

菩提道次第广论 手抄稿

第 57 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十七卷·A面

由意乐门故力大者。《宝蕴经》说，较三千界一切有情，各建佛塔，量等须弥。于此诸塔，复经微尘沙数之劫，以一切种可供养事，承事供养。

先看看这个经上的，这是经上的，说明了这件事情，这正确性，千真万确。说比较一下，三千大千世界的一切有情，不是一个人哦，所有的人！啊，不得了！他讲一切有情，不单单是人，蚂蚁等等都算进去。人很少，只有四十亿，最多五十亿，如果这一切有情算起来，那是一个天文数字，不晓得多多少少。所有的人哪都各建佛塔，造那个塔，像须弥一样大，然后呢这些塔去供养它，「经微尘沙数劫」，啊！实在是不得了。供的东西呢？所有的东西，那个是不得了地大。这个福报比其于——

若诸菩萨不离一切智心，仅散一华，其福极多。

喏！这个是大乘的不可思议的威德。「不离一切智心」，换句话说，他的意乐，以这种心情去散。一切智心是什么？这个，那的确就是修相应的慧，修相应的慧。任运地，在任何情况之下都是这种心，那就是八地菩萨，初地菩萨刚刚跟这个相应。所以说，八地菩萨他随便选一个花，随便做任何一件事情，这个功德比他以前所有的功德，积起来还要大，就是这个道理。当然我们现在做不到，可是我们要了解，假定说你肯发一个心，那个心就大。所以我们常常记得那个沙弥这个公案，说：「我一定要做！」你就这一念心的话，这个心力就有不可思议，这是我们要了解的，这是我们要了解的。所以平常的时候千万不要：「哎呀，我很差呀！」处处地方顾全到自己。处处地方想到：我一定要学佛，一定要怎么样！你平常的时候，只要肯内心当中这样打这个气，你就会很精采。

我们在座的同修当中，有一位同修，他常常非常好的好心，做起事情来非常鲁莽，常常这样，但是我对他非常欢喜。他为什么呢？就这个，这个人的心里就有这样，他总要学最好的。对我来说，不但欢喜，我觉得非常赞叹，这是值得我们赞叹的。不过我不是说赞叹这个人鲁莽啊，注意啊！你要想把那个心

真正做到的话，那一定要智慧相应的，一定要智慧相应的。所以说明了，这个大乘的特质在什么地方，这个就是我们的意乐，我们的内心。所以你事情还没有做，先不要先打退堂鼓：「哎呀，我差呀！我身体不行呀！头又痛呀！」这个也不行哪！叫人家做了一点又损失啦……不要这样做，不要这样做。要发那个大心：我一定要去做到它！就是这样，这个心情非常重要，非常重要。我们现在继续下去。

如是由其攀缘所得，若有胜劣，及缘自他利益事等意乐差别。

那就是——这个他比较了，比较你得到的时候，你得到，用什么心情去得到的，从最开始，一直到跟一切智心相应，这很清楚、很明白。所以你只要内心观察一下，你非常清楚、非常明白，看看你现在行的什么心理。尽管你穷得一样都没有，不要去攀缘，说我现在什么都没有，我就拿这个供养三宝。我告诉你们一个典型的故事，这个奔公甲，那是个大强盗，以前哦！喔，这个强盗，有一个老婆婆，有一个老婆婆年纪大了，人家就说了：一声「哎哟，奔公甲来了！」她一吓就吓得马上就吓死掉了。你可想这个人，这个人多么个厉害，这个强盗！

结果他后来出了家了，出了家了以后，他这个人真努力啊！他刚开始出家的时候，他不是我们说，啊！一天拜多少佛，现在我们常常说，他自己好像认真地拜佛，常住的事情都不愿意，自己用功，没有这种事情。他不是，他不是做这个！他检查自己的内心起心动念，起了一念恶念，他就要打它：「你又犯罪！」这左手表示那个；他右手代表好事，他起了一念善念，他就高兴，把那个手举起来，跳啊！高兴！然后呢，那个墙上面画一个白圈圈；做了一念坏事了，他就墙上面画了一个黑圈圈，就这样！

他的老师过了几个月跑得去看他，问说：「告诉你的，修了，修了些什么？你最近做些什么？」他说：「我就做了这些。」他的老师一看，「什么？我教你，讲了个半天你不做，这墙上面画得一塌糊涂！」就把他痛呵一顿。然后呵完了以后，他就说，我为什么这样画，原来这样。啊！他老师听见了就向他磕头。他老师是谁？敦巴尊者哦！换句话说，他老师这个地位，相当于我们中国的六祖大师。喏！看见那个真正修行的典型的例子。不是说我们到处外面攀缘，我造了个大庙，不是这个意思。

有一次，有一个很虔诚的供养他的一个施主，一直供养他的，供养他。有一趟那个施主要来，他想：「今天某人要来了！」他平常一天到晚努力呀，「今天那个佛台上，把它弄干净。」就这样，他弄好了。弄好了他又想：「平常我不大注意，为什么今天弄得干干净净？」一想：「我不是为了供养佛啊，我是为了讨好那个施主啊！这个是修行吗？不对、不对！」他马上跑到灶里面拿了一把灰，把那个佛台上统统撒上，就是这样。好了！然后那个施主跑得来，看见这副样子。当然，人家问他了，他自己就说：「哼！这个下流胚子！」他又不肯讲。

后来晓得了，晓得了以后，当时另外一个大善知识就说：「在我们全西藏，供养佛供养得最好的，你晓得是什么？奔公甲那把灰！」懂得这个典型的公案吗？千真万确！奔公甲那把灰，拿这把灰把那个佛台上弄得这么脏，就是全西藏最好的供养。那个时候，有这么多了不起的大成就者在喔！正行供养啊！换句话说这个是意乐，注意！所以现在我们真正重要的，佛在戒经上面告诉我们：「诸恶莫作，众善奉行，自净其意。」太多这种典型的公案，太多这种典型的公案。我们现在继续把它下去。

它上面说：「如是由其攀缘所得，若有胜劣」，这个胜劣啊是看你什么？最主要就是看你的心！「及缘自他利益等意乐」，你这个意乐是靠什么？你是为了别人、是为了自己？假定是为了自己，你遮盖得再好，说得再漂亮，没有用！你真正为了别人的话，就算人家看起来你做错了，没有关系。我们刚开始的时候，十全十美做不到的，一定的。并不是说，你这个表面做得不好也是对的，不是这个意思；但是我们凡夫分上，走上去的那个本末，应该分得很清楚，这是我们要了解的。

此复由其强盛微弱，恒促等门，应当了知。

意乐本身这个量——下面讲量，前面讲的质，质就是这个样。然后呢，这个质的强盛，就是力量的强大，那表示量了，也就是「微弱、恒促」。有很多人呢，心里面软趴趴的，你虽然想做，去做的时候就不灵了。有一种呢，想做：我一定要做到它！就这样。心里面你能够保持多少时候，你就是保持这个心情，这个就无量无边的功德。前几天我们讲的，记得不记得这个金猫因缘哪？他只是送三个铜板，然后得到三坛金子，然后他一路跑回去，一路高兴，

啊！想得越想越高兴，跑了五里路。五里路就得到这么大的果报！什么？就是这个意乐，然后这个意乐的时间的恒常。他只是个樵夫，一点知识都没有的，他只是说做了一点好事情，对于这件好事情的随喜啊！

所以这个正行供养的不得了，但是这个正行供养不是说，我的心好就好了，坐在那里什么都不动，不去管它。你真正的心好了吗？你真正的心好了，坐在那里懒瘫瘫的，然后呢坐在那里只想着：唉呀，我坐在那里。有人叫你扫一个地，又不愿意，抹一个灰啊，说我心好，这个心好吗？这很清楚、很明白哟！所以凡是这种观念哪，都要弄得清清楚楚。有人去忙了，我自己偷偷地坐在后面，干什么？「我心好就好了！」你说这个心好不好啊？这个只有他自己知道了。所以凡是这种地方的话，真正重要，就是我们一定要认真如法检察我们自己的内心，这个。「应当了知」，这是我们应当了知的。

又于恶行，若烦恼心，猛利恒长，其力则大，其中复以嗔力为大。

反过来呢，善是这样，恶的话呢，那就是——烦恼心！烦恼心也是一样，烦恼心当中三毒贪嗔痴，嗔是最大。下面又告诉我们：

《入行论》云：「千劫所集施，供养善逝等，此一切善行，一恚能摧坏。」

你集了一千劫所集的那样供养，供养的是善逝，所以供养的福田是最大、最大的。亲自供养那个佛哟！阿育王供养那个佛一点沙，就得到这么大的果报；你现在一千劫供养这个佛，你发一次嗔心的话就摧毁掉了，这么严重！

此复若嗔同梵行者，及嗔菩萨较前尤重。

这是普通的嗔心，他并没有说。如果说「嗔同梵行者」，就说我们同修当中，如果你那个嗔心，那更严重。还有呢，对嗔恚菩萨，是尤其严重！所以现在我们有的人哪，跑得去看别人看不顺眼，他自己还觉得：「唉，他这个错啦！」他自己振振有词，那就是对同梵行者生起嗔心，这点我们要注意，这点我们要注意！

《三摩地王经》云：「若互相嗔恚，非戒闻能救，非定非兰若，施供佛能救。」

如果互相嗔恚的话，没有一样东西救得了你。持戒、多闻，然后学定啊，然后学兰若，说这个人一点兰若供养佛啊，没有用！

《入行论》中亦云：

经上面这么说，论上面也说。

「如此胜子施主所，设若有发暴恶心，能仁说如恶心数，当住地狱经尔劫。」

这样，像上面这些胜子，胜子就是菩萨，这些地方，那如果说，有发一念暴恶之心，你这一个念头发一个，就像你所发的恶心那样，就要经过这么长的劫数，住在地狱里边。这个概念我们常常想，念头，一个念头就这么大的果报！所以眼前我们不要为了小小的一点点事情啊，就对自己大损害，眼前受一点苦，很快就过去了。其实啊你眼前，譬如说，譬如我们回想昨天：你坐在那里一天，躺在那里一天，跟忙一天，今天回想起来，一样的，对不对？一样的！所以我们这个懒惰，真是白白地浪费了自己；勤苦啊也就是白白地讨了便宜，就是这个样，这很清楚、很明白啊！所以你多想的话，自然容易。那么为什么我们偏偏又做不到呢？那就是我们宿生的习气。宿生已经习气这样了，如果你再不努力的话，你不晓得到什么时候，这是我们应该了解的。

这个是关于业，抉择这个业的内容，以及它的轻重什么等等，我们了解了。现在了解了以后，我们就晓得，我们真正应该怎么做。下面呢又告诉我们，这个业是什么个果，这个果分三部分，分三部分。

第三其果分三。异熟果者。

三样东西：异熟、等流以及增上果。这文字很容易懂哦，这个内涵是绝端重要哦！所以现在文字我简单地说一下。你懂得了这个内涵，平常我们的修行，初步的修行的认识都有了。异熟，换句话说就是异熟因果，你宿生造了这个，这一世感得这个果报，把它念一下就行。

谓十业道，一一皆依事及三毒上中下品，有三三等。〈本地分〉说，此中上品杀生等十，一一能感生那落迦，中十一一感生饿鬼，下十一一能感旁生，《十地经》说，中下二果与此相违。

就是说这个十业道，如果说恶业的话，以上品三毒的，那么就感到地狱；如果是中品的，感到饿鬼；下品的感到畜生，这个是《瑜伽师地论》上说的。《十地经》中说的，上品的还是一样，中、下的，那么两个调一调，他这个道理，这个文字很容易懂。换句话说，你造了恶业，如果是以猛利三毒造的话，十恶业的话到地狱里面去，中品的是饿鬼，下品的是旁生，这个叫异熟果。

为什么叫异熟呢？因为他造的时候，这个业是或者善性，或者恶性。是的，譬如说你造的坏事，这是恶业，将来你感得那个果报体，那个果报的体本身无所谓善恶，对不对？像我们得到那个身体，那个身体什么叫善恶呢？所以这个性，异性。还有呢时间，你造业的时间是那个时候，感果的时候是另外一个时候，异时。地方呢，造的时候是那个地方，感果的时候跑到那里来，所以这个叫异熟果。

从因到果除了这个异熟以外，还有两样东西，第二个叫等流果。先把这个三样东西说一下，然后那个内涵说一下。说了那个内涵，我们就马上了解了：啊，我现在造了，将来到哪里去；我现在所以这样，以前从哪里来的，你就清楚了。你了解了这个东西以后，那个修行，你就开始正式可以了解从哪里下手了。现在说一下那个等流：

等流果者。谓出恶趣，次生人中，如其次第，寿量短促，资财匮乏，妻不贞良，多遭诽谤，亲友乖离，闻违意声，言不威肃，贪嗔痴三，上品猛利。《谛者品》及《十地经》中，于其一一说二果，

那么等流果呢，什么叫等流？就是说跟这个因行相等的、同等的。由于这个跟因相等的继续而流，流是向前面过来。就是当因地当中造这样的，果地当中跟这个因相应的又来了。所以说，那个时候如果你杀生，使得人家寿命不能圆满的话，你这一生也感得寿命不圆满。所以「如其次第」，杀生嘛寿命得短促；你要偷了别人，那么缺少了，这一生你也资财缺乏；如果说你奸淫别人的妻女的话，你这一次你自己的家人也是如此；你诽谤了别人，这一次也诽谤你。下面，这一样一样东西，贪嗔痴的话呢，以前你这个贪嗔痴，现在呢也是贪嗔痴猛利。这个异熟是这个因跟果不一样的。等流呢，相等的，就是同样地，它继续地流得来。那么这个《谛者品》。《十地经》当中呢，说有感两种，它哪两种呢？

谓「设生人中，寿量短促多诸疾病，

除了前面已经说的寿量短，还要多病。

资财匱乏与他共财。

第二个偷盗的话呢，除了资财缺乏还要与他共财，就是说你的财富，对不起，你自己没办法保有的。第三呢，

眷属不调或非可信，妻有匹偶。多遭诽谤受他欺诳。眷属不和，眷属鄙恶。

哪！那个就是离间。你离间别人，到那时候，你的眷属也不但是彼此间不和，而且你的家庭当中，就这么乱七八糟，就是这样，就这么乱七八糟，总归是这个家庭不和睦。还有呢，你常常说骂别人的话、恶口的话，

闻违意声，语成斗端。语不尊严，

如果你绮语的话，语不尊严。

或非堪受无定辩才。

下面是

贪欲重大不知喜足，

贪欲嘛大，不知喜足，两样。

寻求无利或不求利。

这个嗔，

损害于他，或遭他害。见解恶鄙，谄诳为性。」

这个就是贪嗔痴，这个容易懂。然后呢这个等流的果的内涵，我要解释一下。文字虽然……我不解释，有一点困难你们只要努力地看一下，很容易懂。但是关于等流果的特质，我一定要说明一下，那个时候你们才认识，有这个认识，那个时候才谈得到修行。最后两句话先说一下：

诸先尊长说纵生人中，爱乐杀生等事，是造作等流果。前所说者，是领受等流果。

那个前面很多善知识说，这个等流果，说除了这个异熟果你造了以后要下地狱以外，然后生到人当中的话，欸，你杀生的话，你到那个时候又欢喜杀生。这个欢喜的杀生这个心情，跟它的因地当中一样，那个时候你好欢喜杀，你这次又来了，这个等流叫作造作等流。另外还有因为你杀生的关系，所以你的寿量短促，多诸疾病，这个叫领受等流，这两个不一样的。

那么另外这个等流，另外一个……等流有三种等流，有一种叫真等流，有一种叫假等流，还有一个分位等流，分位等流不去讲它。什么叫真等流？就是这个造作等流。就是你杀的时候这个因是什么因啊，前面你就是「杀」这个心，当因地当中你存了这个的话，然后呢果地当中，欸！这个心又现起了，就这样。所以这个是的的确确地、真实地，跟你的因相应。然后呢领受等流的话，这个叫假等流。因为你杀的时候把别人的寿命弄短了，所以你这一生，你的感得的寿命也弄短了；因为你杀了别人，使人家痛苦了，所以这一次啊，你就得到疾病的痛苦，这是跟那个因相似的。

这个地方真正重要的，主要的就是这个真等流。你平常的时候，如果说你眼前，我们常常说，要想看这个宿生什么因，就看看我现在受的果；要想我现在的做的因，将来就晓得什么果，一个是异熟，一个是等流。而这个真正重要的就是什么？现在这个等流。平常我们心里面哪，有很多人哪做起事情来，他心里面这个劲道很大；有很多人，啊，就是提不起来。为什么？有很多人脑筋很聪明，有很多人脑筋就很迟钝；有很多人欢喜这个，有很多人欢喜那个。为什么？喏真等流，很清楚、很明白，修行没有别的，就是这个。

所以这个因最主要的，平常我们只是讲异熟，实际上修行人真正应该体会到、了解得到的——这个，这个是个重要的概念。平常你坐在这地方起心动念的时候，你不观察它，就是这个样，一观察你就晓得了。平常你坐在那儿痴痴呆呆，那个就是你眼前的造作等流相，你宿生就是这个样来的，如果你真的想修行的话，就从这个地方努力起。如果你坐在这个地方，平常的时候好欢喜管人家闲事，你宿生就是这个样子。如果那个时候你看见了什么，内心当中起的反应，喏，就是这个状态，了解吗？

所以你真正了解了以后，千真万确的，这个业啊，不要等到说临终的时候还不晓得到哪里去，你起心动念的时候很清楚，现在造了什么业，同样你也了解，宿生是什么因，这一生会感得现在的果。异熟是这个样，等流是这个样，

异熟是外面看得见那个行相，等流就是你内心，自己检查得清楚明白的。这个指正报而言，依报在下头。同样地我们现在的依报，这个世间什么等等，这个叫主上果，或者叫增上果。我看我们这个增上果讲得完，讲不完？啊，其实增上果这个里边，有一段最重要的，最重要、最重要的一个概念，这最后两句话，最后两句话。哦，还是把它念一遍吧！

诸主上果或增上果者，谓由杀生，能感外器世间所有饮食及药果等皆少光泽，势力，异熟及与威德，并皆微劣，难于消变，生长疾病。

就这样，这个叫增上果，主上果，有时叫土用果。就换句话说，你忙了半天，譬如说我们忙了半天，那么有收获。现在我们忙了半天，这个正报情况，前面是异熟跟那个等流，那么外面剩下来的依报，就是这个东西。因为你杀生，所以感得外面的东西就少光泽、少势力等等，吃的东西难于消化，容易生疾病。

由此因缘，无量有情，未尽寿量，而便中天。

这个是杀。「不与取者」，我也把它念一遍，重要的地方我再讲。

不与取者，谓众果鲜少，

这是鲜，众果鲜少，

果不滋长，果多变坏，果不贞实，多无雨泽，雨多淋滂，果多干枯及全无果。

这个就是不与取，就是现在这个时候，就是现在这个时候。有的地方啊下雨下得成灾，有的地方旱得个不得了，那都是这种原因。再下面这个欲邪行。

翻到《菩提道次第广论》一百三十五页。上一次已经把抉择业果的道理，头上面几个原则说了一下。第一个，我们首先了解的，世间任何事情都由业来决定。所谓业就是前面所造的因，你造的什么业的因，那么将来一定感得什么果，这个因果之间，一点都不错。其次呢，这个业会增长广大。这两点是我们整个的修学佛法的重心，这我们必须要知道的。然后呢，不做的碰不到；造了一定哪逃不掉。如果我们对这个概念不清楚的话，修学佛法始终在门外，始终在门外。

前面是皈依。我们了解，是了解世间的苦，所以呢，要找一个真正能够帮助我们解脱的，于是最后找到说，在这种情况下，唯一能够帮助我们的这个人，具足这个条件的是佛陀。于是这样，然后呢怎么一步一步推上来，追根究底，最后找到，啊，皈依了以后，所以能够解决问题的，问题在哪里？在这里，那个时候我们要找到这个业。假定说我们对这个概念不清楚的话，尽管你信佛，没有用！信佛的目的是什么？解决你的痛苦，解决一切问题。而这个痛苦的根本，你把握不住的话，你虽然学了半天，没有什么用场。譬如现在我们平常看见很多学了佛的人，他还始终知见上面哪跟着佛法完全不相应。他自己觉得好像懂得很多道理，尽管懂得道理，是讲的时候，有的，用的时候，没有！

那么真正信了佛应该了解，一切法无非是空缘起，它不是天生如此的，它也不是不顺的因，不是说自在天，或者是什么。所以前面曾经特别说过了，现在我们很多学佛的人哪，虽然学了佛了，但是我们并没有真正照着佛告诉我们的话来说。佛告诉我们：这个因不要造，这个因应该造，我们不一定听他的。倒是世间一个算命先生告诉我们的，乃至现在各式各样都是世间的概念，都是世间的概念。现在我们讲科学，各式各样的说，啊！这个科学上怎么讲的，这样。稍微碰见一点皮毛，大家固执得要命，总是觉得这个有……好像很对的样子。这我们要了解，修学佛法第一件事情应该认得，什么？是我们以前那种概念的错误，我们应该认得，一切是由这个业感果的。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十七卷·B面

那么这个业的四个行相我们了解了。了解了以后，更进一步就是说：那么什么样的业是善的感得善果，什么样的业是恶的感得恶果，我们也了解了。然后呢，下面又特别地说明，有几种业它具有特别力量的，我们了解了。那么最后晓得由这样的业，感得那个果，那个果分三部分：异熟、等流以及增上果。

这个等流果前面已经简单地说了，今天要特别解释一下的，这个黑板上写的，黑板上写的。说，「造作等流」，它又叫真等流，这什么意思呢？是说你因地当中，是有善心相应的，到果位当中，它还是这个。平常我们起心动念，前一个心念是善的，后一个念头继续地下去，继续地向前面的继续不断地流衍，继续不断地向前面推衍，是前念、后念辗转相生，而这个辗转相生的前后，它特质相同的，这叫等流因果。我们刹那刹那地延续，一直不会断绝，从前一世到这一生，从这一生到后一生，就这样。

所以我们平常的一切的情况，譬如说前面说异熟，当那个果报现起的时候啊，当我们对了这个境以后，我们内心当中，就有一种知见、感受，跟它相应的生起的。那个时候的那种知见、那种感受怎么来的呢？就是说我们晓得以前我们这种习气，当我们做这件事情的时候，由于这样的一种心情去做，所以当这个果报现起的时候，它相应的这个心情又现起来了。前面这个叫做异熟的因果，那么当那个时候，跟它相应的心里面现起的这种状态，就是等流因果，等流因果。

对这个认识，对我们是绝端重要的，所谓修行就从这个地方修行起。这个话怎么讲？譬如说现在前面有一个境界现起了，境界现起了。以前你曾经伤害过他，所以这个境界碰到你身上的话，你同样地是被伤害，那么这个叫作领受等流，这个叫作领受等流，你被伤害的那个感受。但是除了这个身体相续上的领受以外，心理上面你会起一种反应：「唉，被伤害了，那我要以牙还牙去报复他！」这个时候我们心里一定会生起这种心情来；或者他对你好的，你也对他好的。总是我们心里面有种种的这一种，以世间上面的……平常我们常常好欢喜跟人家论辩见解什么东西，这个毛病都在这个上头，所以修行就从这里。

所以我们真正要认识，认识什么？就是认识这个。假定这个不认识的话，那个就谈不到修行，这一点我们这个地方非常重要，非常重要，它会辗转相续的。这是为什么，我们自己作不了主的原因就是这样。你说作不了主吗？好像作得了主，就是前面一个境界现起了以后，你还觉得很有道理——欸，他来害你嘛，「我当然要报复啊！」他骂你嘛，「他说得没有理由，我当然要跟他辩论哪！」嗯，就是这样。是，在情况之下，我们觉得是可以作得了主，实际上你为什么心里会生起这种反应来？你为什么对这件事情这样想？这就是我们不知道的地方，这就是我们为无明所覆盖的。现在修学佛法真正要认识，就是要认识这个，大家懂不懂这个？现在这里不一定完全清楚，到后面的时候才说明了。

那么认识些什么呢？认识就是说，现在我们不管你起了什么念头，说对于坏的境界你去报复，对于好的境界你去欢喜，或者感激什么等等，这个无非是或嗔、或贪、或痴，不管你怎么做，总归在三界生死当中轮回，三界生死当中轮回。坏的堕落三恶道，好的就是保持人天，也是暂时的，到最后还是在这个地方跳不出去。因为什么？这个是有漏的，无明相应的。是真正的整个的转化，就从这个地方转化起，你当下认得它——不对，这个错的，这个错的！

到现在为止，错、对的内涵，我们还没有深一层地去谈它，但从这个地方要了解这一点。前面我们曾经讲过修行，什么叫修行哪？就是对我们善所缘的数数忆持，然后呢不要让它忘失；把无始以来所缘的恶的，把它改变过来，这个基本的概念。因为我们无始以来一直缘那个恶的，说这个恶的不是一定做坏事，就是说凡是有漏的这种事情，我们整个地都要把它净化。那么这个基本概念，当时这一个道理，现在这个地方我们回忆一下。

下面又告诉我们四种资粮。这个四种资粮当中，现在请你们翻到四十七页，我们马上可以用的，如果说你们好好地善巧的话，那这个时候就可以派上用场了。四十七页上面，告诉我们这个四种资粮，第一种叫作密护根门，这个密护根门当中分成功五个项目，五个项目。就是说「根门」是我们晓得的，说六根门头，为什么要护它呢？因为我们一切有漏的善恶业，都是从这个六根对着六尘，然后生起六识，造种种善恶之业。由于这个业，所以就感得种种生死果报，现在修行就从这个地方修起。

第一个叫以何防护。那么你现在要修行就是修这个，所谓修习防护啰！那么怎么样修习法呢？叫作「以正念」，这个正念要怎么办呢？对正确的认识，心念保持这个正确的认识，经常地，而且很认真地保持。喔唷！哪一念错了，那你马上不要放纵它；哪一念对了，就安住在这个上头。

是，对、错的真正的内涵，我们不一定很清楚，但是在座有很多修行人，譬如说他学禅的人，那么当然，以前的禅我们不谈，现在目前禅所流行的就是参一个说「念佛是谁？」看那个「谁」。然后呢或者你参一个是，赵州说：「这狗子有佛性也无？」参一个「无」。你全部精神贯注在这个上头，总归要把它那个根由找出来。念佛的人呢？一个念、一个心念，一直在那句阿弥陀佛上头。为什么呀？这因为当你平常起心动念，不管是善、不管是恶，这个本身都是染污的。那么这个念头，我们拿世俗的标准来说，容或是有善恶，可是这个世间善恶的标准，结果是什么？在三界之内的升沉，跳不出生死轮回，最后必定是在生死轮回当中，这是绝端地痛苦。这个正念是正法相应的，但是呢因为无始以来，它一直在散乱当中，所以要很努力地、经常地保持。

那么那个念头保持什么呢？第二个保护这个六根，就是我们的眼、耳、鼻、舌、身、意。那么从什么地方去防起呢？从什么地方去防起呢？就是说这个六根所对的境界，就是防那个六尘。哦！这个是你欢喜的，生起贪；这个你不欢喜的，生起嗔；其他的你无所谓的，生起痴，就是这个样。

那么怎么防法呢？那就是这样，有两种。一个呢，你晓得这个根对了境以后，一定跟着外面去转，所以不要让那个根去对那个境。譬如说我们为什么刚出家的时候，一定要住在山林里边，乃至我们为什么说平常的时候不准出去？我们晓得，一跑出去，对不起！你这个就乱掉了。所以我们一天到晚在这个寺院里边，眼睛所对的，不是佛菩萨，就是经藏、师长、同学，都是三宝，就是这样。然后使得你的意念这样，这是一种防护的方法，所以你不纵那个根。

还有呢，这个实际上是不可能一天到晚都做得到的，难免有的时候你需要这样去做，有的是无意这样去，那怎么办呢？当那个根对了境以后的话，你心里上晓得：「欸，根对了境了。」对于所对的这个境，不取行相、不取随好。什么叫作「不取行相」？就是你看见了：欸，这个好看！你不去看它，晓得这

个不对的。这个好听！不去听它。这样的不看、不听是离开贪。反过来说，这个不好的，然后呢你不去管它，是离开嗔。这个是行相，就是当下的这个相状。什么叫作「不取随好」呢？事情过去了，过去了，你刚才看过了，你心里想：欸，刚才这东西也不错呀！啊！这样。或者刚才这东西很糟糕，你心里就嘀嘀咕咕弄了个半天。这个就是不取随好。

那么最后它为什么要防？防些什么呢？就是在这个时候，使得我们的意根哪，不要受着这一个尘境，而生起染污的意识。这个染污的意识就是我们的烦恼，生死的根本，它真正的防，就是防这个。

所以当我们心相续，前后相续的时候，一定在这个异熟的因果当中，所以我们无法离开我们这个异熟的报体，这个为正报。我们一定在那个增上因果当中，我们无法离开我们外面所对的境界，这个无法可想的，我们也不必去想它。真正重要的就是等流因果，当我们心里面相应的起来的时候，那个时候我们晓得前面这样来是为什么。以前不了解正确的佛法，在无明长夜以来，这个长夜是无始以来，都在这个里面转，现在了解了以后晓得到此为止，切断！

所以一开头的时候，为什么说我们修学佛法必须有的几个条件，第一个，晓得自己的过错。这个道理说起来是容易极了，做起来是难极了。尽管现在大家都在那儿听，都在那儿讲啊，碰见问题呀都在自己说我的对，啊，不晓得有多少道理！所以刚开始的时候，人家跟我讲道理我还是听他，也原谅他，他本来不懂嘛！结果发现我们很多同修们，修学了那么半天，他还是讲那个莫名其妙的道理。所以一个修学佛法的人，最主要的我们应该了解，我们在无明当中，你那个道理是越讲是越错，不晓得错到哪里去，这是我们必定应该知道的，所以过错应该拿掉。然后正确的第一件应该认识什么？应该认识我们在无明大病当中。所以我们那个起心动念都是错的，不是贪、就是嗔、就是痴，最粗的，细的根本谈不到，那个时候你才肯一心一意地怎么去改善。那么改善从哪里开始？就从这里。

现在这概念有没有？这是非常重要的一个概念哦！平常我们必须把那个整个所讲的那个次第啊，把它归纳起来，现在已经有了一个基本的认识了。当你这个基本的认识，有了正确的认识了，那个时候你就晓得修行，为什么修行第一步要教忏悔，忏悔如何忏法，都从这个上头。所以今天讲的那个东西特别

重要，如果说你们把握得住的话，如法能够真正去忏悔的话，那个时候你要修学的佛法都成功。如果这个概念把握不住的话，那——是，种种善根哪，总归好的，可是你要想得到这个相应的结果的话，没有这个可能，而且「绝无可能」，四个字！一直等到有一天，欸，等到你又转过来，又跟这个法相应了，还是这一些！然后呢，那时候你成功了。

所以记住！我们不要让我们转了半天哪，那个说「半天」是形容词哦！那个半天，可能无量阿僧祇劫，在地狱里面去转哪！所以这个地方我特别说一下，这个等流对我们这么的重要。平常我们起心动念，在任何情况之下，就是这个东西，就是这个东西，等流的心识，念念地向前相续。所以说修行、修行就从这个地方，把前面这个东西到此为止，后面这个东西引发。所以我们在这儿听呀！拜呀！干什么？就是熏习新的、跟法相应的，随顺正法跳出生死轮回的这个认识，把它熏习进去，然后时时刻刻地把这个增长，而不是把以前染污生死之业跟着它转，不是！这一点我们在这个地方要认识的。下面再看：

诸主上果或增上果者，

「主上果或增上果」，这个「主」就是主要的，主要的上面它还有「增上」。这个意思就是平常我们就唯识上面举一个比喻啊，它说就好像农夫，你种了谷子以后，到了收割一样，收割一样。换句话说，你做了什么事情以后，你一定跟你相关的，它有回报。所以我们在这世间做了很多事情以后，这个正报是前面的异熟、等流。然后呢，外面这其他的回报，这个就是我们的，叫作士用果或者增上果。士用的话，士，就是你作者，用，就是你所受用的那些，那个主要的就是指外面的器世间，我们的依报。那个文字很容易懂，我们把它念一遍。

谓由杀生，能感外器世间所有饮食及药果等皆少光泽，势力，异熟及与威德，并皆微劣，难于消变，生长疾病。

所以现在这个时候，如果我们感觉得这些东西不好，大家千万不要说：「哎呀，营养不好，不要这个！」营养要的，所以我们既然感得了这个身体以后，我们不能不注意。但是假定说，你的概念都摆在这个上头的话，你学佛完全学错了，完全学错了，不必来学佛。我们必定要了解这个主要的是什么？还

是我们的业这个最重要。我以前听人家讲过一个话，当时我还觉得笑话，现在想想千真万确。他有一个人很胖，大家觉得胖不好，他就说：「我这一点办法都没有，喝水他也胖。」这是千真万确的。譬如我们这里在座的有一位同学，他现在只吃两餐，我鼓励他吃两餐，他一向吃一餐，他也吃得很少，但是来得个胖，精力来得个好！别的人呢，就像我来说吧！那个不晓得多少营养，美国的标准哪，怎么个弄，弄来弄去就瘦了个半天，这个非常明白。

现在世间人当然讲那个，学佛的人还讲那些，我是觉得完全颠倒，完全颠倒！我们不是说忽视，它前面说得很清楚的，凡是世间的任何一样东西，用来做为我们的助伴，这我们必须要的。可是学了佛以后，居然不拿佛法来衡量，还拿这种世间来衡量的话，那错了！所以这个地方告诉我们为什么，就是我们宿生造了这个业，这是为什么譬如说经论上面，乃至戒经上面，《梵网》上面告诉我们，你遭到种种苦难的时候，你赶快跑得来读诵、讲说、书写这个经律。那个时候我不懂，病的时候戒上面告诉我们病的时候你该休息，他为什么跑得来读诵、讲说啊？很简单！因为你以前不懂啊，然后你造了不相应的染污，现在既然在这种情况下，你唯一的办法从因地上面把它净化。那时要因地净化怎么办？如法嘛！很简单，就釜底抽薪，这是唯一的办法呀！

所以那个时候我们就晓得，现在之所以痛苦是为什么？以前造了恶业啊！现在要赶快晓得，怎么样的恶的业因感得恶果，什么样的善业感得善果，从这个地方改善才可以啊！凡是现在，不管是异熟，以及主上或增上果，当我们感到的时候，我们立刻应该感受到。不必说：哎呀！现在这个地方，这个不理想、那个不理想，责备人家，错了，完全错了！世间法，是对的；佛法不是责备人家，责备自己。所以说：「若真修道人，不见他人过。」这个现在你们懂得吗？假定说你们在这个地方体会不到的话，那就是冤枉了你们自己，冤枉了你们自己。不是说我们现在马上做到，就是说，我们这个概念必须要认识，然后认识了努力去做。那么刚开始的时候做不到，它有一个原因的，那个后面会告诉我们，在忏悔里边，以及为什么要忏悔，后面就再讲。

所以关于到这一点，你们这两天，心里可以认真地思惟、观察一下，讲忏悔的时候详细讲。如果还有不了解的，那个时候在这里把它提出来，我也会告诉你们。这是我们三乘的共法，下脚第一步的修行的宗要。继续看：

由此因缘，无量有情，未尽寿量，而便中天。

那么这个还是杀生的这个增上果、增上果，就是这样。我们现在看见眼前那个世间就是这样，哎呀，不管你科学多发达，病的人是比以前特别多，这个实在是千真万确的。我还记得我小的时候，那离开现在五十年以前。那乡下去呀，因为那个时候的民风很淳厚，而且世代安居，通常一住在那里几百年，多则千年计，所以方方几十里路之内都很熟。很少听见人家说有什么病啊，最多伤风感冒，伤风感冒也不必去看医生，拿一点生姜，煮一点红糖喝一喝好了，流两天鼻涕就好了，很少有。现在啊！你跑到什么地方去，到处都是病。以我自己本人来说，我一生啊得过各式各样的病，胃病、肝病、肺病，那么动过几次手术，然后周围的人也都是这个样，这是基本的原因都是什么？都是这个。在这个地方，我们要了解。第二

不与取者，谓众果鲜少，果不滋长，果多变坏，果不贞实，多无雨泽，雨多淋漓，果多干枯及全无果。

就是因为你不与取，因为你不与取，所以你感得的那个果报的话，就是这样的果报。你在世间的财物上面损害了别人了，那么现在的世间就是这样的状态。现在的人真可怜哪，大家忙着物质上的，他用种种地方，用种种欺骗，是越骗越没有，越骗是越没有！大家都是颠倒啊！大家都是颠倒啊！现在我们往往是，越是没有哇，越是大家要保存起来，结果你越保存，因为那个贪心增上的结果，最后这种东西是越来越少，越来越少。反过来，你能够布施的话，欸！这个东西慢慢、慢慢、慢慢地、慢慢地多。

我们不必说看很多因果的故事，就是眼前，你看有很多很有意思哦！最近常常有这种报导，因为花莲慈济功德会，那真是一位了不起的大菩萨，所以有很多人起而响应。响应的结果啊，你们常常可以看见这种，结果他越发心越送，欸！这个钱越来越多。

那前几天还有一个素食店的老板。他来了以后，一方面素食，一方面供养，结果生意做得越来越好。我那次到台中来也是一样，我忘记掉那个什么地方，有两个店，一个素食店，一个是肉食店。那个素食店里面哪，挤得呀排这个队，我看看里面小小个地方，总有七、八十个人。然后呢，另外旁边那个普

通的餐馆哪，进去找的话找不到十个人，桌子都空在那个地方，就这样。然后我吃完了，出家的法师他一定要供养，这个千真万确的事实啊！

所以我们平常，我们要多看因果概念的书，你理论了解了以后，知见上面虽然具足了，可是习性上面哪，还是受平常的这种习性所支配。你一定要多看，多看，换句话说，这个就是眼前的故事摆在那里，就给你很大的警惕。喏、喏、喏、喏！你就看见他了，他做了善事就得到这个善果，做了恶事得到了恶果。这么一来，就把你原来所了解的这个道理，就很清楚强烈地，活生生地现在你眼前，那个时候就变成功很有力的推动你的力量。这样时候，你就变成功一个真正如法的修行人。要不然讲讲道理是对的，讲完了以后，仍旧是懒瘫瘫坐在那个地方，只会讲道理，也就是如此而已！

这种情况有没有果报？有，有两种可能，这个果报。如果你真正认真地这样地去做的话，那么这一种，是「修慧不修福，是罗汉应供薄」。将来你生生世世会修行的，但是始终啊，哎呀，饭也吃不饱，证了果了，你还讨不到饭，这是一种。还有一类，尽管你文字上面做得很好，讲起道理来很好，实际上法理根本没有进入你的心目当中。这种人变成了什么？世智聪辩。喔！那讲起来聪明得很，讲起来能说善道，道理比谁都强，但是对不起，跟佛法不相应，下一世连它这个佛法都不接受，这是种典型的例子，这个我们要认识的。这个地方，随便提一下。那么再下面：

欲邪行者，谓多便秘，泥粪不净，臭恶迫迮，不可爱乐。

下面。

虚妄语者，谓农作行船，事业边际，不甚滋息，不相谐偶，多相欺惑，饶诸怖畏，恐惧因缘。离间语者，谓其地处丘坑间隔险阻难行，饶诸怖畏恐惧因缘。粗恶语者，谓其地所多诸株杌，刺石砾瓦，枯槁无润，无有池沼，河流泉涌，乾地卤田，丘陵坑险，饶诸怖畏恐惧因缘。诸绮语者，谓诸果树不结果实，非时结实，时不结实，未熟似熟，根不坚牢，势不久停，园林池沼，可乐极少，饶诸怖畏，恐惧因缘。

菩提道次第广论 手抄稿

第 58 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十八卷·A面

虚妄语者，谓农作行船，事业边际，不甚滋息，不相谐偶，多相欺惑，饶诸怖畏，恐惧因缘。离间语者，谓其地处丘坑间隔险阻难行，饶诸怖畏恐惧因缘。粗恶语者，谓其地所多诸株机，刺石砾瓦，枯槁无润，无有池沼，河流泉涌，干地卤田，丘陵坑险，饶诸怖畏恐惧因缘。诸绮语者，谓诸果树不结果实，非时结实，时不结实，未熟似熟，根不坚实，势不久停，园林池沼，可乐极少，饶诸怖畏，恐惧因缘。

这个内容容易懂，不过，看这个每一个项目当中，这就我们口业四种当中，都是说，这些地方啊都是「多诸怖畏，恐惧因缘」，都是这个。为什么原因，为什么原因？因为你因地当中所以说那个妄语的时候，提供不实的；或者是使人家感受到痛苦的，不管是离间也好、恶口也好；那么绮语呢，毫无意义的，反正这种毫无意义的事情的话，至少没有意义的话。这个所谓意义的本身是什么？善、乐。既然你现在开起口来都远离这个的话，因地当中造了这个因，果地当中都自然的一定会产生这个现象——就是远离安乐。远离安乐嘛就多诸恐怖了，这是因果之间是丝毫不爽啊！下面这个三样东西，我们要好好地认识一下。

贪欲心者，谓一切盛事，经历一一年时月日，渐渐衰微唯减无增。

凡是贪欲心重的，这种业因感得的果报是什么？一切的好事情，慢慢、慢慢、慢慢当中都在衰退，都在衰退。这件事情现在是特别地厉害，特别地厉害！也许有人说：「怎么，现在在进步，怎么个特别厉害法？」我说的这个盛事，以一个特别的眼光去看，我们要了解的，譬如说你，现在我随便讲一个吧！好像现在有高楼大厦，以前没有高楼大厦，我们现在大家闭上眼睛自己想一想：请问你住在高楼大厦舒服，还是你跑到日月潭或者溪头去，在那个山林当中感觉得舒服？我想我们人人都会选择后者吧！不要说跑到溪头那种游乐场所去，请问你在高楼大厦舒服，还是你有个平房，啊！前面种一点花、草，后面有一点草皮，然后呢到了早晨，这个麻雀飞到你院里吱吱喳喳地叫几下，这种情况舒服，还是这个高楼大厦闷在这里舒服呀？不是很明白吗，不是很明

白吗？

然后现在说：「哎呀，现在这个时候交通很方便哪！」交通是方便，这个道理已经讲过很多次了，那个噪音、空气的染污，你简直受不了！然后呢，你同样的要达到一个目的，你平常两只脚跑，什么都不要，跑完了以后身体还来得个健康。现在你坐这一部车子，一部车子要几十万，你为了赚那个几十万，不晓得要花多少功夫，你花那个多少功夫，可以做很多事情耶！我们人还说进步了。是，当然我不能说它完全不对，可是你如果把两者当中对比一下的话，这个很难说。但是这个不在贪当中，这个真正的恶果在最后一个，在邪见当中。

真正的很多盛事是指什么？我啊想起一件很有趣的事情来，以前说有一个农人，他自己种的水果，然后呢他自己种果园的。那么有客人来了，他就接待他，他就拿出来接待那个客人的那个水果，那样子都长得不好看，也没有长得那么大。那个客人心里想：嗯，那个主人好像这么小气，他那个果园这么丰收，怎么给他这个东西吃啊？他心里有点嘀咕。然后那个主人很慎重地跑上来，告诉他，一个是果园里面长出来，另外一个叫他尝一尝。他开始的时候有一点怀疑，结果仔细一看，噢，两个马上比较得出来了。

这个如果说你们不注意，不会了解。注意的话，你们看，现在那个果实看起来好像很大，实际上吃起来的味道，不如以前那个老的，远不如、远不如！他在那个什么，《营养与素食》这本书上面，《营养与素食》这上面，你们如果粗心的话，根本分不出来。自从我看见了以后，后来我仔细地体会，这是千真万确的事实。现在我们有太多东西，好的东西，慢慢地、慢慢地没有了。我以前感受到的很多好东西，印象特别深的就是沉香，我跟你们说过几次，这个不再提它。现在这个时候，那个盛事慢慢、慢慢、慢慢地在减少。

嗔恚心者，谓多疫疠，灾横扰恼，怨敌惊怖，狮子虎等，蟒蛇蝮蝎，蚰蜒百足，毒暴药叉诸恶贼等。

哎呀，那个外面嘛，种种的伤害我们的这个野兽等等，乃至很小的昆虫；里边是疾病，现在有几样东西非常可怕的病，说癌，然后爱滋病，啊，那简直是……这个里边的。外面还有各式各样的，这种。乃至说蜂，有一种蜂

叫杀人蜂，那个蜂非常可怕，那个台湾还没有，台湾那个虎头蜂还不可怕，那个杀人蜂被它叮一下的话，那个你就要送命喔，这么个厉害法！你看一个蜂，这个为什么呢？这个就是嗔心增上。

以前经上面说，当我们嗔心增上，慢慢地感到那个草啊都是像刀一样，草都是像刀一样。不晓得你们碰见过没有？我自己亲自碰见到，我以前还不相信，这个草怎么像刀一样呢？有一次，我们那时候刚开始的时候，每一个人都要出坡的。早晨去出坡的时候，拔草，一拔，哎呀，那个一手都是血，那个草边上就把我的手指头切碎掉，不晓得你们碰见过没有？那我才亲眼体会到。然后呢乃至那个书，我还有好几次，不止一次，那个翻翻书，那个书边上的页子，居然一下子把我那个手割碎掉了，不晓得你们有没有碰见过？那是什么？就是我们嗔心增上的，这个世间的士用果增上的结果。这么个严重法！下面，最下面那个是最糟糕——邪见增上的，

诸邪见者，谓器世间，所有第一胜妙生源悉皆隐没，

这个真正的殊胜的、好的，这个滋长我们生命的东西，慢慢地没有了。在那个《起世因缘经》上面，那个经上面，最早的时候说这个人来的时候，从光音天来的。他虽然已经从天上面下来了，但是身上还有光明，他也不要吃东西，也没有男女的欲望，都没有！欸，那个时候地上长一种非常、非常美的东西，然后呢大家有人偶然欢喜，这无始以来的习气，他就一吃，哎呀，这个好吃得不得了！所以大家就吃，这样。那个时候吃得好，就吃、吃、吃，后来那个贪心转盛了，贪心一转盛，这个东西就没有。然后呢一次不同、一次不同地生。到后来那个地味有一种，那个不要的，你就拿出来就吃就好了，就这样。那么到后来，大家觉得贪心增长了，就把它积聚起来，等到你一积聚，这个东西就消失掉了。后来长那个自然香粳米，那不用种的，它自然长出来，那东西也非常好。反正都是这样，当你这个贪心增上了，这个东西慢慢地、慢慢地消失掉了。同时贪心增上了，还有一点，邪见也在增上，这个东西一定。所以很多真正胜妙的东西，都消失掉了。

我看见那个《大唐西域记》，奘大师到西域去的时候，还有那种叫大人米（编者按：供大人米），喔唷，这个米大得不得了！这样。现在印度我去过好几次，印度地方之穷啊你无法想像。我看过三百多年以前，有一个圣者的这个

传记，他到印度去朝圣，那时候还就说，哎呀，那个印度地方的富庶，怎么怎么富庶啊！就这样。我这次跑过去的话，那印度地方之穷啊，那长出来那个洋芋，这个马铃薯这么大，这么大，它那个皮也不剥，也没有办法剥皮嘛，一口气可以吃它三个吃进去。啊，这是为什么原因？你如果仔细……将来你们如果说有机会去，不要说，哎呀，朝圣，马马虎虎，走马看花，你去看看当地他们这种行为，他们那个思想什么等等的话，你就晓得原因何在。

喔唷！这印度有几种典型的人，我们现在这里不是随便哪，不是轻易地诽谤人家，这个万万不可以！我们是藉人家的一个境来作为借镜。他们有这个很有趣的习惯，他们总自称为大，「喔唷，我这个……。」这个因为这个印度的确是个大国嘛，他常常说「这个东西，远东第一」，他晓得这个比欧美是比不上的，就这样。那我如果不从这里过去的话，说不定听了他们。他们常常告诉我：喔唷，这个远东第一，它还外销到哪里去，苏联也用它，哪里也用它。那我一想——哦，不是，亚洲第一——不要说跟日本绝对没办法比，那个台湾、香港、韩国、新加坡，不晓得比它好多少，他说是他第一，这样。真是有意思啊，那妙不可言！

然后普通人有两种人，一种人就是懒的人，一天到晚去讨饭，辛辛苦苦讨到了五毛钱，然后一个大饼吃饱了，睡在公园里，躺在那里睡大觉。几个人碰在一块儿的话，大家讲道理，家家吵，这个印度典型的样子；再不然是乞丐。这个讲起道理来，印度人这个道理的话，哇，那上至议会，下至平常的，到什么地方他就会吵。有一次，还有一个妙咧！那个大路上面，那个大公路上面两辆对开，开的时候，这个车子一个不小心，出了一个小小的车祸，两个车子撞上了。那撞上了以后，然后两个司机下来就去讲道理，结果他一讲，讲了六个钟头，就没讲清楚。欸，下面这些人哪，才妙咧！那他们去讲他们的道理，他们就坐在那个车子里悠哉悠哉的，有的人去玩去了。你说这你无法想像的，他不是说我赶快把那问题解决了，做他的事情，他就有这个闲功夫去讲那个。

说明了现在这个世间，但是他讲起来他有道理喔！所以现在这个时候，我往往看见那些讲道理的人，我一看见讲道理，我就可怜他。所以学佛的人讲道理的话，啊，我觉得这个是最可怜是莫过于学佛的人！不学佛的人讲道理，他不懂嘛，本来愚痴。所以这种什么？都是邪见。他不是不懂啊，所以叫

世智聪辩。你说他没有吗？他有啊！喔唷，这个讲起道理来比谁都强，就是这样。对吗？那就另外一回事。这是第一个，「胜妙生源悉皆隐没」。还有呢，

诸不净物乍似清净，

你们懂不懂这句话？明明是不清净的。你这个不清净不要看它，唉呀，一个垃圾的脏哦！那我们现在随便举一个例子，刚才说的，请问汽车清净不清净，清净不清净？你仔细想一想看你就晓得了。譬如说我住在这个地方，你三天不擦桌子，桌子上有灰尘，一抹，最多抹一抹，手一掸，掸掉了。我在台北，你只要到了晚上，早晨出去，到了晚上手上一抹的话，那个手上的灰，你不用肥皂洗，洗不干净的。我想你们都有这个经验，为什么，为什么？那是外物的不清净哦！然后实际上呢，的的确确的，我们现在这个汽车、洋房不晓得多多少少，喏，就是这些事情，就是这些事情。

诸苦恼物乍似安乐，

这个不但是不净，而且是苦恼。

非安居所，非救护所，非归依所。

这明明不是安居、不是救护、不是归依，我们觉得这是安居、这是救护、这是归依。这个是什么？邪见，就是我们颠倒，颠倒的关系。明明，唉呀，这个汽车、洋房是最苦恼的事情，但是我们觉得这个是安乐，拼命去追求。所以我现在总觉得这个世间的人的颠倒，世间真颠倒啊！

以现在这个情况之下，普通一般的一个家庭，你没有两万块钱是很难生活。可是问我的话，我只要说我每天有两个馒头、一把盐，大概可以过日子了。两个馒头多少钱？我也不知道。大概二十块钱够了吧！一个月要不了几百块钱，就这样。如果说你能够自己还省一点，这个都不要。这两万块钱并不说好哦，如果你要汽车、洋房的话，赚了二十万也不一定哦！请问你要赚那个二十万，你得花多少功夫？我只要一点点，对不起，一天假如现在出去打一个工赚到了，我剩下来的都是我的，我要做什么就可以做什么。他们现在不是，就把那个金子做的枷锁，牢牢地套在自己的脖子上面，自己还觉得高兴得要命，拼命地扛也扛不动。现在世间人人都是如此，你们想想看对不对，想想看

对不对？他要维持这个洋房，要维持这个车子，要维持这个电视，要维持这个……。

所以那几年以前人家说：「哎呀，法师你这里没有电视？」我想了半天，电视要它干什么，电视要它干什么啊？增长你的染污之业，然后呢要把你花这么多的时间，眼前把你的时间，牢牢牵着鼻子牵在这里，将来把你送到恶道去。觉得这个是好的东西——喏，是「不净之物是乍似清静，诸苦恼物是乍似安乐。」这两句话不要轻轻放过喔！关键在哪里？就是我们的邪见增上的关系，所以它叫增上果啊！这一点说起来很容易，你们要好好地多思惟、多观察！

就像我们平常，我想我们很容易体会得到的，很多小事情。就是说我们现在大家坐在这里，穿一件衣服，啊，你马路上捡来，那个出家人说什么？这个叫粪扫衣。你马路上面捡来了，然后洗洗干净，穿在身上，嗨，你来得个舒服，又软哪、又好！新衣服还很硬，对不对？你买了一件新衣服，那个小偷来得了，他又看中了。你穿了这件衣服，送给小偷他也不要你，你在任何情况下，绝不要担心，它有这么大的好处啊！那个是真正安乐，但是我们却偏偏不要，然后呢一定要这样。

当然我们有的时候说笑话，但是这个里边却有它的特别的道理。人家常常说爱虚荣心的人，一下时兴流行的，流行这个，平常我们往往欢喜讥笑，譬如说女性，实际上男女皆然，没有一个例外的。为了加强我们这个概念起见，我们不妨这样说一下。说，一下时兴那个高领子了，啊，那个领子，那个脖子摆在那里真难受；一下那个矮领子，这么一点点；一下那个敞了，一下又是高跟鞋，一下又是那个东西。嗨，你简直是，你不晓得是怎么一回事情！他还觉得很得意。

实际上呢他自己被这个东西在牵着鼻子走，你们有没有注意到这件事情？他最舒服的什么？最舒服的就是那件粪扫衣，就是软趴趴地穿在身上，然后坐在家里面，躺在沙发上面，最快乐是莫过于此。欸，他就偏偏要忙了个半天，一个礼拜至少到忙它五天，然后赚那个钱来，然后自己就受那个罪。一下子变成这样，一下子变成这样，一下子变成那样。然后回来以后又马上弄脏了，洗洗干净、烫烫好，挂在那个地方，下面出去的还要表演给人家看，那多可怜！忙

了五天去赚这个钱，还有最后这两天，然后最后两天呢去干什么？去表演给人家去看。表演给人家看什么？还是被人家牵着鼻子走。对不对？他一点点自己就做不得主，这完全是个奴隶！什么奴隶？就是这个东西的奴隶。这什么？邪见增上啊！

但这个地方真正可怕的，因为是众生的共业，所以它不在什么？不在前面的异熟、等流当中，而就士用，整个的大环境都是这样。尽管你今天了解了，你说了解了，你在这个圈子当中，你就穿一件破烂衣服，人人眼睛这么瞪你，你也觉得：怎么搞的，好像不大对劲。这个情况，这个地方我们真正要了解的。所以千万不要把这个当作笑话看，当作笑话看太可惜了！我从这个地方，你们自己想你们的法则，然后检点自己。检点了自己，就在那个起心动念当中检察自己，说：不要跟着前面这个错误的念头转，要那个地方开始改过来，要从这个地方改过来。

那么这个前面是关于这一部分，关于前面这一部分，业——这个果的这个第一部分。现在我们先把它看一看这个什么。所谓思惟这个……看看前面那个什么？总业果，分别思惟当中，抉择这个业果当中的说明，说明这个业果的差别，说明业果的差别，这个是黑业的业果的差别，三样东西。那么再下面呢就讲白业，白业果。关于这个方面除了我讲以外，你们一定要好好地下去，好好地把它弄清楚。这个弄清楚了以后，我们再进一步才谈得上真正地修行。或者应该更正确一点地来说，真正地你们能不能说，自己创造自己的命运，乃至跳出生死，基本的概念都在这个地方开始，都在这地方开始。下面是「思惟白业果」，上面是黑业。

一白业，二果 今初

〈本地分〉说，于杀生不与取欲邪行，超过患欲解起胜善心，若于彼起静息方便，及于彼静息究竟中，所有身业。语四意三，亦皆如是。

那么前面讲黑——恶业，这里讲白——善业。那么善业是什么呢？就是前面所说的这个黑业，杀、盗、淫、身三、口四等等，以前做的这种事情，现在了解它有种种的坏处，种种的过失，对于这个道理，你有正确地认识。因为你以前不了解，所以你一心好乐去追求它，现在你了解了这个错误，所以一心去排

斥它，排斥它。那么好乐的时候，这个欲是「贪欲」，排斥的时候，这个欲跟法相应叫「善法欲」，对于这个有它正确地认识。「起胜善心」，由于这样的关系，然后那个生起来的这个善心，这个叫胜——超胜、殊胜的。平常世间也有善恶，现在我们从根本上了解了，所以不是世间的。

对于业果来说，有两点内容我们不知道，一个是由业感果的道理，我们不知道；第二个，就是第一义谛。这个业感果彼此之间的究竟的原因在什么地方？说空，空故业感缘起，所以业感缘起是因果的道理，这个是第一层。第二层呢，因为业感缘起所以它的空，这是第二层，第二层我们称它为第一义，叫胜义。那么现在对于这些事情，你了解了它的过失、患害，慢慢地跟胜善相应，既然生了胜善相应的话，当然你要远离它，那个时候生起种种的静息的方便。

前面的话呢，我们起的什么？起的是所谓意乐，这个意乐就是说跟染污相应的心理；现在那个意乐的话，胜善相应的心理。由于这种心理的话，前面这个心理起杀生等加行，现在呢我们起什么？「起静息」，停止不再做的种种的方便，这个方便就是我们的行为。「及于彼静息究竟事中」，所有身业、语业，身语意三都是如此，这个反过来就是。所以这个里边也包含了什么？第一个对这件事情的认识，以前是不认识，无明相应的，所以呢起种种的贪、嗔、痴相应的意乐。现在呢正确了解了，了解它的过患以后起胜善心，然后的加行，就起的静息的方便，说以前要去贪，哦，现在不去！

那么，这个上面我不妨作一下——假定我们刚开始的时候，道理虽然懂，但是因为习气很强，所以在境界上面是挡不住。那我们了解了：对不起，我根本就远离，我出家，不跟在家人在一起。然后这个庙宇在山里边，嗯，碰不见，好嘞！这个是远离的，在开始的方便。乃至于平常的时候，尽管到了这里，我们还难免要吃、要睡，所以厨房里尽量不要去，这是为什么我们现在尽量地把它越简单越好。佛告诉我们这个像涂车油，你只要塞饱肚子就算。当然我们一下做不到，但是我们一定要把握得住，是这个情况。

所以说到这里顺便，有人告诉我……出了家还要讲口味，还要讲什么，我总归告诉他，那你回家去，用不着到这里来，用不着到这里来。他又讲很多道理，那个道理都是世俗的道理。是，你可以到世俗上面，做一个很好的人，但是不必出家，在家一样修行。要晓得如果是出家修行的话，要为什么？要三

界人天师表。是，我们一时做不到，是的，不是说一下要做到，但是我们必定要有了这个正确地认识，心心念念说我要努力、努力，你慢慢地做到，自然做到。所以古来那些人哪，到后来都是什么——身贫是道不贫。我们不必说佛世，也不必说泰国那么乞丐，就是我们中国古代，不要说古代，就是我眼前看见，我小的时候，那个庙里哪有什么东西吃呀！喏，不妨你们问问我们老和尚。我那时候听我们像仁法师，那个时候什么啊？平常的时候哪有什么菜，根本没有的呀！这个我们要了解，所以我在这地方顺便说一下。

我们必定要内心上面先有这个认识，然后呢进一步起加行的时候，什么？就远离的方便，这样。慢慢、慢慢地从境上面去远离，然后呢努力去学习内心当中跟它相应，这个就是我们修行白业是这样的。所以关于这本书上的，回头我们再讲，你们拿到了以后，自己先好好地看一遍，拿到了看一遍。然后呢我会找时间跟你们真正解释，到这个下士道完的时候，整个的这个修行的宗要，整个的修行的宗要。上面我们已经讲了善业；杀、然后呢不与取、欲邪行。下面呢，说

其差别者，谓云语业及云意业。

上面是讲的身三种，下面的是语业跟意业，同样的道理：

事及意乐，加行究竟，如应配合。

我们造恶的时候，分四个部分：事——所做的对象，意乐——我们造的时候心理状态，加行是造业的时候的所起的种种的方便，以及究竟。那么「如应配合」，就跟各个不同的业，相应地去配合。

例如远离杀生业道，事者，谓他有情。意乐者，谓见过患，起远离欲。加行者，谓起诸行静息杀害。究竟者，谓正静息圆满身业，以此道理，余亦应知。

那上面这个懂了，下面这就很容易懂；上面这个很容易懂。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十八卷·B面

所以在这个地方，这个文字很容易懂，可是最重要的就是上面一节、上面一堂课。大家千万注意！这是我们修行决定的关键，你对这个概念能不能认识、能不能修行，上面这一堂课绝端重要！所以大家听过了以后，我希望你们好好地深入地去思惟、观察一下，务必要弄懂。弄懂了之后，你心里马上有不同的感受，立刻可以感受得出来，非常清楚。

否则的话呢，尽管你讲修行、修行，修了半天你始终在形相上面转。是，你说，啊，我皈依啦，说我受了五戒啦，乃至于出家剃度啦，乃至于受了比丘、菩萨戒了！但是你到底是修些什么呀？对不起，你还是含糊一片。假定说你刚才上面这个概念弄清楚的时候，你心念一动你就清楚了：欸，这又跟着老毛病，在染污当中；反过来，一对，你马上晓得这一念对的，那个时候你就千真万确地晓得的。如果说念佛，这一念必定念得去，如果说学定，这一念必定是跟它相应，这个主要的概念就在这个上头。

那么辅助我们加深这种概念的策励，就是刚才说的贪心增上，以及嗔心增上以及邪见增上的时候，那个士用果，就是那个增上果的状态。这个等流心识完全是你内心的，你只要自己的心里面一观察就可以；而现在那个士用果是外在的，可是这个概念还是同样地清楚哦！假定你不清楚的话，你一定对外面的东西不要说看不破、放不下，一定为它缠得死死的、缠得牢牢的。然后呢所有世间这个道理呀，千真万确都从这个地方讲起的，这样。始终在这个地方缠，一点用场都没有！所以你必定要了解，说原来这些东西，所以这个样，都是什么？邪见增上的结果，是明明这个是最恶劣的一个结果，我们偏偏把它看成好的。当你能够有这个认识了以后，叫你放不下，可能吗？你晓得得很清楚，那个是完全大骗子啊！害我们都从这个上面害起的。如果你不认识的话，虽然说要修行，叫你放，欸，觉得这个是好东西嘛，怎么叫你放呀？你放不掉啊，这个修行就变成千辛万苦，修行就变成千辛万苦啊！

所以说到这个地方，我就想起一个很有趣的一个公案。这个佛的大弟子当中有一个非常特殊的，也很了不起的一个人——周利槃陀伽，大家都晓得这个

人。这个人为什么这么特别呢？因为他笨。他这个笨的情况简直是，他哥哥要出家，他也要跟着他哥哥出家，不让他出家，哭哭啼啼，因为他太笨嘛，实在笨得一塌糊涂。然后呢佛就看见了，说：「好好好！那你来出家吧！」那么出了家了。出家了以后呢，那个时候已经有很多佛弟子就教他，跟了几百个人哪，就教他一个偈子就记不住。教一个偈子，四句偈喔！就是得前忘后，实在没有方法，最后就告诉他学「扫帚」两个字。他就念扫帚，念了个扫，扫什么？扫什么？帚字忘记掉了。哦，扫帚，帚帚帚，帚了半天，帚什么？扫字忘记掉了。那我们无法想像说天下居然有这么笨的人！欸，就有这么笨的人。后来他证罗汉果了，他证了罗汉果了。

那么当然这个里边还有很多很有趣的事情，可是真正最主要的这个里边什么原因呢？那么就问佛了。那么佛就说呀，他说在很多无量无边劫以前，那个时候有一个佛出世，那个时候佛出世的时候，有一个国王出了家，那么出了家以后，后来呢王子也出家。那么出了家以后就跟着去学，去学的其中，他先跟着那个和尚。那个和尚就告诉他很多方法，除了讲那个所谓持戒什么等等，当然讲那个法理，那个佛法的法理主要的都是讲空缘起，他对这个东西听不进，他对这个就是听不进。所以他就毁谤，心里面就否定那个和尚所教的。可是那个阿阇黎告诉他的，他倒满听得进，就这样。所以他这个人持戒的行相是持得非常好，但是对于这个佛法的真正深入的内涵就不相应，不相应而且还去毁谤。所以后来他死了以后就堕阿鼻地狱，哎呀，不晓得多苦。然后出来了以后余报他一直笨，笨得一直多生多劫就是这样，一直到现在，一直到现在他还是这么个笨法。但是他毕竟还在出家当中有过这么一段缘，所以后来证了果了，这是一个。

另外有一个呢，他宿生当中又是，也在印度不晓得什么地方，他是个大班智达。但是那个大班智达，他就是辩那些名相是很清楚，但是呢他本身是什么？慢心、骄心很强，就怕人家胜过他，就怕人家胜过他。所以结果他讲的是法，嘴巴讲得相应，可是心里边却不相应，心里边却不相应。所以结果他死了以后就堕落，堕落了以后还是这样笨，这么的公案。

这个说明了什么？说明了就是真正重要的问题，我们必定要把握得住在哪里。这个上面因为前面正讲到，说是贪、嗔、痴增上的状态，产生我们种种的

颠倒的现象，而在这种情况下，你所以能够认得它，证、悟靠什么？靠正知见。所以正知见所见到的，就是我们自己的起心动念，这个叫作等流因果，修行就从这个地方开始。你有了这个念头固然，你拜佛、念佛作任何事情，没有一样事情不是修行，就是你坐在这里，就是你吃饭、你睡觉，没有一个时、没有一刻不是，这我们要很清楚、很明白的。那么上面呢讲白业，那个白业的果呢，

果中有三，异熟者，谓由软中上品善业，感生人中，欲界天中，上二界天。

那么由于你作的善业的重轻，然后分出来的果报也不同，最重大的善业感上二界，中等的是欲界，最下品的——软品——感生人中。

诸等流果，及增上果，违于不善，如理应知。

等流果跟增上果，跟上面相反，这个我们应该了解。这个道理很容易，一说就过去了，可是这个感受，在这个地方，我们提一下，这个才是真正重要的，才是真正重要的。譬如说我们讲等流果，就是说当年你心理上面是怎么样心理相，现在心里又现起了。有很多人看见个小虫，他就欢喜摸它，把它弄死；有很多人看见那个小虫，他就欢喜它，会去保护它，他要放走它。有很多人，大部分的人都是把它弄死的多，但是确实确实有这种人。

不但在国内，我在美国那时候看见有一个，哦，他家里非常好，他母亲是非常信佛，然后谈起来说他的儿子如何如何好，但是从来不让他儿子到庙里来，我说奇怪了，为什么不让他到庙里来呀？后来一听晓得了，如果让那个儿子一到庙里，这个儿子准做和尚。这个母亲那当然，她虽然信佛，要他做和尚也不愿意。问她为什么？他从小就是给他荤的东西吃，吃进去他又会吐出来，然后长大了以后叫他吃，他就不愿意吃。然后长大了看见一点点小虫，他就看见那个小虫他一定要去保护它，就这样。你想像得到吗？这是什么？喏，很简单，等流因果！

所以碰见这种情况之下，我们不懂得也就罢了，我们懂得了，千万自己不要陷在为世俗的这种道理来愚痴自己呀！我们总觉得，哎唷，好像……尤其是念了很多书的人，觉得很懂道理，错了！你这个道理都是世间，在轮回当中的。这个地方我们真正地善恶简别，要从这个地方去简别，要从这个地方简

别。所以特别地说，这一个等流果跟那个增上果这两点，对我们的修行当中是特别重要、特别重要，特别重要！因为我们耳目所对、起心动念无非在这个里边，你有了正确的认识，你随时所遇见这种情况之下的话，那个时候，你能够把恶业，把它静息、忏悔，善业把它增长，这个概念我们应该了解。

《十地经》说，以此十种，怖畏生死，离诸悲心，由随顺他言教修习，办声闻果。

那么，前面讲的这个十恶十善这是人天的果报，经上面更深一层。由于你对于生死的真相认识得更正确，说不管多好、多坏都在生死轮回当中，生了天一样地可怕，然后呢你就觉得一心想跳出来。可是你只想到自己，而没有引发那个悲心，这是第一种情况。然后呢「随顺他言教」，已经听了佛陀以及诸佛菩萨的教化，努力去修行，这个——「声闻果」。进一步，

又诸无悲，不依止他，欲自觉悟，善修缘起，办独胜果。

这个就是缘觉果，条件是一样的，他也觉得世间的苦，但是呢并没有听人家讲。虽然同样地感到世间苦，同样地求自己，急求自己解决而没有悲心，那么那个时候，他能够靠他自己的智慧辨别，这个叫缘觉。三，

若心广大，具足悲心，善权方便，广发宏愿，终不弃舍一切有情，于极广大诸佛智慧，缘虑修习，成办菩萨一切诸地波罗蜜多。由善修习此一切种，则能成办一切佛法。

如果你心里面广大、具足悲心。这个「广大」有个内涵，不是说，啊，我今天我也想救人，这个不叫广大，这个不叫广大。他这个真正的大悲的行相是什么？普缘尽法界、虚空界一切有情，上至无色界诸天，下至阿鼻地狱，一切有情；你最亲近的人，你最厌恶的人，没有一个例外，这样的才是悲心。所以现在有很多人不了解这个行相，往往引起那个大小乘的争辩，说他们小乘哪里没悲心。有，怎么会没有，当然有嘛！他们也有修四无量心。说起来我们这个悲心还没有他大咧！我们还样样地只管自己，叫代别人考虑考虑都不愿意，稍微自己损失一点，自己就撅了个嘴巴，总觉得别人不对，这样。实际上呢的确确远不如他们，但是他们这个算是大悲心吗？不是，这个我们要了解的。关于大悲的真正的行相在后头，我们了解了这一点，那么才能够分别得出来，这

个大乘跟二乘之间的差别。

那么因为他的悲心广大，他要广利一切有情；要广利一切有情，你必定要晓得怎么样帮别人的忙，这样。所以要懂得种种的方便，还要「广发宏愿，不舍弃一切有情」，这样的话，修，那个才是！所以现在呢本论是引导我们走这个路，一下我们是做不到的，但是我们也有幸宿生的善业感到这里。眼前我们做得到的是什么呢？处处地方都能够代别人想一想，这一点哪特别重要，这一点特别重要！

说到这里有一点事情我觉得非常感慨！尽管我们在这里大家学那个大乘的，可是一点小小的事情，要利益旁边的一点点人哪，哎呀，大家都谁都不愿意，找了种种的藉口，找了种种的藉口。这个事情实在是非常差，非常差！我们必定要从小地方慢慢地去培养，然后呢增长这个心，你才有机会慢慢、慢慢地说。说起来大乘，乃至说密乘，喔唷，灌了什么的个大的顶，一点用场都没有，一点用场都没有！这个是我们正确地了解的。总之，对这个真实的内涵，不但要把意义认识，而且它意义所指的真正的心理状态你认识了，把这一个改变过来。那个时候，对了、修行了！结果好处是你自己的呀，这个我们应该要了解它。

如是二聚十种业道，及彼诸果，凡余教典，未明说者，一切皆是如〈本地分〉，〈摄决择分〉意趣而说。

现在上面所说的两聚、十种业道，一个就是黑的十种，一个就是善的、白的，两聚。业以及果，凡是别的地方没有说清楚的，那么在《瑜伽师地论》〈本地分〉跟〈摄决择分〉当中说得非常清楚、非常明白，这个我们要了解。尽管如此，上面我们说的，主要的、基本的意理已经有了，基本的意理已经有了。再下面，如果我们把共中士当中，十二缘起能够了解的话，大概就不会错到哪里去了，主要的基本概念都能够把握得住了。现在我们继续下去。

第三显示业余差别中，

那么除了上面说的这个以外，其他的业的相关的一些道理，主要的在这里说一说。普通讲业的话，可以用各种不同的分类，不晓得说多少种，那么在这个地方最主要的，重要的几点，跟我们修行最有关系的。

引满差别者。

这种业的分类，有一种叫引业，一种叫满业。

引乐趣业是诸善法，引恶趣业是诸不善。

什么叫引业呢？就是这个业能够引导你下一生到哪里去的，这个业叫引业。善业呢，引导你到善趣去、乐趣去，说人天当中；恶业呢，引导你到不善、三恶道当中去，这个叫引业。满业，

诸能满者，则无决定。

满业就没有一定的，那么下面说这个道理。

于乐趣中，亦有断支，关节残根，颜貌丑陋，短寿多疾，匮乏财等，是不善作。

说乐趣当中，他的引业是引的乐趣，但是在乐趣当中，对不起，他又断手、瞎眼，长得又丑陋，寿又短命，又穷，这个都是非常糟糕的。这是为什么？因为他造的不善业，这个不善业是什么？满业。所以他引业是善的，是满业却不善。前面我们曾经说过根本因跟圆满因，大家还记得吧？根本因就是引，圆满因就是说你到了这个地方是否圆满。假定说你的引业是根本因是善业，然后所以引导你到了善道当中去，然后呢你也以善业来圆满，那么你不但生在善道，而且你这个善道当中是样样圆满。反过来，虽然你引业根本是善的，但是呢你这个圆满业是恶的，结果你到了善道啊，你这个一生当中充满着恶的、痛苦的。这引、满二业的不同，引、满二业的不同。

譬如说我们现在我们要修行，哎呀，你很努力地修行。你修行是修行，可是平常这正知见把握得住，把握得很好，平常要向他舍一点东西帮忙别人他可不愿意，只管自己的。对，到那个时候你还是修行，修行是修行，可是你得不到人家帮助。要饭哪，他就肚子饿；你跑得去找人家帮忙，遭人家白眼，诸如此类的事情，诸如此类的事情，这个我们随举一例。你分辨得越清楚，那么将来助我们行持当中越好。

当然现在有很多人哪，唉呀，我反正不管它呀，我只要念佛。是，你假定真的什么都放下来，一心一意，的的确确能够提起来，好啊！到了极乐世界阿弥陀佛自然告诉你。然后我一心一意学定，什么都不管，好啊！你得了定以后，生了天；可是生了天也不一定保险哦！可是你现在做得到吗？对不起，做

不到。你想修啊，提不起；想不修啊，又舍不得，那怎么办呢？毛病就在这里。现在有太多人，哎呀，要想修行的，怎么修法？喏，这个关键都在这里，大家清楚不清楚？所以凡是这种例，你了解得越透彻，到那时候你心里面行相非常清楚，那自然而然一步一步走上去。

不但如此，而且当你了解得透彻到某一个程度，你会发现非修行不可。这个话怎么讲？你为什么不修行啊？要想讨一点便宜！结果你发现所有的便宜哪里来的？只有修行来呀！所以你知见越正确，那个时候修行是越容易，越容易。假定你得到完整的这个正知见的话，叫你不修行，是绝对办不到，这么个好法，这么个好法！所以现在这里主要的都是讲这些道理，继续下去。那么上面说，这个是善引是恶满，现在呢，说：

于诸旁生及饿鬼中，亦有富乐极圆满者，是善所作。

这个是恶引是善满，引业是恶的，因为引业是恶的，所以掉到旁生、饿鬼当中。嘿，但是啊，他的满业可是不错哟，所以他也有富乐，很圆满——善所作。

由如是故，共成四句，

因为这样的关系成四句，就是引业善，然后呢满业善跟不善；还有呢，引业恶，是满业是善跟不善，有这么样的四种，这个是我们了解的，这是我们要了解的。

记得这个故事吗？到我们中国来最早期的译经大师——朱士行（编者按：似应为安士高），他是一个修行人，结果到中国来，这阇庭湖神（编者按：「阇」音洪，坑也），这个公案你们知道不知道？他是西域的人，他宿生是个修行人，然后呢他结果最早把佛法传到中国来，而且翻译了很多最早期的经典，这个人非常精采的，翻译的经也非常好。

那么那个时候，中国有一个地方叫阇庭湖，那个湖边上有一个湖神，那个神非常灵异喔！你只要祈祷的话，只要祈祷的话，他一定有感应。感应到什么程度？譬如说你祈祷他，他一定帮你一阵风。结果呢一个船向那边开，一个船向那边开，对开，照理说，有了东风就没有西风，有了西风就没有东风。欸，妙咧！他你只要去祈祷的话，向东开的有西风帮助，向西方开的有东风帮助，

两个船互不影响，这么个神奇法！喔唷，所以这个庙里的香火是非常盛、非常盛！

结果那个朱士行大师来的时候，那一天晚上，那个庙祝就梦见那个庙神就告诉他，说明天来这儿有一位高僧，你请求他超渡，我这个地方有很多人供养我的财物，你就交给他，让他超渡我。那么这个庙祝醒过来了以后，第二天盼望，说照着那个庙神所指示的，果然来个船，一看，有一个和尚。那么就请那个和尚上来，告诉他。告诉他了以后呢，那个朱士行大师就超渡，那个大师是已经有成就的哟，他的本地风光我们不知道，我们不知道，但是的确有成就的。因为他……我想你们在座的已经听说过他的故事，等一下我还会再多说一点，说明这个人的成就，那么现在我们继续这个故事。

于是他就超渡，超渡完了以后他就说了，那过两天你们会发现这个里边有条大蟒蛇，那个大蟒蛇是什么呢？就是那个拱庭湖庙的神，它因为经过超渡了以后，得脱恶趣。果然没有错，朱士行大师走了以后就发现一条大蟒蛇，几个山头，哇，不得了！我们不要说那个大山，要我们那个后山，一个山头，要多少长，不得了地大，死在那个地方。那么什么原因呢？他是宿生他们两个一起修行，都是修行人，都是修行人。结果呢，朱士行大师是福慧并行，那个人他福是修了，这慧可没有，慧可没有。于是他的引业是造恶业，慧就是正知见，没有正知见，所以结果引业很可怕，掉了，堕落旁生当中；但是满业，他也做了很多喔，于是得到这么大的福报。所以不是我们现在说，哎呀，你布施、你行善哪！欸，到那个时候你会象身挂璎珞。

我现在尤其是在西方，你常常看见宿生那种好好……这个没有正知见的修行人。什么人哪？狗。你去看好了，啊呀！那个西方人的狗，那个主人天天给它洗澡，然后呢还要做了衣服给它穿，这个出去的时候，一定捧在那个汽车里边，那个超级市场里边一定有一行，是专门卖这个宠爱动物的食品罐头的。现在当然我们台北盛足了，以前买起来这比我们人吃的还要贵。像我们现在随便给它吃一点，那它绝对不要吃。我刚去的时候不知道，有一次剩下来一点点饭给它吃，它跑得去看了一下，不吃，这样啊！这个典型的例子。如果拿这个东西跑到印度去的话，哇，那个乞丐抢来打架，那是丰富得不得了。这是什么？前者就是引业是恶的，满业是善的；后者引业是善的，满业是恶的，这一点我们现在辨别得清楚。

所以不要说我们现在在修行喔，你一定要检查检查，正知见这个是最重要，最重要、最重要的这一点！反过来说，虽然你得到了正知见了，你不要说，哎，我只要修行就算了，其他的供养什么等等都不要管了。那个时候就算你成就，你成就个罗汉果，倒也说起来可怜得很哪！这个概念，是为什么这个地方要告诉我们引、满二业，引、满二业。下面继续：

谓于能引善所引中，有由能满善所圆满及由不善圆满二类。于诸能引不善引中，有由能满不善圆满及由善法圆满二类。

就是分成四句，这个我们容易了解的。

《集论》云：「应知善不善业，是能牵引及能圆满，

这个里边善业跟不善业分成两类：一个是引业的善跟不善，一个是满业的善跟不善。

于善恶趣受生之业，能牵引者谓能引异熟，

喏，就是，这个引业是引你的异熟果的。

能圆满者谓既生已，能令领纳爱与非爱。」

解释得更清楚。

菩提道次第广论 手抄稿

第 59 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十九卷·A面

满业，就是等到你引生到这一界以后，你得到的可爱的或者是不可爱的；善业得到的是可爱，否则得到不可爱。然后呢，这个引满当中，

《俱舍论》云：「由一引一生，能满则众多。」

所以由一个引业能够引一生，满业就是由很多来圆满一生。

谓由一业能引一生，非能引多，亦非众多共引一生。诸能满中，则有众多。

另外一个，另外一个怎么说呢？不是这样的，有的是一个引一生，

《集论》则说，颇有诸业，唯由一业牵引一生。又有诸业，唯有一业牵引多生。颇有诸业，由众多业牵引一生。亦有诸业，由众多业牵引多生。

这个解释，各说各的。

释中说云：「有由一刹那业，唯能长养一世异熟种子。及由彼业而能长养多世异熟种子。有由多刹那业，唯能数数长养一世种子。及由众多互相观待，而能数数长养展转多生种子。」

现在这个道理，这里不详细解释，你只要看清楚就行，等到下面讲十二因缘的时候，我会详细地解释。这个十二因缘，平常我们总是把它看：啊，无明缘行、行缘识、识缘名色……就这么念过去，大家都懂。实际上，这个是我们修行的主要的关键，现在这里讲业的时候我就讲到。将来讲到十二缘起的时候，就是说前面什么因，感得现在的果；以及现在果现起的时候，你以什么方式对它，能够转过来；以及你以什么方式对它，跟着它走，都在这个里边，清楚极了、明白极了。还有，为什么一个业，说这个种子，现在留一个种子以及什么时候感果，感果的状态，感果的内容，都留到那个地方再去讲。

不过，为了将来我们有正确的认识起见，眼前这一部分，你们非要把它弄熟不可。你们能够弄熟了，讲到后面，一讲，就非常清楚、非常明白。如果说

真正还要修行的话，记住，这个「四种资粮」，这个地方就那么明白、那么清楚了。修行的道理你懂了，相状你了解了，方法有了，那个时候修行就很容易、很容易！那么，这个是业的引、满。还有呢，定、不定受，下面说，有的业是一定受，有的是不一定；什么业是一定，什么业是不一定。

定不定受业者，如〈本地分〉云：「顺定受业者，谓故思已，若作若增长业。」

说，这一种是一定要受的——顺定受，将来。这个业是什么？「故思已」，思就是思业，就是意业，你脑筋里面起心动念，换句话说我们受、想、行、识的「行」。这个我们要了解，譬如说，你想，动这个脑筋：「唔，这个东西好，我怎么样想办法去获得它；这个东西不好，我怎么样去排斥它。」就这个心里面这种状态。故思已，然后呢，下面「若作」而还要「增长」，这个是一定受。

顺不定受业者，谓故思已，作而不增长业。」

作是作了，但是不增长，那么什么是作，什么是增长呢？下面：

作与增长所有差别者，即前论云：「云何作业，谓若思业或思惟已身语所起。」

这个叫「作业」，就是你造了。什么叫造业？平常我们说造业、造业，大家都说造业，到底是造些什么业？怎么造法？现在告诉我们。就是说「思业」、「思惟已」的「身语所起」，你脑筋里所想的，脑筋里动脑筋的这个地方。譬如说你看见了一个东西，然后你就想：「欸，这个东西好喔！哎呀，这东西我也想怎么欢喜获得它！」乃至于是很小的地方。当然除了这个，譬如说你随便看见人家有一点闲，咦，你就看：这些人干什么？哦，他出去玩。你想：「我也想出去玩一下。」或者你想：「这个人出去玩，我可不跟他，我在那里好好地用心。」这个都是。所以，你起心动念随时随地无不是在这个上头。你想跟着他去玩哪，等一下你就想：「想办法，等一下怎么……」你就跟着他，身口就跟他跑掉了。你想他不做，你在这儿努力，他去玩的时候，你在那儿好好用功。对不对？所以我们一天到晚，无非都在这个地方。

还有一个，你说：「我好像很多情况之下没有思。」那是什么？那就是你

的无记业。这个无记业怎么来的？还是前面的等流。那么为什么有无记业呢？那个就是宿生，还是宿生。有很多人就这么痴痴呆呆地，他因地当中造了这个，果上面就是这个。或者余业未了，凡是你看看那个下等动物来的，螺螄、蚌蛤这样，那个乌龟它那个一合，摆在那个地方的话，三天、五天、十年、八年就在那个地方，那就是平常。那么因地当中什么呢？就是平常我们，因为我们有很多啊你说他不修行吗？他修行。说他修行吗？他又这样。他又满欢喜坐着乃至于是，然后坐在那里痴痴呆呆地就打了瞌睡，自己还觉得：「啊，刚才坐一下，坐得很好！」睡一觉嘛，当然好啦！在这种情况下，错了！我这地方千千万万不是说笑话喔！我这地方特别点醒喔！假定你有殊胜的善的引业还可以，你没有的话，这个都是堕落相，将来就会流落到这种状态当中去。这个就是无记的贪，这种相貌。

还有一种呢，脑筋很聪明，聪明是聪明的，他专门在非理作意，跟你这种强辩的事情说起来，道理说得不得了，那世智聪辩。所以我们每一个地方我们必定要认得得清楚，这个思的行相，这个思的行相。

然后呢有了思，「身语所起」，刚才说，这个人坐在那里痴痴呆呆地，所以他将来感得的，那个很多动物就是这样。那个蚌它根本就不会、不会爬的，就在那里，你丢在那地方，它就在那个地方。那乌龟还比较好一点，它还会爬一爬，还会游一游。原因为什么呢？就是他心里越是迟钝的人，他自然而然他就是这样，就是什么？缓慢。那每一个地方，你了解了这一点，你就会很清楚、很明白。我这地方不是鼓励一定要很灵活喔，猴子很灵活也不一定好啊，对吧！所以总之，你要晓得这个正因跟邪因之间，不管任何一点小小的地方，它就会这么清楚明白地示现显露出来，这个是作。下面呢，增长。

又云：「增长业者，除十种业，

换句话说，除了十种，都是增长业。那么下面那个十种是不增长的。

谓一梦所作，二无知所作，三无故思所作，四不利不数所作，五狂乱所作，六失念所作，七非乐欲所作，八自性无记，九悔所损害，十对治所损。

就这几样。什么是不增长的呢？「梦」里面。所以平常我们说这个忏悔的时候，梦作的时候不增长，就是这个原因，它不会感果的、它不会感果的。那

么那梦里面为什么会「所作」呢？这地方顺便一提。这个就是等流，这个就是等流，就这样。或者是以前的，或者是现在的，但是它并不强烈，并不是非常强烈，这种情形。第二个「无知所作」，你作的时候你不知道，你什么叫不知道？哦，一下走过去，踩死几个蚂蚁，我根本不知道，这个就是无知所作，这个不是增长的。

「无故思所作」，你作这件事情，你并没有先去思惟。这个情况什么呢？往往我们眼前一个境界对起了以后，你并没有事前先想，欸，碰到了，你那时候这样去作，这种情况叫无故思。不过注意哟！有很多无故思啊，很浓厚的习气，他这个非常强有力的习气，因为这个习气的关系，这个还是定受。他这个习气怎么来的？前面由于他的故思、数数作，养成功了习惯，虽然现在不故思，他继续下去。这地方就是说，单单这一个业，单单这个业，这部分他没有故思所作，这个不增长。

下面说「不利、不数所作」，虽然你去作了，但是呢，你对你作的这个事情，你不是为了求利益，你也不不得已，你实在也不想去作乃至于是，对你没有好处。但是你还要去作，而且呢，你不常常去作，不常常去作。这个什么意思呢？譬如说，我们现在上班，那个办公的地方教你作一个不太合理的事情。唉！这东西啊你觉得，你不为求什么利；还有呢，不数所作。「狂乱所作」，这个我们了解的，失了心了。什么叫「失念所作」呢？就是平常的时候，我们这个正念正知现前，有的时候，你一下就没有注意到了，没有注意到了，这种情况。「非欲乐所作」，就是作这件事情，不是你好乐的。

「自性无记」，自性无记的它本身就不会感这个果的。什么叫自性无记？走路、坐在这地方，就是这样，所以四威仪中很多，睡觉，这个不会感果的，睡觉没有善恶之分。当然你睡的时候懒惰，这个懒惰的心却是，但是睡本身却不是，这个我们要了解的，这个要了解的。所以，不要说：「哦！睡觉是无记的，那我反正一天到晚就睡觉。」你这个懒惰的心，却是不行喔！这个我们分得很清楚。

那么第九、第十这两个，就是我们修行用得上的。虽然你造了，前面造了增长业，但是呢你「懊悔」，说：「唉呀！我以前怎么做这个事情啊，不对啊！」这个时候就它不增长。如果不增长的话，这个业就不一定受。还有呢

「对治」，最好的，圣教里边告诉我们的对治，就是虽然你种了这个种子，你针对着这个病根去治疗。举个譬喻，譬如说你虽然种下去了，种是种下去了，欸，你还没有发芽的时候，你就把它破坏掉了。乃至虽然发了芽，你把它拔掉了，那时候它就长不起来了，这个就是对治。所以这个最后的两点，它是我们修行人特别用来净除以往所造的，以往所造的所以能够那个，就靠这两点。

除此十种业所余诸业。

那么，除了十种都是增长。所以「不增长业者，谓即所说十种。」

〈摄决择分〉亦说四句，一作杀生而非增长，

作了，不增长。

谓无识别所作，梦中所作，非故思作，自无乐欲他逼令作，若有暂作，续即发起猛利追悔及厌患心，恳责厌离，正受律仪，令彼薄弱，未与异熟，便起世间所有离欲，损彼种子及起出世永断之道，害彼种子。

现在讲，这个概念对我们很重要。〈摄决择分〉当中说，这个也有四句分别，它每样东西都说。作而不增长，作是作了，但是不增长。这个，为什么这地方特别说这个业不会定受——不定受？虽然你造了，你能够不受。那么什么呢？看：「无识别所作」，无识别所作，换句话说你根本不知道。「梦中所作」，这刚才已经说过了。「无故思所作」，譬如说一个蚊虫，一叮，你那时候根本不晓得，欸，一来，把它打死掉了。是，那个时候你的的确确不是能够清清楚楚地晓得，你在那儿有个叮你，「欸！」这么一来，那个时候你没有故思，就是这样的情况。但是你不要说：「啊，这个是无故思所作！」下面这个就是故思掉了。这个我们要分得很清楚喔！所以这个心理的行相是非常细微、非常细微喔！不要说，啊，这个是、是、是……打完了以后，反正是我不故思所作，那时候你应该生起忏悔。所以后面这个心，前面的就变成功，就这个里边有差别了，每一个地方很细的。还有「自无乐欲他逼令作」，别人逼着你去做的，这个前面已经说过。

另外一种呢，「若有暂作」，是——下面这个，就是说你作了是增长的，但是你作完了以后，「续即发起猛利追悔及厌患心」，你懊悔，唉呀！你说你怎么、「我怎么做这种错误的事情啊？」还要感到错误、厌离，「恳责厌

离」，这个对！这个就是一般世间的。进一步呢，「正受律仪」，更进一步出世，出世还同样地，一定包括对前面这个追悔、厌患，然后呢，从此以后不再犯。不再犯呢，以前是照着世俗的标准去专门做这种坏事，现在照着出世的标准，于是这样「令彼薄弱」，让它那个种子的力量薄弱。为什么？它不增长嘛，就这样。像一个种子一样，你收起来了以后，干得个要命，摆在石头上面，它就长不起来呀！

还有呢，「便起世间所有离欲」，对世间再离开，欲是增长它的一个力量，现在你离开了，「损彼种子」，使得那个种子受损害。乃至「起出世永断之道，害彼种子」，永远断除。像那个种子一样，前面「损」的话，你把它晒得干得要命，摆在石头上面，摆在那个坛里面，欸，晒不到太阳，碰不到水，它长不起来；「永害」呢？你摆在火上烧烧焦，完了！你怎么个要摆在水里面泡、太阳去晒，它也长不起来，这样。

所以平常是为什么我处处地方告诉大家，说要了解这个道理啊！平常我们发生的事情，事情发生了，往往自己老觉得我有道理。噢哟，这个道理呀，还继续不断地想了半天，找到了机会还跟人家争，你就完了，你就完了！那个什么？故思啊，增长业。那么我们难免的，刚开始难免我们会，不但是难免，尤其刚开始第一步是一定会有的。所以我们努力地修学，了解了这个，随时犯过了以后，晓得「唉呀，怎么我又错了！我就努力地……」你这样地悔责的话，这样的话，可以不定受，这样可以不定受。然后在这个基础上面，这一生你不会遭到恶劣的，乃至少少恶劣，你不堕落。因为你不堕落，下一世能够生生增上，下一世能够生生增上，你乃至能够跳出轮回等等。要不然你恶业增上，拼命在增上，你还求生天、还求往生，那个不是南辕北辙吗？这个基本的概念就在这里。

二增长而非作者，

欸，妙咧！没有作却会增长的。下面呢，

为害生故，于长夜中，数随寻伺，然未杀生。

你经常虽然你没有去杀，但是心里面老是去「寻伺」，寻伺。我们极大部分的时候，我们就做这个罪，这个很糟糕、很糟糕！譬如说，你遇见了一件事情，你欢喜的，虽然你没有啊有行为上跑得去把那东西拿得来；你不欢喜的，

虽然你没有行为上面你没有排斥他、骂他，可是你心里面老在那儿嘀咕，就这个。这个前面所讲的这个业的增长，内因果的增长，再没有比这个更厉害的，就这个，所以这一点是我们最重要的。

所以为什么平常我们要多了解，经常拿那个法理摆在心里面。平常我们大部分时间没事情，痴痴呆呆，干什么？要嘛跑得去聊聊天，要嘛心里面就胡思乱想，想那个什么东西，这个都是什么？这个都是「增长而非作」。凡是增长而非作的话，这种一定是定受的业。注意哟、注意哟！我们平常最容易犯的就是这个毛病，平常我们坐在那个地方就想：嗯！这个怎么动个脑筋，怎么样想那件事情……。就算你这件事情做不成功，这已经在增长了；做成功，那更不谈！所以前面告诉我们太多的例子，大家还记得不记得金猫因缘？他就送了三个铜板，然后呢，他下面增长，一路欢喜，一路想着这个好事情，他就得到这么大的果报。现在我们一路脑子里想的什么？你自己检点一下就晓得了。所以，这个地方我们只要修行的话，如果感觉到贪相应，哦！不对，排除掉。嗔相应，不对！最难对治，还是痴相应！嗯，就是糊里糊涂地就这么一天，好像没什么做什么错事啊！要对治它，要对治它！这地方我们了解，第二个。

三作而增长者，谓除前二句一切杀生。

三，「作而增长」，那个容易。谓除两句，又作又增长。

四非作非增长者，谓除前三。

既没有作，也没有增长。

从不与取乃至绮语，随其所应如杀应知。于意三中，无第二句，于初句中，亦无不思而作，他逼令作。

这意当中没有第二句，为什么呀？第二句是什么？「增长而非作」。意本身哪，意本身它就没有作；它那个作就是增长，有起心动念就是增长。所以这第二句是增长而非作，对于这个意没有；起心动念，意这个意念贪嗔痴就在那里造。那么然后呢，初句中，「亦无不思而作，他逼令作」。第一句当中是什么呢？第一句当中就是「作而不增长」，就是「无不思而作，他逼令作」，这个容易了解。这个我们每一个地方分别清楚了以后，好，业的事情，很清楚了，那么决定受。还有呢决定受，说不定跟定了解了，

决定受中，

还分出前后不同。

依受果时分三。

第一个呢，现法就受。

其中现法受者，谓即彼果现法成熟。〈本地分〉说此复有八，若由增上顾恋意乐，顾恋其身，财物诸有，造作不善，于现法受。

有一个呢，造了以后现在就受的。那么〈本地分〉当中，干什么？「增上的顾恋意乐」，那个增上的话，就是譬如说你的顾恋意乐就是贪增上的，唉呀，那贪心非常厉害，对那个身体啊，对那个财物啊，种种放不下，这个现法受，这个现法受。所以谈到这里，通常我们一般来说，尤其是修学佛法，尤其是出了家的人，大概这一点太强的不大有。好像太强的不大有，但是实际上我们仔细观察的话，毛病来了！平常我们注意呀，都很注意营养，很注意身体，哎呀，动不动就忙这个，这个什么？顾恋意乐。顾恋什么？「顾恋其身」，这个注意喔！这样。

所以前面已经一再告诉我们了，你真正地皈依投了三宝以后，大师，谁？佛；然后呢，法，是佛告诉我们的法；僧，就是我们的同行者。我们所以出了家了以后，是，因为针对着我们眼前，我们身体要顾虑的，可是不要说：「这个医生怎么讲的！」是，医生讲的，我们要听他的，看看佛怎么讲的？如果医生讲的跟佛讲的不一样的时候，听医生的，错了。这个要了解喔，这个要了解喔！然后呢，这个倒还是次要的，平常我们最容易犯的毛病，一天到晚还忙这个。实际上你修行修什么？你修那个身嘛！对，结果所以你这个身体是会越修越坚固，逃不走，永远在轮回在生死当中。这个还会现法当中就受的。

若由增上不顾意乐，不顾彼等，作诸善法。

喏！你能努力地反过来，这一生也会。布施啊、持戒啊这个也有。

如是若于诸有情所，增上损恼增上慈悲。又于三宝尊重等所增上憎害，及于此所，增上净信，胜解意乐。又于父母诸尊重等恩造之所，由增上品，酷暴背恩，所有意乐，所作不善，于现法受。若由增上报恩意乐所

作善法，于现法受。

这个像这些东西，都是现在就受的，都是现在就受的。

顺生受者，谓于二世当受其果。顺后受者，谓于三世以后成熟。

所以我们决定受的当中，也分成功三部分，一个就是现生就受，一个就是第二世受，还有一个呢，第三世以后成熟，第三世以后成熟。那么，如果说我们真正努力修行的话，这个增上生很明白地，这一生就开始，后生还要好，后生更要好！这个就是我们能够如法的。所以的的确确念佛也好，不管做什么也好，最后固然是成佛，然后呢，下一世固然是往生，这一生还得到种种快乐耶！当然，所有的修行都是如此，不仅仅是念佛，广义的，这一点我们要了解，这一点我们要了解。

乃至有很多人虽然修行了，但是好像他感到的不一定如意吧！这个概念我们要很清楚。比如以我们这里的老和尚例子为主，欸，他就修行了以后，怎么老是生病啊？那个就是他造了种种的善业了，现生受；他本来要，造大恶业啊，要下地狱乃至于旁生当中，生生世世被人家杀、吃、还哪，这一世一点小病就解决了。这个非常明显的，有太多这种例子，所以对于这个概念，我们一定还同样地要对它认识得很清楚。你认识得很清楚，对我们是一个绝大的鼓励，然后呢你走起来觉得非常欢乐，越走越高兴，越走越快乐。最后一段话说一下。

于相续中，现有众多善不善业成熟理者，谓诸重业即先成熟。轻重若等，于临终时何者现前，彼即先熟。若此亦等，则何增上多串习者。若此复等，则先所作，彼即先熟。如《俱舍释》所引颂云：「诸业于生死，随重近串习，随先作其中，即前前成熟。」

那么，现在我们相续当中有不晓得无量无边的各式各样的业，有善、有不善，那么哪一个先成熟，换句话说哪一个先感果呢？喏！这个分出来了。第一个，重业一定先成熟，这个业越重。那么重的，轻重相前面已经说过了，对吧！轻重相前面已经说过了。假定说没有特别重，轻重等的话，那么怎么办呢？就是临终的时候，那个时候哪一个东西现起。这一点是为什么我们临终的要助念的关系。就是他如果说求往生的，固然；就是不往生的，乃至于平常不

信佛的，你临终的时候能够提醒他那个东西，他跟那个相应，他也好。

实际上呢，临终的提醒不但如此，还告诉他：「哎呀，你一生造了很多好事啊，这一生苦不堪言，没意思！你现在完了以后，生天去了。」你能够提醒他，欸，他想起欢喜了。那个时候他心里面这个相应的话，他想这个，就是最靠近临终的时候，把这—个引起来，这是第二个，这样。所以「西方当时」，他临终的时候，一定用那个佛像、用长幡接引他等等，这个是有他的道理的，就是指第二点。

「此」——如果相等的话，那么下面呢，习惯，就是你的习性、习性。所以前面说，不要说无故思喔，这个习性非常厉害。对我们极大部分来说，就是这个习性。而且这个习性哪，往往不是这一生造成，多生多劫，所以这个等流习气的重，就是这个样。我们现在修行最重要的就是什么呢？把这个无始的习染改过来。那么假定是这个也没有的话，那么先作的先成熟，你越是前面先作的，那是先成熟。下面就是《俱舍》上面告诉我们这个道理的一个偈子，这个偈子，大家只要念—下。我再念—遍：「诸业」，这个业在生死当中，哪一个先成熟？第一个，随重；第二个，随近；第三个，习惯，串习就是习惯；第四个，前面上面都没有的话，最先作的最先成熟，所以「前前成熟」。

到这地方，那么关于这个善恶业的基本的概念都已经有了，基本的概念都有了。凡是对这个道理不（编者按：录音带中间切断）……清楚，整个的修行的主要的概念全部在这里，所以下面的都从这地方一步步来的。当然这个次第很清楚，你所以今天能够达到这个，一定还有前面的这个层次—步—步、—步—步……这么来。然后呢有了这个概念以后，不管是参禅、念佛、学教乃至于世—间他为什么这样，他为什么感到这个恶果，然后呢你观察自己的话，你也晓得了。起心动念的时候固然你知道，不起心动念你也知道，为什么你会有这个习惯，为什么会有这个样，每一个地方就这么清楚、就这么明白！

菩提道次第广论手抄稿

旧版第五十九卷·B面

今天请翻到《广论》一百三十九页，这个关于业那个部分，这个总的业、果之间的道理、关系，我们已经有了一个基本的认识。那么什么是黑业，黑业的果；什么是白业，白业的果，以及这个业感果当中，几个特别的相关的什么具力的业，还有它怎么样是轻重，还有呢什么是引业、满业，定、不定这种概念都要了解。你前面的了解了，你后面才跟得上，前面的不了解，你后面是越听越糊涂。所以我特别说明，你凡是前面没有听的人，一定要补听的原因。是的，现在你听的觉得听不懂啊，于是你感觉到：唉呀，这个地方听不懂，再去看前面的更糟糕啊！好像有这样的。实际上呢恰恰相反，你把前面的基础慢慢地了解了，后面自然而然都懂，因为这个是有层次的嘛！这个有层次的，你们这个概念一定要了解。同样的道理，说每一个地方你完了以后，你必须要把把握住，那么这个后面更深入的时候，更深入就是利用前面这些基础，你利用的时候你才会运用它，能够运用才能够修持有得。那么下面那个叫：

第二思惟别者。

说我们现在对于整个的由业感果的道理是了解了，那么我们为什么要来学这个呢？那么我们现在了解，回想到是因为我们了解世间的痛苦，世间的究竟状态就是一个苦；说唯一的救济就是三宝，说佛陀，所以于是归依佛陀。而归依了佛陀他所以能够救护我们的原因，原来在这个上头，你结果找到了，那么这个道理也各别地认识清楚了。认识了清楚了，下面你又进一步说：「对！那么在这个情况里面，我了解了，我应该怎么做才使得我生生增进，而能够达到圆满佛地呢？这一个特点在什么地方呢？」所以这个地方现在告诉我们「思惟别者」，喏，这个就是你要的，这个就是你要的！在这一个整个的佛法的中心当中，我们特别需要的哪一部分？这里。这个是思惟别的意思。

所以，换句话说等到你把整个的问题弄清楚了以后，现在在这个问题当中，那就是我要的，我要下脚的那个地方。一方面你了解了这个整个，一方面你了解了进入的次第，然后你走进去的话是步步上升，了解吗？所以这个他这

个层次的安排这么个严密。所以他前面告诉我们，这里不但说明的时候是把一切的佛语都在里头；而且传承下来的两个主要的主流；不但如此，而且他这个次第是按照着我们调心的方法，所以他每一个部分就给我们安排得这么好。所以现在进一步怎么办？说不是我们要远离苦、得到乐吗？那晓得了，什么是苦的因，什么是乐的因，如此的因感如此的果，那么我们现在晓得了。所以由这个地方说：

谓由远离十种不善，虽定能获善妙所依，然若成一圆具德相，能修种智，胜所依者，修道进程，非余能比，故应成办如此所依。此中分三：^一异熟功德，^二异熟果报，^三异熟因缘。

欸，说我们是的，你能够远离了这个十恶，修这个十善，是！一定可以获得这个「妙善所依」的人身，所谓暇满人身。那么但是呢，在这个暇满的人身当中还是有所差别。就我们眼前来看，同样得到人身，所谓暇满的话同样进入佛法，结果有的人脑筋非常好，而且智慧也相应。有的人脑筋虽然好，欸，却是世智聪辩，他脑筋害了，好了个半天，结果走上错路，脑筋不好不谈。有很多人他脑筋虽然好，那身体又不好，有很多人不但脑筋好，身体也好。它每一个地方，就有不同的地方嘛！

那么这个原因在哪里呢？换句话说，他虽然得到了，是不是圆满具足？这个还不是。要晓得，要想圆成无上佛道，这一个差一点都不行啊！所以说，要想能够有一个圆具各种德相，能修无上佛道，「种智」，这个种智就是所谓从道种智到一切智，也可以说拿一切智——佛的智慧，是必然要依靠什么？最好的「胜所依者」。否则的话呢，你得不到这个，虽然也得到的人身，但是做起来是非常、非常地慢，非常、非常地慢。不但是慢，那么还有因为慢的过程，所以这个时候外面有各式各样的障碍什么等等，一个不小心，又走出错了！

所以在这个地方告诉我们，我们真正要修学佛法的人，应该努力地怎么样把修学佛法所使用的工具，具足最美好完整的。就像我们现在举个例子，说我们现在要到远地去，要到远地去。譬如说要去印度朝圣，然后呢要去到哪里去啊，说到美国去。那个时候你不但要认识怎么去法，而且要最好的交通工具。你坐船是不是可以？当然可以，一坐坐上几个月，欸，坐飞机一天就到。然后呢，你坐船坐几个月的话，跑到那海里面，什么时候碰见台风你也不知道，

啊！那东西非常麻烦。尤其是现在那个时候世界是战乱，你不晓得这几个月当中发生了什么事情啊，有种种的不如意地方。所以一定要找说这个最好，不但找了飞机，这个飞机你还要看看这家航空公司，它非常安全，这家航空公司老出毛病。对不对？我们做任何一件事情都是这样，何况现在是修学佛法。那么在这种情况下，我们要想得到这样的这个圆满具足一切修持德相的人身应该是什么？这个是我们特别应该了解的，所以这几个地方就告诉我们这个。

它又分成三：异熟功德，异熟果报，异熟因缘。说，你现在要得到的这样的一个异熟的报体，就是我们现在的这个缘，暇满的人身，这应该有些什么内容？这个内容换句话——功德，有什么、哪几个优越的好的条件？那么这个优越的条件，第二呢，它有什么样的功效？能够产生什么样的作用？第三个，你要得到这样的一个异熟的圆满的报体，要有什么样的因缘？那么我们了解了，为了求这样的一个暇满的人身，我们在因地当中这样去努力，自然你一定得到这个果报，这个观念我们首先要建立。

现在我常常听见人家讲，尤其是现在这个时候，这个世界、世间上面好多乱的现象。常常有的人，哎呀，这个地方神神怪怪，那个地方神神怪怪，不要说是外道，就是佛法当中也有很多神神怪怪的事情。我们往往自己把握不住原则，听见了这个，噢哟，就被它心动了。佛法里边讲不讲神通？讲，绝对讲！但是神通是什么？你如理如法修持的必然结果，这是果啊！我们真正要求的是应该求什么？喏，这个因在哪里，了解了，然后我们在因地当中起心动念当中，每一念相应，由于这个心念，然后身口相应，自然你会感得这个。如果你不了解这一点去做的话，那对不起，没有用、没有用！不要说眼前那些小小的一点鬼通、一点感应，一点用场都没有。佛在世的时候，非常清楚、非常明白，佛在这地方，很多去亲近佛的人他没有得到好处耶！不要说提婆达多等等，《四十二章经》当中两个公案，你们牢牢地记住！这个地方再说一遍，这个公案的内涵。

两个住在远地的人听见了佛以后，要去见佛。然后跑到半路上面，天旱，没有水喝。我们一天没饭吃可以，一天没水喝就很难受，两三天不一定饿得死，可是没有水喝的话就渴死了。结果跑到半路上面，看见有一个「牛尾塘」，换句话说那个牛踩着那个田凹下去一点点水。那么两个人看见，哎呀，看见了水不管脏不脏，只要水就喝，结果里面都是小虫，你怎么弄也没办法把

那个小虫拿掉。

一个人一看，说：「不行、不行！我们既然要去见佛，佛告诉我们，我们要怎么做。」佛告诉我们，你想想求学佛法，譬如我们就皈依佛，皈依了佛以后就照着佛的道理做。以前我们不懂容或会犯这个毛病，现在懂得了。你为什么皈依佛啊？要脱苦、要得乐嘛！这皈依了佛怎么才能够脱苦、离苦得乐？欸，他告诉你的办法如法行持嘛！这样。所以从前者，然后呢我们在世间的一切，六道当中选择，唯有佛是我们的皈依处，等到你皈依了佛以后才了解，原来皈依佛的正皈依的是法，那么要照着法去做，那个才是。

你正确地了解了，这个人他就了解的，所以说：「欸，佛，我们要去见佛的目的是在这里，既然佛告诉我们的行持的方法这样的话，对不起！今天渴死了，我要照着它去做。」另外一个人就说：「你这个人真傻，你见不到佛有什么用？我们先喝了水，然后见到了佛，问题不是就好了吗？」结果一个人坚持不喝那个水，一个人就喝了，不喝那个人马上就渴死掉了。要我们世间的人想起来这个人真傻。嘿！结果他因为持了佛戒马上生天，一生天，天人他有几个特质，他晓得：哦，我宿生什么因缘来到这里。而且他确定晓得他这一生成了天人，这个天人的特质，他是化生的——原来这样因缘。啊！他马上去见佛，见到了佛了。

另外一个人呢？喝了水，然后辛辛苦苦又跑了很长一段时候，见到了佛。佛当然晓得这件事情啰！所以就故意问他：「哎呀，你远道而来很辛苦，你哪里来啊？」这个人又是一肚子委屈那个心情，报告那个佛如此这般，那么就有两个人……。然后佛怎么说？「你这个痴人！你以为见到我啦！去佛千里，你看看旁边那个人。」他站在旁边，果然看见一个人，看见这个人面孔很熟，可是这个人长得非常清秀、非常丰润，年纪轻得不得了，这人间少见、见不到。正在怀疑，佛跟他说：「喏！就是跟你一起来饿死的那个朋友，他因为持佛净戒马上饿死，结果呢得到了这个。你见到我有什么用呢？」

所以现在我们要千万不要，哎哟，这个人有一点神通，又有人什么样子，你跟着他。这个神通能比得上佛吗？见到了佛，佛尚且说你这个痴人，你有什么用！所以我们真正要学佛法，必定要从这一个地方去认识啊！了解不了解？所以这个一点都急不来的，大家万万不要急，万万不要急，你一定要把握得住这

个。昨天下午还有一个同修问我说：「唉呀，我现在业障很重，我要忏悔，唉呀，我要念佛……。」我就告诉他，那么你好好地把那个本论前面补听，他自然每个道理都告诉我们，这是佛的最圆满的教法呀！这一点我们根本需要认识的。

所以在这个地方我们晓得，你要得到这样的果，那么因地上面应该如何下手。昨天讲的是最重要的东西已经说过了，在这个地方今天重提一下。那为什么要重提呢？昨天我讲整个的修行的关键，就在那个等流心识上面，那有人问我了：「欸，那人家念佛的人他没讲那个，参禅的人没讲这个。」是啊！有很多人说：啊！你不要去妄分别，他没讲这个，这个话怎么讲？你们现在细细想一想，我把黑板上那个一般用功的方法都在这里，这个概念先摆在这里，你自己想一想。现在不必想，先看一下，然后呢，你下课的几分钟想一想，或者今天告诉你，或者明天告诉你。如果说你能够想得自己想通了，那最好！那时候一补的话，你自己就晓得怎么融贯各宗各派，任何一家用功的方法，否则的话，到那时候再告诉你关键何在。

总之一句话——不离开如此因、如此果，造这样的业因感这样的业果。如果说你只了解这个世间因果的法则，那么在六道当中可以上升；如果你更进一步第一义谛的话，可以跳出轮回，还不外乎这一个。现在我们看，第一个，就是异熟的功德，这种的异熟就是这一种的果报体，有什么样的殊胜的、优越的条件。那么这里又分八：

初中分八。一寿量圆满者，

说：一、这种人他的寿量圆满。

谓宿能引牵引长寿，如其所引，长寿久住。

第一个，需要长寿，需要长寿，因为他宿生造的这个业是一个长寿的业。为什么要长寿啊？那我们现在修习佛法，小的时候不行，你到了十几岁开始可以学。学它个十年、十五年到了三十岁。对不起！你的寿命只有二十岁，嘿，一点用场都没有。就算你三十岁，刚学会要开始修了，不行；就算你三十五岁，修了又有一点样子，完了！他寿量一定要圆满，这个是第一个重要。不过单单那个寿量够不够？不够，寿虽然长，但是你偏偏一天到晚造恶业，结果你

那个寿越长，是恶业越大，是越倒霉。所以还要其他的条件，下面一样一样说。第二：

二形色圆满者，谓由形色显色善故，面容殊妙，根无阙故，众所乐见，横竖称故，形量端严。

那么长相好，长相好。「形色」跟「显色」，形色，长得样子好，显色，看起来好。有很多人这个面孔长得很黑，教人家一看，唉！这个黑炭。那我们通常一看见这个人，不要说黑人哪！一看。还有的人呢，这个皮肤那就是，总是就是有很多人，你教你……不但样子长得好，而且那个肤色非常丰润，这样。那么「根」当然一定是具足，如果眼睛去掉一个，或者鼻子那么塌掉了，耳朵又这样，那个不行。为什么呀？那么这样的教人家看得欢喜，看得欢喜。根阙主要的是包括自己的自修，如果其他的，还要利人，你跟大众相处，大家一看，看见你欢喜呀，不管你去向人家求教也好，或者你帮人家也好，这个就乐于产生正面的功效。第三：

三族姓圆满者，谓生世间，恭敬称扬，诸高贵种。

第三个，就是他的家世出身圆满，现在我们讲起来，「噢哟，这个人可是某某人家的子弟喔！」以前说起来，噢，这个是王家子弟，现在这个人说他家世是如何地好法，不但是百万的富豪、千万的富豪，而且这是都是有学问、有什么的，就这样。那自然而然这种家庭出身，受人景仰、尊重。第四：

四自在圆满者，谓大财位，有亲友等广大朋翼，具大僚属。

这个就是你要做什么事情的话，要两样东西：第一个——人，第二个——法。人呢，说自己的家里边，外面的朋友等等，这个来帮助你；外面的财位。然后这样，你有财、有用，要做什么事情，不管是自利也好，是利人也好。

五信言圆满者，谓诸有情信奉言教，由其身语于他无欺，堪为信委，于其一切诤讼断证，堪为量故。

那么第五个，就是你讲的话让人家听着你欢喜，这样。那么然后呢，说的人也不欺负别人，不欺骗他人，人人信得过你。不但人家信得过你，而且你对事情的认识，处断的标准，是非常公正严明，大家对你服服贴贴、服服贴贴。否则的话，唉呀，随便谈一些问题，大家吵吵闹闹是没有用场。第六：

六大势名称者，有大名称，有大美誉，谓于惠施，具足勇健精进等德，由此因缘，为诸大众所供养处。

他有大名称，有大名称，人家都是觉得这个人好，为什么呢？他有这个，他惠施，他惠施不但是财，而且法，而且布施的时候「勇健精进」，所以大众都信仰、供养他。

七丈夫性者，谓成就男根。八大力具足者，谓由宿业力，为性少病，或全无病，于现法缘，起大勇悍。

那么第八，是有大力量，这个就是说主要的那这个地方的宿业的力量。所以现在有很多人讲医，这个医是绝对有用的，我们要晓得我们的病，总共有四种因缘，四种因缘。第一个就是四大不调，这个四大不调是医生可以看的，也需要医生看；第二个宿业所感，那个医生没办法；第三个是鬼神触恼，这个医生也没有办法；第四个自己出岔，不应该做的事情，去做那种事情。譬如说我们饮食，这个应该适量，他不适量，不应该吃的他吃了。然后呢天气，他寒暖不知，有诸如此类的事情。主要的四样，其中有一样那个是这个四大，现在的医生；而实际上呢，特别是这个地方具足这个大力，主要的是宿业力、宿业力。

我看见过好几个人，那是我小的时候，我家乡有一个，我们称他为叫「崇明圣人」，他很有意思，这个人的确了不起哦！他是前清末年的是一个老秀才，他最后那个时候考，他考上的。他真正的好不在他考上那个功名，而这个人行的严峻，啊，那人人佩服他，那个道德的操守，所以我们家乡都称他为圣人。这个人很怪，他人虽然很好，但是他多病，他一生多病，结果偏偏他的母亲一生没有病。那个时候我遇见他的时候，那位老人家已经快八十岁了。他有一次跟我父亲讲，那是我父亲的一位老师，唉！他说：「我一生最苦的啊，那个时候母亲……。」因为他是——以前的人都非常孝顺，他对母亲是绝对地孝顺，当然做母亲的人也绝对疼爱这个儿子，何况这个儿子这么好。可是妙咧！这个母亲的人从来没生过病，也不晓得病人之苦，偏偏那个儿子，他一身都是病，这样。

所以当时我听了这个东西的确不大懂，以后慢慢地、慢慢地了解了，我遇

见很多人，他就是不晓得什么是病。然后那个时候我们在学校里面有一个同学，我还记得他，他好有意思喔！他这个身体我们叫他小牛，为什么叫他小牛啊？他跑到什么地方，就在那个地方又奔、跑、吃、弄这个，这样。饿，饿、饿、饿，饿一餐、饿两餐也不在乎；吃的时候一口气，噢哟，大家吃胀了，他多吃一点也不在乎。刚刚吃完冰的，马上喝热的也没关系；喝完了热的，他冰的吃进去，冰淇淋几个吃进去，也就这个样。有很多人、其他人都受不了。那我们三年级不晓得四年级，那个时候第一次，不晓得第二次，那种特别的流行性感冒，那个时候刚开始，第一次大量地侵袭台湾，一下大量的人生病。那个时候我们在学校里念书的时候，学校里为这个病，病倒的人占五分之三。你可以想像单单那么个小区域，老师、同学结果为了这个病居然没办法，放假几天。我们天天跑医院，噢哟！他一天到晚忙，他从来没有病过，你说这种人怎么讲啊？

所以现在人很多讲医，我不是说否定，是绝对它有它的绝对的价值，可是我们必定要，尤其是了解了佛法的人，我们要了解这个特质，了解这个特质。所以那么这个地方特别说，这个地方大力具足是什么？特别讲「宿业力」。所以，他的或者病很少，或者全无病，不但没有病而且身体很强壮，因为他强壮，所以这个心里面也比较勇悍。现在有很多人未尝不想用功，他用功一提起来啊，唉呀！等一下腰又痠了，头又痛了，哇！那是没办法好想。这个有八样东西，这个八样东西。那么他上面解释一下。

此复第一谓住乐趣，

这个八样东西当中，一定要在乐趣当中，特别指人。

第二谓身，

身体。第三：

生为第三，

就是他的出身。

财位僚属为四，第五谓为世间量则，

第五是什么呢？就是他的话，大家信得过他，因为世间要想做事情的话，衡量的标准就是这个，衡量的标准。他一句话，大家觉得对了、对了，事情可

以摆平了！你要想做事情，这个是重要的。

第六谓彼所有名称，

就这样，跟你接触的人固然，跟你不接触的人，他也听见了，啊！说某人如何、如何，这个对我们是非常重要的。第七：

七谓一切功德之器，

我们想做圆满的功德的话，这个男身是非常重要的。

第八谓于诸所应作势力具足。

你要做的必须要这个条件。

异熟果报分八。初者依自他利，

那么下面那个，这个「异熟果报」，就是特别地详细说明一下，像上面所说的这样的这个异熟体，它有什么样的业用，有什么样的功效。「分八」，也按照着上面这个八样。「初」，就是寿，寿的话不管要想思自利、他利，

能于长时，积集增长，无量善根。

你如果想修习增长善根，这个时间很重要，所以寿要圆满。第二个呢，

第二者谓诸大众暂见欢喜，咸共归仰，凡所发言，无不听用。

你一看这个人就欢喜，你看起来欢喜，人家常说：啊，这个开始的好啊，已经是一半的成功。一看见好欢喜的话，事情就很好办了，这样。所以这一点有这么样的好处。

菩提道次第广论 手抄稿

第 60 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十卷·A面

「第三」，第三是什么呢？就是前面讲的族姓，就是出身。

谓所劝教，无违敬用。

我们常常介绍一个人，啊！说这个某人的家世如何，如果这个有辉煌的家世，我们通常会介绍，在以前是尤其重要。也许有人说：「现在的人好像不讲这个了。」我以前也以为如此，以为大概我们东方人像中国、日本、印度，印度是不谈啦，印度那世袭得太厉害了，中国、日本都讲这个门阀世家，我以为西方不讲。嘿！结果这一次到了西方以后，才发现西方人讲得才厉害咧，讲得才厉害咧！不但欧洲大陆是固然讲，美国也是，他非常重视那个门阀，这个世间就是这个样，就是这个样。人家说：「噢！这个某人出身如何如何。」那就是这样。那在这种状态之下，一个这样好的出身的人，做这样的事情，那大概不会错了。自然这个我们就容易受他的劝诫，你要他做任何事业，也容易成功。

第四者谓以布施摄诸有情，令其成熟。

就是「自在」，那是什么呢？不管是财，不管是法，这一方面你都自在啊！财施，那么你有钱；法施，你有聪明、智慧，又学得又好。人家没有的，你给他，人家不懂的，你告诉他，就是这样，那自然人家服服贴贴跟着你呀！所以，「摄诸有情」容易成熟，我们修无上佛道是必不可少的。

第五者谓以爱语利行同事，摄诸有情，速令成熟。

这个都靠语言哪！你的「信言圆满」，你出起口来——对！那就好。所以这是为什么，我们现在一开始要养成功啊，平常我常常建议大家不要多开口，有很多人就是欢喜开口。你开口如果说得对也好，他一开口也不知道说到这里去了，文不对题是一种。还有一种呢？这个往往把握不住中心还在诡辩、强辩，这种东西都是非常糟糕，非常糟糕的事情。平常的时候，我们主要的这个因地当中由于什么，那么果位当中达到这样的功效，这个我们要了解。眼前的好处就是这个，眼前就是你平常因为有了这个条件哪，所以人家容易接受，所

以「爱语、利行、同事」是容易。

第六者谓由营助一切事业，施布恩德，为报恩故，速受劝教。

那么第六为什么有「大势名称」呢？就是这样，就是因为你帮助别人，就因为你帮助别人嘛！不管是财、法，因为这样，所以呀人家感你的恩，一是得到的是感你的恩，没有得到也要求这个恩，自然而然这样的情况之下，他处处地方来跟着你转，那么你要做什么事情很容易成功，这是它的功效。第七就是「丈夫性」——男性。

谓为一切胜功德器，欲乐勤勇，堪为一切事业之器，智慧广博，堪为思择所知之器。又于大众都无所畏。又与一切有情同行，言论受用，或住屏处皆无嫌碍。

这个男性是「一切胜功德器」，这并不是说样样东西都是男性好，不！女性也有女性的特殊的地方。但是呢，她女性有很多的的确确不如男性的地方，譬如说「欲乐勤勇」，勇悍的心情，这个男性的特征，男性的特征在这个地方。那么还有呢？譬如说后面所说的「大众都无所畏」，为什么啊？在任何情况之下，你说这个女性，尤其是现在，你要单独的，或者很多地方的话，哦！这个东西不行，这个东西不行，这样。它有这样的几个，那么下面告诉我们的，这个必定要具足男性的特别的几个。

不过在这个地方我们并不强调，因为尤其是现在的西方人，强调这个男女平等。唉呀！我觉得这个事情真是很遗憾的事情。天下的事情，本来就是平等的——如此因，如此果，各有它的长短，你各尽所长，截长补短，是恰到好处。现在不在根本问题上争论，而在枝末上面去摸，这个东西很糟糕，那个很糟糕！所以我们这个地方，这个问题不去深一层地探讨，我们只是了解，这个由于共业，世间的量则如此。的确这个男性，是在任何情况之下是无所畏惧，而且勇悍之心特强，这个女性这个条件是不具足的，不具足的。那么第八呢，

谓于自他利，皆无厌倦，勇猛坚固，能得慧力，速发神通。

这个第八是什么？「大力具足」。因为他具有了这个，所以他做什么事情是勇往直前。要不然的话，唉呀，做一点事情就心里面就提不起来，就又怕，

又不勇猛；然后呢虽然勇猛的话不坚固，虽然勇猛做了一下，等一下又累得坐在那里塌掉了，这个东西不行。不但勇猛而且坚固，因为他勇猛坚固，所以定慧什么等等都能够得到。要想真正深入佛法，你没有这个条件，是绝无可能，绝无可能！由于这样，那么定慧力得，于是速发神通。然后呢达到了这种情况之下，你要办的事情，那可以非常快地办成功，这个就是这八样东西特别的好处，特别的功用。那么这个八样东西，以什么原因得到的呢？看异熟八因，第一个，

谓于有情，不加伤害，及正依止不害意乐。

这是第一个。

又云：「善放将杀生，如是利其命，遮止害众生，则当得长寿。承事诸病人，善施诸医药，不以碗杖等，害众生无病。」

分两方面，一个是应该遮止的，第二个是应该努力的。应该遮止的——不伤害众生。不伤害众生最主要的什么？就是内心当中「不害意乐」，心里面不要伤害别人。这个伤害不仅仅是杀哦，就是我们在很多情况之下，尽管我们现在说不杀了，但是不损恼别人这个意乐，这个很难做到，这个很难做到。而且这个不损恼别人，往往是不知不觉当中，不知不觉当中，你倒不一定是有意损恼别人，你只是为了只想到自己伤害了别人。所以说，我们如果从根本上面去要想了解的话，处处地方要推己及人，要推己及人。

现在有很多人，这个世间的人我们不谈，本来世间的量则是只求自己的利益，这个我们先不去谈它。我们现在修学佛法的人，懂得了很多道理以后，他不拿这个道理来净化他自己的心识，说：哎呀！我这个人见烦恼特别强，或者思烦恼特别强。见烦恼特别强的人，他好欢喜跟人家讲道理的，喔唷，他总归他有道理，他不晓得他是见烦恼；思烦恼特别强的人，贪嗔痴特别重，他道理他倒不一定是讲，但是碰见这种情况，这个习性很重。所以这个地方特别讲的这个意乐，这一点很重要。我们了解的佛法，真正重要的，在这一个上面要注意！那么这个是也可以说根本的，也可以说消极的，也可以说「自停自住」（编者按：此四字尚待指正）。

下面呢，「善放将杀生」，更进一步，有很多人将要被杀，我们要去救

他，然后呢利益他的命，还要「遮止害众生」，这样的话得到长寿，这个是对于一般的有情。对于我们共同的众同分当中，人道当中呢，「承事诸病人」，对病人要承事。所以佛在世的时候特别说「看病福田，第一福田」，然后呢《梵网经》上面还在讲。佛在世的时候，就有这个典型的公案，典型的公案。这是为什么我在这个地方特别常常提醒大家的，戒律上面也告诉我们，戒律上也告诉我们。

那么还有呢「善施诸医药」，好好地把那个医药给人家。这个医药分两方面，生理的、心理的。真正好的医生，他不单单是看你的身病哦，还要看心病，还要看心病。所以，现在的西方很有意思，西方目前那个专科医师很多，大家都说专科。可是现在有一个争论，有很多全科医生，他样样来。要我们想像当中，这个全科医生不行欸！咦，全科医生有它很大的道理在，因为很多人的病，他这个除了身病以外，他心病很重要，心病很重要！尤其是美国，它这个盛行那个保险制度，那个保险制度那个医生，常常叫「家庭医生」，就是这样，家庭医生。也就是换句话说，你一家……你的病人，你看了病反正找他，他从小就晓得你，你这个人怎么样的，这样。

那因为我在那儿住了一些时候，去看的时候，他往往先跟你随便谈谈天哪什么，然后给你开点药。以后我才晓得，往往开那个药，跟你那个病了不相干，就是这样。哎哟！你觉得心里很苦恼或者怎么样，他然后给你。原来这个里面什么东西？维他命几粒，什么阿斯匹灵几粒。现在阿斯匹灵晓得不能吃了，不开了，欸，你吃下去有一点效果的，等一下，好，感冒就好了。

那我自己还亲身遇见过这样一件事情，有一次我感冒，感冒了以后，有一个，正好我们出去，一起去到一个地方去朝山，朝山的同行当中有一个，这个是药剂师，他随身带着。他就讲，什么？这个怎么念的，我忘记掉了，什么「一大两小，多吃开水，多睡觉。」下面几句话，就是这样，那个治感冒是百发百中的药。那时我感冒得啊，哎呀，那天鼻涕什么流，这样，他就给我吃，吃几个。然后他们那天出去去了，我就没去，我在那里吃完了以后，然后睡了一觉蒙头，果然没错，到了晚上就好了。哎呀，我说我以前感冒从来没有这么快好过，很相信。以后等到完了以后，回来到了那个地方，有一次偶然谈，他说「一大两小」是什么东西呀？小的是维他命B，大的是维他命C，我听了大为惊讶！什么？我说我天天吃这个东西，但是平常吃这个东西，感冒就是不

好。他那一天就告诉你呀，然后你心里面想。的的确确是这样，千真万确，千真万确！所以现在很多学佛的人，居然心理上说这个……我们要晓得，佛法真正讲的身心是分不开的，身心是分不开的。

我说到这里，我还给你讲一个，这是一个非常有名的实验。实验的这个人，一个德国的大科学家，在战前……现在我们动不动讲美国，我们晓得战前最好的是欧洲，德国尤其是厉害，是一个德国人。那么他接受了这个东方文化以后，他觉得，晓得那个心理的重要。实际上佛法讲的身心是分不开的，现在我们这个世间上的这个哲学往往讲心物好像二元，不是，这个不是！不过西方人，很多人总觉得这两样东西完全对立的，实际上不是，这是互相影响的。那么这个主要的中心在什么地方呢？主要的中心就是那个心念。我们往往那个心念，由于这个等流的心识，你看见了对象以后，已经跟着外境转，引发那个种子，到那个时候它现起来。将来讲到业的时候，它每一个地方会分得很仔细。

那么这个医生，他了解这个情况以后，所以，他自己用他的那套方法，当然采用东方人「定」的心情。他那个意志力非常强，那么有一次，那个实验还在上海做的，吃那个虎列拉菌。虎列拉菌是什么？霍乱、吐泻，这个你们晓得的，非常厉害啊！随便碰到一点点你吃下去，是马上出毛病。他经过人家的实验室里边培养出来的，喝一杯！啊，那个一杯可以杀死百万个人，大家分开来吃，吃下去的话非死不可，他就当众表演喝下去，一点事情都没有。表演了两次，第二次还拉了一次肚子。人家问他：「你为什么拉了一次肚子？」他自己也说明，他自己……你真正的心力强盛，他很了解这件事情。我们现在好像听起来这个很神奇吧！我完全讲科学给你们听，不要讲佛法。

现在的科学上面催眠术，你们大家了解的，对不对？听说过没有？这个催眠尤其特别用在生小孩子，它生小孩的时候，有一种叫无痛的这个生产的方法。它就是事先他用催眠，使得这个产妇，精神跟随着这个催眠师集中在一个地方去，她的心志完全跑到那个地方去了。然后呢那个地方暗示她，放松了身体，欸，一点都不痛。可惜的是我们都没有这个经验，我们也不可能有这个经验。但是除了这个以外它用在其他的地方，已经产生了各式各样的神奇不可思议的功效。所以我们可以说日常生活当中随时可以检查得到的，譬如说我们自己的时候，你碰见什么一点小小的头痛或者什么，在那儿很难受。欸，忽然

之间有一样东西，非常有力地吸引你，你全部精神贯注在那里，等到你贯注在那里，等一下你忘记掉了。忙完了半天，一回来的时候，唉呀，又塌掉了。我想这个经验我们人人有吧！说明什么，说明什么？就是这个。

所以大家注意哦！大家注意哦！不要我们为这个世间这种无明所骗，世间的人那没办法，现在学佛的人哪，居然有人告诉我：「我是学医的！」他完全忽视掉这个，我也只好不谈，然后你有理，你还有没有道理？你有，说完了让他走路。这种人学佛啊，我觉得真可怜，他不知道在学什么佛！所以我这个地方谈到这里，随便一提，随便一提，这一点是我们务必要知道的。所以这个地方叫「善施诸医药」，你是这样的。还有呢，「不以砒杖等，害众生无病」，你能够处处地方这样地帮助别人的话，那么那个时候，你就可以得到这个，不但寿长而且少病少恼。如果说你能够帮助人家身病，你身少病；你能够帮助人家心理健全，你心力坚强，如此因、如此果，就一点都不错。

第二者谓能惠施灯等光明，鲜净衣物，又云：「由依止无嗔，施庄严妙色，说无嫉妬果，当感妙同分。」

第二是什么？就是形色、显色圆满。为什么呀？喏！「惠施灯明等」。这个光明，啊！样样都照出来了。所以不但是供佛，而且在暗的地方，你处处地方能够这样，这是一个。还有鲜净的衣服，好的东西，那个就是形、显二色。「又云：由依止无嗔」，这个嗔是内心当中的最恶劣的东西，所以这一点「施庄严妙色，及无嫉妬果」。这个庄严妙色你怎么个布施法？庄严妙色怎么布施法？外面的布施，譬如说我们现在在这个常住，我们把那个大殿固然打扫得清清楚楚，弄得样样好，地道的前面，处处地方。譬如我昨天来说，我正在那儿休息，我看见平常身体向来不好的一个同修，居然跑在那里，休息的时间不休息，拿了一个扫帚在那里扫地。哎呀！我看了真赞叹哪！后来我还在说，他固然是得到了功德，我还因为他而得到了功德；他得到的功德他的，我在那儿随喜，我也得到功德。所以我觉得你们真正懂得了这个如法修行的话，这个出家生活之美啊！

反过来，你说：「万一这个人偷懒怎么办？」我还是可以得到功德。如果他偷懒，我觉得：「唉呀！这个人真可怜，不知道，愚痴啊！我要好好努力啊，我要将来帮助他。」我还是可以增长功德，对不对？这个很明白呀！所以

你们要懂得，真正修学佛法最重要的正知见。反过来，你不懂的话，他那儿扫地，你会觉得：「哼！这个家伙，他算什么？他算他的勤劳啊？」对不起，他在那儿长功德，你这一念非堕落不可！这不是很简单吗？就算他做给你看，他做给他是他啊，你还是在那儿随喜，这是我们要了解的。我们这个地方不能反省自己不如，还要嫉妒人家，这是我们为什么在末法的时候这样，还处处地方说这个不如意，那个不如意，说这个。你不要怪人家不如意，那你因地当中，你只要自己问你自己你起心动念，很明白、很清楚，就了解了这个道理，这样。

这个地方都是什么？「施庄严妙色」，你能够把那个寺院弄得干干净净，人家一看说：「啊！这个地方真好啊！」欸，对了，你就得到了这个功德，你就得到了这个功德。所以就有这样大的好处啊！你不要说，等到还要常住派你一点工作，你还畏畏缩缩跑到那里去，「嗨哟，这个事情又无关紧要的，好像跟修行没有关系呀！」前面说得很清楚，已经登地的菩萨，尚且要无量无边的东西去供养，现在我们个凡夫什么都不要，你还不聚一点资粮，不聚一点功德，请问你修行修在哪里呀？所以这个地方来告诉我们施庄严妙色，然后呢还要不要嫉妒，那个时候「感妙同分」，欸，你就得到了！

第三谓摧伏慢心，

还有这个是「族姓」，就换句话是出身，他为什么出身就高贵呢？他处处地方谦下尊重别人。因为你谦下尊重别人，所以，你这个善因，你一出生人家就会尊重你。你现在处处地方自己觉得傲慢，瞧不起别人，对不起，你到那个时候也是这样，你也是这个样。

于尊长等，勤礼拜等，于他恭敬，犹如仆使。

对于尊长等等，是勤礼拜，于他恭敬，犹如仆使。要晓得这个尊长是重福田，重福田，在家是自己的父母等等，出家是三宝、师长、佛等等，乃至于是他只要穿了这身衣服。所以我们注意哦！穿了这种衣服，一穿这种衣服，不管他自己里边的行持如何，你一看见这件衣服，哎哟！这个三世清净幢相，你对他恭敬总不错，得到的好处，总是你的。你恭敬，他不一定得到好处欸，可是阿弥陀佛啊！你恭敬他，你有几分恭敬，就得到多少好处啊！这个是我们要了

解的。如果你真正了解了以后，我想我们心里面，你要找一点烦恼，你怎么样找也找不到。你怎么可能有烦恼呢？你在什么地方都在增长你的功德，这个功德还是以后的异熟，眼前心里是处处欢喜。所以现在很多人说信了佛还要烦恼烦恼，唉呀，我觉得真可怜，乃至出了家还烦恼烦恼！这个时候你赶快努力来学，你只要学会了以后，那快乐啊！眼前固然快乐，是将来生生增上。

所以尽管现在我这样的话，常常不大舒服，可是我心里实在是很开心，是越想越开心。我想我以前没有学，所以现在老生病，现在晓得了好高兴啊！以前的果报，那没办法嘛，还它啊！可是我既然感到这个痛苦，我现在了解了，我现在种的因可是快乐的因啊！越想越高兴。痛由它去，那没办法好的事情嘛！我以前不知道，现在知道了，你看多开心啊！你生病都开心，那你不生病的时候，当然更开心。这个道理都在这个上头，那么这个是族姓。

第四者谓于乞求衣食等物，悉皆施惠，设未来乞亦行利益。又于苦恼及功德田，乏资具所，应往供施。

第四，那么就是布施，如果有人来向你乞讨的话呢，你去惠施他，去惠施他。现在有的人说：「唔，你布施给他……」世间上面常常这样说：「这种人他好好的，他自己有能力不去做，你给了他以后，他不是培养一个社会上面的寄生虫吗？你让他增长他的好吃懒做吗？所以不要布施！」你说这个话有没有道理？嗯，很有道理啊！对啊，你吃的送了他，他以后——好了、好了不做事情，他专门这样了。那你到底怎么办啊？这上面我告诉你，这两个答案都对，反过来，两个答案都错。你真正懂得了佛法，你怎么做就怎么对，而且绝对不会是含含糊糊的。刚才说两个答案都对，你不是说：「这个对了，这个一定错，这个对了，那个一定错，怎么会两个都对呢？」不！你要晓得做任何一件事情，它一定有一个衡量这一件事情的准则。你那个时候看你衡量的准则是什么，这个我们要了解的。

所以佛法上面告诉我们，我们必定要把握住这几个：做的事，就是对象；什么意乐，你的心是什么心；然后呢根据这个心，你怎么加行；怎么圆满。如果说你看见了这个情况之后，于是你心里面想到的，说你现在修学佛法，什么？要帮别人，帮助别人最主要的是干什么？结个善缘哪！先结善缘，然后呢慢慢地可以。他今天想来跟你要，很好啊！结个善缘，以后来帮助他，第一

个。第二个，他来要，成就你的布施，圆满你的布施的这个功德，他是你的恩田，你将来所以能够成就，都是靠他。然后呢你将来有了布施，然后你有这个功德，到那个时候你也修学了佛法，了解了，然后你帮助他去，对吧？结果这么一来的话，你自己也圆满，他也圆满，其他的你不考虑，那个时候绝对正确！

是另外一个情况呢？也许你另外一种情况，那个时候，你的起心动念，着眼不在那个布施上面，也许你在另外一个概念上面——世间的量则。那个时候你想，他这个人，假定说你用另外一种方式策励他去的话，也可以让他至少能够有一个什么的好处。那个时候，你不布施，对！总之你的心的动机很重要哦！所以记得吧？这个业一共有四个条件，第一个，业来决定一切，第二个，业的增长广大，记得不记得？然后这个业是什么，思、思已业，对不对？思心所相应，然后呢相应的身口所起的。当你心里面想着，你为了利益他，你为了利益他，送他也对，不送他也对；反过来，你拿你的心情去想，以世间的量则去想的话，那就另外一回事，不管你找多少的藉口。这个概念非常清楚，所以你把握住这一点的话，尽管别人也许跟你要争论这个问题，你自己心里面了解得清清楚楚，你做起来绝对没错，这是我在这个地方告诉你的。

那么在我们正式开始修行的次第，一定是先布施第一，这样。所以这个佛在因地当中不要说钱、样样东西布施啊，人家来给他讨头，他绝对不会说他要不要他的头，「欸，他来要我的头，我生生世世就要求布施，他现在来要求，满足我的布施，当然送给他呀！」他高兴得不得了！他绝对没有想到人家要不要，要了这个头要干什么的，他没想到。这是我们要了解的这个特质啊！

所以我们现在从这个地方要去看，这个布施分多方面的，财施、法施、无畏施。是！有的时候，有的人心情比较怯弱一点，那个时候需要你帮忙的时候，我们也应该帮忙他，应该帮忙他。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十卷·B面

那么尤其在这一点，我要特别地鼓励几位年轻的同学们。年轻人不晓得老年的苦，也许是因为我现在体会到了，以前我总是觉得拿我的衡量，总觉得这些年纪老的人踢踢遑遑的。我现在发现不是！到那时候他就是处处地方不如，他的确有他……还有病的时候，那个时候不能用你的想法去想，这个我们要注意！所以我们修学佛法的时候，这一个概念很重要，很重要！人家到这种情况之下，我们应该他需要什么尽量帮忙他，需要财——外物，布施财物；他需要精神上的安慰，布施无畏；知见方面的不了解，那么法布施，总归处处地方帮忙他。

「又于苦恼及功德田」缺乏的时候，「苦恼」的话，那就是属于世间的一般人。不管他是缺的哪一样——缺的财，缺的法是无知，以及精神上的没得依靠，你给他的无畏；所谓「功德田」的话，就是三宝之数，修行人等等。这个功德田，把恩德也并在这个里头可以说，他有所缺乏的时候，那么去供养、去布施，这样。所以这个世间人尚且这么说啦，这个孝，世间讲孝道，实际上这就是我们最好的恩田。他不是说你能够养啊，不是说你能够养啊！要什么？要能够善体亲意。现代的人能够养父母已经了不起了，古来的人不是这样，佛法比它更高一层。所以我们真正地对于功德田，对于尊长什么等等的話，不是说：「啊！我赚了钱给他几个。」或者什么，绝对不是这个意思，你处处地方要委曲婉转的。

记得不记得，我们事善知识引用《华严》当中的九心，第一个心是什么？大家还记得不记得？如孝子心，一点都没错。如孝子心什么？他讲他的心欸！他处处地方，不是以他自己的心里边觉得「我觉得怎么想的」，而是以父母的心里面怎么想的，这一点对现代的人尤其重要。为什么对现代的人尤其重要？因为现代的科学特别发达的时代，这个前后差得很多、很多。我当年自己也是这样想，现在看见年轻人哪，啊，又变本加厉！我当年总觉得父母啊，他们那个时代不一样，那么不懂了。现在呢，更是如此了！不要说等到二十几岁、三十几岁念了很多书，还在小学里乃至中学里边，对自己的父母说：「这些老

朽了，这个落伍了，他根本什么都不懂！」好像就是他懂。所以这个世间哪，邪见增上，每况愈下，讲道理是越讲越多，但是呢世间的样样东西是每况愈下，道理就在这里。所以这个是第四样东西，我们要了解的。

第五者谓修远离语四不善。

那么这个第五项。那么现在呢这是讲再下面所谓第五，这个第五为什么信言会圆满呢？他因地当中能够远离四种不善，修四种的善法，修四种的善法。那个时候自然而然哪，你讲话人家能够信受你、信受你，这样。否则的话，这个我们讲话的的确确现在常见的现象，平常我们一开口，是好的固然不错，但是大部分人往往，要嘛说闲话，绮语，说了半天毫无意思，造这个因；要不然讲一点道理的话，人家不听了，起争论，然后你有道理，我有道理，吵了个半天。这个都是什么原因？宿生既做错了，这一生尤其是错上加错，大家还不能反省啊！还不能反省啊，还总觉得我有道理，那个心里面哪，他不是说他明知故犯，他真正地可怜的地方，愚痴的地方，他不知道，他总觉得自己有道理。所以大家注意，为什么我昨天特别提到这个等流，你们必定要从这个地方认识起。这不仅仅是个概念，单单那个概念，一点用场都没有。你必定要把这个概念哪，认得它概念所指的是什么，那个时候你才有修行的机会。

说到这里，为什么现在在这个地方佛学院，有很多我将来我会认真地淘汰，不相应的就是不必去听。要不然说了很多道理以后，然后拿那个照妖镜去照别人的话，自己既伤害也伤害佛法，没有用场，完全没有用场。你懂得了道理越多，然后跟人家吵架的机会越多。你自己害了是小事情，然后呢把大家也拖下地狱去，佛无始以来集聚的资粮，就被我们这样地吵吵坏掉了，不值得的，这个要了解，这样。所以碰见这种情况，为什么古人告诉我们碰见什么事情，谈得好就谈，不能谈——忍，原因很简单，就是说这个里面总有很多原因在，你不必跟人家论的原因就是这样。所以这个地方告诉我们，所以你开口人家能够信奉的原因，就是你宿生信言圆满。那是因为你嘛不开口，开口的时候，绝不讲无义的绮语，绝不离间别人，事实就是事实，乃至说话的时候总是不会粗言，总是非常地柔软，非常地柔软。

那我说到这个地方，我倒想起那个时候刚出家，刚出家，我们住在兰若，我这个法师常常说我：「你们这些人，一开口就像吵架。」我总觉得我好像从

从来没有跟人家吵架嘛！我一直出了家以后，的的确确我自己觉得，从来没有跟人家吵架。但是过了多少年以后，我在那个时候才感觉到。那个时候心里面，心理状态也不一样，开口的时候，自己也感觉得到，那个心情跟那个不一样；你不比较，比较不出来。那么以前这个什么状态呢？以前因为一向就是那种心理很粗猛的这种现象不觉得，自己虽然平平常常，可是开起口来那个话，总是比较起来不大像柔软。就像我们现在，譬如说有很多这种社会上某一个阶级的人，他一开口三字经就先出来了，一开口三字经就出来了。他这个三字经，他自己不晓得他在说些什么欸，那会这样的，就是这个习性。那么这个地方我们提一下，这个第五。

第六者谓发宏愿，于自身中摄持当来种种功德，供养三宝，供养父母，声闻独觉，亲教轨范，及诸尊长。

这个是得到「大势名称」的。这个大势名称要两个条件，第一个要「发宏愿」。我为什么要这样作，要这样作。这个愿不是普通的愿哦！这个愿叫「宏愿」，什么才是宏愿？无上菩提之愿。现在我们只要把这四个字摆在心上面，真正的菩提愿到现在为止我们还没讲到，我们也不大正确地认识。现在不要说菩提愿，乃至于是厌离心是什么都不知道，在这种情况下，那佛法门都没摸到。不过呢，我们现在先晓得方向在哪里，根据着这个，然后呢做种种的功德。做种种功德当中，特别是供养三宝，这个是出世的；父母这是世间的；然后呢三宝当中，特别是声闻、独觉这种证果的；跟你亲近的，那是亲教、轨范尊长，这个都是大功德田、大恩德田，你在这个里面，随便一点点的损或者益，就得到的祸害跟功德是不得了地大，不得了地大！

我最近看这个《德育古鉴》上面，有这么一段公案。有一个地方瘟疫，有一个地方是瘟疫，那个瘟疫来的时候是非常可怕，不要说现在啊，现在的科学这么昌明，一旦这个流行病来的时候，你简直一点办法都没有。那古代那好可怕，我想你们大概没看见过，我小的时候就看见过。那个时候霍乱来的时候，那往往说，刚开始只是一家人家，然后呢，哎呀，那个棺材店里拼命做都来不及，到后来，哪有来得及买棺材的，整个的一个村庄上面死的只剩下几个人咧！有这种情形，这么个厉害法，那就是霍乱的时候。尽管那个时候科学不发达，可是那个时候也晓得的，一有霍乱，平常的时候婚丧喜庆等等，这个民间

很重视，大家去要祭悼，一碰见这种情况，谁都不敢去。只是丧葬那些人，欸，他们那些人还妙咧，他们也不怕，他们还照去不误。这么个可怕法！所以古代人也晓得，一碰见这种情况谁都不敢去的。

那么有一次有一个地方，有一家人家也正在瘟疫流行。那么流行之前有一个媳妇，那时候刚刚嫁到那个夫家，嫁到那个夫家了以后，她有一次偶然正好还她娘家去。她回去了以后，她那个夫家那个地方就起了瘟疫了。喔！一下传开来那非常快，然后她就急着要回家去。她妈妈就说：「欸，你回去干什么？」她妈妈、她哥哥，大家都劝她：「这种病，一下的话，你家统统死光了。你这有幸而出来了以后，你呀赶快就留在这里。」然后这个女的怎么说？「不！我今天既然到了他家，那就是他家的人。正需要你的时候，你不去，这个可以吗？做人是这样做的吗？」她当然话不这样说啦，她的意思就是这样，然后就回去了，然后就不计一切地回去了。摆明了摆出去的，就是张开眼睛往水里跳的事情，她就回去了。

回去的时候，欸，妙咧！那一家人家的家里正在那个病的时候，忽然之间哪，她不晓得是她先生还是她公公，听见有几个鬼讲，哎哟！说这个孝妇回来了，回来了，那个天上面派了人来了，他们赶快逃。就是这样。欸，结果他一家人就好了，自己也不晓得是怎么一回事，就是这样。所以后来就这个公案登出来，甚至真正反正是瘟疫什么等等，的的确确有这种瘟神，有这种瘟神，那是那个地方的共业，他那个时候就来了，那个时候就来了。所以你想，世间她才发这一个心，有这样的量，就马上感得这样的果报。所以这一点我说到这个地方，随便地一提供养这个尊长的功德。

所以为什么，反过来，那天我们记得吧？说有一个人，他姓韩的，他本来可以得到功名，结果因为他自己对他的父母，对他的尊长，尽管他表面上面还是很孝顺，我们连他表面都做不到，他心里面还在嘀咕。他心里一嘀咕，那个文昌帝君说：「表面上面做得很好，他心里一直嘀咕，他那个功名早就削掉了。」然后你们不妨再看看《俞净意公遇灶神记》，他自己还觉得：「哎哟！我这么修行，做这么多好的事情。」这灶神怎么讲？「上帝派那个日游使者，跟着你跟了三年，因为你抱怨，所以上帝派一个日游使者（就是白天检查的），跟了你三年，发现你一点的好功德都没有做。你起心动念一直都是这种埋怨，都是嗔恨，所以你这个祸，你逃祸都来不及，你还求功德，你哪里求

起？」这个在世间人喏！

所以我们修道人就要从这个地方好好地认识去，好好地认识去。你晓得了这个，那个异熟的八个因，晓得这个因地从哪里种起，就在我们起心动念那个地方种起，那是非常重要的，非常重要的！所以，佛说的这个戒经，最重要的是第三句——自净其意呀！也是这样讲啊！所以说，这个是第六个。

第七者谓乐丈夫所有功德，厌妇女身，深见过患。

这个，他怎么样能够得到丈夫身呢？他第一个乐丈夫身，对于这个女身深深地见到它的祸害。还有一个呢？

乐女身者，遮止欲乐，将失男根，令得脱免。

有很多人他欢喜女性，这个欢喜女性有两种，或者自己对自己的这个爱着，这个女性通常欢喜胭脂、花粉，修饰、修饰弄弄，其实这个不仅是女性哦，男性也是如此。但是这个也并不是叫我们头发嘛长得这个样，胡子嘛留得这么长，不是这个意思。我们整齐还是要的，整洁是世间的量则，只是你不要刻意地去弄的这个，这个不要。那么这个除了自身以外，还有别的；譬如男性，男性好乐、欢喜女性的话，这个也是一定要会失男根的。碰见这种情况，你能够自己遮止，防止别人遮止，那么那种情况之下，你能够脱免，就能够得到丈夫之身，丈夫之身。关于这个在后面谈到这个业的另外一部分的时候，他也有说明。总是处处地方，最重要的就是思、思已业，你的起心动念。然后你的起心动念以后，然后你的身口相应的，最主要的始终就是这个心念。

第八者谓他不能作，自当代作，若共能办，则当伴助，惠施饮食。

第八的话呢，怎么才有具大力量呢？他如果不能做，你就代他做；或者自己共他做，或者帮忙他；惠施种种。所以遇到这种情况，现在这种情况，有的时候人家求助于你，你应该怎么？求之不得，「好啊！他来成就我的布施功德，他来成就我的具足大力。」我们往往这样的，人家来求助你，总照着我心里的心意想，就是说：「他这个人故意这样，他这个人就是怎么样，就是怎么样……。」你说种种理由呀，不但自己不帮忙，还要叫别人不去帮忙。唉呀！这个事实在是我觉得好可惜、好遗憾的一件事情。这个地方我们了解了，说你要想得到这一个异熟的果报，就要以这样的异熟的因啊，这样。

所以佛陀特别给我们说明，说你不是要成佛吗？对！因为你要成佛，所以你对佛、三宝恭敬吗？对！因为既然你要成佛而对三宝恭敬的话，请问：为什么不对那些穷人恭敬呢？这个话骤然我们听起来不懂，对那些穷人、对那些坏人你为什么恭敬他？请问：没有穷人成就你的布施功德，没有那些坏人成就你的持戒、忍辱功德，你能成佛吗？不能！不能！既然你要成佛了去恭敬佛，他同样成就你成佛的因缘，你能不恭敬他吗？这个道理很简单嘛！

所以说穿了问题很简单，你是跑得来要学佛，还是你跑得来学会了那些文字跟人家去争辩哪？假定你学会了文字争辩，你要想去博一个博士头衔，朝着去大张旗鼓赚大钱，那不要管。你反正懂得了一点文字，跑得去跟人家大吹牛，可以！如果你想成佛的话，那个情况就完全另外一回事。分别得清楚吗？

我所以很强调用这种语调来说明的，只有一个目的，就是策励我们自己的内心，晓得我们真正进入的关键在哪里——是把文字的内涵要认得，然后呢有了这个正确的认识，身体力行，改过，这个就叫作修嘛，修改自己一向无始以来的习性。这个习性是不知不觉的，前面很多次告诉我们「他世现行犹如梦」，你有了这个习性呢，到了下一世现行的像梦当中一样。我们想想看是不是？我们每一个人就有我们个人欢喜，欸，他就欢喜那样，他就欢喜这样，我们也不晓得为什么。就像做梦当中我们不晓得为什么，梦醒了又晓得，原来这是梦啊！为什么？喏，就是你宿生的这样的，这个哪里？就这两个字。这下面这个，等一下再讲，或者先让你们想一想，总是慢慢地、慢慢地，谈到的时候再去说它，那么这个八个因。下面这个很有意思哦！

如是八因，若具三缘，能感最胜诸异熟果。

上面是八个因，一切法的成就，一切法的生起是因缘所生。因是这个，缘呢？下面。主因有了，还要助缘具足才行。哪三个助缘呢？下面，如果你能够把这三个助缘做到了，能够感到最胜的异熟的果报。

在还没有讲这个三缘之前，《金刚经》上面告诉我们「三轮体空」，它要三轮空；下面这个叫「三轮不空」，这个怎么讲？三轮空是什么？是修相应的慧，到了这个时候，三轮自然空。那么你要修的话，请问道当中你要修什么

道？要修这个道，你「境」，前面信、解的境，应该是了解些什么？根据你所了解的，然后如法地行持修道，才感得如此的道，对不对？一定的，所以那个时候才有这个果。请问因地当中是做些什么？不知道！因为我们现在不知道，所以要嘛说空话，说三轮空，说了半天，大家反正不空，空的在天上。我们说起来：「我们凡夫嘛，这个是圣人境界。」这个话倒是没错，这是圣人境界，我们就是凡夫。但是你怎么从凡夫到圣人境界，不晓得，所以永远你想学佛，只是永远哪，只是想。所以祖师会说：「你这样做法，做到驴年没你的份！」

现在这个地方就告诉我们，喏，就是这三个！你能够把这三个，因地上面一步一步做对了，果位上面就达到这样的结果，所以这样的次第。所以我们现在不要羡慕别人，应该羡慕自己呀，哇！说：「现在我好高兴，我居然找到了这个正确的办法，我只要这样下去的话，到那个时候就是我的！」现在佛来送给你，对不起，我不要；你佛已经告诉我，我晓得，还是你佛告诉我的，你有这样的因，就感得这样的果，我现在造这个因，自然有这样的果。如果说是只有佛可以送给我们果的话，对不起，那个佛法就没有因果了，这是佛法吗？所以你对这个概念认识了，自然而然晓得我们怎么办！

下面就说三样东西，哪三样呢？第一个「心清净」，这个地方分三样——心、田、加行清净。换句话这个就是三轮空当中，心就是自己，田就是对方，加行就是中间做的事情，这样。所以我们刚开始的时候叫什么？要用这样东西的是清净；等到你这个闻、思位当中清净的话，感得修位当中的清净的话，就是「空」相应法，就是这样。那么现在看看，

心清净中待自有二，

心清净当中，「待自有二」，这个心又从自、他两方面来说。

谓修彼因所有众善，将用回向无上菩提不希异熟。

现在我们要做各式各样的好事，然后呢你做了好事以后，不管你要不要，一定有它的善果的。那么，那个时候我做的时候，我说我不是为了别的，是为了什么？为了要求无上菩提，绝对不希望异熟果，绝对不希望异熟果，这一点我们要了解。那么加深这个印象起见，我要提一件事情。我们往往做一点小小的事情，做了以后，总希望别人知道，啊！然后让人家知道。或者做了以后，这个心里面你不知不觉当中要做给别人看。人家希望异熟，还不希望现世，还希

望以后咧！现在我们连它希望后世都等不及，就眼前马上让人家看见：你看，我在那儿做那件好事情。

所以你不要小看说回向菩提，这真正的内心回向菩提，这是有它一定的量则在，这样。所以你做任何事情，你心里很清楚，我为什么做，我是为了这个。将来的果报都不要，眼前的果报更是虚假的，两脚一伸有什么？所以不管别人看见不看见，不管别人赞叹不赞叹，人家埋怨我，他是他的，我自己努力做。所以这个回向菩提两个字，不要把它文字看，看看自己的心里就很清楚、很明白。「不希异熟」啊！那个时候才谈得到不希异熟。这是第一个，就是自己心里很清楚，你做任何事情，说：是！

所以，关于这一点，为什么我对我的老师这么赞叹，为什么我现在才懂得他这一句话：「我做这一件事，可是做给我自己看的哦！」那我现在懂了：对啊！做给我自己看的，没有错，做的不是做给别人看的。到了这个时候，我才了解为什么上一次讲那个故事，说在全西藏供养三宝，最好的是奔公甲这一把灰。你们还记得吧！他拿出这一把灰来，往那个供桌上面撒了一把，结果一个大成就者说：「喏，全西藏最好供养的，就是奔公甲这一把灰！」要我们现在跑到灶里面，拿了一把灰，在佛台上面撒着，这个最好的供养吗？这不是颠倒吗？为什么？他就了解，欸，他心里面起心动念不对，他要做给别人看，马上：不对！净化——自净其意呀！这个我们要了解，这样。

所以，你真正地对这一点了解了以后的话，那个攀缘心自己就很容易拿掉。最主要的还是什么呢？还是你首先现在要认得你自己的内心的心相，净否？这么简单！净了，进一步，然后呢再求无上菩提。这是第一个，心清净。因为你处处求无上菩提，无上菩提特质是什么？空相应嘛，很简单！所以你因地上面，心心念念积这样的因，当因积够的时候，果出现自然就是它，对不对？

噢！现在我们了解了，我们平常念《金刚经》，说三轮空觉得高不可攀，真是高不可攀，它就是高，你就是一点办法都没有。现在呢它虽然高，却我就可以步步上升，很快就可以达到。所以佛就告诉我们，你只要这样去做，不久你就成佛啊，一点都没有错。为什么？你了解次第步骤。要不然的话，高，可是对不起，不可攀！没有你的份。我们讲也是空口说白话，然后我们还去弘

法，弘了半天，始终是高不可攀，好遗憾！不要说遗憾，很可惜，应该这么说。这个种子种下去，将来一定还是要成熟的，所以从种子那一方面，我们还是无比地赞叹。现在我们看第二个，说：啊，好高兴呀！现在高，而且可攀！
第二

由纯厚意，修行诸因势力猛利。

然后呢修的时候，意是纯而厚，势是猛利。纯厚是指什么？一点不夹杂，净——净的纯，净的纯这个叫纯厚。然后呢不但质是净的纯，而且做的时候——势猛利，这个完全是自己那一方面的，心清净。还有呢看待他，什么是看待他呢？你万一做事情的时候，

待他有二，谓见同法者，上中下座，远离嫉妬，比较轻毁，勤修随喜。

哎呀，美啊！对他呢？有的时候这个不是你来做嘛，别人做，然后呢同法的，不管他上面比你高、同样的、以及下面比你低，你看见他做了以后，「远离嫉妬」，不嫉妬也不比较。他做好了，我们说：「他有什么了不起！」对不起，你这个你就害了。他做对了，哎呀！赞叹哪，欢喜啊，随喜啊！

菩提道次第广论 手抄稿

第 61 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十一卷·A面

随喜这个事情是美不可言哪！你在任何情况之下，你都可以随喜。吃饭，你也可以随喜，睡觉你也可以随喜，你看看别人坐得端端正正，「啊，好啊！」你赞叹。然后你看看你自己，「以前我在家里面的时候吃了这个饭，造那个染污之业，今天跑到这个地方来，是出世间。」你又随喜，所以随喜自、随喜他。平常睡觉两脚一伸，躺在那里像猪一样地，不晓得睡到……「今天我在这里忙了一天，为了明天的精进，好好地休息，啊，高兴啊！」睡在那里也随喜，就这样。然后你任何一个地方，就像刚才那个，这个为什么？因为你看见别人了，这样。

所以在这种地方，自然而然你能够这样，是团体也和睦，你功德也增长；然后因为这样的关系，将来你因地当中这样，你感得的这个果报自然美。我们现在不要怨说：「唉呀，现在这个环境这么恶劣啊！」要怨自己：「唉，宿生我以前一直又造那种恶因啊！」同样反过来，你现在看见这么个不理想的环境，你就欢喜！「那有什么关系，他做他的，我做我的。做完了，这一世我把我的这个前面欠的还掉了以后，下一世，我们各走各的，我上我的天堂，然后等到我上完了天堂，再来救他，那个时候正好啊！」你想到这里好高兴喔，绝对不会抱怨，这个就是这个「观待于他」耶！所以这种情况之下，他做好，你也不嫉妒；他做坏，你也不嘀咕，很清楚、很明白啊！而你自己呢，一直在高兴，功德是一直在增长，眼前欢喜，将来果报是圆满，天下哪有比这个更好的事情。其次，

设若不能如此而行，亦应日日，多次观择所应行事。

假定这个做不到，怎么办呢？喏！我们时时刻刻在观察自己，应该做些什么。前面记得四种资粮吧？四种资粮当中，密护根门下面是告诉我们怎么样应行，做我们所有的行为该怎么做。因为你懂得了，照去做，万一不懂得，那么观察一下，然后你看懂了去做，自然而然起心动念都相应，那个「心清净」。第一个你内心清净了，第二个呢，加行清净——三轮当中的第二轮，怎么个清净法呀？说：

加行清淨中，观待自者，谓于长时无间殷重，

自己不管做什么事情，时间——不间断，第一个，而且长久，两样东西；不间断是做的前后，「长时」，做任何一件事情是越长越好，这个对时来说。然后对量来说「殷重」，很认真地去做，很殷重地、认真地去做。你同样地做一件事情，你可以马马虎虎地做，也可以认认真真地做，这个有很大的差别，很大的差别。这个就是「加行」。

观待他者，谓未受行赞美令受。已受行者，赞美令喜，恒无间作不弃舍作。

前面是完全对自己来说，后面是对他来说，说如果说他没有接受这个正确的概念，那么没有照着正确的行持去做，你赞叹、称赞种种，使他接受，使他如法行持。已经接受，已经行持了，你赞美、随喜，也是无间；还有呢，帮忙他绝不弃舍。

这个里边虽然说「观待自」、「观待他」，要知道，这个观待他当中，一定有观待自里头，换句话说，所谓观待自是什么？就是完全是你自己的起心动念。那么，当这件事情也牵涉到对方的时候，那个叫观待他。所以当牵涉到对方的时候，你自己的那心情还是用得上的，对不对？所以有一种情况之下，的确没有旁人，你自己坐在这个地方，那纯粹属于观待你的；还有一种情况之下，他对方在的时候，那个观待自、观待他两个心情要同时用，这个我们要了解的，这些事情都不是分开的。你了解这个道理所指的心理行相以后，你自然而然会认得清清楚楚，那个时候你做起来是得心应手，那么这个是「加行清淨」。三轮当中第三个「田清淨」，他下面说：

田清淨者，谓由彼二意乐加行，能与众多微妙果故，等同妙田。

你只要前面这个两样东西——「意乐」就是你的心，「加行」就是你的行为，这个两样东西好的话，感的果是一定微妙，所以等于这个田美一样。现在三样东西当中，两个已经无限大了，第三个不管它无限大不无限大，一定无限大。只要有任何一个无限大，乘上那个无限大，一定是无限大，现在有两个无限大了，第三个是不是都没有关系。

佛就是这个公案，佛啊，他的心清淨，他的加行清淨，他真正的成佛是什

么？他就是舍头目脑髓，他舍的对象，不是舍给佛耶，这个很明白！他舍的头目脑髓，舍给谁啊？舍给那个是六道众生。所以那个六道众生，田不清净哪，但是他的心、加行两样清净了，他不是成了佛了吗？所以理路上面已经告诉我们，实际上面公案也是如此，对不对？那这个明白的事实。而且十方三世一切诸佛没有一个例外的，哪有一个佛舍的头是舍给另外一个佛的？没有耶，这个很清楚耶！然后呢罗刹来跟佛说要什么东西，然后老虎饿了以后佛也给他，都是这个样的。所以你看佛在因地当中，找不到清净的田啊！只有佛在刚开始的时候是有的，到后来真正行菩萨道的时候，佛因地当中这个田，不是田清净，而是心跟加行清净。对不对？喏、喏、喏！现在这里。

所以你们要求三轮空，从这个地方求起，求到了。所以大家一直说：「哎呀，《金刚经》好啊！」我觉得这个不比《金刚经》坏喔！你们有没有这个感觉啊？而且真正《金刚经》的钥匙在这里哦！不但《金刚经》、《弥陀经》、《圆觉经》，不但大乘经、小乘经，不但经，而且戒，你这个钥匙有了，你开到哪里，哪一个就开。开经藏，经藏开，开律藏，律藏开，开论藏，论藏开，这么美！清楚不清楚？现在因、缘都具足了，果要不要问哪？不要问了，果不要问了，果也不必问！这是非常清楚、非常明白。

此等是如〈菩萨地〉说，以释补满而为宣说。

这个〈菩萨地〉上当中讲得很清楚的，来解释那个满业的这个道理。所以我觉得这个地方，啊！那是菩萨、祖师的悲心啊，那个修行的方法，告诉我们这么彻底、这么圆满哪！你这个基本精神能够认识了，然后你在行相上面一配合的话，哇！马上好。这个像引擎一样，这个引擎样样都弄好了以后，然后你把它轮胎、壳子一加上去的话，嗨！走得个快，走得个快。你们有没有看见马路上，有的时候那个车子出来的时候，单单一个车子的头，然后呢坐在这地方一个驾驶，那个车身都没有的，它为什么啊？先试一下，只要那个车身好的话，然后把那个……不，不是那个车身，就是引擎如果好的话，把那个车身装上去，马上成功，对不对？是不是这样啊？那么对嘛！现在我们就是这样，你只要把这个东西弄好了以后，然后你的行相一安上去的话，要学戒，戒马上圆满；要学定，定马上得到，前面已经告诉我们很清楚了。为什么我们现在学定学不到的？大家还记得不记得？在正修行当中，破除邪执当中说得这么清楚

啊！

现在还有人问我说：「唉呀！我这个念佛怎么老不一心不乱，该怎么办哪？」不在这里的，我会详细告诉他；如果在这里的人还问出这种话来的话，唉，这个人实在是没救药！或者他没听，是可能的。所以你只要回过头去看看，得到三昧尚且这么容易，何况你念个一心不乱呢！每一个地方，他内容已经告诉我们这么清楚，次第这么明白。好！现在我们了解了，哦，业的原则；然后我们了解了以后，我们要求的是什么，这个是特别我们应该知道；然后呢这些了解了以后，第三步应该：

第三思已进止道理中分二：

了解了这个，那么我们怎么照着去做了，怎么照着去做。

一 总示，

第一是。第二

二 特以四力净修道理。

第一个呢，了解了以后，整个地告诉我们，现在进一步我们应该怎么办。第二步特别是要忏悔。平常我们忏悔，中国平常一般讲的，不管天台、贤首，是用十个次第，十门来说，现在他用四门来说，开合虽然不同，内容是彻底圆满，这个讲下去的时候，我们会讲到它。现在先看一看，「总示」，说了解了这个，现在该怎么办。

今初 如《入行论》云：「苦从不善生，如何定脱此，我昼夜恒时，理应思惟此。」

哦！现在晓得了，苦是从恶业所生起的，那么怎么样要想，怎么样才能够从苦当中透脱出来呢？他没说快乐，实际上，苦透脱出来嘛就是快乐了嘛，对吧？所以简单来说，这是一个事情包括了的全部。我们现在真正要求的什么？要求的就是这个嘛！所以我们昼夜应该思惟这个道理，这才是我们现在真正要做的呀！

又云：「能仁说胜解，一切善品本，又此之根本，恒修异熟果。」

佛就告诉我们，说「胜解」——什么叫胜解啊？就是殊胜的见解，这个见解是，不是平平常常，平常我们的一种见解被人家一说，「对啊！」我本来想这样，被人家一说，「对呀！」这样，心里面就动摇了。有人告诉你，这个地方好，你就到这个地方；有人告诉你，那个地方好，你就到那里去；有人说念佛好，你就念佛；等一下告诉你参禅好，你又参禅；到那时候告诉你学教好，你又学教，那你完了！不晓得弄了半天是一无是处。什么叫胜解呢？就是你对这个道理，产生了决定正确的认识，不管他说什么，绝不动摇，这个叫胜解。

这是个心理状态，这个心理状态对善法也有胜解，对恶法也有胜解的。世间也有很多人喔，世间也有很多人，譬如说科学家，科学家他这种见解很强的，这个有他的道理。因为他认识的那个事情，都不仅仅说人家告诉他，而且他告诉他的这个理论，他了解得很透彻，不但理论很透彻，经过实验，验证这个理论的确实性，所以那个时候，他坚定不移的信心。

那我们说起来，那这样科学对了吗？对相对的状态当中，对的，因为他研究的时候，所研究的范围，是在他那个范围之内。所以科学所观察的那个范围之内，对的。超过这个范围对不对？对不起，他没有观察到，科学之真正缺点在这里。所以科学那个方法本身是正确的，这个跟佛学是完全一模一样的。佛学的真正可贵，是用的方法本质上面完全一样，但是它的内涵却有绝大的不一样——深、广，完全不同、完全不同。这科学就像大海里边，丢一颗网下去，这个大海这么大，你丢一颗网你能够捞到多少？佛法不是，佛法像太虚空，把那个大海——不要说大海，把我们的地球、我们的太阳系，摆在太虚空当中，一点点哪！这个佛法的真正的深广的量，这是我们要了解的。所以它在这个量当中，没有一样东西不清楚、不明白，那何况一个大海，何况一个地球，何况太阳系，何况银河系！

所以《楞严经》上面说，「空生大觉海，如海一沤发」，我们说十方虚空，这个十方的虚空是不得了啊！现在我们抬头天空一看，说这个银河系，这个银河系，啊！可是在虚空当中，你只见到一点点，小得一点点对不对？所以那个虚空多大！可是在那个大觉海当中，这个觉性当中，这个空，在这个里边只是大海当中一个小泡泡。喏，佛法的深广的程度是这个样的，这是我们要了

解的。所以我们真正能够有幸而认识了佛法以后，哇！那这个时候对它产生的胜解，绝不动摇，这样。

可是佛法运用的时候，是有两个面，一个是胜义谛，这个就是它最深的那一方面，另一个是世俗谛，世俗跟胜义分不开的喔！这个到后面再讲。那么它这个世俗，眼前我们引导我们的是什么？从世俗谛上面引导我们，让我们了解那个胜义。那个世俗有两个，一个叫正的这个世俗，有一个呢……所谓世俗共同无错识所承认的世俗，比如说，我现在看见这个，我眼睛好的，你眼睛好的，这个大家都看见，这个共同承认的，佛法讲的世俗谛是根据这个来讲的。然后呢我眼睛有毛病，那什么色盲，你看见这个黄的，我看见那个青的，你们大家看见的都是青的，我看见黄的，那个对不起！我这个就是错误的，这个不对的。关于这个道理，我们以后慢慢地去讲，慢慢地去讲。这个地方只是说明了什么？我们真正信解认识的道理，对它产生决定不移的正确的认识，不被其他一切动摇。现在这个地方要胜解的是什么？业感缘起，如此业因感如此果报，彼此之间种种关键，这是前面整个的所讲的。

你了解了这个，什么？「一切善品本」，这个道理就很清楚、很明白了，所有的善法根本。因为你要求好嘛！然后呢因为你得到了胜解，你晓得这个好怎么来的啊？有这样的因嘛！你看得很清楚。所以到了那个时候，叫你讨一点便宜，你绝不要讨，「哎呀！不要讨，讨它干什么？我讨到了一块钱的便宜，赔出了一万块钱，谁愿意做这个事情啊？」反过来说，人人愿意去尽力，你很清楚明白，今天我尽了三分的力，或者说是付出了三块钱的代价，将来进来三亿块钱，大家拼命去争都来不及。现在那个商场当中稍微有一点的好处，大家打开头了，现在这个好处是无量无边哪，那自然人人好啊！

不过这个地方也许有人说：「喔唷，这个样的话，大家打开头的话，怎么办哪？」你不要怕，佛法的妙是妙在这个上头，你布施的话，人家也得到好处，你也得到好处，跟世间完全不一样的。世间的事情，你得到了好处，人家没有的，这样。所以这个非常简单，你只要照着佛法去做的话，一定是自他共同越来越圆满。尽管说这个布施让给你了，那我得不到了，我随喜呀，这不是一样吗？反过来说，我做了，你随喜呀！那的的确确，绝对是没有一点点亏欠，你做也好是你不做也好。所以他说，心清净、是田清净、是加行清净，而

清净当中每一个地方，告诉我们这么清清楚楚、明明白白。清楚吗？

所以这个地方说，佛告诉我们胜解是一切善品本哪！那这个胜解怎么来的？嘿！「此之根本」是「恒修异熟果」。哦，就是这个，就告诉我们不断地去修习这个道理。异熟果是什么？这个因感得这个果，就是这个道理。要怎么办呢？「恒修」。现在我们才了解了：噢，原来这个才是我们真正修行的啊！所以一天到晚思惟观察，起心动念无非是如此，这样。哪怕你休息了，他后面告诉我们的，休息了，你想了一下：「咳！我已经想了半天了，精进，修学佛法最重要的是精进，现在呢想过了休息一下，这个是精进当中必须要的。」所以你脑筋停下来的时候，它还在精进当中。然后停下来，紧跟着又再修行，还在精进当中。所以一天到晚在修习，所以这个进步是自然神速。到那个时候，你说你脑筋里一天到晚这么思惟，一天到晚欢喜，还会有苦恼吗？当然没有啊！

所以我们现在所以苦恼的原因在哪里呢？就是没有这个。不要说胜解没有得到，正知见都没得到。正知见都没得到，那你怎么去想些什么？空打妄想，打得无聊，然后最好找一个人聊聊天，害了。然后呢，张三长，李四短，专门说那种事情，难得得到的这个人身，说完了下地狱，唉，这是最可惜的是莫大于此啊！现在我们好高兴喔，懂得了，现在就步步可以上升。

谓既了知黑白业果，非唯了知即便止住，应数修习，以此是为极不现事，极难获得决定解故。

所以这个大师这个地方特别告诉我们，说，哦！我们现在前面了解了，这个黑业白业感这样的果啊，但是不是说你懂得了就停在这里，应该怎么样？数数修习。这个地方讲的修习，怎么修习法，你们现在了解了吧！所以说凡是前面没有补听的人，非听不可，要不然你还不晓得什么修行。他前面告诉我们修行的方法，了解吗？这是我为什么上一堂我特别告诉你们的，你们赶快把它听。你们不想学的人，那没关系，反正是意思、意思，如果你们想学的，前面这个根本没有的话，根本谈佛法始终在门外，这个要注意。他告诉我们每一个地方的修习，什么条件，什么程度应该修的，说闻的阶段如何，思的阶段是如何，闻又是怎么样从闻得闻慧，从思得思慧，它那个次第是一点都不可乱的。

为什么要这样做呀？以这个事情「极不现事」，它不是你眼前可以观察得

到的，不是眼前可以观察得到的。其实这件事情很容易，我们不要说法上面的确，这科学上头的事情，为什么科学家会这样值得我们的赞叹？他就是能够把不眼前——眼前看不到的事情，他能够看得见，而且说得清清楚楚。我们人人在这个地方大家透气，空气你看见了吗？你看不见，欸，但是他看见了，所以让你服服贴贴喔！你生了病，他说有细菌，你看见了吗？你看不见，欸，但是他有，他看见了，所以那个药给你吃进去，那个针打进去，弄好了，你就对他服服贴贴，对不对？只是看见这么小一点点哦！他为什么得到？数数修习呀！

你们没有看见那个世间真正念书的人，实际上所以啊……其实我们还是看见了，说现在这个地方很竞争，我们常常说：「哎呀，现在我们这个地方的竞争啊……！」就好像只有我们这里的，其实你们没有到国外去，你如果一去的话，你晓得：啊！这个纽约，那个时候我头上那个时候，一段时候在纽约。我虽然没念书，后来我看见了，我听他们说，他们那个竞争的剧烈是不得了地厉害啊！

所以有一件事情，不晓得你们听说过，爱因斯坦，你们大家听说过对不对？他发明了相对论以后，他自己曾经说过，世界上最厉害的人，他觉得犹太人最怕的——中国人，这个有道理的。的的确确千万有道理的，不但人口多，而且聪明才智之士非常多。这个话，爱因斯坦我也不认识他，我也没有看见过他，但是我在纽约那一段时候，那儿有很多信徒，有的中国人，有几个非常用功的念书的人，他就说在学校里面的竞争最强烈的对手，都是那些犹太人，犹太人最怕的是中国人。他说那美国大佬通常都是不大用功的，然后他告诉我，我一听他们用功的情况，我真是吓了一跳，我已经觉得在我们这地方这是用功的情况。他也是个非常虔诚的信佛的佛弟子，他每两个礼拜还要到庙里来一趟，他庙里来了以后，一定还拿了几本书，弄完了以后，他自己一定跑到阁楼上去忙看着这个书的。我从来没有看见过真正这样分秒必争的人，就是这样，然后他就告诉我那地方的竞争的情况。

以后有一次我到波士顿去，这个麻省理工学院，不晓得你们听说过，这个世界最精采的第一流学府，在座的如果念过书的人，或者尤其是理工的大家都晓得。那一次，我去的时候，住在那个麻省理工学院的宿舍里边，隔壁房间里边有一个中国人，我难得的看见一个中国人，我倒想去打一个招呼，后来始终不敢进去。他的门开在那里，我偶然跑过去看看他。他一个人，他们那个设备

很好，那个学生一个人一个大房间，几张桌子，他那个桌子上也摊满了图，他拿了笔……我在那儿住了个一天一夜，我就是除了吃饭以外，我没有一个时候看见他不在那用功。他忙累了，然后呢跑出去，他们是运动，奔啊、忙啊，这样花这么大的精力啊！所以那个时候我想，哦，原来世间样样东西的成功有它的条件哪！

各位都是作在家人过来的，你们不妨现在看看那个在家人忙得什么程度。现在我们出了家了，说将来我们要做人天师范，然后呢，我们说起来，说：「喔唷，我们早晨一大早起来！」然后起来了吃过了早饭，在那里睡大觉，不睡大觉在那儿说闲话。这个不相应，这个不相应啊！这是我这个地方特别说明。

所以说世间这么简单的事情，你要他发明的时候，尚且要花这么大的努力，何况是佛法的三世因果，它不是那么容易明白地现起的，所以它要不断地数数思惟修习。你能够这样的话，你一定能够获得决定的见解，这个你不要怕，这个都是经验，这个都是经验。所以，马上下面会告诉我们就忏悔。它为什么我们得不到呢？因为以前的习性，留在这个地方，它那个习性、惯性它有一种力量，这样。你一定要努力去把它那个惯性的力量对治，挡住了，那个时候，你可以扭得过来。真正扭过来的时候还很有意思，你前面自己觉得好辛苦喔，不晓得什么时候；但是你一旦真正净化的时候，它会有豁然、豁然开朗之感，那么这一点，我们要了解的。

所以这几句话，大家牢牢记在心里面，趁现在难得这个暇满的人身，要如理思惟，包含两样东西：第一个如理，第二个思惟。不如理你还是少想为妙，想的都是打的妄想，越想越错，你还觉得我有道理，他没道理，一天到晚在想那些念头，你是越想越糟，你增长这个业都是可怕的堕落的业。虽然你不想的，含含糊糊，将来像堕落畜生一样，猪、像蚌一样，但是比下地狱还要好一点。所以这个里边要两样东西——如理、思惟，而如理是根本因，然后呢不断地思惟是圆满因，这两样东西，那就成了，你就可以对于这个产生决定的胜解。

此复如《三摩地王经》云：「设月星处皆堕落，具山聚落地坏散，虚空界可变余相，然尊不说非谛语。」

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十一卷·B面

此复如《三摩地王经》云：「设月星处皆堕落，具山聚落地坏散，虚空界可变余相，然尊不说非谛语。」

经上面告诉我们：月亮、星都可以堕落，然后呢，像山一样坚牢的地方，它可以彻底地败坏，乃至于虚空可以变成其他的，所以这些东西都不可能变化的都可以变，但是世尊绝对不会说一点点不实在的话。这个就是告诉我们，前面这个话，那千真万确，任何东西可变，这个道理是绝对不变，我们要信得过。

于如来语，应修深忍，

于如来语应修深忍哪！于如来语应修深忍哪！于如来语应修深忍哪！记得前面这句话吗？我们现在对于诸佛的妙智，一切诸佛的妙智啊，在我们的感受上面，不如一个医卜星象的人哪！哦，这个算命先生告诉你这样的，我相信得过他；这个医生怎么说的，我信得过他；然后世间的科学家，信得过他；乃至于普通人告诉你，你不要这样，我信得过他。佛讲的话，说：「唉呀！现在这个时候时代不同啦，不要这个样啦！」所以我把上面这个话，连念三声就是这个道理。

若未于此获得真实决定信解，任于何法，悉不能得，胜者所爱，决定信解。

假定对于这个道理，没有得到真实的——这个最重要喔——正确而实在的认识，然后这个认识还要决定的认识。正确、实在这是如理，经过了思惟观察的产生决定不移动的信解。你如果得不到这个的话，那么，「任于何法」，不管你说什么法，都没有用。为什么？心情没有深忍，一碰、碰一点事情就动摇了，听的时候满好，下了课等一下耳朵一听见别的，不晓得跟到哪里去了，这个没有用，这个我们要主要注意的！

如有一类，说于空性，已获决定，然于业果无决定信，不慎重者，是乃颠倒了解空性。

下面举个例子，像下面这一类人，说有的人说对于空性已获决定的……他获得决定，乃至说：「噢哟！见到了空性了。」他见到了空性，但是对于业果却没有决定信，而因为对业果没有决定信，所以不去认真地去做，「不慎重」，这种人对于了解的空性是颠倒的。

上一次我们说过田鸡和尚的公案，大家还记得对不对？他说：「老僧两脚一盘，什么都空掉了。」所以他要吃田鸡。所以人家说他：「你样样都空掉了，田鸡不空。」其实他只是欢喜吃田鸡，如果欢喜别的，他样样不空耶！现在这个人两脚一盘样样都空掉了，请问我们自己问问：你两脚一盘你空得掉吗？你两脚一盘是胡思乱想，腰也痠，背也痛，脑筋里不是昏沉，就是妄想。他到了这个程度，还不可以，我们连他皮毛都没有的就不管了，请问你修学佛法，怎么修起啊？所以他举这个道理，是对我们是最大的警惕的。

所以我们不要说：「啊，空了、空了！什么都不管。」他越空，那是越管，为什么？了解一切法的确确是因果缘起，没有本质的自性，既然一切都是因果缘起，你有什么因什么缘，感什么果呀！所以，「佛种从缘起，是故说一乘。」都是看你的什么因，什么……没有天生来的这样的东西啊，没有「天生弥勒，自然释迦」！所以他越了解是越谨慎啊，这个道理就在这地方。所以下面说：

解空性者，谓即见为缘起之义，是于业果发生定解为助伴故。

真正了解空性的什么？欸，就是见到「缘起」，因为空，所以缘起；因为缘起，所以空。它一切都是因缘条件存在，所以它是空。你说你现在能够找得到一样东西天生来的吗？没有，这张桌子怎么做的？喏！树，你把它拿下来，这是木头做的；钢铁，是钢铁做的；你想要一张桌子，有一个人会做，弄、弄、弄成功了。眼前那一样东西不是？就是这样。所以他见空正是见缘起，见缘起正是见空啊！所以这一个空性，是正是跟这个「业果发生定解」，产生什么？欸，「助伴」，那互相相辅相成，这个是必然结果，这是我们要了解的。

关于这个概念，记住啊！记住！记住什么？「此是极不现事」，这一个道理是绝端不那么简单，不是眼前我们凭空所能够了解看得到的，你一定要如理地了解，然后呢如法地思惟观察，那个时候才产生决定的胜解。有了这个胜解，一切的善法的根本是由此而来，得到了这个根本的话，苦自然尽除，乐自

然得到。今天就到这里为止。

我们前天讲的那个等流这个事情，那有的人说念佛的好像他也不讲这个，参禅的也不讲这个，我为什么写在这个上头呢？那就是念佛的人讲讲一心念佛，他也从来不跟你讲什么是等流不等流，对吧？那么参禅的人，或者看一个赵州还有……噢！赵州的公案说「狗子还有佛性也无？」无！现在日本人主要的是流行这个。中国人呢？参这个「念佛是谁？」看一个谁，我们中国现在的禅是看这个，禅宗是看这个。然后呢，持戒的人呢，主要的是，身莫作，口莫作，还要自净其意，他也不跟你讲这个。乃至普通人，拿我们常常说：「你不要去虚妄分别。」对不对？现在人家一般讲的修行是不是主要的就是这几点，是不是这样？还有没有其他的？只要你们提出来，但愿你们提出来，我都可以解答。

请问：现在这个地方，不管是你哪一点……当你平常他教你念佛的时候，他教你怎么念哪？你眼前一切都不管，对不对？是不是这样的，是不是这样说？对呀！参禅的人，也是教你什么都不管；持戒的人，说对任何境界来的时候，你要内心净那个意，是不是这个样？这个是说明什么？前面境界来的是什么呢？就是你前面的异熟等流跑到我这地方来。他，如果有条件，他会源源本本告诉你，现在没有条件了，说：「现在这个时候你只有念佛啦！你不要去管啦！」你听得进，照着这个办法去做，尽管道理没有讲清楚，但是用的是不是这样？就是前面那个等流，前面来的，前面这样来的你不管，到时候一刀斩断，我一心念佛，参禅的亦复如是。自净其意呢，前面来的是染污的，现在这个地方你不要去管它，你要净它的意呀！清楚吗？

所以你不懂的时候，有人说：「他为什么这样讲？你为什么这样讲？」对呀！要真正要学，要好好地善学。然后你道理了解得非常清楚了，既然了解得非常清楚，你要去用的时候，得心应手嘛，这么好法。就像你开车子一样，是，你只要学会了开车，你就不管去开，可是万一到那时候车子出了毛病，对不起！半路上抛锚你就一点办法都没有。欸，那时候你晓得什么毛病怎么弄，那就好啦！所以这个简单说明一下，加强大家的信心。

请翻到《菩提道次第广论》一百四十二页，我们已经了解了一切苦乐的原因，一切苦乐都不是偶然的，绝对有它的因感果，这个必然关系都了解了。那么经过了这样认识了以后，下面应该怎么办？说「思已进止道理」，那么这个

地方呢，就先总括地，整个的纲要说一下。昨天说到空性，这个再念一遍，说「于如来语，应修深忍」，对于佛陀告诉我们最正确的教诫，这个就是法，因为真正地解脱痛苦，以及完成一切功德——无上菩提，正依止是法，如法行持，然后呢，分分断证功德都由此而来。这个概念不但要认识，而且要经过深入地思惟观察，产生殊胜的胜解，那个时候会深深地忍可于心。那么这个深忍是什么状态呢？就是你起心动念之间，它一切时处，随时它会现起来：「嗯！这个事情是这样的，为什么有这个果，一定有它的因。」同样地，你现在起一念，你就立刻晓得，这一念将来感得什么果，这样的一个状态，那个时候是得到了深忍信，那个时候是信心就坚强了。

我们马上可以对比一下、观照一下。我们现在的起心动念是什么？有没有跟它相应？这个很明白，随便看见一个境界，你马上就跟着它转了，嗯！就跟着它去了。然后呢？好的——贪，反过来——嗔，不属于这两种——痴，那个就是我们染污相。你对于如来的前面告诉我们的道理，经过了正确地认识、深思，经过这样地修习以后，你起心动念这个情况就完全不一样了，喏，这个是属于深忍，胜解的状态。乃至我们还没有达到这种状态之前，我们一定要努力，现在真正应该努力的就是这个，现在真正应该努力的就是这个。所以说，「若未于此获得真实决定信解」，那么「任于何法，悉不能得，胜者所爱，决定信解。」胜者所爱，这不但是佛、佛菩萨，真正如法行持者，他绝对不是这样的。

下面说：「如有一类，说于空性，已获决定，然于业果无决定信，不慎重者，是乃颠倒了解空性。」有一类说了解了空性了，但是对于这个如此因感如此果，居然马马虎虎、随随便便的话，那个对不起，他完全错误了，他说的了解是颠倒。现在这种情况啊，我们要检点一下。我以前自己觉得，看了一下那个现在的书，中观的解释啦等等，自己觉得很懂。后来我跟同修们谈谈，很多人都觉得：噢哟！这个他懂了，乃至可以跟别人去讲了。一直等到现在我才感觉到，原来我们真正说起来，对于这个中观完全门外。中观到底说些什么？可以说，不能说一窍不通，至少说都在文字上面做这个初基工夫，文字所指的真正的内涵，是一点都不知道，一点都不知道。如果在这种情况之下努力深入，那前面这个文字是对我们的最佳指导，非常好。否则，如果就以为这个，乃至说：「哎呀，中观我懂啦！这个很简单！」那完全戏论，那完全空话，

损害佛法莫过于此。假定这个空观，就是这样说那些的话，那个能救得了吗？一点都救不了。嘴巴里面说了半天，然后行持是完全不相应，这个是这个地方所说的，颠倒了解啊！

因为你有了这个正确的认识，所以你必定会什么？认真持戒。因为我们了解我们起心动念无非都是无明相应的，对于这个空缘起的道理，这「缘起甚深」哪，只有佛与佛乃能究竟，这个事实。换句话说，对于这个业感缘起这个因，最初因，我们众生没有一个人，绝无可能找到，眼前我们任何一件事情，你绝对找不到，这样。这件事情只有佛才能看得清楚，那么既然一切的事情都由这个业因所感得的果的话，你怎么晓得这个因感得什么果呢？我们能知道吗？当然不知道。那个时候，你唯一的办法——听佛，所以佛告诉你，这个不能做，你老老实实、规规矩矩、恭恭敬敬、认认真真去做，你一步比一步深，一步比一步好处。所以刚开始我们不了解之前，唯一的办法，就是依照着老师，他告诉你怎么做，就这么样做；他告诉你不要做，你就不要做；他告诉你要做，你就是要做，就是这样，这个道理就在这地方，这么简单。

所以尤其一旦证得了空性，菩萨初地以后，他那时候更是非常努力、非常谨慎；因为在没有证得空性之前，他全部的精神贯注在这个地方，要了解这个。一旦了解了以后，为什么第二地一定是「离垢地」呢？那个时候就见到了空性了，那个时候发现，原来空就是缘起，这个细微的一点事情他都不敢马虎，全部精神贯注在这里。所以到了这个时候，得努力修行才可以离垢，细微的戒才不犯。那我们现在凡夫分上面，根本了解都不了解，自己懂了一点点，自己觉得爱怎么办就怎么办，这是颠倒了解，对自己的损害是莫甚于此。

我们了解这个道理以后，你就可以看哪，世间很多人，在佛不出世的时候，很多这种圣人，实际上都是诸佛菩萨。我讲一个公案给你们听听，我们中国的圣人，孔老夫子是「大成至圣」。啊，那真是了不起！他门下四个最了不起的——复圣，是颜子；然后呢第二个谁呀？曾子。曾子啊他临……曾参啦就是，他临死的时候，生病的时候，那个生得很严重喔！他叫他儿子，他因为他子弟尊重他，他睡的那个，那个是古代每一个人做任何一件事情，一切都有跟他相应的身分，相应的一切的标准。譬如说我们现在说比丘，那么平常嘛穿五衣，碰见什么时候穿七衣，什么情况穿大衣；沙弥嘛穿缦衣；在家人是不可以，穿一件海青等等，都是这样，一点都不能乱来。

那么那时候古代的人，你看喔！那个曾子，因为他的子弟尊重他，他是一个很有德行的人喔，睡的那个席子睡得好一点。结果曾子说：「欸，我睡那个席子是大夫的席，我可不是，赶快给我换！」他病得重得要命啊，因为那个时候动弹不得的时候，他「不行、不行！」一定要给他换。最后换，换的席子没换好，他命就送掉了。喏，这为什么要这样做？要我们平常的时候稍微一点小毛病，「唉呀，再叫我忙这个事情，个无关紧要的，你也马虎它，干什么？」为什么？这里好好地想一想。然后他临终的时候，他跟他的儿子说：「小子，启予足，启予手。」他说你把我的脚看一看，把我的手看一看哪！然后他说，「而今而后」，从现在以后我可以免掉。因为以前只要你有这个身体在，你随便的一举一动，你就会得影响，这个就是业。现在那个身体坏掉了，那从此以后你不必再受这个身体之累。换句话说，他的随便一个动作这么谨慎，为什么啊？我们就是看不懂。喏，你现在到了这里你就了解了。

所以任何一个真正修学的圣者，他三业这么地谨慎法，不要说佛法里边，乃至世间这种都是菩萨。然后你了解这个道理，你回去看《华严》，你就一目了然。那《华严》上面善财童子参的那些人，除了第一、第二个和尚，下面那个都是在家人，对不对？他一点点都没有说，他把那个佛字贴在这个额骨头上的样子，但是他的行持是什么？那就是大地菩萨的标准样子，他正因为他见到空性，所以说这地方说见到了空性而马马虎虎——颠倒，这种人千万不要去听他。

不过有一类我们要了解喔——逆行。譬如说我们中国很有名的济颠活佛，这个济公活佛，民间的传说，有这个人——近代的金山活佛，然后呢，我晓得西康有一个叫什么呼鲁得马峰之东（编者按：此处未查到确切名称）的一个，一个也是像金山活佛一样的一个发疯的人，这种人都是了不起，但是他明显地现的是个逆行，现那个逆行，这一点我们在这地方要了解。所以他说「见空性就是见缘起」，这两样东西恰恰是互为助伴的，所以我这地方特别再强调重提一下。

即彼经云：

了解了道理马上引经证，那是佛亲口讲的。

「一切诸法如水月，等于幻泡阳焰电，虽诸死已往他世，有情意生不可

得。然作诸业终不失，如其黑白成熟果，如此理趣门贤妙，微细难见佛行境。」

一切诸法就像水里边的月，你说它没有吧，你看得清清楚楚；你说它有吧，绝对找不到。就像什么呢？「幻泡」，虚幻的那个泡，那泡本身那就是这样，你看看，一碰，没有啰！「阳焰」，那就是太阳很强烈的时候，夏天因为那个水蒸气的关系，你老远看得像水一样，真像水，实际上跑过去看看，没有。我们这里不一定看得见，你要在什么地方你看得见呢？那个高速公路，远远地，现在我们这里的确看它不见，你一定要那很长的那个路，很长的路。以前我阳焰一直没看见，后来到了美国，他那个高速公路又宽又大，车子又少。然后你开的时候，喔唷，老远望过去，夏天的时候就是看见那个水，就像那个水一样；那时候，哦，原来阳焰，不过等到你开过去一点都没有。然后就「电」，就这样，就这样！

然后呢这个一切诸法，包括了情与无情，然后对我们来说，我们虽然死了以后到他世，「意生」是继续地流转，我们总觉得好像有一个灵魂，像一个搬家一样，从这个房子里搬到那边去。我们通常称，世间上称它灵魂，现在这地方是「意生」。他那个意生「不可得」，并没有真实的这样东西。

欸，可是妙咧！但是「然作诸业终不失」，这个业会继续地继续下去，继续下去。那么「如其黑白成熟果」，就像这个业你造的黑，那么感得的恶果；造的白，就是善的，就感得的福、善果，这一个道理啊，这一个道理啊，是「理趣门贤妙」，这是微妙，深妙极了，但是这个正确的，这个才是正确的。所以我们说空，正因为空所以是缘起，因为缘起所以这个业因感如此的果，只是这个因感得这个果的流转，而没有真实的内容，就像水中的月、阳焰、电等等。而这个道理是非常地微细，我们普通人看不见的，这个是诸佛所行的境界，这个我们要了解。

是故应于缘起二业，及诸因果发生定解，一切昼夜观察三门，断截恶趣。

所以我们应该对于这个业感缘起这个道理，你造了黑感恶，造了善，然后呢感得福乐可爱的这个两种业的道理。应该从它的业因感到它的业果的这个道理，要能够修习、启发，而得到决定的胜解，那个时候，行了！然后你得到了

这个胜解以后，也不是马马虎虎喔！那个时候你有了一个标准了，拿这个标准去衡量，拿这个标准去行持。所以昼夜你就用这个标准去看，说身、口、意，起心动念之间，你起的什么因，如果是不对的，马上防止，好的努力去做。所以这样把因地当中切断了，自然而然把将来感得恶趣的这个门关闭掉了，关闭掉了。既然这样的话，当然将来你就不会去啊！所以这个道理是我们眼前第一个重要。

若不先善因果差别，纵少知法，然将三门放逸转者，唯是开启诸恶趣门。

假定你对这个道理不能善巧地了解的话，就算你稍稍懂得一点法，懂得了法，因为对于这个法的根本，你没有正确的认识；或者稍微有一点认识，而不能产生，还没有产生决定的胜解。那个时候你身口意仍旧放逸，仍旧非常放逸，对不起，这样的话，「唯是开启恶趣门」，你只有将来堕落的份哪！这一点我们在这地方经常努力。

眼前对我们来说，我们往往感觉到：哎呀，这个提起来是真难哪！你为什么提不起来啊？为什么提不起来？你自己不妨先找这个因，而这主要的无非是什么？怕苦，无非是贪一点快乐。但是这个地方，很明白告诉我们，你贪一点小小的快乐，受到的大苦，受到的大苦！你所以这个地方，正因为你提不起来，放逸，所以那地方尤其需要努力啊！尤其需要努力啊！那么万一碰见情况不行的，怎么办呢？那最好的办法，就是依靠——依所谓依众靠众，依靠那个善知识。

现在呢，自己也提不起来，又不愿意依靠，最好找一个地方，那你完了，那就完了！这是所以我为什么常常说，自己关起来到茅篷里边去，是一件危险的事情。你如果这个条件具足了，去，一个人专门修，那好极了！如果你这个条件不具足，跑到那个茅篷里面正好，反正没人管，你爱怎么办就怎么办，你觉得过的生活来得个舒服。一点点眼前的舒服，将来受无穷大苦啊！这个我们一定要了解的。下面引经上面证明。

《海问经》云：

就是《海龙王请问经》，前面已经引过的。

菩提道次第广论 手抄稿

第 62 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十二卷·A面

「龙王，诸菩萨由一种法，能断生诸险恶恶趣，颠倒堕落。」

佛告诉龙王，就是娑羯罗龙王，说这个一切菩萨，只要有一个，他把握住了一个法门，他就能把堕落恶趣的这个门能够断除，能够切断，他绝不再颠倒，绝不再堕落。那么这哪一样东西呢？你看只要一样东西哦！你由此可以想见，这个一样东西何等地重要！这也是前面为什么说「一切白法的根本」，一切好事的根本就在这里。一法是什么呀？

一法云何？谓于诸善法观察思择，作如是念：我今若何度诸昼夜。」

就是照着前面告诉我们的这个善法去观察、去思择，这观察跟思择是大有道理哦！就是说如理思惟。记得这个次第，如理思惟之前还要不要什么？记住哦！依止善知识，听闻正法。根据这个正确的道理去观察、去思惟，然后那个时候脑筋里维持着这个正念，作这样地如是念，这个就是正念。

你们还记得前面这个「密护根门，正知而行」，密护根门护的什么？第一个，拿什么东西来护？正念。经常、殷重的正念，喏！正知而行呢？你还是晓得你做些什么，那还是拿那个正念呀！拿这个正念，什么呢？如法相应，现在这里也是如此，是这样地念：我啊，现在二十四小时该怎么个过法？我们只要好好地去看一下，那个时候你自然而然你会做得好的。是啊！我要求好；要求好嘛，你在因地上面努力。所以你真正了解了这一点，你就一天到晚好欢喜啊！因为你感觉很清楚：现在你下那个因，就是那个善果啊！

平常我们种田或者做生意，这一个不一定到年终的时候一定赚钱，但是看好的话，哇！你就做得很欢喜。现在我们修学佛法了解佛的一切智智，他告诉我们这样去做法，这个结果是必定顺利，而且必定赚大钱，你把一块钱的本钱下下去，一定赚它成千上万。所以这个时候你了解了这一点，一天到晚你时时刻刻观察：对，我又下了这个因！又下了因怎么会不快乐，怎么会不快乐呢？所以必然是眼前快乐，将来是更好啊！

若能如是观相续者，诸先觉云：此因果时，校对正法，全不符顺，于此

乃是我等错误，全无解脱。

欸，现在我们能够这样照这个办法来去观察我们的身心——「相续」就是我们的身心，这个里边心为主导，然后身口是随之而行。那个时候应该产生什么现象啊？他说「诸先觉」，就是祖师，为什么这个地方说祖师？换句话说，我们现在观察、观察，我们是一片大无明，观不出什么结果来。喏！看看那些祖师修行的人他是怎么样的，这是我们的榜样。

说：这个的「因果时」，那么你「校对」，把我们现在不管是若因、若果啊，跟这个正法互相对比一下，结果你发现：唉，全不符顺！既不向法符，也不顺。「符」是完全相应了，「顺」呢？至少跟着它这样地步步向上。的的确确我们全不符顺！符顺了什么呀？如果符了，我们就是佛啊；如果顺了，我们就是菩萨啊！那至少我们现在不会像现在这样烦烦恼恼。因为如果你跟法相应了以后，你心里是非常欢喜，一点烦恼都没有，你的果报生生增上，哪会有现在这样不对呀！可是，所以不然的原因为什么？跟正法不相应啊！

喏，看看我们现在的果就晓得我们的因；同样地，看看我们的因就晓得出来的必然的果欸！这因为我们这个不符顺、错了，所以得不到解脱。得不到解脱，烦恼相是什么？心里是烦烦恼恼、苦苦恼恼，唉呀，不晓得怎么办是好！站又不是、坐又不是，唯一的，碰见几个人大家聊聊天，哎呀，来得个高兴，张三长、李四短。那你念书、拜佛没有劲，跑到街上去玩，来得个起劲；明明晓得这样不对，偏偏又做不到。毛病都在这里。这个原因就在这里，所以我们真正观察，那立刻就找得到。

校对业果，是观顺否，若以法校自相续时，全无符顺，而能至心了知如是，是为智者。《集法句》云：「若愚自知愚，是名为智者。」

我们这样地把这个业的道理，从因果上面去对比、校核一下，看看跟它顺、不顺。那个时候拿这个道理来校正我们，来检点我们的相续。这个地方告诉我们这个法，不是说你懂了这个法去讲一个道理，不是讲给别人听，更不是拿这个法去衡量别人。我们拿这个衡量别人的话，往往说：「我就对，他就是不对、他就是不对、他就是不对……！」你们可以数出别人一百万样不对还数不完，自己呢？找不到！为什么啊？就是这个。真正的法是来自己校对我们，

检点我们的相续，那你真正的修学这是必须要的，那时候你就看见既不符、又不顺。如果你能够这样地了解，而且至心了解的，这个是智者，这个是智者。

下面引经证，《集法句》。《集法句》那个是最基本的、最基本的，换句话说共小乘的，说：「如果愚的人自己知道愚，这个人就是智慧。」他至少晓得了可以肯改呀！所以我现在看见太多的人，他动不动一大堆道理，总说别人不对。世间人本来如此，修学了佛法，那个时候，喏，这个佛法的标准在这里，佛法的标准在这里！万一不行的话，那赶快去找，总有原因，你找到了然后去做，那就对了。这是一种，反过来，

若校法时，与法乖反，犹如负尸，自妄希为法者，智者，净者极顶，是为下愚。《集法句》云：「若愚思为智，说彼为愚痴。」

反过来，你拿法来自己校对的时候，你实际上真正跟法完全相反，「犹如负尸」。什么叫负尸啊？什么叫负尸啊？我们说你这个人是在行尸走肉，犹弃尸人。所以祖师常常说我们：你要修学佛法，皮下有血始得。什么叫皮下？这个死尸，你看看那样子像一个人，但他死掉了，没有用。你如果刺他，如果是割开他的话，他血没有的。我们如果说校对了法，而不能跟法相应的话，我们就是这样。实际上死尸还好咧，他至少不做坏事呀！我们现在是校对了法你不相顺，自己还觉得对的话，还做坏事，所以这死尸都不如啊！

所以我们常常说：「你这个人畜生，畜生都不如！」唉呀，的的确确我现在越想越对，这个真是我大善知识。我们的确畜生都不如，畜生还不会造这么多大坏事，畜生不会说：「哦！我对、你错。」这一个倒是千真万确的事实。所以在这个地方，他自己还「妄希为法者」——欸，他对、他懂、他净！啊！这个真是最差、最差的，「极」，最差的愚痴啊！所以经上面告诉我们：这愚痴的人自以为智的话，对不起！这个人是最顶愚痴的人。所以最后祖师警告我们哪：

故其极下，亦莫思为于法已解。

所以你再差、再差，你千万不要觉得，说：「我已经懂啦！我已经懂啦！」你就算三藏十二部教典都看过了，佛说得清清楚楚，说：「我讲的法如爪上土，我没有讲的法是大地土啊！」现在我们随便看了一点点就觉得懂得很

多，那实在是可笑极啦！乃至证得果的很多圣者，他尚嫌自己还太多没地方懂，何况我们是个凡夫呀！下面祖师的语录，再进一层，一层一层地说明。

又博采瓦则引此《本生论》文观察相续，如云：

那个大祖师他就用上面这一段经论上面的文，拿来自己观察、检点自己，反省自己，他就觉得：「唉呀！」怎么呀？

「虚空与地中隔远，大海彼此岸亦远，东西二山中尤远，凡与正法远于彼。」

唉，他说：「我看看哪！天空跟大地那差得不晓得多远；两个海的彼岸也这么远；两个山中间，哪一个都是远得不得了。而我现在跟法相应，远比前面这个来得远哪！」那些大祖师，这么了不起的大祖师！他检查的结果是如此，这个地方值得我们注意啊！我们所以检查了找不到的原因，这表示我们的愚痴到极点。假定我们不现在努力，至诚、恭敬、忏悔，然后求的话，以后没有办法啦！

所以前面一再告诉我们，我们现在的愚痴到这地方已经够啦，你再下去是一点办法都没有了啦！所以唯一的现在的机会是赶快晓得：唉呀，现在我太差，赶快努力啊！心心念念记着「我是个大愚痴人哪！」然后呢一心恭敬这个三宝，说努力啊，不要拿着这个法老去看别人不是，要拿来检查自己，你就自己一步一步透脱了。

所以最前面刚开始的时候，告诉我们「具六想」是原则，那是我们信得过，多多少少可以做。到了现在这里，这个道理说得清楚了以后，你自然而然，啊，千真万确！如果说你把这个道理再深入思惟的时候，你产生了胜解了以后，那个时候就非常有力，你就时时刻刻在进步、在上升、在净化。

此说我等凡庸与法，二者中间，如彼诸喻，极相隔远。此颂是月菩萨从持善说婆罗门前，供千两金，所受之法。

上面这个话，是说我们普通人跟法两者当中，唉呀，差得这么远！这个一定要认真地自己检点，你不检点你根本就看不出来，何况这个东西就是那么空洞的、那么抽象的。如果你真正地去观察的话，你到那时候感觉实在得不能

再实在！但是如果你不经过如法地观察的话，你觉得空空洞洞的。为什么呀？那就是我们现在心里的现行这种业，现在心里就是模模糊糊那些东西，你根本碰不上那个法。碰不上那个法的话，在你心里的感受上面跟那个法，就这么空洞啊！要晓得这个是什么原因，这个就是我们的差，差就差在这里。所以处处地方真正要警惕的、要策励的就是这个，这个。而上面这个是什么？那一位月菩萨从那个婆罗门前面得到的，他得到这么一个简单的偈，供千两金哦，看看哦！

啊，所以我想到这里，我就每每自己、自己觉得深深地痛苦、忏悔呀！现在我看见在座的很多同修也是这样，那个法不要你们一分钱，书还要买来送给你们，还要人家样样东西供给你们，请你们去念，哎呀，还要推三阻四。然后叫你们说那个前面没有听，去听一听，唉呀，自己找了个半天，这个也忙、那个也忙，实在是跟法不相应。我前天看见那个谁呀？赖居士他脚烫伤了，我晓得这个痛苦得不得了，他因为要回家休养，他跑得来，干什么？在那儿听。唉呀，我听了真感动，嗯，你看！这样。

所以这个东西的的确确自然而然，你们只要好好地去努力，自然会相应，你相应了自然而然会努力。现在年轻的那些朋友们，千万不要随便浪费掉了啊！等到那个时候你要的时候，供千两金不一定得到哦！那万两黄金都得不到，你再有什么东西没有用啊！这是趁我们现在得到暇满人身的时候，是唯一的机会。下面那个祖师，又有一个祖师，

朵垄巴亦云：「若有观慧而正观察，如于险坡放掷线团，与法渐远。」

如果我们拿正确的智慧去观察的话，如法去观察的话，你会发现：嘿，不但这么远，而且妙咧！就像那个很陡的山坡上面放一个线球，越滚越远、越滚越远、越来越远！为什么这样？为什么这样？这个就是他如法真正观察的结果。其实这一点我们也可以观察得出来，我们现在如果观察一下我们的心里什么样的状态呢？我想大家都会感觉得到的。我们以前说过很多，你自己很容易地感觉得出来，现在的心里面，是以前无始以来跟烦恼相应那个等流一直在向前推动，对不对？就是那个等流，所以那个等流不断地在向前推动，那表示什么？跟法越来越远，越来越远，它一直在烦恼上面走嘛！所以我们心里就这么松松散散，就是这个情况，就是这个情况。所以从很多地方我渐渐地、慢慢地

感受得到。这将来自然而然到那个时候，你自己会很清楚、很明白的，很清楚、很明白的。

所以说我现在也渐渐地体会到，如果你真正跟法相应的时候，不管你看书也好、听录音带也好、听课也好、讲说也好。你一碰到，哇！这个眼睛就瞪得大大的，全部精神就贯注在里头。那个是你至少没有远，慢慢地在近了。反过来，你一碰到那个地方啊，你就直打瞌睡，唉呀，心里面觉得：怎么这个时间还老这么长，还不下课？那就这个现象，就这个现象。在任何一个情况之下，任何状态之下，都是那种状态。当你自己看书的时候，你尽管看累了，哎，就舍不得，那个时候勉强还并不是太远的时候。这个是很容易，如果你了解这个道理，然后去观察你的内心的话，你就了解了。

现在我们一天到晚说忙着，唉呀，希望要怎么样持戒、要念佛。从哪里做起？这个道理这个地方说得清清楚楚、明明白白，就是这些，就是这些啊！如果你不了解，尽管你在这个地方磕头、念佛，但是你心里面，对不起，不相应啊！这是为什么祖师一再告诉我们：如果你心里面散乱，如果你不相应的话，念佛是喊破喉咙也徒然，拜佛是头颅磕破也徒然，闭关呢？是千年不出也徒然。现在我们了解了，现在我们了解了，就是你拿这个东西来检查自己的内心的相续——对、不对。现在我们继续下去：

如是思已，遮止恶行之理者。

像这样地了解、思惟观察了，那时有了标准了：哦，原来我们心里是这个样啊！啊，要求好，必定要这样，要去掉恶，必定要这样！那么那个时候你晓得了，从这个地方遮止起，从这个地方修行起。下面这个道理说：欸，了解以后，你要遮止恶行，怎么办呢？

如《谛者品》云：「大王汝莫为杀生，一切众生极爱命，由是欲护长寿命，意中永莫思杀生。」

这个经上面，佛就告诉我们说：大王，你不要杀生啊！为什么？一切众生无不爱命的，因此你如果也爱护你自己的话，你也不要杀。他下面他不强调那个杀，他就告诉我们什么？「意中永莫思杀生」，你意念当中永远不要这样想，你意念当中没有的话，自然你的身、口就没有。所以从最细微的地方你防起的话，自然而然其他的地方都没有了。

所以现在我们的……相都是防行相，所以说骗别人很容易，骗自己很难，骗不过的，骗自己骗不过的，骗因果更是绝无可能！说实在我们现在真正要骗自己倒不会，我们实在是什么？我们被愚痴所骗，所以叫作颠倒，所以叫愚痴啊！所以他后面讲到无明的时候，它无明叫什么？那个才是我们的冤家。哦！现在我们了解了，这个杀是这样，其他呢？

谓十不善及如前说，诸余罪恶，发起意乐，亦莫现行。

不但杀，其他的每样东西都是，就像前面告诉我们这个道理，一切恶的罪行，乃至最起起码的意念，你也不要让它生起，「亦莫现行」，现行就是让它生起。因为我们凡夫位上面那个种子还在，你现行千万不要让它生起，要晓得你现行生起了，那个种子又继续增长了，业又增长了。如果说你这个现行不现起的，请问那个时候现起的什么？善业嘛！白业嘛！净业嘛！所以只要这个遮止了，自然而然生起的就是白净之业。

在这种情况下，你不要生天也做不到，如果你回向的话，你回向净土的话，到那时候不到净土也不行，因为你的业就是这个，就是这么简单、这么明白。所以现在有很多念佛的人啊，居然不要学这个的，唉！我实在觉得……他有大善根，当然！可是他偏偏又不行，又不肯学这个，要去念佛，怎么念？然后学教也是如此，持戒也是如此，学哪一个都是如此，这个基本教理不都在这个地方吗？这一个上面说的道理，应该怎么办啊？

应修应习，应多修习，静息之心。

他这个地方强调这个才是我们要修的，应该习的喔！他为什么把它拆开来、强调？说我们这个地方才真正要「应多修习」啊！现在我们真正开始修行的没有别的，就是这个，就是这个——静息这个十恶业。静息当下本身什么？就是十善业、白业。假定你不修，你就没有办法遮止，所以说，

若未如是遮止恶行，虽非所欲，然须受苦，任赴何处，不能脱故。

你假定没有这样地如理思惟、观察，然后去行持的话，你就没办法遮止这个恶行。没办法遮止恶行的时候一定感得恶果，这个恶果虽然你不希望的，对不起，你不希望也没有用，你非受不可！你还是要受这个苦，在任何情况之下你绝对不能逃脱。

是故现前似少安乐，然果熟时，虽非所欲，泪流覆面，而须忍受，如是之业是非应作。

你了解了这个道理以后，一切时处唯一的办法，就是在因地当中注意这个业啊！所以在这种情况之下，假定你不如理去做、如理修行——修行本身是一件苦事哦！不过苦虽然苦，心理上却是快乐的。我们常常那个比喻：就像打胜仗一样，打仗总归是苦的，但是打胜了真快乐；不管做任何事情，做生意也好，做任何事情也好。反过来呢？对不起，啊，你眼前是觉得满安乐，唉呀，这个说起话来说得好听，站在人家前面，做起事情来，偷偷摸摸站在人家后面；好吃的东西总想多吃一点，坏吃的东西就推给别人去。眼前好像是少少安乐，但是对不起，果熟的时候，这个虽然不是你希望的，对不起，这个要你「泪流覆面，而须忍受」。像这样的业，趁早不要做，趁早不要做啊！

所以这个地方真妙极了！他不是教你受苦，他处处地方还是教你，喏，那你要快乐，对嘛！就是给你快乐嘛！那那个快乐是这样的，你懂吗？这个地方真正，所以佛法真正美，真正好的地方是在这个地方，它不是讲个空话，就这么眼前，就这么实在，正是我们人人所需求的，正是我们人人所希望的。这个是这一方面，另外一方面，

若受果时能感受用无罪喜乐，如是之业是所应行。

等到你受果的时候，那个时候它是喜乐，这个喜乐无罪。为什么叫「无罪喜乐」呢？这个要注意哦！平常我们造了很多这个喜乐——三世怨。哦，那三世怨的喜乐眼前得到了一点，最后又害了。这眼前太多这种大富翁、大财阀，那个喜乐是有罪的。他有了钱以后造罪，完了，最后又堕地狱。现在我们这个喜乐是无罪的，这个受果的时候能够感得这个，那这样的业我们要做，这一种业正是现在我们因地当中努力的。

你了解了这个，那个持戒你不会觉得叫你这个也不能做，叫你这个也不能做。你会高兴啊！唉呀，这个地方防止了，叫我不要下地狱；那个地方防止了，不让我做畜生；那个地方防止了，可以不堕饿鬼。你是越想越高兴耶！哪有说对这个戒觉得会厌恶的呢？所以这个是自然而然你会这样认真做，不管任何事情。平常我们说「公事办、公事办，办了公事办私事」就很难，到那个时候叫你办私事你实在也不想办！因为你晓得办了半天，身体养了胖胖的，到死

的时候烧起来还得多花一点柴费，一点用场都没有。你自然而然一天到晚就忙这个，这个道理都在这里。所以，

《集法句》云：「若汝怖畏苦，汝不爱乐苦，于现或不现，莫作诸恶业。」

经上告诉我们：你现在是怕苦，对啊！问我怕不怕？当然怕！我想我们在座的同学大家都跟我有同感吧？苦的确怕，你不爱苦，如果你不爱苦、不想苦的话，那么眼前或者不眼前的，不管任何时候，那个时候不要造恶业。眼前是不要造，

设已作恶业，或当作亦然，汝虽急起逃，然不能脱苦。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十二卷·B面

设已作恶业，或当作亦然，汝虽急起逃，然不能脱苦。

如果说已经作了，或者将来要作的，凡是造了以后不管你怎么逃，对不起，逃不掉的，那个苦你没办法逃。

任其居何处，无业不能至，非空非海内，亦非入山中。」

没有一个地方逃得掉，这个业是感这个道理就是这样，就是这样！

又云：「诸少慧愚稚，于自如怨敌，现行诸恶业，能感辛楚果。作何能逼恼，泪覆面泣哭，别别受异熟，莫作此业善。」

眼前那些智慧不够的人、缺少的人，愚痴幼稚，幼稚——我们在佛法上面的确是很幼稚，的确，但是总算我们已经进入佛法了，虽然幼稚啊，慢慢地会长大的，这个还是我们要自己庆幸的。愚痴，那么这一种情况之下，怎么办呢？「于自如怨敌」，这个话就是眼前我们的状态。我们处处地方觉得为我，实际上呢是害我，旁人没办法害你，真正害我们的，就是自己，就是自己。什么？无明。无明显出来的行相什么？就是个贪嗔痴，就是见烦恼，就是痴烦恼，不是，就是见烦恼，就是思烦恼。喔唷！讲起来聪明得很，世智聪辩，这个是见烦恼；然后呢习性很重，唉呀，觉得要这个样，觉得要那个样，这个是思烦恼，这个是思烦恼，这个都是自己害自己。

所以我们眼前，因为我们什么？愚痴，所以不认识这个，所以自己在害自己。因为愚痴，因为这样，所以现在造种种的恶业，那个时候这个恶业造下了，一定将来感得恶果，这个果「辛楚」啊，痛苦得不得了，痛苦得不得了啊！所以假定造了什么样能够感得这种痛苦逼恼，这种业会感得这样的异熟苦报的，那千万不要做，千万不要做！另外一方面：

作何无逼恼，欢喜意欣悦，别别受异熟，作此业善哉。

欸，另外那个，你作了以后将来感果的时候，它不会苦恼，不会压逼，心理上嘛不苦恼，生理上面嘛不会逼恼，那么而且欢喜的。关于这个，这一种

异熟果的业，现在去造，好啦！好的！

自欲安乐故，掉举作恶业，此恶业异熟，当哭泣领受。」

那最后、最后这一句话，我们现在都希望安乐，因为希望安乐，于是怎么办哪？「掉举作恶业」，这个掉举就是什么？跟贪相应的散乱之心。实际上掉举呢，总说起来就是心里面散散乱乱，特别的是跟贪相应的。这个地方为什么不说不说嗔呢？就是说，当你贪，贪不到了，被人家障碍住了，你就发脾气了嘛！所以这个贪跟嗔是一件事情的两个面哪！总之一句话，凡是你的心散乱照着这样的话，那么这个时候，你造了这个恶业的异熟，对不起，虽然你现在是要安乐，到那个时候领受的时候就痛苦无比啊！到那时候来不及啦！「又云」哪，下面又告诉我们，一步一步地深入。

又云：「恶业虽现前，非定如刀割，然众生恶业，于他世现起。由其诸恶业，各受辛异熟，是故诸众生，于他世了知。如从铁起锈，锈起食其铁，如是未观作，自业感恶趣。」

说，对我们现前来说，这个恶业虽然现前啊，这个恶业现前，就是我们感得的这个恶果，尽管现前种种不如意，但是再怎么，它绝对不会这么厉害的，像刀割，对不对？这个很清楚、很明白。唉呀，你今天稍微这个地方不如意一点，像会刀割这么吗？不会呀！我们最多说，唉呀，今天这个地方饮食稍微不配点胃口，唉呀，我们觉得受不了了！一定要讲得样样如意自己的，实在是……。我们再严重的恶业绝对不会像刀割一样，这个是很容易的，但是我们就是不了解这个道理啊！然后呢这种小小的不能忍受，应该做的小小的努力不愿意去做，结果呢眼前造种种的恶业。造了种种的恶业，将来他世现起的时候，对不起，那个时候又去作恶业。「各受辛异熟」，非常痛苦、非常痛苦的，那个时候感得那个果，刀割是最好、最好的。

我昨天下午出去，回来的时候经过一个板鸭店，一看，已经烧熟的一只烤鸭二百四十元。唉呀，我一看心里面「蹦、蹦、蹦、蹦」跳了半天！我说我现在随便造一点恶业，随便欠人家二百四十块钱，到那时候你还他！现在你呀二百四十块钱哪里用不掉，哪里省不下来？对不起，你那个时候如果造了恶业的话，然后呢欠了这么一点点，就被他烧成这个样，烤成这个样，然后被人家

吃，划不来呀！实在划不来，实在划不来呀！然后有的时候我跑过去跑到蚂蚁，一脚踩下去，啊，一下几十个！我们造了一点恶业，到那个时候你随随便便任何情况之下，喏、喏、喏，被人家一下这样的话……所以现在再怎么大的苦，不要说：唉呀，现在这个地方这个不行、那个不行啊！对不起，绝对不会像刀割在你身上吧？到那时你受苦的时候，那刀割是最好的哟，那是千真万确的哟，这是我们应该了解的啊！

所以在这里我们一定要好好地思惟，因为这个绝对不是——前面说是「极不现事」，它不是那么眼前很明白让你看得见的。我们眼前心理现行的是什么？都是烦恼。所以我们一定要努力地修行，把这个烦恼把它净除、忏悔，那个时候才可以。所以我们现在要了解，这件事情像铁生锈一样，对不起，铁生锈不是外来的，它还是铁自己生的，生完了以后呢，自己把那个铁烂掉了。喏，就是我们这样，这个恶业不是别人给你的，别人没办法害你，还是我们自己造的。所以我们自己看看做了没有做，唉呀，这个都是我们自己造的业所感得的啊，经上面处处地方这样告诉我们。好了，这个经上面说得很清楚、很明白。下面看：

康垄巴谓朴穷瓦云：

那个祖师们他们怎么说：

「善知识说唯有业果是极紧要，现今讲说听闻修习，皆非贵重，我念唯此极难修持。」朴穷瓦亦云：「实尔。」

他们两个对说，说我们的老师善知识告诉我们，这个业果是最重要、最重要，这眼前讲很多道理，说很多修习——实际上我们学太多这样东西，唉呀，不管是小的参禅、静坐，有很多人说我要学打坐，我要学什么；哦，看见一个大善知识我要去灌一个顶，哎哟，是大得不得了。对不起，这个都不是贵重的，最重要的是什么？业果！而且这个道理不但最重要啊，而且很难修持。所以当年阿底峡尊者到西藏去的，人家称他为「业果喇嘛」，喇嘛是什么？最尊贵的称呼。换句话说，这个了不起的大善知识专门讲这个东西。你看，像阿底峡尊者这么了不起的人，印度当年这样的状态，全印度尊他为「能仁第二」，「释迦再来」，他告诉我们的什么？就是这个道理。结果呢？下面朴穷瓦也说：「千真万确，一点都没有错，一点都没有错！」那祖师告诉我们的。

上面这一段话，这个觉嚩瓦那段公案，你们可以看看那个《阿底峡尊者传》，《阿底峡尊者传》到他后来到了西藏以后，那个藏王请他，希望他能够把佛法的精华，把这个修行最重要的道理给大家说一下。要我们现在想起来，唉呀，最好是最高的高高大法，其实他不是，告诉你什么？「业感缘起」就是，所以人家称他为「业果喇嘛」，他跑到哪里跟你讲这个。

我们现在不妨认真想一想，当你真正地对这个业感缘起，这因果报应，产生了决定深刻印象，你肯不肯做一点坏事，你肯不肯偷一点懒？但是这个道理说起来容易哦！讲起来，不容易哦！实际上业感缘起后面还有一个字——空，业感缘起这是世间的因果，然后呢了解空性这是更重要的一个特点。所以现在真正重要从这一个，这个概念上面把握住这一点，把握住这一点，所以说这个事情很重要。下面：

又敦巴云：「觉嚩瓦心莫宽大，此缘起微细。」

这「觉嚩瓦」是平常我们称作，哎，菩萨啊，常常对人家就是比较尊重一点的称呼。一般说什么：「菩萨呀，你心里不要自己觉得宽大呀！」换一个口气我们就了解了：我们不要这么浮浮泛泛，自己觉得懂了就马马虎虎——就是我们这种心里面。一定要非常认真，对这个事情要确定产生它正确的认识，而且深入地思惟观察到产生胜解，那个时候你心里面就不会放逸。放逸的状态是什么呢？就是这个地方说宽大、宽大——欸，就觉得平常，你还说不上什么，还觉得满好，就这个。要晓得这个缘起的这个道理是非常细微，我们呢尽管今天讲了，粗显的地方看得见，细微的地方根本不知道啊！所以，

朴穷瓦云：

朴穷瓦就是敦巴的三个心子最重要的，说：

「我至老时，依附《贤愚》。」

看看！这样的一位大善知识，他修行了一辈子，他说我到老了我还什么？「依附《贤愚》」，贤愚什么？《贤愚因缘经》。换句话说他一直修到老了，他一直还看什么？看那个，喏，《贤愚因缘经》。《贤愚因缘经》就是平常我们经常举的很多例子，说某人因地当中种了一个什么因，感得这个果。这是为什么我鼓励大家好好地看看像这种书，经上面固然我们要看，乃至现在流通

的，像《了凡四训》、《俞净意公遇灶神记》，无非都是说明了这个。那些大善知识修了一辈子到老了还要看，我们现在啊，我觉得真是人人都是佛菩萨，我们刚入佛门都不要看。这个当然从好的地方说都是佛菩萨再来人，那了不起；坏的地方来看的话，那表示我们现在的这个业太重。所以这一点我们要自己检查了然后策励呀！

我想我们没有一个人例外的，假定说你是凡夫走上去的话，你去看了以后，你认真去看的话，你一定会产生很警惕的心情，乃至你你自己觉得惊心动魄，就不会这么马马虎虎了。到那时候你要任何时候觉得：唉呀，不可以啊！你如果那个时候觉得这不可以，你只觉得，唉呀，我实在太差，那时候你就开始走上修学佛法了。所以他说愚的人自己晓得自己差，对了，对了！那就是我们现在应该走的，看看那个祖师的榜样呀！

震慧瓦云：「随有何过，佛不报怨，是方所恶，宅舍所感，皆说是由作如此业，于此中生。」

又有一个祖师说：它不管你做什么事情，佛不会报怨。我们绝对不要说做了这个以后佛报怨，佛不会的。我们所有一切任何事情所以感得的善恶，都是什么？你做这样的业感这样的果，做这样的业感这样的果。像我们常常还听见人家说一句很有趣的话，说：「这样做的话，那个护法，或者是韦驮菩萨，或者是伽蓝圣众，他会护持的。」这个话听起来好像很有道理，实际上有没有道理？这很难说！韦驮菩萨、伽蓝圣众决定是护法的，但是他护的是法哦，他护的是法哦！如果我们众生造的业不相应的话，那个没有用哦！这个道理很清楚、很明白。假定说这个法要都是他们护，他们真是像我们想像当中说，都是他们护的话，现在请问：会不会是末法？现在是末法。那么既然是末法，他们护的，他们护在哪里啊？这不是道理很简单、很清楚嘛！你们现在想想对不对？

我听见太多的人，啊！说这个护法会护的。你自己不努力，叫护法去护，这不是颠倒吗？你如法行，就有你这样的业力来感得，那个时候你如法，他才护你；他护的是法耶，他可没有护你非法，你要了解哦，这个很清楚、很明白。所以眼前在这个龙蛇混杂的状态当中，你如法、你忍，那个就是你如法，他会一直保护着你。你所以现在眼前感种种不如意，那是你宿生的业，等到这

个业过完了以后，不但护法会护，佛菩萨会接引，到那个时候，你不到极乐世界也到天上去。对了嘛，这个才是真的呀！所以你如法行持，那个时候才会如法地护持你哦！不要我们自己不管，说：「啊，那个护法……」没有这样的事情。这个我们要了解，这我们要了解。

那么现在我们了解了，这个是了解了这个业以后，我们必定要认识的一个，说：对了！现在了解了以后，那从此以后努力就不再做了，以后也要防止。但是有一个问题：我这个生命不是从现在开始的，从无量劫来那个时候积了不晓得多多少少，那怎么办，那怎么办？还有一个，尽管我现在了解了，但是有的时候不小心，或者是妄念，或者放逸还要犯，那怎么办呢？欸，那个时候它有一个特别的办法——要忏悔。以前造的一定要忏除干净，然后呢，以后万一不小心你也应该把它忏除干净，这样你就可以不感这个恶果，不感这个恶果。所以这个地方进一步：

第二特以四力净修道理者。

那么第二，进一步特别的现在我们要拿这个忏悔的道理，然后这个层次还是很清楚、很明白，看见没有？所以我们平常譬如说三皈依，皈依之前一定要先来一个忏悔，为什么原因？先要把以前弄干净了，那么然后这个上面积累上去才可以。平常举一个例子，常常说的，譬如说你要吃，做任何东西，事前你把它洗洗干净。不要说煮的时候洗洗干净，那煮好了你那个碗还得弄干净啊！否则的话你如果不干净的话，煮下来，这个农药也在上面，泥土也在上面，吃下去，不把你毒死嘛，就把你吃得不消化，那个不行啊！所以它一定要忏悔以往的，以往的固然要忏悔，将来万一不行也要忏悔。下面看：

如是励力，虽欲令其恶行不染，然由放逸，烦恼盛等增上力故，设有所犯，亦定不可不思放置，须励力修大悲大师所说，还出方便。

像我们现在这样地「努力」，这样地「努力」！他是说这样努力法啊，还不小心，或者是放逸，或者是烦恼强的关系还要犯；如果我们不努力的话那这个地方不谈了，那这个地方不谈了。所以这两个字，我们也应该摆在心里上面衡量一下。我们已经说过很多次，所以现在凡是讲到这个地方，我们都有一个标准，记住！处处地方拿那个标准啊，用来检查自己的身心相续，用来检查身心相续。不要听懂了这个字，然后呢跑得去到处去「乱盖」。下面说，检查到

了，那个时候不要说让它去，不要让它去，一定要努力照佛告诉我们的还出的方法——「大悲大师」就是佛——怎么「还出」呢？就是这个罪染当中能够还出来。那么这个还出来分两部分：

此复堕罪还出之理，应如三种律仪别说。

这个我们造的罪有两种，一种叫遮罪，一种叫性罪。什么是遮罪？就是制这个戒，制了以后这个不可以做的、遮止的，现在呢你不小心又犯了，这个叫遮罪。还有一个呢，不管它制不制，这个本身就是有罪的，是这样，这样。所以这一点，那么在《戒经》上面特别告诉我们说：身、口两个主要的是「遮」，然后意这一点的话，那就是「性」，特别是起心动念。这个是声闻别解脱戒，粗的。

其实等到我们到了中国以后，就是大众部所传，尤其是南山道宣律祖所判，他们三家所判不一样的——一个是一切有部，所谓「有部」，一个呢成实宗，还有一个就是到了中国来的，所谓我们根据《法华》、《涅槃》开权显实以后判的。这个犯罪、不犯罪，这个有部说：那个身口才犯，起心动念不算；然后呢这个成实宗它就不是，不但是身口犯，起心动念——如果说你起心动念了以后你继续地再想，你就犯了，所以虽然是小乘，它宽严也不同喔！等到到了中国，道宣律祖判的，就是你心里面一念一动，那时已经犯了。将来这个道理，等到我们学这个戒法、戒体的时候他会特别说明，特别说明。

其实我们表面上看，好像南传的讲起来说只管身口，好像心里面不管哪！实际上真的吗？如果真的话，佛不会说「自净其意」；佛一定是说：「身不要犯，口不要犯，好了、好了，你们修成这样那就成功了。」他没这样说哦，自净其意。而且如果你不自净其意的话，这个典型的公案照在这个地方，然后你生了天，再后去堕落。非常清楚，佛的真正目的不在这个上头哦！这个是接引我们层次必然性，也就是说刚开始的，自然，你只要身口不犯，遮止了，久而久之慢慢、慢慢地你就心降伏了；心降伏了，然后你能够深入啊！所以这不仅仅是说，哦，现在大众部传到我们，以及成实宗，其实真正的南传的，它也是这个样啊！所以如果说诸位对于南传的有兴趣的话，我建议你们《清净道论》你们一定要好好看一看，这是南传的非常精采的一本论，它就讲得很清楚：你戒相尽管你持得很好啊，对不起，你心里面如果是不相应的话，

跟佛法不相应。就这个道理，那么这个地方我顺便说一下。

所以说分两部分：遮罪，那我们犯了，那我们半月半月布萨的时候去把它忏悔。但是不是说嘴巴上面讲一讲哦！所以这个忏悔的时候，也这个长老一定说：「你见到罪吗？」「我见到了！」「那你下一次不要犯！」「是。」一定要这样见到！你拿什么见啊？心眼去见嘛，这很简单嘛！下次怎么不犯呢？注意它嘛，才能不犯嘛！所以它绝对不是单单从身、口，只是说特别刚开始的时候，绝不可能了解得透彻，从心里上面着力。就像那个小孩子一样，他一定在环境上面配合得很好，慢慢、慢慢地让你走上路，这个世间一切法的法相，法尔如是；佛，当然也一定如此，这道理我们要了解。这个是属于「堕罪」，换句话说遮罪。

诸恶还出者，应由四力。

然后呢，「诸恶」，就是那个性罪，其他的罪还出之理，「应由四力」，下面这个。所以真正我们忏悔的话，这两样东西同时具足，那么什么的罪都可以忏干净。

《开示四法经》云：

先引那个经上面证。

「慈氏，若诸菩萨摩訶萨，成就四法，则能映覆诸恶已作增长。」

佛告诉我们弥勒菩萨，说菩萨摩訶萨——不要说我们凡夫——就是这样的，他们有的时候还会。如果说他能够照这四个办法去做的话，那么能够把「已作增长」这个业都能够「映覆」，就是遮止，都能够把这种业都能够净除。哪四个法呢？

何等为四？谓能破坏现行，对治现行，遮止罪恶及依止力。」

这四个，这四个下面每一个再说明它：

作已增长业者，是顺定受，若能映此，况不定业。

他前面说，有了这四个办法，那么已作增长的也都能够遮止。这个已作增长是定受的，真正说定受的是最严重的业，就下一生要受。你能够忏悔，那个

业都能够遮止的话，何况其他的，何况顺不定，当然更能够。换句话说，你只要能够忏悔，再重的它都能够忏悔干净，所以这个大乘真正的殊胜的地方的确是，的确是。那现在下面就解释这四个，四个所谓「破坏现行，对治现行，遮止罪恶以及依止力」。那么这四个每一个加一个「力」，就是说你破坏现行有一种力量的。所以，

此中初力者，谓于往昔无始所作诸不善业，多起追悔。

就这一句话。这个破坏，怎么破坏法呢？对于你以前所作的，这个以前，我们现在了解，从无始以来，既然时间是无始的话，这个作的恶业是不晓得多多少少，不晓得多多少少。对这个，要「多起追悔」，就是懊悔。我们前面已经说过了，什么是不增长业？就是作已追悔的，悔所损恼、亦对治所损，对不对？就这个。所以它不但眼前不增长，而且能够把以前的还能够净除掉。这个地方呢，就是破坏现行，我们现在正在进行当中。那么要破坏它，靠什么呢？靠这个，对于不善业追悔：唉，我怎么作这个，怎么作这个！怎么作这样不理想的！

菩提道次第广论 手抄稿

第 63 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十三卷·A面

这个话，注意哦！它有一个很特别的地方，觉得什么——我怎么做得不对！你了解了这里，你就感觉到了，为什么前面告诉我们哪，「最极下愚」，你真正学法的人，你最愚痴的人，千万不要觉得自己是智慧的人。喏！第一件事情就告诉我们：哎呀，我怎么这么差呀！你觉得这么差，你才肯改。你现在觉得处处地方觉得我对，我有道理；既然你有道理，你还要改吗？你就能破坏现行了吗？你一天到晚在这个现行当中，你这个道理就是见烦恼，然后你的习气就是你的思烦恼，这么粗猛的烦恼都没办法破，顺着它，还谈其他吗？这句话。那怎么样才能生起来？这个道理我们懂了，怎么样生起来？下面：

欲生此者，须多修习感异熟等三果道理。

你要修这个的话，应该怎么办呢？就是，哪！前面说的，前面说的道理，那一路上面都过来。所以说前面这个道理说过来了以后，有了这个基础现在修这个，那很容易，这样。所以平常我们说：「哎呀，我忏悔呀、忏悔呀！」你忏些什么？不知道！你跑到佛前面说我念它个四句，你真的忏了吗？这个很简单哪，所谓忏悔的话，对你以前所做的觉得不对。你怎么晓得它不对？有一个对的东西摆在那里衡量，你一定是对跟不对衡量出来了以后，那个时候你才衡量出来对跟不对。现在你根本不晓得哪一个是对，哪一个是不对，你说的忏悔，忏些什么？你能忏，这连它忏些什么都不知道，就能忏得干净了吗？

就像我们就说，哎，你去拔拔草——什么是草不知道！所以人家说那个笑话：叫他去拔草，结果拔了半天，那个菜都拔掉了，草还在那里。为什么？菜长得高嘛，那个草小小的在那里，他就拼命去拔，拔了半天。他自己觉得：喔唷！他就用功了，用了半天。结果啊，糟了！菜——要种的东西统统被他弄掉了，然后呢那个东西没有。这不是一个笑话哦！如果我们仔细检查一下，我们现在往往觉得：我现在好用功修行喔，你看我又出了家，这个也放下，那个也放下，然后呢，这个那一些人怎么不供养我，跑得来也不跟我磕头；又是个出家人。然后呢这一个人不对，那个人也不对。你做些什么啊？你做这个就是你把菜都拔掉了，然后呢这个草都在留在这个地方。这个我绝对不是说的笑话，

你仔细检查、检查看。

所以这是为什么我在这地方，我觉得自己一方面很不忍心，一方面看见在座的有几位同学好了，是赞叹、欢喜啊！我都是靠了他，他做了很多善业，我沾了光，随喜功德。但是另外一方面，有很多同修，偶然有几位同修不理想，啊，我心里直痛心，我呀真是不晓得怎么帮忙他，唯一的办法总希望多逼逼他，就是这个道理。所以如果大家条件不够的话，你们记住：有人来逼你，你应该感谢他；否则的话，趁早回家去，那还少造一点罪恶，至少将来不会堕地狱里面受苦哦！这一直是千真万确的事实。那么下面呢，

修持之时，

我们正修的时候怎么办哪？

应由《胜金光明忏》及《三十五佛忏》二种悔除。

有非常正确的教诫，告诉我们这个道理。《胜金光明忏》是有一本经，就是《金光明经》。《金光明经》一共有好几个翻译本，第一个是北凉昙无讖翻译的，根据这个翻译本，智者大师曾经著过疏，很多祖师们。那么还有《金光明忏》，这个主要的因为智者大师著了疏以后，根据这个。这个另外一个译本，那个是唐朝义净三藏译的《金光明经》十卷。如果你们真正看的话，你们应该看那个十卷那个，后来写得非常完整。啊！那是真正好极、好极了！我这地方它有一个拷贝，实际上那个藏经里面也有，它那地方能够净除我们所有一切的业障。

关于这个道理，现在我实在没精神，有精神的时候，我晚上要跟你们讲的。可是晚上，现在讲起来，因为我接了这么太多的东西，我只能这样说了，但愿你们把《了凡四训》、《俞净意公遇灶神记》这一种好好地看两遍。然后呢看两遍，我告诉你们的书多看，看了以后，然后你到那时一看的话，你到那时候心里面会马上产生正确的觉受。至少你会很认真地觉得：哎呀，我怎么以前这么错呀！乃至于你会有自己感觉得，对以前的错误产生惊心动魄之感。对了！那个时候你就对了，你就有机会把你以前的罪恶统统忏干净了。还有呢，它告诉我们的好处，这个好处是不得了的好处，你只要肯这样去做的话，的确的确地，哪怕五无间罪，都可以忏得干干净净的。那么这是第一个是《金光明忏》。

还有呢，《三十五佛忏》。《三十五佛忏》就是我们现在的早、晚课诵当中，那个八十八佛当中的后面三十五佛。八十八佛分成功两部分，一个前面的五十三佛，一个是后面的三十五佛；它各有根据的，五十三佛出在《观药王药上菩萨经》上面，然后三十五佛出在《决定毘尼母经》上头。这两个经里边，那么现在它们传的，这个宗喀巴大师传的这个传承当中，这两个都有完整的方法，所以我现在不用那个八十八佛，本来这个八十八佛那个仪轨，还是密教的大师做的，你仔细一看的话，你就了解。那么现在我们发给你的这个仪轨，它有它的一个特别的一个意义，我顺便跟你们说一下。

宗喀巴大师当年他也是，修学都是这样，以他这样的老人家，这么了不起，他修行第一步就忏悔。那么忏悔干净了以后呢有净罪相，到那时种种感应，欸，他亲见那个三十五佛。结果见了三十五佛的时候，那三十五佛没头，欸，奇怪！怎么没头？那么他就问，因为见到了，然后呢就告诉他，说你那个仪轨不完整，有一部分缺少。后来他去请教，然后呢那个本尊告诉他，现在还有什么地方你不够，补足了就对。

所谓仪轨，平常我们看起来，就像那个说一遍。实际上那个仪轨就是什么？说，拿我们普通一点话来讲的话，譬如那个汽车，汽车的什么叫仪轨？这个轮胎是这样子的，那个车身这个样，门是这个样……。请问：如果那个汽车没有门、没有车身、没有轮胎，你能开得动吗？你不能开，哪一部分少了就不行。所以它仪轨不完整，那个内容是有的，就像那汽车子是一样，它那个引擎是有的，那个驾驶的人坐在上面，可是对不起，不能载东西，也不能载客呀！那么经过宗喀巴大师这么一改革，那么这个就完整了，所以我所以采用这个法本的原因。

其实这个内容，跟我们现在的早晚课诵上面所用的那个三十五佛，内容大致相同，只有一点点，就是那个观行的方法。实际上观行的方法，主要的就是忏悔的最重要的地方。刚才说的，平常我们说忏悔、忏悔，那嘴巴上面讲，从哪里忏呀？不知道。结果弄了半天，像那个笑话当中一样，把菜拔掉了，草留在那里；它现在你了解了这样子的内容去做的话，你做对了，草都拔掉了，菜留下来了，这是我顺便一提。那么以后呢我这个《金光明忏》那一部分，我不讲，只是它宗要的地方，我还是会给大家提一下。那么主要的用的就是用那个《三十五佛忏》，现在你们已经每个人都有了，在没有讲的之前，各位好好地

把它看一下，好好地看一下，以后我们每天功课当中，一样主要的就是学修这个法。这个是破坏现行，把现行破坏。

在说下去之前，有一点我要跟大家说一下的。到现在为止，你们晓得不晓得什么是现行？大部分人大家都知道，容或还有一、两个人不知道，那我要告诉你们，什么是现行？就是你现在的心理状态就是现行；由于这个心理状态，你身心状态就是现行，就这么简单。你现在的现行是什么？我们在上课你一心一意听这个东西，法相应的，听得个来劲；法不相应的，听得不晓得在那个地方怎么办是好，但是也无法可想，直望手表，「怎么还不下课？」这就是你的现行，就是这样。

那么现在我们懂得了这个佛法以后的话呢，晓得原来这是什么？如果跟法不相应的话，那就是不符、不顺。如果是「符」是什么？跟空相应了，见道以后。「顺」是什么？现在就是我们前面这种状态，顺于这个道相应的，一步一步觉得，啊，心心念念觉得：我这个错的要拿掉它，对的要上去，就是这个。所以说假定我们现在的心理就这样的，所以前面说「宽大」，浮浮泛泛，马马虎虎，这个心里面就是堕落的根。真正修行就从这地方要破掉它，如果你这地方不破的话，没办法！为什么我们现在不能用功，请问？为什么？你觉得要想用功啊就提不起来。提不起来的状态是什么？就坐在这里满好嘛，欸，坐在这里；然后呢有人跑得来聊聊天满高兴，就是这样然后；要上街去尤其起劲。这个什么？就是现在的现行，这么简单。你一旦破掉了，什么呢？就是这心里面没有了嘛，所以破现行就这么简单！

但是呢，这一个东西就这么实在，就这么实在！你真的破掉了，你就会很清楚的，到那时候你如果是拜佛的话……。现在你们拜佛什么现象，我不敢说，但是以往我的经验以往的话，去拜佛，「是啊，出了家嘛，当然要去做这种事情啊！」可是拜是在那儿拜，拜了半天是没味道，就这么所以叫「追上下」，就这个样。心里面看看大家都拜我不拜，我也不好意思，最好少拜几拜；然后呢一拜拜下去，拜了个半天，然后站起来；别人拜三拜，我只拜一拜，反正我总归在那儿拜了。就是这个现行，就是这样，你心里面不大相应的，这就是我们现在跟染污相应的。然后呢，你在那儿唱念的时候的话呢，「唉呀，尽量说的话那最好啊……那个唱起来啊很伤气，反正别人，有别人念，我也去不去管它了。」就这种，处处地方，这就是我们的现行，你了解了一

下。

什么样对了呢？就是你一碰到，你全部精神就贯注进去了，就这个样，那就是跟法相应了。或者你会感到欢喜，或者你自己不觉得欢喜，但是全部精神呢就觉得跟它相应，就这样。那么跟善法相应的心情，我们不大多，可是跟恶法相应的事情，说起来处处皆是。譬如今天有人打斋：啊，今天要打斋！喔，这个打斋，不但打斋还有什么，找那些东西来得个配胃口。你事先，嗯，嗯！现在心里这个相应了，然后你吃的时候，越吃越起劲，那时你不觉得欢喜，但是心里面，全部精神贯注在里边。对不对？这个什么？恶法相应的现行。我们现在要破什么？就破这个，就破这个！所以这个道理说起来很容易喔，你一定要了解它所指的行相是什么，这样。如果是将来你真的一旦破了以后，你会感觉到内心当中立刻有不同的感受，这个下面一个个讲下去。

所以如果这个没有的话，所谓的忏悔一点用场都没有！我说的一点用场，就是眼前结果的用场；那个种子有的哦，我已经说过很多次了，注意！只是一个种子，只是如此而已，只是个种子如此而已。那我们这里老和尚他为什么能够这样的功效，你们有机会去问问他。那肯定地，他念佛的时候，一定到那时候全部精神贯注在上头，尽管他不讲那个道理，现行一定破的。那个时候的现行是什么？一定跟法相应的，就这么清楚。所以你真正懂了以后要去修行的话，你们会内心当中非常清楚、非常明白，现在你这个一念是什么！如果你跟染污相应的，就是这样。然后呢在这里告诉你破，就是破这个，了解了吗？这个叫破现行「力」，这是种力量，这是种力量。什么力量？心力，就是业力啊，业力啊，就是这个。第一个。第二，第二什么？对治。对治当中分六：

第二力中分六，依止甚深经者，

那个六样东西，一样一样东西说一下。

谓受持读诵《般若波罗蜜多》等契经文句。

这个第二个是对治力，什么叫对治呢？就是对症下药，治疗以前那个老毛病，这个力量。以前什么老毛病啊？就是无始以来的这个积习。换句话说无始以来，我们一直在什么？喏，烦恼相应的现行当中。因为你有这样的个现行，唯识上面所谓的种子，换句话说——习气，这个习气的力量很深很重，现在你要把那个习气，要把它拿掉，那么这个要靠第二个力量，要靠第二个力量。但

是这个第二个力量，跟第一个有没有关系？绝对有关系！没有第一个，绝不可能有第二个。为什么呀？因为你现在第一个都在现行当中，你还在增长，你对治什么！就是你破掉了现行了，眼前虽然破掉了，可是它无始以来，这个习气的力量还在，那个时候你一定要把它拿掉它，所以那个时候才谈得到对治。所以假定我们第一个力量没有的话，说忏悔，什么东西都是开玩笑！

那么现在你看哪！第一个「依止甚深经典」与「读诵」这些。所以祖师们都告诉我们，读经有没有用？有用啊！读经有两种：有一种，你如理思惟观察，了解经当中什么意义；还有一种，祖师告诉我们，你不要去分别，一心至诚恭敬地去念，也有道理。现在这个地方懂了没有？喏，说得很清楚，就是这个。因为以前你的现行是什么？跟烦恼杂染相应的。现在你第一个把它现行破除，然后那个时候，或者你提起至诚恭敬地只要去念。那个时候，什么？你熏习进去的是清净之法；或者你是如理思惟观察，不管是你用哪一种方式——对治。你懂得了这个，那就了解了祖师告诉你说：「你不要去分别思惟，你只要一心恭敬念。」对！然后呢说：「如果说你要去念这个，你要如理思惟了解了，照它行持。」对！两个绝不矛盾。但是有一个必要的条件是什么？你要破现行。

假定你现在嘴巴上面叽哩呱啦唱得个有劲，脑筋里面胡思乱想，请问有没有用？你现在还在烦恼现行当中。它对治的是什么？就是产生的力量。现在你在烦恼现行当中，你产生了什么力量？烦恼力量！这个本来说治病，是药要对治那个细菌的，现在你吃进去了都是细菌，能治得好病吗？懂不懂？所以这个地方我们要注意喔！所以我这一地方是讲得比较详细一点，你们了解了，自然而然你们这么了解的话，不管你持戒、念佛、参禅、学教，都有了。这第一个，我们就说你读经。第二个呢，

胜解空性者，谓趣入无我光明法性，深极忍可本来清净。

这是什么？大彻大悟了，对呀！就这样。而那个时候心里什么状态？不但现行破——现行破了以后，那个时候的心理什么？是跟闻、思、修三种状态相应的智慧，一定跟法相应。跟空性相应是什么程度呢？跟修慧相应的，那最高的。前面我们去念的时候，当然你可能已经跟修慧相应，譬如说六祖大师的有一个学生，这个念《法华经》三千部的这个达法，他以前，法达还是达法我忘

记掉了。然后他念了三千部，自己还觉得大我慢，跑地去拜六祖大师头不着地，六祖大师说：「这个大我慢，你磕头头不着地，你心里有什么？」自己被这个祖师一说，他心里面觉得：嗯，祖师倒有一点名堂，我一生念了三千部……。「那你何尝念经啊！你不是在转经，你被经转哪！」然后给他讲了几句话，开悟了，啊，大彻大悟！然后呢大彻大悟了以后，他说：「那我以后不要念经了。」六祖大师怎么说？「以前你根本是被经转哪，现在你真正转经啊，现在你真正念经啊！」说不是说大彻大悟以后不要啊！就这样。

所以前面这个单单诵，可能是闻、思、修三种，说空性相应是一定最后那一种，所以更高明。当然嘛！你能够把这个里边从根把它拔掉，那更高明的一种。第二个，这对治。这个所谓根拔掉，那个种子习气还在，那个种子习气还在哦！所以初地菩萨达到这个境界，他虽然种子习气还在，他已经不在生死当中流转，他是他的愿力在，是他愿力还要在这个地方，这是我们要了解的。这是正对治，就是真正地破坏了它这个种子了。第三，

依念诵者，

这个下面这个，就是我们现在用得上的最好的办法。

谓如仪轨念诵百字咒等，诸殊胜陀罗尼。

依这个方法照着仪轨去念，那个「百字咒」，在我们那个放焰口当中有一个百字咒，不晓得你们会不会？这个当年印度跟现在西藏这个很盛传，在中国只有焰口当中，就是那个，就是那个。那么这个什么？这个不一定是这个，「等」，其他的「殊胜陀罗尼」。譬如我们现在或者念准提咒、或者念大悲咒、或者念往生咒，乃至譬如说灭罪真言，都是这些。那么下面引经。

《妙臂请问经》云：「如春林火猛焰炽，无励遍烧诸草木，戒风吹燃念诵火，大精进焰烧诸恶。」

啊，妙不可言！就像春天树林当中的火，那个火非常地猛烈。春天怎么状态啊？每年到了春天，所有的树木都枯掉了。我们当然这地方热带、亚热带，那常绿的，他们那个地方是哪里？在西藏，那个夏天的山顶上面，冻得你要命，到了冬天的山顶上面，一样东西都没有了，所有的树叶掉得光光的，所有的草都枯掉了。在这种草枯的情况之下，碰见那个猛火一来的话，一下烧得光

光的，烧得一样都没有。你不要说像西藏，那我觉得我们那地方，上海一带，那是这个温带。到了春天，他们这个荒野当中，有一个办法就是，譬如我们现在看见那个后面荒地，那不是长的荒草很多吗？他们点一把火，一把火一点，要不了几分钟，「嘎！」那个风又大，一下统统烧得光光的。

那么说明了什么？说明了就是我们积那个罪，你只要如法地去正对治，很快！所以经上面它有一个比喻：有人害怕，说我这个无始以来的罪过这么重，怎么办哪？佛就告诉你：欸，我告诉你，假定是这个房子里边，黑暗一千年了，然后呢你点一盏灯的话，是不是点了要一千年，慢慢、慢慢把它赶走啊？不是。什么时候亮？你一点就亮，对不对？对呀！尽管黑了一千年了，不要说一千年，一万年再长，你一盏灯一点，马上就亮。还有呢，你积那个草、那个木头，积在那里积一千年了，你要去烧，要不要烧一千年哪？也不要，那倒没有什么灯那么快，但是只要这个积的真正枯掉了，你一把火点上去，没几分钟「刮！」统统烧光。那这个就是我们忏悔的力量，注意哦！太值得了，太值得了！

所以你真正懂得了，没有一个人例外的，它绝对会教你不修行都做不到。你会了解：我只要花这么小小的气力，把以前这么大的恶，一下就弄干净掉了；反过来呢，你贪小小的一点点便宜，将来受的苦是无量无边哪！嗯，就这个。可是这个里边有一个问题哦！它虽然这个春天，这个忏悔的时候你不要努力，一下就可以把它杂草都烧光，还要什么条件？「戒风吹燃念诵火，大精进焰烧诸恶」，要靠一样东西，没有风不行，什么风啊？戒！所以告诉我们，你持戒没有的话，谈不到。所以这个修学佛法，第一件事情是戒！

现在我们有太多的人，碰到这种情况说，哎呀，现在这个时候啦……总觉得好像这个不行、那个不行啊！这倒是没有错，持起戒来是比较难，所以你大可不必受这个戒。既然你受了戒，这很简单嘛，这个不是别人逼着你耶，你自己愿意受，愿意受的话，你为什么还要说这个话？你要说这个话，就不要受，不很简单嘛！对吧？这个像契约一样，我订了契约，你可以不订嘛，没有人逼着你，既然你订了，那当然应该守那个戒，就这样。所以在我的感觉，我只是觉得我真愚痴，我怎么感得这个末法呢？这第一个。第二个我真愚痴，我不了解这个制戒的真实原因，我只有老老实实，佛怎么说我就照这么做。那个时候就对了！

「戒风」，然后呢吹这个念诵的火，这个念诵的时候是「大精进焰」，这个念不是嘴巴里唱哦——心，现在的心跟它相应的。所以现在的心既然跟法相应了，一定破掉不相应的现行，这个了解不了解？所以叫大精进。什么叫「精进」？精进的定义不是说你在那里拼命地出力哦！就是说善法相应的努力，这个才叫精进。如果说你在念，在那儿磕头，「哎呀，我可以一口气坐两个钟头双盘，然后今天拜个五百拜！」但是你心里面胡思乱想，对不起，懈怠，没有用，没有用！所以真正地精进的话，就是一定是这样：持戒持得很严，然后呢心里面把握住地这样地去做，第一个。第二个，

犹如日光炙雪山，不耐赫炽而消溶，若以戒日念诵光，炙照恶雪亦当尽。

一段一段的譬喻。第二个就像这个太阳光，然后呢照这个雪山一样。那个太阳光一照，啊！那个雪就耐不住都溶掉了。现在呢什么东西来照？「戒日」。这个戒像日一样，为什么戒像日一样？为什么？我们要懂得它。我们所以要修学佛法，所以要忏悔业障的原因是什么？要去苦、要得乐。为什么有苦？你造了恶业。现在你懂得了，哦，原来这样，那么你怎么办呢？欸，要造善业。但是业因你了解吗？不了解。所以我们到现在为止了解我们在愚痴、无明当中，对于这个业感缘起，只有佛才彻底了解，所以只有他制的戒法，才是完整的。所以你一心恭敬、一心照着去做的话，这个完全正见。这个正见是真正什么？无明的对治，就像光一样，点一点哪，黑暗就去掉了；像热一样，一来，就寒就消掉了。懂吗？

所以这个每一个地方有它特别的意义哦！是为什么我们刚开始的时候，头上五年是不可离依止。不是单单依了五年就行了，如果说你依止了五年，开、遮、持、犯不行，那尽寿依止，为什么？因为唯有这个是光明的，既然你要学这光明的法的话，你离开了这个，请问你怎么办？你了解了没问题，你不了解一定要依止。所以这地方叫「戒日」，这个不但有热而且有光，光热同炙，恶习统统尽。

如黑暗中燃灯光，能遣黑暗罄无余，千生增长诸恶暗，以念诵灯能速除。」

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十三卷·B面

如黑暗中燃灯光，能遣黑暗罄无余，千生增长诸恶暗，以念诵灯能速除。」

增长一千年，一下就消失掉。现在不是一千年喔，我们是无量劫来，我们就能够短短的，哎呀，这个大便宜实在是没有啊！所以反过来说，这个比生意的这个赚钱的，那确实是在任何情况之下找不到啊！我是感觉得越想越高兴，那世间人这么辛辛苦苦赚一点点，我稍微努力点赚不晓得多多少少啊！诸位，要这样地去自庆自幸啊！到那个时候你会打这个硬仗，越打越起劲。打起仗来当然辛苦嘛，嘿，但是这个战利品是不得了！

此复乃至见净罪相，应当念诵。

对了！然后你真正要净除它的时候，要到什么？要得净罪相。为什么要这样子？因为你究竟积多少，你不知道，换句话说，欠人家多少债你不知道——我还哪！还到那个时候，某人说：「欸，现在还清了。好！然后呢这个债据交还给你。」问题解决了，就这样。那个时候你才不欠，那时你才真是。现在我们忏悔也是这样，忏悔也是这样，那在还没有忏干净之前，一直要努力，一直要努力。

相者，《准提陀罗尼》说：

那个净罪相，那个经上面告诉我们。

「若于梦中梦吐恶食，饮酪乳等，及吐酪等，见出日月，游行虚空，见火炽然，及诸水牛，制伏黑人，见比丘僧比丘尼僧，见出乳树象及牛王山狮子座及微妙宫，听闻说法。」

就这个。什么是净罪相？欸，你梦当中吐恶食、吐脏东西，就这样。我曾经有一个同修，他就修这个法，修了没多久，他就告诉我：「哎呀，梦当中吐大便。」「啊，恭喜恭喜。」你们有没有梦当中吐大便？大便怎么会吐出来呢？嗯，就这样。另外一个同修，他觉得喝牛奶，这都是千真万确的，你们只要真正去做，下面这个。而且这种人绝对不是历史上的人物，这种人都是眼

前，你们如果说好好地去，将来你们会碰得见。这个问题其实很简单哪！现在我们碰见了人家，一开口就张三长、李四短。对不起，人就是这个样，这物以类聚，那么自然专门谈那些人跟你在一起。如果你真正修行的话，你一听这个话你就听不进，不愿意。古来祖师不是这样的，古来祖师一碰见，大家就谈生死问题，「你修行怎么样啊？」你现在你只要去……喏，现在这个时代还是有这种人，你只要真的用功，你到时一定碰得到，任何的，你亲眼会碰见这种人的。

所以下面好几种现象。我有不同的同学，有的人梦见这个，有的人经常在梦当中总归在飞，下面就这个样；有的人看见特别的宫殿，这个是什么？就是他的净罪相。然后完了以后，以后你经常会有这种好梦出现，然后这个好梦不是说偶然一趟，偶然一趟不算的。还有这个梦来的时候，这个净相这我们今天简单地说一下：这个梦不是糊里糊涂的梦，糊里糊涂的梦不算，这个梦的时间、梦的境相，以及梦的内容，都有相关的，这个现在我们不必深谈。万一，如果说——不要说万一，如果说我们真正忏了以后，将来生起这个现象，我们不要执着。欢喜是欢喜的，这是个好现象，这个欢喜只鼓励我们继续地努力，不要说：「哎呀，我现在好了。」停在那里。那对不起，无始以来的积习，一个不小心，它又来了。趁这个机会正好可以努力，这是我们应该了解的。这是第二点念诵，第二点念诵，这个有非常殊胜的功效。

这个念诵当中再说一遍，有两样事情很重要！「戒风吹燃念诵火，大精进焰烧诸恶」，你一定要持戒，这第一个。然后呢，这个时候的持戒的话要什么？要三业并增，不单单是身口，因为你单单身口的话，对不起，你那个现行都没破，没有用。我说这个没有用，注意哦！每次都讲到没有用，这个道理前面已经说过很多遍了，不是说没有用生天，说没有用脱烦恼。净除烦恼这一点，主要的靠自净其意，然后呢，还要精进的力量，这是第三。第四

依形象者，谓于佛所获得信心，造立形像。

就这个。喔唷，这个有很殊胜的功德！所以塑造这个佛像功德很大，但是有一个条件——获得信心，这个信心两个字很重要喔！我们大家觉得我们有信心，我不敢说你们有没有，不过我有一个衡量的标准，衡量的标准是什么呢？你们不妨试试看：说我房间供了一个佛像，供得非常好，扫得干干净净，跑过

大殿，你不去理它，对不起，你这个信心是骗你自己的。你懂不懂这个意思，懂不懂这个意思？你这个时候什么？是「我相」在作祟，「我的！」所以我的房间弄得干干净净，这个大殿的。你既然是信佛的话，大殿更重要啊！你看见任何一样东西，那是这样。所以前面还记得不记得这个祖师那些公案？所以这个「信心」两个字我们要体会得到。

如果你真的有信心，对佛是这样，然后你看见人，他只要这件衣服一被，不管他，他的内容怎么样，喔，这个僧宝！哪怕他造五逆十恶，那没关系，那他造的事情，这个形象可是十方三世的清净幢相。那时候你有信心了，对！不过这种净信心很高喔！我拿这个做为标准策励我们，我所以提这样的话，我们动不动就犯了这个我慢心，自己觉得对了。我现在所以要把那个真正的——不是故意提高，这是真实的标准，让我们认识我们的条件，好让我们努力向上，这是我们要了解的。「法」，什么是法？前面刚说过了，你一提，马上校对自己，「哎呀，我差得十万八千里！」那个时候才算是有信心。不是说我懂得一点法，然后拿照妖镜到处照别人，那时你完全错了，完全错了，你完全世智聪辩哪！这个是「获得信心」，到那时候你「造立形象」，对！第四个。

依供养者，谓于佛所及佛塔庙，供养种种微妙供养。

第五个，那是供养，种种的微妙供养，这个前面我们讲归依的时候已经讲过了。这一点对我们修行是最容易、最容易，乃至于是随便任何情况之下，一口净水——注意哦！那个「净」字上一次讲过，在任何情况之下，你有任一样好东西，你那个时候去做。今天我扫一个地，不要是说跑到大殿，我在这地方的扫，我扫厕所，为什么？这个地方是常住啊！十方常住。不管你做什么事情，如果你做到这一个地方的话，你就一点都不会偷懒了。哎呀，你好努力去做，这个就是供养，所以说告诉我们佛的塔庙。这个「佛塔庙」是什么？就是佛藏形象之所，这个法身以及生身都藏在这个地方，所以这个寺院的这些地方，供养种种微妙供养。

那么这个微妙供养当中，大家还记得吧？这个「意念」最重要，对吧？大家还记得吧？如果你能够拿六种意乐去供养的话，那你小小的供养，就产生很大的功德。所以前面这个都是最重要的基本，你前面不好好学，到后面这些东西就派不上用场，大家了解吗？如果你前面学得很好的，到那时候马上现起功

效来，所以哪有修不成功的道理？然后呢我们说佛不在，他前面告诉我们清楚的、非常清楚嘛！现前供养固然大，不现前功德更大啊！现在是不现前，说不是因为佛不在，佛不在你真正地如法供养的功德更大！这个是供养。最后

依名号者，谓听闻受持诸佛名号，诸大佛子所有名号。

欸，就是最后一个就是「名号」，现在我们念佛就是这个。然后呢念观世音菩萨就是这个，念地藏菩萨就是这个，念「唵嘛呢叭咪吽」就是这个——唵嘛呢叭咪吽应该是念那个咒，前面那个咒。不管是哪一个大佛子，就这个。这个是六个，这个

此等唯是《集学论》中已宣说者，余尚众多。

其他还有，不过呢举其纲要，在这个里边如此，这个是我们了解的。现在关于这个四力对治当中，今天就把那个初、二两个力，这个地方说清楚，大家清楚不清楚？那么最后再说一下，这个初力没有的话，后面这个根本没有。所以为了这样的话，你一定要了解，说我现在的现行是什么，这个现行跟烦恼相应的，还是跟杂染相应的，你要认得这个，一定要得正知见。所以你到那个时候，你就了解了，为什么佛法不管说你讲什么，戒定慧任何一样东西，这个真正中心、真正根本。

请翻到《菩提道次第广论》一百四十五页，那么昨天我们已经讲到了，四力净修的道理，净修的道理。如果把这四样东西，跟我们不管是沙弥、比丘，乃至五戒的居士，这个两个，说遮罪、性罪同时忏的话，那么一下这个罪就可以忏干净，再严重的罪、再严重的罪。已经讲了第一个初力跟第二力，那么让我们温习一下。如果说第一个力量没有的话，下面的都是空话，实际上这四个力彼此间，你真正说起来是分不开的，分不开的。就像一个车子一样，说轮子、引擎，然后呢车身，然后呢下面的架子，讲的时候分开来，造的时候一个一个，等到你开的时候，这个东西，没有一样东西少，少掉一个轮子，这部车子就不行，引擎少掉也不行。

那么现在呢，我们把四个力，每一个力的特点在什么地方，以及我们跟这个力相应的时候，心理状态是如何，换句话这个行相。那么同时当你认得这个行相的时候，一定有一个什么条件呢？就是以前错误的行相是什么——这个

「行」呢就是心理的行为，由于这个心行而产生的身口，所谓错的是哪一些，现在对的是什么，你了解了，然后把它净除，这个。所以第一、第二晓得，第三呢，现在看倒数第二行。

第三力者，

第三是什么？遮止罪恶的力量。

谓正静息十种不善。《日藏经》说，由此能摧所作一切自作，教他，见作随喜，杀生等门，三门业障，诸烦恼障及正法障。

喏！这个就是遮止，遮止这个一切的罪恶，遮止意思就是现在呢如法地静息，不再造以前种种不善了。那么上面说道理，这个原则，下面呢，引那个经上面来证成这件事情。这个经上面告诉我们，你由于这样能够遮止的话，所有一切不管自作、教他、见作随喜，那包括了所有的罪恶，统统都能够消除，「摧」就是摧毁、摧坏。所有自作、教他是怎么作的呢？或者单单起的意业，或者由意业而起的身、口；烦恼障、正法障，所有的一切的罪障，彻底都能解决。下面：

《毘奈耶广释》中说：「若无诚意防护之心，所行悔罪，唯有空言。」
《阿笈摩》中是故于此密意问云：「后防护否？」

那么这个一点在律藏里边、戒经里边，再特别说明，遮止了这个东西一定还需要什么？诚意防治以后不要再犯。如果说没有这一点的话，那么你所谓的忏悔，所谓的遮止都是空话。既然你要遮止，遮止了后面还可以再犯吗？如果后面再犯，那你遮止了吗？所以我们要了解这一点。因为这样的关系，所以这《阿笈摩》，《阿笈摩》就是通常我们说就是《阿含》，实际上就是最基本的教典当中，基本的教典当中，这也是戒经里面。「密意问云」——实际上我们忏悔的时候的确有，「你啊见罪吗？你后面晓得防护吗？」他一定回答说：「能见。」那很重要！你必定要见到你的罪过。见到罪过，换句话说，一定具足什么？一定具足正知见，你如法地了解这个错，这个对，然后呢也了解这个道理。那个时候你晓得它的不好，也现行破坏，已造的对治，然后呢千万自己策励自己不可以再造，这个叫作防护。所以假如说你这个心没有的话，你所谓的忏悔，忏些什么？所以这一点下面说：

故防护心后不更作，至为切要。

这一点非常重要，非常重要！而所以能这样的话，

能生此心，复赖初力。

那一定还要靠现在。所以你现在的现行能够破坏，眼前当下一念是叫破坏现行，以后破坏叫什么？防治嘛！同样的一件事情，只是时间上头，时间上头的差别而已。这个概念大家弄得很清楚，必须要弄清楚。第四呢，依止力，

第四力者，谓修皈依及菩提心。

这个话，非常简单的两句话，实际上这个整个佛法的内涵，就在这两句话当中，整个佛法的内涵，完完全全在这个两句话当中。所以如果说你前面没有听，或者没有懂的话，赶快回过头去好好地来了解一下。如果说对于这皈依的概念根本不认识的话，那个所谓修学佛法的话，那都只是一点善根而已，善根而已。

这个地方我们不妨重新再提一下：所谓依止，我们现在这里就是说皈依，皈投依靠。那「依靠」本身呢就是平常我们的，我们身体所依靠的，坐在椅子上面，而椅子摆在地板上面，地板摆在大地上面，这是依靠着这个。我们心依靠什么？大家想想看我们心依靠什么？我们想了半天，不晓得依靠什么。然后你眼睛看见哪，跟着东西跑掉了；耳朵听见哪，跟着东西跑掉了；结果你闭上眼睛、塞着耳朵，脑筋里胡思乱想，缘着这个法尘而去了！这个就是我们所依靠的呀，这个叫作无明，所以叫作无明哪！

然后呢一天到晚跟着这个尘境而转，因为你这样，所以你身也跟着它头头直转。这个因就造了业，感得苦报。因为现在你感受到那个眼前苦报的痛苦，所以要想找脱苦之道，然后在这个里边，透过我们如理理智观察抉择，最后找到我们要想脱苦，必须要找到什么样的对象呢？他一定要自己能解决，否则的话，他自己都不能解决，他能帮忙你吗？第一个。第二呢，他不但是已经脱了苦，而且了解怎么帮忙你。所以他自己能彻底圆满解决一切，而且懂得帮忙你，帮忙任何一个人，解决任何问题。这两个条件不具足，你求他也没有用。还要呢，不但如此，他虽然有了这个条件，你求他，他说：「对不起，今天我要度一个假，今天我可没有空，今天我不想做。」你也没办法他，他还要一个

大慈悲。然后呢还要第四个条件，这个前面说得很清楚，我们这里再回忆一下。所以，这个是真实皈依的必然理由。

既然你现在了解了，知道了苦，去忏悔，必然会产生的一个什么的结果？说这个痛苦是不得了啊！因为你感受到了痛苦，所以你进一步找到痛苦的原因，于是你从根拔起，所以在这种情况你呀绝对不会再犯。那么犯的因在哪里？这个是这个因，以前依无明，现在你必定会一心皈投依靠。依靠什么？三宝，喏，就这个。那么为什么要依靠三宝呢？晓得我们在无明当中，第一个我们是知见不正，一无所知，第二个我们一点力量都没有。所以一定要在这种状态当中，才要找到一个在知见上面，彻底完整的正觉者；然后呢在行持上面，是彻底圆满的一切智智，正遍知者；然后他在心情上面，是彻底圆满是大慈悲者；所有这些事情，他的愿力是已经究竟圆满的，是具有大威神力者——佛呀！那么因为这样的关系，你就是说世间的一切六道当中，找到这是我们唯一皈依之处，这普通一般的皈依。

然后你真实皈依了，进一步而去努力的时候发现，你要正皈依的这个三宝当中，正皈依的什么？法宝，在这个地方。所以这一步一步有它的特质在，这是因位皈依。如果说你能够如此上去，到最后走到你完全如法相应的话，那个就是皈依所感的果。皈依所感的果是什么？你就是佛，就这样，你就是佛。那么虽然说佛法，佛法确实有它的三乘的差别，三乘的差别在哪里？菩提心。所以从皈依上面更深一层的，圆满的皈依的境，这个是什么？发的大菩提心。就这个，所以要具足这个。

此中总之，胜者为初发业，虽说种种净恶之门，然具四力，即是圆满一切对治。

现在我再把它整个地统摄起来，概括地了解一下：说这个「胜者」就是佛陀，佛陀对于刚刚初修的人——「初发业」就是我们初修的人——他说了很多净除罪障的道理。譬如说天台，天台的忏悔有顺逆十法，我写在黑板上面，贤首也有。为什么讲顺逆十法？你为什么会的造的？唔，原因，先找到造业的原因，然后你忏悔的时候，也是从原因上面。由于这个原因，然后呢你产生这样的结果，所以它同样的。所以平常天台在这个《小止观》上面也有，在这个《净土十要》上面，所以说这个净土忏上面也有。那么这个是天台的，贤首也

有，它各有所谓忏罪的顺逆十法。那么现在我们这里讲四法，尽管开合的内容是不同，可是它所要达到的究竟圆满的内涵，确是一点无差，一点无差。这个是把忏悔的这个每一个内容，跟它所指的特别的心理的行相，让我们认识，从理论上，让我们了解了这个实际上的心理状态。

所以我们不妨把昨天所说的，昨天特别强调说：每一样东西的心理状态是什么。那时候我们可以回忆一下，当你回想这个的时候，一定要把前面那些东西，这个是必然的。告诉我们，那我们以前说改自己的过，认识自己是什么条件，要依止六想，第一个说自己的病。当时只是信得过说自己的病，究竟怎么个病法自己也糊里糊涂，现在渐渐了解了，哦！原来这种心理行相就是。现在已经有个初步的认识了，你要更深切地认识，那么后面共中士、共上士，越到后来你了解得越清楚。那个时候你能够修持的方法、内容更深广，然后呢净除的罪障，更彻底、更圆满，积聚功德，亦复如是，亦复如是。

这个因为今天晚上要讲，所以你们今天下午每个人仔细好好地看一遍，仔细好好地看一遍。它这个忏法，那个上面所讲的次序，跟现在书本上面，它有一点不太一样的，那么为什么原因，到那个时候我会详细地说明。总之你了解这个意趣，以及这个心理的行相，然后你认得了以后，你这样情况之下跑得去忏悔的话，那个力量大得不得了！而且非常快速，当下认识，当下见功效，这样地好法，这样地好法！现在我们继续下去。

恶净之理者。

为什么忏悔能够净除种种的恶业呢？那个恶为什么能够清净呢？前面曾经说，这个业你造了以后，「纵使百千劫，所作业不亡，因缘合会时，果报还自受。」造了以后，不管多少时候它不亡的，它现在告诉我们说这个地方那个能够清净的，这不是有矛盾了吗？这样。那么现在在这地方告诉我们这个道理，告诉我们道理。因为我最近没精神，所以也没有来考你们，那这地方呢我来说明一下。如果说你们对这概念不清楚的话，那么最好把它弄清楚。说：

谓诸能感于恶趣中极大苦因，或令变为感微苦因，或生恶趣，然不领受诸恶趣苦，或于现身稍受头痛，即得清净。

这个状态，怎么样这个罪恶，这个恶业会清净呢？下面告诉我们，说本来

你造了这个恶业以后，这个恶业会感到、生到恶趣当中的，这个是受极大苦报的这个恶业的业因。现在经过了这样地如法如理地忏悔以后，它就变得很小轻微的一点点的困苦，不再堕落到恶道，或者虽然堕落到恶道，但是你不会领受这个痛苦。

菩提道次第广论 手抄稿

第 64 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十四卷·A面

我们晓得佛世有一个大公案，阿闍世王是摩羯陀国的频婆娑罗王的儿子，他第一个把他父亲杀掉，这个是五逆之罪；然后呢帮助提婆达多专门跟佛捣蛋，这么一个人。最后临终的时候那个罪相现起，哎呀！可怕极了。那么好的，那个时候他有一个大臣耆婆，实际他就是他的弟弟，他是一个非常信佛的，耆婆是大医王，他就告诉佛。「哦，告诉他，你现在就只有忏悔。」所以他那个时候生起大恐怖，然后呢去求佛忏悔，结果忏悔干净了，五逆之罪都忏悔干净哦！但是他忏悔，忏悔干净了，本来这个五逆之罪堕落这个无间地狱的话，是不得了地、不得了地恐怖啊，那无法想像的！结果他堕落了没有？堕落了。受苦了没有？没有，他这个堕落叫拍球地狱，像那个球一样，「蹬！」一下它跳出来了，所以他才下去，也就起来了，阿鼻地狱什么样子他不知道。

如果说你们能够这样的话，你欢喜不欢喜啊？不要说叫你受它无量无边的长劫，叫你跑得去受一天，那我们没有一个人……。我曾经看见很多这种古代的这个祖师们语录上面，有很多生前，那出家人也好，在家人也好，特别的因缘到地狱里面去，偶然看见那个地狱里面一点样子。然后呢看见那个狱火烧的情况，那个火就喷出来烘上一下，这个痛苦啊，然后到了人间，那个像烧焦一样，弄了几个月都弄不好。喏、喏、喏！现在我们这个赖居士烫了一下，你们不妨试试看，如果你们不怕的话，最好弄那个开水，你选一个最小的地方自己试试看，小指头摆在水里面烫它个十分钟，你试试看。

我建议你们，不要说：「啊！我不怕。」这个话千万不要说。因为以前我就犯了这个大毛病，总觉得自己英雄好汉，「欸！我不在乎！」乃至于说：「嗯，我要修学佛法，那下地狱去度众生！」等到我后来受了一点小苦，唉呀，觉得这个大口是万万不敢开，不要说这样啊！所以我常常说啊，你只要内心真正能够反省观察一下的话，没有一个人例外的，他只有一条路——拼命忏悔，拼命修行。不要说你拿那个手指头摆在水里面，今天很简单，吃饭了，分菜了，好的东西分给别人了，然后呢坏的东西摆在那里，你心里面老那个嘀咕，嘀咕了半天都放不下，这不是很清楚、很明白的道理嘛！所以在这一点上

面，大话容易说，骗别人容易，骗自己是一点都骗不了的。这是一种，或者呢，

或于现身稍受头痛，即得清净。

你现在现身当中，就是能够得到清净。

如是诸应长时受者，或为短期，或全不受。

像上面所说的，经过了忏悔以后，你要到三恶道中受极长时候的大痛苦，现在呢，欸，很短的时候，乃至可以完全不受。这个凭什么？

此复是由净修之人力之大小，四力对治，圆不圆具，势猛不猛，及时相续恒促等门，故无定准。

「此复是由净修之人力之大小，四力对治圆不圆具」，修的时候，势猛不猛利，及修的时间相续是长还是短等门，所以「故无定准」。这个完全看你修的人的力量的大小，然后你四个力量圆满不圆满，修的时候的心情是猛利不猛利，修的时间是长短，所以没有一定的。反过来说呢，一定的，你对治有多少力量，多少力量就净除掉多少恶业的力量，半斤就是对八两，一丝一毫都不差，就这样清楚，就这样明白！

诸契经中及毘奈耶皆说：「诸业纵百劫不亡。」 意谓未修四力对治，

经上面所以说不亡的，是说你没有学对治。

若如所说而以四力对治净修，虽顺定受，亦说能净。

如果你如法地去净修的话，那么就算定受——通常定受的业是最重的业，记得前面吧，那个诸业在生死当中的次第怎么来的？随重、随近，然后呢随串习，然后呢，前，四个次第对不对？重业是最先，所以你定受，下一生要受的是最重的；如果没有重业的，那你是临终的时候，那个业先现起，就靠近它的；如果没有，你的习惯多的；最后，那是你最先造的。所以换句话说，「顺定受」这个业一定是重的，那现在这个重的都能够清净，何况是其他呢？那么这个戒经上面的。然后呢，

《八千颂大疏》中云：

《八千颂》就是《大般若经》，《大般若经》的疏，就是注解，它也说：

「谓若凡是近对治品，可损减法，彼由成就有力对治，能毕竟尽如金秽等。正法障等一切皆是如所说法，由此正理，则妄执心，所作堕处可无余尽。」

说凡是你修了这个对治——它那个地方叫「近对治品」，为什么不是正对治而讲近对治？它正对治是什么？一定要通达空性，把那个种子要彻底地把它损坏。现在前面所讲的近对治，并没有把那个种子整个破坏，但是你能够这样的话，那个种子就不会感得现行，他下面会告诉我们的。「可损减法」，它把那个种子的势力，把它减低了，把它损害了。说由于成就了这样的对治，而且这个对治，具有力量的，因为具有力量所以它以前造的力量你能够抵销。这种情况之下就「毕竟尽如金秽等」，就像那个金矿当中的脏东西，就像我们洗衣服，你只要正确地找对了这个对象，油嘛，你用非肥皂，灰尘嘛，抖一抖，否则的话摆在水里漂一漂，你只要找对了这个，然后呢加够了力量，用足了水，欸！可以洗得干干净净。像乃至「正法障等」，那个是障当中最严重、最严重的，最严重的都可以净除掉，何况其他！

由于这个道理，所以「妄执心，所作堕处可无余尽」，所有的罪障都可以尽除。这个里边特别说「妄执心」，说我们为什么造罪呢？造罪的根本，这地方特别说一下——妄执，邪妄的，邪妄的。所以现在在我们并没有真实了解说，我、法二执的行相，以及见、思烦恼的行相，没有正确了解之前，法空性，这空缘起，你没有正确了解之前，总之，最重要的我们要记住：我们现在起心动念无非是罪，哪怕你想对了都是罪，哪怕你想对了都是罪。因为我们现在想对了的时候，说还是三界轮回当中，生天之法是有的。所以你因为这样关系，所以你一心一意啊「南无阿弥陀佛」，为什么要这样呢？因为我起心动念没有一个对的，所以一心一意只有归投依靠你，就是这样，这个是。不过呢，现在从这个地方我们更进一步了解了，是正归依正归依的法，它更广泛。所以这地方我们要有一点认识，说妄执心这个概念。

平常我们真正麻烦的，我们不晓得我们在妄执当中，我们总觉得自己有道理，这个是一个大最麻烦的事情，而这一点还非要经过这样地说明、忏悔，到那时候你才有机会认得它、净除它，否则的话没有用。所以前面一再说，你呀

如果不如理地思惟、观察、对治、修行，纵然晓得一点法，你结果还是随着烦恼放逸而转，晓得的法没有用场，到那时候恶业照样地来。现在我们太多都是这种现象，尤其是观察、观察我自己，我就是这个毛病。哦，讲起来我自己晓得讲得头头是道，我想你们也觉得吧——喔唷，讲得很好！可是我自己问起来，我心里面常常害怕，说得头头是道，可是起心动念相应的时间啊，不是没有，的确不多，这是千真万确的，所以我自己经常很警惕。它有一个好处，平常我们一警惕呀，在那坐立不安哪！佛法这个很美，你一警惕，你就马上觉得欢喜无比，欸！它有这样的好处。这个在这地方顺便一提，顺便一提，关于这个妄执心的事情，我们应该了解，你能够这样去做了，那么就对！关于这种事情都可以统统净除干净。

谈到这里有了一个问题了，前面已经问过你们，已经提过了，说现在我们晓得这个地方说正皈依是皈依法，既然正皈依法，请问我们现在念佛，那你说这个是皈依佛，还是皈依法？这跟你们讲过没有？有没有讲过？没有。问过，对不对？问过你们，你们想得出这个道理来吗？现在经上面又告诉我们是正皈依的正皈依法，既然正皈依法，为什么不教我们念南无法，教我们念南无佛，教我们念南无阿弥陀佛，教我们念南无释迦牟尼佛，乃至教我们念菩萨，不教我们念南无法呀？为什么？这个里边是有矛盾吗？你们说有没有矛盾啊？我们信得过，不会有矛盾的，但是道理你说得通吗？你倒说说看，大家是不是觉得有矛盾在呀？不要说矛盾，想它不通，那现在我告诉你。

它皈依法的真实的内涵是什么？到现在我们慢慢地了解，这个地方所谓皈依法，不是我们早晚课的时候「自皈依法」念它一遍。念它一遍是皈依法，你皈依了以后自然身口相应的行持，可是它的中心是什么？就是以前我们心理的行相是什么行相啊？依于无明，对不对？起心动念都在这个上头。喔！现在晓得了，不对，不对，这个错了，现在我怎么办？要如理依止正法，这个是皈依法的真正内涵，真正的定义，对不对？了解不了解？所以它前面告诉我们正皈依是法，为什么？喏！一切功德的圆满，一切罪障的净除，都是如法行持以后，分分断证而来，断恶，然后呢证德。恶断了，好了，前面的罪过都没有了；德证了，功德圆满了，那就行了嘛！所以一个是断德圆满，一个是智德圆满——佛啊！这个是依于法，没错呀！

那么现在呢我们了解这个道理，对不起，了解是了解了，法的真实的内涵还是一片糊涂。只有一件事情是晓得的，以前这种心理起心动念都在罪恶当中，那怎么办呢？那唯有依靠的，只有依靠着阿弥陀佛。所以当你正念阿弥陀佛的时候，那个时候你心里的状态是什么？心里的状态是什么？你真正一心一意「南无阿弥陀佛」的时候，南无什么？皈投依靠嘛！以前我错了，现在我一心依靠阿弥陀佛，这个心是什么心啊？正依止法，对不对？清楚不清楚？每一个地方这个行相非常清楚。

所以在这一点，如果你们只想说：「哎呀！我现在年纪也大啰，也不想学什么啰，就念念阿弥陀佛。」你也能的的确确如法地念到底，那你的确不去管它，你念到了极乐世界，阿弥陀佛自然会告诉你。如果你现在在这个世间年纪又轻，又穿了这种衣服，又想弘法的时候，人家问你，对不起，你弄了半天自己也弄不清楚的话，那个时候，那就不大相应了，对不对？所以你每一个地方这个法相弄得非常清楚。然后呢因为弄清楚了，你自己修持起来的时候一点不含糊，你了解得很清楚，这一念对、这一念错！不会是弄了半天，自己还不晓得对不对，然后人家问起来，你可以分析得清清楚楚。

所以现在有的人曾经跟我这么说，现在这个佛法满流行……，不是，现在佛法弘传得很好，而有一类人你就不容易去说服他，什么？知识青年。我的观念恰恰相反，我跟你们说过了，你真正能够说服的就是这些知识青年，就怕他不跟你讲道理。他说：「我已经相信了。」你跟他讲什么，他也不听你，「我已经相信，你讲这个道理干什么？」那你一点办法都没有。其实他真的懂了没有？对不起，天晓得！如果他要肯跟你讲道理的时候——喏！这个前面所有的道理，这都是世间的量则喔，它不是我们佛法里面特别讲的哦！你要晓得这个才是佛法真正可贵的地方。所以这每一个地方，它没有一点含糊的，这个概念大家弄清楚。

所以你了解了这一点，自然而然就像前面说的：「哎呀！别人大家也说啊，信了他那个教，不要信的别的了，你现在佛教也是，信了你的佛不要信别的，你跟别人有什么不一样？」欸，对不起，我这个就是跟别人不一样，我跟大家坐在这儿讲道理。所以以我现在的了解，正因为我当年没出家的时候是学科学的——谈不到真正科学啦，至少碰到一点科学的边，学工程的，理工，所以等到我学了佛以后才发现，真正的科学只有在佛法当中，只有在佛法当中。

这个学科学家的科学的精神是精采的，绝对精采的，但是他采用的方法，所认知的范围，那实在是、实在是，也只能说他已经开始慢慢地进幼稚园。所以我以后常常有很多人跟我讲科学，我心里面直好笑，唉，这些人哪真是，讲科学实在是懂真的科学，真的懂得科学的，他一定会跑到这条路上去。所以不怕他不跟你讲道理，反过来，就怕他不跟你讲道理，那你就拿他一点办法都没有。不过当然还是有一种人，他跟你讲道理，讲道理以后，到那时候他跟你横来，「就是你有道理，我就是不听你。」那没办法，那是没办法，这是我们随便一谈。下面还有一个问题：

诸经说云『诸业虽百劫』等者，应知是说，若不修习能对治品。

经上面说，百劫造了绝对不亡的，要晓得这是没有修对治，如果修了对治，一定不会的。

若不尔者，则违正理及违多经。

他假定说经上面说造了一定不亡，那么你修习了以后它也存在的话，这样一来的话，很多经上面讲的道理就有违背了。这个经前面、后面一定不违背的，所以前面所以说造了不亡，是因为你没对治，对治了以后它就消失掉了，经上面很多地方都是这样说。可是这个理论它并没有说得很清楚，现在这个道理，我在这地方跟你们说明一下，你们就很容易很清楚明白了。如果是在座的诸位，尤其是学理工的，那个概念特别清楚，或者我们把中学的物理现象，你随便一提的话，你就很清楚。

现在呢，或者我们不要说物理现象的，因为毕竟学「力」的人比较少。世间一般大家的量则，我欠了你十块钱，他欠了我十块钱，结果呢？对我来说，我不欠不亏，我自己本身来说，我身上的这个负债来说，不欠不亏。尽管这样，可是对不起，我碰见他，他是我的债主；然后呢我碰见这个人，我是他的债主，对不起，这个债还在，对不对？清楚不清楚？另外一种，我欠了他十块钱，我还了他十块钱，结果呢我有没有债？没有。然后呢我碰见他的时候，他是不是我的债主啊？不再是了，清楚不清楚？懂不懂？有疑问的请提出来现在，一点没有疑问。

然后呢我再进一步用「力」来告诉我们，用力来告诉我们，然后我用一个力，比如说推我前面这东西，我如果推这东西，这东西就向那边推动，对不

对？然后呢旁边如果有一个人，要挡住这个推动的话，他也要推住，怎么办呢？就是在这个反方向，反方向用同样的力来推。如果说他反方向推的话，他的力小，我还是推过去一点，但是呢并没有原来这么快了，也没有原来这么远。他假定力慢慢地加强，加到跟我一样的话，对不起，那个就不动了。如果他的力量超过我的话，它又反回来了，对不对？还有一种情况，我是这个力这样推，结果他也用一个力那样推，请问这个力跟我这个力有没有关系啊？是不相关，了不相关，所以这个非常清楚、非常明白，所以物理上面就讲这个道理。

所以物理上面，如果你们懂得力学然后讲佛法的话，啊，美极了！为什么呀？这个物理上面尽管讲力是世间的，说万有引力，样样有力，但是这个力的来源哪来的？他找不到，只晓得任何一样东西有它的力，以前说，这个物质说有力；现在发现原来没有物质，本来就是一个力场，可是真正说起来，根本就找不到物质，就是那个地方有一种能力存在。那么这个能力哪来的？找不到。佛法上面告诉我们，妙极了，这个能力哪来的？业力。啊，这佛法真正高明的地方。所以现在大家说科学，说了科学去反对佛法，这种人不信佛的当然，信了佛居然拿科学来反对佛法，那个人哪，佛法在门外。真正的世间一切的量则，你懂得了佛法，任何一样东西解释得那彻底圆满，尤其是科学，医学，不管是理、工、医、农任何一样东西，那今天我在这告诉你们。

所以当你造业的时候，你什么，以你的心去造，现在我们把刚才那个比喻，马上用到事实上面。造的时候这个业是怎么个造法的？你看见这个东西，啊！欢喜它，你起个贪心，这样去。是不是这样？就是用你的心，对这个东西这样来。现在呢，他前面告诉我们怎么对治啊？你看见这个是「起过患欲」。以前是晓得什么？晓得它有种种的好处，你要执取它，现在你恰恰相反，要晓得它有种种的过失患害，于是你排斥它。所以这两个东西是行相相同，是力用相反。心理的状态，完全是依靠你的心理状态，还是这个欲，前面那个欲叫贪欲，现在的欲叫什么？善法欲。为什么贪欲？你无明，不知道，邪妄地分别；为什么善法欲？你正知见。它那个正跟邪之间，像黑跟明一样，恰恰相反哪！完全相反。因为这个无明，无明故行，行是什么？力嘛！现在呢同样地，你因为是明、智慧，所以它也产生一个力，那个力跟它相反，完全相反。

所以在这个时候，你修对治的时候，为什么要四力圆满？就是你造的时候就这样造的，现在你对治的时候，也在哪一方面都顾虑到了。这个方式都顾虑到了，质都对了，下面的力那量也对了，你只要完全做对了，彻底消除、一点不剩，清楚不清楚？

正因为如此，所以正因为这个道理，所以诸业纵百劫，它绝对不亡失的道理，业一定不会亡失的！以前你造的业是造这个业，所以它一定推着这边走；现在你造的业是这个业，它一定也推着这个走。所以那个在同样一件事情上头，发生有什么效果？这两个业也都没有亡失，对不对？绝对不亡失的。所以这个力因为这样不亡失，所以向那边走；这个力向那边也不亡失，向那边走，结果碰到最后那个不动。实际上动是不动？那个力呢，两个力都没有亡失，对不对？所以你真正了解了，啊，那个佛经真美呀！它绝对不会有一点矛盾之处，所以有矛盾问题都在你自己，清楚不清楚？

所以常常有人问：「有人什么这样说，有人这么说，你到底怎么讲？」那你告诉他，这么清楚、这么明白，不管你是用经说，乃至世间的理则。说到这里，同样你们也晓得了，佛法真正可贵的地方，就是你可以用世间的量则，说明这个最深刻的道理。其他的宗教他一定要说：欸！这个是神讲的、这个佛讲的。是，我们也是佛讲的，佛是什么？觉悟了世间的量则，所以他用那个世间的共同接受的量则，来说明这个正确的道理。但是有一点不行，就是如果世间的量则你不懂，是个大愚痴蛋，那没办法好想，那没办法好想，所以这个修学佛法是智慧之学啊！

说到这里，大家不要说：哎呀，我在这修行了，好像这痴痴呆呆呀！那个前面已经告诉我们，你已经走到错误的这条路上去了。但是也不要觉得：啊，你很聪明啊！这个聪明要注意哦！千万不要变成世智聪辩，佛法的智慧是对治烦恼的哟！然后呢你谈起来，说来说得头头是道，对治不了烦恼，还增长烦恼，这个不是佛法的智慧哦！提一下。好！现在我们了解了：喔！原来这个样子。那以后就非常清楚了。

所以当你正修对治的时候，有人说：「那么我不要发露这个，可以不可以？」请问你不发露能忏悔得干净吗？你造的时候针对着这件事情，你现在要忏悔，是把它掩饰着这件事情，你真的在忏悔吗？假定你真忏悔的话，你还会掩饰吗？所以这个掩饰这件事情是忏悔吗？所以当你刚才这种道理正确了解

了以后，你会必然产生一个结果，以前不知道去造，现在知道了以后，叫你掩饰都不愿意啊！叫你掩饰都不愿意啊！这是必然的现象，对不对？

就像刚才说的一样，所以你每一个地方它就这么细致，一点不错。所以你必定要找到了根，而这个根在哪里？正知见。从哪里知见？就起心动念。所以佛法叫做内明，妙极了，是一点都没错，你自己清清楚楚。所以到了这个时候我们晓得了：啊！原来我们常常说，你骗得了别人，是骗不了自己啊，就是这样。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第六十四卷·B面

进一步，你骗得了自己，是骗不了因果啊！我们倒不是有意骗自己，我们愚痴。所以现在这个地方处处地方提醒我们：唉呀！不要相信「我」呀，「我」这个东西的话，是真正我的生死大冤家，这个无明的根本，后面会告诉我们的，就在这里，就在这里。那么下面我们继续说下去。

说顺定受，应知亦是如此所说。

顺定受也是这样。

说不定受者，虽不修习能对治品，然亦应知不定感果。」

说不定受的话，就是你不修对治，也不一定感果。关于这个定受、不定受，感果、不感果啊，到后面共中士道的时候，我会详细地说明，这个道理也像今天讲的一样，它每一个地方啊非常正确，一点都丝毫不差，丝毫不差。现在到这个地方，虽然我们并没有正确地了解，但是我们必定要马上开始忏悔，原因是如果说你不努力忏悔，心里边一直在这种烦恼的现行当中的话，它那深细的佛法你进不去的，这个是它很重要的一个原因。所以我们一路上面一定是这样，第一个，尽管你不一定懂，马上远离，然后呢跟着师父身边，听他，好好地念佛、拜佛。

所以我们现在从早晚课开始，每一样东西那都是最好的，只可惜的是我们现在不懂，乃至于是我们就说：「现在这样的早晚课它徒具形式，还不如不要就罢了！」那这个地方现在我们了解了：幸好现在还有这个形式，因为还有这个形式，至少有机会的时候，有机会会告诉你，喏，这个形式所具的内涵是什么。你了解了，形式已经有了，然后呢内涵一用，马上对。你一但把那形式扫除掉了，那完了，从此以后佛法就完了！所以想到了这里的话，不管是在任何情况之下，你还是会对其最起码的形象，是都会对它产生无比地尊重，无比地恭敬。

同时你这个概念认识了以后，那个时候你要持戒就远来得容易。尤其是现在戒经上面说，不要说四众过，不要随便说别人，我们总觉得这个人好像满身

是罪，你怎么去不说他呢？欸，他就有绝大的功德，就有绝大的功德。而且你也了解了你真正所要的——你要你的功德嘛对不对？他现在他破戒，他下地狱，结果呢他却把那个三宝的形象撑起来，让你有机会见到，让你有机会随喜，让你有机会赞叹，乃至让你有机会启发悲心去救度他，他不是你成佛的资粮吗？你不感激他，可能吗？喔！所以你了解得越多，这个问题越简单，这个持戒是越容易，然后呢罪障净除，是功德增长啊！

所以昨天还有一位同修来跟我谈，我听了真欢喜呀！他说这个教法真美，他偶然有一天出去，也跑着去听人家讲法，他就随便去一听。唉呀，叫是他说是如果以前听了以后，一定会觉得：这种人也在那地方讲这个，实在是啊！结果呢？他因为懂得了这种教法以后，他心里面产生无比地欢喜，他怎么欢喜呢？就告诉我刚才这个道理。我说：「对啊！佛法就这么好，法就这么好！」这个这是我们这个地方应该了解的。继续下去：

如是由悔及防护等，伤损能感异熟功能者，虽遇余缘，亦定不能感发异熟。

喏，就像前面的「悔」或者「防护」，经过了这样地努力了以后，把这个能感的异熟的功能——这个异熟的功能，唯识上面我们叫它种子，现在这地方他用这个「功能」，意思一样的。但是呢他所以不完全用唯识法相，唯识的名字，他有他的理由，这个我们不去管它。就是说这一种能感得异熟的业因的这个种子，虽然遇到缘，它也不会感发异熟的果。关于这个话很容易懂——应该这么说：这个话，我们一听就听清楚了，可是这个道理，我在这地方告诉你们一下。也同样地刚才的情形，我们马上可以感受得到，而且这个感受，就对我们这么地活生生的一个感受。

刚才我随便说眼前这样东西，平常你欢喜它的，你欢喜它的，然后一开始的时候，你为什么欢喜它？通常有几种原因，就是你有机会，你碰到了吃，欸，吃过了，「这个满好吃啊！」也许不一定好吃，你天天吃、天天吃，吃惯了以后，到那时候你就觉得少了这个你就少不掉。我们有太多这个嗜好，是不是这样？所以你就很欢喜。然后呢，你只要慢慢、慢慢地养成功了习惯，于是到这个境界现起的时候，到那时候你没有这东西就少不了它。如果我们天天早晨起来，在家人早晨起来，跑到门口去看报纸，然后呢喝茶，然后呢做什么，

我们每一个人有每一个人的习惯的，所以到那时候自然而然。这个习惯什么啊？你种下去的业因对不对？这个因，到那个时候感得那个果。你每天这样做，到了第二天早晨他起来的时候，他自然而然就跑到门口去看看报纸来了没有，「欸，还没来！」这个报纸还没看，他就会觉得坐立不安之感。

现在我们，我们有我们自己的习惯，每一个人都是这样的。那么对治呢？就这样，你晓得这个东西，啊！原来这个东西对我们这么大的坏处。然后呢虽然你晓得了坏处，习惯还在，于是你用其他的方式去对治它，这个对治有它的种种的方法，比如读诵甚深经典、观罪性空、种种的念诵。现在我就用报纸这一件事情，平常的话，你虽然说这个报纸看了不好，我想你们很多人都有这种经验：你要不订报纸，过了一些时候也许你就忘记掉了，可是一旦看见了报纸，喔！你拿起来，说不定它一坐坐了一个钟头，二个钟头，你也忘记掉了。

这个当时我自己有这个经验。那时候我跟着法师住在那个山里面，那个山里面有一个地方完全没有报纸的，后来很久也不看报纸，我自己觉得不看报纸觉得满好。结果一旦跑到那个外面看见那个报纸，拿起来看了个起劲，就是这样，怎么弄这个就是拿不掉它，怎么弄拿不掉它！后来慢慢地由于这个本论的告诉我们，喔！了解了，原来这个真正的问题。就是说，它一定要正确地见到这个东西的过患，以前是见到它的好处——实际上我们真的见到它的好处啊？不是，是习惯养成功对它的爱好。所以这个「习」这个是很难改的，你真正要对治它的唯一的办法，你一定要见到它的坏处。所以这个见道然后修道，它有它的特别的。

那时候我就想：这个报纸它有什么好处呢？想来想去呀，这越想越糟糕，越想越糟糕！那个报纸上面很多东西你觉得，比如说常常很吸引人的这种东西，或者你欢喜看文艺的，你会看那个文艺的副刊；乃至后来有一段是流行武侠小说，我也对这东西很入迷。到后来想想还真颠倒，它那个东西完全是凭空想像的，就这么莫名其妙地，想到一下那地方，一下那地方；我也会想啊，想了一套，编了一套故事去骗别人，骗得教人家瞪大了眼睛看，其实呢完全在那里说大话，空口说白话。我想：唉，我这个人真愚痴，学佛人怎么愚痴到这种程度！那为什么受他骗？想了半天，慢慢慢慢找到了问题了，这个问题并不圆满，可是已经慢慢慢慢找对了。那时候我想：哎呀，我真是个愚痴，就是被它骗！

然后呢我想，你是普通一般的情况，你稍微了解一点的就会这样，就是说我懂得了这个道理；可是懂得了道理，跑着去，下面看见还是跟着它跑。以后我也进一步了解了，原来道理虽懂，力量不足。要产生力量什么呢？他告诉我们——数数思惟。其实这个道理，前面都告诉我们过了。这个思是什么？行。行是什么？业，业有一种力量的。哦！那时候我懂了，我就空下来，没有事情的时候，就想着那个报纸的坏处。啊，想，到后来，想、想、想、想，慢慢这个心里的力量很强。然后呢我就自己试验，又跑出去的时候，就想那个报纸有什么缺点。以后当那个报纸那个东西来的时候，我拿到报纸以后就看，「啊！你这个家伙以前专门在骗我，我现在可不上你的当了！」欸，妙咧！你以前你怎么也挡不住要看的，现在你觉得是非常欢喜不上它当了，然后呢就这么丢掉了，你高高兴兴地。

不是说今天做到了，明天马上做到，就跟着来喔，那时候自己立刻就检查得出来。所以你用什么方式保护那个正念——用正见。然后呢正见是什么，正念是什么，你会清清楚楚，当这两样东西在的时候，这不管什么东西，这东西完全防护住了。现在你同样这东西，你现在修了对治以后，然后呢当境界现起的时候，他怎么说？「虽遇缘」，换句话说这个东西缘又来了，对不对？但是你没有修过对治的时候，心情是什么？你只看见它对你的好处，就是以前的染着；你修了对治以后，你那个心里边「啊，原来这个东西！」它这个染着的力量生得起来吗？生不起来了，被你这个对治的力量把它损害了，到那个时候你不会再拿起来。我刚才举那个报纸，你就不会拿起报纸来看，清楚不清楚？是这个这么地明白，这么地清楚！就这样。

所以我为什么在这地方那么不厌其详地告诉你们，这有个道理在的哟，我但愿你们听见了这个话，回过头去好好照以前告诉你们的办法努力。要是不努力的话，你们对不起你们自己，我在这里喊了个半天，我也觉得浪费了我的喉咙、喉舌；但是你如果懂得了真正去做的话，那最宝贝的东西都在里头喔！所以他说你能够损伤能感异熟的因，那个时候虽然遇到这个缘，它不会感果的道理就是，眼前的事情就这样，将来的事情亦复如是。我们整个的相续没有别的，就是这个东西，就是这个东西继续不断地相续。所以你呀相续当中加什么业进去，它就显什么样的果，彼此之间丝毫不差。在这种状态之下，我们现在回想：喔！一切由业决定、业如何增长广大、为什么造了一定碰、不造一定碰

不到，这个道理清楚了。在一百四十六页上面，一百四十六页的这个最后一句。

如是由生邪见嗔恚，摧坏善根，亦复同尔。

这地方就是说，这个如果说你造了坏的事情，然后你经过了忏悔以后，忏悔了以后啊，虽然遇见那个恶缘，这个恶业不会结果；反过来，虽然你有了善根，那个善根如果你前面邪见或者嗔恚，把那个善根摧坏了，到那时候那个善根遇见善缘，它也不能结善果。不管是恶、不管是善，这个心相，就是这样的心相。如果这个心相偏那边的，也是这个心相，偏那边的也是这个心相。偏那边是黑的，然后你忏悔了，这个黑的恶果不会结；反过来，偏那边善的，如果你由于邪见跟嗔恚摧坏了，这善果也不结。那么现在正、反两样，我们都知道了，所以坏的我们尽量地把它忏悔，好的尽量防护而增长。

《分别炽然论》云：「若时善法，由生邪见，嗔恚亏损。或诸不善，若由厌诃，防护悔除，是等对治，伤损其力。彼等虽得众缘会合，然由伤损若善不善种子功能，岂能有果从彼感发。由无缘合，时亦迁谢，岂非从其根本拔除。」

喏，这个论上面就告诉我们，说或者是你的善法，种的种种的、做了种种的善业，可是到后来，或者是邪见，或者是嗔恚，把这个善业损坏了，把这个损坏了，这一点我们要非常小心、非常小心！反过来呢是不善，如果说你了解了，然后晓得这个坏事情的过患，你「厌诃」，厌是厌恶，诃是诃斥，然后呢防护不再犯，忏悔，就对治它了，这个是我们应该精进努力。这个两种方式，把原来是种下去的这个善恶业损伤了以后，那个时候虽然遇到缘，它不能感发这个果，不能感发果，第一个。上一堂就是讲这个道理，眼前的就是这样，将来的也是这样，因为理论就是这样嘛，不管你时间用在哪里，就这么个道理，就这么简单的一件事情，这样。

再下面呢？「由无缘合，时亦迁谢」，这个话怎么讲呢？就是说当你造任何一个业的时候，它分几部分，「异熟、等流」这是在你自己内身上头的，这个「土用果」是从外面境界上面的。如果是你造了这样的业的话，这个东西同时现起，经过了你自己忏悔，或者三样东西同时净除，或者最主要的呢，

是里边的等流，那是一定把它净除的。以前的等流是什么？你造的恶，现在我懊悔：「唉呀，我怎么这样错啊！」所以当这一件事情现起来的时候，你以前欢喜那个心，现在变成功厌恶的心，对不对？所以当境界现起的时候你厌恶它了，当然你排斥它了。所以当感果的时候，这个外缘虽然现起，但是你排斥了，那个外缘碰不上。

就像说，现在嘛我今年种一个稻子，结了果，然后收下来了以后，到了明年春天下雨了，出太阳了，那个稻就长出来了。这个外面这个雨跟阳，这个叫外头的外缘，现在我们不妨归入增上果当中，那么种子本身就是等流、异熟。现在经过我这个忏悔把那个种子弄坏了，弄坏了以后，尽管那个晒太阳、泡水，它长不出来。再过了一些时候，太阳也没有，水也没有了，它当然永远没机会了，所以下面说「时亦迁谢」，时节它也变掉了。那当然既然如此的话，是不是不会感果了？所以「岂非从其根本拔除」，喏！这个理路这么清楚。

哦！现在我们完全明白了，所以以后碰到这种情况，人家问你：「欸，忏悔了以后能不能净除？」你怎么回答他？这里现在你不要先问能不能，你先要了解你如何忏悔，懂不懂？你把造罪的原因是什么，忏悔的方式是什么，说得清清楚楚，那不必解答，下面自然。你做对了，绝对！做不对，尽管你在磕头，头颅磕破，没有用，就这样。

那么既然忏悔是如此，积累的功德当然也是如此，所以我们到了这个地方才晓得：啊，修行原来是这样的！是不管是人天、小乘、大乘、密乘，没有一个例外。因为整个佛法讲的——因果，就是如此，最肤浅的，人天乘；深一层的，声、缘，乃至大乘，这个地方是基本。所以我们说了解了这个道理以后，不管你做什么，念佛，念佛成；参禅，参禅成；然后呢学定，学定成，哪有一个不成的事情。继续下去。

如经说云：『受持正法，虽其所有顺定受恶，亦当变为于现法受。』又如说云：『复次诸往恶趣业，此唯能感头痛许。』设作是云：『若尚有果，唯头痛者，岂是从其根本拔耶？』诸恶业果，无余圆满，谓当感受那落迦苦，若尚不受那落迦中诸轻微苦，岂非即从根本拔除。于此略起头痛等故，岂是本来原无果报。」

下面就说：就像经上面说，说由于你这样「受持正法」什么等等，认真去做，本来你造的这个恶业是定受的，是最糟糕的，将来下一世一定要感的，因为你现在受持了正法，所以现在变成现法受，受了一点嘛，好啰！下次就没有了。

下面又说，现在那个恶趣，本来要恶业当中的，现在就感得……有的人这么说，他说：「你本来要去恶趣，你说净除了，但是呢这个就是感得头痛。假定你说还要感得头痛的话，那怎么说是从它根本拔掉了呢？」他现在告诉我们：你现在这个恶业的果啊，本来要到那落迦的，现在呢，彻底地不到那落迦去了，那落迦是何等地可怕，现在你完全不要去了，岂不是根本拔除了？但是呢毕竟你是造了，所以既然造了，跟不造不一样，所以你还感得小小的头痛等等，这个道理就是这个样。

所以假定说我们把前面刚才所讲的，这个业的力量懂得了以后的话，关于这些疑问，一点都没有了，一点都没有了，自然而然你有什么的业，就产生什么样的功效。平常我们在讲力当中，这有几个很有趣的现象，力，讲力最基本的，有一个叫大小，有一个叫方向，最基本的。这个大小是讲它的量，方向实际上就讲它的质，那么现在我们用在这个地方亦复如是。所以它每一地方它你要越是观察地深入，那么然后你认识地越正确，将来产生的效果是越圆满。

虽未获得真能对治坏烦恼种，然由违缘令伤损故，纵遇众缘亦不感果，内外因果，多是如是。

说像前面这样，还没有得到真的对治喔！什么是真的对治？真的对治一定要把那个真正整个的功能净除掉，那是什么？要证得空性的时候，那个时候正对治了，那时候真的对治了。现在这种对治，由于这个损恼了以后，损害了这个感果的功能，所以遇缘而不感。「内外因果多是如是」，不管内因果、外因果都是如此。

故虽勤修众多善法，若不防护嗔恚心等坏善之因，则如前说。

所以注意哦！固然造了恶法，我们可以忏悔净除，同样地，你虽然造了很多善法，如果你有邪见、嗔恚等等的话，同样地会把你的这个善根损坏哟，这是我们修行的人特别注意哦！那么现在我们尤其容易犯的几件事情：第一

个，戒。啊，这个戒要想持得好，真难！戒要想持得好，真难！那么戒相已经难了，所以这个略戒当中第一、第二句已经难了，第三句是尤其难哪！第三句「自净其意」，这个是尤其难。这是我们要说，所以他告诉我们「则如前说」，像你前面说的，因为尽管你造了很多的善业，因为你起了这种心哪，坏掉了，坏掉了！

故须励力防护嗔等，精勤修习不善还出。

所以要努力防护啊，「精勤修习不善还出」。好的嘛不要损坏，坏的努力去把它净除。

若能尽净有力之业，云何经说唯除先业所有异熟？谓感盲等异熟之时，现在对治难以净除。若在因位，尚未感果，则易遮止。密意于此，故如上说，无有过失。

他下面又提出一个问题来，说：「既然像你这样说，经过了忏悔，能够把所有的这个恶业都能够清净的话，那么经上面说先业所有的异熟，经上面又说这个要除开，它为什么还要除开呢？既然你能够彻底净除的话，还有什么除开，能够除开的话，它不是不能完全净化了吗？」他下面说，当这个业你已经感得果了，已经感得果的时候，你就没办法净除了；在因位的时候你还可以，在因位的时候，那个时候你净修的话，可以遮止。

这个道理用一个现实来比喻，比如我们说，草我们不要让它长，那么当这个草的种子，还没有结种的时候，你先把它拔掉，不结种，这一个。第二个，结了种以后，那个种子你把它拿出来把它敲敲烂是第二个。敲烂了以后，尽管到那时候泡在水里、晒得太阳，它绝对不结；是的，它那个种子还在那里，但是它不会感果。但是万一那个草，你草的种子你没有事先破坏，到了春天已经发了芽，长出来了，你要叫它再不长芽，有没有这个可能啊？那当然没有这个可能，这是我们要懂得的。所以这个道理跟前面所说的仍旧完全相顺，完全不违背，所以经上的意思是这个，所以它绝对没有过失。

关于这个地方他说没有过失这一点，以及这一段话，这地方有一个大道理哦！这个也就是圆满教法殊胜之处，凡是圆满的教法，它一点漏洞都没有的，前面这个道理我已经跟你们讲过。我们现在所以修行时候出种种问题，为什

么呢？你不能说你不懂，你懂得了一点点。懂得了一点点，结果呢你不懂的地方是一大堆，结果呢一大堆不懂的地方，这漏洞不晓得多多少少，你还觉得做对了，结果做的时候，因为有漏洞在，所以纰漏百出。现在这个地方啊，他虽然把那个纲要告诉你，凡是纲要的地方，每一个有问题的地方，他都告诉你清清楚楚，所以你只要把握住这个地方去做的话，百无一失。

所以他把经上面，各种不同的经典上面，彼此有矛盾的地方都提出来。所以本论一开始告诉我们说，本论的特别好处，它能够把一切的经论内涵通达而不违背，大家记得不记得？在这地方就处处地方显出来了。欸！小乘怎么说，大乘怎么说，为什么它这样呢？喏！告诉你它的意义为什么，绝不违背。你在粗浅的地方去看的时候，还觉得这是因为针对着这个，因为针对着这个，如果你真更深一层去看的话，那这个问题更是彻底圆满地解决。将来讲到共中、上士的时候，我会把刚才说那个话，更进一层地告诉你们。到那时候你自然会晓得大小之间，彼此是一点没有矛盾；不但没有冲突、没有矛盾，而且完全相顺、相辅，只是愈趋深广，愈趋深广。