了，当年这个余报未尽。」当然这一句话马上堕落，哎呀，这个地狱里面不晓得多少，但是现在最后那个余报未尽哪，他这一世成

了佛，吃三个月马麦。说了一句话，余报哦！所以一点点小小的，这个任何一点点感得这么大！然后呢有一个弟子，那个上首的弟子听了老师的话，说：「唉呀，那个老师怎么这样的啊！不对。」谁呀？舍利弗。「所以我们受马麦之报，他就是受了三个月的天厨妙供。剩下来，对不起，就是你们啊！跟我一起。」欸，他已经证了佛果了，虽然形式上面吃马麦，他的不妨是天厨妙供，他们弟子就苦了。这段公案，这个地方随便说一下。所以「假令百千劫，所作业不亡」啊！

现在我们了解了，说已经造的业，它不会失坏，那么这个地方有一个问题我要问大家一下，既然造了业不会失坏的话，请问：忏悔有没有用？现在这里问它一下，大家我们就要忏悔啊、忏悔啊，这造了业也不会失坏的，那忏悔有没有用呢？这个问题你们先好好地想一下。他下面要告诉我们忏悔的，好像有矛盾，他假定要叫我们忏悔，表示可以净化它，那这地方又说造了以后一定要碰，不失坏的。在哪里，关键在哪里？好好地想一下，好好地想一下。这个是这一次的考试，这一次的考试。在正式讲到之前，你们每一个人自己把你们自己的意见事先想好，想好了，我要抽一个时间，要考你们一下。现在我们继续下去。

那么上面关于这个业的这个原则，大原则。那么有了这个大原则，哦！原来业是这样的。那么既然这样的话，那我们要战战兢兢努力啊！千万不要造恶业，要造善业啊！那么恶业是什么呢？善业又是什么呢？我们要对这个善、恶的这个业的体性行相，有了正确的认识才可以做啊！所以他下面就告诉我们，现在我们分开来了解一下，哦，这个业是哪些。所以，

## 第二分别思惟分二：

分成功两部分：

一 显十业道而为上首，二 决择业果。 今初

因为现在这个业主要的就十样东西，主要的就是这样十样东西——善的，一方面；反过来就是恶的。其次呢，决择业果，这样的业感果，跟业到果之间的种种的关系，我们了解。所以你了解了这一些业以及业到果的这个关系，你

了解了，那个时候你就晓得这个恶的是万万不可以造，要断除；这个善的要努力去修、去积累啊，就有一个行持的标准。所以这个所谓的正知见，就是如理地、正确地理解这些内涵。看文：

**如是了知苦乐因果，各各决定及业增大，未作不会，作已无失。彼当先于何等业果所有道理发起定解而取舍耶？**

那么在这种状态当中，那什么样的业感果的这个道理，我们要认识，认识了好照着去做呢？

**总能转趣妙行恶行三门决定，三门一切善不善行，虽十业道不能尽摄。然诸粗显，善不善法罪恶根本诸极大者，世尊摄其扼要而说十黑业道。若断此等，则诸极大义利扼要亦摄为十，见此故说十白业道。**

总括起来说，能够感得善恶的妙行、恶行，都从这个地方起的——三门。这个三个门，门是通达，那这个地方开始引导你，走向这个善恶业感善恶果——身、口、意三样。这个身、口、意的一切的坏的、好的，虽然业道不能完全无遗地包含，但是最粗显的、平常的，对我们凡夫来说也只是粗显的，这已经可以统摄无遗啦！好的是善——十善业，恶的是恶——十恶业，世尊把这个纲要说出来，说十黑业道。把这个断除掉了，那么得到种种的、大的好处；善业也是，反过来叫作十个白业道。

**《俱舍论》云：「摄其中粗显，善不善如应，说为十业道。」**

下面就引那个经论上面说明，论上面告诉我们，总摄这个最粗显的善、恶两类，不外这十样东西：十善业、十恶业。

**《辨阿笈摩》亦云：**

那个经上面也说，这个《阿笈摩》就是《阿含》。狭义地来说，《阿含》限于小乘的，真正广义地来说，佛说的一切经教都是《阿笈摩》。通常我们大乘教法分开来的时候说，那么就把那个小乘的经典是都归到这个，实际上就是根本教典，根本教典。换句话说，这个大纲它这个里边都有的，可是深跟细的话，那么这个没有。就像小学，国语、算术都有，那么国语分开来又变成功什么，算术分开来又变成功什么，这样。所以现在既然讲粗显的，那个大纲全部有了。

「应护诸言善护意，身不应作诸不善，如是善净三业道，当得大仙所说道。」

这个就是《戒经》。《戒经》上面释迦世尊告诉我们这个略教戒，就是这样。应该好好地保护，我们开口应该讲善，然后意地应该行善、净，然后身口也不要做种种不善业。如果能够这个三业清净的话，就可以得到佛告诉我们应得的种种好处了。这个就是略教戒，略教戒经。

**由善了知十黑业道及诸果已，于其等起亦当防护，使其三门全无彼杂。**

我们对于这个十种恶业，以及感得的果，这个道理能够了解了，那么这个时候对于它的「等起」——就由此而起的，由于这个十恶业而起的其他的种种的行为，也努力地防护。主要的指这个十样。那么由这一个而其他的，其他的不外由这个十业而引发的，也努力地去防护它。总归使得我们这个身、口、意三业，都不要染上杂染不清净的。

**习近十种善业道者，即是成办一切三乘及其士夫二种义利所有根本，不容缺少，故佛由其众多门中数数称赞。**

反过来呢，那我们就断了十恶就是修习十善，而这个十善就是一切三乘士夫——下士、中士、上士所有的好处的根本，这个是根本。从这个根本上面，然后慢慢地增长圆满，这是必不可少的，必不可少的根本。所以佛在各方面、众多方面特别地说明。

**《海龙王请问经》云：**

这个《十善业道经》一样的，这《十善业道经》就是《海龙王经》当中的一部分、一品。

**「诸善法者，是诸人天众生圆满根本依处，声闻独觉菩提根本依处，无上正等菩提根本依处。何等名为根本依处，谓十善业。」**

说这个「善法」，实际上这个善法什么？就是这个十善业，反过来就是十恶业。这是「诸人天众生圆满根本依处」，它不但是根本而且是圆满。就我们下士来说，要想获得人道，要想获得天道，它不但是根本而且是圆满的。你一定要有了这个，才能够得到人、天。那么根本跟圆满要说一下。你有了这个你

就可以得到人道当中，但是得到人道当中，是不是人当中好呢？有很多人虽然生在人当中啊苦不堪言，那就是不圆满，就是不圆满。这个我们要了解的，这样。所以你这两样东西做到了，那一定在人、天当中，非常好。

不但是下士，然后呢中士就是声闻、独觉，「声闻、独觉根本依处」，而声闻、独觉的根本还在这个上头，不过把这个根本上面更深、更远、更广。不但声闻、独觉，无上菩提还是它呀！还是它。所以从这个上面我们了解：哦，原来为什么真正修行，必定从这个上面。你有了根本然后向上，枝叶、花果样样都圆满，没有根本还谈其他的圆满，这不是开玩笑吗？就像没有根、没基础一样。没基础，你造房子，你说造一个摩天大厦，那都是开玩笑。

又云：「龙王，譬如一切聚落，都城，市埠，方邑，国土，王宫，一切草木，药物，树林，一切事业边际，一切种子集聚，生一切谷，若耕若耘，及诸大种，皆依地住，地是彼等所依处所。」

那么继续又说，这个是佛给海龙王讲的，说：「龙王啊！就像所有我们眼前的，不管城市啊样样东西，以及草木、树林，所有这个，没有一个例外的，事业边际，种子集聚啊等等，都依地。这个地是根本，没有地，其他的什么都没有！」那么这个比喻什么呢？说：

龙王，如是此诸十善业道，是生人天，得学无学诸沙门果，独觉菩提，及诸菩萨一切妙行，一切佛法所依止处。」

同样地，这个「十善业道」就是一切善法的根本，是人、天，然后声闻、缘觉、菩萨、佛，都依止这个上来的。

是故《十地经》中，称赞远离十不善戒所有义理。

不管是小乘经典、大乘经典，都称赞啊，我们修行要从这地方开始啊！

《入中论》中亦总摄云：「若诸异生诸语生，若诸自力证菩提，及诸胜子决定胜，增上生因戒非余。」

经是这么说，论呢？论也这么说。它就说，「诸异生」，就是我们凡夫；「诸语生」就是声闻，声闻是听了佛所说的言教，然后修行而来的所以叫诸语生。「自力证菩提」就是独觉，「若诸胜子」那个就是菩萨，「决定胜」究竟

成佛。所有从人开始，一直声闻、缘觉、菩萨到佛，他一切的好处，若增上生，若决定胜，都是什么？都是这个，都是这个——十善业。戒，戒的根本就是这个。

**如是不能于一尸罗，数修防护而善守护，反自说云，我是大乘者，极应呵责。**

所以在这种情况下我们了解，我们如果说对一个尸罗，乃至最起码的一个小小的戒，而不能好好地守，反而说「我是大乘」，这种人的话，啊，那是极应呵斥！不但是呵斥，应该，应该「极应呵斥」！我们现在有很多人就犯了这个毛病，说：「啊，这个大乘，这个小的地方不计较啊！」错了！反过来说，大乘尚且不可以说小的，小乘难道就可以说大了的吗？这是我们要了解哦！所以不管任何情况之下，我们要了解这个事实。我们总是要怀着惭愧努力深学啊！努力深学。自己做到，这个才对，不要随随便便了解了一点名相、文辞，就以为对了！这是一个很大的错误。乃至了解了一点点文辞、名相，作为藉口，那更是非常可怕！

**《地藏经》云：「由如是等十善业道而能成佛，若有乃至命存以来，下至不护一善业道，然作是言，我是大乘，我求无上正等菩提。此数取趣至极诡诈，说大妄语，是于一切佛世尊前欺罔世间，说断灭语。此由愚蒙，而至命终，颠倒堕落。」**

那么这个引经，《地藏经》。实际上这个《地藏经》是《地藏十轮经》。平常我们说地藏三经：《本愿经》、《占察善恶业报经》跟《地藏十轮经》。这一段话在出在《地藏十轮经》上面的。说像上面所说的这个十善业，十善业等，是由这一个努力步步上去，乃至最后究竟圆满，这样，这个都是它的根本。尽管你到上面去，将来越造越多，但是根本是决定啊是不能坏的！

如果说，你呀，那个不管你说什么，你这个十个根本当中，乃至最起码的一个，你都不能好好地努力，而反而说：「啊！我是大乘，我是求无上菩提，不在这种小地方啊！」这种话的人，这一个人「至极诡诈」，那完全是欺骗，完全是欺骗！他说的「大妄语」，说大妄语。这不但是大妄语，是一切佛前说欺诳语。因为十方三世一切诸佛，没有一个例外地，他们告诉我们：修行

一切善法的根本是十善业。而现在这个人，居然说这种话，那岂不是违背了佛说的？他反而说他是大乘，不从这个地方去，那岂不是欺诳了十方一切诸佛？这个好可怕！随便一点点都不可以，何况十方一切诸佛？这个说这个断灭语，因为他这个「愚蒙」，那么命终以后堕落。这个堕落什么呢？恶趣！一定堕落恶趣。这个我们要了解的。

**颠倒堕落者，于一切中，应知即是恶趣异名。**

这一点我们应该认识，应该认识。好！整个地又说明了，现在我们说：哦！这个，那么现在我们要真正修习了，这个，说业是哪些啊？告诉我们十业，这个十种。现在我们把这个十种一个、一个分别来去认识它。说第二，

**决择业果分三：**

这个分三部分：

一 显示黑业果，二 白业果，三 业余差别。

这个黑业，业跟果；白业，业跟果。以及除了这个以外，还有一些相关部分。那么了解一下。

**初中分三：**

关于黑业果分三部分。

一 正显示黑业道，二 轻重差别，三 此等之果。 今初

第一个，正式说明黑业道，这个十个黑业道是什么；然后这个十个黑业道轻重内涵；第三个，这样的业感得什么样的果。分别来说一下，这就是所谓杀、盗、淫，身三、口四、意三，一样样说下去。

**云何杀生。〈摄分〉于此说为事，想，欲乐，烦恼，究竟五相。**

杀生呢，什么叫杀生？那我们知道、了解的：杀害有情众生。做这一件事情，这个业要经过，要有这个五样东西的话，那么这个杀害这件事情就圆满了！这个是《瑜伽师地论·摄决择分》上面说的，但是我们也可以把它简化一下。

**然将中三摄入意乐，**

「中三」是什么？想、欲乐、烦恼。这个想跟欲乐，「想」就是你想对、不对，这样；「欲乐」就是你为什么要想这样做；以及你心里的「烦恼」。这个都是什么？我内心上的心理状态。所以把这三样东西总摄起来，说成功「意乐」——你内心的一种意乐、好乐，从你的动机开始，为什么要这样去做的种种心理状态。把这个变成功「意乐」，一样。

**更加加行摄为四相，**

然后再加是加行，「加行」就是你有了这个心理，然后开始用种种的行为去做了，变成四样东西。那么总摄起来：

**谓事，意乐，加行，究竟，易于解释，意趣无违。**

如果用这个四样东西，来说明这一个杀生的话，更容易了解，而内涵本身却不相违背，不相违背，所以他现在下面用这四样东西。现在一样一样说一下。

**其中杀生事者，**

所以我们所谓杀生，当然那个是我们要杀，一定要杀的一个对象，对吧？就是你说的那个杀的对象，这件事情是什么？

**谓具命有情。**

换句话说，有生命的东西，这个就是有情，有情。

**此复若是杀者自杀，有加行罪，无究竟罪。**

因为这个杀生一定是杀的一方，所以假定说你杀的自己的话，你有加行罪却没究竟罪，因为这个四相当中，「事」没有，你被杀的对象没有，你杀自己了。这个它有一点，我们别小看这个地方哦！它所以对这个真正的行相，每一个地方都抉择得非常清楚、非常细微，这有它的特别的原因在，暂时我们先不去提它。我们先了解这个行相，以后当我们学得慢慢地深入的时候，才了解它为什么辨得这么仔细。

**《瑜伽师地论》于此意趣，说他有情。**

因为这个论上面告诉我们，所谓杀生的事一定杀的一方。所以说如果自杀的话，你没有被杀的一方，所以这个罪不究竟。但是你有杀的这个行为呀，所以有它的加行，加行就是你「杀」那个行为，这个是有的，你只要沾上一点，就沾多少就有多少罪。但是究竟圆满的话，要做事情样样做圆满。意乐呢，意乐就是我们的心理，心理分成三样，这个三样前面说想、欲乐、究竟（编者按：疑师口误，似应作「烦恼」），现在我们看一看：

**意乐分三，想有四种，**

什么叫「想有四种」呢？譬如说：

**谓如于有情事作有情想及非情想，于非有情作非情想及有情想，**

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十二卷·B面

谓如于有情事作有情想及非情想，于非有情作非情想及有情想，

这个我们要了解一下。譬如说我想杀一个人，或者想杀这一条蛇，或者想什么，这样。然后呢刚才我看见外面有一条毒蛇，我准备去杀它，这样。那个时候「有情有情想」。然后你跑出去，欸！没错，真是你要杀的，这个是「想」对了。对吧！还有呢，如果你虽然想杀这条蛇，结果你杀错了，那这个「想」就不对。因为你本来想的当中，要想杀这个蛇，结果你杀错了，杀了另外一样东西，结果杀的那个是个蚯蚓，那个不对了。你本来对那个蚯蚓，并没有起杀心对不对？杀错咧！

反过来呢，你想去杀那个蛇，结果跑得去你看见那个绳，那个时候你眼睛近视眼，你以为这是蛇。这个明明非有情，你跑得去杀它，那个时候又错了。所以这个里边，它「非有情是非有情想」。你觉得这个不是有情，这个是条草绳，然后你随便去跑得去，拿一个石头丢过去，反正丢在那个草绳上没有关系。欸！偏偏它是一个有情的东西，你石头丢下去把它打死了。虽然打死了，但是你并没有想要打死它呀！这个概念不一样啊！对不对？所以它分成功四部分：有情——有情想、非有情想；还有呢，非有情——是有情想、非有情想。分成四部分。

初及第三是不错想，

初是第一个，第一个是什么？「有情有情想」，没错嘛！你说你想他，欸，你杀的就是他，那没错。第三个「非有情非有情想」，它不是有情，你做不有情想，它的确。你说这是根绳，它是绳，然后你没有伤，并没有错。

二四错误。

第二是什么？他——你想想的这个有情，结果呢，他不是有情想，你想错了。第四，非有情有情想。这两个。

此中等起若有差别，譬如念云，唯杀天授，若起加行误杀祠授，无根本

罪，

「等起」的话就是你的心里面，由于你想这件事情，那么你心里想，你准备要杀，你就心里面跟着这个想法而起的这个行为。譬如说你要想杀人家天授，天授。这印度人的习惯生了儿子，通常去求那个、那个天，或者求什么祠堂，结果求到了，所以叫天授，是这样，然后求那个祠堂的叫祠授。他要杀的那个人叫天授，结果杀的人杀错了，杀到另外一个人是祠授，那没根本罪，因为你的「想」不对啊！但是，其他的罪还有哦！

**故于此中须无错想。**

这个是「想」。第二呢？

**若其等起于总事转，念加行时，任有谁来悉当杀害，是则不须无错误想。**

这个「想」是——说你准备想这个，结果杀错了。如果你想的时候，你想：不管什么人来，反正来我就要杀。结果来了一个人，你就把他杀了。那本来你的原意就是这样的，所以那个时候不管他谁，都有根本罪。

**如是道理，于余九中，如其所应，皆当了知。**

上面这个道理，说下面的都是这样的。

**烦恼者，谓三毒随一。**

烦恼就是贪、嗔、痴。就是你杀的时候，的的确确有不同的心情。有的是为贪而杀，譬如说吃荤的人，欸，欢喜：「喔唷！看见这个地方有一只什么东西，正好弄来吃啊！」他就杀它，这是为贪心。为嗔心的话，这个我们容易了解。为痴心，还有一种什么叫痴心？譬如印度的外道说：「哎哟，杀了这个东西以后，会得到什么福报啊！」这个为痴，为痴。就是你不了解，倒杀的时候并没有贪、嗔之心。乃至现在有太多的，「啊，这个动物本来是天生来要被我们吃的！」就是这样。他心里面并没有贪、嗔之心，那个就是为痴。

**等起者，谓乐杀害。**

「等起者」就是说，那么由于这个烦恼，烦恼相应的这种行为，就是说不管是什么，你自然而然对于这个杀生很欢喜。有很多人哪，欸！他欢喜了，尤

其是小孩子，他看见这小动物，他又跑得去要弄它，把它弄死。就是你问他心里面为什么，他也说不上为什么耶！的确的确你问他现在的心理，他也并没有贪什么，也并没有对它嗔什么，也没痴什么，这种心情什么？叫烦恼的等起。就是说由于这个烦恼的心，他现在心里面并没有直接的这个烦恼的行相，确实由这个而来的，所以这个叫「等起」。

**加行中能加行者，谓若自作，或教他作，**

那么我们加行要……这个去杀了。杀，谁来杀的？能作杀的这个动作，或者自己，或者教别人。

**二中谁作，等无差别。**

真正杀的时候不管你自己作也是，你教别人作也是。

**加行体者，谓用器械，或用诸毒，或用明咒，随以一种起加行等。**

加行的本体是什么呢？那当然你杀人的时候，或者是你用刀，或者用杖把他打死，或者用药把他药死，或者用咒，「随以一种起加行等」。

**究竟者，**

什么叫究竟呢？

**谓即由其加行因缘，彼尔时死，或余时死。**

因为你这样伤害了他，那个时候死了，死了嘛！对了。杀生的意思是什么？把他的生命杀死，结果到那个时候他死了，那你的罪行就圆满了。什么时候死，什么时候就圆满。所以当你杀的时候圆满了，就杀的时候圆满；杀了以后没死，到了后来死，那死的时候，你这个杀生这个罪就圆满。

**此复如《俱舍》云：「前等死无本，已生余身故。」此中亦尔。**

这个什么意思呢？这个譬如说我，我去杀一个人，伤害一个动物乃至于是。结果我伤害了他，被伤害了，他没死；结果他没死，我先死了。结果我先死了，这根本罪没有，根本罪没有。为什么？我虽然伤了他，可是我已经死了。所以如果我死了，那么这一生我造的业到此为止。因为我到此为止之前他没死，所以这根本罪没有，这样。实际上呢，这个是小乘上面，当然现在是照《俱舍》上面。「已生余身故」，因为你这一生已经完了嘛！你到下一生，到

了中阴身也不晓得到哪里去了！

所以实际上，真正的律部当中，它有各部的开合，各部的不同，这上座部怎么判的，大众部怎么判的。譬如说以我们现在来说，我并没有仔细认真地研究，据我所了解，譬如大众部，根据南山道宣律祖说它的戒体的话，经过《法华》、《涅槃》开权显实以后，这个说法跟上座部的很多，它有一点不太一样。这我们这里不谈，在真正谈到戒的时候，我们仔细研究。第一个杀，第二个，

**不与取。**

那么在说「不与取」之前，我们这里重新再提一下。说做任何一件事情的究竟圆满的，需要几个条件。第一个，你所做这件事情的对象，譬如杀生，那么所杀的对象；偷盗，你所盗的东西。那么盗的时候你一定起心动念，你心里是什么心，什么心情；根据了这个心情，然后你采取的行动是什么行动；采取了行动以后，这件事情做究竟圆满了。譬如你偷人家东西，他原来的东西在那里，你把那个东西搬走了，欸！那时候就成了，对吧？你要杀这个东西，把他杀死，那时就成了。每一样东西，都是这个四个，这四个的内容是如此。所以关于这一点，后面每一个项目都是如此。所以第一个呢详细解说，后面呢我就把文这么念一下，大概有一个正确的了解。实际上这后面的每一部分，你们都应该仔细地去认识它，仔细地认识它。所以我讲虽然讲得简单，你们真正应该好好地把握得很牢，然后呢如法行持。

「不与取」嘛，就是盗，他没有给你，你自己去拿。这个「盗」的行相，通常我们总是觉得好像狭；「不与取」的范围很广，凡是他没有给你，你拿，这个都是，都是。这一点我们要了解得清清楚楚。

**事者，谓随一种他所摄物。**

这个「事」就是随便拿一种别人，这是属于别人的，别人所摄持的。

**意乐分三，**

心里面。

**想与烦恼俱如前说。**

「想」还是前面，就是说「这个是他的」吗？还是「不是他的」吗？「不是他的」吗？还是「是他的」吗？就是分四样。烦恼就是贪、嗔、痴。

**等起者，谓虽未许令离彼欲。**

就是由于你这个心情，心里想，他虽然没有允许，得到的允许，但是你心里想：欸，要把它拿走，要把它拿走。就是这种心情。这种心情你倒不一定是说有什么烦恼，你不一定贪，不一定嗔，但你也莫名其妙看见了。所以我们往往看见那个，随手你就把它拿了，但是你说不上来你是什么心情耶！你好像「我并没有贪这个东西」，你也没有讨厌它，这个就是什么？烦恼相应的「等起」。这个是我们常常容易犯这个毛病。有太多的情况之下，对不起哦！这个还是烦恼相应的哦！

**加行中能加行者如前。**

就是前面，或者自己做，或者叫他做。

**加行体者，谓若力劫，若暗窃盗，任何悉同。**

加行的时候，或者你用了力把人家手上拿下来，或者偷偷摸摸地拿下来，都一样。

**此复若于债及寄存，以诸矫诈欺惑方便，不与而取，**

那么盗别人是这样。另外还有一种呢，债，或者是说别人存在那个地方，或者你欠了别人，或者人家放在那地方，到那时候你要骗、诈的方式，把它……。欸，别人存在那地方，到那时候你把它吞掉了，反正没凭据。对不起，那就是盗。诸如此类。

**或为自义，或为他义，或为令他耗损等故，所作悉同成不与取。**

不管你这个「不与取」是为了自己，为了别人；或者虽然你不为自己，为了对他不好，要伤害他、损坏他、要伤害他：「这个家伙摆在那里，把它丢掉！」这样。你只要这样去做，那个结果都是一样。

**究竟者，〈摄分〉中说：「移离本处。」**

什么是究竟呢？就是这东西本来在那里的，你把它拿，从那地方移开了，

拿到别地方，对了。

**于此义中，虽多异说，然从物处，移于余处，唯是一例，**

这个里边有很多意义，很多意义。最主要的就是说，那个东西摆在这里的，你搬到另外一个地方去，那就算。但是有一些东西你不能搬哪！譬如田，田你怎么搬哪？

**犹如田等无处可移，然亦皆须安立究竟，是故应以发起得心。**

所以这个田这个东西，你没办法搬动的呀，那么怎么办呢？这个也有究竟的。换句话说，你想办法把那个人家的田吞没，然后呢你经过了这番，你觉得：欸！我得到了。那时候你觉得得到的时候，那这个究竟罪就成立了。

**此复若是教劫教盗，彼生即可，**

假如你教别人这样去做，他这样地听着你，你告诉别人想办法把他那块田弄下来，他然后经过了，他得到的时候，你虽然自己不知道，你得到了这个盗的根本罪。

**譬如遣使往杀他人，自虽不知，然他何时死，其教杀者，即生本罪。**

同样地，就这样，叫别人去杀人一样。当这个人去杀人的时候，你不知道他杀了没有，但是你所受你教的人去杀人，这个人，被杀的人杀死的时候，你就得到了根本罪。这个是盗。平常我们「杀」容易看得清楚，盗相非常细微，唉，这个盗相非常细微。盗相是最难防，最难防的！「盗」跟「妄语」两样东西难防极了，难防极了！所以当年我看那个大祖师的这些语录，乃至《沙弥律仪》，我记得二十多年以前我第一次看，觉得一看就懂了。就过了几天去看的话，一看哪！啊，心里面起个大警惕，发现我简直根本没懂，乃至于一一点都做不到。所以现在很多人说看了一遍：「唉，这个《沙弥律仪》，我早就懂了，叫我再听，我就听不进。」唉！我心里面听了，真是呀！一个，我钦佩他，我说这个真是个大菩萨再来，我听了这么多都不懂，他一听，居然就懂了。还有一个，我真是心里面可怜，我说这种人他是边都没碰到，他自然觉得懂了。

所以为什么要说这个话？我看见他们那个祖师的行持。古代的人固然如此，譬如近代的印光大师，他刚出家的时候在红螺山行堂，手上沾到一点糖，

沾到了以后，那我们随便的话，可惜的，那舔一舔，那属于一种满好的——爱惜呀！或者抖掉了。他不！沾到了糖，马上那个手，马上拿起来，跑到那个存糖的地方，抖得干干净净，就这样。这样哦！然后呢跑到水上面去洗得干干净净。就是一点盐，哪怕是。这个常住的东西就这样。

以后我另外跟着我的老师的时候，他就告诉我们：「私财如土，公财如命。」自己的钱像土，为什么？舍嘛！那个土这个东西，哎，那东西你看见就讨厌，最好人家拿去，最好！「公财如命」，或是说公家的东西，像命一样。喔唷，一点点损害呀，现在我们要说命啊，小小蚂蚁叮我、咬我一口，蚊虫叮你一下，喔唷，你赶快赶走，反正公家的事情就保护得这样。那时候我就晓得：哦！原来真正的这个沙弥律仪不是那么简单哪！这是值得我们警惕啊！哦，现在我们自己的一点点事情，大家努力得不得了，公家的事情谁都不在乎，这是我们自己的业障太重，没有贤善相。所以这里顺便一提，真正恳心修学的，要从这个地方着眼努力，要从这个地方着眼努力啊！

你能够这样去努力去做，即使你做不到，烦恼重，你能够这样恭敬、努力的话，贤劫千佛当中一定有你份，一定能够真解脱！刚才经上面佛亲口说的，告诉我们清清楚楚，这就是我们的正知见。由于这个增上力故，尽管你这一世做错了，到了龙当中，再出来碰见下一个佛，好，解脱！如果发了大心那是更好！一直成佛。这点概念我顺便一提。

所以现在我们有情，有眼前的状态，的的确确的，是，是。所以我刚才特别说商那和修这个公案，这么了不起的大祖师，欸，对不起！跑得去，一来，不如佛世的时候专门捣蛋的六群比丘啊！这是千真万确的事实啊！所以我们不要以为说：「哦！我做到了。」我们怎么可能做得到？你拚命地努力都做不到，何况现在懒懒瘫瘫哪？不可以呀！所以我们要起大惭愧、大恭敬，拚命努力去做。你能够这样的话，那没问题，贤劫千佛当中一定有我份。现在我们继续下去，欲邪行，那是卷五。那么就是：

**欲邪行。事者，略有四种，**

这个说对象分四方面。

**谓所不应行，**

不应该做的事情。

非支，非处，及以非时。

每一个地方，非支、非处。「支」就是，所以因为男女的行淫，淫一定是指特别的。「非处」，不是地方，不是地方。「非时」，不是时间。

此中初者，

第一个，什么是不应行的。

谓行不应行所有妇女及一切男，非男非女。

换句话说，这个就是一切的男女等等。

此之初者，〈摄分〉中云，若于母等，母等所护，如经广说名不应行。

说凡是有人保护的，说母及母等。这个说明：譬如说她在家的，一个是父母所守护，或者呢特别的公家，总归有她一个保护的人；就是她是属于，她有一定她的身分的，这样的一个人，像经上面说。

如马鸣阿闍黎说此义云：「言非应行者，他摄具法幢，种护至王护，他已娶娼妓，诸亲及系属，此是不应行。」

他下面就解释。

他所摄者，谓他妻妾。

什么叫「他摄」？就是所谓他人的妻妾，就是这个别人所摄持的。

具法幢者，谓出家女。

什么是「具法幢」？那是出家的，具法幢。然后，

种姓护者，谓未适嫁，

欸！没出嫁的。

父母等亲，或大公姑，或守门者，或虽无此，自己守护。

虽然没有父母什么等等，她自己一个人，欸！但是对不起，她自己，自己守护自己。

若王若敕而守护者，谓于其人制治罚律。

这样等等，她虽然自己没有守护，犯了罪关在监牢里。譬如关在监牢里嘛，这个监牢里边的人管的就是他呀！你也不能随便侵犯她。还有，

于他已给价金娼妓，说为邪行，

就算，这个邪行的话，就是不应该的。那这个里边，这个指世间哦！世间的人到这个绿灯户，绿灯户那个妓女她本来是卖淫的，然后呢你给了钱，那个不算邪行。反过来，虽然是一个绿灯户的妓女，可是别人已经说：「欸，这个。」那你再去，那个不可以。

显自给价，非欲邪行，大依怙尊，亦作是说。男者俱通自他。非支分者，谓除产门所有余分。

这个真正的行淫一定是个「产门」，其他的地方就不是应该地方，其他地方就错了，其他地方就错了。所以现在有种叫「鸡奸」哪！那个就是非支，这些东西都是更糟糕、更糟糕！

马鸣阿闍黎云：「云何名非支，口，便道，婴童，腿逼，及手动。」

这个我们容易了解。这现在说起来这个世界是每况愈下，那个时候我在国外有一个地方，也不去说它是哪里了，居然要求法律通过准许同性恋，要立法去保护他。唉！这个世间是每况愈下，颠倒！颠倒，这个我们就不去谈它了。

大依怙云：「言非支者，

这个是不应该的。

谓口，秽道及童男女前后孔户，并其自手。」此说亦同。

这种都是不应该的。此说亦同，此说亦同。这个「自手」，通常我们说自慰，自慰。这个自慰这点注意喔！这个往往我们容易去犯，往往容易犯，男女都会。所以睡觉的时候，这个手千万不要碰到下体。尤其是你有的时候不知不觉会去碰，这个不可以，这个就是它的等起，非常糟糕！非常糟糕！要注意的。

非处所者，

什么是「非处」，不是地方。

谓诸尊重所集会处，若塔庙处，若大众前，若于其境有妨害处，谓地高下及坚硬等。

这都不是，不是应当的地方。这个通常我们说，所以平常在……以前老规矩我所晓得的，如果说男女，就是夫妇一起出门，到人家的亲戚，到任何地方去的话，通常一定到那地方去，男的跟男的，内眷内眷住，男眷男眷住，分得开，清清楚楚，绝不可以，到任何地方去，除非自己出门到旅馆里去。那时古代的人这个礼仪的确是操守得很严哪！

马鸣阿闍黎云：「此中处境者，在法塔像等，菩萨居处等，亲教及轨范，并在父母前，非境不应行。」

这种尊长前面。

大依怙师亦如是说。

这个地方常常说「大依怙」、「大依怙」，就是阿底峡尊者。

非其时者，

那么再下面呢？最后的就是说「时」，这个时间不对。

谓秽下降，

秽下，什么是「秽下」？就是女性这个月事来的时候。

胎满孕妇，

这个都不可以。

若饮儿乳，若受斋戒，若有疾病，

或者这个女的生产了以后，这个小孩子还吃奶；或者受斋戒，那当然。「若有疾病」，还有病。

匪宜习故，

这个都不应该。

若过量行。量谓极至经于五返。

这个就是讲这个男女交的时候。

**马鸣阿闍黎云：「此中非时者，秽下及孕妇，有儿非欲解，及其苦忧等，住八支非时。」**

就是解释上面。上面「有儿」，就是有小孩子吃奶。「非欲解」的话，就对方不想，那个时候要去强。这个普通我们当然不会，我们乃至不知道。当然实际上有人说：「哎呀，我们谈这个干什么？」是！对我们来说，我们了解这个行相以后，固然是。还有一个，作为一个出家人，将来是人天导师，引导人家的各式各样的人，如果在家人来问你，你不清楚的话，你怎么回答人家？所以我们还是对这个行相要弄得很清楚，然后呢告诉人家：什么是可以，什么是不可以，什么地方防范起。「及其忧苦等」，不但是欲解，就是忧愁苦恼，所以上面说疾病是生病，实际上就是心里面不对的时候，这个也不要。「住八支」，还有呢就是受斋戒的时候，八支斋戒的一切的淫都断，这个不是时候，不可以。像关于这种问题的话，特别的就是，如果说在家人来问，我们出家的法师回答他，就应该了解：「喏！就应该这样。」

**大依怙尊亦复同此，**

凡是上面特别说马鸣阿闍黎、大阿闍黎、大依怙尊等等，说明这种说法的确是有师承的。凡是这种地方注意哦！现在我们同学当中，常常有这种同学，晓得了一点点就欢喜乱开口，告诉别人这个样、那个样。看看他们这些大成就者，说任何一件事情啊，这个传承源源本本，说得清清楚楚。所以我们现在学习这件事情的时候，也一定要了解得明明白白。不晓得的话，宁愿诚意说：「欸，对不起！这个我不大懂，这个问题你去问某大律师。」凡是这种事情的话，所以这个律师，为什么叫作律师呢？不是说他持律叫作律师，所有的出家人必定要持律，所以称为律师的话，他除了自己持律以外，对开遮的行相，非常清楚、非常明白，他能够决断任何疑惑。譬如说我们现在禅师，他根本的做好了，他一心一意深入禅观，他自己不会犯，可是很多细致的行相，他不一定弄得清楚，这个才是大的差别，不是说那些人不要持戒，这个我们要弄清楚的。所以我们刚才说，凡是碰见这种情况，自己不了解，那请问某大律师。那么下面继续：

**稍差别者，谓昼日时，亦名非时。**

那么大阿阇黎又特别说，这个「时」那支，除了上面跟那个马鸣阿阇黎所说的一样以外，说白天也不可以。

**非支等三，虽于自妻，尚成邪行，况于他所。**

这个前面所说的这个「非支」，就是自己的夫妇都不可以啊，都错的，何况是别人哪！注意喔！这个我们要了解的。

**意乐分三，想者，〈摄分〉中说：「于彼彼想」，是须无误。《毘奈耶》中，于不净行他胜处时，说想若错不错皆同。**

这个有两个不同。「想」的话，〈摄分〉，〈摄决择分〉说「彼彼想」，就是说你要犯行，你要对象找对了，如果不是的话不算。可是《戒经》当中，《毗奈耶》当中不！《毗奈耶》当中说那个不净想，不管他错不错，你想这个，换了另外一个人，对不起，还是犯！

**《俱舍释》说：「作自妻想而趣他妻，不成业道，若于他妻作余妻想而趣行者，有二家计，谓成不成。」**

这个是辨，这个辨，这个辨没关系。原则上面呢，我们了解各家有各家的判这个罪的轻重不同。以我们来说的话，我主要的，总是像这种事件从严，从严总没有错，从严只有好处。

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 53 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十三卷·A面

万一另外一个，「从严啦，大家做不到啊！」是啊！就因为严的做不到，所以引发你的惭愧，由于你的惭愧策发你自己努力向上，不是很好吗？这一点是我们要了解的，这一点我们要了解。

所以前面为什么在抉择这个，总抉择业果的时候，他下面告诉我们，说万一你犯了尸罗、轨则、净命、正见，不能圆满哪，正见未破不怕；道理特别的，就是我们初机行持的人，的的确确要想圆满不可能。而且《瑜伽菩萨戒本》上面特别说，什么叫犯戒，什么叫破戒。犯戒也就是说，就是我们一心想努力，然后呢真实去学，你了解了去学，但是因为你烦恼重啊，偏偏有很多做不到。那个时候，然后你惭愧说：「哎呀，我怎么做不到啊！」然后你忏悔，努力去学，这种情况不叫犯戒。那么什么呢？就是你自己还做得不对，还觉得我对了，或者虽然犯了，你不晓得惭愧，这个就犯戒了。这个犯不犯，主要的是什么呢？就是说你努力肯不断地改善，正见未失，努力增上，时时向上，这个就是我们初机修学应该了解的，这个是我特别说明哪！

反过来说，你不要以为：「喔！既然这样的话，犯戒不算，这样地犯一点不算哪！」那就马虎，这个心里面本身，你已经把正见根本就破掉了。不要说龙中你绝对没有份，地狱，只有地狱！这个概念我们要辨别得非常清楚。所以不要把这种小地方误解了，为自己留下地狱之门来呀！那么下面我们继续下去。

**烦恼者，三毒随一。**

这个烦恼，不管你贪嗔痴都是一样。

**等起者，谓乐欲行诸不净行。**

这个「等起」是指，就是同样的道理，它不是说你有强盛的那个贪心、嗔心、痴心，但是你看这个东西欢喜这样来，就是这样。实际上就是说，就是由于这个烦恼，虽然不是明显的烦恼的行相，而是由跟烦恼而来的这种杂染心理，然后呢你要去做这件事情，这还是这种心理状态。

加行者，〈摄分〉中说：教他邪行，教者亦生欲邪行罪。《俱舍释》说：如此则无根本业道。前或意说非根本罪，然须观察。究竟者，谓两两交会。

那么这个「加行」，前面的加行，自作、教他都有；这个地方啊，说有的地方说教他的也有，有的地方说教他的自己不算，这个两个那就看你自己而定了，就这样。你虽然教他，教了别人你心里面也跟着转，对不起，那有的；教了他以后，你心里没有动的话，这个没有根本罪，没有根本罪。所以这一点，你自己看一下你的心理就了解了，看得很清楚。「究竟者是两两交会」，就是这样，这个就究竟了。那么这个就是身体上的杀、盗、淫。下面呢，语业。

**妄语。事者，**

同样地，事、意乐、加行、究竟。事是：

**谓见闻觉知四，及此相违四。**

什么「事」呢？你看见了说不看见，听见了说不听见，知道了说不知道，感觉到说不感觉到，就是这样，跟它「见、闻、觉、知」，以及不见、不闻、不觉、不知。不知道说知道，不对；知道的说不知道，也不对。

**能解之境，**

这个里边的事有两个，第一个你自己那方面，因为妄语你要骗别人嘛，对不对？所以「能解之境」是他——这个人，以及你要骗他的事情这两样东西。

**谓他领义。**

他领受。

**意乐分三，想者，谓于所见变想不见，及于未见变想见等。**

你看见了，哇！你说你不看见；不看见，你说看见了，这个都是。

**烦恼者，谓三毒。等起者，谓覆藏想，乐说之欲。**

「烦恼」是贪嗔痴。「等起」是什么呢？「覆藏想、乐说之欲」两样东西，这个说一下。覆藏想的话，就是你心里面掩盖这个事实，这个掩盖这个事实。譬如说见到了你说不见到，这个直接的；掩盖的话，你想掩盖起来，遮盖

起来，用种种方式。以及你心里面想说，这个乐说之欲是最容易犯，最难改、最难改！因为我们常常心里面就莫名其妙的，随便碰见一点风吹草动，哎哟，这个嘴巴就忍不住啊！这个嘴巴，就心里面想说，自己也不晓得为什么原因耶！这是最难改的大毛病就是这个。

**加行者，谓或言说或默忍受或现身相。**

这是加行。或者有人问你：「你看见了没有？」虽然你没有说，可是你一个表示，让他领会你的表示的意见，这个也是。譬如说有的人说：「你看见某人了没有？」你没有讲，然后呢这么来一下，欸！这个就是。你没有说，对不对？就是这个意思。还有这种更巧妙的，不管怎么巧妙，就是你内心当中你很清楚、很明白，你在这儿行，就对了。

**此复所求或为自利或为利他，随为何故说悉同犯。**

那么，这个你目的骗人的时候，或者为自利或者为利他，不管你说什么，都是同犯。这个自利利他，现在在这地方有一点很有意思。我们现在常常看见世间所谓讲侠义，侠义的人他是很有意思，侠义的人最容易犯这种毛病。他说起来是侠义，我跟你好，然后他跟你说，喔！世间上说起来这种还很好的，他为了你是不计一切。这个非常糟糕，不但是讲妄语，乃至其他的很多地方，很多地方。所以我们修学佛法的人，太多的人的的确确应该了解，这个地方的衡量的标准，不要说侠义，侠义的人不要说佛法乃至于世间的很多法，他都会犯法的。他总觉起来：「喔唷！这个人哪……。」他有他那个道理！所以那个宋朝，这个所以写《水浒》那个一百零八将，他创出了一个牌子叫什么？「替天行道」，这种叫侠义。实际上写了以后绝子绝孙，这个恶报不得了地可怕，这我们要了解。

所以现在这里我特别说一下，衡量这种事情，千万不要拿我们世俗的概念去衡量，很重要、很重要的！因为不拿世俗的标准衡量，所以特别说明哪：我们不要说：「哎呀，不要得罪人哪！」记住哦！你不要得罪佛菩萨，这个是重要的，这个是重要的！反过来说，你要记得哦！你真正地要帮助别人的时候，不是拿世俗上溺爱去保护他，恰恰相反的，你要告诉他：「某人，你错了，你要改过来啊！」这个才是真正地帮人忙啊！所以平常我们这个得罪不得罪人，说起来这个东西都是为什么？还是为了自己，而且这是一副的伪君子面孔，这

非常坏、非常坏！

当然说，是有一类，你要为了处理这件事情，的的确确要按部就班地来，绝对不是硬来，硬来完全错了。所以那时候你委屈求全，不要去得罪，这个了不起，这个是大菩萨行的方便。所以我们刚才同样的一句话，「不得罪人」这句话，单单不得罪人这句话不能判断是非的。就是说你不得罪人这个的用心何在？你的的确确有一个远大的目标在，然后是那时候委曲婉转，不要去得罪他，那了不起，你有的这个的的确确是佩服无比！否则的话，为了你眼前这种自己的私人的利益的话，那我们修学佛法的人不采取，这地方我们也顺便一说。所以关于这个烦恼以及等起等等，那么下面是加行。

**此中说于妄语，离间及粗恶语，虽教他说其三亦成。**

说妄语这个口业，除了妄语还有的离间，离间就是我们通常两舌，还有粗恶语，粗恶语就是骂人，教别人说，这个都成。绮语不算，绮语不是。

**《俱舍本释》于语四业，皆说教他亦成业道。**

那么《俱舍》上面呢，说这个绮语，你教他也是。

**《毘奈耶》中，说起此等究竟犯时，要须自说。**

《戒经》当中怎么说呢？《戒经》当中说：这个犯究竟的时候，要自说才算，教他不算。

**究竟者，谓他领解。《俱舍释》说若他未解，仅成绮语。离间粗语，亦皆同此。**

什么是「究竟」？究竟的话就是你要说的妄语骗别人，他被骗了，他听懂你所说的了，这样。那么假定说你要骗他，他没听懂，那时候情况怎么办呢？

《俱舍》上面说，因为他没了解，「仅成绮语」，绮语就是没有意义的话。还有呢，离间语、粗恶语也是如此。离间就是说你要破坏他，还有呢你要骂他，他没有听懂，那个时候就是绮语，不是这个，这个两个的差别。这是关于妄语，离间呢？那么我们也看一看：

**离间语。事者，谓诸有情，或和不和。**

不管他和不和，你只要去离间，都是。

意乐分三，想及烦恼如前。

这不解释了。

**等起者，和顺有情乐乖离欲，不和有情乐不合欲。**

这个等起由烦恼而来的，他们慢慢地好的啊，你就希望他们两个人不好；他们两人本来不好啊，你就不希望他们好起来。反正你怀着这个心，这个都是跟烦恼相应的等起。

**加行者，随以实语若非实语，随说所说，若美不美，随其所求，为自为他而有陈说。**

加行呢，就不管你说的实在的、不实在的，至于我们常常说：「哦，这个话是真的哟！」对不起！你真的也犯，假的也犯。如果假的啊，除了离间还加上妄语。所以不管你所说的好的话、不好的，不好的你故意破坏，好的呢，你有意地说甜言蜜语，说了它，让他们两个人受你的话的影响而分开，错了，你还是离间。「随其所求，为自为他」，为了自己、为了别人说，都是离间。

**究竟者，〈摄分〉中云：「究竟者，谓所破领解。」谓他了解所说离言。**

什么是究竟呢？就是说，欸，他对方听了你的话，如你所想的产生了离间功效了，这个就是。好，今天到此为止。

《菩提道次第广论》一百二十六页，上面离间语已经说过了，下面粗恶语。

**粗恶语。事者，谓诸有情能引恚恼。意乐中想烦恼如前。等起者，谓乐粗言欲。加行者，谓以若实若非实语，或依种过，或依身过，或依业过，或依戒过，或依现行所有过失，说非爱语。究竟者，〈摄分〉中说：「究竟者，谓呵骂彼。」《俱舍释》说，须所说境，解所说义。**

「粗恶语」，我们另外一个名词叫作恶口、恶口。那就是说的话很粗、很粗，很粗鲁。那么这个「恶」，是自己恶心还要伤害别人，还要伤害别人。所以这个是做这件事情的话，不但是你说出来的话啊，这个很粗鲁，还要伤害了别人。所以这个是「诸有情能引恚恼」，所谓能引发别人心里边不舒服的，乃

至于嗔恼的，让他心里面懊恼的，这样。「意乐」呢，就是我们的心理状态，跟前面一样，想跟烦恼前面都说过了。「等起」者，等起者就是在这种状态当中，你为什么要这样做？「乐粗言欲」，就是说这种心里面就欢喜这样，就是欢喜这样。有的时候啊有意的，有的时候无意的，这个无意更难避免，这个习性一旦养成功了非常糟糕，一开口啊就是这个样。现在我们太多的人，一开口那个三字经就跟着来了，他往往有的时候说了三字经啊，他还不晓得自己说了什么。所以这个习性的难改啊，这是非常糟糕、非常糟糕！

「加行」者，那么你的行为呢，就是你骂的时候呢，骂别人不管是实在的、不实在的，譬如这个人的确不好啊，那么你这个以恶心或者以粗鄙的言说来说他；或者是它不是实在的，而你说。那么至于所说的内容呢，「或依种过」，种就是种姓，就是换句话说他的出身，他的出身。有很多人家庭比较高贵，有很多人比较差，你就说：「你这个下贱胚！」那个下贱种，的确。那么在我们现在目前大家很平等的，这个古代它那个门阀高低不同，尤其是印度，四种种姓，有一种贱民，那个贱民，就是奴隶，这样，婆罗门、刹帝利是高级的。那么现在我们骂人家说：「你这个下贱胚！」就是他的出身。「或依身过」，那么身上面，或者这个人肢体不全哪，眼睛瞎了什么这些。「或依业过」，他造了什么业。或者是戒，这个我们了解的。「或依现行所有过失」，总是说不可爱的。

什么是「究竟」呢？究竟有两派：这个《瑜伽师地论》的说法，说你只要骂了他就算；《俱舍论》的说呢，他不但要骂了他，他还要领解，他了解你骂了他，骂了他。那么这一点，就是因为我们说的对象也可以有不同。一个呢，大乘以你自己的心来判断，就是你心里面有伤害别人的这种想法，然后你开口的时候就说出这个来，那就是这个粗恶语就算究竟了。所以这个《瑜伽师地论》是以这个，只要你说出口来。小乘他不仅仅是讲你的心里面，讲那个事相。那事相的话，就是你骂出来了，他听懂了以后，那个事相才圆满，所以这是两家判别的不同。那么以我们现在来说的话呢，原则上面，就是我们应该了解，尤其是这个南山道宣律祖把这个戒体，经过《法华》、《涅槃》开权显实以后，说明戒体的特质的话，通常我们都从严，通常我们从严。不过呢，就是我们要了解在这个师承当中是有这么两派。从严，换句话说，我们愿意从那个

《瑜伽师地论》上面，只要你心里面这样，开了口骂就算。

**绮语。事者，谓能引发无利之义。**

这个一样一样来解释。那么最后是「绮语」，绮语就是说，你说的这话呀没有真实利益的，没有真实利益的。这个我们普通造这个业呀，这个语业最难防，而语业当中这绮语是尤其不容易、不容易。这个绮语是容易犯极了！要防是难极了！只要说的话没有意义的话，都是绮语。那么这个意乐分成三部分。

**意乐中三，想者，虽仅说为于彼彼想，然于此中，是即于其所欲说义，彼想而说，此中不须能解境故。**

那么平常的想，讲话，比如说你要讲那个对象，你说给别人听，妄语你骗哪一个人，骂人你骂哪一个人，那么这离间的话，你准备挑拨离间哪两个人。现在的这绮语不是，不是，只要你想说这个话，你说了，不管他对方领不领解，因为本来就是毫无意义的话，你自己要说出来，就是。这个意思。

**烦恼者，谓三毒随一。等起者，谓乐宣说无属乱语。**

「烦恼者，谓三毒随一」，贪、嗔、痴随一。「等起者」，就是心里面这种，由于这个心里面烦恼相应的欲乐，你说你心里面就好欢喜说那种无意义的，无意义的。所以平常这一点我们不仔细检查不知道，你仔细一检查的话，我们一天到晚就在这个上面。这个心里面浮浮泛泛，一点风吹草动，欸！你就会：「哎呀！这个干什么？」这样。说「干什么」，干什么就是你心里的散乱，非常简单，就这么一件事情。啊，你老远听见一个东西你就跑得去，瞪大了眼睛，「啊，这个热闹得很！」干什么？就是你心里的散乱。所以平常我们真正要想努力的，真正用功的，就必须要从这个地方去。

所以以前古人办道的时候，啊，那的确是，他全部精神，一定是全部精神贯注在这个里头。比如或者刚开始持戒，现在我们心里面就是悠悠散散，大家还觉得：「啊，好像还满好啊！」其实你已经不晓得错到哪里去了，这一点我们要正确地认识。这个地方先开始提一个头，以后正式开始讲的时候，真正的修行的关键就在这里。平常我们一开口，总觉得自己对的，你不晓得错到哪里去了。你只要一念，这个精进的心，这个提持的心失掉的时候，那个时候你失念的时候，那就是放逸的根本，你已经错了，这样！所以自然而然，这个无始

以来的习气，一碰见一点东西就来了，这个绮语的范围很广很广啊，这我们特别注意！

**加行者，谓发勤勇宣说绮语。**

「加行」就是你开始开口说，这个「勤勇」不是说你勤勤恳恳努力，就是你一动身口，只要一开口，那个时候就是，那个时候就是。

**究竟者，谓才说绮语。**

什么时候你一开口说，那时候这个话就究竟了，所以它非常容易犯。平常我们没有什么事情，看见了人哪，总觉得：「哎呀，看见了！」世间哪，碰见了当然应酬话啦，不管它有意义没有意义，总归要应酬几句的。所以人家说：「今天天气……哈、哈、哈！」这个天气跟你有什么关系呀？欸！他就要这样说几句，就世间相，所以这我们要了解。所以这个为什么我们出家人啊说出世、出世，就是一定不能被这个世俗所杂染。世俗相就是如此，你看见一个人，当面看见了以后，瞪大了眼睛，你走你的，人家觉得：「你这个人怎么不通人情啊！」欸，他要讲人情的！因为你要讲人情啊，所以注定你就在三界轮回当中，你现在要跳出，这个时候另外一事情，另外一事情。

所以现在了解了这一个，你们懂得为什么我告诉你们早晨大家见了面以后，你合一个掌，然后呢点一个头，或者说一声阿弥陀佛，够了，或者说一声早，最多这样。如果看见师长的话呢，你跑到那里，站在那里，行一个礼，就是，就是如此够了。不要说早晨一看见哪，大家也就开始了，哎呀，说什么啊！一句话已经多余了，往往站在那里一说，说得嘀嘀咕咕说了个半天，这个都是不相应的，十恶业。注意哦！所以这里所有立的规矩，真正说起来都是对我们最佳帮助。

当年我记得我看那个来果老和尚的语录，他就说跑到那个扬州高旻寺，哎呀！看见那地方大规矩小法则，不晓得多多少少。那个高旻寺规矩非常严的，他刚去第一天，一天之中被打那个香板，那个杨柳条，一下打了几百趟，你无法想像欸！一天，白天除了晚上睡觉以外，就算吃饭也打的话，一共就十几个钟头。十几个钟头，一天打……一个钟头要打十趟才可以打个一百多趟，打几百趟，要两百多趟，岂不是一个小时当中要被打二十几趟吗？这一动就打，一动就打！那个时候我也好玩哪，原则上面因为我也是一个学工的人，学理工的

人往往死脑筋，样样东西看那个数字总要追根究底，仔细算一算：他那个几百趟，那岂不是个钟头要打几十趟吗？有这个可能吗？那时候我不大懂，现在我越来越说千真万确。

如果你们仔细检查的话，你们硬是，不要说上、下课，上课的时候都在这儿一直犯规。下了课你随时随地这样，欸，这个走路有走路相，然后呢吃饭有吃饭相，你走路这么随便一来，那表示你松懈了，到那个下面那个香板马上就跟上来。这表示你、你自己感觉得很清楚的，譬如你坐在这地方，你振起精神来的话，自然坐在那地方；一坐在那里……那一定是那个心里面哪，就是放逸懈怠的时候，用功一定不相应的。真正这个办道的道场啊，它有这么严格，看见你一来，「叭！」香板就上来了，你也自己莫名其妙它为什么上来了。要我们平常的话，觉得：「喔唷，我还自己个很用功的人！」跑到那里一天到晚打他，你早就跑掉了。

所以这个祖师真为祖师的话，他有这个，完了以后，他就仔细揣摩：「欸，我为什么被打？总有道理！」现在要我们被打了，或者呵斥了你一下，你还总觉得有道理咧，还要振振有词跟人家辩咧！那注定你一定不得成功。所以我自己现在也渐渐体验到，刚开始的时候我也是这样，喔唷！有的时候这师长说了几句话，心里总不服气，找了机会总归要去辩，慢慢、慢慢才体会到。现在反过来了，不管师长说什么话，有时明明我有道理的，说完了，我总归想：「这个话总归有什么问题！」找了半天找不到，还要去磕头，然后呢请求师长：「哎呀！我这个，我的确什么地方一定有错的，但是我找不到，乞求老师慈悲。」因为通常这种情况啊，他往往还不告诉你，让你想了半天，最后终于能够想得出来，这是千真万确的。所以这地方我随便想到，因为我们无始以来，一直在那个散漫的这个习性当中，自己还不知道，你们真正要想讲修行的话，这个地方就要好好地努力地提起。

其实我们不是改不过来，我们真正要改的话，的的确确你还是很容易啊！我随便说一个小事情嘛，随便说一个小事情嘛！在座我们这里的一个同修，平常啊，我总归是嫌他什么懒懒瘫瘫的那个样。有一天说早晨他做维那，他跑得满快，我就拉了他一下，我觉得：「你走得慢一点！」就说过一次。第二天再来，就是前天，欸！我发现他就慢了。啊，那时候很出我意外的啊！平常我

总觉得这个人邈邈遑遑，说不定说他十趟八趟他不一定改过来，说了一趟他马上很快地改过来，就是反正真的要有心，他很快就改过来。还有拿那个引磬，他敲起来一直乒乒乓乓一直敲，敲得非常快。因为在我这儿没有仔细讲，结果那一天我又注意到了，这个事情我没有讲，他就敲得很稳，我只是说说别人：「你们敲得慢一点。」所以我了解，你只要肯啊，你只要肯，你只要注意！

所以这个真正的关键在什么地方呢？你听法的时候啊，你听了法有时候听得心里不对劲，心里就排斥它，为你自己辩护，那就完了！所以他前面在正式听法之前告诉我们，我们三个过，自己心里上面总觉得自己对的，你有这个摆在这里的话，你再学一百年都学不上，因为讲到你的时候，你总归为你辩护，完了！如果你一开头的时候，认得说我自己无明大病当中，现在这个佛菩萨的教诫是帮助我的，你至心去听他的话，你只要肯听，很快就转得过来，这千真万确的事实。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十三卷·B面

如果现在我们真正肯努力下手的话，那我告诉你们，不要小看那个绮语喔，这个事情可以说论它的业的轻重，那是最轻最轻，但是呢，犯毛病都从这地方根本犯起，最容易的地方。所以它这东西一开口就错了，一开口错，那你怎么办呢？你必须作意对治，随时提醒自己，随时提醒自己。现在我们不是说马上要做到它，但是我们有机会体会领解到了以后，你努力这样去慢慢地做的话，也慢慢、慢慢、慢慢就可以改得过来了，改得过来了。所以说见然后修，然后呢，你在闻的阶段也是一样，见然后修。现在我们听闻的阶段先听懂了——哦！然后呢，得到了正知见。所以听懂得到正知见有一个什么呢？就是你必定要自己把心里面觉得我怎么样，保护「我」这东西的这个心，要拿掉。要拿掉，先要认得原来无始以来真正害我的，不是别人，谁呀？我，就是人我执、法我执，没有别的！

你这个认识了以后，原来真害我的原来是这个，你拿掉了以后，下面问题就比较好了。然后你那时候肯，啊，原来害你的是这个，救你的呢？佛法，那时候你就肯听他。然后呢，了解了这一点，下面慢慢地、慢慢地改这个习气。改这个习气，那需要一点时间的。所以一个不小心又犯了，但是那时候你晓得：欸，又犯了！马上改。经过这样地努力的话，行！由于闻、而思、而修。等到修相应的见，就是见道，修相应的修道的完成就是佛地。平常我们谈到见道然后修道，总觉得：「哎呀，这是菩萨的事情啊！」一点都没错，请问你要不要学？要。那么你现在因地当中该下心怎么努力法呢？现在这地方给我们完整教授，好极了！这绝对不是说：「欸！我在这儿反正……等到什么时候啊，忽然这一撞，撞到了！」不是的。就是现在得到了正确的教授，你目前就因地上面一步一步下下去，在听闻的时候这样修，在思惟的时候这样修，在修习的时候这样修，所以得闻慧、思慧、修慧。现在我们继续下去。

**此复七事相应，**

说这个绮语，平常大别一共有七个大类：

**谓若宣说斗讼竞争。**

这第一个。我们谈，谈什么啊？谈这些斗讼竞争，或者是自己的，或者是旁人的，跟人家有了争吵叽叽咕咕，或者是谈别人的事情。

**若于外论或梵志咒，以爱乐心受持讽颂。**

这是第二类。说「外论」，这个就是跟佛法不相应的，乃至其他的那些事情，「爱乐受持讽颂」。实际上呢，我们除了佛法以外所有谈的这种道理，不管你说些什么道理都是那个。注意！有一个可以，就是说这个是我们生活当中必须要的，然后呢，作为我们现在的辅助，前面说过了，那个可以，除此以外都不要它。

**若苦逼语如伤叹等。若戏笑游乐受欲等语。**

这是下面这个，或者是苦受，或者乐受。受了一点苦啊，自己就觉得：哎呀……！这样哼呀，哈呀！然后呢，这一类东西，高兴了，相反的。这是一类。

**若乐处众宣说王论，臣论，国论，盗贼论等。**

再下面就是这些。现在平常我们说看报纸、看报纸，你看看那个报纸上面都是这一类。所以这一个地方我们了解，看报，世俗上面是必不可少的，这里我们不需要。所以我们这个南普陀，一来我看见没报纸，我非常欢喜。我还记得我那时候在莲社的时候，大觉莲社，我那里向来什么都没有的。也没有电视机，也没有报纸，乃至也没有收音机。人家居士们跑得来说：「法师啊，你这儿没电视？」「对呀！电视要它干什么！」「你这儿没报纸啊？」「没有。」他说：「给你送一份。」我说：「不要送来，不要送来。」他还以为我大概买不起，他第二天送来了，送来了以后，我马上丢到垃圾桶里面，就是这样。他说：「你看过啦？」我说：「没看过！」我说我看过了说不定还摆在那里，正因为没看过啊，我自己晓得还没放下来。丢了，他还好心哪，结果看见我丢了几趟，他就不送来了。我自己觉得我现在这个引诱的力量还没拿去，这是说事实。

我想你们也体会得到的，闲着没什么事情，看见了就很欢喜。一看，叫你

看书啊，哎呀！看了半天直打哈欠。拿了一份报纸看得个起劲，但是你看了真的看见了没有？说不定你在这里看了一、两个钟头，看过了问你：「报上登些什么？」你什么都不知道，我想你们都有这个经验吧！这是说什么？你们懂吗？这是无始以来的恶习啊，就把我们的生命像麻醉剂一样麻醉过来了，所以这地方都是这个。这是我为什么里边固然没有，然后呢，说假期不准出去，原因就在这里。好在诸位真是有大善根哪，也肯勤勤恳恳地去做，我们必定要这样地努力它这个十年八年，这生就有希望了。

**若说醉语及颠狂语。**

这是一种。

**若邪命语。语无系属，无法相应，非义相应者，谓前后语无所连续，**

这种邪命，这是不应该的，这个毫无意义的，跟法不相应的，没有意义的事情。最后：

**若说杂染，若歌笑等，若观舞时而发言词。**

这个明白。我们仔细检查一检查：我们平常说的话，有哪些不属于这个绮语里头的？自己好好地检点检点看，自己好好地检点检点看。所以我们真正修行就是这个样，就是这个样，这个地方千万注意！不要以为别人看不见，我自己看得清清楚楚，我自己看得清清楚楚！自己看得清清楚楚！

所以平常的时候特别要小心，特别要小心，我就看见祖师有这么一个公案，有这么一个公案。有一个禅师有一天在定当中，欸！看见有两个这个鬼神在那地方，先看见那个鬼神就在那恭恭敬敬站在那里，非常恭敬！过了一下那个鬼神站在那里啊，就不像前面那个恭敬了，就、就、就好像很马虎了，到最后那两个鬼神就对那地方这个龇牙咧嘴的，然后吐了口水而去。然后再回过头一看哪，看见有两个和尚站在那里。他第二天问他：「你们两个昨天干什么？」嗯！他晓得这个老师是有功夫的，他就说：啊！两个人在一个地方谈佛法。「你们一直在谈佛法吗？」欸！他听见那个老师一讲，心里面觉得：「是，先谈佛法，后来慢慢、慢慢谈到别地方去了，最后跟法不相应了。」他就告诉他：喏、喏、喏！我亲眼看见！本来这个护法神看见两个人谈佛法，非常恭敬在那里，结果他谈谈、谈谈，开始谈佛法，谈了两句话，下面跟佛法不

相应，到最后说那个闲话了，那个鬼神就吐口水而去。

所以平常我们总是说：「哎呀，这个地方有护法啊！」所以他要来护法是没有错，他来护什么？护法！请问你跟法相应吗？你跟法相应还是跟烦恼相应啊？非常简单。如果你跟法相应，他来护你；如果你跟法不相应的话，他能护你吗？这个地方注意。所以平常你不要愁，你只要真正肯努力的话，一定有，一定有！譬如说我们这里的老和尚，你们好好地亲近他，他自己……。我所以真正佩服他的地方，他就是这样，外面看不出。你只要肯，我们不要说：「现在没有感应呀！」怎么会没感应？是你根本跟法不相应，你叫它什么感应起呢？要有感应都是下地狱的花报，就是这样。所以我叫你们《俞净意公遇灶神记》好好看看哪，这个时候你们自然会感觉到的呀！这是说告诉我们这样。

**前三语过，**

最后告诉我们，

**是否绮语，虽有二家，然此所说，顺于前家。**

那么这个前面三种就是妄言、离间、粗恶语这三个。除了三个以外，也同样属于绮语，有的人是这样，有的人说不。「虽有二家，然此所说，顺于前家。」就是这个两种当中判，是这个意思，所以关于这个概念我们也应该了解的。这个绮语随时随地都在犯，那么这个是两种，两种这个说身、口。第三个呢，意，十恶业当中，意就是贪、嗔、痴。

**贪欲。事者，谓属他财产。**

同样地，事、意乐、加行、究竟。这个所贪的对象是什么呢？是别人的东西。

**意乐分三，想者，谓于彼事作彼事想。**

换句话说，你想贪的东西，就是你要的东西。

**烦恼者，谓三毒随一。**

贪、嗔、痴。

**等起者，谓欲令属我。**

啊，你心里想：「这个东西很好，我想得到它。」

**加行者，**

那么这个前面身口的加行，是用身或者口的行动，现在的意业的加行它看不见的，就是你脑筋里面所动的脑筋，你看见，欸，它这个东西你很喜欢，你想怎么样去得到它，这样。说加行者，

**谓于所思义，正发进趣。**

你想想这个念头，你想：怎么样使得这个事情我得到它，得到它，当你想到这种念头的时候那就对了。譬如说现在对我们来说的话，我们说一般的大概不大有。我们容易犯的东西，譬如你看见这东西：「唉呀，这个东西也有，我怎么想办法……。」或者是关于吃的东西，你想到了以后，嗯，怎么动一个脑筋啊，这样。当你动那个脑筋的话，那就是贪的加行在进行当中。

**究竟者，说「于彼事，定期属己。」谓念其财等愿成我有。**

什么是究竟呢？你想了：欸，这样！就对了。就是当那个心里具足这几个条件的这个贪相就究竟了。那么下面又说：

**此中贪心圆满，须具五相，**

贪心圆满相，把那个贪的行相用这样的五个次第分别说明。

**一有耽着心，谓于自财所。**

这个心里面，就是对自己的东西爱着难舍：「啊！觉得……啊……」这样。这舍不得，很欢喜，这个仅仅是这样的一个最起码的一种心理。还有呢，

**二有贪婪心，谓乐积财物。**

「乐积财物」，有了还不知足。所以这个乐积，这个不知足，比原来对自己的耽着已经增加了一点了。前面只是自己觉得耽着，耽着了以后你就是如此了，就是我已经有了，有了就算了！可是呢，你还是觉得不满足，那个心，那个心就……有了这个不满足啊，你要想办法再去获得了。所以它下面：

**三有饕餮心，谓于属他资财等事，计为华好深生爱味。**

别人的东西你觉得：「啊，这个好啊！」你心里面就放不下，就贪着它，

那时候就是你的这个贪着的心开始增上，开始增上了。所以又由于这个增上那个心情又进一层了，因为你有这种贪着增上想获得，于是你有谋略，

#### **四有谋略心，**

就是你要动脑筋了：嗯！怎么样想办法把那个东西，我也获得它。

#### **谓作是念，凡彼所有何当属我。**

就是这样。当你犯了这个的时候，那个贪心到那个时候，究实说来，贪心圆满相就是这个。可是下面还有一个，

#### **五有覆蔽心，**

这个话怎么讲呢？

#### **谓由贪欲不觉羞耻，不知过患及与出离。**

这个是贪心的对治，真正能够对治贪心的唯一的药，就是这个。应该对自己的贪着难舍感觉得惭愧啊，这是世间最起码的。然后呢，在出世的来说的话，修学佛法的人应该了解过患：哎呀！它这个贪心，一切的过失，一切的患害都从这个上面来的。所以你见到了这个的祸害以后，你就生起一个什么？厌离心，「啊！这个真可怕、真可怕！」你厌恶它。本来老是贪着难舍的，现在呢你要排斥、远离它，这个是贪心的对治。你只要有这个对治，这个贪心就不圆满了。那现在呢，前面已经有这个究竟的现象，又不知道对治的话，那你完了。所以三毒当中这个具足五相圆满了，五相圆满。后面那个最后一点很重要哦！修学佛法最重要的就在这个地方。所谓蔽覆心实际上呢，就是我们无明，就是我们无明，这个遮盖着还自己不知道。

#### **若此五心，随缺一种，贪欲心相即非圆满。**

这个五样东西缺一种的话，这个就不圆满，这个就不圆满。其中最重要的就是第五个蔽覆心，如果说你能够了解它的过患，有出离心的话，它不但眼前不圆满，而且可以对治，乃至到最后连根拔起。整个地讲佛法，主要的就是讲这一点。

**《瑜伽师地论》中，于十不善，俱说加行。**

那么这个上面特别说，因为这个、这个身口是有行为的，所以说得出来；那个意三业说不出来的，但是《瑜伽师地论》上特别说加行，所以这个地方根据它这个来源说明一下，说这个地方的加行是有它的来源的。那么前面已经把那个加行的相告诉我们了，它为什么这样说呢？因为有的人家在分辨的时候、计的时候，他不说这个是加行，加行的话你看不出来呀！怎么叫加行啊？现在是这个意念、这个动向，就是加行。继续：

又非圆满贪欲之理者，谓作是念，云何当能令其家主，成我仆使，如我所欲。又于其妻子等及饮食等，诸资身具，亦如是思。又作是念云何当能令他知我，少欲远离，勇猛精进，具足多闻，成施性等。又作是念，云何当能令诸国王及诸商主，四众弟子，供事于我，得衣食等。又作是念，起如是欲，云何令我当生天上，天妙五欲以为游戏，当生猛利，遍入世界，乃至愿生他化自在。又于父母妻子仆等，同梵行者，所有资具，发欲得者，亦是贪欲。

它下面就随便地举出一起，下面这东西虽然不圆满，但是这种都是贪欲心。它所以这么一个一个例举的话，就告诉我们那个贪欲这么容易犯，这么容易犯。明明平常我们起心动念，你仔细地观察观察，都在这种情况当中。这世俗上来说，哎呀！看见他好啊，你觉得：「嗯，怎么样啊，我要策使他！」或者别人东西变成我自己有，就这样。

如果我们修行人的话呢，自己总觉得愿意自赞，自己赞自己，把自己一点小小的功德夸扬出来，让人家晓得，就这样。平常我们往往不知不觉当中，很多地方有犯这种毛病。譬如说我们满好在这地方，做一件事情，本来自己懒懒瘫瘫的，看见一个人来了，欸！做得起劲得很，为什么？自己也说不懂，自己也说不出来。实际上呢，就是让他晓得我在那儿很用功，很认真地做，这个心理本身就是这种心理。其实这种心理不仅仅是贪欲，这种心理还有很多毛病在里头喔，这个心理又是个妄语的心理，这个心理又是跟贪相应的，又是跟痴相应的。你随便仔细一检查的话，啊！我们一天到晚都在十恶当中转哪！都在十恶当中转。所以下面这几点，虽然看起来好像非常简单，好像很平凡哪，实际上你真正修行的时候，这个都是大学问，都是大学问喔！

所以我们每一个地方你要认真了解，了解了以后呢，最重要的要拿来去衡

准自心。这个地方有一点注意！我们衡准了自心以后，我们会发现：「唉呀，我怎么这么差呀！」会有这样的认识，那时候就好了。注意！不是叫我们衡准了马上做到，你始终注意到：要衡准了，我认识它！那个时候你就有希望了。平常我们不认识总觉得自己还很好、还很对，那就完了，那就永远没希望！你自然觉得对的话，那你当然嘛，你对了，你还要学什么？你还要改什么？所以你必定要先了解自己错，了解自己的错，那个时候你才有改的机会。然后你改的话，你的善业成就了，结果好处是你的。现在你不了解你自己，人家告诉你，还自己赖，唉呀，还自己跟人家争！对不起，这个业在，到那时候这个业啊，阎罗王救你不了，佛菩萨救你不了，这一点我们现在要了解的。所以了解了这一点以后，那时候我们自然会勤勤恳恳，自己找错。

所以他前面一再告诉我们哪，修学佛法第一个要晓得病，晓得了病以后要找医生，找了医生以后要开那个药，然后殷勤努力地如法修持。所以那时候拿这个法的镜子照自己，发现自己：啊！说我身心上面这么个差呀！那个时候才真正要咬紧牙关跟它斗的时候。现在我们不是跟外人斗，你不必跟人家去争辩，要跟自己争辩，说：「我怎么这么差，我一定要斗过你！」那时候你就有办法了，那个时候你就有办法了。所以它后面有这种公案，那是祖师真了不起，真了不起啊！他就一天到晚自己为什么咬紧牙关跟自己斗。这个地方这几句话，主要的就处处地方提醒我们这一点，那个是贪。下面是：

**嗔恚心中。事想烦恼，如粗恶语。**

那么关于嗔恚心当中呢，这个事、想、烦恼就像前面的粗恶语一样，粗恶语一样。这个因为嗔跟粗恶语，这个是颇有相似的，粗恶语的动机就是那个嗔相，一定是对方，你要讨厌他。其实这个嗔心所对的，比这个粗恶语还要广泛，粗恶语通常骂的有情，那个嗔心有的时候不一定有情，有的时候你会莫名其妙对什么东西都会发脾气。譬如说跑到马路上面一个石头挡住你路了，你又会发起脾气来了，对这个石头你也会发脾气。所以这个嗔心是非常地广泛，这是所对的事；那么想跟烦恼，跟它们前面一样。

**等起者，乐打等欲，**

就是你心里面哪，你有引发你策励这个嗔的动作的。

云何令其遭杀遭缚，若由他缘，或自任运耗失财产。

就是说，你想：「唉呀，怎么样这个家伙把他伤害他！」或者是你自己去伤害，或者想办法别人伤害，乃至你心里想：「哼，这个家伙！怎么样让……他如果说……。」对你所嗔恚的讨厌的人，你心里想希望他遭到一点灾难、倒楣什么等等，这个都是属于这一类，就是愿意别人遭到损失。

**加行者，即于所思而起加行。**

就是对你所做的事情，你在继续地进行这样的思惟当中，那个就是嗔的加行。

**究竟者，谓于打等，期心决定或已断决。**

对于你所想的，你觉得：「欸，什么时候要做到！」或者你已经觉得：「啊，对了、对了！」譬如说你想：「希望这个家伙受祸！」或者你看见前面这个人跑进去，前面一定是有一个少少的损害，你在那里想：「欸，这家伙活该！」他高兴，希望他向前跑，然后你看他去了、去了，然后跑得去，哎呀！他正如你所想的，或者跑得去撞到一个什么，然后你心里面这高兴了，那时候就是嗔心圆满的时候。

**此亦有五，**

也是五样东西。哪五样呢？

**谓具五心，一有憎恶心，谓于能损害相，随法分别故。**

就是这个心里像那个嗔心种子所引发的这么一点，就是要损恼别人，「随法分别故」。

**二有不堪耐心，谓于不饶益不堪忍故。**

对于这个损恼的心你不能忍耐。不能忍耐什么状态呢？让它继续增长，换句话说。继续地这样，「谓于不饶益不堪忍故」。

**三有怨恨心，谓于不饶益数数非理思惟随念故。**

那么有怨恨心呢，就是前面你不能忍那个心的话，就是让那个嗔恨心不去平息它，现在这个东西不但不平息，而且把它增上、增长它。因为你这个嗔心

的增长的话，于是你下面干什么？作谋略心，就想办法怎么样去伤害他。

**四有谋略心，谓作是念何当捶搥，何当杀害。**

就是这样的心理。

**五有覆蔽心，**

跟前面一样。这个五样东西一样一样的心理的层次。如果说粗粗地说我们不大清楚，你细细地观察，那心相很清楚、很清楚，它每一个层次有每一个层次。第一个，一个起了念的：「这个家伙真讨厌！」就是这么如此而已。然后呢，你对那个讨厌的心里面，第二念、第三念下面的话，你就说忍住了：「唉，这个不好、不好！你何必发那个脾气呢？」那就对了！然后呢，假定是第三念、第二念的话：「嗯，对，这个家伙越想越讨厌，对！」那就是你没有忍哪！越想越讨厌，再想下去的话，你心里面这个慢慢地冒上来了。因为你越想越讨厌的话，于是你觉得这个家伙怎么样让他上一个当，你就是谋略心了。就是这四种心理的行相，用在欢喜的东西是贪，用在不欢喜上呢就是嗔，就是嗔，就是这样。还有如果既没有前两样东西的话，那就是痴。平常的我们这种心理，就是从细到粗的这个行相。

那么它最好的对治呢，就是能够见到它的过患。如果见不到，那么好了，这个贪嗔痴心就圆满了，所以第五个就覆蔽心，为无明所覆蔽。在这种情况下，你虽然犯了罪，不知道。我们现在真正凡夫最可怕、最严重的就是什么？就是第五个覆蔽心，我们有了这个不知道。所以本论的真正精采好的地方，它没有说大道理之前，一开头先告诉我们断器三过、具六种想，现在你们了解没有？喏！处处地方就是这个。然后你正式学的时候，还要把自己成就器，修学佛法的器，为什么？就是把前面的那个障碍先拿掉。

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 54 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十四卷·A面

粗的障碍不拿掉，细的根本没有机会，没有机会去碰到它，这个就是什么——覆蔽心。

说到这覆蔽心，有一点要特别……。现在在这个情况之下，我们慢慢地了解了，所以在我们，所以真正好的，不管师长也好，共同的同学之友也好，在真正的共同增上的，师长一定随时告诉你，说你错了，说你错了，然后乃至于有很多地方呵斥你。有人说：「欸，前面那个呵斥，不是个粗恶语吗？」对！从形相来看，它是一个粗恶语，一样的。可是粗恶语的内容有几样：事、意乐、加行、究竟。意乐，什么意乐？意乐当中最重要的就是欲乐、烦恼。所以说，假定你说你怀着嗔心去骂人家，这个就是粗恶语；假定你是怀着悲心帮助别人，这个就不是。懂不懂？这个差别就在这里喔！所以前几天我跟你们说：你们看见别人不对，你就告诉别人，你先检查、检查你心里什么心？说你帮助别人，对不起，那个对的，那个可以；如果说你不是帮助别人，为了你心里想，这一种想法，随顺你的胃口才对的话，那你就错了，这个概念很清楚。

所以我们现在这地方，真正修学佛法的话，的的确确地，处处地方表面上面看起来，很多地方这样地相似，或者是劝谏，毕竟不行的话就呵斥。因为有的时候的确，随便跟你说，劝，劝了十趟、八趟他不行，大声地呵斥一下，喔唷！他记得很牢了。凡是这种事情，都是师长不得已用的一个方法。我们同学当中，说真正的大家的善友不是说，哎呀！你今天被骂了，他跑得来安慰、安慰你。其实他为什么安慰你啊？因为他自己跟你犯了同样毛病，两个人同病相怜，你还觉得很好咧，结果大家两人一起下地狱，最严重的现在莫过于此。大家希望偷懒，然后你也嘀咕说，这个地方要求这么严，他也要求你，你们两个还觉得很好呢，完了！这个时候，我们真正的同修之间就应该这样，互相谏劝：「啊！我们现在无始的习气，现在这个好环境，要策励我们，我们总要咬紧牙关努力啊！」应该这样，这是我们应该真正了解的。

为什么前面不了解？为什么后面呢？这个就是什么——覆蔽心。所以修学佛法最难做的、最难深入的、最难突破的，就是无知；而不是无知本身，在无

知而不晓得自己无知，还自己觉得很对，这个是一个最可怕，也最难弄的东西，最难弄的东西。所以我常常说，在这个地方，有很多同修们，常常跟他说了以后，他一犯再犯、一犯再犯。不过不管他怎么一犯再犯，我还是非常欢喜地总是告诉他，因为我了解众生无始以来的习气，可是他至少他肯想学啊，我们在座的确有好几位同学，就是这个样。这一点我心里面，是，有的时候只是说，唉！这个东西实在不晓得什么方法帮助他快点改过来，这个心理有的。但是我很少说对他起这种厌恶的心情，没有。

另外一种，他也许做得满好了，但是他心里面就这样的话，唉！我心里想只是觉得，不晓得我什么时候有了能力，再去帮助他。这种人只好跟他远离，免得等一下我也沾上，这个注意。所以真正修学佛法最重要的一点，就是不要为无明所蔽覆，我们处处地方，要找到我们的病根什么地方。虽然改不过来，但是在这个地方要起大惭愧，说我要想办法怎么努力啊！那么「覆蔽心」呢，是说：

**谓于嗔恚不觉羞耻，**

自己犯了毛病，还不觉得羞耻，还自觉得有道理，那就完了，你一有这个心，就完了！如果这一点改不过来，佛经上面告诉我们，如果这一点改不过来的话，你赶快脱掉这件袈裟回家去，忏悔。等到你自己有力量再来，那还可以，要不然穿下去的话这好危险、好危险！下面是

**不知过患，及与出离。**

那更进一步地晓得它的祸害，晓得了祸害以后，策发了厌离心，这个是嗔恚的五相。下面又告诉我们，这种嗔恚的零零碎碎的一般状态，让我们用这个来检点、观察。

**仅成损害心者，谓作是念彼于我所，已作正作，诸无义事，故我于彼当作无义。**

那么有一种并不是圆满的嗔相，他在心里想：欸，这个家伙怎么来伤害我，嗯，这个家伙背后说我坏话，这个家伙什么样等等，那我也要怎么样去对他。那你这个心里面生起来的话，就害了！人家对你怎么样，不管，不要说他不一定对你，你自己又胡思乱想；就是他真的对你怎么样的话，你应该怎么办

啊？忍辱嘛！欸，他可是犯罪下地狱，对我来说成就我的忍辱啊！因为我成就了忍辱啊，我才是成佛啊！所以佛经上说得很清楚，他今天使你成佛，你感激都来不及嘛，对不对？假定说没有这种暴恶众生，就没办法成就你的忍辱；你没有办法成就忍辱的话，你就成不了佛，这千真万确的事实啊！

所以我们现在往往说：「喔唷！他伤害我，所以我们要报复他。」世间的人是对的，你现在修学佛法的人要这样的话，你不晓得错到哪里去了。也许你说啊，我这是小乘，小乘的你拼命忙你自己，解决你的问题都来不及，你管他干什么？这不是很简单吗？所以不管入小乘、入大乘，绝对没有你要给他讲道理的地方，那何况是发嗔心啊！这个是我们应该了解的。

**尽其所有几许思惟，尔许一切皆损害心。**

不管你在这一种状态当中，你心里面想多少，那都是损恼之心。所以现在有很多人，叫应该讲道理，「他没道理，我有道理！」对不起，这个道理你都错了，不管你这个道理多大。你真正如果跟佛法相应的道理的话，完全不是这样的，完全不是这样的。最基本的道理，他之所以来给你这样，你要找到原因在何处。他之所以今天伤害你，对不起，那很简单，缘起嘛！你什么时候伤害他了，这个才是真的道理。更进一步，你说你真正要修行的，那么正好，现在一方面要感到抱歉，我怎么以前伤了他；一方面现在正好，现在成就我的忍辱，你还有什么要跟人家争道理的事情？这个就很清楚了嘛！所以我们了解了这一点，那个嗔恚心就很容易平复了。关于这个详细的道理，后面讲到六度忍辱，他会分析得非常清楚、非常明白，到时再讲。

**如是愿他现法丧失亲属资财及善法等，及愿后法往恶趣中，亦是损心。**

那个都是。最后，

**邪见。事者，**

邪见是什么呢？

**谓实有义。**

对于实际上的，因为真正佛法里面所讲的，一切法都是空，但是空不是没有喔！空而缘起有，就是这样。实质上的东西，说这个本性是没有的，可是呢

缘起法相是有的，这个是我们了解的。现在邪见的人，他恰恰相反，或者是谤这个说，性空这一点他不接受；乃至反过来，谤缘起，现在的事相的因缘的假有，就是换句话说一切事相，这个真实的俗谛事相，他否定它的存在。就是关于佛法所说的，相反的这种。那么，

**意乐分三，想者，谓于所谤义，作谛实想。烦恼者，谓三毒随一。等起者，谓乐诽谤欲。加行者，即于所思策发加行，此复有四，**

他所谤的东西，作实际上的……。关于谛实这个事情，到后面，讲到最后的时候再来详细地说明它，我们必定要对那个「缘起性空」清楚地认识。譬如说我们讲中观，是讲这个真空俗有；相宗呢，恰恰相反，这个道理何在？你关于这个佛法所讲的这个空有了了解了，那个时候，你才晓得世间上面的错误在哪里。那么眼前我们就把下面这几件事相，就是粗显的，这个性空缘起的道理了解了，那我们就判别得出来了。

**谓谤因，果，作用，有事。**

关于这件事情，他就毁谤，这个下面解释一下。

**诽谤因者，谓云无有妙恶行等。**

什么叫谤因呢？佛法里面讲，一切事情都是什么——空、缘起，并没有天生本性如此的。说这个人本性天生就是好的，本来就是坏的，没有！他以前造了善的业因，所以这一世感得善的、好的果报，反过来说恶果。那么所以一定有这样的因，感得这样的果，由这样的妙因，感得这样的妙果。现在有的人说：「哼！你这样做好事没有用。」那这个就是谤因，就是谤因。还有呢，

**诽谤果者，谓云无有彼二异熟。**

谤果的话，也同样地，一个是从因果的因上面着眼，一个是从因果的果上面着眼。实际上，除了现在佛法所讲的，其他世间一般的人，都是这样说的：「哪里有什么因果？你做了好事，什么东西啊？谁看得见啊？」大家都会这样说。的的确确地，「谁看得见」这句话，很多人被它难倒了。其实这个事情非常简单，绝对难不倒。你反过来问：「你看见你的祖先了没有？我们没有一个人看见我们的祖先，对不对？祖父我们容或看见，曾祖父容或看见，再上面

我们看不见，那你一定没有祖先的。」这个话说得通吗？说得通吗？绝对说不通！这不简单极了嘛！所以我们看不见的东西，只能说明它：我们不能证明它有或者没有，但是绝对不能证明它没有欸！这个道理很明白，是不是？所以这个地方，我们不谈这一点，如果真正谈，我会告诉你们。现在很多说以科学来谈这个——科学上面可不是这样讲的，是最不科学的事情，这是最糊涂的事情，所以在这谤因、谤果，这两点。

### **诽谤作用分三，**

什么叫「作用」呢？就是从因到果之间，必然有这样的因，产生这样的这个功效。这个作用，就是彼此因果三世当中这个功效、力用，这个叫作用。那么哪分三种呢？

### **诽谤殖种，持种作用者，谓云无有若父若母。**

那我们说这个怎么会诽谤啊？欸，不，他这个意思就是这样，真正的佛法里面告诉我们，我们的生命怎么来的啊？三样东西——自己的识种，加上父母的和合，而有生命这个作用的存在。这个作用的存在还必须在，有这样前面的因，感得后面这样的果。现在说没有，否定这一点，就是这样。这是世间的人都不接受这个概念的，这个是叫作「谤持种作用」。说：

### **诽谤往来作用者，谓云无有前世后世。**

什么叫往来？就是怎么从前世到后一世，就是因果关连过程当中的前后的相续。

### **诽谤受生作用者，谓云无有化生有情。**

就是这样，那么这个也就是三世流转当中的，种种的、不同的功效。这个佛法里面讲的「化生」，一定还有前生，他这样的业感得。他说化生——天上掉下来的，或者是什么上帝创造的；毁谤这个。凡是总之，就是这样的因感得这样的果，这个，否定「空缘起」这个法则的，除了佛法，以外的所有的这种见解，都是属于这一类。有很多人，世间糊里糊涂的人，他不会有很强盛的知见；有很多人理智很深的，通常都在这个上面。所以现在讲的科学什么等等，究实说来，都是属于这一类，都是属于这一类。

**谤实有事者，谓云无有阿罗汉等。**

「实有事」就是，前面是生死流转当中的三世因果关系，现在这个是因果还灭的时候，所得到的真实的果报，这个是「阿罗汉」。所以说因果的顺这个流转，他也否定，当然还灭他也否定。由于顺的这个流转的话，产生前面这种因、果、作用等等；然后呢，从还灭来说的话，证得圣果，这个他都诽谤，这种都是邪见。

**究竟者，谓诽谤决定。**

他确定觉得这样的。

**此亦由于五相圆满，谓具五心，**

哪五样东西呢？

**一有愚昧心，**

这就是这个心理，这个就是。这个就是普通我们所有的。

**谓不如实了所知故。**

对他所……真实的事情，他不能如其法相、如其法性，实实在在地了解。

**二有暴酷心，谓乐作恶故。**

对这个东西，他还觉得不但不知道，他还觉得嗯，这个是对的，这个是好的。

**三有越流行心，谓于诸法不如正理善观察故。**

而那个时候他起心动念，起心动念——非法的起心动念，而不是如法地去观察，这一点特别重要。现在我们世间，除了佛法以外，所有的大部分，尤其是做学问的科学家，喔，他很讲究，他这个研究起来，研究的精密，那比起我们来，不晓得比我们要超过多少，但是这种都是什么？不如理的观察，这是很遗憾的一件事情。所以我们为什么到今天佛法这么衰，原因就在这里。他们外面的人都很认真地做这个，我们现在修学佛法的人，佛法是世间第一智慧，居然糊里糊涂不要善巧，就是这样。所以我们虽然最好的佛法摆在那里，我们不懂；说外道他很认真地去观察，因为他对事情的观察深入，等到我们大家坐下

来一谈，他两句话一谈，你哑口无言。啊，这个真可惜啊！

这个前面具五心圆满了，这个愚昧心，这个愚昧不了知，不如实了知。这个第二个呢，不但不如实了知，这是一个根本问题，一切邪见的根本。那么对我们来说，我们应该如实了知些什么呢？根本就是「二无我」。那么谈到这地方，大家容易产生一个误解，说：「哎呀！这个二无我，这个难得很欸！不要说法无我，我们谈不到，人无我空了以后，要证罗汉果欸！我们现在末法的时候谈不到，我们只有念念佛啦！」这个是千真万确。不是说眼前叫我们破掉了这个东西，证罗汉果，不是这个意思。但是你要了解，这个东西是生死的根本，我们修学佛法的人，第一步要认识了这个人，你有了这个正确的认识，你修什么就成功什么。

然后进一步来说，眼前我们真正所以要做的事情，修行什么？就是认得了我们错在哪里，如何改过。你这个认得——了解错误，以及了解了错误了改过，就是我们修行的业因，眼前我们要做的就是这个事情。假定这个事情你不认识、不做，请问你修行修些什么？正因为你了解了这一点，说：哎呀！从这个地方了解了，彻底根除这么难，所以不要再听自己的胡思乱想招呼，一心念佛，那个才是我们所谓「念佛法门」的特质。还是从这个特别的认识上面，才开出净土的方便法门。所以信，信什么？还是信这个，这个道理我们要了解，这个才是真正「如实了知」的这个心情。

不过这个地方现在讲业，讲业。那么我们退一步，这个实际上对事情的真相，又分两部分，一个叫作业果愚，一个叫真实义愚。什么叫「业果愚」呢？就是怎么样一件事情从因感果，造如是业因，一定感如是业的果，对这个因果关系不了解，这个就是我们普通凡夫应该了解的，这个地方所说的「不如实了知」指这一个。可是为什么有因果啊？就因为表示一切法本身，它不是天生有实在的自性的，而实在的自性是没有的；只是说如此因，所以有如此这样的缘现起的现象。这个业果的所以存在，还是因为实实在在了解性空缘起，所以把这个业果更深一层探索，得到这个结果，我们真正要了解的这个。

如果我们学的只是人天乘法，那你只要了解浅的那一部分就对，可是这一部分人天乘法的最后结果是什么？三世怨，很不值得。你忙了半天同样的修行，最后还是到地狱里面去。现在呢你只要认识得更深一点、多一点，你修行并不要加多少，这样的修行，你就能够跳出轮回，乃至解决一切众生的痛

苦，错就错在那个知见上头。所以在这地方虽然讲浅的，欸，但是我们深的要了解。同时我们现在了解了这地方所以讲浅的，是引导我们达到深的、究竟圆满的地方去，不了解的就是愚昧心。单单那个愚昧心哪，还有一个酷暴心，还要跟着它好乐欢喜做这个。

然后第三有越流行心，「谓于诸法不如正理地善观察」，刚才我们就讲到这个地方。就是你懂得了，然后如理去思惟、观察这一切善乐的根本；然后呢不懂得的话，害了！如果说你不善巧去观察，最多就是糊里糊涂，那个世间啊，大家就是这样的世间，还造不出大恶来；如果说不如理地这样去观察的话，很多大毛病都出来了。所以说世间那个大外道，进一步说，眼前的所有什么世间的很多特别突出的，科学上的概念，也可以说属于这一类的。不过这一点，我们不要随便讲，因为你弄得不小心的话，这个会产生种种争论，争论。科学所采用的方法是绝对正确，这样，就是说你要把一件事情要真实地了解，不是说人家告诉你怎么，你就听见怎么，这个跟佛法的精神是完全吻合，完全吻合。它细微的判别，在这个地方我们暂时不去谈它，不去谈它这个事情。那么这个地方讲的，就是说不但是愚昧，不但是乐作恶，而且照这个错误的东西，你愿意深入去观察。我们现在要如理观察就对了。

#### **四有失坏心，谓谤无布施爱养祠祀妙行等故。**

就是说你做种种的，也是前面的计画，就是欸，你是觉得，你确定这样的见解，诽谤那些不对的，这样，这个邪见就圆满了，圆满了而也没有对治。第五个，

#### **五有覆蔽心，**

就是没对治。那么同样地，

#### **谓由邪见不觉羞耻，**

对于邪见不觉羞耻，自己还觉得得意咧！这个真正可怕的，就在这个地方。自己明明错了，自己还觉得得意；自己明明错了，还觉得有道理；自己明明错了，还觉得不承认，还有一百二十个藉口。这个修学佛法最难突破的，就是这个地方，这个千万注意啊！所以我们第一个真正要认识的，就是认识自己——我是个凡夫，自己在无始无明大病当中。就算你不懂，你常常提醒自己的

话，这有很大的帮助。

**不知过惠及与出离故。**

你当然不知道，不知道嘛你当然完了！就是这样。

**此五若缺，则不圆满。虽其邪见复有所余，然唯说此名邪见者，由此能断一切善根，随顺诸恶，随意所行，是为一切邪见之中极重者故。**

这个邪见有很多，各式各样的，但是这个地方，单特别拿出这一点来，是什么原因哪？由于当这个概念一来的话，一切善根都断掉了。由于这样的这个邪见啊，什么样的恶行都跟着来了，所以这个是邪见当中的最重的，最重的根本。当把因果这个法则，你一断掉的话，就完了！说起来这「因果」两个字，讲起来容易，要想了解它实在是困难！我们仔细想一想看。

讲到现在，我们随便谈，当你一想到因果的话，眼前这种问题都解决了，可是眼前我们问题有没有解决？没有解决。表示什么？我们虽然嘴巴里面讲因果，的的确确心里边，对于这个「因果」两个字并没有如量地生起正确的认识。好的呢，至少我们在概念上面晓得有因果，接受因果，这个时候就应该下面紧跟着，就应该检点一下：我们接受了以后，是不是派上用场了？我们能够这样地检查，很快就进步了。单单接受都已经很难了，如果你不努力去检查的话，很快就失去了。因为这个人很容易失去，而不知不觉当中又造了很多恶业，造这个恶业，还是照着以前的老习惯走了，你又堕落，又堕落。

尤其是有很多出家的同修，一旦被了这件衣服，你不能跟它相应的话，哇！这个可怕极了！这是我们要了解的。但是反过来呢，欸，妙了，你一被了这件衣服，你做一点善事的话，对不起，这个在家人跟出家人，你同样做一点好事，尽管做的好事的量完全一样，可是你一被了这件衣服，得了这个戒以后，这个功德之大，这是不得了地大，不得了地大。所以我们常常说的那个比喻一样，就像你走路一样，欸，你平常走路用两只脚跑，你怎么拼命地跑，能跑一点点。假定你得到一个善巧的工具，这飞机的话，你这个跑很短一段的时候，你就跑得很远很远，就这样，所以这个戒就有这样不可思议的功效。现在我们继续下去。

**其中杀生粗语嗔心，由三毒起，由嗔究竟。**

那么特别又检查一下，杀、恶口、嗔心，这个烦恼都可以引起——由贪而杀，由嗔而杀，由痴而杀。但那最究竟、最厉害的是什么？嗔心的杀最究竟。

**不与而取邪行贪欲，由三毒起，唯贪究竟。**

盗，盗也可能有贪、有嗔、有痴，可是贪心起的盗，是最严重、最究竟。那么欲邪行跟贪欲也是一样，下面：

**妄言离间及诸绮语发起，究竟，俱由三毒。**

这个剩下来的几样东西的话呢，发起跟究竟都是一样。

**邪见由其三毒发起，唯痴究竟。**

这是容易明白。

**此等之中，思唯是业而非业道，身语所有七支是业亦是业道，思行处故。贪欲等三，业道非业。**

然后这个仔细分的话，这个业又分成功业跟业道。什么叫「业」？什么叫「业道」？这解释一下。「业」，换句话说就是你做的事业，平常说你做什么事情啊，就是这样。我们真正做事情的话，一定是什么？一定是这个，就是一种行为，一种行为。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十四卷·B面

所以身固然是一种行为，然后呢，口固然是一种行为，心理的行相也是一种行——心行相，心行相。那么「道」，就是你那个行为在这条路上走。比如说我思惟，思惟是一种心理的行相，但是这个思惟，就一定要凭藉了一个什么东西，这个思惟才产生一种功效，产生一种功效。比如说我想走，然后呢站起来走，欸，对了！那个你这个思惟就变成功一种功效，所以这个地方说「思惟是业非业道」。那么「身语七支是业亦是业道」，它本身又是一种做的事情，又在这个上面可以产生功效。贪嗔痴三唯是「业道非业」，这个贪嗔痴三，就是业所走的道，这个思心所经过，在这个，乘着这个贪嗔痴，就产生种种的功效。

现在这个地方，我们一下还不一定辨别得清楚这个业跟业道之分，业跟业道之分。现在这里我不详细讲，你们仔细地思惟、观察，将来会体会得到这个业跟业道之间的差别。然后你了解了这个，去对治的时候，也晓得它对治的正确的方法。那么上面第一个，就是正说明了这个业主要的是哪一些，主要的是哪一些。那么第二进一步呢，

## 第二显示轻重分二：

说那个业当中，哪一些是轻，哪一些是重。我们了解了以后的话，处处地方，就晓得怎么个对治，以及了解它的利害关系。

### 一十业道轻重，

第一个是特别说十业道本身的。

### 二兼略显示具力业门。

下面就说，有一些造业的门，它有特别的力量，凡是具有特别力量的这些，你造少少的业，就产生绝大的业果。

初中有五，

那么这个「初」，就是十业道。

**例如杀生，由意乐故重者，谓猛利三毒所作。**

那么同样的这个杀生，杀生当中，哪一个是重，哪一个是轻呢？第一个说意乐重故。我们晓得我们杀生的时候，作任何一个业，一共分：事、意乐、加行、究竟。那么每一样东西以后，它由于你作的时候，特质的轻重不同，产生的业轻重也不一样。当你杀的时候，你那个心理状态也决定，猛利三毒所起的，那么这个业也比较重。比如你杀生，你随随便便一个蚊虫来咬你一下，你自己并没有大的什么贪嗔之心，欸，一看！直觉的反应，啪一下打掉了，那个时候，是，犯了杀业，可是这个杀业就比较轻。然后呢你看见那个冤家，喔！你这个恶胆旁生，想种种办法，嗔心非常炽盛，那就非常厉害。虽然同样那个蚊虫，平常你如果非常讨厌，你看见了那个蚊虫，你就心里面起了个大嗔心，结果同样一打的话，虽然同样的蚊虫，后者的这个业比前者要重，这个三毒越猛利那么越厉害。第二：

**由加行故重者，**

就是你的行为。

**谓或已杀生，或正或当，**

或正杀生，或者当杀生，「当」是将来。

具欢喜心具踊跃心，或有自作或复劝他，于彼所作称扬赞叹，见同行者意便欣庆。由其长时思量积蓄怨恨心已，方有所作，无间所作，殷重所作，或于一时顿杀多生。或令发起猛利痛苦而行杀害。或令怖畏，作不应作而后杀害。若于孤苦贫穷衰戚悲泣等者而行杀害。

那个第二，加行。在你那个作杀的这个行为的时候，那么那个时候看你，就是说你心里边欢喜，欢喜去杀，杀的时候杀得很起劲。不但自作，还要劝别人，对于杀这件事情还称扬赞叹：「哎！杀得好！这样做得好啊！这样做得对啊！」这样。然后看见别人做的时候，你心里：「嗯、嗯、嗯、嗯，这个好！」杀的之前你心里面，已经长时时候想了种种方法，怨恨，然后经过了这样地去作。然后作的时候，「无间」，什么叫无间？做的这件事情，就是说心

里面怀着这个嗔念，去作的时候继续地这样去，作的时候心里面就很殷切、殷重。这个说「殷重心」，在这里文随便一看，好像看过了，平常我们一体会，我们就体会得出来。有的时候作那件事情，心里面好像并没有什么，浮浮泛泛；有的时候你心里面，有一种很强烈的意愿在那个地方，那个就是殷重心。「或于一时顿杀多生」，这个大的有情众生，我们不会一口气杀很多的，小的东西我们往往会——蚂蚁、蚊虫，这个东西往往会杀很多。

我现在想起来，我看见小的时候，现在想起来，真是心里面很害怕。那个大人，我就看见那个蚂蚁，然后呢他用开水烫那个蚂蚁，然后那个蚂蚁窝用开水浇下去。哎呀！现在想起来，那是真可怕，惨不忍睹的事情，惨不忍睹的事情。我还记得那时候我已经出了家了，那新竹我们福严精舍后面挖土，挖土。说起来这个我自己，一直为了这事情不安呢！现在我一直那个病，很可能就为……大概都是因为受这个影响。那时我想的说那个地方没水，弄个蓄水池，那么后面就挖土。那么既然挖土，结果挖开来啊，看见很多的蚂蚁，那是一定伤它的。虽然我自己没做，但是结果做了，那个工人就在那里。

有一趟我看见，你们有没有看见有一种蚂蚁，这个蚂蚁窝住在树上的，有没有看见？那个大大的，一个黑黑的对吧？啊！那个成千上万的，不晓得多少蚂蚁，那挖倒了以后，那个蚂蚁就倒在这里。结果里面有个工人就看见了，就拿来火烧，我也没阻止他们。已经烧了，哎呀！我心里觉得残忍，不要去烧啊！那些工人就是不听，就烧。唉！我心里一直为了这个事情，觉得不晓得怎么办是好。没多久这个工人有一次就被烫伤了，那个本来那个工人非常强壮，喔，这个力气真大！哎呀，那个烫得是浑身那个火伤啊！我天天看见，从那个精舍下面走过去，啊，那个人瘦得啊，弄了半年弄不好。那时候我心里想：唉！你看！那是花报，那是花报！就这样。所以这个一时顿杀多生，那个是惨不堪言啊！

现在我们常常看见，现在比如那个战争，往往有很多不可思议的，这种大的果报。比如日本人丢原子弹，一下，几十万人统统完了；或者像当年东京大地震，哎呀！那个整个的那个火烧，烧得啊，现在往往这种大战，就是这种业因，你看，看得很清楚。所以我们有太多这种情况之下，虽然在这件事情当中，那个工人往那个里面一丢，我晓得将来这个劫难过程当中，我也在被这个大火当中的一员。你们注意，所以这个业因、业果是一点逃不了的，这唯一的

办法就是忏悔。对了！我想起来了，我昨天问你们一个，说业作了以后逃不了的，那么忏悔怎么办？这个本来要考你们的，还是要考你们，我倒没忘记，你们好好地去想一想。这个是「顿杀多生」。那么还有呢，「令发起猛利痛苦而行杀害」，或者是「令怖畏，作不应作而后杀害」，种种这种东西。还有，对于这个孤苦，值得哀愍的人也杀害，这样，这种情形。

讲起来杀害，我想起很有趣的一件事情来。我今年春天，我看见那个电影片，电影片，就是那个VIDEO TAPE，那个片子的名字叫「死亡的面貌」，一共有三集。有一次有一个同修拿得来，说师父您看看这个，我去看，结果他就告诉我他吃素，为什么吃素啊？他固然是信佛，实际上真正的原因，就怎么？看见了那个死亡的面貌以后。我说有这样的效果吗？叫他租一个来看一看。然后一看，果然！哎呀！谁，你们很多人一看见这东西，叫你吃肉啊你就不想吃了。我为什么要说这个事情？你们现在没看见，不晓得有没有这个机会，我真想介绍我们自己看一下。

有很多事情，我们所以做不到的原因为什么啊？就是我们没真实的感受！当你一旦到了真实的感受，你会这个感觉啊牢不可破！我随便举个例子。比如说有一个人，我们在这地方，大家同行当中，有一个人——一个大坏蛋，那个人专门做坏事。但是呢他表面上面，哎呀，做那个人情做得很好，你还很欢喜他，你上了他一趟当以后，你晓得这个家伙，这个家伙是个大坏蛋。然后你告诉别人说：「欸，这个大坏蛋。」别人都不相信你，但是你印象心里很深刻。你还觉得：这个家伙总有一天上了当，但是你去告诉他，他就是不相信你，你们有没有这个经验啊？我想很可能有这个经验，为什么？为什么？这很有意思。这个道理，就是我们现在要学的，这个地方我简单地告诉你一下。

就是我们平常那个第六意识，第六意识的作用怎么来的？它有几种作用——前面的五俱意识，你眼睛看见了，马上这个第六意识跟着就动了；耳朵听见了，跟着动了；尝到了、触到了，然后呢，所谓「眼、耳、鼻、舌、身」这个，前面这个五根所对的境，然后呢意识。第二个，缘那个「法尘」，法尘就是你脑筋里，就这样去想。但是平常的时候，因为这个五俱意识非常粗猛，所以缘法尘这个力量本身很薄弱，很薄弱。尽管讲的时候听，听见了以后，但是因为你本身，你没有经过这思惟、观察的深切的力量，所以这个概念不深。一旦你亲眼看见了以后，哇！那个印象很大、很大，那时候就产生效果了。所以

刚才说的这个例子都是如此。

那我们现在修行，为什么要多思惟、观察？这个地方顺便讲一下。就是说现在我们看见很多业果报应的这种事情，因果关系的事情，因为我们并没有深入地思惟、观察，为什么没有深入思惟观察？就因为眼前前面那个五样意识很粗猛，我们这个意识一天到晚跟着它跑。我们要坐在这里看一下书，欸，偏偏胡思乱想。为什么胡思乱想？你们有没有想过啊？为什么？就是你刚才眼睛看见了，强烈的印象在这里；你耳朵听见了，强烈的印象留在那里；你嘴巴尝到了，强烈的印象在那里，就这样，而就是这些东西摆在这个地方。

所以等到那个差不多到时候，十二点钟你听见一下，欸！打板了，要吃饭了，那口水就咕噜咕噜流，你就这样。然后你看见了，如果这个人跟你是个好朋友的话，你听见一点声音的话，你心里面就知道，哎呀，站起来跟他聊一下天。如果说这个人是你跟他不欢喜的话，你一想的话，「这个家伙，他又在那儿说我坏话了。」这种情况你很容易，说明了——平常一直缘这个粗猛的、前面的五俱意识，这第六意识在相应，所以这是我们散乱的原因。就是懂了一个道理的话，你没办法深入地思惟。于是那个时候，你一再在造业，等到造完了业，下了地狱受苦的时候，没办法了！就是你生前有办法的事，你都没办法修行，到了地狱你有机会吗？

所以现在唯一的怎么办呢？就是你必定要把外面的东西排掉，排掉了以后，你能够深刻地思惟，使得这个意识所缘的法尘，产生强有力的功效以后，那时候心里面就产生力量了。要强到什么程度呢？就是说，你内心当中思惟这个念头，继续不断地思惟，强到能够挡得住，前面五俱意识所产生的这个意识。换句话说，作意强到像你看见的一样地强烈，那时候勉强强强可以把你看见的事情挡得住，不被它引诱。实际上你还要超过它，当你真正超过它的时候，这个力量就产生了。我不晓得我这个解释，你们清楚不清楚？对，如果有人已经很清楚，不清楚的话，要了解，这是我们眼前真正修行第一个关键，第一个关键。

所以万一你不行，实际上呢我们真正大部分人都不行，那怎么办呢？我们要环境来保护，所以为什么我们要出家。叫你一个人恭敬，恭敬不起来；喔唷！大家看见这个地方的规矩很难，到那时候你自然肃然起敬，对不对？叫你恭敬，恭敬不起来，然后你信佛的人，跑到庙里边，喔，这个心里面就恭敬起

来了，是不是？做坏事，也是受外面的五样东西而意识跟着它，做好事同样跟着它，现在你懂不懂？这个是因为为什么，我们修行往往说，修行好像不要管外面的环境，完全错了！初初真正用功第一步修行的话，我们必定要赖这个好的环境，这个好的环境怎么来的啊？说起来还是业感缘起！

所以我们现在常常说没有好环境，请问好环境这个果，你有好环境这个因吗？你有吗？这是我们要检讨的哦！所以如果现在我们感觉到我们没有的话，我们赶快勤勤恳恳，多扫一点地，多抹一个桌子，把这个环境弄好了。欸，眼前马上就得到好处，将来你一定有好的去处，信得过这个话吗？所以现在我常常看见，自己的东西，喔唷！保护得好好的，常住的东西谁都不管，这是注定我们每况愈下的原因。所以记住：私财如土，是公财如命啊！记住：公事办，公事办，公事办了办私事。你真的能够这样去做到的话，你一定成就。

这是我随便刚才谈到那个事情的时候，这样，我自己也是这样。欸，那个同修一看见那个，他也是到处去劝人，结果劝的很多人呢，至少看过那个电影的一个礼拜，看见肉就不想吃了。唉！我自从看了这场电影，那个印象之深，是不得了地深！我要叙述给你们听，你们也没有这个大的效果。我简单说一个，说一个。我们已经听说过人家吃猴脑，你们也听说过没有？吃猴脑。我们现在好像听见了，很好玩，欸，吃猴脑！就是这样。我那次看见了吃猴脑以后，啊！一直到现在，印象深不可攀！就有四个人，两个男的、两个女的，都是西方人，穿得非常好，然后不晓得到哪里去，那个地方我不知道。总归这个地方一定不是欧洲，也不是美洲，可能是在哪个地方，波多黎各或者是非洲，或者是哪里，这个我就知道了。

然后就坐在那地方，准备吃。那个台子中间有一个洞，台子中间有一个洞，然后四个人四个盘子，那个旁边盘子、调羹，小的这个锤子——那个小榔头。唉，讲起来那个残酷得不得了！然后那个侍应生抱了个小猴子，那个小猴子小的一点点，就抱得来，包得紧紧的，那个白布裹的什么，拉进来。那个小猴子就吱吱嘎嘎、嘎嘎叫，大概那个小猴子也怕得要命。哎哟！我在那里看，开始的时候已经不忍心，我就想，假如我是这个小猴子如何？哎呀！我一想那小猴子，我简直是眼睛不敢看，闭上眼睛不敢看，但是瞪开眼睛又去看它。结果那小猴子就抓得来，抓得来了以后，又塞在那个后面，塞在后面，那个洞还有个很巧妙的东西，这么「卡哒！」一来，就猴子那锁住了，下面那个身体整

个绑住了。

你们想想看，假如是你们那个猴子的话，你们那时候什么想法？然后那个佣人就用一点药水，当然已经弄得很干净了，又把那个头上，那个猴子的头发，把它「嘎当、嘎当」剃得光光的，然后再拿那个锤子「咕！咕！咕！」敲。啊！假定是你看见那东西，不晓得，我想谁都到那个上面，好几个人我看看他们，他们也把那个头拿开了，拿开了，就这样！最后那个敲开了，敲开了以后，他很有技巧的，那个人还不敢下手。开始的时候，那几个人好像绅士，准备在那儿吃，到后来那个、那个，不管那个男士也好，那个女士也好，唉！那心里面，皱着眉头，他也这么看他一眼、看他一眼。结果敲开了以后，脑壳就「啵！」一下拨下来。啊！那个猴子就吱吱嘎嘎叫，没死啊！然后居然拿那个调羹就挖出来，那个白白的脑浆。唉呀！是这样！这个人的之残忍哪！是人的残忍。

所以现在我们看世间，有很多不可思议的事情，啊！总觉得残忍，这个东西真的残忍啊！要是你们看见，它还有好几个，还有看见那个杀人。我也从来没有看见过，那次亲眼看见的，那是阿拉伯人，抓到那个仇人，拿了个刀，「蹬！」一刀，硬是那个头就掉下去。那个头掉下去并不死哦，那个头掉下在那里滚。啊！我又不忍看，下面到底什么样，我都没看见，那就是死亡的真相，就这样。然后看完了以后吃饭，谁都吃不下，不要说吃肉吃不下，吃素也吃不下。当你想到你吃了它以后，将来说不定你要这样还它，怎么可能哪！那是千真万确的事实，千真万确的事实！

所以我说到那个「加行」，平常的时候我们注意，你如果这样去对别人的话，对不起，将来你就这样，得还别人。一直到你成佛！成佛还要这样的，昨天告诉你们那个金枪马麦之报，以后有机会告诉你，十，佛自己亲身遭到这样的十种大难，这个业是万万不可以造。这是讲到加行重。第三无治，

**由无治故重者，**

就是对治，这个是我们修行当中第一重要的。前面四个，贪嗔痴当中有覆蔽，有覆蔽就是没有对治，能够对治就好了。那么什么是对治呢？

**谓不能日日，乃至极少时持一学处，或亦不能，半月，八日，十四，十五，受持斋戒。于时时间，惠施修福，问讯礼拜，迎送合掌和**

敬业等。又亦不能，于时时间，获得增上惭愧恶作。又不能证世间离欲，或法现观。

就是这个，这个是对治，修行就是这个东西，就是忏悔，对治恶业。「不能日日」，最重要修行的话，时时刻刻要怎么办呢？持一个学处，学处是什么？就是恶业的恰恰相反，这是我们修学佛法的人，正确的，该这样做的。乃至不能半月、八日、十四、十五，最少的，这样。通常这个半月、八日，不但是持一学处，通常还有特别的，比如八关斋什么等等，「受持斋戒」。或者「时时间布施修福，问讯礼拜」，这个我们都了解的。「迎送合掌和敬等业」，注意喔！和敬，这个和敬从心里开始哦！所以六和敬，见这最重要的，见解是你内心的事情。尽管我们现在，形式坐在这里，心里不相应，不好！反过来，就是我们现在形式做不圆满，只要你见解正确，你起了惭愧心，说我要努力呀，就好！

所以我刚才说，不是做不到，不是做不到，你只要心里面稍微一转。昨天就有个同修跟我说：「哎呀，我最近听了那个论好欢喜啊！以前那个死角，总是转不过来的，总是觉得自己对，总是觉得这样，现在一下转过来了。」他结果发现这一转过来啊，原来这个问题容易得不得了！我就告诉他：是嘛！的确、千真万确的，我们总觉得：哎呀！这个佛菩萨做的事情，教我们这么难做啊！真正难，不是在佛菩萨跟你；真正的难就在知见上面。有一天你得到那个正知见，你能够接受的话，一转过来的话，欸！整个的问题都开始就转了。到那个时候你会感到欢喜啊！平常我们还自觉得有十二万分的理由，到那个时候，你会感觉到：唉！十二万分的抱歉。那就对了！那个时候就是什么？就对了！

所以他下面告诉我们，「于时时获得增上惭愧恶作」，他前面说不能，就是没有对治；你能够，就是对治了。说：惭愧啊！以前自己觉得我还对，现在觉得，哎呀！我错啦，我错啦！以前做得不对，「恶作」就是——我觉得以前做得不对啊，厌恶自己所作的。对于坏事情你能恶作，就对了，这个就是对治。作的时候你用这个心去作，现在呢你用这个心去厌恶、讨厌，对你前面所作的这个心，产生不欢喜，这个正是对治，这就对了！

进一步再什么啊？「证得世间离欲」，这个恶作、惭愧，通世间的，也通出世间的，修学第一步从这里开始。你更进一步，然后呢要证世间离欲，晓得

它的过患，乃至「依法现观」，依法现观就是证得空性乃至。「现观」还没证喔，就包括在「行」到「证」这个阶段。所以真正你证得空性了，这个问题就解决了。这个就是对治，如果说没有对治的话，这个就是重的，反过来说你能够对治的话，这个业会减轻了！这个修行，我们看见这一点，是对我们一个最大的鼓励，不但是鼓励，实际上我们真正要学的就从这里。四：

**由邪执故重者，谓由依于作邪祠祀，所有邪见，执为正法，而行杀戮。**

由于邪执，这个现在我们这个地方，正法，寺院供的；邪法所供的那个地方就是叫「邪祠」，他也供这些各式各样的神，各式各样的神，外道等等，其他的所有的这种神。然后呢，他们执种种邪见，执邪见而行杀害，这个是最严重。说：「哎呀，要拜拜呀！」所以杀一个大猪，杀一个大牛。哎呀！这个东西是非常糟糕，非常糟糕！这就是由这一个重。

**又作是心，畜等乃是世主所化为资具故，虽杀无罪。诸如是等，依止邪见而行杀害。**

喏，就这一个。「啊！这个畜生哪，这个世间主造来让我们吃的，去杀啊！」那是邪见，这个是非常重的重罪。所以同样的情况，虽然我们没有这种执着，我们明明做错了，还是觉得：「我对呀，我就应该这样啊！」我们往往觉得，这个世间的，好像嫉恶如仇，「我觉得正人君子，嫉恶如仇。」对不起！你这是个邪见哪，这是非常可怕啊！所以我平常在这个地方常常听见大家争论，争论了以后他还觉得我对，他没有，他错。对不起！你那时候已经在邪见当中了。外道尚且不可以，我们修学佛法的人，如果执着这个的话，那是很可怕的，这个地方自己要觉醒，自己要觉醒。第五：

**由事故重者，**

前面这个几样东西，或者由自己的内心，或者由加行，这件事情由于事——就是你所作的对象。

**谓若杀害大身傍生，人或人相，父母兄弟，尊长委信，有学菩萨，罗汉独觉，及知如来不能杀害，而以恶心出其身血。违此五因，为轻杀生。**

就是说这个，由看你所杀的对象，当然偷盗等等也是如此。「杀大身傍生」，一个比一个大——小的蚂蚁，这个傍生比较小；然后大一点的狗等等，

那就大很多；然后象、牛更大；然后「人或人相」那更大。人当中自己的亲属更严重，亲属当中的尊长是更严重。说「委信」是什么？委信就是信处，就是出家的，有幢相那种人。乃至有学的菩萨，那更不得了，独觉是已经无学的圣者，以及如来。后面这个东西犯了这个的话，不得了地可怕，不得了地可怕——五无间罪。从父母开始，那犯了以后的话，那是五无间罪，越后越大。「违此五因」是轻杀。

**余九除事，如其杀生，轻重应知。**

这个是指杀生，其他的也是这样。

**由其事故重不与取者，谓若劫盗众多，上妙及委信者。**

「委信者」就是三宝之物。所以对那个三宝之物，是一点不能动啊！说到这里，现在大家在这个地方，总觉得常住的东西马马虎虎。对不起，这个你虽然没有盗心，但是因为它这个本身这个东西重得不得了，所以随随便便你妄用一点，就犯不得了的过错欸，犯不得了的过错欸！所以到了晚上温习的时候，我会告诉你们，历史上有太多这种典型的公案，很好的一个出家人，他生前就因为妄用。

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 55 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十五卷·A面

我现在还记得这么一件、一个公案。有一个人造一个大庙，他是非常好的人，有一次他人家供养一个石头，不晓得作什么碑的，他们没有做，供在那里也不做嘛！那时候正好造房子，在前面缺一块阶石，他想这个碑反正没有用，在那里做了一个阶石，就是这样，然后就做了，做了以后就死了。死了以后就堕在地狱里，不晓得受无比的苦。但是他毕竟还是个修行人，后来他一个特别的因缘，就来托梦给他的一个弟子，说：「我生前就犯那么一点点，现在一直不晓得这个大石地狱当中煎熬，不得了地苦啊！然后我还有一点点什么东西，你代我赎出来……。」然后把那块石头挖出来，摆在那个地方，经过多少人的忏悔，才得到解脱。你看，太多这种类型的公案！

所以我们现在啊，这种事情说起来真可怕！随便我想到一件事情，也是随便提一下。我第一次到净律寺去，净律寺有一个很好的办法，他们那个打电话都要钱的。我那次跑得去打，打了以后，我这个同修真好，净通法师，他也没有跟我说，打过了，他就代我丢了个钱。当时我也不知道，后来我回过头来想一想：好像这个地方有一个丢铜板的箱子嘛，我就一看，果然没有错。我心里还想：这地方丢一点，这个打一个电话还要钱。但是，幸好我还算三宝加被，我说：「哦，不可以，不可以！」我自己还觉得种种理由，我自己觉得跑得来教书的，他们那地方，因为我的心目当中，对这个师长无比地恭敬，老师什么东西给他；我来教书的，到那个打一个，打一个还要丢铜板。但是我心里想：马上忏悔，欸，这个念头万万不可以！我马上拿一个铜板摆在那地方。以后看了一眼，不、不、不，不是一个铜板欸，打到台北去要好几个。然后我每次去打的时候，看那个，我还心里想：烦哪！后来想：啊！这个就是我的错误，我就忏悔了好几次。以后高高兴兴，每次看看，万一这个钱不够，宁愿多丢几个。

所以我说到这地方，倒不是说我什么，所以有很多客观的环境，我说明了什么？像这个，我们平常以我这个条件，我常常给你们这么讲，我自己都做不到。所以我很了解，这种地方啊，千万注意啊，千万注意！因为眼前这地方大

家松松散散，目前已经这样地努力向上，已经非常难得，我非常赞叹。所以我晓得一下逼得很紧的话，这个不是你们的过错，那是我害了你们。大家肯这么向上，一步一步努力，今天会提到这个地方，我顺便一提，将来这个地方，我也要慢慢地改善。所以改善的原因，绝对不是为我，这个你们大家晓得的。这个地方，我来的时候，就是这样来，去的时候也就这样去，这是为了保护大家。

所以这个「委重」，这个是三宝的地方的话，是一点都不能错。不要以为这反正不要钱的，坐在那地方，一个电话打个半小时。没什么事情，公事都不可以打，还在闲事无聊了，跟人家聊聊天，千万不可以、千万不可以！凡是三宝之物的话，千万注意！所以这地方说到「盗，不与取」。不过这里顺便一提，就是因为我们常住，将来的的确确，你们有的人有钱；自己没有钱，常住供给你们，这个没问题，这一定没问题，该用的一定要用。可是这地方，随便一点小地方的话，千万注意。

**劫盗孤贫，出家之众及此法众。若入聚落而行劫盗，若劫有学，罗汉，独觉，僧伽，佛塔，所有财物。**

这个是盗，这个是盗。想起来了，所以讲那个盗，五台山有一个叫人皮鼓，不晓得你们听说过没有？可能有人听说过了，这个鼓怎么会人皮的呢？不是。五台山是文殊师利菩萨的道场，这个道场有种种神异不可思议的。有一个大庙，那个大庙有一个人，那是庙里的一个当家。那个五台山的香火盛得不得了，非常盛，但是有很多慢慢变成子孙庙，他也莫名其妙地乱搞，那个公家的钱啊，反正人家看不见，他就拿这个钱自己私吞了。私吞了以后，他倒不一定，出家人哪有钱的？弄了那个钱，然后给了他徒弟。给了他徒弟以后，这个出家人，完了以后，就投一条牛，就在这个常住里边。这条牛力气特别大，因为他们那个地方都是自己耕作的，那个工人外面雇得来的，那个农具什么等等，往往都是常住的，牛它们也是一样，做起来特别勤力，特别地勤力。

后来有一次，他那个徒弟就梦见他的师父来告诉他：「我生前因为侵了那个常住的钱，然后买了这个田，这个田现在在这地方，所以我要投牛，还那个。」什么时候还得清呢？他说：「这个田，就是沧海，就是这个田变成功沧海桑田，几番以后，对不起，我这个罪还消不掉。」你想想看，那个沧海桑田

要经过多少时候啊？那不晓得要多少亿劫，但是他这个罪还还不清楚。

我们眼前贪一点点，啊！所以注意啊！眼前我们好容易这么贪一点点，将来这个果报，这个是我们真正讲业的地方，讲，讲得很容易，你们好好地思惟。当你想到了这一点的话，眼前这个钱，千万不要积在抽屉里，积在这个银行里边，这个常住一点点，宁愿多给它一点，对你只有好处的，绝对没有坏处。这个事情，我们千万注意，千万注意！所以刚才旁边的人，就旁边的人，我们不要说一个旁边的人随随便便，已经在这个地方，不在乎。可是我现在晓得了，所以我告诉你们，一定要保护他们，还给他们，还得清清楚楚，这个是我们千万要注意，千万要注意的！下面哪，这个盗，盗下面是淫。

由其事故重邪行者，谓行不应行中，若母，母亲，委信他妻，或比丘尼，或正学女，或勤策女。非支行中谓于面门。非时行中谓受斋戒，或胎圆满，或有重病。非处行中谓塔近边，若僧伽蓝。由其事故重妄语者，谓为诳惑多取他财而说妄语，若于父母乃至佛，若于善贤，若于知友而说妄语，若能起重杀生等三而说妄语。为破僧故而说妄语，于一切中，此为最重。

前面其他的比较容易，最后一点啊，「为破僧故而说妄语」，一切中这个是最重。真正破僧，现在我们也说实在的，不大……做不到，只有佛世的时候有。可是破僧的因，我们很容易犯，这一点要特别注意。我们在这个团体当中，一点小小的不好，大家说那种离间语，万万不可以。所以我刚出家的時候，我的老师就告诉我，说「不会说话的两头搬」，搬弄是非的搬，「会说话的两头瞞」，我一直到现在受用不尽，一直到现在受用不尽！难免地，人家有的时候，碰见事情啊有点不大痛快，然后我们往往愿意做人情，「对啊！你对啊、你对啊！」你不要去说他对，你说他对，他觉得对的，火上加油。你倒是同情他，你是害了他，也害了你自己。那时候应该怎么办呢？碰见这种情况的时候，如果你有这种机会的话，你不妨说：「其实他对方倒无心的，我了解，他做过了事情以后，我跟他谈起来，他还觉得满对你抱歉的。」如果你背后这么一说，他心里面这个也就慢慢地舒解，对不对？所以你无形当中就做了好事了，所以记到，说「不会说话的两头搬，会说话的两头瞞。」如果说为了你自己的利益要去这样说的话，那是更可怕，更可怕！

除了这个以外，还有往往我们为了自己的利益，然后呢，往往谈佛法上面，说这个不对，这个对。所以说这个对不对，是为什么？为你这样。譬如说轮到我去做厨房，或者看见别人做厨房，欸！配我的胃口，然后他说种种理由，要这样、要那样；然后这个人要那样、要这样，然后呢这个团体起了个冲突了。这虽然眼前是一点小小的，可是使得这个……凡是你为了不管什么理由，使得这个大家共同和合而不和合的话，你的破僧的因就在这个地方，这个是最严重的妄语跟离间了。我们现在修学佛法，一开口就在那地方，出毛病就在这里啊，千真万确！所以在这我这里特别强调，不准大家随便说闲话，说来说去，没有别的，还是保护大家，你们千万要注意！这一点是千万注意，千万注意！我们要想爬上去是千辛万苦，要想堕落是容易极了，因为无始以来的习气，你随便坐在那里两三句话一提，你不知不觉当中造了大罪恶了。

**由其事故重离间语者，谓破坏他长时亲爱，及善知识父母男女，若能破僧，若能引发身三重业，所有离间语。**

这个。

**由其事故重粗恶语者，谓于父母等及余尊长，说粗恶语，**

所以前面是告诉我们哪，这一点我们常常容易犯，也是太容易了。这个世间呢，在那个什么？在那个这次讲的《大宝积经》上面就告诉我们，这个迦叶尊者就说：「平常我们对菩萨起一念嗔心，或者嗔的行为，这个东西果报不得了！」但是哪一个是菩萨，我们不知道，你怎么晓得他是菩萨？的的确确有太多的菩萨在这个世间，我们的确认不清楚。我修学了佛法二十多年，现在总算经过善知识的引导，种种迹象看起来是，太多这种。我们现在大家了解，广钦老和尚他就是那种再来人，他走了我们才说，不走我们不谈的。有很多明确的事实，而这种不断地一直有，既然是这样的话，你怎么晓得现时没有呢？所以我们随随便便妄加批评，妄加那个的话，都是对我们造成绝大损害，这个地方千万注意！平常我们总想到：我在无明当中，我总在无明当中。你能够这样想的话，总好！继续下去。

**若以非真非实妄语说粗恶语，现前毁骂，诃责于他。由其事故重绮语者，妄语等三，所有绮语，轻重如前。若诸依于斗讼争竞所有绮语，若以染心，于外典籍，而读诵等。若于父母亲属尊重，调弄轻笑，现作语**

言，不近道理。

这个我们最容易犯，最容易犯。

**由其事故重贪欲者，谓若贪欲僧伽，佛塔所有财宝，及于己德起增上慢，乃于王等及诸聪睿同梵行所起增上欲，贪求利敬。**

这个贪，这个重的是什么呢？造寺院里面，这是最严重的。你可以说积功德，这是最好的，不得了地好；反过来的话呢，是非常严重，一点的小便宜，贪了，不得了！然后呢，「己德起增上慢」，譬如说我们现在大家共同的话，人家讲的什么，或者人家的德行，自己总觉得：「那有什么了不起！」哦！这一句话，不得了地可怕呀！我们处处地方要想：啊，不如人家！啊，要赞叹人家！原因就在这个地方，原因就在这个地方。下面是嗔恚。

**由其事故重嗔恚者，谓于父母亲属尊长，无过贫苦诸可哀愍，诸诚心悔所作过者，起损害心。**

这个是嗔心，对于自己的尊长，或者是贫苦的，或者他来忏悔了，你还呀心里面放不下。

**由其事故重邪见者，谓能转趣谤一切事，较余邪见此为最重。**

这个是邪见当中最严重的一件事情。凡是你的邪见，由这个邪见，而毁谤真实的因果缘起法则的，这个是最严重。

**又谓世间无阿罗汉，正至正行，此见亦尔。与上相违是轻应知。**

跟上面相反的，那个就是轻的，这是我们应该了解的。那么上面说重的，关于这个轻重的相，你们要好好地自己的细细地观察一下，自己的思惟一下。平常我们修学佛法啊，刚开始第一步真正要注意的就是这个地方，往往一点点很小的，小的这个善恶，就得到无比地大的果报。尤其是我们现在修学佛法的人，尤其是近事或者居士，乃至出家的同修们，这一点千真万确，千真万确！这件衣服，真是被上的是大幸、大幸，有绝大的功德！但是你弄得不对了，一被了这件衣服，造起罪来是可怕，也是不得了地可怕，不得了地可怕！所以佛经上面一直跟我们说：白衣人，白衣啊下地狱还不大容易咧，但是出家人的话，啊，那容易得不得了！当然反过来说，作功德的话，也是一样，这个

原因我们要注意。我们现在一天到晚，自己也被了，周围的人都是这个，不是法宝，就是法宝，就是僧宝。我想我们今天就讲到这个地方。

《菩提道次第广论》一百三十一页。关于这个业的轻重，我们同样做一个事，结果往往因为不了解这个，虽然你做小小的一点，说业会增长广大，固然。这个业的增长广大是属于我们内心的，这一点我们还容易了解，容易控制。而有很多啊，它本身因为它的这个事情的特质，就显出了轻重很大的差别，这一点我们要特别了解。所以往往有的时候，在一个很小的事情上面，你做好的，感得绝大的善果；恶的，也同样地感得绝大的恶果。前面已经说了，说这个重的，哪几样是比较重的。后面又说〈本地分〉，《瑜伽师地论》上面也告诉我们：

**〈本地分〉中说有六相，成极尤重。**

这个六种状态是最重、最重的，哪些？

**加行故者，谓由猛利三毒，或由猛利无彼三毒，发起诸业。**

这第一个。由于加行而产生的业，重，或者是你加行的时候，由于三毒，猛利的三毒——很大的贪心，很大的嗔心跟痴心。现在贪嗔痴的行相，我们已经了解了，那么如果说跟三毒相应，那个是最重的恶业。下面是「猛利无彼三毒」，那个是善业，恰恰相反，第一。第二：

**串习故者，谓于长夜亲近修习，若多修习善恶二业。**

这就是习惯。这长夜的话，就是我们无始以来，这个目前我们不管是张开眼睛、闭上眼睛，那心理上面，你很清楚或者不清楚，都是。这一个习惯养成功了，真是很难改。现在我们常常自己找个藉口：「哎呀！这个习性难改啊，佛菩萨告诉我们习性难改。」那好像我们领了那个令箭一样的，说佛菩萨告诉你习性难改，你就不要改，这完全错了。你要修学佛菩萨，因为要修学佛菩萨，佛菩萨就告诉你这个很难改，你要注意喔！我们要听懂这个话，你听不懂的话，一句很好的话，你把它转过来了。告诉你：「这个是很难改的，所以你要拼命努力去改，才可以改得过来！」这个才是佛菩萨的原意。所以我们现在弄错了以后，说这个难改的，啊，你就不去改它了，那你修学佛法修些什么啊？这是我们要了解的，要去了解的。

所以这个习气还是最重要的，而且这个习气啊在不知不觉当中，我们自己不知道，你一天到晚就害在这个里边。所以我们刚开始修行，一定要真正努力地去克服这个习气。然后呢要克服这个习气，一定要有正确的认识，了解这个错了，然后哪一个是对的。这个错、对，不是文字上的认识，必定要把文字所指的，就是我们内心当中这种行相你认识。改的时候不是讲文字，所以讲文字，你讲得头头是道，然后讲完了，变一个大法师，哎哟，这个名气很大，然后呢这么多人拥护你，一点用场都没有。如果你不能在内心上面这个地方净化的话，那个都是染污的事情，这一点我们要了解。第三：

**自性故者，**

它本身就是这样。

**谓属身语七支，前前重于后后，属意三支，后后重于前前。**

这个身口七支当中，杀最重，盗其次，淫第三，越是前面，这个本质越重。然后呢，意：贪嗔痴三样东西，越后越重，这个我们要了解的，这个我们要了解的。这个贪嗔二相容易了解，这个痴相、邪见，尤其是邪见啊，最难了解。不要说外道这种邪见，就是我们现在修学佛法的很多同修佛弟子们，这个基本的概念都弄不清楚，这个基本的概念都弄不清楚。

我现在听见太多这种似是而非的那种说法，今天早上还有一位同修跟我谈起这个问题，其实这个话我听见不晓得多少遍了，太多人都犯这个毛病。他常常说我们现在这地方，譬如说我们要努力去做，他总觉得这个有护法，他如果做得不对，护法会护持他、会排斥他，把那个责任都推到护法头上。然后呢，有的人做得很成功了，其实他做错了，他完全是做的世间那个事情，然后说，他如果说做得不好的话，护法怎么会护持他呀？这个概念你们说对不对？表面听起来好像很对，表面听起来好像很对，实际上这里边大有问题。

护法绝对会护，但是护法只要护法，不是像我们想像的护。假定说真的样是护法在护的话，现在这个时候绝对是正法，对不对？是不是很清楚？非常明白，有护法要护啊，难道这个护法会不护持佛法吗？为什么从正法而变成像法，现在变成末法，护法到哪里去了？这不是很清楚、很明白地说明了这件事情吗？所以我们动不动说护法，护法是什么？就是如果你自己能够真正如法地去做，护法会护持你的，这一个叫护法。你如果乱七八糟颠倒来的话，这护法

可不一定护你喔！护法所以护的「法」哟，你跟法不相应，护什么法？这个我们要了解的。

反过来说，如果他真的是以世间的标准来衡量护法的话，那卢胜彦应该对的了，他的事业做得这么大，你看他一个人创出这么大的局面来；一贯道这个事业创得这么大，那不是护法在护他吗？他在那里也是拜的佛啊！这概念很明白，所以你们不要糊里糊涂。这个邪见跟正知见两个字，不是说我们看一点文字，啊！那随便讲一讲，看一点行相啊，这个里边有它深刻的意义。所以首先我们修学佛法，第一个应该一个正确的了解，说我们在长夜无明当中，好好地努力啊，我们这个起心动念，实在是大成问题啊！所以这一点是我们应该特别、特别注意的地方。再下面：

**事故者，谓于佛法僧诸尊重所，为损为益。**

由于你所作这件事情的本身而判轻重，或者是功德田，或者是恩田、尊敬之田，这种。譬如说佛法僧，那个是最重的地方，以及自己的父母师长等等。三宝当中就是三宝，在家的就是父母师长等。如果说你有点损的话，一点小损就大害；然后呢你益的话，好好地做一点小小的供养，就得到的大福，这个是第四点。第五类：

**所治一类故者，谓乃至寿存，一向受行诸不善业，未曾一次受行善法。**

所治就是我们所对治的，那种问题本来是修学佛法要对治的，这一类东西当然都是坏事了，这个坏事就是我们修学佛法对治的。说你「寿存」就是在你一生当中，一向你做不善，没有做过一次好事，这个不善都是要对治的，结果你偏偏都忙这个，那是最严重的。所以第五个是专门讲恶的那一类。第六：

**所治损害故者，**

那是专门讲善的，就是说对治损害了的，经过你的对治，忏悔损害了的。

**谓永断除诸不善品，令诸善业离欲清净。**

当然从开始的时候，你怎么晓得它的过患，然后呢生起了厌离，然后如法地行持，先降伏它的现行，到最后断除它的根本，能够把这个不善的东西统统清除掉。那个，这个第六一类是善，这个特别重。

《亲友书》中亦云：

除了这个〈本地分〉，再引那个《亲友书》。本地分是相宗，是《瑜伽师地论》上面的，是弥勒、无着菩萨传下来的；《亲友书》是龙树菩萨，主要是性宗传下来的。他就说：

「无间贪着无对治，从德尊事所起业，是五重大善不善，其中应勤修善行。」

有五样东西，「无间」就是时间，「贪着」就是猛利的贪心，没有对治。那么还有呢，从有德的，有德的，下面说就是三宝等等；尊重就是父母等等，有恩的。这五样东西啊，做一点好的，就得到大的果报；坏的，得到大的恶报，这个都是最重的。他下面说：

**其三宝等为具德事，其父母等为有恩事，开二成五。**

这容易明白。关于这里我提一个公案给你们看看，这个公案是在《德育古鉴》以及《感应篇汇编》。所以在正式讲那个公案之前，如果你们已经看过的，你们马上可以晓得。那个山西地方，有一个人姓王，叫王用予。那个时候古代的人，他们念书人都非常重视供养这个文昌帝君，所谓文星，的确。然后呢一方面供养，一方面遵照着这个，他非常讲究世间的德行。真正古代有功名的话，都要看他所积的福德，稍微有点亏损，往往本来得到的就削掉了。那么他们以前都组这个文昌社，大家一定行种种的好事——戒杀、放生，虽然不一定吃素，但是初一月半，六斋啊，乃至不吃牛啊等等，那么惜字啊，做很多。他也做非常多的好事，那么他有一个同社当中，一个姓薛还是什么，我名字忘记掉了，他很早就进了学，换句话说考取了秀才，以后怎么爬也爬不上，这样。



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十五卷·B面

那么有一天他晚上作梦，那梦到这个，到这个文昌帝君那个地方去，然后呢文昌帝君召见他，给他解释一些问题。然后他就说你平常什么地方对，什么地方不好。哎呀！他听了心里上非常警惕，然后他就代自己的一个朋友，姓薛的去请求，「他这个人平常在我们社里边是很好的人，他做事情很认真啊，那他为什么考中了秀才多少年来，他下面就升不上去，什么原因啊？」文昌帝君怎么说？他说翻开那个功德簿看看他。然后那个判官翻开来，他说他表面上做得很好，实际上心里不相应，尤其是对他的父母。他就用两个字来说明，叫「腹诽」，我这里写一下给你们看看。「腹」就是肚子里面，腹诽，「诽」就是心里面不同意。他父母面前，他当然，因为古来的人都很讲究孝顺的，父母告诉他怎么样，他心里面是，不会违背他。但是他心里面，尽管你嘴巴上面给他讲，他也心里面，好像表面上做得很好，他心里面总归嘀嘀咕咕不同意。说这种人怎么谈孝顺呢？样子做得很好，实际上他逃祸都来不及，还要求福啊，哪里求起？

这个上面这种公案。所以我为什么鼓励你们去看，在这个地方讲业，业的道理，可是这个业的道理，你必定要透过我们第六意识，认真地去思惟观察，如果你不经过深刻地思惟观察的话，这个很难得到肯定的认识。因为这个不是眼前见得到的事情，那么为了帮助我们起见，尤其是我们现在所以做不到，原因因为什么？因为我们平常的业太重。业的最大的原因，就是都在这个六根门头在转，这个心是非常之粗暴，看见那个东西就跑掉了，听见那些又跑掉了。然后呢，望了以后吃了个东西，心心念念挂在这个上面；跟人家稍微一点点小小的事情，脑筋老记着这种事情，这个心老被着这种境界在转。所以那个时候你几乎没有可能能够静下心来，如理如法地去思惟观察这种事情，那时候唯一对我们的帮助，就是你多看这种书。然后呢看了这种书，就像眼睛看见，喔！说看见这个人你看，做了一点点小小的好的、坏的，马上遭到这样的一个，或者大的，或者是坏的，对我们内心当中生起很大的策励，有这么大的好处！

除了这个好处以外，你不看这个好的榜样的话，你就在这个坏的榜样当中转。所以这个两者之中差别，是不晓得差得多多少少，这是你们要了解的。所

以别看说《德育古鉴》这种，好像这是世间的书，是的，现在我们这里讲下士道，这个就是整个修学佛法的根本。而这件事情呢，共下士、共世间的，这个行相，典型的行相都在这个地方。道理在这地方已经告诉你，然后你从这地方看见那个样子，一看的话，你就产生很大的警惕。你才能够从外面耳濡目染，从声色犬马当中，看那些莫名其妙、无关紧要的，今天天气哈哈，乃至至于什么张三、李四，这种事情上面转移过来，那个时候我们就有机会上去了。

所以平常的时候，如果我们除开看这个本论，理路认识之前的话，务必要多看这一种因果故事，以及祖师的传记。祖师的传记是策励我们说：啊，那些祖师们是这样啊！叫你看了真是……。我每看到这种祖师传记，总没办法，忍不住热泪盈眶，有的时候干脆就放声痛哭，也觉得高高兴兴一点；想想他们这样，这是策励自己的。然后呢看这种因果故事的话，那个典型的例子摆在这里，叫你不能放纵啊！它那个心情就是这样，你心里一动，马上来了。所以以前那个功名就是这样，往往这个坏事还没做，他心里面动了一个坏念头，或者什么在计划当中，完了！他那个功名就削掉了，这样啊！所以这是我们从这个地方特别说明，我们要了解这个业的情况，业不是外来的，都是我们自己造的，而一切的苦乐都从这个上来的。现在我们继续下去，那么上面从两个不同的来源、不同的传承，告诉我们轻重相。

## **第二兼略开示具力业门分四。**

这个地方也说，下面有几样东西，它具有特别重大力量。这个地方造的业同样一点点，而产生的这个业的果报不得了地大。第一个是

### **由福田门故力大者。**

这个是福田，这是最好的田，如果你把善种子种下去的话，一点点可以长出绝大的善报来；反过来，你做一点点坏事的话，就得到绝恐怖、绝严重的这个损害。

### **谓于三宝，尊重，似尊，父母等所，**

「三宝」，很明白。「尊重」的话，就是自己的师长。「似尊」就是，他虽然不是引导你三宝向上的这一个善知识，但是他对我们的价值，也像那个尊重一样，那是指什么？父母等。

于此虽无猛利意乐，略作损益，能得大福及大罪故。

这个地方，尽管你没有猛利的意乐，前面说以猛利的意乐去加行，就结重的罪；那个地方不要猛利的意乐，你稍微做一点，好的得善果，坏的得恶果，这个要了解。所以我刚才讲那个公案当中，王用予那个同学，他并没有跟他父母睁大了眼睛还吵喔，他父母讲的话他也做，不过做的时候委委屈屈，心里面总归觉得……他还是去做了。唉！所以我觉得这个最可惜的是莫甚于此。假定你真的不做了，那还情有可原；你还是去做了，时间还是去做了，精力还是浪费了，他心里就是委委屈屈，就是不高兴。对不起，结果不但白做，而且还受罪啊！你看看。所以这个地方，我们要了解这个业的真正的枢纽在哪里，这是非常重要的一个概念，这是非常重要的一个概念！

所以尽管，现在譬如说讲戒，基本的讲戒的话，总是讲身口七支而不讲意的，往往是这样。实际上真正的戒是这样吗？我们仔细看看，不要说北传的绝对不这样讲，南传的，那个《清净道论》说得非常清楚啊！还有《俱舍论》，《俱舍论》也是典型的。这个业是什么？思、思已业，就是你思心所，当你起心动念的时候，这已经在这地方了。由于起心动念，然后你形之于身口，哪里说只戒那个身口的？你心里面胡思乱想，不管你做得再好，胡思乱想没有用。不管你行持得多好，你的心里面老去东……像猴，心猿意马地乱转的话，这也不相应啊！这是我们要了解的。

**此复犹如《念住经》云：「从佛法僧，虽取少许亦成重大。若不与取佛法僧物，仍以彼等同类奉还。盗佛法者，即得清净，盗僧伽者，乃至未受不得清净，福田重故。」**

那么下面马上引那个经上面。对这个三宝，哪怕起很少一点点，再少一点点，这个就重大得不得了！因为这个三宝，所谓常住，常住通常我们说十方常住，这个通于十方的。你想想看，那么随便一点点，通于十方的，哇！那是不得了的，不得了的啊！若不与取三宝的东西，那么你同样的东西去还给他，假定说盗佛跟法，你取多少还了他，清净了。如果盗僧伽的话，对不起，你还他的还要受，说拿完了，我现在还给你，他说受了，可以，那就对；否则的话，还是不得清净喔，这个东西非常可怕哟！

所以我昨天在这个地方特别提醒，我们这个常住的东西呀，千万注意，千万注意！尤其是我告诉你们关于电话的事情，不要说：哎呀，这里反正不要钱哪！你随便想起了，今天高高兴兴就打一个。暂时我所以没有立的话，因为立了你们马上就犯重罪，在没有立的之前，但是对不起，这个还是有很严重的果报的。我先慢慢告诉你们，以后慢慢、慢慢地这种规矩都要建立起来。不是说要让你约束，这是对我们最佳的保护。既然我们有这个因缘跑得来好好学的话，总希望不要堕落，总希望不要堕落。这个唯一的办法，就是靠持了那个戒，有境界现，摆在那里：喔唷！对、对、对！随时提醒我们自己。

**若盗食物，当堕有情大那落迦，若非食物，则当生于诸狱间隙，无间近边极黑暗处。**

如果说盗了这个僧伽吃的东西的话，那么堕到那个有情大那落迦。喔！这个非常可怕，这个大地狱我们前面说过了，这个可怕得不得了！不是食物的话，则生于诸狱的间隙，它每一个有情大地狱旁边，它还有边、旁边的，还有一种间隙的地狱，那种无间的近旁，很多黑暗的地方。还有一种叫孤独地狱等等，不管怎么样都是非常可怕的，都是非常可怕的。那么这个下面又引：

**《日藏经》中特说犯戒，受用僧物少许，或叶或华或果，当生有情大那落迦，设经长夜而得脱离，复当生于旷野尸林，无手足诸旁生类，及无手足盲饿鬼中，经历多年恒受苦等极大过患。**

这个又另外一个经。你出了家以后，如果犯了戒，那个时候非常可怕，非常可怕！受用一点的东西，乃至花、果、叶，这是指很少很少的，都要堕落到大地狱当中去，然后呢受的时间是非常久。然后出来了以后，然后生到那么旷野尸林，这种无手足的旁生，那是可怜极了！什么是无手足的旁生？虫啊，蛆啊、虫啊，我们看这种可怜极了，啊！那实在是。还有呢无手足、盲目的饿鬼当中，还要继续受绝大的苦。不过这个地方犯戒前面已经说过了，尸罗、轨则、净命、正见这个四样东西，前面三样东西没有圆满，如果你正见具足的话不会堕落，这个我们要了解。尤其是现在末法的时候，你要绝对清净的话，这个的的确确比较难；但是呢反过来，如果说你得到了正见，努力去做的话，这个就有绝大的功德，这个到后面会详细告诉我们。

所以到这个地方，一方面我们可以说要引起极大的警惕，如果自己做不到的话，千万脱下这件衣服来，这个利养不能受。反过来说，如果你有这个志气的话，你只要努力去做的话，得到了正见，尽管你不能百分之百地圆满，你能够做一点的，这功德同样的是无量无边不可思议。这功过在任何情况之下，一定是相等的，相等的，下面他会特别等一下会说明。

**又说已施僧众比丘，虽诸华等，自不应用，不应转与诸居家者，诸居家者，不应受用，罪亦极重。**

还有呢，说凡是人家这个布施、供养出家人的，随便任何东西，一旦供养常住的话，千万不要自己去用，自己千万不能，也不能转送给别人。然后如果在家人来也不可以受用，受用这个东西有很重、很重的罪过。这一点我们大家要注意，大家要注意！现在目前这个环境，这一条好像行大不通，但是我们不要去管人家，不要管人家。千万注意！现在这个世界有很多大菩萨在这世间，我们不知道，我们不知道。我们真正修学佛法注意，这是干什么？那我修行自己，很简单。然后你修好了，推己及人，你帮助别人，这个才是我们真正重要的。尽管你完全对，你管别人的话，你已经百分之百地错了，佛法不这样讲的。

所以这个地方注意！我们不要看见，常常有人说：「你看人家怎么做的。」人家怎么做的是没有错，你现在请问你学人家还是学佛？学佛，那人家怎么样做不管他，佛告诉我们怎么做，这个才是我们应该做的事情，这个概念很重要！在我们人家倒不一定说人家啦，有的时候说某一个法师、某一个道场。那个时候你要衡量衡量：喔！这个法师是一个大菩萨再来，他自己在这个地方，为了救度众生这样去做，我自己衡量衡量行不行？不一定行。所以有一个大祖师，他在那儿认真修行的时候，他非常艰苦，人家就说：「欸，我现在看见那种很多大法师们修的时候，都不像你这样的那么苦啊，你为什么要这样的苦法？」那个大祖师怎么讲啊？「人家是狮子，我是兔子啊！那狮子走的路子，跳的地方，那个兔子不能跟着它走。」

我们要常常记住，那是大菩萨的行事，跟我们完全不一样。地藏菩萨一天到晚在地狱当中救众生，这个地方我是绝对不敢去，如果你们有这个本事，你们就去。所以看见别人的话，你要晓得那种人真了不起，所以对我们自己来

说，我们要注意。固然不要随随便便……所以这个刚出家的时候，这个在家人啊，千千万万要远离，攀缘的心理是万万不能有，不管你找什么藉口，弘法什么等等。真正重要的自己记到，你心里面最清楚，自己衡量衡量：我这个心里是不是很清净？是不是真的发慈悲心？是不是真的看见这个世间，明明这么厌恶，产生大厌恶，然后看见那些人堕落，我要去救他才去？那时候你就对了。如果心里面啊，这个放不下，那个也放不下，这种情况之下，千万不要拿这个美丽的言词做为藉口，害了自己，这一点很重要，这一点很重要。

即前经云：「宁以诸利剑，割断自支体，已施僧伽物，不与在家者。宁食热铁丸，火焰即炽猛，不应于僧中，受用僧伽业。宁取食猛火，量等须迷卢，不以居家身，受用僧财物。宁破一切体，贯诸大弗上，不以居家身，受用僧财物。宁入诸舍宅，火炭遍充满，不以居家身，夜宿僧房舍。」

这个还是前面的《日藏经》上面告诉我们的，这很清楚。你就算是拿着刀割自己的身体，你也不要吧僧伽的东西随便地送给别人去。这个伤害自己都不可以，何况做一点小小的人情，不要做啊！然后呢，「宁食热铁丸，火焰……」这样，这个是非常严重、非常严重的事情，宁愿吃这个，不要吃僧伽的东西。不过这一点注意，后面的诸位居士，你们是净人，净人可以的。总之一句话，我们一切都是如法，所以你们来了以后，一心想学佛，侍候很多这个团体，如法向上，这个情况。这个情况是注意！

说到这里，我以前十几年以前，我曾经有一次偶然的机，听见大家有几个居士，那位居士很发心，跑到常住烧啊、忙啊，那有人要出去了，他就说：「欸，不要走、不要走、不要走，这个庙里的东西是大家该吃的。」唉呀！那时候我一听哪，背上面汗毛直竖，说庙里的东西大家该吃的，经上面可没这样讲喔！所以现在我们可以想而知，这个时下一般的概念的错误的啊，一般的概念的错误的啊！说这个是末法。所以在这个时候，我们能够真正地努力，你咬紧牙关好好地做一点的话，那个时候就有不可思议的功德。

平常有的人说：「哎呀！大家都这样，要你这样的话，那你这个不近人情。你如果这样做的话，你这个地方就没人来。」没关系，没人来，没人来我来，我在啊！怕什么？没人来供养你，饿死了，饿死了正好生天到极乐世界

去啊！本来我就不愿意待在这地方，这个概念大家要牢牢把握住。如果你没有这个概念，请问你跑来干什么？赶快脱掉衣服回家去，过你的舒服日子，可以啊！这个概念很清楚、很明白。所以说不甘淡泊啊，这个地方不必来。但是这个淡泊有代价的喔，眼前稍微一点点，将来这个果报可是好得不得了啊！所以这个出家的真正的珍贵的地方是这样，我们应该了解的。下面这个文字满容易懂，就不必再进一步解说。

**又僧伽中，若诸菩萨补特伽罗，是极大力善不善田。**

那么在僧伽当中，僧伽当中有一类是菩萨比丘，这个福田是特别大、特别大、特别大！下面引一个经上面来证明说。

**《能入发生信力契印经》说：「设如有一由忿恚故，禁闭十方一切有情于黑暗狱。若有忿恚背菩萨住，云不瞻视此暴恶者，较前生罪极无数量。」**

这个地方有个比喻。有一个人以忿恨力，换句话说大忿怒力，把十方一切有情关在黑暗的这个牢狱当中。啊，不得了欸！你现在无缘无故把一个人关起来都不得了，拿我们那个台湾人关起来，十方一切有情关起来，这个罪过多大呀，大得不得了地大。欸！但是比起下面来的话，下面这个罪还要重。下面是什么？说有一个菩萨，你背、你忿恨他，说：「这个人我才不看他呢！」就这么，这样一下，这一个念头本身比起前面这个罪啊，不晓得要重多少倍，不晓得要重多少倍！

前面我们好几处已经说明了，乃至经上面特别告诉我们。我们常常说：「这个经上面说个比喻啊！」实际上不、绝对不！经上面这种地方，都是实际上的量告诉我们，这个我们千万要注意。前面已经说了，这个极重的、最重的业是什么？以猛利的三毒，现在这个猛利的三毒当中，如果伤害别人的话，贪嗔痴三样东西啊，嗔最严重。现在这个人以猛利的嗔心，把十方一切有情关起来，你可想而知，这个罪之重的，这么样的重法。嘿！结果呢，对一个菩萨，出家的菩萨，你对他以这样的一个心情，这个罪还要重，这一点是我们特别注意。

说到这地方，常常提起一件事情来：说到底哪一个菩萨，我们不知道，

所以尽可能地，不要轻易地随便犯这个嗔心，这是第一点。那么第二点呢，就是假定说我们修学佛法，出了家了，那么然后呢，在这种情况下注意，有的时候这个人家来教诫、告诉我们，不管是同行善知识、尊长善知识，有的时候来好好地说，有的时候会呵斥你。要晓得这个对我们说也好，呵斥也好，这正是指出我们的毛病所在。那个时候我们如果真的想努力修学的话，那时候应该至心感谢，说：感激啊！他指出我的毛病来。这一点我们要认识的。我们往往不认识这一点，在这个愚痴当中，自己保护自己，自己说他……对方告诉我们，自己不服气，自己辩护，完了以后心里面还觉得：「这个家伙！专门找我麻烦。」这一念引申下去的话，后果非常可怕、非常可怕！前面也说过了，这个尊长你随便生一点点，万一这个人是一个发了菩提心的菩萨的话，那一念生起来的话，啊，那后果非常可怕！所以尤其是对于真正修学佛法的人，这一点特别注意。

这个也就是说，为什么佛菩萨不是不来救我们，他没办法来救我们哪！因为你来了以后……他真正的佛菩萨救我们是什么？就告诉你的毛病要你改。结果等到告诉你毛病，你听不进，起一念嗔心，你改倒没有改，一下自己送到地狱里面，不晓得长劫才能够出来，这是一个清楚明白的事情啊！这是所以我前天一再给大家说：是的啊！的的确确不是说所有那些人都是佛菩萨啊，好就好在他不是佛菩萨，所以那个时候正好趁着这个机会，不管任何人来告诉你，喔唷，赶快，你当他是佛菩萨来净化你自己啊！等到你慢慢锻炼了以后，养成功了习惯，不管什么人来说你，你反省，那个时候佛菩萨来的时候，欸！那就对了。要不然你这恶习还在，只一个不小心，人家一说，你犯了一个嗔心，你完了！你想到了这一点，任何人肯说你，这个是一个大善知识，这是我们千万应该知道的，我们修学佛法必定要从这个上面开始。

所以就像我们平常练习任何东西说，你要学一个任何一样东西，以前所谓剑术，现在的打拳，刚开始绝对不可以拿了真刀真枪来动的。你拿那个真刀真枪一动，对不起，唉呀！不是伤了人，就是伤了自己，这个很清楚很明白嘛！或者我们现在说，我在骑脚踏车没关系，爬上去最多跌一跤；这开汽车的话，这个汽车引擎一发动就出毛病；如果你学飞机的话，那就完了，一出去保证你机毁人亡啊！这个东西只有在什么？喏、喏、喏！一个玩具让你玩一玩。所以你想到这里的话——是的，眼前的所有的那些的人，不但是不要说是佛菩萨，不

要善知识，哪怕他是个恶知识，他是他的恶知识，他来骂我，可是我从他那地方能够学会忍耐，学会反省的话，这不是更好吗？不是更好吗？你想到这一点的话，很清楚，你跑得来干什么？修我自己。他现在由于对方而成就我自己，你不是应该感谢他吗？

所以眼前第一件事情，真正重要的要认得这个，这种都是正知见。所以我们现在动不动说：唉呀！现在到处找不到善知识。怎么会没有善知识？你自己相应不相应，你自己完全错得十万八千里，然后说到处找不到善知识，你真是找到驴年也找不到。当年我自己一直犯这个毛病，现在一直改还是改不过来。所以在这地方，我也常常跟同修，我听见太多的同修，一开口都是这样：「哎呀，现在这个地方没有一个像样的人！」我只好叹一口气，想一想我自己，这又是一个善知识，又来告诉我来了。这是千真万确的事实啊，千真万确的事实啊！现在我们继续下去，继续下去。

**又较劫夺南瞻部洲，一切有情一切财物，若有轻毁随一菩萨，亦如前说。**

同样一个比较，说我们南瞻部洲的一切的财物，那是说，换一句话说，前面的那个嗔，那个地方是盗，你把所有的有情的东西，你统统把它抢得来了，这不得了欸！戒律里面盗五钱成重，那就不能忏悔的。他现在是把南阎浮提的统统抢得来的，这个罪比之于随便伤害一个菩萨，这个罪还要严重，这个是一个比一个强。最后

**又较焚毁毘伽沙数诸佛塔庙，若于胜解大乘菩萨，起损害心，发生嗔恚，说诸恶称，亦如前说。」**



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 56 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十六卷·A面

又较焚毁旃伽沙数诸佛塔庙，若于胜解大乘菩萨，起损害心，发生嗔恚，说诸恶称，亦如前说。」

还有呢，旃伽沙，这更厉害哦！前面这南赡部洲，恒河沙数的这个诸佛塔庙，唉呀，这不得了啊！现在我们随随便便坏掉一个塔，或一个庙，乃至于一个佛像，那个果报，就不可思议地厉害啊，这个罪过是不得了啊！我那几次到印度去，看见很多乞丐，我也从来没有看见过，这个印度的乞丐之多是不得了。那年我在达隆沙拉，四月十五，然后呢他们那个法会，那个乞丐就来。那个是非常偏僻的一个小镇，而且山上面，那个海拔一千七百公尺，相当于我们阿里山，那个小镇。那地方的人最多只有嘛，大概几百个人最多了，就这样，那么三分钟就把那街就跑遍了，这么一个地方。那天来的乞丐有多少？有一千多个！啊！你想想看。据说那真的要来，还不晓得多少。后来我听人家，人家说朝圣那个圣地，那乞丐真是以万计。你没看见过那乞丐可怕的样子，有很多手没有的，有很多那个眼睛瞎掉了，鼻子没有的，有很多那个的。我最深刻的一个小孩子，那小孩子都是光着屁股，赤着腿，身上晒得像黑炭一样，这样的可怜。到了冬天，冷得不得了，捡到了一个，不要说麻布袋捡不到，人家丢掉的那个纸裹在身上，就这样子，就这样的可怕法！

然后呢我看见一个小孩子，那个小孩子，一个女的，不晓得那个头上生了什么东西，那个整个额骨头上，像蜂窝一样，那个脓在流。唉呀我一看哪！我一生没有看见过这么个可怕法的。从那个头发，那个发根上面这样的下来，就像蜂窝，每一个地方，这样。我老远看见了，我本来想送她一点东西。结果他们那个乞丐，还有一个坏毛病，他还要来摸你，唉呀！我实在看见了她……一方面是摸这个东西，一方面跑来摸你。我想向前面，我不晓得怎么跑过去。我就先跑到那边，结果那个小孩子跟我到那边，我赶快，快步地逃走来不及。唉！她看看追不上了，她在那儿，我心里一直跳。我说不送她，我是不忍心，送她，我看见那样子真可怕，这样。

那为什么要说那个乞丐故事呢？我就告诉你。当年有一个，印度那个时候

有一个大成就者，那个事情已经发生了前很久很久了。他就说啊，这个公元一千年左右，那个回教势力入侵，入侵了以后，把整个的那个圣物统统摧毁，摧毁，就是看见庙就破坏，就这样。然后那个主犯不谈，还在阿鼻地狱，不晓得哪出来。这个从犯，那个从犯就这样，然后呢受了这个恶果，然后出来了。出来了以后，他的余孽未尽，生生世世就在那地方。如果那时候，他那个佛像额骨头上把他敲一下，就这个样子，烂！如果他一个脏东西丢在这个上面，就这个样。然后呢敲断了手，那个手就没有；然后呢敲坏了什么东西，手就没有。他什么时候出来，还不知道。你看那乞丐的可怕，那真是可怕！所以这个毁南阎浮提塔庙的这个罪过，是可怕，可怕得不得了！

欸！但是这个罪过怎么样？反过来，对胜解大乘的菩萨哦，那个大乘菩萨是胜解行地，还没有登地哦，还没有真正的见道的菩萨哦，还不是圣者哦，是发了菩提心的菩萨，只是如此而已；他是个凡夫。你只要起一个损恼心，然后呢嗔恚、讨厌他：「这样，这个家伙！」然后呢你还说他坏话，这个罪过比前面还要重，看看喏，这千真万确的事实哦！唉！所以对这个佛法上面，你随便一点点的这个损或者是益，是不得了啊！刚才是说，对这个塔庙的损。这个地方不要害怕，我说一个高兴的公案，给你们听听。

这个佛世的时候，有这么一个公案，一个比丘叫象护，「象」就是大象，「护」是保护，他的名字叫象护。他为什么叫象护呀？从小他家里出生的时候，他家里那个金银财库都满，然后这个库藏里边，有一个小的金象。这个金子的象啊，它自然来的，也不晓得哪儿来的。然后呢那个小孩子长大了，那个金象也长大，欸，跟那个小孩一样长大。等到那个小孩子长大了，可以玩的时候，那个象就老跑出来，那个小孩子跑到那里，这个象就跟到哪里。然后呢，他骑上去跟它一起玩，一直等到长大了。这个在印度啊，他使用的东西象是最好的，最好的这个骑乘。平常像我们马啊、牛啊，你最多一个人，那个象，我在印度看见，你骑在象上面，他可以弄一个非常好的一个坐的东西，那个像一个轿子一样，摆在象的身上。像那个什么？像那个……像那个我们中国说那个轿子，有各式各样的东西放在那里，装璜得非常好，那象的力量大嘛！结果呢那个小孩子就是，一生就跟着这样了。

那么他是摩羯陀国，他父亲是摩羯陀国的大长者，非常有钱的人。凡是那个有钱的人，他们印度这个种族观念，是非常厉害的，所以有钱人都在有钱人

一堆住。那个时候就说有五百长者子，那经常一起玩的。这个一起玩的当中，有一个就是国王的儿子阿阇世王。那个时候，他还没有做国王，也跟那些人一起玩。他们每个人都有他的家世，或者天生来，每个人都有他非常殊胜的这种感应。那么这个人就有这么一个好玩的事情，就这样。他随时随地，他想到要骑那个象，那个象就来了，蹲在那里，让他爬上去，这样。就告诉他：「我不要了，你回去吧！」那象就先回去了，就这样好。

那么他小孩子生的时候，通常他们要去问那个婆罗门，就卜一个卦，说小孩子吉祥不吉祥啊？起个什么名字啊？那这婆罗门就问他，说：「这个小孩子出生的时候，你家里有没有什么象征？」他说：「有！这么一件事情。」「对，这个小孩子是一个很好的好命，他的名字叫象护。」那么后来他就这样长大了。长大了以后，那阿阇世王，我们晓得，就做了国王了。他真是一个非常大的大暴君，他自己父亲都要杀，所以他到处想办法去收掳、搜刮。当然他这个阿阇世王之所以坏的话，还是受那个恶知识的影响，这我们这里不去谈它，受那个提婆达多的影响，不谈它。结果他就想：对呀！这个象护这个象，我以前没办法，现在做了国王了，想办法把它弄得来。所以有一天，他就特别邀请那个象护父子，说这个国王邀请他。当然，平常的时候国王邀请是非常光彩的事情，可是他们晓得，邀请他没有什么好事，然后呢邀请函当中还特别说，把那个象一起带来，这样。那么这个父亲跟儿子商量，说：「这次看这样子，这很糟糕！那这么好的象，它一带去的话，那就被他弄掉，被他要去了。」那个象护说：「没关系，他要不去的，要不去的，尽管去好了！」结果父子两人就去了。

去了以后，然后大家玩得满高兴。玩完了以后，阿阇世王就说：「好了，好了！宴会结束了，你们可以回去了，那个象，就留在这里吧！」那果然不错，他父亲心里面嘀嘀咕咕，他儿子也很放心，好，回去就回去了。那就回去了。等到他们刚离开那王宫，没多远的话，欸！那个象自己啊，在那个国王的园庭里边，就不见掉了，又跟在后头，又跟回家去，又把他们父子两个人载回去了。他就高高兴兴——那个父亲很高兴，他儿子晓得不对！不对！这个象它决定跟着你，你没旁的办法好想的。但是那个阿阇世王，他身为国王，他不会放得过我们的。想了半天想不着，所以只有唯一的办法，那只有求佛出家。

大家也晓得这个佛，所以……本来啊，他那个父亲有这么好的儿子也舍不得，碰见了这事情也没办法了，那只好说：「那大家去求佛吧！」跑得去，佛就跟他说法，欸，说法——法眼净，然后呢没多久，就证了阿罗汉。证了阿罗汉，那好了，这个事情就解决了。但是那个象还是跟在那个旁边，大家就说：「那已经用不着，证了阿罗汉，当然用不着这些东西啊！」这个象还是不走，那没办法，那么大家就去问那个佛了。「这是什么因缘？怎么样才好？」这个世尊就给那象护比丘说，就说：「你现在回去，跟那个金象说：『我今生分已尽，不再用汝。』你对他说三遍，说我现在生分——生死已经尽了，现在不要你了，不必你来伺候我了，说它三遍。」说了三遍，那个象就隐没不见了，从此以后没有。

什么因缘呢？哦，原来这样：他在毘婆尸佛，毘婆尸佛就是我们说七佛之首，就是过去庄严劫的倒数第三尊佛。那个毘婆尸佛的时候，那个时候像法当中，佛已经涅槃了，那么造了很多塔庙。造了很多塔庙呢，有一个庙里边，就是菩萨降生的时候。那个庙当中有各式各样的，比如说有的哪，平常的一般塑的佛说法的像，比如说我们这里说法的像，或者是出世的像，左手托钵，右手按地；说法像有说法印，或者定印，或者什么。那么有的时候纪念他的，比如说出生的时候，一手指地，一手指天，七步等等，有的涅槃像。那么这一个庙里边塑的那个菩萨，是从兜率天降生的时候这个菩萨像，骑着那个大白象下来的，这么一个像。

结果那个年久了以后，那个不是佛菩萨本身哦，那个象身上面那个镀的金，有一点剥落了。有一个穷人，他跑到庙里去拜佛，看见了那个象身上剥落了，心里是不忍：唉呀！这个佛的地方，怎么剥落了？他根本穷得不得了，想尽办法是弄了一点点，不晓得什么泥巴啊什么东西，跑得去把那个象身上就补了一下。就那补了一下，从此以后他就生天，就这样。那多生多劫有这个，一直到现在，那还是这个因缘。到现在呢，他这个跟法相应的善根成熟了，证了罗汉果。

所以我这个地方说到「毁」的严重，反过来呢，你只要对他一点点，做一点好的。我这地方是反过来说，做一点的好事有这么大的效果；然后毁坏的话，同样地，可以想像得到，有这么严重的恶果。但是这么大的恶果，而你对于一个起了胜解大乘的菩萨，有一念嗔心，乃至你说一点批评他的话，这个

恶报这么重。所以现在我们动不动随便批评别人啊，菩萨戒上面告诉我们「说四众过」。固然你受了戒，除了这个性罪，还有遮罪；你不受这个戒，一样地，你只要一开口——骂，你只要心里面起一个念头，就对我们有这么大的损害，但是你晓得他是菩萨吗？所以注意哦！现在我们修学佛法，的的确确要想积功德是千难万难啊，但是我们要毁坏的话，好容易、好容易呀！

真正的观念不是它难跟容易，真正的难的地方，就是我们得不到正知见。所谓这个正知见，不是说今天文字认识哦！正知见就是说，你认识自己的心相，了解了以后，看心里很清楚，欸！一念起来了，起来的不相应的恶念，你认得这个，这个叫正知见。然后呢，一念起来了赞叹，这个就对的，这个才是我们真正重要的要学的地方。继续，还有一个经：

**《能入定不定契印经》说：「若剎十方有情眼目，由慈心故令眼还生，及将前说一切有情，放出牢狱，悉皆安立转轮王乐或梵天乐。如次若于诸能胜解大乘菩萨，净信瞻视及由净信乐欲瞻视，称扬赞叹，较前生福极无数量。」**

刚才说坏的，现在好的。就是你把十方一切有情的眼睛，都把它弄瞎掉，弄瞎。弄瞎了以后，现在你慈悲心，把他的眼睛，欸，重新恢复，这个功德不得了！你现在救一个人都不得了，你把十方一切有情都救起来。然后呢，前面所说的一切有情，关在牢监里，你把他放出来，不但放出来，而且给他种种快乐。快乐到什么样子？转轮王，那个世界最快乐的。还有呢，三世间最快乐的是梵天乐，这个功德是大得不得了啊！

你现在随便布施人家一点点钱，那就很好。我前没多久听说，说前两天有这个什么，如来素食餐厅，说他那个餐厅，凡是出家人去，他都免费的。啊！结果生意是越来越好，有太多这种典型的例子。最近那个慈济功德会，有很多委员，他拚命地救人，欸，结果呢，越来生意越好。那旁边呢，大家都同样的生意，人家都亏本，他就赚钱了，这很简单，就是这个。所以做一点点好事有这么大的果报，他现在把十方一切有情这样的，那这个果报，大得不得了！

但是，欸，你看比起下面，对一个胜解行地的大乘菩萨，那个不是登地的圣者哦，还是个凡夫菩萨，他只是发了菩提心的那个菩萨哦，胜解行的菩萨哦！你「净信瞻视」，你不要怎么样，你只要对他有净信心，看见了以后非常

欢喜，「哎呀！这个菩萨。」你这样很欢喜地看他，「净信乐欲瞻视」，啊！你这样非常欢喜地看他。乃至「称扬赞叹」，单单这样，生的福是无量无边啊！所以我们现在谈到说：「哎呀！我现在很穷，没有福德啊！」正因为你没有福德，所以叫你供养三宝，所以叫你承事师长啊，结果偏偏舍不得。自己的事情忙得不得了，叫你做三宝的事情，大家总觉得好像，哎呀，吃了亏一样；叫你侍候那个尊长，大家又觉得：啊，这个又不好。我们这个福德从哪里培养起啊？这地方说得很清楚、很明白。你如果正确了解了，那时候你就会了解，前面说为什么供养自己的尊重善知识，有这么大不可思议的果报。积聚自己的资粮福德，最好的就从这个地方，很清楚、很明白！

所以大家要正确地了解的话，那个三宝一定信！为什么不信啊？大家只忙自己的，结果呢三宝既毁坏，我们也下地狱。现在你了解了以后，啊，人人拼命！自己的事情没关系的，丢在那里不管，你一定或者把那个大殿，把那个园庭，然后那些东西弄得好好的，人家看了也欢喜，我们自己也生生增上，佛法怎么不兴呢？这道理这么简单哪！喏、喏、喏！这个地方，经、论、菩萨的典型很多的例子，都说得清清楚楚。下面，

**《极善寂静决定神变经》中亦说：「较诸杀害南瞻部洲一切有情，或尽劫夺一切财产，若于菩萨所修善行，下至抆食施诸旁生，而作障难，能生无量罪。」故于是处，极应防慎。**

下面又有一个比较，都是出于经上面的。你把南阎浮提的一切众生，统统杀掉了，哦，这不得了！还有呢，把他的财产统统劫夺掉了。单单一个杀已经不得了，还要盗，这个罪好可怕！欸，可是比起下面来的话，这个罪还算轻的。下面什么呀？说一个菩萨所修的善行，你并没有伤害那个菩萨哦，只是他修那个善行的时候，你去障碍他。他那个菩萨去施一抆食，一点点东西，施给、送给旁生，说一粒糖给蚂蚁吃，你把他障碍掉了，这么一点哦，生的罪无量无边。也许到这个地方我们会怀疑：「怎么可能呀？」怎么不可能！绝对事实，我告诉你！真正造的业，下面详细说，这里我简单地说一下。

造的业真正的有三方面，《金刚经》上三轮体空，那个是已经证得空性以上的菩萨，在我们凡夫位上的三轮，这我们要正确地认识，慢慢地相似的清净相，你去做就对了。哪三轮呢？你是作者，就是你的心里面；然后呢你拿一样

东西，这个是所用的物，送给对方，或是施一粒糖，这个是你施的东西；给这个蚂蚁或者蟑螂吃，那是受你的东西，那是旁生哦！这个三样东西当中，任何一样东西，都会决定你的业的大小。但是所施的对象，这个是固定的，那个畜生就是畜生，佛就是佛，你没办法转变，对吧？所以这个虽然有绝大的差别，可是这个主，由不了我们自己。你今天碰见一个佛，他就是佛，你碰见了蟑螂，你没办法把它看成佛那样。然后呢你施的东西，就拿我们普通凡夫来说，就算你王永庆嘛，你最多只有一百亿的财产，你比起南阎浮提固然比不上，比起这个台湾省都比不上的。

但有一样东西啊，注意！就是我们发的心，这个菩提心的特质是什么？它是跟法界相应的，法界相应的。就像那个算术当中，所以任何一数字乘那个无限大，乘出来的结果，都是无限大。哪怕一粒糖，哪怕施给一个蚂蚁，不管另外的二轮是什么，可是你的心是个无限大，结果是个无限大。他菩萨做任何一件事情，他以菩提心相应的，就是一个无限大。今天你把他障碍住了，请问：你赔得起吗？这南阎浮提，只是个南阎浮提，跟无限大怎么能比啊？这个南阎浮提，在太阳系当中，找出来小得一点点；在银河系当中，找都找不到，非常清楚，非常明白，这是我们要了解的。所以我们真正修学佛法，要晓得这个大乘的真正精神啊，这是我们一定要晓得的这一点！这一点我们了解，这个业，它有特别大的大力量的，特别大，大力量的。

所以这地方，我们现在要特别注意，特别注意一个问题。现在目前交通方便，所以南传北传大家又开始经常来往。往往我们南北传之间，彼此有意见的不同，这一点我们应该采取个什么态度呢？我告诉你们：自己总觉得我现在很惭愧，我现在不了解，最好把两样东西都了解了一点，那个时候才去开口。现在我们通常很容易犯的大毛病，就说：「啊！我们是大乘，他们是小乘。」对不起，你说这一句话非堕落不可，非堕落不可！这是根本，佛说得清清楚楚、明明白白，无量阿僧祇劫所集的教法，随便都不可以毁谤，何况这是根本！说大乘的根本，没有这个小乘，根本没有大乘。尤其是《瑜伽戒本》说得清清楚楚，不要说我们是大乘。反过来，同样的所谓小乘的，因为有一点，关于这个维护得完整的话，那他们比我们维护得好得太多、太多。然后呢，你看见了这个好的形相，然后说：「哎呀，他们是，我们没有了。」那又完全错了，完全

错了！这一点啊也不必……。

这个经上面告诉我们这一点，我就一个事实摆在这里。请问：像中国这样的战乱，到佛法最盛的时候，所谓唐——隋唐。隋唐以后，不要说经过「三武一宗」，除了这个以外，然后呢经过这个所谓五代，然后两宋、元、明、清，这频年战乱是不晓得多么厉害，一切东西都破坏得这样厉害了。世界上很少有这个国家经过这样的破坏，居然还能够保存，假定说没有一点真实的内容，请问，它凭什么保存？不但保存，而且每过一个时候，欸！就只要有一个个把人出来的话，马上佛法就旺，很兴旺，凭什么？这一点我们要了解哦！所以大乘的基本特质我们一定要了解，它的的确确这个实在是伟大极了！

反过来说，我们不要说大乘而轻易毁谤，绝不可以！大乘的基础如果没有这个的话，根本没有大乘，你把你的根都挖掉了，你还谈什么大乘，自己还要毁谤别人，不，这第一个不可以。第二个呢，反过来，我们也要了解，不要看见，啊！说只有……现在好像这个佛法只是他们是。以他们来说，看我们不对，这个我们能够原谅他的，绝对我们原谅他，因为他并不了解我们的这个大乘的内涵、特质。平常我们看一件事情，总是表相上去看。表相，现在我们的确是支离破碎，这是千真万确的事实。所以他以一个外行人的眼光来看，自然产生这个结果。可是我们生在这一个大乘地方，这是我们宿生的善业所感哦！那个时候你不了解而跟着他们说的话，这非常严重。

其实不但是我们现在，所以我建议大家好好地学。你们不妨看看，不要看多的，玄奘大师的《大唐西域记》，你去看看好了。然后呢义净大师，凡是中国古代高僧，到过印度的，以及像《阿底峡尊者传》。那一个时候，印度本身就是这样的，有的时候大小共同，有的地方只弘大乘，有的地方只弘小乘。彼此间就有各式各样的意见，就有各样的意见，这意见的参差，你是无法想像的。上一次我就告诉过你们，那个无垢友尊者。那这个小乘当中绝顶聪明的人，他因为毁谤大乘，马上生陷阿鼻地狱。玄奘大师去看的时候，还看见那个地方，还立个华表；说：「喏！这就是某人，当年因为毁谤世亲而堕落的地方。」这样啊！所以这一点，碰到这种地方的话，我们从这地方呢，注意啊！我们不要……在没有正确认识之前的话，自己只有一个心：「我们现在是很愚痴啊！我现在要好好地学啊！」这一点我们要了解。因为它这个业，具有绝大

的力，具有绝大的力，你随便一个念头动的话，就产生不得了严重的后果！那么再下面，

**由所依门故力大者。**

所依的门，这个什么呢？先举个例。

**谓如铁丸小亦沉水，即彼成器虽大上浮，**

说铁丸再小的一点点，丢在水里「噗通！」掉下去了。然后呢，你这个铁再大，像大船几十万吨，不得了的，什么东西都没办法，沉。欸！结果摆在水上，它就浮在那里，为什么呀？

**说智不智所作罪恶，**

就在这里，这个。

**而有轻重。**

这个就说明了什么呢？我们的智慧去辨别。下面：

**此因相者，**

这个原因。

**《涅槃经》说，诸愚痴者，如蝇粘涕不能脱离，虽于小罪不能脱离。**

这个经上面告诉我们，说愚痴的人、没有智慧的人哪，就像那个苍蝇沾到了那个涕。我们也看见的鼻涕，或者现在的这种胶纸，那苍蝇一沾上面，对不起，是逃不走了。那实际上很小的一点点哪！我们愚痴的人，犯了一点小罪啊，就受大果、大果报。

**由无悔心不能善行。由覆藏过，虽先有善为恶染污。故应现受异熟之因，变为极重那落迦因。**

「由无悔心」，第一个。「不能善行」，然后要覆藏，「虽先有善为恶染污」，所以「应现受异熟之因，变为极重那落迦因。」本来这种小小的，只要现在稍微受一点苦，就可以消掉的，结果变成功绝重的那落迦的因。啊，这个，这个是愚痴啊！刚才我特别把那个「腹诽」，写成什么？就是肚子里嘀咕，我们常常犯这个毛病。其实一点很小小的事情，你就是摆在这个地方，然

后呢还摆在肚子里面，嘀嘀、嘀嘀、嘀嘀咕咕，这样的话。所以我告诉你们，就像平常我们这地方立的很多法，假如你觉得不合适，你可以说这地方不合适，我倒换一个地方去，千万不要自己肚子里嘀咕，嘀咕对你有绝大的害处。乃至你到那个时候嘀咕了，还争取同情，跟人家大家说，说了以后想办法去使得这个事情不成功，那是更严重，更可怕！虽然这不是破僧，但是这是破僧的因哦，这样，这一点我们注意！不但这里，在任何一个情况之下。所以我们只有一个念头说：「啊！我现在愚痴，我怎么样才能够把它改善自己。」不管跑到哪里去，就这样拿这佛法来照自己，这是最重要的一件事情。

**又如少水投盐一掬，则难饮用，或如欠他一文金钱，不能还偿，渐被逼缚受诸苦恼。**

就这样。这很少的水，一点点盐放进去就不行。反过来，很大一缸水，投进去，如果海水的话，投上十斤、八斤、一百斤、一千斤，那动都不动，就这样。那么同样地欠了钱，虽然很小，你不能还的话，很糟糕。世间的金钱还起来很难，佛法这东西很容易，你一要追悔、忏悔的话，问题就解决了。但这个忏悔不是个形象哦！我们现在太多的人，啊，就跑得去，今天就忏悔了，说忏悔就完了。那心里面还在那儿：「反正忏悔可以完的！」你凭这个心的话，那个忏悔就根本就是连它动都没动。这是我们要了解的。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十六卷·B面

又说五相，虽是当感现轻异熟，能令熟于那落迦中，

下面这个五样东西，就是一点很轻微的，本来现生就可以受到，那最轻微的！就可以感到那落迦有情地狱。这个不得了的可怕，那是不得了的可怕！哪几样呢？

谓重愚痴，

这是第一个，所以真正的「重愚痴」，第一件事情正对治的就是什么呢？正知见。所以我们尽管没有得到正知见，当我自己觉得：唉呀！我是错的。你有这个的话，这个愚痴就绝对不会重。真正重愚痴的人，他自己总觉得自己对的，总为自己辩护。这个实际上这种心情，这个本身就是个愚痴的现象。

善根微薄，恶业尤重，不起追悔，先无善行。

这个五样东西，很清楚、很明白。对自己任何一点点事情，要随时晓得：错啦，错啦！所以本论一开始学的时候，就告诉我们断三器、具六想。六想第一个，我们要了解，我们在长夜无明当中，这是非常重要、非常重要的！然后呢具善行等等，这个尤其对我们目前来说，真正地，说到了这个地方还没有善行的话，真是如入宝山空手而回啊！尤其是末法的时候，在这种支离破碎的环境当中，更是你最容易积福、积德的地方。

所以当初我跑得来，别人一看那个支离破碎，啊！觉得一塌糊涂，有人告诉我：「哎哟！某人哪，这个地方你怎么能去呀？」我以前要是，也是一样，我一看的话，赶快走！我现在恰恰相反，一看，哎呀！这么个大肥沃的沃田哪，像我这样差劲，一点用场都没有的人，只有跑到这个地方，我多多少少做一点，马上现出功效来了嘛！这是很千真万确的事实。实际上我在这里没做什么，都是你们做的，你们有没有发现？那没多久，前后这一个月你去看看，啊，这么好啊！所以的的确确地，说跑到这个地方来居然还没有善行，那个东西真是好可惜。我们现在地方，说实在你懂得了，要造恶倒不大容易，要造善啊，随时到处都是，到处都是！这个五点我们了解。

**故说轻微是指智者，**

什么叫轻？就是有智慧的人。

**能悔前失，**

第一个，我们凡夫一定有错的，但是做错了，马上懊悔、忏悔：「哎呀！我又错了。」不要去保护它，保护它你就完了。然后呢，

**防护后过，**

以后的千万注意，唉呀，不要再犯！

**不藏诸恶，**

对恶的事情拿出来发露。

**勤修善法，诸恶对治，**

就是这些事情。

**若不修此妄矜为智，由轻蔑门，知而故行，是为尤重。**

他现在不如此，「妄矜」，矜是矜夸——还自己觉得我很懂！「唔，这个怎么不懂啊？我都知道！不但是什么小乘的东西我都了解，大乘的唯识、中观我都懂。」对不起，如果说你真的行相对了，那当然了不起。如果说只有嘴巴上面懂，像刚才这种心理的话，那就害了！这个情况是「妄矜为智」，还「轻蔑门」，「知而故行，是为尤重」，是为尤重！所以在这个地方，不是看你有多少学问，讲得多少好听，真正看的，看你的行持。

其实不但是我们，我还记得，我们中国一个孔老夫子门下一个典型的公案——子张，那是一个能说善道的人。啊！脑筋很聪明。孔老夫子怎么讲啊？他说：「以前哪，人家怎么讲我就相信他，现在啊，人家怎么讲，我不！先要看看他的行为。我为什么这样啊？于予与改是。」予就是宰予，就是子张（编者按：疑应为子我或宰我）。所以说：「我因为看见了子张以后，就改了。」子张这个人哪，哦，这个讲起话来，讲得非常好听，脑筋非常聪明啊！可是你一看他的行持，对不起！「我看见了这个人以后，不，我不听他的话，先要看看他的行为。」非常简单！这是别人来看你，我们自己修行，自己看自己，再清

楚不过，非常清楚。所以这一点我们要了解，我们要晓得我们的愚痴，努力改善，对！然后呢自己啊，自己以为觉得我很懂，懂得很多佛法，你就错了！乃至你觉得人家看不见，更错！这个就是说「尤重」，前面的已经够重了，这个地方是更重。

《宝蕴经》亦说：「三千所有一切有情，皆入大乘，具轮王位，各以灯烛器等大海，炷如须弥，供养佛塔，其福不及出家菩萨，于小灯烛涂以油脂，持供塔前，所得福德百分之一。」

下面，引经上面。所有三千大千世界一切有情，统统入大乘。注意哦！刚才我们已经了解了，这个大乘这个行相是不可思议哦！因为任何一个人，他一旦属于入大乘，入大乘的门是发菩提心，一发菩提心，他那个心跟法界相应的，法界相应的。不要说是登地的菩萨，就是发了这样的心；不要说发了真正，已经发了世俗的心——大家还记得那个沙弥跟这个罗汉的公案吧？一个小沙弥，一个证得罗汉。他只是学：「哎！我、我、我，我可是要学大乘。」哈，那个证得罗汉那个圣果欸！马上恭恭敬敬地把他东西拿下来，说：「啊！你请前面走。」过了一下，那个小沙弥想：「唉！证菩萨真不简单哪，我还是跟我这个师父慢慢地一步一步地来学。」那个罗汉是有神通的，马上叫那个小沙弥：「来、来、来！那个包裹你背，跟着我后头。」现在我们不要说证罗汉，乃至连它这个戒相自己都摸不清楚哦！这样。

所以这个地方说，三千一切有情入大乘，还具轮王位，然后呢，以什么？以灯烛如大海，哇！「炷如须弥」，这都是世间最亮的，供养这个佛塔。这个福德之大，是不得了、不得了地大！第一个，这个里边能供养的心，它是个大乘的，单单这个就不得了地大！所供养的物，所供养的东西，像大海水，像须弥山；然后供养的对象，他不是供养一个蚂蚁，供养佛塔。三样东西，每一样东西都是这么个大。嘿嘿！下面你看呀，「其福不及出家菩萨」。同样地，他还是个菩萨，是个大乘，换句话说，这个心本身是一样的，但是呢不同的，一个出家——他是什么？「于小灯烛」，小小的灯烛，一点油脂，拿得来供养这个佛塔，所供的对象是一样的。他那个福德啊，前面这个在家人，比起那个出家人，「百分之一」！

所以说到这地方，我们不要害怕。出家固然你做错了非常可怕，可是做对

了，那不得了，这不得了！以后会特别告诉我们的。所以这件衣服的殊胜，真殊胜哪！尽管现在说我做不到，我心里一直高兴，我还是觉得最高兴的——被这件衣服。拼命要做好它，这个功德是不得了的！

**此中意乐，**

下面说：

**谓菩提心及其福田俱无差别，然所供物，殊异极大，**

换句话说，三轮当中，两轮是一样的——你发的心是一样的，所供的对象是一样的。但是物也没有差别，三轮完全一样的。就是什么——所依门，就是一个是出了家，一个在家人。

**是所依力极为明显。**

看见没有？那为什么这个出家有这么大的功德呢？这个也说一下：这件衣服是什么——三世诸佛清净幢相，对吧！记得吗？三世诸佛的清净幢相，这个是跟法界相应的量，就这样。所以前面那个菩萨，他是发了大乘，他是什么？他并没有证得佛果，他虽然大，是胜解行地的；但是这个清净幢相可是佛的果位上的东西哦，那这个真正地宝贝的、可贵的地方就是如此。所以同样你了解了这一点的话，是不管他小乘大乘，乃至《地藏经》上面说，到末法的时候，破戒比丘，十恶不赦做种种坏事，他这件衣服一穿，你把他看成佛，你就有这样的功德，这个本身是个清净幢相嘛！所以我们了解了这一点，然后「说四众过」那个就很容易避免掉了；「自赞毁他」很容易避免掉了。

你了解的什么？我要修学佛法。对，你要修学佛法要跟着佛，然后呢这个清净幢相，清净幢相你恭敬他，就是你的嘛！他自己乱来那是他的事情嘛！假定说你真是个大乘行者，你赶快努力，将来救他，这是你的事情。如果是你只管你自己的话，那你赶快把你修持你自己，这是你自己的事情啊！他的好不好跟你有什么关系啊？这是很明白的道理嘛！就这个正知见啊！所以你了解了，修行的确实非常容易。继续下去：

**由是道理，则无律仪与有律仪，同是有中，具一具二具三之身，修行道时，显然后后较于前前，进趣优胜。**

哦！由于上面的我们了解了，你有没有律仪，跟没有律仪就差得很大。有律仪就是戒，可是这个律仪有七种，说近事、近住两种：一个就是五戒，一个是八关斋戒。然后呢出家一共有五类：沙弥、沙弥尼、式叉摩那尼，然后比丘，比丘尼，这个。然后呢除了这个以外，根本的是什么？根本的是比丘，这个最主要的。比丘上头的话呢，比丘是别解脱，然后呢摄善法戒，然后饶益有情戒，这个三种。还有一个就是普通一般的是比丘，然后呢大乘，然后呢密乘，三样。总是这个层次——具一、具二、具三之身，修道的时候，越后这个效果越大；换句话说，你这个律仪越大，那么进趣的时候越大。这是所以我告诉你们，现在对于这个南北传当中，你们千万不要妄加是非。

我这个地方想到一个公案，阿底峡尊者，这个是大家所了解的，他在印度当年的时候，那真是不得了！十八部奉为宗主，任何一部，换句话说，在任何一部，不管大乘也好、小乘也好，性宗也好、相宗也好，有部也好、说一切有部也好、大众部也好。真正的论，理论，他最清楚；真正的修持他最高明。所以他后来到了西藏去了，不但是其他大乘的人去请教他，小乘的人，有一次有两个比丘，这两个比丘持那个十二头陀行，持得非常圆满。喔唷！要小乘而持头陀行，持得圆满的话，这个戒律的严明，可想而知啊！那么，那次去请教那阿底峡尊者，还是有问题，还是有问题！那么请教阿底峡尊者。阿底峡尊者跟他说，啊！他说得非常欢喜，这问题解决了。

最后说完了以后，阿底峡尊者把大乘的道理跟他说，跟他说了以后，他就不愿意听，说：「阿底峡尊者，尊者啊尊者！（「阿底峡」就是最尊贵的称呼。）啊！这个话你不要说，不要说！我听了我觉得害怕，这个话我听不进。」这样。阿底峡尊者怎么？后来走了以后就说：「可惜呀！像这么两个人，他持戒能够持得这么圆满，稀有难能可贵啊，但是单单凭这个，无其所至！」他说了。你们自己看这个《尊者传》，说得很清楚，他单单这个东西没有用。这个「没有用」，我们不要误解哦，不要误解哦！这个「没有用」是照证果那一点上来说。像这样的人，他完了以后一定生天，然后呢生天一定是一再，一而再、一而再，生不晓得多少次，然后呢这个福完了以后下来，遇见下一个佛，证罗汉果，这种典型的例子。

阿底峡尊者说的「无其所至」，他上面说得很清楚的，他本来教你出家的真正的意义要你解脱，就是如果说你不了解这个佛法的特质的话，尽管你做得

这么好，对不起，这一生你不能解脱。这个是我这个地方特别说明一下，以后你们处处碰见这地方，要注意！总之，我们第一件事情，最重要的要想办法对这个圆满的教法有正确的认识，然后到那个时候才有机会去如理行持，现在这个地方就处处地方告诉我们这些。我们从正面、反面——反面来说策励我们不要做坏事；正面来说策励我们，啊！策发好乐心，不要怕，好好地努力去做，好好地努力去做。

所以经上面告诉我们，尤其是末法的时候，如果你能够认真，哪怕持一个学处的话，这功德无量无边，这是千真万确的事实。为什么呢？所谓功德，是什么叫做功德？就是你做了这件事情，留下来对大家有善的、好的果报的影响的，这个叫做功德。所以这个布施得到的功德是怎么样的？原则上说，比如说你送一个铜钱，送给别人，然后呢他那个钱摆在那里的话，这个功德不一定得到；他拿到了那个钱，然后呢买了吃饱，吃饱了肚子，那个时候你的功德就得到，这样的啊！现在你做了一件事情，如果做了一件事情，你这影响力量，在世间产生了影响力量，那功德就得到。

假定我们现在很认真地去做，在正法的时候，像我们这样去做的话，你做得再好，对不起，都是这个佛菩萨，再不然的话，都是这个罗汉圣者，你跑得去做对了有什么用？还跟在后面都跟不上呢！现在呢？那个时候像法已经没有了，大家都支离破碎，尽管你是个凡夫，你稍微认真做一点的话，哦，大家觉得：哦！原来这个佛法是这个样的。那个留下来世间的影影响是不可思议哦！这样。所以经上说得千真万确，千真万确哦！所以你末法的时候，你只要认真做一点点，就有这么大的大功德在。所以我们把握住这一点的话，我们就不要怕，只要心里面只要怀着惭愧。不要怕而说：「欸！然后我做对了。」那个心里面就已经错了。这心里面怀着惭愧，然后认真去做，我能做到多少就算多少。你做到一点点，这个功德就不可思议，这个功德就不可思议！所以这一点说到这地方，特别对我们的一种最好的策励，最好的策励。继续下去。

**如诸在家修施等时，受持斋戒律仪而修，与无律仪所修善根，势力大小，亦极明显。**

你不要说出家，同样在家人，你受了戒跟不受戒就不一样。所以现在有的人说：「哎呀！你只要做好事嘛就好了，你何必去举行那个仪式啊？」好像皈

依也不要，那个受戒也不要。说得清清楚楚，皈依跟不皈依，同样做一个善事，就差得天差地远。然后呢，你同样地持那个戒，你受了这个戒去持，跟不受戒就差得天差地远，就这样耶！这个道理就在这个地方，后面还会详细地说明，后面还会详细地说明。

《制罚犯戒经》说，较诸世人，具十不善，经百岁中，恒无间缺所集众恶。若有比丘毁犯尸罗，仙幢覆身，经一日夜，受用信施，不善极多。亦是由其所依门中，罪恶力大。

前面讲的是好的，好的固然好得不得了；现在呢，下面这个经上面告诉我们是坏的。说现在做一个比较，说世间人「具十不善」，换句话说十恶。我们常常说：「你这个人十恶不赦。」那可想是这种人坏到极点，换句话说，这个坏到极点的人，他经过一百年，啊！那个时间长得不得了，而且「恒无间缺」，一百年当中从来没停过。现在我们再坏的坏事啊，有的时候还做做好事咧！他现在这个人十恶不赦，一百年当中从来没停过，做这么大的坏事情，这个罪不晓得多大。但是另外一方面，是个出家人，毁坏尸罗——犯了戒，「仙幢覆身」，就是被的这件衣服，你只要一天一夜，你没做坏事哦，没做怎么大坏事，就是你犯了一点点戒。「受用信施，不善极多」，就是施主来的，你跑得去吃，然后呢这个罪不晓得大多少。

所以对这一点我自己常常深深地警惕，以前我犯了个大毛病，总觉得：哎哟，出了家，欸！那个信施，当然我出了家嘛，他该供养你的。哪里有这种事情，哪里有这种事情！该供养是他的事情，你出了家该什么？该如法行持，这个出了家该做的事情。啊！说出了家，穿了这件衣服看看，我该什么？该持戒，战战兢兢。他送来那他的事情，这个我们要弄得很清楚。然后呢，我自己是不是跟它相应啊？所以吃的时候，道宣律祖告诉我们的「对施兴治」——一面吃一面想，啊！吃一口想一口：我跟这个相应吗？这样才对啊！这个是我们应该注意的地方，应该注意的地方。

《分辨阿笈摩》亦云：

这个就是戒经上面说。

「宁吞热铁丸，猛焰极可畏，不以犯戒身，受用国人食。」

就算吞热铁丸，不要犯戒吃人家的东西。因为吞热铁丸，最多你把它这一身毁掉了，死掉了嘛就死掉了。如果你犯了戒去吃的话，哇！那眼前受用满快乐的，将来到地狱里边啊，烱铜热铁啊，那岂只一趟的热铁丸！现在吃了一趟热铁丸你吃死了，到这个地狱里边，这个热铁丸一直在那里，你就偏偏还不死啊！你愿意受哪一个？我当然愿意现在这个热铁丸，死掉了就算了，这非常清楚、非常明白。

**通说犯戒及缓学处。敦巴仁波卿云：「较依正法所起罪恶，十种不善，是极少恶。」**现见实尔。

总之一句话来说，就是这个意思指什么呢？前面说就是「犯戒」，还有一个「缓学处」。注意哦，现在我们常常有这个说，叫乘、戒——有一种叫「俱急」，有一种叫「乘急戒缓」，有一种叫作「乘缓戒急」，有一种呢「乘戒俱缓」。这个道理简单地说一下：戒，就是戒，我们说的戒。不过我们这个戒也要有一个了解，这个戒不是说单单戒相哦，戒的内容一定法、体、行、相——你了解这个戒为什么这样制；然后呢，你受戒的时候应当怎么样才跟戒相应，得到戒体；得到了戒体当中，内心当中应该有什么的正确的意念，所以自净其意，然后自然啊，心里面的行为跟它相应；心理行为相应了以后，然后呢，这个戒相流露于外。

可是我们刚初学的时候，的的确确不可能完完全全学会，做任何事情都是如此的。绝对不是你完全学会了来做，你一面做，一面在学，那么我们学戒也是如此。所以正规地学戒，现在你了解一点，然后你有好乐心，然后你去出家。出了家以后呢，第一件事情，在相上面，因为这个容易学。所以一定要有前人指导，所以一定要五年依止那个善知识。那个时候啊，这个善知识，前人告诉你，这个不可以，你就不要做。心里想：「哎呀！对呀，我现在不懂得。」这个该做，虽然你不愿意去，去做。相先弄好，然后靠着这个环境的保护，然后呢，一方面净化自己的罪障，一方面提升自己的力量。进一步地去了解这个戒法的内容，然后呢圆满这个所受的法体，然后再依法起行，那个时候是戒相圆满的时候。所以我们要学的时候要了解这个。

正学的时候的确，先从内心上面策发你的内心的好乐，然后呢进去了以后，那时候对法、体已经有一个依稀彷彿的概念，有一个强烈的好乐心。说正

学的时候在戒相上面最重要，可是并不是单单戒相。然后呢在这个里边，一步一步真正学的时候——法、体，然后由体而了解如何去行，那个时候这个行相圆满了，这个那是圆满的时候，这个才是真正的戒哦！这样。

这是为什么以道宣律祖这么了不起的人，他听那个戒，一听听了二十遍。然后我们看《阿底峡尊者传》，他这么了不起一个人，他听那个《大毗婆沙》，一听听了十二年，所以他能够开、遮、持、犯完全了解。我们现在学一点东西，人家讲了半天都不懂，啊！居然说随便剃了一个头就说：「啊，我就是！」这个就是我们太差啊，愚痴相啊，愚痴相啊！所以我提这种事情，无非提醒你说，想到这里，说：「哎呀，好啊！我们赶快要努力啊！」这个是「戒」。

什么叫「乘」呢？通常人家乘的话，说这些人讲道理，或者这是这些人在那个地方学禅。这个是不是？是。真正的内涵是什么？那我们要说明的，这样。真正学禅的人，比如说近代像来果老和尚。哦！他在任何情况之下要看，说「什么是你本来面目？」、「念佛的是谁？」他一定要找到那个东西，他全部精神贯注在这个里头。所以他跑到了那个高旻寺以后，住了三个月，人家问他：「欸！某人哪，我们大殿上面供的三尊，是什么东西啊？」「哎呀，对呀！大殿上供的三尊是什么？」他不知道。你说，要我们想想，这不是荒唐吗？他天天上早晚殿做了三个月，大殿上供的什么东西都不知道，这是典型的「乘急」的典型样子哦！他心里面全部精神贯注在「我这个本来面目」，换句话说，「本性是什么」，一定要找到它！他吃饭也是、睡觉也是、打坐也是，任何时候，然后呢做早晚殿拼命地念，念完了以后他脑筋里什么……。

我们现在有吗？不要说三圣殿，十万八千里之外一点动，欸，早就晓得了！喔唷，那个地方，人和马路上面什么消息一动，「啊！那里什么？」什么事情都被我们了解，我们的消息远比新闻记者还要来得灵，这个就算乘急了吗？这个是我们要了解啊！所以古来的人他的确，不管是乘，哪一个急，他有成就的。以我们现在这样的话，你拼命去急，连它两个一个都急不起来。这是我特别把那个重要的内涵说明一下。所以在这种情况之下，我们了解了这一点哪，有一个好处，然后我们心里面起惭愧说：「对呀！对呀！至少我现在有幸，宿生的善根，我要努力向上！」嗯！你能够这样去做，看看的，勉强可以爬得上去。

下面就引那个大祖师告诉我们这个话，唉！说依着正法起的罪，这个算十恶，那算起来很少很少一点点——眼前的确是如此。这个第二，所依的门有大力量。第三：

**由事物门故力大者。**

下面说：

**施有情中正法布施，供养佛中正行供养，较诸财施财物供养，最为超胜，此是一例，余皆应知。**

这我们了解，你所做的事情，譬如说，我们供养也好，布施也好。然后你布施，什么最好？「正法布施」最好；然后供养中，「正行供养」，这是对我们出家同修来说最好的。所以我们现在常常觉得：「哎呀，我们现在要造大庙啊！」在家人这个非常了不起，出家人不必忙这个事情，出家人不必忙这个事情。不要说你弄得很多钱，这件事情，人家来送上来，这个好，这是你宿生的福报；你现在到处去动脑筋，这件事情千万办不得，千万做不得！这个心里面宁愿拿掉，千真万确重要的。没钱没关系，这时候你干什么？你可是身贫道不贫哦！那时候你正行供养哦，这是最大的供养，后面还说得清清楚楚的。如果说你求这个钱，不相应的话，你再大的三千大千世界，被你求来了以后，你只有下地狱的份，对不起！所以我们真正的供养当中，是正行供养，如法修行供养，这是最重要的，这是最大。此是一例，你依此类推，我们就了解了。

意乐，那就是我们三轮当中的前面这个，一个「事」是对象，「意乐」就是我们的内心。

**由意乐门故力大者。《宝蕴经》说，较三千界一切有情，各建佛塔，量等须弥。于此诸塔，复经微尘沙数之劫，以一切种可供养事，承事供养。**