

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 89 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第八十九卷·A面

当然你一样地可以选小乘的路子，绝对这是个人的方便，而且走到最后你还是走得上的，但是一定要把这个内涵啊，分别得清楚以后，那才对，那才对！

同样地，你分别清楚了以后呢，如果对方他自己不了解，那也不必谈。就像一个大学生跟幼稚园的学生，你没有什么好讲的。幼稚园的学生，拿了这个说，就告诉他：这个「3」像个什么？像个耳朵。他说「3」像个耳朵，你不必告诉他耳朵不是「3」哪，这个话用不着跟他讲。欸！他就是让他这样，然后排排坐、吃果果，他就是这个条件，很清楚、很明白。如果你跑到去跟他争论的话，那不是他的幼稚，你根本谈不到大学，是你的无知，这一点我们要很清楚、很明白的，这顺便一提。以前不会有这种问题，以后我想我们可能会遭遇到。那么不但是说经教上面这么说，还有呢，就是你理论上，正确无误的理论上，你也能够圆满地能够说明这件事情。

**故于最初入大乘数，亦以唯发此心安立，**

所以说真正进入大乘第一步，是从这个地方开始说起的，你一旦发了这个心，你啊，就安立在大乘道上了。

**后出大乘亦以唯离此心安立。**

如果你一旦退出了，那么还是指这个心。所以在后面很多地方会告诉我们，同样地在这里一开始，我们要了解到，不要说：「哎哟，这个法大哦！你求就大哦！」尤其是现在密教盛行了，不要说：「哎呀，这个法了不起哦！」对不起，不管它法再了不起，如果你跟大菩提心不相应的话，没有用，一点用场都没有！是，结个缘是有的，前面要了解哦！这个强调的，这特别要说明的，真正进入大乘的话一定从这个上面。所以你看那个密教的仪轨上面，一开头的时候一定有发菩提心。它那个菩提心，不是嘴巴上面讲讲哦！如果说我们没有照这个本论的次第学上去还不懂，在本论的次第学的时候，他告诉我们清清楚楚：任何一个地方，你要把正确的量认识，然后呢——哦，正确的质认识，然后衡准内心的量相应不相应，这不是嘴巴上面讲讲哦！嘴巴上面讲讲，念一句的话，这个不算的哦！这是我们这地方要了解的。

故大乘者，随逐有无此心而为进退。

这个很清楚，所以大乘的话，完全看你有没有这个大菩提心。

如《入行论》云：「发菩提心刹那后，诸囚系缚生死狱，然应称为善逝子。」

你只要一旦发了，哪怕才发心一刹那，那个时候的确，心虽然发了，我是个凡夫，就还系缚在这个生死的牢狱当中，但是这个真正的佛子哦！这个是佛的真的法子哦！所以佛法当中啊，二乘声闻他不算是，证了声闻果了不是佛子。佛子是什么？欸，大菩萨。所谓菩萨什么？就发那个大菩提心的。虽然你还是个生死的凡夫，但是你是真正的佛子，是指这一点而言。

又云：「今日生佛族，今为诸佛子。」

就是今天，你什么时候发这个心，那你就是真正进到佛的家族里面去了。那个不但是这个佛，而且一切诸佛的真正的佛子。

此说发心无间，即为佛子。《圣弥勒解脱经》云：「善男子，譬如破碎金刚宝石，然能映蔽一切胜妙金庄严具，亦不弃舍金刚宝名，亦能遣除一切贫穷。」

这经上面说。特别说，经上说：善男子啊，举个例子，像金刚宝石一样，虽然它破碎了，不管它是破碎了，但是啊其他的任何金庄严具，它比它强，这个第一个。而且呢，它虽然破碎了，它还是金刚宝石，名字一定是金刚宝石，这个道理也是一样。譬如我们随便举个例子，这个金子的东西，虽然破掉了，破掉了这个金子的东西，还是很值钱耶，对吧！你比起外面那个砂土，比起什么东西来，哦，这个价钱还是贵得不得了，而且它还是金子耶！那么现在那个菩提心，就像那个金刚宝石，那世界最珍贵，能摧毁一切，而不被一切摧毁的，就这个。

善男子，如是发起一切智心金刚宝石，纵离修习，然能映蔽声闻独觉，

那现在佛进一步说：善男子啊，这个一切智心——这个就是佛的心，就是大菩提心，你能够发起来这个心，就像相当于世间的金刚宝石一样。纵然你才发，你发是发了，还没有修行，而那个时候发这个心，已经超过了一切声闻、独觉。声闻、独觉是有了修习，而且证了果的哦！这样哦！所以我们这个地方

也可以想起，那个小沙弥跟那个罗汉那个公案。说实在的那个小沙弥啊，只是因地上面种子上面种，他那个真的菩提心还没发起。哦！这个罗汉马上：「哦、哦！你的东西我来担，请得你走前头去走。」他没真实地发菩提心哦！这个我们现在并不了解真实菩提心的心相的内容，下面很快地就告诉我们。只是他发那个心的种子已经有了，说：「啊，我要学佛！」只能说有这个菩提心的种子，那一个罗汉证了果的，马上对他尊重，这千真万确的事实，就在这个地方。所以我们现在继续下去，

**一切功德金庄严具，亦不弃舍菩萨之名，能除一切生死贫穷。」**

这个比喻，这说明跟上面一样的。

**此说虽未学习胜行，然有此心便名菩萨。**

是，你发了心以后，还没有修行，那个时候就叫作菩萨啦！不过这个地方的发心的内容啊，我们有待后面学会了以后，才那个时候真实地了解。现在我们说我要发大菩提心，那个只是一个因的种子，那个因的种子啊，推动我们努力去学习，到那时候我们会走到发起「正发此心」的果来。所以我们对这个心还是非常尊重的——看！好啊，我要发这个心！目前对我们来说，这个是很重要的。

**龙猛菩萨云：「自与此世间，欲证无上觉，其本菩提心，坚固如山王。」**

哪！我们的龙树菩萨就告诉我们：「欸，你不是要解决一切世间吗？」「对啊！」那么所以不但自己，自己见到生死的痛苦要解决，而且要帮一切人解决，要证得什么？究竟圆满的，这个才是无上正觉。那根本什么呢？菩提心！把这个东西要建立起来，不但建立起来，要坚固，坚固像什么？山中之王，最高、最大、最强！

**《金刚手灌顶续》云：「诸大菩萨，此极广大，此最甚深，难可测量，秘密之中最为秘密，陀罗尼咒大曼陀罗，不应开示诸恶有情。」**

这是第一个。那么这个是密教当中的经典，说：大菩萨，这个里边，最最大、最最胜、难可测量，最秘密当中最秘密，一切陀罗尼当中最殊胜、最奥妙的，这样的殊胜奥妙的东西啊，这个是我们现在真正学习进步的。诸恶有情，

连他给他讲都不用讲，连他讲都不用讲！

金刚手，汝说此为最极希有，昔未闻此，此当对何有情宣说？金刚手答曰：曼殊室利，若有正行修菩提心，若时此等成就菩提心。曼殊室利，尔时此诸菩萨行菩萨行，行密咒行，当令入此大智灌顶陀罗尼咒大曼陀罗。若菩提心未圆满者，此不当入，亦不使彼见曼陀罗，亦不于彼显示印咒。」

这个密续里边，密教的经典上面，就告诉我们这句话。这个话对我们现在，学密教的同修特别有用。这个在我们普通一般的显教里边，文殊师利就是文殊师利菩萨，金刚手实际上就是大势至菩萨。在密教里边，不！文殊师利代表一切诸佛之智，然后呢金刚手代表一切诸佛之力，所以金刚手叫秘密主，这一部的主。那么现在他们两个对白，说，说这个、这一个你现在说的这个什么，「汝说此为最极希有」，希有当中最希有的，以前从来没听说过的。现在呢，这一个最难得、最希有的应该跟谁说呀？换句话说，这个道理要开示、教诫谁呀？那么金刚手怎么回答呀？说：「文殊师利啊！」这是他们两个回答说，假定有这样的人那么可以了，什么样的人呢？正修菩提心，他是的确地、如理地修这个大菩提心，「若时此等成就菩提心」，修了以后成就了。

那么到了这个情况之下，他行菩萨行，行秘密行。不，这个行菩萨行前面，可以说包括了波罗蜜多，这样的行的人他也可以，或者说他还没有真正进入之前的，前面的准备。所以前面说过嘛，就是密教的行者，他的发心还是大菩提心，然后呢，他的前面的基础还是所谓六波罗蜜。然后这样的层次一步一步的，所以行菩萨行这是共乘，然后呢，最后进入密教。「当令入此大智灌顶曼陀罗咒最大曼陀罗」，要这种人，那么就应该让他进到这里来。「若菩提心未圆满者」，如果说发菩提心而不圆满的，这个「不当入」。现在这个地方注意哦！不圆满的都不当入哦，他已经有了只是不圆满哦！如果说你没有的话，那当然更谈都谈不到哦！不但不当入，乃至「不使彼见」，也不让他看见这个曼陀罗，「亦不于彼显示印咒」，就这样。这印就是结的手印，以及种种的形相，咒就是那个咒，乃至告诉他不告诉。

所以密教里边，真正的密教的确地，它是密传密行的，外面的人根本看不见。它现在普传的，那只是种一点种子，那是末法的时候啊，大家结一点种子，只是如此而已。所以我们了解了这一点，一方面固然说，啊！我们末法

了，还能结一点最殊胜的这个善根种子，应该庆幸。但千万不要说：「啊，我是个大乘的行者！」好像密教了不起。对不起，如果说你这个没有发菩提心的，根本谈不到，发了不圆满也不行！就是你有了圆满的，就是发了这个心够了，如果说六波罗蜜的行不相应，还不够啊！真正的密教要这么高的条件啊！这个我们要了解的。

**故法虽是大乘之法，不为满足，最要是彼补特伽罗入大乘数。**

喏，现在不管哪一个，因为这一个经，这一个论是在西藏来的，所以特别举这个。如果在我们国内的话，我们不管是禅，不管是什么，不是说你这个方法是如何地珍贵，如何地大，而是要看你的发的心是不是。而真正进入大乘的中心，是什么？菩提心，这个我们要了解的。所以他说，法虽然是大乘，这个不满足。根本的主因是什么？大菩提心。有了这个大菩提心，那么进入大乘，然后才能够修这个相应的大法。

**又大乘人依菩提心，假若此心仅有解了，大乘亦尔。**

来了！是的，现在我们了解了，说大乘是以什么而建立的？以菩提心。但是假定这个菩提心，只是了解或者听见一个名词，对不起，那么你的大乘啊，也是听见一个大乘的名词，或是「解了」——了解这个大乘这个名字，心里面跟它不相应。

**若有此心德相圆满，则其大乘亦成真净，故当勤学。**

说进一步你对这个心，这个相应了，所谓这个「德相」的话，就是你如此知、如此行，真正地相应了，而且圆满了。那么那个时候，你这个大乘啊，也是真实而且清净的。所以我们既然现在要学这个，要求这个的话，那个是应该努力学的，要学这个！

**如《华严经》云：「善男子，菩提心者，犹如一切佛法种子。」当获定解，故更释之。**

那现在就引那个《华严经》，引那个《华严经》。实际上不但是中国，西藏与印度，也的确确实这是最圆满的大乘的教法，所以他处处地方引这个。说善男子啊，要晓得菩提心是什么？是一切佛法的种子。做任何东西，这个种子是根本，你有了这个种子，然后加上水啊、土啊、肥料啊，什么这些东西啊，

那就长出来啦！这种子没有，其他的不行，其他的不行！所以关于这一点啊，我们要获定解！这个「定解」两个字，前面已经解释过很多次了。否则的话呢，你现在听懂了一点，因为你没有获得殊胜的定解，听得是满好，等一下心动摇了，又跑也不晓得跑到哪里去了。所以为了让我们策发定解，所以我们要正确地认识，所以他下面就详细地来，再说明一下。

**此如水粪及暖土等，与稻种合为稻芽因，与麦豆等种子相合为彼芽因，故是共因。**

他举一个比喻，譬如说水啊、肥料啊、土地啊，然后呢，天气的暖和、太阳啊，其他种种啊，把那些东西，把这个稻的种子合起来，就长出稻的芽。然后把这些东西，如果麦或者豆，或者其他任何一个种子合起来的话，那么跟麦芽摆在一块儿，就长出麦的芽来，如果豆长出来是豆的芽。豆的这个因，豆的这个芽长出来了。所以「故是共因」，这个什么叫共因啊？哪！这是共同的。

**如麦种子任会何缘，终不堪为稻等芽因，故是麦芽不共之因。**

这个里边只有一样东西是不共的，什么呀？麦，如果你要麦芽的话，只有麦种子。这个麦种子不管你碰到什么，它长出来只是麦芽，它不会长出来稻的芽。所以在这个里边，尽管你要长出这个麦来，要很多东西，要很多东西，可是这个里边，只有一样东西最主要的，这个叫「不共因」，这个我们要把握得住。所以，

**由此所摄水粪等事，亦皆变成麦芽之因。如是无上菩提之心，佛芽因中犹如种子，是不共因。**

因为在这个地方啊，你有了这个麦的种子，那么再加上面其他的共因，共同必须的条件，水啊、肥料，那么这个麦的芽就长出来了。所以这个无上菩提之心啊，在增长启发佛芽当中是像种子一样，这是不共之因，不共之因，最主要的！由于这个不共的因，然后呢你再加上智慧。

**解空之慧，如水粪等是三菩提共同之因。**

解了空性——拿一句话说，我们现在说：「啊，大彻大悟！」不过这个大彻大悟有深有浅哦，我们不要误解，暂时我们不去管它；换句话说，你见到空性。所以详细的这个空性的内涵，一直到最后毘钵舍那那一章，再会深入、仔



细地说明它。其他的解空之慧等等啊，就像长那个稻芽、麦芽一样，这个里边的水啊、肥料等等啊，是什么？三种菩提的共同之因，不管你是声闻菩提、独觉菩提、佛无上菩提，欸，共同的！在这个里边，所以说明了，你要真正要求佛无上菩提，它最主要的这个主因在哪里，你要把握得住。

所以我们现在真正要修学佛法的第一件事情，不是先忙说解了空性，要这个。啊，不要说现在要求忙这个开悟，不要说先忙这个事、这些东西啊！先检点、检点你因在哪里？你先不要忙说学密啊，学什么，学显啊，不是！是要你走的路是大乘、是小乘，那么大乘的主因在哪里，这个先要把握得住。找到了这一点，然后呢使得这个主因启发的其他的缘再去找，然后你配合上的话，那个大乘的芽发起来，果就能够得到。

**故《宝性论》云：「信解大乘为种子，慧是能生佛法母。」**（编者按：旧版《广论》此处作《上续论》，《上续论》即《宝性论》。）

上面就解释啊，这个我们要了解：第一个要认识，要内心当中建立正确的这个认识以后，启发信心。启发了信心了，然后认识、了解，了解这个大乘的种子，大乘的种子是大菩提心。然后这个大菩提心有了以后，大菩提心怎么地圆满呢？那个时候才讲智慧，所以「慧是能生佛法的母」。平常为什么要说这个母呢？这个大有道理哦！看下面，

**谓菩提心如父之种，证无我慧如同慈母。**

嗯！这个里边就差，这个差别不同在这个上。所以这个菩提心哪，就像父亲一样，然后呢，证得空性的智慧像母亲一样。我这个姓是根据谁？根据父亲而决定的。

**如父是藏人，决定不生汉胡等子，父是子姓决定之因。母是藏人生种种子，故是共因。**

在这个地方，他就说明了这一点。我们最主要的，他说来说去一句话，我们一开始一定要抉择，换句话说，选择、认识、了解它真正的主因在哪里。如果说你父亲是西藏人，那么你生的儿子啊，一定是西藏人，不会是别的。所以这个决定这个儿子的姓氏，是父，那母亲没关系。那母亲尽管是西藏人，如果这个父亲不是西藏人的话，那生的儿子不一定是西藏人，所以他说是「共因」。

今天请翻到《广论》两百零六页，我们昨天已经把真正大乘的根本在哪里指出来，然后他又说举个简单的比喻。第一个比喻是指植物一般的，比如说随便一样东西，稻呀、麦啊，然后拿眼前我们任何一样东西。你要想把那个稻也好、麦也好，长出来需要很多条件，很多条件。很多条件就是很多的因缘，可是很多的因缘当中啊，有很多是共因。这个里边最主要的，有一样东西是不共因，这个我们必定要把握得住。然后呢他又说人，父亲、母亲。除了父亲、母亲，还要其他太多东西耶！还要吃，还要穿，还要很多东西，少掉一样东西都不行，可是这个人的种姓只有他父亲来决定。

比如说我们眼前随便一件衣服，我们身上穿的那个衣服，那个除了这个棉纱以外，还要很多人工啊，还要很多这个、那个。这个人工没有一个地方用不上的，但是呢，你用在这个衣服上面，就这个裁成布，做成衣服；你做在这个上面就做成台子；做在这个上面就做成这个，都是共因。那么这件衣服的这个不共因，是什么地方呢？衣服的不共因就是那个纱、棉花，就这样。没有一个例外的，你必定要找到。

我们现在修学佛法，所以转大圈子的原因就在这个上面。为什么平常说我们一开头的时候，必定要把根本把握得住。你有了根本，然后在根本上面慢慢、慢慢地扩张，一定有！否则你枝末上面摸的话，是的，你最后还是摸得到，是不晓得多辛苦，这是我们必定要知道的。现在我们往往想求捷径，然后碰到一点就来，一直在枝末上面转，最后虽然转得进去啊，这个冤枉苦头实在吃得太多。这个大家了解不了解？这个观念第一个要了解；第二个呢，要加深这个认识。这是现在的第一步，加深的这个认识，然后你谈修行的话，你根据你的认识去修行就对！那么现在我们今天继续下去，继续下去。

**龙猛菩萨云：「诸佛辟支佛，诸声闻定依，解脱道唯汝，决定更无余。」此赞般若波罗蜜多，声闻独觉亦须依此，故说般若波罗蜜多为母，是大小乘二子之母。**

这个一点，所以上面是用几个比喻来说，现在呢，合法。这个龙树菩萨说，「佛」那就是大乘的，「辟支佛」是缘觉，「声闻」，他不管是哪一乘的人，他最后一定要依这个来解脱。他的解脱道只有你，除了你以外，再没有其他的了。换句话说，这一个确定的，三乘必依此。「此赞般若波罗蜜多」，声闻、独觉也必定要依这个。所以说这个般若波罗蜜多——智慧啊，这个是什么？大小二乘的母，这一点我们要了解。

故证空慧，不能判别大乘小乘，以菩提心及广大行而分判之。《宝曼论》云：「诸声闻乘中，未说菩萨愿，大行及回向，何能成菩萨。」此说不由见分，当以行分。

以证得空性那个智慧，不能用这个智慧来判别大乘跟小乘。大乘、小乘不是说你有证得空性的智慧，不是，而是以菩提心。由于这个菩提心，所以你行广大行，拿这个来辨别的。在这个地方有一点点问题啊！平常我们现在说中观、唯识，这个两家对于这个概念上面有一点点的差别，有一点差别。在我们目前并没有彻底认识之前，这个争论哪，我们也无法能够很彻底圆满地去了解它，乃至他究竟争论些什么都不知道。不过呢，至少有一点，一般大家我们说，中观是究竟的、最彻底的、最圆满的，现在。那么换句话说，根据那些历来的祖师大德，已经经过了千百年的详细地辨别以后，说最究竟圆满的道理，那个就是叫「中观」。中观里边告诉我们，最后也会说，我们现在证得的空、空性，了解的空性，譬如说在禅宗里说大彻大悟，所见的那个内容等等的话，这个就是这个地方说的证空的这个慧。这个不是判别大乘、小乘的关键，而判别的关键在哪里？菩提心及广大行。注意哦！注意哦！

所以这是为什么，为什么，看，在阿底峡尊者的传记上面，在印度当年，阿底峡尊者见过这么多大善知识，他第三位大善知识——阿嚩都帝，阿嚩都帝就是什么？是对中观有认识的，正确认识的一个。而且跟他学了以后，他就能见到了阿嚩都帝以后，还见到大明杜鹃论师，就真实彻了那个空性。那个当时他的老师就告诉他：「对！你现在这个加行位上的。」实际上这种情况啊，以前我们说过很多遍，在我们中国的祖师当中，达到这种位次的没有几个。但是后面的人告诉他：「你单单学这个，不行啊！不行啊！」而以后遇见金洲大师，他把金洲大师看成老师当中最珍贵、最主要的原因，为什么？就是因为金洲大师把大乘的主因传给他，那个完整的教授。平常书本上大家都看得见，但是完整的教授却是从金洲大师得到的。现在我们最主要的就是辨别这一点。

如是证空性慧，尚非大乘不共之道，况诸余道。



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第八十九卷·B面

如是证空性慧，尚非大乘不共之道，况诸余道。

从这地方就可以看见，证得空性，换句话说大彻大悟这件事情，这样达到这样高的程度啊！我们现在不必说大彻大悟，因为往往有的人不了解，我们就是啊，就算是这样吧！就是说：「哪，你证得空性了！」因为关于大彻大悟这个境界啊，我自己也没大彻大悟，所以并不究竟了解。不过我所了解就是这样，你真正发了心以后，要想上去的时候，那个时候第一件事情啊，的的确确要大彻大悟，那是千真万确，决必不可少，像母一样。但是它并不是这个种姓决定的因，这一点并不是忽视这个大彻大悟，绝对重要，必不可少，这一点这个地方说明。那么当然这个见解是以中观来别，而其他的别的宗派见解不同，这个地方，我们暂时不太讨论它。

就是达到这种状态，这个还不算是「大乘不共之道」。这句话是说：这些是大乘道，但是并不是它的不共道，现在大家分得清楚吗？就好像我们前面比喻当中，你要长一个东西的话，是要种在土里，要灌了水，又加肥料，还要太阳晒，还要种种的培植才长得起来的。但是所以长得起来，你要的东西长得起来，是要那个种子种对。如果你要苹果，结果你种个麦子种下去，长了半天长出来个麦，你的苹果啊不行，就这样。你把那苹果的种子种下去了，有了这个种子以后，不是说就能够长出苹果来喔，你还是要其他的，哪，水啊、土啊、太阳、肥料，这些东西叫共因。所以这个共、不共我们要分别得清楚，不是忽视其他的，而是说我们进去的时候，要了解把握住根本的主因。然后呢，跟这个相应的其他的辅助的，怎么使得这个能够圆满成就的辅助的缘，一一加上去。现在我们是辨别这个主因，跟其他的「余」、所余的助因。

呃，那么证空慧尚且不是，何况其他的呢，何况其他的呢！所以这一个「何况其他的」这句话，值得我们深一层，深一层啊！现在连它证空慧，拿我们现在说，达到这样的情况，尚且不是，大乘的「余道」，现在我们连它这个其他的，还差得十万八千里啊，所以更应该注意啊！更应该注意啊！所以我们第一个，首先在见解上面要一定要认识这个！

故若不以菩提心为教授中心而正修习，仅于起首略忆文句，而于余道微细一分多般重修，显然于法知见太浅。

下面就告诉我们了。所以我们现在真正重要的，应该把菩提心作为我们修学的中心，努力去做。不是说刚开头的时候「略忆文句」，像平常我们一开始念的时候，都是念几下，我们早晚课也是一样，「众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断」等四句。然后呢，在我们修密宗的仪轨当中，开头的时候也这么念几下。很多地方就这样，就是啊「还算好咧，还略略至少一些文句咧！」欸，这个不对，这个不对！而我们真正主要的修习是这个才对。

所以说你略略把这个文句念一遍，而于其他的「余道」，这个余道不是非道喔，是道，但是它是什么？「微细一分多般重修。」哎呀，努力忙这些东西啊！那个很明白的，你对佛法认识得太不够，认识得太浅，认识得太差！我们一定先要把那个根本的主因把握到了，然后呢尽你的力量，随分随力，你做哪一个都可以。你念佛，念佛好；参禅，参禅好；学教，学教好；显教也好、密教也好。然后呢，你在这儿坐禅以外，不管我们所谓出家人有三件事情——行福、坐禅、读诵、诵经都可以，在家人也可以，就是再结其他的因缘。这一点，是这个地方特别需要了解的！

**总如生子俱须父母，道支圆满亦须方便智慧二品，**

就是这个比喻当中告诉我们哪，我们一个孩子的出生，一定要父母两样。那么现在你圆满这个道的道体，一定还要什么呢？也要两样，一个是方便，一个是智慧。方便是父，智慧是母，这个两个是最重要的，不能合。

**特须方便上首发菩提心，智慧上首通达空性。**

那么我们一般说起来两样东西，那么这个两样东西的两个呢，有两个主要的：方便的这个、这个主要的上首是发菩提心，智慧的上首通达空性慧。这个说明了，那这两样东西啊，还有其他的眷属各方面地配合。譬如我们现在说钢筋混凝土，是的，要混凝土跟钢筋，好像说起来要两样东西。其实呢这个混凝土，喔唷！还牵涉到很多啊，还要模板，还要这个，还要一大堆，是啊，都不能少啊！当然同样地，这个我们要把这个根本认识了，然后慢慢、慢慢地，从那根本上面探索，进一步去修习。

设修一分而未全修，

这个假定你单单这个修里边一部分，而并不全部修的话，对不起，你要求的这个圆满的结果，一定得不到，这个是我们必定要了解的。所以从这个地方，现在我们可以返回头去，为什么它本论一开头，并不直接告诉你怎么修，一定把那个次第让你认得了清清楚楚，然后了解了再去修。就是你因地当中，必定要把你所学的内容，有一个正确的认识，然后呢，本末在哪里，次第如何，一点没有错了，然后你做下去的话，欸，非常省力，很快得到。所以刚开始的时候的确，是看起来比别人比较慢，也许是慢的时候，你慢了三年、五年，乃至三生、五生，可是最后的结果啊，比别人快！快到什么？快无量阿僧祇劫，这个里边完全不能比，完全不能比哦！

所以诸位，如果说大家对这个概念弄不清楚，首先要弄清楚。弄清楚了以后，你们有时间的时候，譬如说今年，或者等《广论》完了，或者假期里边，你们可以把好好地，《法华》、《华严》这种大经大论约略地看一看，那时候你就很清楚明白了。那时候你才会知道，为什么善财童子一生取办，为什么大智如舍利弗，乃至这么多的了不起的大圣者，没有一个例外的，都要转无量阿僧祇劫。而在这个里边佛一再说：「哎呀，我出世只有一个目的，就把佛的圆满的这一个教法给你啊！我的目的就这一个啊，而且多生多劫就告诉你们哪！但是你们偏偏就没办法听我的啊！」拿我们平常常常说的，我们不是来这里学佛，来学「我」啊！那你怎么用呢？所以佛尽管跟他讲了，但是他只选他自己愿意的，其他的他听不进，那就害了！

拿一个实际的例子来说，我们眼前就可以看得见的，眼前就可以看得见的。平常我们在圆圆满满地讲那个《菩提道次第广论》，如果正规地学的话，我们一定把自己心里那些东西拿掉了以后，然后一步一步要了解，它论上告诉我们的什么。就这样！这个是正规的。所以一开头的时候，告诉我们什么？要除掉我们自己内心的三过，大家还记得不记得？这样。除了三过还够不够？不够。下面还呀，学的时候还要具三相。那个三过，第一个覆盖固然不行，第二个呢，内心的等起有问题。现在这地方又可以重新温习一下：覆盖，不管你什么，你没有真正地能够听。第二种情况呢，你心里面，你有你的这种相应的这个东西，听见这个觉得欢喜，其他东西就算你不排斥，你听了以后当耳边风

听过了，所以它那个整个的全貌，你把握不住。乃至弄得不好的，听到其他的，你心里面以你的概念排斥掉了，结果不行，这个圆满的教授你就得不到！

所以今天早晨，还有一位同修跑得来问我，他听了这个以后说：「其中有一段我以前用过功，一天这个用多少功……。」他要问这个方法。我可以说明用两种心情：一个，很欢喜他来问；一个我自己觉得，就像刚才提这问题一样，啊，他就完全弄错了！欢喜是什么呢？欢喜他肯来问，肯来问才能够把问题指出来。他好的是他听过以后，他很高兴觉得：啊！现在了解了。如果他不问的话，他就是执着在这个他的问题上。他问什么问题啊？哎呀，说：「你以前哪，一天念几万声佛，怎么个念法？」这那时候我就了解了，他心里面哪，他真正的心里面就是什么？他的等起呀，他自己有他的偏好，他跑到这里只想念佛。听见你说，喔！你一天念两万声佛，他学到了，好了！其他的脑筋里面耳边风，就这样。所以尽管有圆满的教法摆在那里，不行，眼前的事实就是这样。

然后我们引到经证上面呢，你就立刻了解了。那《华严经》上说得清清楚楚嘛，佛无量劫来就告诉我们这个东西，但是我们哪，心里就只听见、欢喜这种东西。如果你要参禅的话，你只听见这个，然后你去参，别的你就听不见！不但是《法华》，《华严》上面怎么说？《华严》也这么说嘛，说大智如舍利弗尊者，坐在那里如聋如哑，为什么如聋如哑？大家我们说：「啊，我们相信他。」这个不够的呀！他后来又说得清楚，因为你因地当中啊，你没有学这个东西，心里跟它不相应。我们好像看那文字信得过，但是真正的行相不一定懂。

现在马上把眼前的状态指出来，就是我们现在的学那个《广论》，但是我们心里呢，真正的心里面所执着的什么？你好参禅的，你听见禅，听得很来劲，别的东西你不排斥已经算满好的。或者你在这儿想念佛，你又想念佛，听到念佛的时候满来劲。如果有地方不对劲的话，你听不进，乃至你排斥它，或者你心里面更忙你的事情。喔哟！你正在一天到晚想着，叫你坐在那儿听那个东西啊，你越听越烦，对不对？所以说，这个不但《法华》，《华严》上面也说，说你本来的因地当中，你在这一方面，你就没有在下那个种啊！你种子没有的话，虽然那个土很肥沃，水、太阳摆在那里，长出来的没有用，长不出这个东西来，只是你以前下的东西长出来了，对不对？所以到这个地方，



我们不但那个经文了解，而且内心的行相：啊，原来这样啊！你就很清楚、很明白了。

所以这个地方，大家特别说一下，记住：大家跑到这地方来，你们一定要把以前内心那个垃圾，拿掉它！说我现在跑到这地方来的，先自己抽空，自己抽空。所以那个过失一样，你不要把它这样放，倒盖不行，要仰上；然后里边我们的心里这种东西啊，把它拿掉；然后记住它。那你就有用，那个时候有用了！眼前哪，花不了太大，将来是毕竟能够快速成就，完全靠在这里。诸位呀——欲速，好啊，我赞叹！但是欲速要有速的方法，你如果要求快，而得不到快的方法的啊，结果下面什么？欲速而不达。啊！可惜啊，可惜啊！所以在这个地方要告诉我们，单单修其他的一部分，这个不行的！

**若唯希求解脱生死，于奢摩他须莫误为毘钵舍那，善修无我空性之义。**

就算，上面是大乘佛法固然如此，就算小乘吧！小乘人他不要求圆满大菩提，只求自己解脱生死。要求解脱生死，要学两样东西，什么？定、慧。戒是定、慧的根，你就算是要得到解脱生死，这是二乘之果，也一定要了解内容是有两样——定跟慧。你绝对不能把定误会以为是慧。这个慧的特质是什么呢？是了解「无我空性之义」，这个才是慧，定只是作这个的根本。这个差别到后面详细地讲，眼前有个实际上的例子，我可以告诉你们。

以前，很多年以前我遇见这样，以后又遇见，遇见好几个人。有的人在文字上面，只是玩一点文字游戏，有的人真的倒下一点功夫，得了一点定功。然后呢坐，打坐的时候，哇，那真精采喔，一坐几个钟头！然后在坐当中的话，心念一念不起。然后呢他觉得定当中，好像刚开始的时候啊，如云如雾，现在实际上呢，这种实质的东西，它慢慢地微薄、轻微了，到后来觉得空空洞洞。啊！他觉得证了空了。以前我的确不懂，现在我完全了解了。我这个了解，不是修证的了解，将来你们只要如法地去学的话，你就指得很清楚，像这种啊，连他的根本定都没得到。

我们真的学定的时候，有几个次第：第一个叫住心，住心又分粗细，心住，然后呢，住了是安住。平常我们的心散乱的，不是昏沉就是掉举，你要念佛，它就不听你招呼；你要数息，它就胡思乱想，就是这样。所谓不听你招呼的话，不是胡思乱想就是昏沉。到那时候，欸，那内心安住在这个上头，那

时候有种种的相应的、很微妙的境界出现。更进一步，他心慢慢地越来越宁静了，到后来他得到所谓「欲界定」。这个欲界定的状态，他那时候已经心里觉得，就刚才这种状态，实际上只是欲界定喔！再进一步叫「未到地定」，到未到地定的时候，觉得眼前那种身体的珍爱的东西都不见了，好像空掉了，实际上呢，连它根本定都没得到。然后呢，从这地方还要超越，才得到根本定。这样欸！这个完全是共凡夫的欸！

他说：「啊！他已经见到空性了。」实际上他不是说平白地说空话，因为平常我们在这个地方，眼前的感受到身心上那个心里的烦恼，身上的粗重，他那时候在定当中慢慢一一消失掉了，到最后觉那身体的形相不见了。对嘛，空嘛！实际上呢，这个定的境界都没有啊，所以好可惜！除非你有善知识在旁边，他过来经验人告诉你这个错了，再不然你一定要圆满的教授。你没有这个东西，你自己觉得很对啊，走上了错路都不晓得，走上了错路都不晓得，好可惜、好可惜！这个地方啊，我们千万不能误解。所以，「然」，继续下去：

**然若自许是大乘者，是则必须修菩提心，**

所以说，你小乘尚且要如此，如果是大乘的话，那么也两样东西千万不要误会，一分是不够的，而这个主要的，刚开始是菩提心。那么，

**如慈尊云：**

这个就是引，我们的这个慈尊就是慈氏菩萨。

**「智不住三有，悲不住寂灭。」**

实际上呢，所有的大乘经论上面，都告诉我们清清楚楚，大乘的行者要圆满两样东西：一个是悲，一个智；一个是方便，一个是智慧。因为你有智慧，所以能够「不住三有」，「三有」，我们生死轮回。所以你不被生死轮回所困的原因是什么？就是你的智慧，了解这个空性。但是了解了空性以后，没有大悲方便的话，你就安住在这空性当中，你就没有办法广行利他事业。那么这一个用什么东西提起来呢？这个要悲，悲所以「不住寂灭」。下面的解释，

**以慧遮止堕生死边，以悲遮止堕寂灭边，**

因为你有智慧，所以能够从生死苦海当中跳出来。所以悲把你堕落在生

死当中的缺陷遮止了，能够消除了。还有呢，你虽然了解了生死的空，但是你安住在空上面，安住在这个寂灭当中，不能广行一切利他，有大义的事情，这个靠什么？靠悲。又

**慧不能遮堕寂灭故，**

单单那个智慧，没有办法遮止、没有办法防止这个毛病，什么毛病啊？你「沉空滞寂」。你见到那个一切都是空的，是嘛，见到了空你还有什么？没什么好动的了，就是这样。所以你自然不愿意，这原因。说：

**不堕有边小乘有故，**

要晓得你不堕在三有苦海当中，不单单是菩萨啊，二乘他也有这个本事，也有这个能力。所以你真正的大乘行者，不是在这个上头。大乘的真正的行者跟二乘不同的地方，不是说你能够跳出生死轮回苦海，而是说你有跳出来的本事，而还能够进去救他们，这个才是。

**菩萨道者，正所断除堕寂边故。**

真正修菩萨行者，他最主要的一点，这个主要的一点，不是共凡夫的，是共三乘圣者的，这个我们要了解喔！他这个每一个地方的界限，分得很清楚，你弄错一点点就出毛病的。所以他正所断除的，是不堕在这个寂灭边，他不会安住在这个寂灭边，他会在三有当中，这样。这个意思是说：他有这个证寂灭的能力，但是呢不堕在这个地方。

这句话特别说明的原因，是因为我们凡夫也说：「对啊，那么菩萨道他不堕在这个里边，我们凡夫我们也讲救人，我们说起来，我们学菩萨，我们不堕寂灭边。」你谈得到堕寂灭吗？你有本事堕寂灭吗？他是能够证得寂灭，但是他不堕在里边。你真的有本事堕在里边，我还佩服你咧，你还成个圣者咧！现在我那个寂灭是什么，知道都不知道，然后呢拿这个菩萨的，作一个借口，自己骗自己，还是哄别人哪？这一个要分别得清楚，这个顺便一提，针对着有一些人的误解，所以特别加上末下、末后一段话。

**解佛密意堪为定量诸佛子等，若有如此宝贵之心，于内生起执为希有，叹生如此希有妙道，**

这个对佛的真正的、深密的、内在的意趣，能够不错地、如理如量了解的那些人，这个才是真正什么？佛子，佛子。如果说这个有了，这样地生起了，这个是最最宝贝的菩提心宝，那个时候，应该「执为希有」。啊，这个才赞叹哪！这个才好啊！这个才是真正的无上深妙的大法啊！所以前面是告诉我们，现在我们真正修学的根本在哪里，指出来。指出来了以后告诉我们，我们全部精神应该努力在这个上头，这个才是对的。如果说我们对这一点不认识呢，就犯了一个毛病，什么毛病？下头说，

**若内心生愚夫所爱微分功德，则不执为如是希奇。**

一般人是怎么呢，他也……要嘛不修行，修行一定马上见效，但是这个什么？「微分功德」。这种微分功德是「愚夫所爱」，愚夫所爱，这个愚夫是对了这个会执的。但真正能够了解佛陀密意的，如理如量的这些称得上佛子的人，对这些微分功德，他不会觉得稀奇，不会觉得稀有，不会的。这个平常啊，所以我们现在要了解一个道理：譬如说，我们不要说，哎呀，那个开悟了，不要说念佛得到三昧了，不要说这些吧！现在我们随便做一点小小的小事情，这么一点点，哎呀，觉得很欢喜，就这样。今天拜了一下佛，平常的时候，就是妄想啊、就是昏沉，今天拜了一下佛，欸，觉得心里面很宁静，大家就，哎呀，欢喜得不得了，觉得这个拜佛啊！那个实在是啊，连它功德都谈不到。或者是做了一点点事情，哎呀，那就欢喜呀！这个都是什么啊？愚夫所执的微分功德，微分功德！但有没有？有的，所以他还是叫它功德啊！

所以现在这个圆满的教授告诉我们，真正重要的在这个地方。乃至我们外面去看看，哎呀，看见这个、看见那个之后，觉得这个也要做，那个也要做，这个也要做，不晓得有多少事情要做。但是你在这些事情当中，你一定要分辨得出来本末，本末最重要。还有呢就是不要停在这里，就算是正确的这个得到了以后，还要从这个上面步步上升，千万不能停在这里。

**《入行论》云：「余自利不起，利益有情心，此希胜心宝，先无今得生。」又云：「岂有等此善，何有此知识，岂有如此福。」又云：「谁发胜心宝，即礼彼士身。」又云：「从摇正法乳，出此妙醍醐。」**

那么把这个《入行论》上面一段一段，它这个地方特别，就是说这个论本

身叫《入菩萨行论》，你要修学菩萨，就从这个地方进去的。它前面一开头就特别强调，其他的那些单单求自利的，只管自己的人，他生不起这样的这个利益有情之心——广利一切有情。前面已经说过了，真正要自利，必定要从利他起；反过来你真正利他，是真正是利你自己。这个才是什么？稀有的，才是殊胜的，我们心学之宝。现在啊，由于修学了如理如量的佛法，了解的，修行了，以前没有现在得到了，欢喜呀，高兴啊！

觉得：哪有比这个更好的啊！「岂有等此善」，的的确确这个才是好的啊！以前那种微分的功德，是愚夫所爱，这个实在是错啦！天底下没有任何一样东西，可以跟它相比的，所以说「岂有等此善」哪！你怎么得到的呢？哎呀，这个要真实靠善知识，大善知识啊！没有大善知识的引导，是绝无可能哪！「岂有如此福」，得到了这个东西，这一个东西的福德是不可思议、不可称量啊！下面会详细地说，这个的确是菩提心宝啊！所以我们经常要思惟，哪怕一个很小的地方，你心念一动，哎哟，一个证果的罗汉马上就把你、把你恭恭敬敬地。那个时候，这个种子才有一念这么落下去喔！这样殊胜啊！就因为什么？就因为这个东西真正宝贝啊！所以我们现在，在这一点上面才是修学佛法第一步。如果你只求解脱或只求自了，那不必忙这个；你要想谈佛法的话，这个才是它的真正的中心，最重要的啊！

所以说，下面又说「谁发」，不管是哪一个人，他一旦发起了这个殊胜的心宝的话，那就是我们真正应该恭敬的，「即礼彼士身」啊！这个才是真正珍贵的，这个才是真正珍贵的！



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 90 卷





# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十卷·A面

所以《华严经》上面说嘛，《华严经》上面叫「发心究竟二不别，如是二心初心难」。当你发菩提心，以及证到究竟佛果的时候啊，这个两个的内心这个心理的特质，没有什么差别。但是两者当中，嘿，这个初心啊，初发心还难欸！不是我们现在要敬礼诸佛吗？佛哪来的？就是这个因哪！所以我们真正最珍贵的是这个啊！所以你看哪，的的确确有他的根据，佛亲口说的，哪一个人发了这个心，我们最真正要……那个才是真正我们礼敬之处。

哪来的呀？嘿，不是马马虎虎来的呀，「从摇正法乳」。我们听到了正法以后，为什么叫摇正法乳？不是说你听一听就算了，的的确确是要努力地在这个上头的不断地努力，才能够得到这个妙醍醐。这个醍醐，我们就是说，从这个里边出生酥、熟酥，然后醍醐。从那个牛奶当中提炼那个醍醐的时候，要经过很多手续。它最后要摇啊、要弄啊，这个我也不大清楚，不过我简单地晓得的，不是说拿这个牛奶你随便一来就可以的喔！要经过很多努力，最后才提炼得出来。所以不但你要得到正法，而且还要对那个正法真正地下一番很切实的功夫，那个时候才能够得到这个菩提心宝啊！

**此说是出佛语心藏胜教授故。**

喔，这个地方再把什么？佛语的心藏，那个佛整个告诉我们的中心教授宝藏，这个最殊胜的。所以在这个《法华》上面，佛处处地方说明，说以前那些人哪，做了一点功德，佛就要像一个皇帝一样赐给他什么。有一样东西平常不赐，什么啊？顶髻当中的这个明珠，到最后才能够决定拿出来，给最了不起的人。现在这个菩提心宝，就是佛的真正宗要。所以他一直说了多少，四十九年以后，最后才说出来：喏、喏、喏，这个才是十方一切诸佛究竟根本意趣所在，这样。所以你看，别的经一开头的时候放光现瑞，人家问了，佛就把那个道理一说，说完了就算了。《法华》可不是喔！放光现瑞，然后呢，三请，三止；然后说十方一切诸佛，证……没有一个例外的，真正的十方一切诸佛的中心教授，就在这里。现在这个地方呢告诉我们，所以这是我们特别应该了解的。

是故吉祥阿底峡尊持中观见，金洲大师持唯识中实相之见，然菩提心依金洲得，故为师中恩最重者。

哪！刚才说过了，现在这个地方出来。阿底峡尊者，这「吉祥」啊，就是通常印度人称呼人最尊贵的。譬如我们现在念佛的时候，「南无薄伽梵」，这个就含有这个意思。凡是对这个尊、胜的那个人哪，我们称呼他。我们通常中国人称呼，把那个尊贵的这个头衔摆在后头，他们西洋人、印度人摆在前头。这个阿底峡尊者，啊！他自己持中观见，而他的老师就是谁？金洲大师，持唯识见。他那个真正见解的实相之见哪，阿底峡尊者高过他的老师。欸，妙咧！尽管他的见解比老师还要高，结果啊，他拜他做老师。不但拜他做老师，而且他有几十员大善知识，这个大善知识最起码的都是加行位上的菩萨。他不把那些老师作为最尊贵的，而把金洲大师作为师恩当中最尊贵的，为什么呀？喏，因为这个菩提心哪，是从金洲大师传来的，换句话说，成佛与否的中心根本是这个。现在我们不是要学佛吗？喏、喏，学佛就要从这个地方学起。从这个地方我们也看，为什么阿底峡尊者有这样了不起的成就，对佛法有这么了不起的贡献？种种理由，在这里。

所以诸位，你们不想学佛则已，想学佛，就从这地方，这个才是我们真正应该注意的。我们不妨再退一步说，学佛，为什么要学佛啊？简单得很！就把你一切的痛苦彻底圆满地解决，把你所要得到的一切的安乐，最究竟圆满地成就。所以我们最后推到这样：假定你想彻底圆满解决你的痛苦，从哪里学？这里学。假定你想究竟圆满得到你的安乐，从哪里找？这里找。这个就是这个，就这么简单法。说它简单呢，也真真简单，说它重要，确实那么重要！

**若有了解圣教扼要，观此传记，于道扼要有大了解。**

哪！如果说有人对这个真正的佛法的中心要点了解的话，只要这个地方看一看的话，他就了解了——只要看看阿底峡尊者传记。所以这本传记发给你们啊，希望你们好好看，如果说将来有因缘的话，我心里面现在一直心里想，有因缘我一定要讲这个，讲这个。它为什么这个传记当中看起来很简单，但是那个简单的传当中啊，有它很重要的、特别的内涵在。这个意趣如果你能够分辨得清楚，然后你照着去做的话，那个殊胜的利益是我们人人可得、人人可得。

**若勤修此生真实心，虽施乌鸦少许饮食，由此摄持亦能堕入菩萨行数。**

如果说你努力地修，了解了以后，当然认真去修了，只要这个真实的菩提心生起来了——这个真实的菩提心啊，是对比于上面说「仅于起首略忆文句」。前面只是刚开始的时候，照着文这样念一遍：「啊！众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。」如此，这个。现在这里呢，真实生起来了！乃至你于你不念，可是你心里面真实的状态。生了这个心以后，哪怕你布施乌鸦——乌鸦就是鸟类啦，通常我们施鸟类什么？哎，自己吃剩或者不要的，随便给它们吃；那么一点点糖给蚂蚁。再小的任何一点，你由于这个心，真实心生起了，那个时候啊，你就属菩萨了。他并没有说这个功德，功德在后面会讲的，那个功德是大得不得了！

**若无此心，**

反过来，你如果没有这个大菩提心，这个真实的心，如果没有真实。

**纵将珍宝充三千界而为布施，亦不能入菩萨之行。**

这个对比要明白喔！我们现在供养人家一点点，喔唷，你帮了他忙：我帮他几千块钱，几万块钱，喔唷，好像了不起，我就做了那个、做了这个。对不起，就把你三千大千世界整个的都是珍宝，都是布施，对不起，不是菩萨。不是菩萨是什么呢？生天福。修二乘用不着这些福，生天的福是三世怨，经上处处地方的。再你做多少布施，因为这个是有限的，你跟那个无限的，永远不能比。

**如是净戒乃至智慧，修诸本尊脉息明点等，皆不能入菩萨之行。**

不但是布施喔，然后呢布施、持戒，换句话说，你尽管这个内容是六度，这个六度没有用，如果说你没有菩提心的话。这个是显教的，进一步密教的是什么呢？密教的说你修本尊、气脉、明点，也没有用。你有了菩提心，然后这个完全就成就了，这个我们必定要了解的。换句话说，你没有这个真实的菩提心的话，然后修这些东西的话，不能算是菩萨，也不能成就你这个菩萨的果，成就菩萨的果嘛就是佛果啦！

**犹如世说刈草磨镰，若此宝心未至扼要，任经几久励修善行，无甚进趣，**

就像我们世间来说，要割草的时候啊，先要弄个镰刀，把那个刀磨磨快。现在呢，你这把刀是什么？就这个磨这个就像这个菩提心一样。假定说你这个菩提心啊，没有达到如理如量的正确的内涵，那么在这种状态当中，不管你经过多长的时候，不管是多少努力，修多少好事啊，「进趣」甚少，真正的进步很少、很少。就像什么？

**如以钝镰刈诸草木。**

就像拿那个钝的刀，「嘎哒、嘎哒」割了个半天哪，怎么割也割不下。现在我们不必先忙割草，先干什么？先忙磨刀。现在这把刀就是什么呢？我们练那个菩提心。

**若令此心至于扼要，亦如磨镰虽暂不割使其锋利，其后刈草虽少时间，能刈甚多。**

现在这个地方就是告诉我们，我们怎么修行的重点喔！现在我们第一步，干什么呀？喏，努力地把这个心能够做到，所以令这个心「至于扼要」，使真正的根本上面把握住了。把菩提心先生起来了，不必忙布施、持戒、忍辱等等，不必修什么观本尊哪，什么学定啊，学这个、学那个……一大堆，啊呀，这个暂时先不必忙。要忙的什么？对于这个菩提心的正确的认识，认识了如理如量地去修习。就像那个割草一样，你不要忙着去割草，先磨刀，磨得这把刀快了以后，然后你去割，一下！就割了很多了。说，

**一一刹那亦能速疾净治罪障，积集资粮，虽微少善能令增广，诸将尽者能无尽故。**

前面是个比喻，现在我们修行，修行本身要做的几件事情啊：第一个净除罪障，第二个集聚资粮，第三个呢增广无尽。现在我们如果把握住重点，说不忙着做这些，先把那个菩提心的教授认识了。你如果这个能够做到了，那么你很短的时候之内，依这个菩提心的动力，推动你去净除罪障，或者集聚资粮，很快一刹那，乃至于很快的时间之内啊，把所有的罪障统统净除，你要集的资粮很快地就集聚起来，而且任何一个微少的善，便能够增广到无穷无尽。喏！它这个根本的原因就在这里。你要净除罪障，做一点点小事情，因为跟菩提心相应，所以这个力量大得不得了地大，大得不得了地大！

譬如说你欠人家钱，十块钱也好，一百块钱、一万块、一千万也好，但是现在呢，一旦如果你把握住这个重点的话，哪怕做一点点，那就是无量无边的价值。譬如我们现在常常说你赚钱，哎呀，你就拼命去赚钱。然后譬如说，我们到山上去打柴，打了一百斤，换了十块钱，哎呀，你拼命地打，把那个山上的柴统统弄下来了，哇，赚它嘛几千块钱，只是如此。现在我不忙，换另外一条路——去寻宝，这个宝很难寻。你要打柴，遍地都是啊！所以你眼前到处都是柴，你拼命去忙，忙得个一天到晚，你还觉得忙得满头是汗，可是忙了完了半天，你换下来的，换到一百块钱。现在我不忙这个，我去找宝，然后呢吃尽了千辛万苦。你看佛陀因地当中，结果找到了如意宝，欸，把那个宝一来的话，那整个三千大千世界那七宝就充满了！你打柴呀，你怎么打也打不到，这不是很明白吗？

所以经上面很多，譬如说像那个牛头栴檀，这个牛头栴檀啊，乃至于一很少的一点点，它那个价值超过我们全部的南阎浮提。而现在我们真正重要的，就是要了解真正中心在什么地方。你把握住，哪怕一点点，对不起，你要净罪，什么罪都净除掉了；要集资，什么资粮都很快集起来了。就像治病一样，这个牛头栴檀，有很多这种妙药啊，一拿它到，什么样的病啊，一下子就完全拔除掉了。现在你找了好多的药，弄了个半天，这个药就是不生效。所以我们做任何一件事情，没有一个例外的，要有方便善巧。现在有太多人大家都说：「哎呀，这个要忙、这个忙啊、这个要忙啊……。」是的呀，是要忙，但是你要了解怎么个忙法呀，怎么个忙法呀！这个一点在这个地方啊，大家值得我们再三多学习、思惟、观察。

**《入行论》云：「大力极重恶，非大菩提心，余善何能映。」**

以你极大的量，造的极重的恶业啊，这个恶业之大，不得了！除非是大菩提心，其他的善不大容易净除。所以在小乘当中，犯了五无间不通忏悔，为什么大乘能忏悔呢？就因为菩提心，这菩提心这个力量大得不得了！所以你再重的罪，只要跟那个心相应的话，它很快就净除掉了，原因就在这里，原因就在这地方。

**又云：「此如劫火一刹那，定能烧毁诸罪恶。」**

就像火一样，那个火本身已经够厉害了，欸，但是啊，对不起，这个火虽然厉害的话，你比如说那个火烧树木，干的固然烧，如果火旺的话，那个湿的

也一样地烧。但是它虽然能够烧树木，那树木烧干净了以后啊，这个其他的烧不了。劫火来的时候，它把须弥山烧为灰尘了，大海水……没有一样东西不烧光的，就这么个厉害法！所以啊，这个说明了我们净罪也好、集资也好，做任何事情也好，大乘菩提心的真正珍贵。所以你了解了这个，第一件事情要发菩提心。发了菩提心，哪怕施一点点小东西，施给乌鸦吃，啊！这个力量大得不得了，这功德大得不得了！

否则的话，你尽管现在说：「哎呀，忙法！哎呀，弘法！哎呀，这个要弘法，要弘法……。」你先问问心里面说：现在你拿什么心去弘法？你拿菩提心吧！啊，那我赞叹！虽然我没有力量去，我在后面为了你，日日夜夜睡在那里我也笑、要欢喜。否则的话，如果心里面不相应的话，暂时不必忙；如果你染污心的话，那种心理更不可以呀！骗人容易啊，骗自己啊骗不了！这一点务必要知道。

到现在说实在的话，我们骗是不会骗，真正地重要的还是什么？就是我们内心烦恼，并不认识真正心理的行相，乃至有的虽然认得一点，但是认得是认得了，就是它那个烦恼的现行的力量很强盛，挡不住。这个才是我们目前真正应该注意，应该对治的。

**又云：「若思为除疗，诸有情头痛，具此利益心，其福且无量。况欲除一一，有情无量苦，欲为一一所，成无量功德。」又云：「余善如芭蕉，生果即当尽，菩提心树果，恒无尽增长。」**

那么这个上头又说啦，假定说你发一个心，要想把一切有情的头痛的毛病都治好的话，哇，这个心哪，就无量无边的福德吧！你有这样利益旁人的心，这个福德就大得不得了！何况现在你发了菩提心哪，不但是除头痛，所有有情的一切的苦啊，你都要把它净除，这个功德怎么能衡量呢，怎么能衡量呢？

现在我们不是正在温习那个《了凡四训》吗？记得《了凡四训·立命篇》它最后有一段话，他前面做这个功德，立了一个心，做了个十几年才成功；后面哪，反正发了心啦，做了很久。到后来慢慢、慢慢地啊，心里面慢慢地越来越纯熟了。最后求那个进士的时候，他才发了一个善念，功德就圆满了。他就怀疑：「欸，我还没做，怎么会功德圆满了？」这个梦里边，就那个金甲神就梦他，告诉他嘛：「啊！你那个要求的那个功行已经圆满了。」他怀疑，他就

问那个五台山的幻余禅师，幻余禅师说：「那当然嘛！你发那个心。」他发的什么心啊？他做了那个地方的县长，他就想：「哎呀，那个今年年成不好，老百姓这么个苦啊！怎么样想办法，把他们那个收的那个税减轻一点。」就是发了这么一个念头，他是只注意到那个一个县喔，一县能有几个人呢？教我们现在算的话，一县的话，那最多几万个人。我们现在人口密度是世界最高的就这么几万个人，何况那一切有情的心，这不得了的啊！所以这是千真万确的事实啊！

所以你这地方可想的，的的确确这个菩提心，菩提心是普缘一切众生，法界一切有情。我们不要说法界，这个法界是无法想像地多大。我们现在说，喔唷，现在这南普陀这地方的一切有情，你看看山里爬出来的蚂蚁，晚上的飞蛾，啊，都是数以万计啊！你现在帮了一个人的忙，哎呀，这个人感激不尽。的的确确啊，如果一家之主，喔，你外面赚了个钱是养太太、生儿子，那家里面以为你中心，就这样啊！所以你可想而知，从这地方我们从事实上面去体会到，为什么这个菩提心的力量这么强。

这我再讲一遍，我们不要把那个文字听过了，觉得：「啊，懂了、懂了！」不，不要这样！这样你虽然懂了，力量不强的。你务必在很多事情上面去想：「对，没错！没有错！」譬如说有一个人对你好了，你总归感激他，常常不忘记，为什么？他对你帮了一点忙嘛！你有病痛的时候帮你一点忙啊，你就对他这么好，这样。然后呢，不但是病痛时帮你忙，你吃的、用的他都给你，你一生真是，啊，感激不尽！假定说现在你能够帮助对方的话，那个对方是这样帮助；你能够帮助两个人，两个人，帮助三个人，现在你能够帮助一切人，请问是不是这个功德是无法想像地大？从哪里开始？发心开始，发心开始。

然后呢，我们又了解了，业——业是什么？业的真正重要的——意业。当你心里面一动，就来了。所以他下面又说了，其他的善像芭蕉，做的善，是，但是啊一结了果就完了。芭蕉外面看起来实的，剥到里边没有中心的；这个菩提心，不，这个是不但是有这么大的好处，而且无尽增长，无尽增长！所以尽管我们现在真实的菩提心没有发，但是我们每次完了以后要回向无上菩提，就算嘴巴上面念一下，这个种子落下去也是好的。看看这有多大的意义，多大的功德！

现在我们前面已经了解了，前面了解了这个道理，所以真正入大乘的门是什么？发心，这个务必要了解的。这个概念前面讲的只是一个很粗浅的一个概念，我们目前第一件真正重要的事情，务必要对这件事情很重要。所以这个注意！样样东西都是「正知见」最重要，什么事情都是正确的认识最重要。那么在这个地方要告诉我们，我们现在——小乘最重要的是什么？所谓共中土的。那么世间求，共下土的什么？然后呢不共他们的，是真正的上土的，真正重要的什么？这个我们首先应该认识的，就是说，发这个大菩提心。

## 第二如何发生此心道理分四：

那么第二呢，进一步我们现在认识了，既然认识了，说这个这样重要，那么这个心怎么个发呢？看见没有，那个次第有没有？很清楚、很明白。你因为了解了重要，所以那时候一心好乐地去求；要去求它，那时候进一步，欸，怎么个弄法。然后呢，你有了这样的强烈地推动的心，了解了怎么发，那时候做起来就没问题了！

现在我们做事情，所以不成功的原因，就是内心当中，对那个东西本身还没有正确的认识，听人家好，好也跟着好，后面缺乏那个动力，就这样。所以啊，这个做起来也没有劲。其次呢，因为你没有正确的了解，又没有强烈推动的心，碰到了一点点困难，哎呀，觉得这个就不行了。好，完了！所以这个十之八九，就因为这个圆满的认识不够，结果白白浪费掉了这样难得暇满的人身哪！所以这地方再说一遍，你必定要首先了解，他所以安立这样次第的必然的原因。所以这个必然的原因，就是所以能够感果的正确圆满之因，你只要照着去做的话，一定能够得到正确圆满之果。现在我们说，好啦！那么现在我们进一步说，一心一意要了解了去求，那么请问怎么发呢？它分成四部分：

一 由依何因如何生起，二 修菩提心次第，三 发起之量，四 仪轨受法。

「由依何因如何生起」，对，你要去发，因为什么原因呢？一切都是这样——如是因得如是果。反过来说，你要求这个果，那么这个果的原因在什么地方，你一定要把握得住。这个是怎么生起来的呢？你有了这个，那么好。然后呢，照着去修的时候，次第又是如何呢？所以那么内涵也了解，修学的次第又



有了，去修行的时候，应该达到什么样的程度呢？所以「第三，发起之量」。了解了，然后受的时候——受的方法，所以「仪轨受法」，哦！那时候才讲。一一了解了，然后如理去行持的话，以最快速的方法，得到最圆满的结果。

**初中有三，初从四缘发心道理者。**

这个「初」，就是以什么原因，怎么生起的，分三部分。第一个由「四缘」，由四种原因发心，其中第一个：

**若见诸佛及诸菩萨难思神力，或从可信闻如是事，依此发心，谓念所住所修菩提有大威力。**

这第一个。亲自看见诸佛、诸大菩萨不可思议的威神之力，啊！教你心里面不得了地欢喜。那我们眼前也是一样，随便看见一个，一看见哪：「哎呀，这个好啊！」你心里面就痒痒的，就想跟着去了。其实说起来，的的确确我们人人都有这个力量，人人都有这个本能。其实何只我们一个人呢！一个小孩子、一个狗，任何一个动物；说起来，乃至一个蚊虫，哎呀，它要来吃你的血，这个地方热了，在那个地方叮在那地方，你赶它，它明明晓得拍上去要打死的，平常你远远地一动它就飞掉了，那时候这么好吃的，这挥之不去耶！所以的的确确这个能力，是十方一切众生都具足的。什么呢？就有它的好处啊！现在这个好处是不得了地伟大啊！我们现在看见这个人哪，哎呀，稍微有头有脸，我们就羡慕他，我们真没有出息！这个佛是这么了不起的啊，这个我们才要真正去仰望的啊！

所以常常提起，告诉自己：我要做一个了不起的人！是，我要羡慕，当然要羡慕，当然要学！要学，要学什么？你要跟人家学了半天，学个乞丐你愿意吗？当然不愿意。那乞丐有他的好处的喔，你到处去讨，很省事就讨到了。对不起，这个不是我们要学的。啊，现在做个大老板都不愿意，要做，做个帝王，这样，真正有志趣的人要这样。所以我们现在说，我们要撑诸佛清净幢相，人天导师，当然我们应该有这样！所以看见——啊！这个才是。

这个是第一个亲眼看见。再不然呢，听见；可是听见是可信的，有很多人乱扯一气，这个不相信。那的确是这个很可信的，听见了，然后呢说：「嗯，对了！」根据你所听见、看见的，发这个心，然后一心一意觉得：啊，这个有这样地不得了的好处啊！然后你修这个菩提心，第一。



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十卷·B面

**虽无如是若见若闻，而由听闻依于无上菩提法藏，信解佛智而发其心。**

第二个呢，你既没有看见也没有听见，但是啊，我们听闻了「无上的菩提法藏」，就是大乘教法，因为听见了大乘教法，所以信得过。所以由于信得过，所以进一步去追求，了解说：哎呀，这个佛有这么样的了不起的功德，他为什么有这么了不起的功德？因为他有无量无边的智慧啊，所以这个才是我要学的！那时候，发他的心。这是为什么说，它前面在忏悔的时候，对治当中有一个读诵甚深、大乘甚深经典。你单单念一遍，为什么有这样的大的功德啊？因为当你读了以后，你一定把那个这个读的内容落在你的心识当中；只要落在心识当中，它将来一定产生那个影响力量。因为它本身的这个内涵是无量无边，所以你只要是任何沾到一点边，它就有这么大的力量。何况现在呢，你根据了这个能够启发啊！所以第二个，就是听见了以后，启发这个心，启发这个心，这个就是我们目前的状态。

所以我们平常为什么应该多读诵大乘经典，你读诵大乘经典，自然而然有不可思议的，内心当中策发你这种好乐之心——啊！真教你觉得欢喜啊、赞叹哪、羡慕啊！对了！就是这个。你有了这个心，然后进一步你要怎么去学它，这个眼前重要的。第三，

**虽未闻法，由见菩萨正法将灭，便作是念而发其心，**

那么第三个呢，说虽然你没有像第二个那样，而是看见现在这个大乘的正法快要灭了，「菩萨正法将灭」，那么心里想：哎呀，不行啊，现在那个法灭了啊！

**谓念如是正法久住，能灭无量有情大苦，我为令此菩萨正法久安住故，定当发心。**

这是第三个，看见了法灭所以发心，说：我一定要好好地学啊，怎么样使得那个菩萨的正法能够安住。这个眼前，这个是眼前我们正得的。所以前面告诉我们，你如果在正法将灭的时候，你任意持一个学处的话，功德无量无边。

欸，现在这个地方啊，他不但是指这个事相，而且出这个理由，因为它法灭的时候啊，你能够发这个心，能够持，欸！那这个法就有希望了，法就有希望了。所以这个地方要注意，特别注意，正是我们现在这个时候。不过注意喔！发这个心不是说，啊，我单单发那个心喔，那发那个心要跟发那个心的内涵相应，你不要弄错喔！前面所有的一路上面来都抉择这个什么？正误、是非之间；你弄错一点点，那就最好的东西啊，就受到了大损害。那么下面是第四个，

**虽未观见正法欲灭，然见恶世上品愚痴，无惭无愧嫉妒悭等，便作是念，于此世中，虽于声闻独觉菩提能发心者，尚属难得，况于无上菩提发心。我且发心余当随学，见难发心而发其心，共为四种。**

最后一个，看见哪，现在法灭的时候，这个恶世啊，哎呀，这一般的人太愚痴了！他不说明现在这个地方贪嗔而说「愚痴」，为什么？愚痴是根本因，有了愚痴，样样都有了，一有愚痴，什么毛病都来了。所以这个末法的时候，真正最严重的就是这个愚痴。因为愚痴所以不晓得自己错误，于是无惭无愧、悭贪等等，样样跟着而来啊！所以说，哎呀，这些人都愚痴到绝顶，真正要觉醒自己啊，不要走那个错误的路子啊！那个时候就要发心。就是说这个时候，发这个正确认识了解事相的心，说发菩提心有三种，菩提是觉，这声闻也是觉得世间颠倒啊，然后呢发缘觉也是觉得这个不对，现在发这种心都是难得啊，何况是无上大菩提心；但是我要发，我要发！所以他就发这个心。发了心啊，其他的慢慢地随分随力地去学。它越是难，我越是要发！嗯，这个是第四种。它越是难，我越是要发，这个第四种。

这个里边有两点：第一个呢，我们见到世间的行相的错误颠倒，然后呢所以要改正它；还有一个呢，看见它难发而发，这个两个心。我为什么要这样辨呢？你们了解了这个以后，然后可以检查自己的内心，然后学的时候，就可以根据正误，然后呢拿正的来净除自己内心的错误的，那我们就有希望学上去。

关于这一点哪，我们往往发现我们很多同学啊，来，未尝不想学；但是你要学，学些什么？正是把你所不知道的，你所不会的学会啊！这个是非常明白的一件事情。结果他要学，学了以后呢，他对他知道的事情啊，畏缩；对他不会做的事，又不肯。请问：你来学，原来是要学你不知道的，把它学会，

把你不会的要做会；结果来了以后告诉你，欸，你又不想学，教你去做，你又不想做，你跑来干什么？这个概念我这地方特别指出来喔！针对着毛病——对啊，这个很正确的。所以我们现在要每一个地方找到这病理的行相，说暂时不一定马上找医，可是你必定要先晓得你的病，晓得了病，你才肯找医生啊，对不对？想想看对不对？

再说一遍，说你跑得来干什么？说这个学院，是来学的。好！你学些什么？对你不知道的，你要知道，对你不会的，要会，是不是这样？所以现在看——哎呀，学了我不懂啊！这个所以你要来嘛，你懂了你来干什么！想到这个地方的话，那对了！是的，正因为这个地方能够让我懂啊！所以这个关键所在找到了。所以进一步不是说，哎呀，那退缩；进一步，欸，对，然后我找到了以后，总有什么地方、细节上面……。这个总相找到了，细节上面找对了，你就会了嘛！你之所以处处地方不如人，就因为你不会嘛！现在这个地方让你了解、会的话，岂不是最好的机会吗？你放弃了，你完了！不要说佛法啊，要解救一切众生哪，小乘要自己解决尚且如此。不要说佛法，就世间哪，你想做一件事情都要懂得，现在碰见了这个关键，最好解决了问题了，你反而退缩了，你岂不是颠倒了么？这个顺便一提啊！

所以尽管我们眼前说大菩提心一时还谈不到，但是呢就这个关键，你能够把这个克服了，到那个时候的话，像碰见这种事情啊，自然迎刃而解。它所以，我们本论下士、中士、上士那个次第，真正妙的就是妙在这个地方，就在你眼前生活当中，每一个关节所在，那清清楚楚、明明白白。你只要了解了跟走上去，就拿这个东西，你能够一直走到最究竟的地方去，对不对？啊，好啊！大家注意。所以这件事情你真的把握住了，的的确确不难哪；反过来啊，你觉得难而不走的话，那个才是真正痛苦啊！因为并不是你做不到就在那儿躺在床上睡觉啊，你却是在地狱当中煎熬啊！到那时候来不及了。现在眼前一点点的小苦都受不了、都冲不过，到那时候，对不起，你逃也逃不走啊！这是一个问题，我们现在必定应该认识的呀！好，下面，

**发心之理，论说于大菩提发心，故是发心欲证菩提。由何缘者，**

那么这个发的心是发什么心呢？这个前面的依什么原因。这么是说，哎呀，看见了这个啊，所以要求。要求的什么？原来他所以能够这样的话，他是

什么？啊！发了大菩提心。所以你要求的東西啊，就看見了，羨慕他，所以你要求的就是這個，你發這個心，所以「發心欲證菩提」，你要證得。那麼為什麼「緣」？就是見到了這個東西以後——內涵，它下面就是剛才說的這個，我們進一步看見了諸佛的難思神力而發心，怎麼一回事啊？

**初由見聞希有神變生希有想，念我當得如是菩提。**

就這樣。前面告訴我們，論上面說就是對這個所盼望的、所景仰的、所羨慕的這個，發欲證得之心，就是這個。是啊，因為你親自看見，或者親自聽見，諸佛、諸大菩薩的無量不可思議的威神之力，說：「啊，我也要得到它！」第一個就是這個。第二個呢，

**第二謂從說法師所，聞佛功德先生淨信，次于此德發欲證心。**

第二個是聽見了人讲了，因為為什麼？聽見人讲了以後啊，那個時候說「啊，這個佛的功德有這樣啊！」下面有一句話，「先生淨信」，這個很有意思。什麼叫先生淨信啊？清淨的信心。我們說：「欸，我們相信。」這個相信、信心不清淨的，不清淨的。實際上你對這個真正所聽見的、看見的這個內涵，你了解都不了解，你怎麼發清淨信？不可能。所以我們必定要對這個內涵有一個正確的認識，說你現在羨慕他，你為什麼羨慕他？這個你一定要把握得很清楚，說，「原來啊，這個佛有這樣的無量無邊不可思議的威神之力！」你能够心里上面真正相应的时候，那个时候的清淨信就生起來了。

以我們現在來說，譬如說：你聽見了佛覺得好，好是好，對不起，好他的，你心里上面沒有這個感受。然後人家告訴你念佛，欸，到念佛了以後啊，你就得到這個念佛的殊勝的功德，或者有什麼感應，或者什麼啊，居然一個病怎麼弄也弄不好，醫生說：「你那個絕症！」結果你念佛念好了。啊！自己覺得，這個信心，就是這樣。或者你聽懂那個道理，覺得它能够淨除你的煩惱，你照着去做，欸，這個煩惱居然抵銷，把它淨除掉了。啊！那個時候你對這個道理啊——能够淨化你内心烦恼，跟这个法相应的，这种叫淨信心，这样。那個佛的不可思議的威神的功德，在你内心当中产生这样地正确的、不可动摇的力量。那個時候你才說：「對，對，對，這個才是我要的，這個才是我要的！」要不然你眼前始終跟眼前那種小名小利，莫不相干的世間的染污，擋在

那里，挡在那里进不去。

### **第三谓由不忍大乘圣教迁灭，于佛妙智发欲得心。**

这是第三个，因为你对大乘圣教，了解它的真正的殊胜的内涵，然后呢一心要修学弘扬；结果发现这样的很快要消失掉了，你唯有的一个办法，也只有发那个心，学这个行，你才能够把它振兴，那个时候才发这个心。这前面说，由这个念这个正法久住能够利益一切有情啊，这个是由于悲。那么所以这一条当中啊，有两种可能：有一个呢，就是说看见佛的法消灭而发心；还有一个呢，因为看见佛法安住世间能够利益有情，分两样。现在这个地方特别指第一样，不是指第二样。第二样在最后一项当中，所以他这地方辨别：

**此中由见圣教不灭则能灭除有情大苦，亦缘除苦而发其心，然其发心主要因缘，是由不忍圣教寢灭，若不尔者，则与下说依悲发心有重复过。**

说现在这个第三条的发心，主要的是指说，不忍心看见这个佛的圣教有这么好的好处，现在眼看着它快要消失掉了，我不忍心。就好像我们说：「哎呀！看见这个大庙这么好啊，前人那么辛苦，眼看着支离破碎啊！啊！那我们发心。」这是一种。还有呢，你觉得：「啊，然后把那个大庙修起来了以后，有无量无边的众生啊，在这地方得到利益！」是的，你只要做到了，后面的一一都跟着来了，对不对？但是当时你那个发的心，你只看见：「哎呀，这个大庙这么好啊！你怎么让它毁灭掉了，这个不可以！」这个。至于说这个庙存在了以后，能够利益一切众生，这个在下面一条。

他为什么在这个地方要这样辨别呢？所有的这个，前面一再说过的，他这个像圆满的教典，他处处地方把事情都分得有条有理，一点都不含糊。谈论任何一个问题，说这个关于这一点，这个问题的症结在哪里，不是牵丝扳藤一扯扯到不晓得到哪里去，这样永远扯不清楚，它每一条有每一条的特质，就这样。然后呢，你每一样东西，每一样做得，到那时候兜起来，行了！这个概念哪，我这里不详细讲。所以平常我们，我常常说，说我们对这个理论的方法——所谓理则，不了解，是犯了太多的错误。比如像「切题」两个字就是这样，它这个题目明明在这个地方，可是啊你看见了，也不晓得扯到什么地方去了。像他那个地方，虽然很小一个小范围，他确定地就这么要这样，就这么严密。

其实这个道理啊，我们做任何事情都是这样。你看现在的科学，所以发达得这样的原因的地方，它任何一个地方，它一点都不能马虎。这个尺寸，绝对不能说我们现在说大而化之，你们想如果是大而化之的话，像这么一个小小的机器行吗？短一点点不行，长一点点不行，凡是精密的任何东西，都这个样的。这样这个地方，所以他如此，「喏，我现在这一条所说的，什么。」这样。所以这一条是不忍那个圣教隐没；至于圣教存在世间有什么大利益，这是第四条。

#### **第四由见此心大利极为希贵，正由此缘之所激动，便于佛所发欲得心。**

由于见这个「此心」，这个菩提心。这个菩提心是什么呢？就是唯有这个心，才能够救济一切众生离一切痛苦，就这样，这一个大利益。而前面第三条当中圣教的真正的功德，也是利益一切众生，也能够救济一切众生，所以第三条当中的这个辨就是应该——关于第三条当中，也兼具利益一切众生的功能，实际上在这个第四条当中。由于这样的心情，说这个真是难能可贵，而且稀有极了！由于这样的因缘哪，「激动」，策发了他的心里了，那么那个时候啊，就「发欲得心」，发欲得心。这个「激动」两个字很美，很美！所以这个地方的文字本身哪，不一定雅，但是意义本身非常地「信、达」。平常我们看见这个东西满好，心动了，但是呢，心动一动也就算了；「激」的话，就是这个强烈地推动你的心，你是非动不可！看到了这一点的话，强烈地策励你的心——啊，一定要去做！就是这个。就是由于前面这四样东西，策发你内心这样的行相，那么发这个心，发这个心。

下面更进一步辨发心的内涵，这一个辨，不要小小看它喔！他这个辨，每一个地方有它绝对重要的理由在，你弄错一点点的话，将来发起心来的话，就因为小小的漏洞，对不起，这个心就不圆满，不圆满。因为不圆满哪，所以出了大毛病。这话怎么讲呀？你常常记得：像那个引擎哪，这个汽缸一样，引擎的那个汽缸那个piston，那活塞啊，你不能错一点点，错一点点哪，对不起，一漏气的话，这个引擎就没有用。现在它这个是什么啊，要救济法界一切有情的一个大船，我们像一个飞机，最大的一个大飞机，一载载个几百万人摆在上头，你那个引擎出了一点小小毛病的话，对不起，几百万人岂止送命，怎么得了呢？所以他这个地方啊，每一个地方的细节辨得这么严密，也可以说；反过



来说呢，正因为他辨得这么严明，所以你走上去的时候没有一点漏洞，所以才千稳百当。他现在成佛都是千稳百当，何况你只是要想求生西方啊，要想生天啊，要想得到现世那更是一万个人哪，保证一万个人没有一个遗漏。就在这些地方，这细的地方他就辨别这么清楚。下面看哪，说：

**又此发心，**

这个发心是什么？

**由于菩提发欲得心而为建立，非就所为而为安立。**

一步一步来说，现在发的菩提心是什么？就是说你心里面想，欸，你要得到这个，「我要得到这个！」得到什么？要得到佛圆满的果位！就这么一个心，我要得到佛圆满的果位。「非就所为」，不是就菩提所为。菩提的所为是什么？就是「哎呀，他能够产生这么大的功德，能够救济这么多的众生。」是的，推动你所以去发这个心的，是因为他有这么大的功德，因为他能够救济这么多众生，因为他有这么多威神，所以你羡慕他。羡慕他了以后，如果你心里那个时候想的心是什么，「啊，我也要得到这个！」就是这个心，就是这个心。然后把这个心建立起来了以后，你说这个佛，哎，这么了不起，这我羡慕他。那么他为什么得到？他是因为这样。然后呢，就他所做的内涵，来进一步去找。所以下面就他所为，那是发了心以后的。这个次第步骤是井然不紊，一点都不错，一点都不错！

平常我们现在讨论问题，一口气把那些问题像杂碎一大堆在那个地方。欸，有一天想起来有一个很有意思，有一个同学跑得来问我一个问题，他一口气问了很多问题，最后我叫他停止。他谈到那个问题，他又牵扯到那里，谈到那里又牵扯到那里，我就没办法。我就问他说：「你假定烧饭的时候啊，你一股脑儿烧一个大锅菜行不行？」我想，我先代他回答，我说：「当然可以。可是我要首先说明哦，你就算烧大锅菜，你第一步什么啊？拿出来分得清楚，洗洗干净，次第一步一步来，对不对？」说：「对。」「假定你不能这样做，一股脑儿菜啊、油啊、盐啊、米啊，那个菜上面的根哪，什么泥啊，什么农药啊，什么……然后乒铃乓啷一起摆在那个锅子里，行吗？」他笑起来了。我想我们谁碰到了这个问题，都会这样。他现在这个地方就是啊，就算你烧大锅

菜，对不起，你还是分得清清楚楚、明明白白的，对吧？这个地方的主要意思就在这地方。

所以我们现在在这里第一步进来的时候，就是每一个地方，它有非常明晰的界限，齐此为止——到这个地方你做，然后呢进一步这样，再进一步这样。我们走路也是一样嘛，你做任何一件事情，你就这么一步一跨、一步一跨，这样。你别看那个非常复杂的机器喔！那个非常复杂的机器，每一样东西它就担负一个功能，然后呢，它因为彼此之间有最严密的组合，所以把无量无边的东西摆在一块儿，一个地方一动，下面紧跟着「嘎儿……」，一下，整个解决了！现在我们也学这个法门。否则的话，你在开头的时候你忙这个，忙完了，下面一步怎么办呢，你又不知道。然后啊再去弄，等到你忙完了，这个又不知道，发现到弄错了又重来，永远在这个地方弄、弄，乱了半天，一团糟！

我想我举一个实际的例子，我在那二十年以前，有过一次这个经验。那时候啊出家未久，那么有一次有一点事情，就大概要出门一趟。出门一趟啊时间很逼急、很逼切，有很多东西待着整理。我就觉得：那个要整理、这个要整理……一大堆东西。然后呢，又要带些什么书，又要带些什么衣服，我就先想把那个书啊、衣服啊，就搬在那个地方。哎呀！结果时间一共只有三天，我弄了一天哪，是越弄越慌、越弄越慌，饭也吃不下，那个东西摆在那里，不晓得怎么是好。啊，这个书、这个书，一下要、一下又要那个。

然后啊，这个有一个人跑得来：「你在干什么啊？等了你半天哪！」我说：「哎呀，我实在忙得个不得了！」「哎，我来帮你忙！」「喔，你帮不上忙。」「为什么？」我就告诉他这个事情，他进来一看哪，这个满屋子摊得乱。欸！这个人非常精采，他说：「某人哪，你这样做不行耶！」唉！我说：「你还来打我闲岔！」他说：「我正在帮忙你解决你的闲岔。」「怎么样？」说：「你安下心来，坐下来。喏，你先计划一下，你要做些什么事情？在没有去之前，什么东西留在这里，怎么准备？去应该带些什么东西……。」先我心里面哪，心里实在是宁静不下来，后来他用种种方法告诉我。想了半天，没道理，没错啊！那我就跟他坐下来，他也帮着我忙划了以后，然后呢第二天哪，我想慢慢地，宁愿地，心一乱宁愿不作。嘿，结果第二天哪，半天就理出一个头目来了，到了晚上就弄好了。哎呀，我后来一想啊，真是一点都没有错，一

点都没错！

以后我到了美国了，我看那个，看见好几个人。那个时候在美国佛教会，我看那个沈居士，那个人做事情真有脑筋啊！平常我们出门哪，往往出门——好，出去再说，很多不会想得很周到的。那时候我们去接那个印顺导师，印老到美国去，这样。然后呢我们平常嘛去了就去了，到达飞机场啊……。他事前跑得来说：「欸，我们现在有几个人要去，那么开几部车，你们法师们派什么人来接，从什么地方，居士们如何去法……。」然后他怎么走法，然后到那个地方，迎接的时候如何。他也派一个人，因为他老人家身体不好啊，从飞机上接洽，用一个什么车到飞机下面，进来的时候如何。我想这么一件小事情，那个次第安排得这么好！啊，那个时候我心里想：「哦！原来他所以成就的原因在这个地方。」这样。

几次经验以后，以后我在纽约，这样，凡是出门，没有出门之前哪，一定先坐在那里想一想，今天我到哪里去，走什么路，这样。然后因为那个公路网不像我们这里一条高速公路，那个高速公路很多啊，你走哪一条，哪一个出口出去、哪一个出口出去；不但如此，万一这个出口有了问题了，怎么办？我每次事前都想好了，都做好了，那到了时候就满好。

有一次我发现：啊！这个重要啊，真是重要！在美国绝对不是你先认得了路，然后去开车的，你晓得要到哪里去，然后呢你买了地图照着那个地图去摸索，都是这个样。那一天我也是从那个长岛的菩提精舍到城里面去，这条熟路，但是尽管熟路，我这个计划图老早已经计划好了，万一这个出口有问题怎么办，跑了几趟向来一直没问题。那天居然跑到那个出口，那个出口在修理，「哦，不行，你从下面一个出口。」然后呢下面还有几个出口，那么旁边再有一个很小的出口，我那个图上都注意得很明白。如果事先我那一天不写这个出口的话，你就没办法过那个大桥。你们没去过不知道，过那个华盛顿大桥，一走啊要在这个高速公路上面，一个出口错掉了以后，跑出去跑得很远哪！过那个华盛顿大桥还要付钱，还要转回来，还要来，至少要跑掉两个钟头，钱丢掉不算。可是我因为事前已经有准备了，晓得那个地方还有个什么小关口，所以那地方不行的话，我不急着走，我马上停下来，把那个图一看，对，跑出去！

啊！那时候我才想到，原来他们为什么做事情能够这样的。所以诸葛亮成

功，人家赞叹他，他怎么说啊？「诸葛一生唯谨慎。」看喔！「谨慎」两个字。然后呢人家赞叹爱迪生，爱迪生说：「我啊，聪明是成功的因素，但是只有一分，努力是九十九分。」为什么要这样说，你们懂吗？

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 91 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十一卷·A面

所以我们现在做样样事都大而化之。他们做世间小小的事情成功都有这种理由在，我们现在要求无上菩提就大而化之。好了、好了，就拜几下佛；好了、好了，就念几声佛；好了、好了，出了家，然后坐在这个地方，喔唷，畏畏缩缩，这个也事情不要做，那个也事情不要做，说起来我要修行，成吗？这个是所以大家务必在因地当中啊，要注意的。假定就这样成的话，那我觉得这些佛菩萨，那跑得来给你做佣人是都没用场。他要学无量阿僧祇劫，我们就坐这个地方，好了、好了，拢起袖子来反正是，要吃东西，人家送给你，这个策励我们自己啊！

虽然这种小地方，虽然这种小地方，这个话实在说起来，是不应该说。但是我特别这样强调的原因，就是我以前一直犯这个毛病。我刚出家也是这样的，啊，总觉得：哎，这个出家很好，总觉得：「唉呀，这个真是，忙这些东西干什么？」结果我总算还幸运，由于善知识的提示，把我救起来。所以我愿意把我自己的毛病，摆在这地方告诉大家。那现在经论上面，它任何地方都从这个地方很细致地告诉我们，所以这虽然是一个闲话，但是对我们有大的指示。

**若不于佛功德修信，则于佛位不希证得，**

喏，这两句话，他前面是告诉我们什么？说这个发心是发什么心啊？喏，对于菩提。换句话说，这个是大菩提，由于求这个心，就发求这个心。那么你要发这个心怎么办呢？一定要看见为什么你要欲得这个啊？噢，原来啊，说你要得到的有这样的大的功德。所以说，你要想求这个的话，要得到这个，一定是什么？对佛的功德了解，了解了以后发起净信心。因为发起净信心啊，由于这种心理策发你，所以你一心希求证得——啊，这才是我要的，这个才是我要的！真正大菩提心的主因就是这个，真正主因就是这个。所以说你不对佛的功德……没有净信，「则于佛位不希证得」。在这种情况下，

**不能灭除于办自利执唯寂灭为足之心。**

所以你没有这个求佛位的这个心的话，你觉得这个痛苦你要除掉——对嘛，你自己除掉就行了嘛！所以只管你自己啊，自己解决问题了，安住在这个寂灭，这个就行了，你不会想到还要帮忙别人。说这一点不能灭除，说不能灭除什么？只求自利，自己解决问题就算了，这个不能灭除。这种情况的话呢，就是声闻乘性，二乘之心。

说到这里，关于念佛的同修们，我特别提醒大家一下。我一再说念佛是最好法门，的的确确末法的时候，要想解决是唯一的法门，但是千万不要说：「唉呀，我念佛自己去了就算了。」要怎么办呢？「我念佛，一定要学佛这样！因为要学佛这样，我所以一定要找到佛作我的老师，所以我拼命念佛就去。」你同样地念佛，这个心情完全不一样，对不对？你拿前者这种心情去了以后啊，去了以后，你自己这一方：「哎呀，我自己的问题解决了！」所以这种心情到了那边，你尽管说是大乘法门，但是呢在佛所演的教法当中，你就听到苦、空、无常，然后证二乘之果，经上说得很清楚。明明说这个地方二乘种不生，为什么很多人证这个果了呢？就是因地当中就是这个。所以你对教法了解了，很清楚，这个因不在别的，就在你心里上面。

现在我不！我念佛当然要念的，为什么？我要学这个——要学佛。要学佛要靠那个最好的老师，阿弥陀佛是最好的老师，所以这我一心一意要去念佛。结果你跑得去，听得人讲这个东西，对不起，这个不是我要学的，我要学那个！结果你这样走下去的话，走的是什么？华严的路子，到那时候你一生取办！关键很细微，但是也很重要。你同样地念佛，前面一种念，说老实话，还不一定念得去咧！后面你能够发这个心去念的话，嗨，去的可能是远来地增大，而且位次是一定地高，最后成佛是这么近。有这么好的路不走，唉，说来说去啊——愚痴。所以我们这个地方，要辨别得非常清楚，念佛是如此，参禅，然后是学教、学密，没有一个例外。而根本在哪里？持戒。所以这是我们要把握得住的。那么另外呢，

**若由修习慈悲门中，见于利他须大菩提，欲得佛者，此能遮遣于利他中执唯寂灭为足之心，不能遮前满足执故，又无余法能遮彼故。**

说：欸，前面你不是讲，说有一类人哪，只求自利，自利寂灭了，就以此满足啊！现在呢，我不一定要修学说要求佛啊，我修慈悲，要慈悲去济别人。



你能够以启发了大慈悲心要救济别人的话，那么在这种情况下，上面所说的，只管自利，不救别人的心，不就能够清除掉了吗？对的，这话没错！但是啊，欸，还有问题。所以他说，由于能够「修习慈悲」，为什么慈悲啊？就看见利他需要这个大菩提，这个是没有错，你能够策发大悲心，把这个大慈悲心策发了以后，就不会陷于只求自利为足这个心。但是呀，你没有求佛位，所以对于这个不求佛位这个心哪，不行！还没有满足。而且除了前面第一条所说的，没有其他任何法门能够在这地方补救。

是的，你现在修要大慈悲，是啊，你修大慈悲，于是你慈悲心是起来了，然后你要去救别人去了。因为你有这个慈悲心的这个推动，你去救人去了，你人能救得起来吗？救不起来。天下没有一个母亲例外的，对于她自己的子女都是慈悲心，可是偏偏哪，哎呀，那个母亲管那个子女啊，是一万个当中，几乎一万个都管不好。所以单单那个慈悲心是不够的，所以，由于慈悲心还要另外转一个弯叫策发。

所以它真正重要的，归结到这个地方来，说我们所谓的发心，不管你哪一个理由，他最后的真正重要的话，是对于佛这个位次，佛这个果位啊，要求证得，这个才是发菩提心最重要的，是发心的中心，这样。平常我们常常说：「唉呀，大菩提心，大菩提心！」大菩提心的究实内容啊，真正能够如理如量完整认识的是少之又少。既然了解都不了解，你怎么个发法？这是所以嘴巴上面是到处都是，真实的内容是——稀见！有如凤毛麟角。现在这个地方，他一一把它辨别清楚。

**又于自利执唯寂灭为足之心，非不须遮，以于小乘唯脱生死，唯有一分断证功德，其自利义不圆满故。**

再说，只求自利为满足这个的心，这种心也同样地要遮止的，不是不要遮止，要遮止！不过呢，这个小乘脱生死啊，就算对自利，自利还只有什么？得到了很小的一分的功德，就是自利本身都不圆满，自利的本身都不圆满。

**又此虽脱三有衰损，然未解脱寂灭衰故，又经宣说圆满自利是佛法身故。故于佛德净修信已则能观见，况云利他，即办自利**

现在我们退一步，就是你自利来说吧，对不起，小乘不是不要自利啊，但

是那个小乘的自利，本身都并没有真的利啊，因为不圆满嘛！对于「三有」，就是沦落生死当中的这个种种的过患，虽然小乘解决了，但是跳出了三有以外，你沉空滞寂，你不能动弹的，在这个地方，这个缺点你一点办法都没有啊，所以你实际上还并不圆满啊！所以真正就自利来说，要想圆满，还只有佛的法身，而不是声闻、缘觉所证的。所以你经过这样，不管是求自利、求利他，单独求自利，单独求利他，一定要证佛的功德；兼求自利、利他，也要佛的功德。

现在这里说，单单求自利，对不起，三有虽然跳出来，但是呢，在寂灭当中，你不能动，所以自利不圆满；你要求利他，虽然你有大慈悲心，你慈悲心是有，但是呢，你没有能力把他们救出来，单单发那个心，没有用。所以有了这个大慈悲心要救他们起来，还一定要有佛的智慧跟威神，所以你为了利他，你一定还要成佛，这个很明白。所以不管从两方面来说，你要了解「故于佛德净修信已」，你一定要努力地修，「净修」，然后启发净信，那个时候才能够真实地见到：喔，没错、没错、没错！不管是自利、利他——单独的；「况云利他，即办自利」，进一步更说，这个利他就是你自利，这个自利就是利他。欸，所以这就这样地微妙不可思议啊！

**若不得佛亦必不可，是为不退小乘最大因缘。**

最后说出来了，是不管是利他、自利，兼办二利，不得佛，绝不可能圆满。这一点你看见了以后，自然你是不会退堕小乘。现在看见没有？所以真正你了解了这个教法，不管你目的为什么，你要求利他，对不起，要成佛；你要求自利，一定要成佛；你要求自利利他一定要成佛，要利他自利一定要成佛！不管你怎么讲，有一个例外——无知，那一点办法都没有。

所以说我们来了以后，千万注意喔！不要把学「我」看成学「佛」，这个话是容易讲，但是你们务必要内心上面深深地体会，你把学我看成学佛，你就完了！然后自己看了佛经，觉得懂了，然后懂的什么？根据你自己的解释认识的，然后从这条路上去走的话，那走上错路去了，就是这样。所以你……为什么他这么重视那个传承，有了这个传承，还要经过像印度当年这个辩论是为什么，他还要在这个里面仔细地明辨。

所以我觉得我们现在晚上，我听了几堂课，我越来越欢喜！以后你们不要

担心说：「哎呀，讲得支离破碎。」我欢喜的就是这个支离破碎，就在这个支离破碎当中，我们能够慢慢、慢慢地进步嘛！因为这是一个现况啊，如果是你这个现况把它抹杀了，闭上眼睛不看，请问你学的什么呀？对不对？我们都是学想像当中；想像当中不要学，最好想——人造卫星都没有用，人造的嘛，自然的多好嘛！你就想这个。所以我一直举这个公案，啊，我们千万不要学那个老公公、老婆婆，六祖都不要去学他，要学，要学佛！说实在地，佛前面的那个六年苦行我也不愿意学，学它干什么？我只学他最后坐在那个尼连禅河边，抬头一看，我这么一学就会了嘛！这个概念在这个地方一定要清楚。我们一定要把眼前的实际上的状态，认得清清楚楚。拿什么东西去衡量？就是拿正法。

所以现在一方面呢，学圆满的教法，一方面把我们现在实际上的内在的状态是什么，摆在这个地方——衡准，那时候你就有机会净化了。如果做不到这一点的话，教法你学得再好的话，就变成什么？「那这些人讲道理的，修行没有用！」千真万确。因为这样的关系，既然是讲道理没用，那好、好、好，不要学了，去修行了！结果盲修瞎炼！不管走哪两条路子，越修越远，这教法是越来越衰，自己呢？每况愈下。在这个地方，我们现在把握住了：喔，原来这个重点在这里呀，原来这个重点在这里呀！所以我们现在继续下去，

**又前所说初二发心，曾未见说慈悲所引，诸余经论亦多说见佛色身法身功德，引起欲得成佛之心名曰发心。**

再说前面两样东西——前面是，第一个是什么呢？看见诸佛菩萨的威神，或者听见；第二个呢，是虽然没有听见、看见，而听见那个教法上面。这两种发心呀，他并没有说「慈悲所引」哪！不但是这个地方，而且其他的经论上面也有很多地方，也看见了佛的色身哪、法身哪，然后要引发这个菩提心。他有一个特别的原因喔，说两句话哟！后面尽管说你发了这个心，怎么样去修的时候，一定要经过那个慈悲，可是引发那个心却不一定。所以他每个地方他分得非常细、非常细，看见、了解了没有？

眼前容或你们不太了解，所以要好好地学下去。学下去有很多好处。第一个呢，就是你对这个学的这个方式，理则方面，非常清楚；第二个呢，次第是

一点都不会乱，而且绝对地正确。所以我们有了这样的完整的认识，才不会把事情混淆，像刚才的譬喻当中，我们才不至于烧起大锅菜来，连根带泥，农药统统塞在锅子里面去，我们才可以避免这个毛病。继续，

**又说誓愿安立一切有情成佛亦名发心。**

喏，说第一种的发心，他只是看见佛的色身、法身的功德，并不由于悲心。下面呢，由于发誓要安立一切有情成佛，这个是为利有情。他这两种都是发心，而且都是正确的。

**故此二中，虽一分亦应预入发心之数。**

这个两种啊，不管哪一个，都是在发心这个范围之内。你正式的发心是这样的，但是，

**圆满一切德相发心者，仅见利他必须成佛，引起欲得成佛之心犹非满足，即于自利，亦见成佛必不可少而引欲得。**

这个地方就说明这个噢！说真正圆满的德相，是这样的。引发的因，可能是单单、单独的这一个，由于这个引发；可是这个引发进来了以后，你单单靠这个的话，不圆满的。其实我们做任何事情都是这样耶！没有一个例外的。譬如说我们来念书，绝对不是说，喔！把所念的书的内容样样知道；样样知道，你还念什么书？你只是总有一个原因，觉得：哎，这个好！然后进来。进来了以后，然后再引导你，使得你要学的内容圆满。现在这地方也是一样，说圆满的德相是什么呢？单单量、质，以二者当中任何一个都不够，一定要把二者都圆满，说不但要利他，还要对自利也必不可少。

**又此亦非弃舍利他，亦须为求利益他故，《现观庄严论》云：「发心为利他，欲正等菩提。」此说双求菩提与利他故。**

这个就是最后的结论。说呀，这是说不管你自利也好，利他也好，自利啊还要利他，利他啊还要自利。所以这个《现观庄严论》上面，《现观庄严论》就是《大般若经》的蓝图，说呀：「我发心为了利他，为了利他呀，那个时候要求无上正等菩提。」我求正等菩提就是你自己证得，所以一定是包含了自、他两样东西都圆满，这个才是发菩提心圆满相。引我们进来的，是其中的任何一个，或者是几个，可是究竟圆满的时候，达到这样的状态。这到现在为止，

我们了解了，这是第一个。那么第二个，

**二从四因发心者。谓种姓圆满，善友摄受，悲愍有情，而不厌患生死难行，依此四因而发其心。**

第二个解释一下。「种姓圆满」，种就是宿种。平常啊，我们这个叫「种性住」，就是换句话说：欸，这个人「善根够」、这个人「大乘种姓」、这个「小乘种姓」，这个因种他圆满。不但因种圆满，然后他现生哪，还有「善友摄受」，这个非常重要！因为我们无量劫来各式各样的种子，这个种子要想圆满的话，还要其他的各式各样的条件。这个条件当中是最主要的，里边是里边的宿生的种姓，就是你的种子，外面的外缘是善友摄受。这个善友包括了两样——上面的善知识，中间同行善知识，同行善知识。所以这个僧团的真正的重要就是在这里，这个「僧」以什么？以证胜义为主，现在我们学习是随顺于它的。然后呢，「悲愍有情」，而这个心一定是什么？自利、利他。所以这个心所缘的，宿生为什么有种姓呢？增长一定要靠这个悲愍有情，所以滋长那个心，以及宿生的培植这个心是这个。你要想悲愍有情，圆满这个功德的话，一定在生死当中，所以「不厌患生死难行」。这个四因发他的心。

说这个不厌患哪，就从文字上面看，就它表面上看是很难。哎呀，现在做一点小小的事情，这么麻烦，叫你不厌患哪，真做不到！是的，从表面看是难，所以他处处地方把这个道理说，让你看到里边的真实的意义。你了解了真实利益，说有这么无边的大利益，你这个心就提起来了。更深一步，你再深一步地探索的话，你发现：嘿，只有这一条路！你怕难而不走这条路子啊，这个痛苦是无量无边永不解决！你走这一条路，虽然难一点的话，欸，一点小难啊，把大问题都解决。所以你得到了正确的正见，越深入最后越发现，唯此一条路最佳、最好、最容易而且。至于详细的内容，后面的会一一……所有的大经大论每一个地方，都说得清清楚楚、明明白白！那么第二。第三呢，

**三从四力发心者。谓由自功力欲大菩提，是名自力。由他功力希大菩提，是名他力。昔习大乘，今暂得闻诸佛菩萨称扬赞美而能发心，是名因力。于现法中亲近善士，听闻正法，谛思惟等长修善法，名加行力。依此四力而发其心。**

「从四力发心」，哪四力呢？「谓由自功力欲大菩提」，叫作自力，自己

的功力。第二呢，「由他功力希求菩提，名他力。」第三，「昔」，以前修习大乘，「今暂得闻诸佛菩萨称扬赞美而能发心」，是叫因力。第四，「于现法中亲近善士，听闻正法，谛思惟等长修善法，名加行力。」依四个力量。「依此四力而发其心。」

〈菩萨地〉说依上总别八种因缘，若由自力或由因力，而发心者是名坚固。又由依止此诸因缘，或由他力或加行力，而发心者名不坚固。

这个就是差别。

如是善知总诸圣教及大乘教，将近隐灭，较诸浊世最为恶浊，现于此世应当了知至诚发心极为希少。

像我们上面正确地了解了整个的佛法，以及特别是大乘佛法，现在是将近隐没的时候，目前这个状态，是恶浊世当中最恶浊的时候。而在这个时候了解了，去至诚发心更是难能可贵，不但难能可贵，更是功德无边啊！我们要了解，不但是功德无边，而且难能可贵。为什么难能可贵？你想啊，在这样的难的情况之下，得到这样的无上的宝贝——试想你们诸位如果说在绝端困难之下，譬如说你生一个必死之病，居然人人去找，被你找到了，你是什么？你会宝贝得不得了，一心一意拿这个药来治你的病，现在我们就是这个状态。所以我们现在得到了，

当依善士听大乘藏，

应该依大善知识听闻这个真正圆满的教授。

谛思惟等，勤修加行。

要认真地思惟观察，努力去修啊！

非唯他劝，非随他转，

不是由于别人哪！

非为仿效其规式等，

还有一件事情呢，不是仿效规式。现在这个仿效规式很容易，我们哪，哎呀，乃至唱念，说：「这个人唱念这个样的、这个人唱念这样的。」好一点的持戒，「喔唷，他们那个规矩怎么好，我们这个规矩……。」这个是外表形

式，我们一定要了解这个内涵。这个小乘制戒的心意尚且要内涵，何况大乘是根本在此，这一点是特别重要！

**当由自力至诚发心树立根本，以其菩萨一切诸行皆依此故。**

我们必定要由自力，「至诚发心」把那个根本建立起来，为什么呀？这是菩萨根本，这是菩萨的根本。关于这个道理，譬如说自力、他力，好像自力是宿生的，宿生怎么来的？还是努力积累的结果呀！所以有了固然好，没有，你只要这一生努力，你肯，不要听别人，那就对了。听别人什么？人家讲有的，书本一合，好了。在哪里啊？或者在书本里，或者在人家嘴巴里，这个不算！现在听见了，牢牢地记在耳朵里，摆在脑筋里。欸，从他的嘴巴里，到了我的脑筋里。我看了这个书，从那个书本上，从经过我的眼根，进入我的脑筋里，你一心一意地能够这样地深入的话，这就变成功你自己啦！现在我们真正重要的，这样。这个才是什么？坚固的。要不然啊，听的时候有，等一下就没有了。这个是我们必定要了解的，这个样的方式去把这根本建立起来。

现在我们已经讲到了这个不共的部分，上士道部分。那么上士道部分，他一开头，一开头啊，说在二百零六页，你们注意一下啊！这个概念一开头非常重要，我们一定要弄清楚。他这个地方，他那个主要的题目，是说明入大乘的门是发心，入大乘的门是发心。那么，在这个时候，他就特别说明一点，在二百零六页上面，第一行说「《华严经》云：『善男子，菩提心者，犹如一切佛法种子。』当获定解。」说关于这一件事情啊，一定要获得确定的见解。这个确定的见解分两部分：一部分呢，这个内涵本身你绝对不能弄错，绝对不能弄错！然后呢，对于这个正确无误的这个概念，要产生确定不移的信念。

那么就第一点来说，说解释，下面他举一个例子，譬如说，你现在要种稻子。那么种稻子的时候，他要把那个稻种出来，有几个条件。譬如说，稻的种子啦，然后要种在这个田里边啦，而且种的时间，一定是春天暖和的时候啦，那么还要有水啦，还要有肥料啦！这些东西加在一块儿，那么稻与芽长起来，乃至稻的种子就可以收获，这样。这个里边有一个事情是特别重要，什么？是稻种、稻种！因为你要的是稻芽，如果你这个问题不能把握得住的话，你尽管这个地方是有水、有土、天气暖和、有肥料，可是它长出来的东西，长不出稻的芽，也结不出稻的果。





# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十一卷·B面

那么他为什么这个地方要特别辨别这件事情？在这地方，我今天特别地要说明一下，特别说明一下。不但是发大乘，我们做任何一件事情，做任何一件事情，事无大小。那么为了针对我们目前的、一般的修行来说，是究竟我们圆满达成的是佛果没有错，晓得要发菩提心，乃至要行六度万行。可是我们常常有一个感觉说：现在末法的时候，不容易做。不要说在家人做不到，出家人也的确很难。所以通常我们啊，会走佛陀给我们的一条方便的法门，说「念佛」。是，这是个方便法门，它尽管是个方便法门，这个法门你还是要把握得很正确，这一个前面那个辨别也要很正确。你了解它往生的最主要的条件是在哪里，换句话它根本的原因在哪里。

就像前面这个譬喻当中，像前面那个譬喻说，要种稻，你要稻种出来，是它一定要田地啊，一定要水啊、土啊、阳光啊，这是一定需要的。可是这个水、土、阳光，放在这个地方，是，没有它的的确确长不出来，但是单单它……因为没有它是长不出来，所以你也可以确定地说，要得到那个稻种是一定要的东西，这个是没有错。但是单单有这个东西的话，你缺了一样东西的话，其他的再怎么弄都不行，对不对？这个概念我们要弄得清楚。万一你虽然有了水、土、阳光、肥料等等，放进去的是草，长出来的是草；放进去的是麦子，长出来是麦子；放进去的是花，长出来是花，所以这个叫作共因，不是不共因——它的特质。那么我们做任何一件事的时候，我们一定要把握得住，说这个根本原因在哪里，有了这个根本原因以后呢，然后使得根本原因圆满。

就在我们业当中，有一个叫引业，有一个叫满业。这个引业是确定你这一生到哪里去的根本原因，满业是然后把这个你所要的这个内涵，把它加圆满。所以如果说，同样的道理，我们要求往生，你一定要把握住往生的根本因在哪里，然后你进一步求它的圆满因。你往生的根本因把握住了，那么去一定去，问题只是高下问题，哪怕挤到是边地，挤到边地也好啊！当然我们希望是挤个上品上生，乃至有人提出了，不但是上品上生，上品上生啊，还希望成佛咧！对啊，这个是圆满因，就这样。

那么它的根本因在什么地方，你首先要把握得住，如果你在这个把握不住的话，它会产生什么流弊呢？产生流弊就是刚才我们讲的业里边，它有引业、有满业，你引业根本把握不住，如果你满业虽然做得很圆满的话，产生什么效果啊？佛经里有这个公案，叫「修慧不修福，象身带璎珞」（编者按：疑师口误，或应作「修福不修慧」）。喔！他做的这个因，圆满但是不是根本。修了很多慧啊（编者按：似应作「很多福」），结果他这人道得不到，跑到畜生道当中去，虽然那个畜生很享受，这个不是我们要的。

换句话说，你虽然念佛，你念了个半天哪，欸，不能往生！结果说不定你生天了，说不定你在人间，结果弄了半天弄个三世怨。这个是为为什么我们要辨别的，这一点很重要喔！那么究竟是……往生，什么根本因，现在我们这里先不深一层谈。同样地，持戒，持戒我们要把握得住，说持戒的根本因是什么，然后从那个根本上面再讲圆满。这点我们一样的道理，所以你能够把握住这一点去做的话，那问题自然解决。

所以现在这个地方讲大乘，前面每一个地方讲辨的时候，我一定把那个概念说清楚。那譬如说他本论前面辨很多，我已经举了很多个譬喻，你们只要重新温习一下。我简单地说一下，为什么事前先要把那个事情弄得这么清楚？因为你是的的确确要学这个方法，然后能够得到你所要的结果。而我们现在学的这个方法是什么？从生死轮回的苦海当中，照着这个办法，所以「乘」不管是大小，不管是羊车、鹿车，乃至至于什么……到大乘的大白牛车，都是想办法度脱生死苦海，到达彼岸。

拿我们现在来说的话，不管你用什么交通工具，用汽车、轮船、飞机，要度脱，这个不能弄错。有很多地方汽车可以去，有很多地方汽车不一定去。然后你同样地，说汽车或者飞机，那么什么是汽车，什么是飞机，你要把握得准，不是说讲一个道理。讲一个道理固然不行，你看见这个样子，样子也不行啊！你照那个样子做一个，那这部汽车不会开，就算是它会开了，但是如果出了毛病也不行。

所以我说一个这个上的譬喻，不是汽车，我晓得，汽车最重要的，就是那一面来说，就是什么？它的引擎。然后呢这个轮胎，然后呢那个车身，然后呢上面圆圆满满的那种车篷，里面是讲沙发、舒服等等。这个里面你要抉择最重

要的根本因是什么，根本因就是这个引擎最重要，这个不能出毛病，对不对？第二个呢，这个轮胎、这个车身，一定不能出毛病。这两样东西出了毛病的话，你如果弄得不正确的话，摆在那个地方可以，你玩玩可以，开出去的话，欸，马上出毛病的。至于这个车身本身不圆满一点，不舒服一点，那没关系呀，这个概念我已经说过很多次了，这样。

那么所以在这个地方要进入上士道，万一对这个概念弄不清楚的时候，这地方请大家注意一下！千万你们不要说：「哎呀，我只要学念佛，学这么多，干什么啊？」不幸的是，很多念佛的人，不晓得这句佛号怎么念！所谓欣厌，欣些什么？厌，厌些什么？所谓信愿，信应该信些什么？应该愿些什么？不是说：哦，我信过了就算了，我愿意就算了。那么在以前，容或我们不懂，到现在从道前基础、下士，乃至中士，那地方就非常清楚、非常明白了。

那么整个佛法，跳出生死轮回都是讲这个事情。因为生死轮回的本质就是痛苦，我们世间人不认识它，那么现在特别指出来，这一点我们必定要认识的！如果不认识这一点的话，尽管你念佛，念佛也没有用。因为念佛的目的，告诉你清清楚楚，什么啊？这个世间是苦啊！一无是处啊！所以你现在只有要修学佛法，可是修学佛法又要这么多条件哪，现在在五浊恶世，这个条件不具足，所以那个时候，你只有用这个方法。

条件是不具足是告诉你，修学佛法的条件不具足，所以给你最简单的方法。给你在最简单的方法当中，你不要忘记，这个圆满因不具足，不是说那根本因没有喔！如果你根本因没有的话——刚才说的，这个就像那个种田一样，这个土地比较瘦，然后呢，这个水分不大够，然后肥料不大够，那多多少少还可以长一个稻子；根本因没有的话，不管你弄得再好，你种下去的是草，对不起，那一点用场都没有！这个概念我们要弄得清楚。所以他一定是，主要的目的是解脱生死，就是这一件事情。那么生死的根本在哪里？这我们要把握得清楚，就这样。同时，为了策励你解脱生死之前，应该有些什么准备，这些概念都要清楚。

所以你前面越清楚，不要急，你能够顺着这个次第来做的话，将来这个结果越圆满，这点原则特别说。当然最起码的，念佛固然是如此，然后最圆满的佛果还是如此。再退一步，说：「啊！我现在只希望想学袁了凡先生一样，怎么改善自己命运。」好啊！你只要肯做，一定达到。但是同样地在这个里面，

你一定要把握得住两样东西——根本因是什么？然后圆满因是什么？这个就辨、就辨在这里，不要弄错，不要弄错！

那么为了使得我们得到正确的认识起见，所以我们一定要去找圆满的教授。现在我们已经了解圆满的教授，有的，绝对有！因为佛之所以成佛，他的条件是什么？他要帮助一切人解决这个问题，他有这个大慈悲心。他不但有这个大慈悲心，而且大智慧，他晓得怎么解决。不但晓得怎么解决，彻底圆满地晓得，而且有大威神力，他有这个力量能够帮助我们。所以不是没有善知识，不是没有圆满教授，问题在哪里？还是在我们自己，这个概念你一开头一定要认识。

如果关于这个概念不清楚的话，那么我们回过头去看一下，本论第三个大科：如何听闻相应正法的轨则。这个概念请大家特别注意。为了这一点，请翻到第十七页，翻到第十七页。他第一个，十七页之前面，先告诉我们，说听闻正法的时候，应该怎么个去听。事先嘛，先要思惟它的殊胜的利益，然后呢法师发起承事，然后正听轨理，前面两个我们都不在这里温习。特别是十七页上面说，正听的这个，正式听闻的时候，你一定要具足「断器三过，依六种想」。那现在这个地方，我们已经概念清楚了：哦，哪三样过错！这个自己好好地温习一下。

在这个过错当中，如果说你不能把它净化的话，尽管佛是彻底圆满地成了佛，他的的确确要救我们，不幸的是，因为我们自己本身有这个问题啊，这个佛法就是进不来。就像一个盆，倒过来摆在那里，不管它那个甘露多好，那就是弄不进去，就是这种。你不愿听、你不想听，这个就没有用。为了策发我们听，所以他前面要告诉我们，思惟听法的殊胜利益啊！你想着：哎，它这么好的好处啊！那个时候能够把第一个毛病拿掉它。

然后呢你听的时候，你内心所谓等起心啊，它有问题。换句话说，我们心裡面，自己有我们自己的想法。所以这一点大家千万记住，我们到这里来干什么？来学佛。这个「学佛」这两个字，有两个内涵：一个是学，就是我自己的态度是什么？第二呢，要学的对象是什么？你千万不要忘记我跑到这里来学的！所以很多人跑到那个庙里来，总觉得我要这个样、我要这样……。你不是来学欸！这种心情是什么？心情好像跑到店里去买东西一样。我以前小的时候看见人家店家吵架，那个事情很多年以前，那个时候吵架，那个人跑到店里

面，就跟那店里面吵起来了，那个买的人怎么说？「老子有的是钱，我要什么就要怎么！」就这样。「不配我的胃口的话，我就……。」这样，就这样跟他吵起来了。所以现在很多人都这种味道，「老子有的钱，跑到这个来，我要这个的。」对不起，那不是来学的态度，这个你们要记住喔！

学是表示什么？就是我不知道，这很清楚、很明白。所以你千万，尤其是出家，不要说：「哎呀，这个不行、那个不行！」你这个不行的话，那个是你做生意的方式。你好像我跑得这里来，或者说你说付了学费——当然我们这里不付学费。乃至有人说，自己觉得：「喔唷，我放弃了一切，跑到这个地方来。」自己好像……正因为你放弃了一切，跑得来，那你更应该认真地学呀！你放弃了一切跑到这个地方来享受，那何必跑到这地方来呢？你大可以在外面赚了大钱，然后你去享受去呀！所以这个态度你要了解喔，你是来学的，是不懂。

第二个，你学的内容是什么？你学的是佛。佛的特质是什么？觉。你所以要学佛，因为你迷呀，这个概念你要很清楚啊！所以你在内心当中说明了一个什么？你在迷的当中，这个你一定是要认得很清楚。所以你的起心动念，如果说你在这种心念当中，你觉得你要这样、你要这样的话，这个就像那个容器，虽然朝了天了，有毒的，那个没有用。那么第三个，大家已经了解了，不去细讲了。

下面呢，依六种想。前面这告诉我们「如病」，那个病是什么？三毒啊、什么啊，当初的时候晓得名词，现在我们已经开始学了下士跟中士。下士告诉我们：暇满人身难得啊，这个暇满人身的意义，我们应该牢牢记住；然后无常这件事情应该牢牢记住；由无常怎么引发皈依，皈依的特质的内容如何。那么再更进一步的话，进到中士道。中士道就讲，是的啊，特别讲那个苦。为什么讲苦？这个我们要好好地体会一下，加深这个认识，一定要了解眼前我们贪着难舍的真正的内涵是苦。因为我们了解了这个苦，所以要策励我们跳出来；要跳出来，那要找一找是不是有方法、可能。欸，结果找到：是的，由它的苦的因，所以才感得苦的果，你只要把那个因拿掉，那么这个苦的果就可以解决。所以由苦谛、苦推动我们去修行，然后由集谛找到，啊！我们从哪里去下手。

所以从这个上头的话，我们进一步就认识到：啊，烦恼——那是系缚我们的生死的根本。实际上我们现在在什么？在什么病当中？就在那烦恼病。这个

就跟前面说的具六想当中的那个第一个概念就有了。当初告诉我们具六想，怎么说？假定那个「第一个想」不起的话，下面都是空话；那个「第一个想」认识了以后，下面都有了。现在从中士道这个上面就让我们认识，哎呀，说我们现在千真万确啊，真是在那个大病当中。

所以在这点，大家请翻到一百七十页，一百七十页。现在我们在这个地方，再看一下，看一下。前面是先告诉我们，它生死轮回当中的主要的因，所谓集谛这就是什么呢？就是这个「惑」跟「业」两样东西，那个是会把我们绑在生死当中的，而最主要的上首啊，是惑，就是烦恼。那么它这个地方告诉我们：正明烦恼，生起次第，烦恼之因，烦恼过患。那么烦恼的过患的话呢，大家要好好地观察、去思惟，因为了解了过患，所以要去断除它。

那个烦恼是什么行相呢？今天晚上，我重新再跟大家说一下，以及生起的次第。总相那个不讲了，就是反正任何一样东西生起来的时候，就那个心里不寂静。不寂静，我们体会不到，但是那个生起来的时候，你跟着它在转，就是这样。实际上眼前我们一切时处，我们现在的心相就是个烦恼相。我们现在坐在这里好好的，这个烦恼相是什么呢？可以说在痴相当中，还在集谛。虽然我们认真听什么等等啊，是，这随顺出生死的，但是呢仍旧是，如果一般状态当中，今天没有什么特殊的状态的话，那个是具足了痴相。

实际上不只一个相，我一个一个分析的话，你们了解，在我们平常状态当中，是我们什么心理相。第一个「贪」，贪这个相是我们容易感受得到的，对吧？贪这个相我们容易感受得到。但是这个贪的细微相，我们就不大容易感受到了。实际上呢，我们一切时处，譬如说我们在这里做得累了，哎呀，我疲倦得要命，要去休息一下，想去躺一下，舒服一下；或者是觉得今天什么不好了，或者什么，这个里边就有贪相在里头。第一个呢，你要求个舒服，喔，你贪那个舒服。第二个呢，你觉得累了，或者你有种种的理由啊，什么……或者要睡一下啦，保护那个身体啦，或者什么，那个还是个贪相。但是这种细微，在我们觉得理所当然的，世间人本来应该这样；修学佛法的人哪，这个是我们要对治的，要去精进去对治的。所以这个贪相，若粗、若细我们都应该认得。

那么这个「嗔相」也容易了解，这个「痴相」本身，不说不知道，现在说了，它慢慢就知道了。我们别以为我们现在平常的时候，觉得不起烦恼——在痴相当中，这样。那么这个「慢相」，这个就是在实际上，这个慢相也是随时

随地都在生起，但是这个慢相啊我们不太容易发现它。总是当你人我之间产生的任何问题的话，这个慢相一定存在的，因为它这个慢的根本，是随着「我」来转。

那么这个「疑」本身，平常我们觉得：「我们没有怀疑嘛！」欸，要晓得这个怀疑，这个烦恼当中的怀疑，是它有它的一个特质。平常你对事情不能肯定是怀疑，是，可是呢这个地方特别是指什么？对于我们所谓业感缘起的这个道理，缘于四谛啊、三宝啊……这些东西。所以这个疑，对于净信心来说的，净信心来说的。我们平常所以要想修学佛法，而做不到的根本原因，就是这个疑。说对于正确的道理，没有清净的净信心，所以常常说：「哎呀，这个明晓得，为什么做不到啊？」你不检查不晓得，仔细检查的话，那个时候就会发现，原来是什么啊？原来你并没有产生真正的净信心，这个是。那么要怎么产生净信心呢？那东西的的确确，关于这些道理都要了解得很清楚。

下面这个「见」哪，我们称为「利使」。因为这个「使」，实际上就是烦恼的别名，这个东西非常利，一下就起来了，一下起来了，而且我们一直在这个地方转。关于这个利使，在这个地方今天重新说一下。第一个叫「坏聚见」，平常我们坏聚见，就是身见，或者叫有身见。实际上就是「我」。这个东西——根本，这个东西啊一切烦恼的根本。你在任何一件情况之下，如果说我们不要说佛法啦，你能够推己及人，代人家想一想的话，你这个问题，就自然而然会减轻很多。所以到现在为止，我们还没有学上士道当中，尤其到后面毘钵舍那那一部分，我们对于这个我见的根本不认识它。我们只能这样说，平常它起来的时候，你经常都是总归觉得「我」！人家好像委屈了我，他为什么不代我着想？我的立场是如何，我觉得什么、什么道理，我如何、如何……。那都是在以「我」为主的生起种种概念来，这个，一切的根本。所以在这个地方，我们能够退一步想，或者代别人想一想。

那么同样地，好像念佛法门当中，并没有强调这个东西耶？你不懂啦，你会感觉到没有强调，你懂了以后，念佛法门当中也强调这个。因为我们无始以来心里面哪，自然而然转起来的，一天到晚缘着我在转。念佛法门强调的是什麼？六个字——南无阿弥陀佛，一心皈投阿弥陀佛。当这个念头念起来的时候，你一心一意只有皈投阿弥陀佛。那个皈投阿弥陀佛的时候，这个「我」

啊，就不再重视它了。

所以说，当死的时候，平常一般人死了以后，喔唷，生了病了，赶快保护它。可是前面啊，欸，你晓得得很清楚，这个东西就是生死痛苦的根本。所以我现在一心皈投阿弥陀佛，阿弥陀佛把我救去了，这个正是我不要的。生了病嘛——死，死了嘛正好是往生的因啊！所以你生病的时候，你不会去求医生去治那个病，只是说：「哎呀，赶快，阿弥陀佛你早些来救我，假定我能今天晚上走的话，我等不到明天啊！」你不会去想找医生了吧！对不对？这是我们平常真正讲的。所以他尽管道理没有讲的道理，可是告诉你这个方法上面，你只要信得过照着去做的话，就暗暗地吻合了这个道理，这个我们要了解的。所以今天我们有机会认识那个的话，肯根本上面把握住了，然后你去念佛的话，那事半功倍。

至于说，这个第二个，什么叫「边执见」？这个边执见，平常总是说，这个常啊、断啊、常啊，要注意哦，这不是普通常、断，这是由于什么？由于计着这个我。所以计着这个我以后的话，他自然而然产生两种概念。有一种概念，说这个恒常不变的。平常我们讲灵魂，讲灵魂就是这样，好像一个人是从这个房子里面，搬到那一个房子里面，这样。那么有人会问了：「欸，那不是讲，那个十二因缘图当中是这样吗？」是，它只是个譬喻，真正佛法里面，并没说像灵魂有这么一个东西跑到那里，这个道理我们慢慢地以后再去说。如果像这种情况叫常见，这个到后面，我们再深一步去说它。

那么，至于说普通一般念佛的人的话呢，如果不了解，你关于这个常见，也可以不必很深入的。总之，你只要把握住这个念佛的根本因，厌恶这个生死，厌恶那这个东西，「我」这个东西，一心皈投依靠就可以。所谓「断见」，就是断灭见。现在世间一般的，这个所谓只讲究说，科学上面大部分持的态度，就是断灭见，就是人嘛就是这样，死了以后就完了。要晓得这个断，不是指这个以外的事情，这个特别的。

下面哪，两样东西，见——见解的见，「见取」跟「戒禁取」。在我们平常一般犯的毛病都在这个上头，最容易。看看那个，它的定义是什么？「谓缘萨迦耶见、边见、邪见，三中随一，及彼所依见者之蕴，执为最胜，染慧为性。」这个叫见取。



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 92 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十二卷·A面

就是说它主要的中心，一定有一个原因，平常我们无缘无故，不会有什么事情，当你有起来的时候，一定是为什么啊？一定是为了这个「我」啊！这个我是根本。然后呢，这个我的常或者断，所以这个边见本身，也一定是离不开这个我。就是说邪见，是，邪见本身好像跟这个萨迦耶见哪，不太一样。细来说是一定跟着它相应的，粗的来说，是，有不太一样的地方，那没关系。总之这是什么呢？就由于我们不正确的见解，然后呢，在这种情况下自己很执着。

平常我们跟人家的争论、问题什么等等啊，都在这上头引起的，对不对？这个是个烦恼。所以说大家不要讲道理，真正的讲佛法上的道理，你要看看这个道理所讲的内容是什么。佛法上的根本因，它所以讲那个道理，告诉你：喏，你这样的话，是生死痛苦的因喔！这个道理指给你看这个。结果你学会了那道理，没有把那生死的痛苦的因认得，然后呢跟人家吵，那完全是走上这一条路去，这一条死路，这我们要清楚、很明白的。

佛法的特质——智慧。智慧是什么？就是见到事实的真相。那么到现在为止，见到的事实的真相是什么呢？就是你之所以沉沦在生死苦海当中的原因啊，就是由于这个烦恼的主因把你绑住了。烦恼的原因，就是前面那个总相；这里的别相，就是这个别相当中——见取，你的见解，所以它叫「染慧为性」。同样地，你认得了清楚的话呢，那个正智慧现起的话，这个烦恼就拿掉了。所以不是跟人家讲道理，内明就是你懂得了道理，反照自己说：「喔，现在我懂得道理了！」你要讲的这个道理，是「原来我现在起心动念，只是懂得烦恼！」那不管你所讲的佛法，那一点用场都没有，那都是骗自己的，骗人容易，骗自己，那骗不了的，所以我们要了解这个见取的这个特质。

除了这个以外，还「所依见者之蕴」，所依见者之蕴就是我们五蕴体嘛！把它「执为最胜，染慧为性」，把它这个看得最重要，把它看得最重要。那么五蕴当中也许你可以把五蕴的和合，那就是我们所谓的补特伽罗——我；五蕴分开来的话呢——色、受、想、行、识。就是把那个身体看得很重要，这个是色那部分，颜色的色；然后呢，你的想，你的想法；你的感受；意识，最后的

心识，你的心理。执它的总相也好，执它的别相也好，在这个上头，如果你不认得说这个东西本身是烦恼的根本的话，那你讲的道理啊，那都是空话。世间的人本来都是戏论当中，佛法而在这一点认不识的话，那你就错了。所以这一个见取这一点哪，这是我们平常最容易犯的，起心动念一直在这种状态当中。如果说没有、不起心动念呢，就是前面的痴相当中，一起心来的时候就落在这个里头。而这个根本的话还是第一个，前面的说——坏聚见，就这样。

那么另外一种呢，「戒禁取」。戒禁取的话，就是我们现在的所谓「坏戒、可舍之戒」。平常我们说这种，指外道的牛狗戒啊这一类东西，牛狗戒啊这一类东西。也看看它的定义，说「及诸行状轨则，身语定转，所有邪禁及缘彼等所依之蕴，见为能净罪恶，能解烦恼，能出生死，染慧为性。」这个地方啊，我们，它的特别地来讲的话，还是指究竟于中士道上、究竟解脱烦恼的特质来说。那么这个戒，一定是佛戒。除了佛的，制定的戒以外，那都错的。可是就算是佛戒喔，它的内容我们有的时候还不真正地了解喔！他佛戒制的目的，干什么啊？能解烦恼、能出生死哦，这个才是戒的根本哦！所以大家不要说：「啊，我现在啊，受了这个戒啊！然后这个戒当中说这样的，这个戒当中是那样的……。」大家起争执：「我是持戒啊！你不持戒啊！」那时你又犯了前面这个毛病了。所以它本来这个戒的目的是净烦恼，结果你因为弄了这东西而增长烦恼，请问：你这个到底是在烦恼当中啊，还是真的在出烦恼当中啊？所以这个概念要清楚。

所以眼前哪，我们从前面刚才说根本因，然后圆满因。持戒我们一开头的时候要持清净，这不大容易，不大容易。究竟来说的话，大乘要到二地菩萨才能够持清净，那何等不容易啊！所以这个圆满因，的的确确，我们心里面只有一心一意说追求——我们一定要做到！一定要做到！因要不错。不要说：「唉，二地菩萨才可以啦，我们现在啊做不到啦！」那你这个因已经弄错了就不管。那么基于这个理由，我们现在要一心恭敬去学，可是学的时候，那个本末要分得很清楚，根本因把握得住，这个大家重要的概念。

大家记一记，戒的主要的功效是干什么？破烦恼现行，对不对？所以假定你现在讲戒，而在烦恼增长当中的话，你就错了，根本因根本没把握得住。这个所以在这一点哪，请大家特别注意，请大家特别注意！所以这个后面的几

位，将来你们都会出家的，那么这一点要注意。不要我们说，哎，看见哪，比如随便来讲吧，尤其是现在啊，怎么这个人也是那个样、这个人也是这个样，乃至我们的唱念各式各样什么等等的话，这个不在行相上面，暂时不在这个上面注意。圆满的时候我们一一要圆满的，可是现在第一个要根本因，就是说当这一个所谓「智」这个特质——我们要认识烦恼，净除我们烦恼。

你如果是把握住这一点的话，那么你就晓得了，念佛它还在这个法则当中；参禅还在这个法则当中；戒，根本当然是这个。为什么呢？念佛，请问念佛的时候，他的心里现在是什么状态？真正地把那个念佛的根本因把握得住的时候，他一定是说：「南无阿弥陀佛。」换句话说，一心皈投阿弥陀佛，这个其他的是一无是处。这个心哪，就是真实净化烦恼的心，对啦！他在持戒当中。所以这一句话，包括了持戒、念佛，这样。参禅的呢，参什么？「什么是你明上座本来面目？」「什么是个无？」「念佛的是谁？」一定要找到他！当你找到了那根本就……换句话说，这根在哪里，我要把它连根挖除。

实际上呢，这根本不在别的地方，就在你起心动念。所以它这东西妙极了，就用这个方法，全部精神以一念把所有的杂念统统挡掉。然后呢，最后的话，这一念本身就是啊，把它自己的本身，欸，找到了，破除的。所以这一念一直摆在这个地方，它是正在、说正在持戒当中，这一个我们要了解的。所以人家说，啊，有的人叫乘急，有的时候说戒急，你如果把握住这一个原则——根本因——去做的话，乘急也好、戒急也好，都行。如果你把握不住的话，那都在那儿戏论。所以这一点哪，注意哦！这个文字啊，平常我们都说「非因计因，非果计果」，说了个半天，但是呢，根本的观念在这里。

所以我在这个地方呢，今天特别跟大家说明一下。当你们把这个烦恼的这个行相认识了清楚，那时候就晓得了：哎呀，一点都没有错啊！现在我们平常都在病当中，自己不晓得病，还要跟人家谈！你谈些什么呢？还跟人家讲道理，那个道理是越讲越错啊，那个病是越弄越深哪！如果说不学佛法，那本来就是在那儿乱搞一通；你那个学了个佛法，你还在这上面转，那转些什么呀？所以这一个地方，我们一定要了解这个烦恼的相。了解了烦恼相，那么前面告诉我们六想当中第一想，你就对了，「啊，没错、没错、没错啊！」这个概念就很清楚了。所以至于说它烦恼的生起的因等等啊，那么我们有了这前面这个力量，自然而然你能够推动。

那么我们进一步，把那个烦恼的生因，在这地方也重新地温习一下。那个烦恼的生因在，烦恼的生因在哪里？烦恼的生因，喔，还在一百七十二页，一百七十二页，不在别的地方。这个一百七十二页的这个第一行就说，能生烦恼的生因六个。「所依者谓烦恼的随眠」，现在我们晓得，这个就是烦恼的种子。前面当我们讲业的时候，业感果的时候，就异熟果、等流果，现在我们可以融贯起来了。当那个异熟感的时候、现起的时候，那个等流同时一定现起的；等流现起的时候，你为什么心理有这种状态，那就是以前跟着来的。所以啊，这个前面所说的异熟因果，这个地方所讲的就是什么？那烦恼的随眠。然后在十二因缘讲的是什么呢？十二因缘当中，就是前面的触、受，然后下面哪，这个触、受是第一重因果，大家还记得吧？然后呢，当那个受现起的时候啊，你一定又有爱跟它相应。这个爱不是单单你欢喜的喔，三种爱——对你欢喜的东西，叫不舍，这个是贪相应的；对你不欢喜的，是乖离，是嗔相应的；对于另外一种东西的话，你舍，这个就是跟痴相应法。这个什么呢？就是烦恼的随眠。所以不管是哪一个，用哪一个定义来解释它，这个没关系，你一定要认识这个心理的行相。

那么这个随眠生起的时候还要有个所缘，所谓「顺生烦恼的境界现前」。那么十二因缘当中说的，所以它说得很清楚，叫「触、受」，然后呢，下面就是跟着「爱」。这个触的特质是什么？三事和合生触——根、境、识，那个地方我们就认得很清楚。所以它烦恼生起来的时候一定在境界上面生起来的，境界上面生起来的。

境界上面生起来的，当然，前面说「猥杂」、「言教」，那个是指说对方那个人，所以生烦恼的那些人的话，就是恶知识，非善友。善知识、恶知识的判别，就在这个地方。当那个境界现起的时候，如果说，譬如说我们现在在这个地方，假定说你有很尊敬的情况，虽然你平常看见一个好看的东西在那里，你看见：「哎哟，这个师父在那里，这老法师在那里……。」心里面就没有跟它去。反过来，这个平常的人哪，鼓励你，大家：「哎呀，这个好的！」什么东西，大家觉得好朋友，酒肉朋友跑在一块的话，就对。所以你们要辨别得清楚喔，这个地方的善、恶知识，实际上呢，就是……前面这个顺生烦恼的这个现起啊，那不！顺生烦恼所缘本身哪，讲它的总相，那个总相里边别开出来几个内容，这个非常重要，现在我们修学第一步最重要的，这一个。

大家注意，这个恶友不是今天跟你吵架，一天到晚打架的对头，这个恶友就是，如果说这个人跟佛法不相应的，平常两个人碰在一块，哎呀，大家很好。喔唷，说这个，「跑到这个地方来啊，这个地方的这个老师啊，这个老法师，这个师父啊，老逼着你。」然后跑到这地方两个人还可以偷一点巧，然后聊聊天，跑到你这地方，我也给你暗示一点，你也给我暗示一点——完了、完了！这个是恶知识喔！这个要了解得很清楚的。讲反过来就是善知识喔！所以现在真正修学佛法的最重要的这个概念，就在这个地方，就在这个地方。然后呢，他也宽慰你说：「哎呀，某人哪，你现在怎么样啊？对啊，我们刚是个凡夫啊，他要求的条件太高啊！」什么、什么啊……。你还听得满对：「对啊，我就是个凡夫啊，他要求我这么高的条件，对我不行啊！」嗯，这个是一个最危险的事情。我们应该了解：是，我因为凡夫，所以我要凡夫赶快努力啊！他那个菩萨都那么精进，我这个凡夫再不精进，那就完了啊！

是的，精进的内容，他不是叫我们现在像学菩萨一样地，要叫你舍头目脑髓，这个不是。菩萨有菩萨的精进，我们有我们的精进，这个是内容里面要分别很清楚。菩萨的精进是舍头目脑髓，现在我们的精进呢？见了面就提起来。记得不记得后面那个阿底峡尊者，不管什么人看见了，他见了面一定问你，说：「你现在生善心否？」它这个文字是这样解，换句话说，我们碰见了以后，他会说：「哎呀，你功夫怎么样啊？是不是现在在缘念善法啊？是不是拿精进来策励自己啊？」对了，这样。或者说：「哎呀，刚才这个老师告诉我们，叫我们努力啊，这个话是对啊，可是我现在觉得摸不清楚啊！那时候心里面怎么样啊？」欸，你问他，他就告诉你，这个就对了。这是我们要从这个地方去体验，所以这个概念很重要、很重要！

那么「言教」呢，「听闻邪法」。这个就包括很广了，现在我们极大部分的就在这个地方。啊！这个东西实在是好可怕、好可怕的东西！这是所以我们现在这个地方，报纸、电视一样东西都没有。不要说那些报纸、电视都没有，乃至于是有很多那个佛教的杂志等等，对我来说的，我也实在觉得这个不是根本因；等到我们慢慢地根本因摸着了，这是圆满因，就是这样。这个大家千万注意一下，否则你弄错了，那就害了！那么还有「串习」、「非理作意」。这两个对我们来说，是比较重要的事情，大家特别注意！这个就是生起烦恼的几个主要的原因。你如果能够把这个两样东西认得了——这个烦恼的行相，跟

那个生起烦恼的原因，你能够认识了，然后呢，把这个平常在心里面多去观察、多去认得它的话，那我们修行那就比较好了。

所以在这地方是从生因讲，后面呢，十二因缘讲，现在我们把这两样东西连在一块儿。十二因缘当中，告诉我们怎么说？说我们无始以来啊，一直随着「无明」，由无明而「行」，行而「识」。然后呢，这个识，因位识啊无量无边，我们现在目前的状态，它既没有感异熟，也没有对治，所以在这种状态当中，它一定会感生死的。但是它感生死，它有一个条件——一个俱有缘，换句话说，我们后面说的，它有一个圆满因，那是什么呢？就是「爱、取」。这个爱、取什么？就是烦恼。以前由于烦恼而留下这个识种，但这个识种不一定感果；而你眼前这个境界现起的时候，如果啊，你把这个原来这个烦恼跟它相应滋长的话，那么对不起，到那个时候它会感果的。现在我们既然修学佛法要跳出来的话，那时候你注意，当在这种情况下之下，对境界的时候，你就心里很清楚、很明白。

现在这个地方讲烦恼的生因的是说，烦恼的所依跟所缘境界现起的时候。在十二因缘当中就告诉我们更清楚，当一个境界现起了以后啊，「触」；触了以后呢，就「受」，你会感受；然后在这个你的感受境界当中，你要注意喔！这是十二因缘真正好的地方，就是眼前我们一切时处这个感受，这个感受，是下面紧跟着「爱」就来了。那么然后呢，这个时候生起来的是烦恼。所以我们要晓得那个烦恼相的话，不外乎前面的什么啊？就是五钝使、五利使；通常这个里面哪，一定有这个见解在这个里头，或者这个习性在里头，或者两样东西一定有，那个时候你就千万注意！

所以平常啊，我们现在不要说：「哎呀，现在这个烦恼很重啊！」是的，正因为烦恼很重，所以我们要修学佛法呀！然后呢，怎么办哪？就要认得它。这个是最重要的，第一个重要的概念！到现在为止最重要的——你要认得这个烦恼。如果这一个不认识的话，那么说修学佛法，那都是浪费时间，都是浪费时间。当然，你说我现在种了一个种子下去，然后什么时候感果的时候，你能够这样的话也好，我还是非常赞叹。那个佛也是这样的，所以有很多人就是没办法，他也只能这样，所以佛也只能给他种一个善根，就是我们当然不愿意这样做啦！这样。所以认得，认得了以后再下面一步，应该怎么办呢？就晓得：啊，要跟它斗，要跟它斗！所以告诉我们，由各方面去观察，如果你不斗那



个烦恼的话，那对不起，这个没办法真正地清净。所以我们现在所谓修行、修行，不是别的，主要的就是这一点。

关于斗烦恼这一点哪，现在大家，请大家翻到下面第一百九十八页，这个今天晚上温习的最后的两句话，我们把它看一下。那个一百九十八页上面哪，告诉我们哪，现在我们真正要修学的时候，到这里为止要讲戒，戒的原则我们已经了解了。所以看第二段，它有一句话：「现在于内」，这个「内」字啊，这个地方我们重新温习一下。是的，是的！这个不要看别人，我们的烦恼都是看别人看出来的。现在当这个境界现起了以后，你不要说他不合理、他怎么样。当境界现起的时候啊，尤其是说，因为以前无始相应而转的等流因果现起来了，所以你看的时候，你又看他，或者顺眼你就爱，不顺眼你就嗔，这个都在痴相当中。

现在我懂得了烦恼以后，当这个境界现起的时候，你会发现内心上的状态。看看这个内心的状态是什么，是烦恼相应的，还是出烦恼相应的？你觉得他不合理，他是不合理啊！上次讲过了，他不合理是他的事情，你觉得他不合理的，对不起，那就是你的事情，那就是你的烦恼；如果你要修学佛法的话，就从这个地方要把它降伏它，所以叫「现在于内」，在里边要斗这个烦恼。「不斗烦恼是戒不能净」，这个戒的真正的特质。所以说，你只要真正能够持戒，戒持好了一定往生的原因，也就在这里，现在我们了解了。戒的真正的主因，就在这个上头。如果我们进一层，要想学定、慧的话，那更非从这地方不可。所以这一个不能清净的话，「毕竟漂流生死」。

至于说怎么持戒法呢？下面一行「以念正知而防慎」，说我们现在真的重要的，一定要保持这个正知、正念，这个现在我们才是真正重要的。然后呢，因为我们烦恼已经认识了，所以它只要一出来啊，你马上我们就用矛来刺它，换句话说，我们现在修的就是这个样。所以说真正的菩萨，菩萨要大嗔，为什么要大嗔呢？他嗔的就是嗔这个东西。所以他前面也说、后面也说，这烦恼生起来我们不能忍受。我们现在「忍非所应」，大家还记得这句话吧？我们忍耐啊，不应该忍的我们都忍了，它贪哪、这种烦恼一大堆，我们都忍了，还欢喜喜。我们不应该忍的这个烦恼啊，结果我们偏偏又做不到，这个就是我们现在真正应该重要的做的地方，而且当那个烦恼当下起的时候，都是这样。目前，是，我们现在还不一定完全懂得了能够跟它斗，但是呢，正因为我们不

懂，所以我们努力，去努力这件事情。

所以后面告诉我们哪，这个真实的持戒，先不讲怎么持，他告诉我们哪，我们破戒的四个原因，大家还记得吧？破戒的四个原因这个在什么地方呢？破戒的这个四个原因，我们要……好像在前面嘛，反过头来看，前面对不对？在一百九十五页，四个犯因当中，第一个是「无知对治」，你无知的話，要多听闻、多了知。说到这地方，我们说我们又，刚才想起来，说六想当中，我们现在在大病当中，我们就是不知道！所以如果说碰见这种情况的时候，那时候你自己心平气和地想一想看：怎么办？所以了解了这些，心里你已经忏悔啊什么，整个地我们绕着这个中心转，都在绕着这个中心转。

所以目前哪，目前哪，如果大家对这个概念不清楚的话，要把它弄清楚，要把它弄清楚，这是目前最重要的第一件事情。好在现在有那个，这个录音带出来了，录音带出来。那么我们照着那个书本哪，经常地配合着去听闻这个道理。听闻了道理以后注意：千万不要把那个道理去衡量别人，你一衡量别人，你就完全错了，完全错了！完全错了！那个是无价之宝，你把那个无价之宝啊，去啊丢在水里了。那像古人有一句话叫「买椟还珠」，他有一个无价之宝，然后这个无价之宝，用一个非常美的装饰的东西，装在这个里边。结果你跑得去看，哎呀，说这一个装饰的这个东西很好，你买了。买了以后你打开来看见里面有一粒珠，你不认识它，说：「哎呀，我要买的这个，这个珠还给人家。」那是个笑话，这是我们现在应该注意的。今天晚上主要的温习，就讲到这地方为止。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十二卷·B面

今天请翻到《菩提道次第广论》两百一十页，二一〇。上次我们已经把如何发生此心的道理，前面依什么因而发，依什么因？那么四因、四缘、四力等。然后呢其次有了这个因，我们要发。那么发的时候，这个因就策励我们要发这个心，策励我们，推动的力量有了，进一步怎么修？虽然有了这个力量，你不晓得方法去修的话，我们虽然很着急，但是不能如理地生起。现在我们平常有很多人，是宿生善根所使，他对佛法，或者修行、或者出家，非常好乐。然后呢一番的好心出了家，但是不了解出家怎么修法，所以往往把宿生的善根平白地浪费掉了。

现在这里大菩提心这是佛法的整个的中心，所以我们现在幸运而这样的次第来，有推动我们发的心。进一步呢，我们想修这个菩提心，怎么样？他下面告诉我们——传承，那这个修法有这样的完整的传承。这个传承是从我们世尊，代代相传，中间没有断过。两样东西没断：一个，完整的教授，说明这个道理；以及各位祖师修证的内容。所以这个完整的传承，如果我们只要如理如量地去做，一定可以做到；做到的结果，就是圆满佛果。这是我们确定信得过，要了解的，所以这个地方这个传承先说明。

这个传承又分两方面，这个两种实际上不是截然不同的，而是说两者各有它的特别的功效。通常我学的时候，我老师就告诉我，这两种彼此间，你属于哪一种类型的人，先学哪一个。学了这个做为右手，左手来辅助它；先学这个，另外一种，然后另外那一种来辅助它。这样地互助帮助的话，那产生的功效，以及达到内容坚固等等啊，是可以达到最完整的程度。那么现在下面这两种说一下，第一个：

一修七种因果教授，二依寂天佛子著述所出而修。 今初

就把这两个传承再说一下。这地方七种因果，我们通常说的叫「六因一果」，总共加起来一共七个，现在我们看第一种：

七因果者，谓正等觉菩提心生，此心又从增上意乐，意乐从悲，大悲从慈，慈从报恩，报恩从念恩，忆念恩者从知母生，是为七种。

那么，它这个果是什么？就是大菩提心。所谓「正等觉菩提心」，就是大菩提心，这个生起，这个是要果的果。那么这个心从哪里生起呢？就是这个心的因在哪里呢？这个分成下面：这个心从增上意乐；那么这个意乐从什么？从悲；悲从慈……这个是一个一个次第。换句话说，你要这个果，那么得到这个果的因，那就是下面，这样。所以到最后推到「从知母」，从这个第一步，一直最后，因、果、因、果一步一步上去，而产生大菩提心。平常我们说的大菩提心、大菩提心，这是个名词，我们有这个认识。现在这个地方的大菩提心，他告诉我们：喏，你怎么样次第，从这个因必然地上去，走对了，感得这样的果。现在把这个分两个子目来说明它。

此中分二：一于其渐次令发定解，二如次正修。

「于其渐次令发定解」，这个七个有它的修学的必然的次第，怎么样一步一步地来，你对这个先要产生决定的见解。很多地方我们平常常常说：产生决定见解、产生决定见解。这个决定见解实在很重要，我们修学佛法常常是听见了，哎呀，急急忙忙地去修，就想得到这个果。却不知这个果，一定有它必然的因，如果是你不了解这个正确的因，那绝无可能；你了解了照着去做，才有可能。所以平常啊，是我们因为对这个不了解，所以才把自己宿生的善根，一生的好心啊，也可以说都平白地浪费掉了，非常大的可惜！所以「欲速不达」，毛病都犯在这里。所以我们一定要对这因果的必然关系，产生决定的认识，那时候就没有一点侥幸心理，没有一点疑惑心理。这样地勤勤恳恳、真真实实地做去，那么你走一步就有一步的结果。这个次第所以我们一定事先认识，否则你去急急忙忙、忙的话，不行。在一开头的时候就说了，正修的时候，随遇什么缘，你就去莽莽撞撞去做的话，「一生善行终成过失」。

这句话，我这里又特别提一下。在座不乏很多久修上座，或者虽然出家不久，但是早在出家之前，早就已经接触了佛法，请问：弄了多少年，有什么结果？我想大部分人都感觉，忙了半天，总觉得：欸，你好像没有吧，在这个里边；在这个里边嘛，忙了半天，没结果！就算时间不太久的话，你仔细想想

看，往往是一个简单的道理，讲起来讲得头头是道，做起来一无是处，为什么？根本的原因，都在这个上头。就是你一开头碰见了，哎呀！觉得好的，马上去修。就它正确的内容如何，不知道；整个的特质什么，不知道。知道了以后，它的本末摸不清楚；本末之间，彼此之间如何配合，不清楚。然后呢，就算你弄清楚了，应该达到什么样的量，也不了解，就这样。所以东碰西碰，你说它没有吧，好像有一点。放又放不下，到那个时候，哎呀，自己觉得还很好，但是呢，跨、跨不上，换句话，提又提不起。这个处处地方是这种情况，所以在这地方特别提醒一下，我们务必要把这个弄清楚，然后你了解了这个次第，然后照着这个次第正确去修，这是第二步。现在下面说，

**初中分二：一开示大乘道之根本即是大悲，**

前面说大乘道的根本是大菩提心，这个地方说根本是大悲，请问：这个大悲跟大菩提心，一样还是两样？如果是两样的话，那么有冲突；如果是一样的话，他为什么要重复又讲？大家有没有想起？如果看过的话，对不对？前面说大乘道的根本是大菩提心，现在这个地方说大乘道的根本是大悲，到底这个大悲跟大菩提心一样是两样？那么下面第二个，

**二 诸余因果是此因果道理。**

这个，下面说「其余的因果是此因果的道理」，这个题目讲到那里的时候再来解释它，先把第一个说一下。第一个说大乘道的根本哪，是，对着整个佛法的总纲来说，佛法的中心就是大菩提心，没有错。而是进入大乘的根本——门，是大菩提心，这个是总的，没有错。那么大菩提心的根本是什么呢？发那个大菩提心是前面那四个因，发那个大菩提心，前面四个因不一定要大悲，所以你因为看见圣教衰颓了，所以你启发。所以这个大菩提心跟那个大悲，不同的，不同的。

然后呢，前面由于这个几种原因，而策发了你那个大菩提心以后，可是策发的是什么？你觉得你要学佛啊，你要成佛啊！就是这个愿望、这个希望。但是这个希望是不是具体了？没有具体，这个心本身还是个凡夫心。那么你进一步，怎么样使得这个心能够相应，达到你所愿望的一样的内容，那个时候啊，

它不仅仅是前面「我想」。譬如说，假定我想就等于成就的话，那我们没有一个人例外的，我们都想成佛，或者说我们都想把一切痛苦去掉，一切快乐成就，想了半天行不行啊？一点用场都没有，所以单单「想」不行。因为你想，所以啊，你要找怎么样才能够达到这个目的，找对了这个方法如理去做了，那个时候，你的目的达到了——苦去掉，快乐得到。

那么现在这里也是一样，你由于前面这个原因，又想：「我要成佛！」那么，怎么样才能够达到你要成佛的这个心？要成佛，那就是大菩提心。现在呀，那个要成佛大菩提心的那个根本，换句话说，这个因，主要的根本原因在哪里？大悲，大悲。所以我们一步一步深入，彼此之间并不冲突，而是必然的层次的关系，必然层次的关系。譬如说，我们远远地看见：啊，这个山！我们目的是要跑到那个山，然后呢一跑到那个山脚下，上去的时候，你不觉得，好像那个山不见掉了，实际上，你正在那儿往上面一步一步爬上去，在爬那个山。现在就是这样，前面你整个的目的，像看见那个房子；然后呢，你刚从那个房子下面的楼梯上面一阶一阶爬上去，正是你到那个房子里边去的时候。现在这个大悲啊，就是启发大菩提心的根本；而大菩提心又是大乘道的根本，所以说「大乘道的根本就是大悲」。

那么现在这个分几个道理来说一下。为什么说这个根本是大悲呢？分三部分：初、中、后。说这个大乘道整个内容分几个步骤你来看，不管哪一个部分来说，那个大悲都是最重要的。

**初中有三。初重要者，若由大悲发动心意，为欲拔除一切有情出生死故起决定誓，若悲下劣不能如是。**

一开始，这个悲心为什么重要呢？因为大菩提心是什么？你为了利乐一切有情，包括你自己在里头，你真正要利乐他，一定要把他从生死苦海当中救出来，那个时候，那叫大菩提心。所以假定你有了这个大悲心——所谓大悲的话，要把一切人的痛苦解决，一切人的快乐给他。所以如果你这个悲下劣，「啊！我只是给几个人，其他的不给。」那对不起，你根本就不相应这个心。所以他说，要想发这个「拔一切有情出生死」这个决定的誓愿哪，一定要圆满的大悲，如果这个悲不足的话，或者差的话，那不行。所以啊，

**故荷尽度众生重担，赖此悲故，不荷此担便不能入大乘数故。**

喏，这个所以说呀，要把度众生的这个重担一肩担起，这个一定要有大悲心，一定要靠这个大悲心。反之，如果说你不能担起这个担子来的话，那不算大乘。这个道理，然后我们引经证说：

**悲初重要，如《无尽慧经》云：「大德舍利弗，又诸菩萨大悲无尽，所以者何？是前导故。大德舍利弗，如息出入是人命根之所前导，如是诸菩萨所有大悲，亦是成办大乘前导。」**

这个是引《无尽慧经》上面，佛说得清清楚楚，菩萨的大悲是无穷无尽的，为什么啊？它是根本的引导，就好像人的呼吸一样，那这个是根本，这个呼吸一停止了，什么都没有了，那是这样。下面另外一个经，

**《伽耶经》云：「曼殊室利，诸菩萨行，云何发起，何为依处？曼殊室利告曰：天子，诸菩萨行，大悲发起，有情为依。」**

这个经上面，这个天子跟文殊师利菩萨的问答当中也这么说。这个天子问菩萨：「这个菩萨行怎么发起？发起了以后呢，何所依？」这个心哪，依什么地方来继续地增长而成就？说：「天子，菩萨心行啊，是从大悲发起。」大悲的心行相是什么呢？就是一定哪，说缘苦恼有情。它悲的特质是啊，要把人家的痛苦除掉，假定没有痛苦的话，那你这个悲就没有生起的地方。所以啊，它这个悲一定是缘——就是说看见苦恼有情。所以这个苦恼有情，是悲心所依的。

说到这地方，我们也可以想一想：是的，看见平常一般的人，他或者身上的病，或者心上的病，我们就晓得，修学大乘佛法的人应该如何对他——是心理病、生理病？怎么讲呢？身上病，譬如说他有了病了，这样。有了病了我们应该，至少应该先，眼前第一步，大悲不一定做得到，应该怜悯他：「哎呀，这个人很可怜啊！」如果我们有这个心，就对了。千万不要拿我们自己的想法，我们自己的想法，无非是昨天说过了，都是烦恼之法——萨迦耶见，然后呢，见取见、戒禁取见、邪见。还有一种呢，也许他倒不一定身上的病，欸，他觉得他骗你的，乃至于这种状态。其实他为什么要骗你？他心理病哪！他心里烦恼，你还是要怜悯他。所以，当我们了解了这个特质的话，不管他用什么方式，你了解他这个人啊，身心都在烦恼当中。所以如果你真的有了悲心的

话，那你至少啊，这个烦恼都解决掉了，你只有同情怜悯，你只有同情怜悯。所以，说这个大悲依于有情。

**若不修学至极广大二种资粮，终不能满如是誓愿，**

然后呢，我们晓得发大菩提心要成熟一切众生，他必须要圆满两样东西——福、智。这个福、智是要究竟圆满，一点都不能差，所以「至极广大」。如果你不能学这个，圆满这个的话，决不可能满誓愿。

**观见是已转趣难行广大资粮，故为转入诸行所依。**

你了解了，你发大菩提心，为什么呀？要救一切众生。要救一切众生，不管是你自利也好，乃至你利他也好、自利也好，都必定要成佛，成佛的一定要这个。要这个的话，怎么办呢？那一定要救众生。反过来，你看见这个成佛的无边的大利益，为了达到无边的大利益，当然你要努力集聚资粮；为了集聚资粮，所以你觉得：啊，这非要大悲不可！那时候你的心里面哪，就不怕难。你觉得不是难哪，这克服那个难关，你要成办无量无边的功德。有了这个心，那么然后呢，你为了满这个愿，种种的难行，你跟着而去做。要不然一点的事情，你总觉得：「哎呀，我为什么要这样做呀？」心里面就提不起来。

所以这个大悲心第一个重要，你有了大悲心以后啊，什么东西都挡不住你。否则的话，稍微做一点点事情，哎哟，就觉得自己辛苦了！嘴巴上面讲的大乘、讲的菩提心，实际上，心里面一点影子都没有。最可怜的，就是连它这个大菩提心的根本在哪里也不知道；然后呢，说是说大悲，这个大悲真实的内容如何又不知道。所以说，我们现在很幸运地，喔，晓得了原来从这个地方开始。所以它是根本重要的，第一个，所谓根本——初。中间呢，

**中重要者。如是一次发如是心趣入正行，然因有情数量众多，行为恶暴，学处难行，多无边际经劫无量，见已怯畏退堕小乘，**

就说进一步、进一步，进一步是说，我们前面一开头就是了解大悲的重要，如法修持，发起了这个心。然后呢，发了这个心以后啊，就要紧跟着行那个菩萨行——大菩提心相应的行为叫菩萨行。要去行的时候啊，行种种难行，救度一切众生。但是这个众生的数量是无量无边；而每一个人的行为是非常地可恶；然后呢，你要学的，也是非常地难学，多得不得了。论数量，是多得不



得了；论时间，是长得不得了。看见了以后啊，这个心里面害怕：「哎呀，这个不行啊！」慢慢地就要退下来了。所以这个时候，能够保持你不退的，什么呢？还是原来这个心。所以不是说开头有了就可以，还要继续地策发。所以啊，

**非唯一次发起大悲，应恒修习渐令增长。**

说推动你的心既然是大悲，有了这个大悲，那去行，一行持的时候一碰到啊，你就：「哎呀，觉得这个好辛苦啊！」那就退下来了。所以这个时候啊，还要有一样东西，什么？还是这个心。你继续不断地把那个心策发，策发又策发、策发又策发！因为它这个心现起，所以在这个情境当前的时候，你会感觉到：「对呀，这正是我要做的！这正是我要克服的！」对呀，你有这个心力去冲破这个难关了。所以中间正式发了心，行这个菩提心行，或者是说菩萨行的时候啊，还要这个大悲。所以啊，初发了以后，后面要「恒修习」，一直修！不是说前面修一下就算。

**于自苦乐全不顾虑，于利他事毫无厌舍，故易圆满一切资粮。**

你能够发了这个心以后，一切的努力都是为了别人，对自己的苦乐完全不管，能够这样；然后对别人的事情啊，一点不厌舍。你真的能够这样做的话，那样的心理，你才能够推动你去做种种难行苦行，而经无量时劫，因为有这样的力量，所以这资粮很快圆满！喏，这个地方很重要。

所以我们现在说：「哎呀！我要求大乘。」这个心是好的，但是呢，内容不了解。实际上呢，这个心根本还没有发起，只是觉得看见那个果很好啊，觉得要那个果。稍微一点点困难哪，就头缩在那个地方，就不成样子了，那所以呀更没有用的原因。所以在这个地方，我们现在不忙着说那些空话，现在先紧要地认识这个渐次必然的次第，因果层层的怎么上去的这个次第。你然后在这个里边找说我缺哪一个，我从这个地方补满了，一步一步走上去，自然问题都解决。所以我们眼前不是急着去忙：「哎哟，我要弘法啊！我要度众生啊！」法是什么？先要知道。如何度众生？先要知道。现在我们继续下去。

如《修次初篇》云：「如是菩萨大悲所动，全不自顾，极欲希求利益他故，而能趣入至极难行，长夜疲劳集聚资粮。如《圣发生信力经》说：

是，现在是下面，说这个菩萨，这个菩萨已经发了大慈悲心了，由于这个大慈悲心的推动——大慈悲是一心只有帮忙别人，对自己的利益完全不管，一心一意只求利益别人。在这种状态当中，他利益别人的话，帮忙别人；帮忙别人的话，别人的种种的这种事情正是他要做的，他就不会怕难哪！然后呢，时间也不会怕长啊！就像做生意人一样，是克服了种种困难，他觉得：「哎呀，这下赚到钱了！」于是他越做越起劲，越做越高兴。

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 93 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十三卷·A面

那么，现在我们赚那个佛法无量无边的法财，亦复如此。做的时候固然高兴，时间还怕它短哪，都是积聚资粮啊！就是像那个经上面说的：

『其大悲者，为欲成熟一切有情，全无苦生是所不受，全无乐生是所不舍。』若趣如是极大难行，不久即能圆满资粮，决定当得一切智位，是故一切佛法根本唯是大悲。」

那个大悲心是什么呢？他是要成熟一切有情，在这种状态当中，他任何苦，没有一点点苦是例外的，他绝对不推辞任何一点苦。所以我们现在稍微受了一点苦了，喔唷，觉得委委屈屈啊，自己觉得怎么样。这个苦包括两方面，身、心两方面，这样。总之我们身、心两样东西没有别的，都是在什么啊？都是在烦恼当中，我们要了解，我们只求自利都要净化它。不过呢，自利净化它，你净化了以后，停在那里不能动了，被人家一碰啊，它那个毛病又起来了，所以实际上没有弄干净。实际上别人碰了你，发现你心里面不对劲，那正是你的毛病。所以你真正要想圆满解决自利，在任何人来碰你的时候，如果你这个「我」彻底净除干净的话，怎么样地碰，没有我了，还有什么问题嘛！所以当人家说了一个话，昨天我们曾讨论，人家说了你的话，或者你就慢心，或者嗔心，或者懊恼，正是说明了，喏、喏、喏、喏，你这个无始的怨家都在那里呀！要靠人家碰了，你认得了净化它，所以你真正要自利，还得非靠这种暴恶有情欸！这个地方我们清楚了。

所以他说现在呀，是，要为了成熟一切有情，欸，结果呢，你努力帮助别人，结果第一个得到好处的是你。还妙咧！世间上面的事情，你帮了别人就害了自己；这个地方，你帮了别人家，利了自己。反过来，你真正为了利了自己，你却又帮了别人。这佛法之美啊，是天下无出其右，也无上、无比啊！一切的苦都受，一切的乐都舍给别人，如果能够趣向这样的难行，这个最难的难行，那么，你不久就可以得到「圆满资粮」。因为这个必须要的，你要成佛，必须要的满足的这个条件。你越畏缩越怕，怕的结果，你不做，不做，天上不会掉下来的。所以你唯一的办法——要做，要做的话，一定要有后面推动的

心。

所以现在注意，这个地方呢第一件重要的——正知见，心理建设是非常重要的、非常重要！这一点自己最清楚不过。所以说一定要回过头来，观察自己的内心。而从前面这个地方观察起，从细微的地方观察。不要一开头的时候就大悲，喔唷，这个内容太复杂、太大了！你呀，不要说观起来了做不到，就是观，也是那么多东西，无法观哪！这是必然的次第。那么这里已经到了上士了修，所以我们也同样地了解这个。你能够这样的话，很快圆满资粮，圆满资粮就成就佛果，所以决定得到这个「一切智位」。所以说，喔，原来推动我们的力量，中间保持继续升进，根本原因——则是大悲，所以是「中重要」。后重要呢，

**后重要者。诸佛获得果位之时，不如小乘而住寂灭，尽虚空住义利众生，亦是由于大悲威力，此若无者同声闻故。**

这个容易了解。这个二乘人解脱了以后，就住在这个寂灭里边，所以叫「无为坑」。佛不是的，证了果了以后，「尽虚空」，论空间是无限、论时间是无限，干什么？一直利益众生。那么，他为什么能够这样做呢？那就是这个大悲的威力，所以后面也同样地靠这个。

如《修次第中篇》云：「由大悲心所摄持故，诸佛世尊虽得圆满一切自利，尽有情界究竟边际而善安住。」

佛虽然得到了一切的究竟圆满了，但是，欸，他一直不停地，有情有多少，他就有多少的心；有情维持多久，他就跟他相应地恒常不断地，一直在这个有情界当中济渡这个众生，这个就是佛的大悲威力。

又云：「佛薄伽梵无住大涅槃，因即大悲。」

他为什么能得个「无住」呢？喏，这个主因就是，就是这个。「譬如」，下面举个譬喻：

**譬如稼禾初以种子，中以雨泽，后以成熟而为最要。佛之稼禾，初中后三，悲为最要。**

那么我们举个例子，譬如说我们要种任何的收成。那个收成开始的时候，这个种子种下去；然后呢种子种下去了以后，要雨露啊、肥料啊；然后呢后面

的最后，成熟结出果来，这个三个次第。现在呢，成佛的这个结果，欸，开头种子是悲，中间滋润的这个也是悲，最后成熟的时候、受用的时候又是这个悲，所以这个悲是最重要！那么下面就是月称论师，「吉祥月称」就是月称论师，那个下面那个颂，是在《入中论颂》当中，有这么一段话：

**吉祥月称云：「以许悲为佛胜苗，初如种子增如水，长时受用如成熟，是故我先赞大悲。」**

这个论上面一开头时候，有个赞。平常他造论前面，都有个赞或者是什么。那个平常的赞，赞佛啊或者什么，这个论上面先赞大悲心，为什么呀？是说因为悲这个东西，开头的时候呢，像苗芽的种子；中间增长的时候，像水；到后面受用的时候，就是成熟，它都要靠这个大悲。所以现在那个大乘道的根本是大悲啊，所以造论的时候，先赞那个大悲。

由见此义，《正摄法经》云：「世尊，菩萨不须学习多法。世尊，菩萨若能善受善达一法，一切佛法皆在其手。一法云何？所谓大悲。」

嗯！这个道理很简单，不要学别的，只要学一样——大悲。这里我们不要误解喔，说：「那我们不要学别的了，学大悲。」如果你真的把大悲学会了，那是千真万确不要别的了。可是要注意喔！要把这个大悲学会了，前面那个次第每一样东西都学喔！就像我们现在说造房子，你房子造好了是不要了；可是对不起，你房子造好之前哪，下面挖基础，清除这个杂障，然后呢钢筋、水泥、瓦、木头、砖头……啊，一大堆东西，没有一样东西要少的——造好了，那是一栋房子。这个概念要非常清楚、非常清楚。所以现在 we 平常往往很笼统地，根本不晓得大悲是什么，说起来：「哎呀，你发个大菩提心。」实际上呢，影子都没得。这一点哪，顺便一说。

**世尊，由大悲故，一切佛法皆能自来菩萨手中。世尊，譬如转轮圣王轮宝所至，一切军众皆至其处。世尊，如是菩萨大悲所至，一切佛法咸至其所。**

那么他下面，说你有了这个大悲，一切的佛法就自己就来了。就像转轮圣王那个轮宝，这个轮宝一到，下面的跟着来了；那么现在菩萨也是一样，一个大悲心所至，那佛法都来了。我们不要从文字上面看喔！我们一定要晓得这

个内容，你晓得那个内容，自然而然晓得这个说什么。所以平常我们如果不懂得这个内容的话，说空话，那好容易啊！「哎呀！你只要大悲心，别的都不要了。」实际上，真的大悲心是什么啊，他也不懂，大悲心有没有那当然更谈不到，这样。什么东西也不要了，结果呢，大悲既没有，什么也没有；这些好的东西是一样都没有，但是坏的东西样样有！这一点哪，我们必定要分辨得很清楚。

**世尊，譬如命根若在，余根亦在。**

就同样的道理。

**世尊，如是大悲若在，菩提余法亦当生起。」**

因为你有了大悲心，那个大悲不是一个空洞的东西，是一种强烈的推动的念头。自然而然在这种推动的念头当中，你一心一意追求。就好像我们强烈的贪心，到那个时候，叫你坐在那，你就坐不住。我们那个掉举心很重，叫你说在那里安稳地坐一下，逼着你坐在那里，你心里面胡思乱想，就在那儿的话……就是这样，你一点办法都没有，那个猴子那样的这个状态。所以我们了解了大悲的特质以后，自然而然你起心动念，然后呢由于这个起心动念呢，身口的行持自然都跟着一起都来了。这一点哪，再三地策励诸位同修，要真正地体验到！

**若于如是胜道扼要，无边教理之所成立，获得定解，于菩萨心根本大悲所有法类，何故不执为胜教授。**

假定你对于上面所说的，这个无上胜妙之道的宗要的这个道理，有各式各样的，所有的圆满的圣教，这个道理都说得清清楚楚、明明白白。说整个的佛法的宗要、中心——喏，就是这个！关于这个道理，你如果认识了，而且发生确定见解的话，你一定会把这个大悲心作为我们修学的中心，作为修学的最殊胜的教授，决定会！所以现在这个地方是，特别告诉我们对这个道理要发决定胜解，然后你努力去修行。所以对我们，这个概念太重要、太重要了！我们一再平常说明、辨别，无非在这里。

如果你这个不清楚的话，总归在枝末上面转，哎呀，等一点点小小的无关紧要的事情，又去忙去了；无关紧要的说起来是修行，实际上呢，人家说枝末



在转哪！枝末在转，你从枝末，如果从枝末而慢慢地从根本上面去寻，你还可以一步一步寻到那个根本上面去。现在如果不认识的话，你把住了枝末，就以为那个根本的话，那你永远停在这地方，就颠倒了，枉受种种的辛苦，这一点我们一定要了解，一定要了解！

所以这个一点没有别的，我们以前的温习，一句话提醒——怎么样去观照自己内心，了解我现在修学的真实的内涵是什么，从净除自己烦恼下手，然后这么一步一步地深入。所以最后呢，这样地深入的结果，你自然而然会了解，啊，整个的中心是什么——大菩提心。而大菩提心的根本，是大慈悲心。那个时候我们的全部的精神就缘着它，从这个地方作为我们第一步目标，然后照着次第应该走的路线，一步一步上升。

**故如响那穷敦巴说：「于觉嚩所虽请教授，终唯教云，舍世间心，修菩提心。」**

这个善知识说了，说：如果你从觉嚩那个地方，是指阿底峡尊者，如果有人去请问他重要的教授，这个就是佛法的中心，他说来说去一句话——舍世间心、修菩提心。这个前面那句话就是出离心、菩提心，就两句话，出离心、菩提心。真正的佛法的中心是菩提心，而菩提心的根本是什么？就是出离心。这个前面已经了解了，所以他只教你这个。如果你没有厌离心的话，佛法根本边都没碰到；然后你碰到了，了解了真正要掌握得住圆满的话，必然进入菩提心，所以这个才是佛法的中心。

记得前面说吗？有人后面来问你，说：「你现在修习什么？」大家说：「哎呀，我啊见到本尊啰，气脉、明点了。」拿我们现在说，我一天磕几个头，哎唷，我早晚几点钟起来，我能够盘几个钟头的腿，乃至于我持的戒又怎么样、怎么样……。欸，他善知识怎么告诉我们？现在最重要的，对于这个业果的道理，要产生决定的见解、决定的认识，就是这样。由这个上面，然后一步一步地来，那么这个在前面说的，就是舍世间心、出离心，进入菩提心。那么下面，

**善知识敦巴讥笑告曰：**

这个讥笑不是普通的讥笑喔！就是好像开玩笑，实际上，真实的就是以很

轻松的态度，说出很严肃的内容来：

**「此是掘出觉嚙所有教授中心。」**

因为前面一个人说了这个话，所以，那个敦巴尊者就说的：「是啊！一点都没有错。这个正是阿底峡尊者所有教授的全部的中心哪！」看看！看看！这样的一位当代印度几百年来，所有的这个印度佛教界的这样的一个了不起的大德，在当时他们称为是「能仁第二」。换句话说，喏，释迦世尊再来所说的教法，也只是如此，再不会有比这个更圆满的了。那么他的教授的中心是什么？就是这个，就是这个，两句话——出离心、菩提心。所以说，

**知法扼要，获决定解，唯此最难。**

要真正了解佛法的纲要，了解了以后，对这个纲要要产生决定不疑的见解，这最难，这个也是最重要。平常我们修行，大家都说：「哎呀，你要忙这个，我要忙这个，忙这个……。」就是在根本上面转，就难于在这个重点上面把握得住，所以它是最重要，也是最难呀！为了这样的原因，所以我们要，

**故应数数集聚净治，阅《华严》等诸大经论，求坚定解。**

我们所以不行的原因，就是什么？罪障未除，所以要净治罪障；资粮未聚，所以要积聚资粮。那么万一见解还不够的话呢，那么就应该看这种大经大论，先有确定的认识，然后照着这个认识努力地行持啊！所以下面是，

**如吉祥敬母云：「尊心宝即是，正等菩提种，唯尊知坚实，余凡莫能晓。」**

世尊的中心教授，最最宝贝的东西是什么？就是这个「正等菩提种」，就是大菩提心。那这个东西啊，只有世尊才知道，真正重要的、实在的、坚牢的。其他的人哪，因为凡夫愚痴所以不了解啊！现在我们既然学佛，很幸运地经过祖师、菩萨，经过大经大论开示我们，我们何等幸运呀！一定要从那个根本上面把握得住，一步一步上去，一步一步上去。那么这个呢是说：噢！现在了解了，大菩提心的根本就是大悲。下面说，

**第二诸余因果是此因果之理。**

我们学每一样东西，都是从因这么感果，那么现在这个所有的，后面那个

大菩提心，要大菩提心要发大悲。这些从每一个前一个层次，推到后一个层次，前面这个是因，到后面这个果。然后再升一步的话呢，上面刚才说那个果，又变成下一步更升进的因，再上去，一步一步。这一步一步的，各式各样的这些道理，这「余因果」是什么？它的根本的原因是什么，就是说在这里——「是此因果」，是这个因的果，哪个因哪？下面就告诉我们。就是说所以现在我们要求发大菩提心，大菩提心的根本是大悲，那么大悲从哪里来的呢？这个大悲的因——根本，下面说：

**初从知母乃至慈，为因之理者。**

这个根本的因，从「知母」一步一步地升上来，这个是它的根本的因。下面就说明，说明为什么从知母亲开始，说这个是因。而从这个知母，然后呢这个念恩，要报恩；因为晓得是母亲，所以晓得母亲的恩，所以晓得母亲是因，要报那个母亲的恩是果。为了要报她的恩，所以你要给她的快乐、去掉她痛苦，这样地一层一层的因果上去，来现在说明这个。为什么要这样呢？就是我们从这个果上面反推，找到它的基本的因在哪里，找到了基本的因，从基本的因上面下手。你因如果对了，果当然决定不错；然后呢，这个不错的因做圆满了，这个圆满的结果你就完全得到。下面就说明这个道理。

**总欲离苦，数数思惟其有情苦即能生起，然令此心易生猛利及坚固者，**

所谓大悲的话，就是要帮一切有情的痛苦拿掉。是，总之你的目的无非是要帮一切众生解决这个痛苦，你只要多观察、思惟一切有情的苦的话，觉得他苦得不得了啊，你自然而然能够生起帮他解决痛苦的。就算我们平常人，说这个心肠很硬的人，忽然看见一个可怜的人，他心里觉得：「唉呀，这个人好可怜喔，唉！」这样。那我们平常都是有，你只要能够观察有情的苦，思惟它的话，就能够生起这个心。但是这个心啊，就是这种状态当中，它不坚固的，也不猛利的。现在我们要想修行的时候，如果浮浮泛泛的心根本没有用，所以它一定要产生一个非常猛利而坚固的。为了要达到这个，为令「易生猛利坚固」的话，那么

**则彼有情先须悦意爱惜之相。**

他先要把你所缘的那个有情啊，那个是非常可爱的，你非常亲近的，这个

非常怜惜的。这个亲密的人越苦的话，你这个怜悯不能忍受的心越强，这个心就猛利而且坚固。所以说，

**如亲有苦不能安忍，**

反过来呢，

**怨敌有苦心生欢喜，**

如果他是怨家，怨家有苦的话，你还说：「活该，这个家伙，我才高兴咧！」他有苦，你不但不会生悲心，你反而生欢喜。所以为了这个真正要生的话，我们先要了解这一点。其次，另外一类呢，

**亲怨中庸若有痛苦多生舍置。**

还有一种人呢，这个人跟你无关紧要的，他虽然痛苦，无关紧要的，你根本心里面生不起来。那么为什么第一种是这样呢？

**其中初者，因有可爱，**

因为你觉得他可爱啊，所以你心本来就对他有难舍难分的这种，当他受苦的时候，就像你自己受苦一样，这种感受就来了。既然现在你悲心就要缘别人，所以为了使得这个悲心生起的话，你不能缘自己的苦，这推己及人嘛看别人。那么这个别人的话，跟你的越密切、越爱惜，这个心越强。所以他从这个地方，也辨别得很清楚，一步一步告诉我们怎么。

**此复随其几许亲爱，便生尔许不忍其苦，中下品爱下品不忍，若极亲爱，虽于微苦亦能生起广大不忍。见敌有苦，非但不生欲拔之心，反愿更大愿不离苦，是不悦意相之所致。**

说这个你不忍的心，换句话说，怜惜、要想帮他去苦的这个心，就看你跟他之间的关系。你越是亲密嘛，这个不能忍受他痛苦的心情越是强烈。假定你跟他的这个亲密的关系中等的，或者下等的，那么这种心情也同样地降低。假定说——这个下面这个「苦」写错了，「若极亲爱」，不是苦极亲爱——若非常亲爱的，那么虽然是一点点的小苦啊，你看见那个亲爱的人生起一点小苦啊，你心里面是绝大地不能忍受。而看见敌人有苦的话，不但你不会帮他拔掉，反而希望他，「欸，这个，嗨呀，这个家伙这是……就希望它更大一点，

最好他死掉了才好！」所以这个地方特别说明，不是缘一个有情，你想想他的苦就算了，这个要生起坚固、猛利。下面还要详细地说，他第一个为什么要先取这个可爱之相，这个是他的道理。

**此亦由其不悦大小，于苦欢喜而成大小。亲怨中庸所有痛苦，既无不忍亦无欢喜，是由俱无悦非悦意相之所致。**

这个我们容易了解。你对对方的是不是引起这个，它不是因为对方，不是因为对方，是跟你跟对方的亲、怨、中庸的不同，而生起你内心的反应的不同。所以我们真正修的时候，这应该观察到这一点。你看这一个地方，他每一个地方，把我们心理的行相，辨别得这么地仔细，在这种状态当中，你修的时候才不会有一点遗漏。否则你贸贸然地修了以后，欸，你虽然修了，看见了个怨家，到时候你看见了怨家的时候，你觉得：「这个家伙，我才不会怎么样咧！」你前面这些完全白修了嘛！现在了解了没有？所以以前为什么处处地方要辨别清楚的原因，就是这样。万一辨别不清楚，到那时候是修了半天，那个漏洞在。

所以你们常记得这个比喻：你造了个飞机，在地上觉得造得满好，飞到天空当中，这个漏洞一出来的话，对不起，送命！前面白修是小事啊，还把你命送掉啊！所以现在不要大家忙着去修行，这是千万重要的一件事情啊！这一点啊，我们自己应该再三反省，然后呢，步步如理如量地深入。现在我们看下去：

**如是应知，修诸有情为亲属者，是为令起悦意之相。**

那么，所以我们晓得：哦！所以我们开始修的时候，不是一下说，马上缘着有情去想他苦，而是先把一切对象看成功是可爱的。而这个可爱的当中，最究竟的是什么？

**亲之究竟是为慈母，故修知母，忆念母恩，及报恩三，是为引发悦意可爱。**

从这样地辨别以后，我们了解，既然你要引发这种心情的话，那最亲密的人。而最亲密的人当中，最究竟的是什么？是母亲，是母亲。所以，第一个要晓知母。而母，而讲知母，这个详细，这个「知」字在下头。然后晓得了这个

母亲的话，那么进一步你想：母亲对我们有什么恩？你想到了这个恩哪，那时候由不得你就不报，「报恩三」。因为你要报恩的话，所以下面那个与他的乐、拔他的苦都生起来啦！所以这个东西是这根本因。所以这三样东西，主要的目的为什么呢？是「引发悦意可爱」，我们了解了。这个次第何等地清楚，何等地清楚！所以平常我们总是觉得：「哎呀，我们赶快修啊！」现在到了这里，「赶快修」这个概念是千万使不得！

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十三卷·B面

只有一种情况例外，比如说：你现在老了，眼看着岁月无多，而眼前的环境又不行，条件又不够，你说等到你忙完了不行，那么你是把握住一句佛号，这个是对的。但那个时候注意喔！你不要说，啊，别的都放掉了，你把握一句佛号。结果真实的内容呢，佛号也没提起来，这些东西也放掉了，那就完了，那就完了！所以每一个地方的这个层次，我们一定要辨别得非常清楚。现在我们照着我们现在这个情况，来一步一步地深入。

**爱执有情犹如一子，此悦意慈是前三果。**

因为你由于前面这个知母、念恩、报恩，策发了你这个可爱之相。这可爱到什么情形啊？就像自己的一个儿子一样。也许我们说：「什么前面是母，怎么一下子？」这个无关紧要的，这个不是，重点不在母跟子上面，只是说把一切的有情，从念母然后引发你内在对于她的这个心情，这是你所要的。如果这种情况，用「母」来引发这个最强烈，就用这个；如果用「子」引发你最强烈，你就用这个，这个是它真正重要的内涵。所以这里我们要分别得——每一个地方的行相，要分别得清清楚楚。

所以当你由前面这个三样东西，真的主要的「悦意慈，是前三果」，因为你由前面这三样，看见他这么可爱，一心一意要报恩，所以你要把种种的好处给他。好处是什么？慈嘛！慈是与乐，与乐之慈，这个心理就产生了。这个所以，对于前面三个结果产生与乐慈，这个是个结果。这个结果是什么？由于前面三样东西引发的，所以这个悦意慈是前面三样东西的果。

**由此即能引发悲心。欲与乐慈及拔苦悲，因果无定。**

那么「由此即能引发悲心」，因为你要把他，帮助他，一切快乐给他。你要快乐给他，当然你不忍心他有痛苦啊，要把他的痛苦拿掉啊！那么，你要去掉痛苦的这个心理叫悲心。是啊，所以由于慈，悲也生起来了；反过来呢，由于悲，慈也生起来了。说「欲与乐慈与拔苦悲，因果无定」，这个慈、悲之间，哪一个是因，哪一个果，没有一定。这个话很容易懂，但是我还要解释，

因为容或有的同学一时转不过来。现在到这里为止，它每一个地方，一定有这个因，前面这个因，引发后面这个果。

现在前面说的什么因啊？说，喏，你把一切众生看得见像你母亲一样，了解她是你母亲。然后进一步呢，既然是母亲呢想想，她母亲对你有多少的恩。哎呀，你想到这个恩啊，觉得你要报她的恩，要报她的恩啊，所有的好处统统要给她。统统要给她这种心情，实际上世间最好的给他快乐的这个心情，倒不是说给母亲，而是像个母亲给儿子一样，所以他下面说「犹如一子」。那时候你的心一心一意说：我把所有的好处都要给他——与乐，这个叫慈心。因为你要把好处给他呀，所以你不忍心看见他的痛苦，你同样地要把他的痛苦拿掉它，这个是说由于慈而引发悲。

反过来呢，由于悲，你看见他痛苦要拿掉，要他拿掉痛苦的话，所以同样地，你看见他痛苦要给他快乐，所以这个悲也可以引发慈。所以悲跟慈之间，不一定哪一个在先。但是前面这个知母，然后呢念恩、报恩，这个一定是前面的这个因，引发这个与乐慈的这个果，这个次第是一定的，这个地方我们要清楚。当我们把因果之间的次第弄清楚了，那个时候才晓得我们修学的必然次第是如何。

**故知母等三种所缘，即是与乐慈及拔苦悲二者根本，故于此中当勤修学。**

上面我们已经了解到说，由知母、念恩、报恩而引发那个慈跟悲，所以晓得说，这个「故知母等三种所缘，即是与乐慈与拔苦悲两者根本」。噢，现在找到了！说所以由此我们晓得：知母、念恩以及报恩三样东西，就是慈、悲的根本。你慈、悲一旦发起来了，其他所有要的都来了，所以说：所余因果它是此因之果。是此因，哪个因啊？就是知母这个，由于这个而引发的慈悲；慈悲为因，其他的一切都起来了。所以记得上面，经上面、论上面，以及宗大师所得出来的结论是什么？菩萨只要一法在手当中，其他一切都来了。一法是什么？大悲。以大悲为因，所有的其他东西都来了，所以所有的其余的果，都是这个大悲为因，所以「其余因果」。从哪里来的呢？从这个地方的因感得的果，所以我们第一个要知母。「故于此中当勤修学」啊！所以既然一切的根本的原因在这里的话，当然我们真正应该努力修学的在这里。



又发心因，修诸有情皆为亲者，是月称论师及大德月，莲花戒论师等之所宣说。

他不但前面那个传承喔，还有其他的那些大有名的大德祖师们也这么说。所以现在我们有了几样东西：第一个知母，第二个念恩——由于晓得母亲，所以感念她的恩；由于感念她的恩，第三个是报她的恩；要报她的恩，所以要给她快乐；要给她快乐，当然不忍她的痛苦，第五。那么就第五了以后，下面：

**增上意乐及以发心为果之理者。**

这个七因果当中，次第就是前面五样，再来增上意乐以及发菩提心。为什么要这样呢？下面说：

**由其如是渐修其心，悲心若起，便能引发为利有情希得成佛，即此便足，何故于此添增上心？**

他又问一个问题。实际上这个地方就是一个辨别，我们处处地方现在了解了说，为什么本论处处辨别？也就是说，本论真正好的地方，就是圆满的传承、圆满的教授，必然应该指出的具足的重点在这个地方。说像你前面这样地一步一步地修，如果你的这个悲心生起来了，悲心是什么？要利益一切有情啊！那么既然你要利益一切有情，你就要为利益一切有情成佛啦，为什么这个地方还要加上个增上意乐呢？那么增上意乐又是怎么一回事呢？他就说呀：

**欲令有情得乐离苦，慈悲无量声闻独觉亦皆有之，**

欸！说这个增上意乐有它特别的意义的，你说我们欲与有情乐，然后拔有情苦，这个心情声闻、缘觉也有的。很多南传小乘的，不，南传我们不去管他，现在我们不必说南传。小乘行者，佛世的时候他都要修什么？四无量心。四无量心是什么？慈无量、悲无量、喜无量、舍无量。所以无量慈、无量悲，声闻、缘觉也有的，但是这个不是增上意乐。什么叫增上意乐啊？就是说要自己去做，给他快乐要自己去做，去掉痛苦要自己去。这个无量，四无量当中啊，只是一个无量的慈心跟悲心，只是一个心，而不是自己亲自要去做，所以说：

**若自荷负一切有情与乐拔苦，则除大乘决定非有，故须发此心力强胜增**

上意乐。

喏，这个地方点出来了！所以我们平常不了解这个大菩提心的真实内涵，往往把这个混淆不清的根本原因在这里，现在看清楚。所以要亲自去——喔，是的，我要与一切有情乐，我要拔一切有情苦！这个不是拔一个、两个喔，要「一切」，没有一个余剩的。不但你有这个心，而且要亲自去做，这个心情除了大乘以外，任何其他人都没有的。所以真正的大乘行者一定要发这个心！而发这个心是什么？一定要先有了大慈悲心，由慈无量、悲无量，从这个心上面进一步说，你虽然有这个无量的心，但是这个心不派用场吧？你亲自要去做，那个叫作「增上意乐」。

**是故仅念一切有情云何得乐云何离苦，非为满足，**

下面两个字看看！

**须自至诚荷此重担，**

所以单单念说：「哎呀，一切有情怎么样要得到快乐？哎呀，使得一切有情都快乐，以及使得一切有情都离苦……。」这个无量心，这个无量已经了不起喔！欸，但是这个不够，还要进一步，要什么？自己去荷担。而自己荷担的这个心哪——至诚！从内心深深地、一点不假，实实在在，没有一点余剩的，要这样！

**故当分辨此等差别。**

这个地方的差别要分得清清楚楚啊！所以处处地方注意喔！这本论的真正殊胜的地方，你们如果从这个地方认识了，然后你去看，我们往往说：「哎呀，看看这个跟这个书差不多啊！」是，如果你不细辨的话是差不多，如果你细辨的话，这个里边差得天差地远！本论它每一个地方辨别这么清楚。了解了辨别得清楚的话，你绝对不会「啊，这样也好，那样也好！」绝对不可能！你要这样的果，一定要如此的因，差一点不行。很多地方，别的地方虽然指出来了，对不起，这个因果之间混淆不清；让你懂一个概念、种一个善根好像一样，要想如法修持的话，完全两件事情。这个差别，在这个地方我们渐渐了解了，这个是它的根本问题，根本问题。

所以现在乃至有的人说：「宗教嘛都是好的啦，劝人为善哪！」你不能说他这句话错，这是千真万确的事实。那我们都是差不多先生，都样样都是差不多，就这样。差不多到最后的话，地狱、天堂也差不多；然后呢，地狱跟佛陀也差不多；土地也是菩萨，城隍也是菩萨，佛嘛也是菩萨，就这样。这个现在我们这个地方，要分别得清楚明白。喏，下面就引经上面证明，前面这个道理说清楚了以后，马上说：喏，这个是经上说得明明白白的喔！

《海慧问经》云：「海慧，如有商主或有长者，唯有一子，可悦可爱可惜可意，

这么好法！

见无违逆，

你任何这个告诉他的话，他一定听从你，又这么好。

然此童子因其幼稚而作舞娱，堕不净坑。

年纪小啊，去随便去玩，一下子掉到粪坑里了。

次其童子若母若亲，见彼童子堕不净坑，见已虽发号哭忧叹，然终不能入不净坑拔出其子。

而其他的人，母亲啊、其他的亲人看见了，就跳啊、叫啊，但是没办法跳下去救出来。

次童子父来至其所，彼见一子堕不净坑，见已急急举止慌措，欲出其子心甚爱顾，全无呕吐，跳不净坑取出其子。」

说那个时候，他那个孩子的父亲跑得来，看见这么好的唯一的独生子，掉了这个不净坑当中，心里面没有任何其他的想法，只是慌慌张张地，一心只要救他的一个爱子啊，跳下去！一点不怕那个粪坑的脏，把他的独生爱子救出来。那么经上面是说明这个道理，举这个比喻。这个比喻当中，我们不必为了这个比喻当中这个母啊、父啊、亲啊，这种争论，就特别说明这个心情是这样的一个心情。这个心情就是前面说增上意乐，他不是单有有这个心在那边哭哭叫叫，要是跳下去把他救出来！

此说三界为不净坑，

我们整个的三界就像那个粪坑，所以我们平常啊……了解这个三界之内，这佛菩萨看见了就是这样。

独爱一子谓诸有情，若母若亲者谓声闻独觉，见诸有情堕生死中，

「独爱一子」就是有情，「若母若亲」就像声闻、独觉，虽然他见诸有情堕不净坑，也是

忧戚叹嗟然不能出。商主长者谓诸菩萨，法譬合说。

那么上面这个例子当中是说，母亲或者亲戚也看见这个孩子掉下去，在这地方叫呀、忧愁啊，但是不能跳下去。只有这个「长者」，长者就是表示有力大人，那个人看见了以后，就跳下去了。那么在三界这个不净坑当中，把我们救出来的，也不是那心力薄弱的那些人，而是一个绝有强力的这个，这个人是什么呢？菩萨。前面这个比喻就说明这个道理。

又说独一爱子落不净坑，如母之悲，声闻独觉亦皆共有，故依悲愍，当发荷负度众生担增上意乐。

所以特别这个地方说明，这个比喻当中说的，这个掉在粪坑里的这个儿子，就是我们现在这个比喻当中所指的，在三界之内沦落的这个众生。要救我们出来的这种悲心，声闻、缘觉也有的，所以单单这个是不算。要怎么办呢？要从这个无量的慈悲心当中，「当发荷负度众生担的增上意乐」，还要根据这一点，要发那个增上意乐。现在我们了解，这里所谓增上意乐的话，就是把那个慈悲之心还要增加。增加到什么程度呢？增加的内涵是什么呢？就是说我自己把那些人，从这个粪坑里边救出来，解除他的痛苦，亲自把一切的快乐给他，这个叫作增上意乐。这个七因果当中的最后一个因，第六个。

如是若发度有情心，然我现时不能圆满利一有情。又非止此，即使证得二罗汉位亦仅利益少数有情，利亦唯能引发解脱，不能立于一切种智。故当思惟无边有情，谁能圆满此诸有情现前究竟一切利义，则知唯佛方有此能，故能引发为利有情欲得成佛。

好，最后这个结果就出来了。就因为我们发了说，要自己亲自至诚跳下这

个三界的不净坑，把他一切痛苦解决，把一切快乐圆满给他。虽然我发了这个心，但是我现在帮一个人的忙，都不行欸，连我自己都不行欸！所以你真正要想解脱，虽然你自己可以解脱——证罗汉。证了罗汉以后，或者是声闻、或者缘觉，这两样东西，虽然还可以多多少少帮助别人，但是要想帮一切人解决问题，而且使得一切人达到一切种智的地位的话，这个不行，这个不行！

那么谁能够做到呢？谁能够没有一点无余，所有无边有情都救，而且达到的位次也高到最高圆满，谁有这个力量呢？只有佛！声闻跟缘觉他能够解脱，连他自己都是解脱了一点点，这是质上面根本啊微乎其微；量方面，他也能帮一点人忙，但也就这么一点点。所以不管若质、若量不够啊！那么要想真正解决的，不管是眼前以及究竟的一切真正的殊胜的利义，只有佛。所以说，啊！由于你这个增上意乐心，所以发现只有成佛——必然得到最后这个果，所以这个叫七因果，或者是六因一果。这个就是因果这个教授，这方面传来的，这是第一个。这个次第为什么要这样地从因到果，了解了这个，然后照着这个次第正修。

## 第二如次正修分三：

那么，正式修的时候分三：

一 修习希求利他之心，二 修习希求菩提之心，三 明所修果即为发心。

现在这个地方告诉我们了，我们怎么样求这个利他，怎么样从这个上面而求菩提。然后最后告诉我们，我们现在这地方要修的，是修的什么？就修那个发的菩提心。现在又说：

初中分二：一 引发生起此心所依，二 正发此心。

你要引发生起这个心，「所依」，就是换句话说依于什么条件、什么原因，这个原因是仗因缘当中说。所依的话就是我们这个心情，譬如说：欸，你看这个人苦啊！这个苦是你所依，引发你要拔苦等等。然后你有了这个，因为我们平常普通的凡夫的心量，就是你的内心根据这个缘对象的时候产生的这个效果。现在我们要这个效果的话，就看看你所依的是什么，当然这里还有正知

见这个道理。那么第二个发心，现在我们说，这个，

初中分二：「于诸有情令心平等，

先要对一切有情生平等心。

「修此一切成悦意相。 今初

第二，进一步修成一切悦意相。欸，妙咧！前面先告诉我们，先要使得一切有情先产生一个悦意可爱的；结果正修的时候啊，这个地方又教我们「令心平等」，好像这个里边又有矛盾，又有不同。真是有矛盾吗？我们看下去。我为什么在这个地方要停一下，这个有它大原因在喔，大原因在喔！学到这里，我们现在渐渐发现本论的殊胜的什么地方，它就是每一个地方，它每一个地方的行相都指得清清楚楚，而这个每一个行相彼此间的必然的因果关系，点得明明白白。

这个行相说清楚，让你了解它真实所指的是什么。所以这个行相，譬如说，随便说，啊，我现在要讲一个录音机，那他把录音机拿得清清楚楚，这个开关在哪里，让你弄得一点都不含糊。否则我们讲修行，讲了半天那个道理是啊，那动听极了，但是所指的内容到底是什么啊？一片模糊。佛法明明叫「觉」，结果你学了半天是越学越糊涂，脑筋里面是堆了一大堆这种文字垃圾。这个文字所指的内容是一无所知，仍旧是一片大无明，自己还觉得懂得很多道理，这个叫知见稠林。他现在不是，把文字所指的真实的内涵指给你看，到那时候你看：喔！晓得这是什么。这第一个。

你了解了这个东西以后，然后这个东西之所以能够达到这样的一个效果，它必然的次第，彼此一点都不紊乱，有了这个你要想去找它，那千真万确。从这个地方我们才晓得，平常我们修行，总觉得：「哎呀，要修行、修行！」看看哪！为什么修行不成功的，原因在哪里？就是一片糊涂。那么世间一件小事情，我们常常比喻你拔草，你不认得草是什么，你跑着去乒拎乒唧拔，结果拔掉的是菜，不是草。这么简单的事情耶，何况是修学佛法。所以眼前我们处处地方，再再点醒我们自己：不要一片糊涂啊！

所以我们常常有一个大误解，常常说：「哎呀，你不要去分别啦！」嗯，

这句话对不对？是有它的特别的道理在，这个是你求的果；你要它不要它妄分别，一定要了解：什么是错的妄分别，你如何去掉它，那要分得清楚啊！要不然你说，你不要分别，那好了、好了，那糊里糊涂地就坐在那个地方，那是无比的大愚痴，完全是畜生相。如果这样地学佛的话，那天底下都是佛了，对不对？如果是这样佛的话，那螺蛳、蚌蛤睡在那里打瞌睡，它就是佛嘛！那打瞌睡不分别的呀，就在那里睡着了啊！那岂不是最好吗？这个我们要清楚。所以本论一开头，就把这个行相辨得非常清楚，然后下面就一步一步，一步一步这样地来。

所以他下面就告诉我们：欸，为什么前面先说悦意，这个地方又要先「于一切有情令心平等」呀？现在我们看下去。这个地方一点都不能放空喔！一放掉一点，然后你修上去的时候，对不起，你就漏掉那一点。等到真正地现起的时候，你不知不觉当中，因为这个漏洞还在，于是跑上去的时候就出毛病，跑上去就出毛病。所以我们常常举个例子，不要说飞机，就是个骑个脚踏车吧！欸，那个脚踏车，那个轮胎当中，有一个砂孔在那里，嗯，就是打气打得满好，那没用力。等到你一骑上去，一用力，那个砂孔受不住了，「蹦！」一下爆掉了，你正在马路上，一个筋斗摔下去，完了！所以这个地方，要特别注意啊！特别注意！

所以我们平常这个心里边，一向以来总觉得：「哎呀！马马虎虎，马马虎虎。」这个是无始以来的恶习所在。现在了解了这个道理以后，即便我们说自己「哎呀，这个东西，还有这么深的道理啊！」那个时候也许你会委委屈屈，那个时候要了解喔：是，就是我们以前善根不够。所以他处处地方告诉我们，你前面一定要什么？净除罪障、集聚资粮。有罪障，障在那里，固然学不进去，你资粮不够也学不上来，这个道理我们要清楚。

所以他前面为什么用三士引导的次第，现在大家清楚吧？喏，对于这个上士来说，这是必然要一步一步上来，必不可少的步骤，这第一个。你没有这个的话，你虽然说上士是空话。而对这条件不够的人，你给他上士不行，所以他——欸！没关系，那么你既然不够的话，从下士慢慢做起。他也有他的入手，可以一步一步上升的走的地方。处处地方说明，这个圆满教授的珍贵难得，正确无比啊！现在我们看文：

如前下中士中，所说诸前行等所有次第，于此亦应取来修习。

那第一句话已经说出来了，对啊，这是我们次第这么上来的呀！所以你一定要把前面这个次第，拿来在这个地方增上、继续下去。

又若此中不从最初遮止分党，令心平等，于诸有情一类起贪，一类起嗔，所生慈悲皆有党类，缘无党类则不能生，故当修舍。

从前面这个次第一步一步上来，现在跑到我们这里是什么？正修这个大菩提心了。那么修大菩提心，我们晓得这个必然的因果是这样的次第，所以先要知母引发慈悲。那么，但是呢，欸，他不是说先知母引发慈悲，在正修之前，先要什么？要最开始的时候「遮止分党」。什么叫分党啊？党是叫党同伐异，跟你好的你就欢喜，哎呀，好得不得了；跟你不一样的，你就排斥他。



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 94 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十四卷·A面

这个心里边，欸，不平等，不平等。这个一开始的时候，你要把它去掉，「遮止」就是不要让这个心相影响你，换句话说，你一定要把这个心理的状态拿掉它。假定这个心里面没有净除，在这种心情当中，于是什么呢？对于有一些人，你看见了「起贪」，欢喜他；有一些人你「起嗔」，在这一个情况之下。所以呢，当你在这种状态之下修了以后，你的慈悲啊，你的慈悲也有差别的。喔，你看见他，那么你好的这个慈悲心强一点，看见那个讨厌的人哪，这个慈悲心就不灵光，这样。要想产生不分彼此的，这个不可能。

所以这个无量慈、无量悲啊，它不但是数量上面无量，而且这个无量的话——缘一切有情，没有任何一点例外，你的内涵本身也是无量，所缘的对象也是无量。在无量的有情当中，哦，有一些人你欢喜的，有一些人讨厌的。结果你凡是欢喜的话，你偏他那一边，心有偏，对你不欢喜的人的话，你就这样的话，你那个慈悲就完了！所以一开始的时候，它一定要避免这个，你的平等的、没有偏心的这个基础先要建立起来。这个基础是什么呢？修舍心，修舍心，所以先要修舍。那么「舍」有三种。看看喔，他每一个地方的行相辨得很清楚，哪三种啊？

**又舍有三，行舍受舍及无量舍，此是最后。**

这个三个名词所指的三个行相，说一下。这个里边「受舍」我们最容易懂，一个感受，啊，这个感受——啊，坐在这个地方的话，你觉得：欸，很舒服。或者看了这个对方，那他赞叹你几句，跟你笑一下，你又很欢喜，这个感受上头的受。感受上有三种，叫作乐受、苦受、舍受，这是一种舍的行相。

还有什么叫「行舍」呢？五蕴当中，受、想、行，行蕴当中的舍。「行」就是我们心理状态；那个心理状态啊，平等而住，没有执着。平常我们的心里什么状态啊？我们心里面啊，不是掉举嘛就是昏沉，胡思乱想。欸，它现在呢，行舍这个心相里边，平等正直、无功用住，那个要用了功，跟定相应的境界才有喔，就是这样啊！所以他心里边没有一点掉举相，而这个已经很高明。

欸！这个地方还不是，这个地方舍的叫「无量舍」——就是在任何情况之下，你的心里边不管缘任何有情，没有一点点讨厌，没有一点点执着，没有一点点其他的，就是一模一样的这个心情。这个才是我们第一步要修的，所以这个到最后。

### 此复有二，

就是这个里边还要说明两样东西喔！啊，它的细之又细，换句话说，它真正重要的地方是真是丝毫无差。看看哦！这个因地当中，这样地没有一点点差别。质量上面是不能有一点点杂质，假定有一点点杂质，请问能成彻底圆满无垢的佛位吗？不可能！尤其是最开始的因地当中。

所以我们常常记住，你造一个譬如说摩天大厦，我说造到最后顶端，发现一点点小小的毛病，啊，那没关系啊！你把它顶端拆掉了重来。现在我们最开始那个基础出了个毛病，你造了一百零八层，乃至于一千层，发现那个基础不行的话，对不起，一千层、哪怕一万层统统垮掉！对不对？这个很清楚、很明白。像你烧饭一样，等到你烧好拿出饭来，那个时候装出来的，一个苍蝇，「叭！」掉下来。你只要把苍蝇掉的地方，把它拿掉就行了。如果说这个苍蝇带着个细菌的话，那拿掉了以后，它其他的地方不沾染。可是你刚开始的时候，那个苍蝇，「叭！」一下，掉那个水里，那个苍蝇身上带着那个霍乱菌，然后呢，整个的水里面都是。所以他一定从一开始的时候，就这么细辨。同时呢，开头的地方，也是我们能力所及，它有种种的这个特别在这个地方。

这我们所以现在修学佛法，那么糊涂，一片糊涂帐的话，道理就这个上面。哎呀，都是讲那个大道理啊，讲得来，哎呀，也去弘法了，看见别人弘法，大家也去忙了。那么所以现在为什么我们弘不起来？乃至有人这么说呀：「你这个法不弘，它藏诸深山，传诸其人啊！」你宁愿不弘，摆在山里边，真正一旦有条件出来的人，他又把它撑起来了。结果被你这么一来的话，那金字招牌一旦砸垮了以后，完嘍！人家对这金字招牌从此不再信任，那就完了！不弘还好，弘了反而把法损掉了，有人这么说，道理就在这里，这样。所以我们现在有这个幸运，了解了以后，要感到高兴啊，不是忙得去弘啊！忙得要去认识、去做到，那个是真弘法。现在我们看，又辨！这个地方，喔，就是这个无量舍，这个还有两样东西：

谓修有情无贪嗔等烦恼之相，及于有情自离贪嗔令心平等，此是后者。

说，当你缘这个有情的时候啊，那时候你可能有两种。你看见这个有情本身，每一个有情他都是和和平平，这个是一种。因为他有情本身和和平平，既没有贪、也没有嗔，当然你看了以后，你的心里面也引不起贪跟嗔来，对吧？这是一种。还有一个呢，不是的，他这个有情本身是有贪、嗔相，或者说你对这个有情是可爱的，你对这个有情是并不可爱的，但是尽管这个人，对你一个是怨、一个亲，可是你对这个怨跟亲的人的心里的反应，却是在无量舍当中。这个人跟你很要好，要好也没关系，我心里不为要好所动；这个是你的怨家，你的怨家也不动我的心，我的心始终在那个舍相应当中。现在这个是真正重要的就在这里。

他为什么这样？这很明白，你要有情离开这个贪、嗔，这是不可能的，对不对？在我们张开眼睛来，这个是跟你好朋友，这个跟你不好；有情的人，这个人他要发脾气，这个人很快乐。如果你跟着外面转的话，你这个修什么？这个修不起来。就是你自己要修，不管外面任何境界，他在转，你不动；他跟你的关系有亲疏，你不动。那个时候你不为外面一切所动，站在这个上头，你才能够修啊！这个地方就辨是辨这一点。所以我们正式下脚的第一步，要这一个。有了这一个，那么令我们的心立于平等，这个是指这点。

**修此渐次为易生故，**

那么我们正修的时候，他又说了：欸，你要想修的话，必须要这样的一种心理的状态。而要修的这个心理的状态，这个心本身是什么？我们的心——就是心识的识，心识的心——那么这个心识本身，一定「三事和合触」，你的根对了境，然后生起了这个心理来。既然是因为对着境的话，由借重这个外境的这一个重要的一个因素在里头，所以他一定借重哪一种外境啊？中庸境。因为这个中庸境界，就是既没有利、又没有害，你看见他自然而然那个心平等。先把那个平等的心生起来，坚固了以后，然后再进一步看别的时候，不为它所动。不为它动了，然后呢在他上面，把它的原来动的都拿掉，于是你心里面一步比一步稳固。你看，它那个次第这么个完整法！

所以平常我们修行，我们往往说：「哎呀，看见这个好，我马上就去

修。」就像我们现在忏悔，啊，说一百零八拜，好，我也跑得上面去。听得很好，结果跑上去，拜了第一次没拜完，拜的半当中就腰痠背痛，第二次就想一个办法，哎哟……。所以它每一个地方，这么小地方是如此，大地方也是如此啊！所以你们千万注意呀！我们真正的毛病始终在这个上，一听见这个好——要！是，你要把这个好的要，但是呢，你必定要晓得，它这个好的是怎么样的次第上去。你要晓得，这个好的果一定要好的因，这个因是一点都不能错！你从这个上面了解了，然后你必然推到什么？啊！最第一步——亲近善知识，然后呢如理听闻。看起来好像慢一点，实际上呢，是最快速的路子，而且也是唯一的路子！

后面这一句话，在刚开始的我们不懂得，现在我们学了十二因缘以后，就懂得了。大家记得不记得十二因缘当中说，这个从因感果最快的两世，最慢的三世，大家还记得吗？为什么最慢的三世啊？它有一句话，说中间经过的无量世感果啊，这个无量世是其他因果在那儿在转，不是这个因感果的。这句话容或有的人还不了解，如果不了解，你们好好地看一下。换句话说，这个因下去了以后，感果的话，最快的是两世，最慢的三世。中间虽然经过无量世不感果的因，因为这个因它没有遇到缘啊，没有结果。所以如果这个因要结果的话，在任何情况之下，必定还要跟那个因缘相顺的，它才能感果。坏的是如此，好的也是如此。现在我们要求好的果，要想得到这样的圆满的果的话，你必定要有圆满的因。

所以不是说，哎呀，现在你害怕觉得不行啊，你停在那里。停在那里的话，你就没有办法引发你要求这个善果的，这个因不下去的话，请问这个善果会不会自己掉下来？不会。到什么时候会呢？一直等到有个其他的因缘，你到那个时候又想：「哎呀，我要去做！」然后你还得照着它如理如量地去做。那个时候，当初你一念想求圆满这个果的这个心啊，不断地以善法欲，然后努力勤精进去策发，然后再感果，对不对？

中间可能隔无量世，是的，但是在其他的无量世，都是你在恶法当中。既然是恶法当中，也说明了什么？你要嘛不让他感果，要感果唯一的方法，你一定要拿正确的善法欲，把这个因做对了，去做到。所以从这个地方我们了解，这也是唯一的一条路。假定你了解了以后，现在这样做的话，欸，不会中间

隔无量世。所以结果是什么呢？也是最快速的一条路，现在懂了吗？这个概念我们一定要弄清楚。你如果弄清楚了话，我们才不会偷懒，说：「哎呀，马马虎虎、不行啊！」因为你现在怕苦，马虎的结果是什么啊？堕地狱。现在这么一点点小苦啊，你还有机会啊！稍微撑起来就行的，克服了！到了堕了地狱的话，不但没有机会，而且大苦是无量无边，就行了吗？所以这个是我们了解的啊！

所以我在处处地方听见这种，我的师长常常告诉我：「你平常的时候尽管做不到，可是你一直发那个愿，说我决心一定要克服这个。」克服的什么呢？不但现行一定要破，然后这个种子习气一定要彻底拔除，绝不遗剩！不要单单地发那个心喔！发了这个心，然后你找种种的方法，怎么样在行持上面去做到它，千万不要一点宽恕，不要一点借口。因为这样的原因，我所以才了解到，是，平常的时候，有很多人跑得来：「哎呀，法师啊，你现在不舒服啊，休息、休息啊！你也该休息、休息啊！」我一听了就觉得这个毒药，尽管他是好心，尽管他是好心。那我真是怜悯他，我现在没有能力救他，我只有唯一的办法把他赶出去。如果说他是我尊长的话，我恭敬，下次不敢见，这是千真万确的事实。那怎么办呢？这个反过来，这个人跑得来告诉你：「某人哪，生病啦，你赶快努力啊！再不努力的话，那个两脚一伸就完啦！」啊，我感谢他！这个心情我们要千万要了解的。

前天我在这儿跟老和尚讲，哎呀，所以我觉得我们这个地方有最了不起的大善知识，他就告诉我这么一个公案。昨天不是老和尚坐在那个我门口，在这个地方啊，我每次一看见他，我就欢喜，一方面就是景仰、赞叹。所以我有机会总是，只要有空，平常我自己忙，也没办法了，我一定跑过去跟他随便也可以说谈谈，也可以说请安。但是你只要跟他随便聊的话，你一定哪，你得到好处。他就跟我讲讲，这我就请示他一点小事情，他就告诉我一个公案。啊，我听了我真感动。

他说那时候这里，不晓得是大概圣印法师，不晓得哪一个地方，请他到他佛学院当教务主任，他一定不答应，哎呀，闹了很久！那有一次，终于闹了很久，他就答应了。答应了一去了以后，可是那个地方是个女众佛学院，那么他所以不答应，那个他痔疮非常厉害。那个痔核你们不晓得那个痔核之严重呀，经常流了很多血。那么那一次开学典礼，那开学典礼是很慎重、庄重的，还请

了什么市长啊，什么一大堆的长啦！结果他那坐也不能坐，仰得那这样，侧着个身子坐在那里。那么完了以后，就休息的时候啊，他休息完了以后，觉得那下面湿湿的，站起来一看，啊，下面一大堆都是血，他心里就觉得不得了——唉！虽然这个是痔疮，但是这个女众地方，人家不了解的。

尤其是你晓得他老人家的持戒，万一起一念的这个误解，不可以，佛本来很多戒是讥嫌戒。唉，一定要想办法治，拿掉它！但是那个医生是没有办法可想的，那信佛的人晓得，我只有求佛菩萨。怎么办呢？求佛菩萨，说：「观世音菩萨，你一定要帮忙我，我一定要下那个决心，要把它拿掉它！」那天晚上回来做了晚课，他就跟同学说：「你们先休息，不要管我，不要管，任何情况之下不要管我！即便我死掉了，今天晚上不要动，明天再把它抬出去。」就这样，喔，大家同学很尊敬他，不管他。

所以我在这地方也跟你们说啊，你们不要说：「哎呀，老法师，你好啊……。」这种话，你自己害自己可以，在这个地方来我绝不愿意，我不能帮你忙，我已经很惭愧。那个老和尚就是这样，所以他说完了，固然那些同学大家……然后他就去拜。下了晚殿，一心求观世音菩萨：「你一定要帮我忙啊！一定要求啊！」然后拜，拜呀拜。拜到后来，拜得筋疲力尽，实在是拜不动，头昏得一塌糊涂。「我现在站不起来，但是呢？站是站不起来了，我这个还可以动。」然后那个地啊，那个头就在那个地上磕响头，「更蹬、更蹬、更蹬……」撞，这样。磕到后来，那个头也实在动不了了，趴在那个地方，一点动不来了。「但是我身体上动不来了，可是我嘴巴可以。」那就嘴巴里念：「啊，大慈大悲观世音菩萨，大慈大悲观世音菩萨……！」念到后来，这个舌头也干掉了，念也念不动了。「念不动了，我心还在呀！」他心里边就念，一直在那儿求，一直在那儿求，这样，这种心情喔！

现在我们稍微一点点就觉得：「哎呀，不行啊！等一下要是这个地方不对呀，早一点去休息啊！」拜了两拜啊，叫你早两分钟起来，又觉得：「哎呀，明天还要这样，后天还要这样……。」啊，那是一无是处啊！结果他就这样拜，欸，你真正地舍命而来的话，他就肯。可是这个地方，我不鼓励大家这样去做喔！我这个地方特别说明，你记住！大师告诉我们，你们不要硬来，硬来不可以的。老和尚有老和尚的意志，这个次第很清楚，始终记着大师告诉我们的次第。我这个地方，只是特别让我们的心里边建设那个心理。



我再说下去，然后呢，欸，他那天马上就有感应。这个人就简直进入昏迷状态——欸！看见了，看见观世音菩萨，结果。然后呢观世音菩萨，他就发现观世音菩萨膝盖上的，左右膝盖上面，有两个人跪在那里。他看见了觉得很欢喜，一欢喜，那两个没有了。这一欢喜他就想：「对呀，这两个是记善恶的吗？」他想：「我这一生哪，虽然是啊坏事啊，是的的确确做了，但是我毕竟还是做了好事多呀！看见这种东西呀，一定是菩萨加持！」他说：「菩萨我告一个假，让我看看。」欸？觉得那个满好了吧！「我在佛堂里边不行啊，菩萨，我告一个假，检查一下。」然后呢，那时候精神一来，他不知不觉耶，本来已经是这样了。他不知不觉是告了一个假，跑到房里一摸，整个的几十年没有好的，没有了，完全没有了，到现在没有了。嗯，看看喔！这样。

所以我们现在大家学佛法，精进是资粮善当中精进是第一。现在大家不要去学那个啊，你不要说：「欸，我今天也来一下！」不要，不要。这个地方的本论的每一个地方的次第，你这个次第没有弄清楚之前，你摸进去，前面老记着这个话喔，你一摸一定错！所以现在我只是鼓励大家，千万不要说还没有做又先畏缩，现在觉得：我有这个机会学这个圆满次第……。而目前我们排这个课本身还是非常好的，你只要照着这个来，建设起这个心力，然后照着这个建设去做的话，没有一样得不到。

所以我在这个地方说，「修此渐次为易生故」，它有它的渐次，现在知道它那个渐次是告诉我们，啊！这样地一步一步地来。就是我这个地方现在谈那个渐次的话，每一个地方分析啊，万一你们心里面觉得：「哎呀，怎么这样来！」的话，这就是你们的障碍，这是我告诉你们的。所以我刚才讲老和尚那个故事，策励我们哪！现在我们这种，住在这个地方样样现成，样样现成。怕你记不住还要有录音带，怕你听不清楚还要有留声机，哦，不是，这个、这个什么？哦，扩音机。你怎么可以跟他相比呢？所以我们内心当中，在这一点上面一定要注意！继续下去，说「修此渐次为易生故」，

**先以中庸无利无害为所缘事，次除贪嗔令心平等。若能于此心平等已，次缘亲友修平等心。**

那么，先看这个、这个对象，这个对象本身跟你没有怨亲的，没有怨亲的人。然后呢，在这个上头除掉这个贪嗔之心，这样。因为这个怨亲的人本身并

没有贪嗔，然后要在这个身上本身的现象就是舍。然后在这个时候，他前面已经告诉我们的，他不是对方使你亲爱或者怨家，而是说缘对方的时候，你拿你的内心哪，这个贪嗔之心拿掉。所以对方第一个是引发你的心是平等，但是真正重要的，还是从这个身上面，你回过头来检查你自己的内心，这个在这个上头，使得不被这个怨亲的心而动它。在这个上头，你得到了这个舍平等了，然后呢，缘亲友的心。因为亲友这个心，虽然有这个耽着，但是这个耽着本身力量比较弱，所以在这个上头，你再进一步推展。

**若于亲友心未平等，或由贪嗔分别党类，或贪轻重令不平等。此亦平已，次于怨敌修平等心，此若未平，专见违逆而起嗔恚。**

这些都不可以。假定说看见了亲友心以后的话呢，那个时候你会发觉到：欸，看见这个欢喜的人，那么自然而然哪……。虽然你看见中庸的人，你心里面不动，看见欢喜的人，你心里面跟着欢喜而去了。那时候把它拿掉，把它拿掉，就是这样。然后再进一步，对有怨的人再把它拿掉。假定说有亲的人，有亲爱的人你不能拿掉的话，看见亲爱的人你就耽着，跟着这个而去。如果看，对这个怨的人，你没有拿掉的话，由于怨的人你就跟着怨而去，这个舍心就生不起来。如果这个舍心生不起来，然后在这个心理不平等的情况之下，你修的慈悲的话，那个慈悲始终是像爬山一样，一脚高低，那个慈悲根本大不起来。所以，当这些都平了，

**若此亦平，次当遍缘一切有情，修平等心。**

那个时候，你的质完全对了，然后呢，把它量扩大，扩大到在任何人身上面。到那时候，你看见任何人，不管这个人亲、怨、平等，跟你再好，你看见了，心里面了不动心；跟你再怨，你心里面了不动心。这是第一步。所以在任何情况之下，你不动，你不为外面所动，然后你就运用你的心，你要它什么样，你就成什么样。否则你这个心一直跟着外境转，你虽然觉得：「欸，要怎么样……。」可是境风一动，你也跟着它，被它动掉了，那是不行，那个不行。

譬如说，我们现在说写字来说，你写字那个笔啊，那个笔写在那个纸上面。是，现在满好，但是万一那个纸碰见那个水的话，那个笔就化掉了，那个

字也就没有了，对吧？现在呢，我现在用的纸质不怕水，现在那个笔是油质的也不怕水。你本身不怕水，然后你写了字摆在上面，那个水尽管来的话，对不起，动不了它，是不是这样？那个字还在上面一动不动。这是为什么你事先必定要先准备好了，了解、清楚不清楚这一点？

所以我们事先那个心里边哪，先要不为它所动。就像刚才说，那个纸不是说摆在这个地方，摆在这个地方可以，但是你现在要缘的是一切有情；所以换句话说，这张纸不但要摆在房间里，还要摆出去喔，还要风吹雨打喔！所以你在室内虽然是满好，被水一泡，完了！那个不行。所以这张纸本身禁得起风吹雨打，然后你在上面写字。写字的时候，你现在写得干干的满好，水一来的话，那个墨水又冲掉，这个不行，这个墨水也要禁得过风吹雨打。

现在我们这个心理也是这样，所以你不要去忙着去写字，换句话说，你不要忙着在心理上面先把那个慈悲放下来修成功，不要！因为你那个慈悲啊，在这个不平等的心，心没有摆平之前，摆在这里温室当中，就好像摆在这里，那可以；万一碰到境风上面一动的話，好，碰见水被水溶掉，碰见风又吹掉，那没有用！这个道理懂不懂？这个地方所以给我们说这个，就是这样。「若尔」，我们翻过来。

**若尔于彼由修何事能断贪嗔，谓修二事。**

那么进一步，我们说：对呀，这明明是他是亲爱的人，亲爱的人嘛难免喜好啰、贪着啰！明明是你的怨家，怨家嘛当然我们发嗔恚啰！你怎么办能够对它舍掉呢？欸，他告诉我们哪，这里进一步，前面先说道理，道理告诉我们的，就告诉我们怎么个修法——修两件事情：

**就有情者，谓念一切欣乐厌苦，皆悉同故，缘于一类执为亲近而兴饶益，于他一类计为疏远，或作损恼或不饶益，不应道理。**

说第一个，拿对方来说——有情，对方来说。就他来说，你不是要利益他吗？那么没有一个人例外的，没有一个人例外的，大家都希望快乐，大家就厌恶痛苦。就他来说，没有一点差别，人是这样，畜生是这样，不管是哪一个。现在你对他，说有一类要给他好处，有一类要疏远哪；给他好处，或者疏远，这个不合理、不合理。这个是他那一方面，这个很明白啊！那么另外就我自己方面，就我自己方面那怎么办呢？我自己说：明明是这个有情的人，我欢喜

啊；这个嗔恚的人，我讨厌哪！他下面就告诉我们怎么办呢？

**就自己者，当作是思，从无始来于生死中，未经百返为我亲属，虽一有情亦不可得，于谁应贪，于谁当嗔，**

嗯，你如果能够这样地观察，我们眼前所以是凡夫，陷在眼前境界无明当中。实际上，我们无始生死当中，就在凡夫当中已经转了不晓得多少趟了。转了多少趟当中，大家没有一种关系没有发生过，各式各样的关系都有过。所以你随便要想找一个人，说这个人跟你没有任何关系的，找不出来。任何一个人，都跟你有各式各样的关系。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十四卷·B面

是你的最亲爱的人，也你的大对头，也你的毫不相干的人。既然每一个人都是这样的话，你然后分他、这样分，这有什么好分的呢？就像我们平常相处的，今天好得要命，明天吵得要命，到后天又是如此，后天又是……。你天天这样，你还何必再忙这些事情？这不是毫无意思吗？就是这样。所以啊，如果你能够懂得这个道理，放远了眼光去看的话，那问题都没有了。

**此是《修次中篇》所说。**

那这个就是告诉我们这个，这个是性宗的修行的方法，特别地告诉我们有次第，这个初、中、后三篇。

**又于亲属起贪爱时，**

那么其次「起贪爱时」，再引经上面，这个经上面：

**如《月上童女请问经》云：「我昔曾杀汝一切，我昔亦被汝杀害，一切互相为怨杀，汝等如何起贪心？」**

如果说你起贪心了，起贪心的最好的对治，就想：「唉！以前啊，我也杀过你，你也杀过我，这样地大家互相杀，有什么好贪着的？」

**及如前说无定过时，一切亲怨速疾变改所有道理，**

在前面，我们想那个六苦当中说过了。在生死轮回当中，没有一定的，一下亲得要命，一下怨得要命。所以当你想到亲的时候，你想想怨，想到怨的时候，想到亲。你这样一想的话，就是正好把它扳平：好啰，好啰，没有什么好想的。心里面就行了嘛！这样，很快地就把那心弄平了。

**当善思惟，由此俱遣贪嗔二心。**

你只要善巧地思惟这个的话，这两样心里面哪，就把它净除掉了。

**此取怨亲差别事修，故不须遣亲怨之心，是灭由执怨亲为因，所起贪嗔分党之心。**

他每一个地方，他又来告诉我们，现在这个是什么？取怨、亲的差别。就是说，你在这个……是，这个人本身，一定的，我们人在世间当中，自然这个人比你亲近一点，这个人比你疏远一点，乃至这个人怨家，这个是事实摆在这里，这个也你不去管它。而真正重要的就是说，当这种境界现起的时候，你内心当中亲的人哪，你对他，哎呀，贪着之心，要遣除掉这一个；怨的人，你排斥之心，要拿掉这一个。刚才说过了，在这种状态当中，你能够做好了，一切任何的境风，你的心里边就在舍当中，不为它所动。我们不要以为如如不动哦！离开如如不动，还天差地远哦！现在我们心里面一天到晚跟境风所转，我们说：「不分别，如如不动。」那真是颠倒不异！所以这个次第我们，我所以这样提的话，千万要注意每一个地方的行相，你必定弄得清清楚楚。要不然的话呢，你随便一开口也错，一听哪，也弄到不晓得哪里去啦！嗯，下面继续说，

**引发一切成悦意相者。《修次中篇》云：「慈水润泽内心相续，如湿润田，次下悲种易于增广，**

那么有了这个平等的心，进一步就告诉我们，怎样办呢？欸，那个时候引发悦意相了。要慈水，能够润泽你内心的相续，当你内心经过了那个慈悲润泽了以后，像那个田哪，先滋润了，然后滋润了以后，下那个悲的种子，它易于增广。

**故心相续以慈熏习，次应修悲。」**

哦！那个时候，我们在这个上头啊，就可以先引发悦意，先修悲心。

**所说慈者，谓于诸有情，见如爱子悦意之相。**

这个慈的内容，就是对一切有情啊，就像可爱这个独生子那样的可爱法。

**又此所说由修等舍，息灭贪嗔不平恶涩，如调善田。**

那么修这个悦意相之前，先要什么，这所以为什么先要修内心的这个「等舍」。先把这个内心当中不平的这个恶念，「粗涩」就是不平的那个贪嗔之念，弄干净。就像先把那个田，先把田弄干净，弄干净了以后，弄平了，然后

加慈水，然后呢灌那个悲种。所以他这个下面说明：

**次以见为悦意慈水而润泽已，下以悲种，则大悲心速疾当生，应当了知极为切要。**

你能够照着这样的次第去一步一步欲修的话，那个大悲心啊，很快生起来。「应当了知极为切要」，这个话，这样子最快速的，这样最快速的！所以现在这里呀，修行尽管还没有行，但是马上用得上刚才说那个道理。喏！这个是最快的，也是唯一的，现在大家都懂了吧？这个概念我们必定要先建立起来。建立起来了以后啊，你自己晓得这个是没有退路。不是没有退路啊！我们所以要退的原因是什么？求安乐。结果你发现，退下去的结果是只有苦，一条路，而且大苦！进前去虽然是苦，小苦却是大乐！现在我们处处地方为求一点点快乐，那个时候你了解了正确的行相，正知见得到了以后，为什么说到最后一定会走上这条路的原因，现在大家了解了没有？喏！就是这个地方。所以如果是这个概念还不懂的话，你不必忙，只要这个概念建立起来，这个修行是一定成功！而且是最快速、最圆满、最好！

今天《菩提道次第广论》两百一十六页，两百一十六页。那么现在这个地方，就是「正修」啊，正修修习菩提心，正修菩提心。那么正修菩提心当中呢，前面已经说了，引发这个心要什么条件，然后呢根据这个条件，来真实地策发这个心里面。前面所有的这个辨，这个地方现在大家已经了解了，说真正圆满教授，真正无垢正确的这个指导，它每一个地方辨得这么细致。然后你把这个两个跟以前一比的话，立刻就有这个感觉。

以前我们听见了这佛法，哎呀，感到非常欢喜啊，好得不得了啊，人人想求啊！这个是非常好的现象，种一下一个种子。当你真正想努力深入，要想契入的时候啊，就不得其门而入。感受上的好的，说起来是圆融无碍的，但是呢做起来的话，却像什么呢？像这个摸着一个人家说水上葫芦一样，你碰上，它就跑掉了，碰上就跑掉了，碰上就跑，你怎么抓也抓不住，怎么抓也抓不住！所以弄了半天啊，就莫可奈何。幸好还有一个法门，那么我们也只有这一个法门，说：「啊，念佛啦！」所以这个叫作末法的善方便。现在你正确地了解了这个方法以后的话，你由这个次第是步步深入。同样地你可以用这个方法来念佛，这个方法来念佛就上品上生，如果你修其他的法门，照样地，任何哪一个

法门，你都可以如理如量地达到要达到的量。所以达到多少，那是看你自己的认识跟精进。

现在呢，我们继续地把它那个每一个部分，一步一步地顺着次第来了解它。上次讲到说，啊！我们正式要修的时候，先要慈水来润泽我们的这个内心身心相续，身心相续。有了这一个，然就呢就像种田一样，把那个田啊，先把它不平的硬块什么等等，把它弄干净了，然后呢，再以慈水来滋润它。这样做的话，那么这个悲的种子就很快生起。所以两句话，「应当了知极为切要」，那这个才是最最重要的部分，这个才是我们应当了解的。

所以我们刚才说，前面之所以听得欢喜，感觉得又觉得圆融无碍，又这么好，而所以无从下手的话，你望洋兴叹的话，实际上就是你没有抓到这个根本。所以现在哪，了解了这个才是我们真正应该进一步认识的。有了进一步认识以后，产生的效果是什么呢？以前这个只是种一点的善根，现在却是结的善果。

我们立刻可以回想一下，在讲十二因缘的时候，说感果快则两生，慢则三生。实际上那个三生哪，真正说起来，时限是无量阿僧祇劫。那么这个三生就是说，你种下那个种子，要快的话两生，慢的话第三生。第三生靠什么？就是那个种子啊，经过如理如法地去滋润它。那么以前呢我们虽然听懂了，虽然欢喜，可是你没有方法，不晓得怎么去滋润它啊！不晓得怎么滋润它，说：「好啊！」大家说好，说了好了半天，就像天上的人造卫星一样，好是好，你只能望望它！只能望望它，其他的就不行了。现在是不但的好，你晓得怎么登堂入室，它就可以把你送到天外，超出我们现在这个生死轮回的苦海！那么这个里边分三部分：

**此中有三，初修母者。**

这个第一个知母，晓得这是母亲。

**生死无始，故自受生亦无始际，若生若死辗转传来，于生死中未受此身，未生此处决定非有，亦无未作母等亲者。**

我们这个生死，啊！无始以来这个时间，你根本无法想像的。所以呀，因为生死无始，所以一生一生地受生，也不晓得多长、多远。从这样的生死当中，不断地来，说哪一个身体没有受过的？没有这样的事情！哪一个地方没有



去过的？没有这样的事情！哪一个人没有做过你母亲的？没有这样的事情！换句话说，我们在生死当中啊，什么样的身都生过，从最高的非想非非想天，到十八层地狱当中的这个阿鼻地狱种子，这个是六道。然后每一道当中啊，哎呀，当蛄飞、螻虫，蚂蚁、国王，最大的到最小的，最穷的到最富的，最苦的到最乐的，没有一个地方没去过，都去过。然后呢，所有的地方也都去过；还有呢没有一个人例外的，都曾经彼此做过父母。所以在这个地方特别强调，没有一个人不是自己的母亲。

如〈本地分〉引经说云：

他下面特别说论、经，下面就是证成这件事情。

「我观大地，难得汝等长夜于此未曾经受无量生死。

这个经上面还是说，看那个大地上面哪，没有一个地方啊，你们没有去过的。

我观有情，不易可得长夜流转未为汝等若父若母兄弟姊妹轨范亲教，若余尊重，若等尊重。」

上面讲次数，这个上面讲人。在这个整个生死轮回当中，找不到一个人说没有做过你的父亲、母亲、兄弟、亲戚、朋友……找不到！

此复非仅昔曾为母，于未来世亦当为母，无有边际。

过去是如此，将来呢还是如此！就这样。

如是思惟，于为自母，应求坚固决定了解。

你这样地了解了、思惟了以后啊，那么要——所有的有情都曾经为自己的母亲这件事情啊，应该求得决定的了解。「决定」是决定不移，这个决定不移的信念还要坚固。那么这里说，他为什么别的东西啊，不讲那个地方、不讲别的人，讲母亲呢？这个道理一层一层地说下去，说到下面我们自然容易了解。

此解若生，次念恩等亦易发生，

当这个了解到，为自己母亲的这个了解坚固了、生起了，那么念恩也容易生起。

此若未生，则念恩等无所依故。

就是你如果说这个概念没有的话，你无从念恩。现在这个地方已经很清楚，这个次第，必然的次第。说，晓得是母亲，然后你在母亲身上可以念她的恩。昨天有位同学，他先看了以后，他说：「欸！那个三宝不是对我们有很有恩吗？其他很多，为什么不念佛恩，念母恩呢？」对呀！你们大家想想看什么原因啊？

所以这个地方，它每一个地方有它特别的地方。说我们现在是什么？我们现在是个凡夫，我们凡夫啊，尽管信得过佛，可是对佛法的真正的内涵，净信心不一定人人有，不一定人人有。而大部分所以为凡夫的，就正因为一步一步上去，肤浅的信心是有的，净信心可是没有；这个净信心，必须要根据自己的经验。反过来说，你自己思惟观察的这个经验，对我们产生最大的力量。这三宝啊，虽然人家说：「恩大、恩大！」可是你没有经验过，无从从你的经验当中，引发它深刻的这种感受，引发不出来。所以这个不念佛，尽管佛的恩再大，是念母亲，这第一个。

第二个呢，眼前尚且如此，在以前那对你亦复如是。他现在真正的重要的话，要引发我们大菩提心，要普缘一切众生去救济他。为什么要这样呢？还是要从这个知母、感恩、要报恩上去。要报恩，那么你想到母亲，然后呢每一个人都是你母亲，你要报每一个人母亲的恩，所以你这个大悲心啊，就能够遍缘一切一无遗漏。所以这一点哪，产生这样力量的，世间、出世间，对我们初机来说，在我们的感受上面，真实要想找到这个，只有母亲，这是它的原因。所以它每一个地方啊，就那个关键在什么地方，我们必定要把握得准。

而且呢，我们要晓得，真正初机修学佛法，一定在人道当中。那个畜生的话，尽管你告诉它母亲，那母亲是什么它谁也不知道，谁晓得谁是母亲啊？那个卵生畜生，它根本不晓得，就是那个胎生的畜生，它也不认识母亲啊！这个人是不一样的。而且你看同样的动物当中，这个人间这个母亲对这个子女的养护啊，那六道当中，没有其他任何一道可以堪与相比的。再加上只有我们人道当中啊，他有这个思惟的力量。而要想跳出轮回，要想摆脱那个，最主要的力量就是什么呢？就是那个思惟。这一点，我们要了解。

现在我们继续下去。说有了这个，下面的根据就有了依了——依止着这个上头，这个因。晓得了母亲，下面怎么办呢？念恩哪！所以，

**二修念恩者。修习一切有情是母之后，**

有了这个基础以后，

**若先缘于现世母修速疾易生。**

先从眼前的母亲来修起。

**如博朵瓦所许而修，**

那个祖师怎么告诉我们的。博朵瓦呢，就是传那个敦巴尊者、阿底峡尊者；就是这个完整教授，阿底峡尊者从金洲大师，那最圆满的教授传承。就表示，喏！这个最圆满的教授传承那些祖师们，从佛以来没有断过，如理如量地，他们都是这样修。

**先想前面母相明显，次多思惟非唯现在，即从无始生死以来，此为我母过诸数量。**

先想面前母亲现起，母亲现起。说到这个地方，当然我们懂道理一下懂了，如果要真正修的话，觉得：「喔唷，这个母亲怎么现得起来啊！」大家记得吧！在本论刚开始的时候，教我们修行的时候，先修什么啊？修皈依。他修皈依的时候，几个条件，第四个条件，坐下了，然后你就坐在这个地方啊，皈依观想资粮田，那就是我们的三宝，它一定要明现，跟你的身心相续和合。因为你看得清清楚楚前面是佛，然后你了解得明明白白你现在是苦，所以啊我现在的苦，一心皈投这个佛。那是下脚第一步，这已经有了；万一没有，那么你要怎么样？忏悔业障、积聚资粮，然后等等。所以前面这个次第一步，这是共下士的事情，他到那个时候要观想什么，嗯！他就观起来了。所以到这个时候，已经进入上士了，观想母当然很容易。

所以至于说我们现在还做不到，所以为什么眼前我们最重要的，就是那个忏悔，就是那个忏悔；还有呢，就是积聚资粮。所以说目前啊，这要想积聚资粮，我们诸位是最佳的地方。你在这个寺院当中，一个出家身一举一动啊，无处不是！而且以出家身去做的话，你随便做一点点，所积聚的那个功德资粮啊，那个在家人是不晓得要做多少！大家还记得吧？把三千大千世界的所有的东西拿出来是供养三宝，供养了多少时候，不如做个出家人跑去点一个灯。有这么大的好处啊！啊，所以当你想到这个时候，那你叫你不出家也办不到，就

是这样。

我们处处地方要了解这个地方，你这些做到了以后，然后你坐下来观啊，很容易生起来了！然后呢，你观了生起来了以后，你说等到这个生起来了以后，那个大慈悲心生起来了，大菩提心生起来了，你回向往生——上品！就是这样了。它也不要你念，拼命地念多少佛，这是千真万确的事实。然后你回过回头去，看《观经》也好，看《无量寿经》也好，欸！这个道理你完全能够明白、能够贯通。

现在我们归属还到本论上面，说把母亲看得清楚，那么然后呢，其次不但修现在的母亲，还要想：对啊，这现在的母亲啊，这一世，可是我们生死的无始以来，哎呀，这个曾经为自己的母亲的这个数量无法想像啊！

**如是此母为母之时，一切损害悉皆救护，一切利乐悉皆成办。**

所以所有的这些母亲，当她生育我的时候，当她做母亲的时候，所有我的一切的不相应的损害，她样样地方来救护我们，所有的快乐都给我们。这我想啊，这两点，我们人人可以体会得到。

**特于今世先于胎藏恒久保持，次产生已黄毛疏竖，附以暖体十指捧玩，哺以乳酪授以口食，口拭涕秽手擦屎尿，种种方便，心无厌烦而善资养。**

啊！那个时候我们就从一开头，先哪，这个肚子里面怀着，啊呀，那真是、真是样样东西靠母亲。然后呢刚刚生下来的时候，那母亲抱着我，那全部精神贯注在这个身心上面。啊！这种状态。然后呢，喂奶、吃食，脏的东西跟你擦，哪怕是大便、小便，没有一样东西不做得千妥万当。所有的脏的东西——哎哟，我们现在平常看见一点这种东西，不要说叫你去擦、叫你去摸，人家跑得去随便吐一个痰，你看了心里面：「喔唷……」可是这个母亲对于自己的话，不管是这一个，乃至于大便、小便，她跟你弄得个干干净净啊！我们想到这里，是母亲之恩是无法想像啊！而且做这种事情，心里是没有一点的厌烦，而用种种方法资养。现在我们做一点点事情，心里边哪，哎呀，这个嘀咕得不得了！

**又饥渴时与以饮食，寒时给衣，乏时给财，皆是自己未肯用者。**

肚子饿了马上给你吃，冷了给你衣服，少了，什么少了就给你，都是自己父母不肯用的，不肯用的。我自己是出了家没体验到，但是以前的朋友、同学们，后来见了面了，大家谈起来，大家有一个共同的一句话，有意思极了：「唉，忙了半天还不是为了孩子！」这句话，当年自己的的确确不晓得父母的心血。我想将来你们诸位，也大部分人如此，也就是幼年出家，也可以说最幸运。就是有机会的时候，如果你们要回家，这是唯一的事情，将来应该体会的。其他的事情，看见那个家，是一无是处！这个「家」，这个下头一窝猪，表示啊，哎呀，这么地愚痴，这么地脏垢，一无是处！但从这个地方我们要感受得到，在这样的一个父母对你的恩，你能够从这个地方感受到了，然后这个大菩提心生起来了。这也是我们应该注意的。

所以平常我们不要轻轻松松啊，这个人家世间的人说：「忘恩负义，世间第一等大罪人。」现在我们修学佛法的人，居然也是啊，哈哈，说讲仁义道德，都觉得：「哎呀！这个世间的。」佛法的仁义道德最高的，却做了最忘恩负义的人，这怎么可以啊！所以这个地方我们千万要深刻地认识。正式修的时候，它每一个地方，必须要它很深细地你去思惟观察。所以我刚开始的时候也随便看过，后来善知识告诉我了，我就在那个地方想。现在我不大愿意想，我一想啊，我实在忍不住，我每一想，我实在忍不住！这个的的确确地，你们要的确好好想，好好地想想它，对你们有绝对的好处。母亲的恩德，你的的确确无法想像的，哪怕你老了……。

唉，我自己记得，前年我回去了，我母亲八十几岁了。我母亲出门哪，我母亲就给我说：「欸，还要这个、还要这个……。」那我那个弟弟就说：「哎呀，妈，你不要去管啦，难道还不知道吗？」然后我弟弟就给我说：「欸！她老人家就是放不下。」我就给我弟弟说：「啊，你错了，你不要这样想啊！你想，天底下除了母亲以外，有哪一个人一生这样关心你的，有没有？」你们仔细想想看。以后如果，尤其是在家人，总觉得：唉呀！这个父母啰嗦。你从她那一方面去看，是啰嗦。但是她为什么啰嗦，不啰嗦旁人啊？她心当中始终把你看成她的孩子，她一心一意，从你在她肚子里结生那段开始，一直到她两脚一伸，她心里没有别的，就是关心你，这样。

所以我四十年没有回去了，回去了，啊！我母亲也不能跑了，门口一听，

听见声音，她还是缠着那个小脚，叮叮蹬蹬出来。然后我当然看了很欢喜，然后我出门，她一定叮嘱我这个、叮嘱我那个……。是啊！她那个是五、六十年以前的概念，跟现在怎么，完全不相应。但是我看见的，绝不是看见她的啰嗦，看见她始终把你看成一个孩子一样，她全部精神贯注在上头。然后一再跟我弟弟们讲，到后来，所以他们整个地改变过来了。不管母亲怎么啰嗦，啊！她越是这样，我越心里面感到的温暖啊！这天底下的的确确，你们仔细这样想的话，你没有一个人不会孝顺，你绝对想不到一点点要违背父母的地方，你找不到了，这样。

然后呢，你说你有没有听她？说实在我没听她。也晓得，当然你跑出去，你不可能照着你母亲这样去做，不可能哪！我做的事完全跟我母亲不一样。有的时候她回来了叮嘱过了，她也就忘记掉了，回来她只看见，哎哟，你回来她很高兴啊！有的时候她问你：「今天怎么样啊？」然后呢，你告诉她。啊！所以啊，尽管你告诉她的事情跟事实完全不一样，她叮嘱你要你向东，你偏偏向了西，她也没有关系。这母亲之真正伟大！

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 95 卷





# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十五卷·A面

所以你只要体会到这个心情，不管她怎么弄，不管她怎么说，你只有一个，那个时候你只有一个念头：你总怎么方式去报答她的恩？我现在能够做到，别的做不到，唉！她这样告诉我，总是好欢喜地接受。啊！对她这么欢喜，因为我心里很高兴。这人这个感情就是这个样，你欢喜呀，她不用你讲的，她也欢欢喜喜。所以在我家里面，我觉得短短的，我小的时候就这样，现在还是这样；别的人呢讲他母亲，那母亲总觉得：「我这个几十年的经验……。」在父母的心里你总觉得孩子，她觉得你不懂事，所以你告诉她，怎么，她也听不进的。欸，可是我母亲，我告诉她什么，她总归听得进。后来我了解了，因为什么？因为她告诉你什么，你无条件接受她；她也了解，的的确确你对她的心情就是这样。所以你不管怎么告诉她，她也会感受到你全部精神对她。所以尽管几十岁的人改不过来，可是我告诉我母亲教她改的话，她就改了。

那个时候，大陆上面很流行的一贯道，她也信一贯道，什么人跟她讲也没有用。我就告诉我母亲说：「这个一贯道骗人的。」「欸！真的啊？」「当然！」她这句话不是怀疑我，听见我讲，就这么凭一句话。然后我就告诉她，只有念「阿弥陀佛」，「那好，那好！」那说什么她这个东西就不念了，所以有这种力量，就这样。以后我离开了，我当然不晓得，可是我立刻反应就来了。那个时候，那个有一个很重要的人物，因为我有一个重要的亲戚，是这个里边影响很大的一个人，也住在那个地方。他们就从此以后……多少年没办法疏远的，我母亲就给他打开了。所以这个人与人之间的关系就是这个样，我只是随便一说，顺便谈到。

这个地方，大家尽量地，你好好地从这个上头去看，你一定要把它那个因，慢慢地找到，这样。你不要在那个外面的行相上转，那自然而然你能够深入这个里面地去。继续下去，

**又此资具皆非易得，是负罪苦及诸恶名，受尽艰辛求来授与。**

啊，这些东西，都不是容易得到的呀！在我们眼前最清楚了，噢哟！赚一点点钱是千辛万苦啊！都是做了种种的罪苦、恶名等等，求来了以后，自己不用就给你。

又若其子有病等苦，较其子死宁肯自死，较其子病宁肯自病，较其子苦宁肯自苦，出于自心实愿易代，用尽加行除苦方便，总尽自己所知所能，但有利乐无不兴办，凡有损苦无不遣除，于此道理应专思惟。

这个文字很容易懂。不管是你最严重的，如果说有病苦了，宁愿她自己死，宁愿她自己病，宁愿她自己苦，她总是甘心情愿地用种种的方式来帮你忙，所有的利乐，没有一样东西不办的。容或现在大家有感觉说：「咦，我这个父母好像不这样嘛？」这个倒是事实，眼前的，千真万确地，这个两代之间的代沟非常大。其实，像刚才一样，原因为什么？因为时代不同，所以对同样的一件事情的看法不一样。看法不一样的话，当然所产生的效果不一样；然后见解不一样，这个问题就来了。所以，懂得了佛法，佛法的中心思想叫什么？缘起空，任何东西都因缘而起。他这个概念所以这样，因为他有产生他这个概念的因缘。我这个概念所以这样，因为我现在所面对的接触的客观环境如此。既然接触的环境、因缘、条件不一样，我的见解感受，自然跟父亲的、跟母亲的见解感受，自然不一样。这个很明白，所以不能用我的感受去衡量她。

更进一步，当然你也可以说，欸，那么她也不应该用她的标准来衡量你呀！这个是对。问题现在是：她学佛？你学佛？你学佛啊，不是她学佛啊！你学佛的话，很简单嘛，就是你应该了解。否则的话，轮到她学佛，她成了佛来救你。我们现在学佛的话很明白，这懂得佛法以后的必然现象，世间人都不知道。所以这个只有能够自己说：「啊，现在我了解了！」你了解了，你就不会在这个行相上面转。而在这个原则上面，只了解到她真正的动机，你了解得清清楚楚，不会被眼前她不同的见解上面，那个代沟啊，对你来说是不会产生任何影响。那个时候，行了！那个时候，行了！

所以，这个是千真万确的，我们之所以不能体会到这一点，就是不懂得这个道理。就是不懂得道理，于是觉得：「唉，这个老朽，这个人的脑筋这么糊涂，想这种事情莫名其妙！」你把她当初对你的这些恩，你忘得干干净净，等同畜生。既然造了这个业，对不起，一旦这一生一失去的话，连它人天都保

持不住啊！所以现在这个时候，如果我们做子女的，应该这样想。反过来，我们做父母的不必要求子女，他子女没学佛嘛，既然没学佛，他现在这个概念是自然这样的。不要希望他这个子女来孝顺你，不要希望；但愿我能够孝顺我父母，将来成了佛，把父母救起来，把子女也救起来，那个才是对的，那个才是对的。

那么关于这一点，要干什么？了解。了解了呢，专一、精纯地思惟！喏，眼前我们真正修的就是这个。所以眼前真正修的，都要如理思惟，如理思惟，这是最重要的。

**如是修已，若念恩心非唯虚言真实生者，次于父等诸余亲友，亦当知母如上修习。**

当这样的念恩的心里边哪，真实地生起来了——这个不是空话喔，这个不是空话喔！不是讲一个道理喔！这一点哪，在这个地方是特别强调喔！所以大家不要忙着懂得很多道理，我们往往看见：「哎呀，他懂得很多道理了。」然后呢，自己觉得很懂，看别人觉得：「啊，这个还差得很远，这个不懂！」实际上呢，对不起，这个文字上面哪！这个文字上面，这做世间学问是有用的，做佛法深入，没有用啊！世间的学问跟佛法的深入不一样的地方，就是你尽管是佛法，你辨别得很清楚，讲得头头是道，如果说内心当中不能如实生起的量，你转了一世，变成很会动脑筋的人，然后呢，啊！这个做起学问来，念起书来念得很好，但是对佛法深入没有你的份，这个是它最大的差别，就是这样。

所以，你如理思惟了以后，也许你文字都忘记掉了，但是你起心动念的话，就会有这种念头——啊，一个念起来了，你这个母亲，你只会感激她的恩，你不会感觉其他的不是。当然其他的也是如此啊，其他任何一件事情也是如此。那么，对母亲这样了，「次于父等」，其余的亲友啊，也这个样去修，因为那些人呀，以往多生以来都是自己的父母。

**次于中人知母而修，**

那么更进一步呢，跟你毫不相关的陌生人，也是这样想：那前生那些都是母啊！

**若能于此生如亲心，则于怨敌亦应知母而正修习。**

那个时候，在怨敌上面再开始修。前面，第一个告诉我们修「无量舍」，有一个原因的：无量舍就是并不是教我们舍这怨亲，他怨跟亲没关系，但是不管若怨、若亲到你现前的时候，你自己心里面不会有他亲疏之感，只是调柔这个心。那么，进一步你修了这慈心以后，修了那个念恩心以后，你第一个看见那个怨家的时候，你不会呀……怨的这个概念，你脑筋当中已经拿掉了。所以在这种状态之下，你要念他的恩就很容易。所以，

**若于怨敌起同母心，**

这个时候，「质」对了，质对了。就是自己的母亲固然是母亲，其余的亲友——母亲，完全不认识的事情，也是母亲，乃至怨家对头都是母亲。这个时候，任何一个人没有一个例外的，你都能够从他身上缘想、思惟、感恩。其次呢，把这个「量」扩大。

**次于十方一切有情，知母为先，渐广修习。**

质对了，慢慢地推广，所以这个质跟量之间的关系。实际上呢，这个质跟量之间的关系，那个次第完整、圆满地都在里头。念了恩，念了恩，第三呢，进一步，那就要去报恩了，进一步要报恩了。

**三修报恩者。如是唯除转生死故不能相识，而实是我有恩之母，彼等受苦无所依怙，舍而不虑自脱生死，薄无惭愧何甚于此。**

这么一来呀，这时候我们就了解啦，只因为大家在生死轮回当中，一直在转，所以不认识啊！不认识是不认识，但是确实是母亲啊，所以这是千真万确的！而他们受苦，一无依靠啊，这种我们就不去管，只求自己解脱，那个这种人哪，是「薄」，这是太刻……不要说刻薄吧，那实在这个谈不到啊！对这点不感到惭愧吗？如果说无惭无愧是莫甚于此啊！我们不要说转了一世，你小的时候离开了父母，你长大了不知道。不要说小的离开父母，我们现在没有离开父母欸，我们都不知道自己父母的恩欸！这样。

那你们看，为什么畜生感得畜生的原因，就是它主要的最大的原因，它并没有造严重的恶业，但是不懂得父母恩，这世间来说，感得畜生相。它多多少少还晓得一点，它这个畜生越高，这个胎生的畜生就比较高，这母亲还会带一

点它，因为这个母子的关系，这个就是它的业嘛！你有多少感恩的这个心，感恩的业相应，你多少感得多少的果报，越是下等的越是没有。所以这因果之间的法则，你了解了，随便一看，就这么清楚、就这么明白，就这么清楚、就这么明白！那个鸡生了个蛋就算完了，它还要孵它一下，小鸡出来也不晓得，就这样。那个湿生更是糟糕！譬如说我说，我们啊，人是……所以为什么「五伦」，这个仁、义、礼、智、信，跟这个什么「五戒」，这人的根本等等，都有它的必然的这样的因果关系，就是这个。所以实实在在这是我们应该了解的啊！实实在在我们应该要了解，这我们真正应该为此而感到惭愧啊！那么这个道理说明了，下面就引论：

**如《弟子书》云：「诸亲趣入生死海，现如沉没大水中，易生不识而弃舍，自脱无愧何过此。」**

所有的这个亲人哪、母亲啊，在生死大海当中，就像沉在这个大水当中——生死苦海当中。因为转了一个身，大家不认识而抛弃不管，只求自己解脱，那天下哪有这个，比这个事情更糟糕的啊！更应该自己感到惭愧的啊！现在我们居然说修学佛法，讲道德仁义的人哪，连他自己最亲的人都不管，还讲什么个道德仁义！我们骂人说：「这个人刻薄得不得了！」就这样。那刻薄，只是普普通通的人，现在对你自己的母亲都不管，还说修学佛法，天下还有这样的刻薄的人吗？唉！想到这地方，所以我们真正懂得了佛法，你一天到晚都是只有反省改过啊！

**故若弃舍如有恩，于下等人且不应理，况与我法岂能随顺。**

这下贱的人都不合理啊！如果有恩不报而弃舍的话，何况我佛法当中，岂是我佛法当中相应相顺的？所以这个证二乘的，对我们凡夫来说，圣者好了不起，因为我们不能解决的他解决了，所以我们是绝对地尊重。但是佛为什么要呵斥？为什么呵斥他焦芽败种的原因，现在我们了解了。这不是我们呵斥喔！我们可不能呵斥，我们呵斥的话，都要堕落的喔！我们呵斥的，不是呵斥外面，呵斥我们自己内心。所以想想看，我是不是这样的人哪？啊，不啊！不但不，还要感激啊！说那些大阿罗汉，都是菩萨示现哪，他是菩萨，他示现这个身，然后呢佛呵斥他，然后做个样子给我们看。就好像两个人扮了个戏给我们看，我们要感激他，这个是我们现在应该了解的用心之处。

如是思已，取报恩担，即前书云：「婴儿始产全无能，饮谁慈力授乳酪，依慈多劳此诸母，虽最下等谁乐舍。」

他又说了，小孩子刚下地呀，你是的确的确地，天下没有一个人例外，没有母亲的话，没有一个人生活得下来。没有母亲，人类喔，畜生当然例外。所以，我们要想：不要说生人天、成佛作祖，你要保持人身这点都要记得千真万确——是谁的慈悲的心力，这样去做啊！这样的，由于这样的慈悲心，多少辛苦的这样的母亲，最下等、最下贱的人，他也绝对不会弃舍不顾啊！

又云：「由得谁腹而安住，由谁悲慎而取此，此母烦恼苦无依，最下众生孰乐舍。」

也是一样的道理。

《无边功德赞》云：「有情无明盲，意乐衰损慧，为父子承事，慈悲饶益我。弃此独解脱，非是我之法，故汝发愿度，无怙诸众生。」

那个《无边功德赞》上面，这赞佛的。换句话说，我们要应该修学的，一切的有情为这个无明所遮盖的——盲无慧目，有了眼睛，是开眼瞎子。所以他不认识啊，他这个心念当中没有智慧，都是想错的。这个必定要前面这个样地一步一步来，都是要这个亲子的慈悲，才能够我们得到这样。可是我们不认识，由于无明覆盖，居然不管那个无上的大恩，只求自己解脱，这可不是我应有之法喔！可不是我应有之法喔！所以你们应该发愿，度所有那些曾经做过你母亲的众生。现在他们那些众生无依无靠，轮回在生死苦海当中。

这里有人问：「欸，既然这样的话，佛就应该一次说大乘法，他为什么要说三乘法呀？」大家有没有这个疑问哪？对呀，佛就应该一开始就不要说三乘法呀！这个地方我们要了解，正因为佛之成了佛，佛之所以成佛，是为什么成佛的呀？他就是因地当中，要了解了这一点，感一切人的恩，报一切人的恩，唯一的方法就是把他们救度出来。所以他由于这样的心，行这样的行，成了这样的佛。成了佛果以后，仍旧有这个大悲心的策动他，绝对不会安住，说「无住涅槃」，尽未来际，由悲心策动，以他的大智、大威神力，一直度众生，那时候他只有一个目标——度你！只是如此而已。那么，由什么方法相应呢，就用这个方法度你。这是他的悲愿的必然结果，这是我们要了解的。

更进一步来说，有很多人就这样，譬如说，拿我们现在来说吧，教你学佛

啊……现在大家好了，听见了本论了，听了相应了。大部分人一听：「哎呀，这么难学啊！好了、好了，打退堂鼓回去了。我还是在那儿，关在那儿念念佛就算了！」肯念佛的已经很了不起了，这个很明白的事实，对不对？所以我们要了解这个事实。那么，那个时候你对这里边，就一点不会有问题了。因为没有问题，所以你走上去的时候，步步平实，步步平正。好，现在我们念了，了解了。

**若尔如何报其恩耶？生死富乐母自能得，然彼一切无不欺诳，故我往昔于由烦恼魔力所伤，如于重伤注硝酸盐等，于性苦上更令发生种种大苦。慈心饶益，应将彼等安立解脱涅槃之乐而报其恩。**

那么现在我们说：「对啊！这个最下贱都不可以，何况是我们学佛啊！我们要报。」那么怎么报法呢？要晓得，在生死轮回当中，这种富有、快乐，就是我们眼前的世间这个名利、恩爱这些，这些啊不要我们，他自己一样会得到的。但问题呢，这些东西都是欺诳的啊！都是欺诳的啊！说以前由于我们烦恼，烦恼就是惑——迷惑、无明，被这个烦恼魔所伤明明是苦不知道，就像已经受了重伤，重伤了还加那个硝酸盐。硝酸盐平常不伤的时候，加上去痛得个要命，弄伤了，这痛上加痛呀！而这「性苦」这上面，它本来这个生死轮回，本质就是苦的，你还要加恩恩爱爱，贪嗔痴缠哪，苦上加苦啊！所以，你现在真正地以慈悲心肠，要救济帮助他们，应该怎么办呢？要把他们「安立解脱涅槃之乐」，那个才是报他们的恩哪！

所以现在大家说：「哎呀，你要度众生哪，你要慈悲呀！」是一点都没有错。你慈悲，要救他们怎么救啊？要把他们从烦恼当中救出来，要使他们得到涅槃之乐。如果不懂得这个道理，也是跟他们这样臆想的话，那个不是佛法耶，这个地方很清楚啊！所以我们必定要知道啊！不要说：「哎呀，我在救众生哪！」你如果这不了解的话，我们一定也是会忙什么？忙这种世间的慈善事业。大家都说：「你看别人都做，你怎么不做呀？」再加上别人再说：「啊，你们佛教讲大慈悲！」对不起！我不一定。不是不做喔，不一定！看你怎么做法。

是你已经发了这种大菩提心，那时候你救济他，你明明晓得这个这是苦的，你也产生绝大厌患之心；可是对他来说，你晓得唯一的方法，结他这个

缘，只有这样做，那是绝对了不起！因为你自己明明白白，对它产生绝大的厌患。反过来，你心里面对这东西，乃至又于不了解，又舍不得，喔唷，就像什么？就像蚂蚁碰见糖，蚂蚁碰见蜜一样，就像苍蝇碰见那个大粪一样，马上沾在上面呀，赶都赶不走，然后自己就说：「哎呀，我是大慈悲！」那是完全错，完全是自欺欺人！这个事情自己衡量心里很容易明白，所以这个道理，我们一定要知道，一定要知道！

那么这样了解的时候，我们才晓得，噢，我们要帮人家的是帮些什么啊！绝对不是他在那儿火上加油啊，他在生死轮回炽燃当中，你再给他来这个恩恩爱爱，绝对不是这个意思啊！

**《中观心论》云：「又由烦恼魔，伤害已成疮，我如注灰水，反令苦痛苦。」**

就像那个论上面说，由于烦恼魔所伤害，伤害了已经成了疮了，那个时候我在上面，反而加一点灰水，就是石灰水，喔，那个东西痛得很欸！等于苦上加苦啊！这个不是我们要做的事情，不是我们要做的事情。所以我们一定要检查，如果我们现在心里边不检查，你乃至于不晓得自己在烦恼当中，那时候谈佛法，那都是开玩笑，都是空话。所以我们第一件事情一定要从下士、中士，一步一步上来，而这个不是讲一个空话，硬是你了解了道理，内心当中去观照：欸，看见了事实了！把这个量加大，从这个上面才进入到上士来。

**若有于余生，慈敬及恩益，欲报其恩惠，除涅槃何有。」**

那么，所以在这个情况之下，说现在由于我们辗转地这样了解了这个状态，感恩、念恩，然后要去报他的真正的恩的话，只有一件事情：不是用世间这种恩恩爱爱，跟三毒相应的方法，而是要告诉他世间的真相——苦。然后呢，从苦集灭道当中，不是走流转，而是走还灭，使他得到涅槃。除了这个，其他没有了，除了这个，没有了！这一句话，这是唯一的。所以现在很多修学佛法的人哪，还觉得这个放不下，「哎呀！我还有这个事情……。」你完全错了！修学佛法的事情，你正因为要帮他忙，所以眼前必须先放下，你必须自己做到了，你才能报他的恩。自己都做不到，然后呢，把他缠在一儿的话，那完全是说空话，这一点是最重要！

**不报恩担，重于大海及须弥担，若能报恩，即是智者称赞之处。**



不能报恩的这个，真正负的担子最大的就是这个，那个重得比大海还要重，比须弥还要重。世间最大、最重的就是这两样东西，换句话说，没有比这个更重的了，还超过这个。若能报恩的话，那个才是真正智者，这个智者就是圣者——佛菩萨。

如《龙王鼓音颂》云：「大海及须弥，地等非我担，若不知报恩，即是我重担。」

呵！拿它来说，大海虽然大、虽然重，跟须弥，但是，嘿嘿，这我不在乎！我现在如果不能报父母的恩，那个才是我真正的重担哪！这我们要了解。

**若人心不掉，报恩及知恩，令恩不失坏，智者极赞此。」**

假定我们心里面，真实地不散掉、胡思乱想，正确地了解。那么，要了解了恩，报答这个恩，使得这个恩不会走上错路，那个才是真正智慧者所称赞，所应该行的。

**总之自母未住正念，心狂目盲复无引导，步步蹊蹶趣向可怖险崖而行，其母若不祈望其子，复望于谁。**

总之一句话，自己的母亲在生死轮回当中，她没有正知、正念，所以呀……当然，没有正知，就不能有正念哪！心是狂的、眼是盲的，换句话说，愚痴无明当中。又没有人去引导她，走路一脚高低呀，像这个正在于黑夜走在险处一样，这个悬崖上面哪！在这种状态当中，做母亲的不期望她的儿子，望谁呢？

**若子不应从其险怖救度其母，又应谁救，**

做儿子的人哪，那个时候不从那个恐怖的地方，把母亲救出来，那么靠谁来救她呢？

**故应从此而救度之。如是若见为母众生，由烦恼魔扰乱其心，自心无主而成狂乱。又离慧眼观增上生，决定胜道。又无真实善友引导，一一刹那造作恶行，如步蹊蹶。**

那么这个时候，我们看见像自己母亲一样的所有的这些众生，由于自己的烦恼魔，换句话说这个就是无明。心里面一天到晚在这个里面，自己做不了

主，那是狂乱当中，却偏偏也没有正知见、慧眼，不管是增上生也好，抑是决定胜也好，这个都不了解，看不到。自己既不了解，也没有别的人哪，真实的善知识去引导他。因为没有人引导，自己又不了解，所以任何时候都在造恶，就像一脚高低地这样地在这险路上面哪！总之，

**总于生死，别于恶趣奔驰悬险，母当望子，子应济母。**

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十五卷·B面

总于生死，别于恶趣奔驰悬险，母当望子，子应济母。

那么总共地来说，不管怎么样，都在生死痛苦当中；天、人、修罗、恶道等等，而特别在恶道当中更是可怕！所以在这个时候，母亲只有希望儿子，而儿子呢，应该做的就是救度母亲。

如是思已，拔出生死而报其恩。

好啦！

《集学论》云：「烦恼狂痴盲，于多悬险路，步步而蹊蹶，自他恒忧事，众生苦皆同。」

嗯，这个论上面告诉我们：是的，我们为烦恼所缚，所以心是痴的，眼睛是盲的，都在这个悬崖险路上面一脚高低地走啊！所以这个时候，不管为自己，不管为他人，也不管是哪一个人，真正自己跟别人，种种的忧愁苦恼事，都是一样的，这一个我们要了解。

此说如是观已，不应于他寻求过失，见一功德应觉希有，然此亦合苦恼之理。

上面说了这个道理，还妙咧！不但一方面感恩、修恩、启发菩提心，少一点至少能够把我们得到上品去，更好一点很快成佛。嘿，妙了！眼前还有一个特别好处。下面说，「不应于他寻求过失」，你就不会跟他找过失了，只见一切功德觉为希有，觉得殊胜希有。

刚才我曾经讲过的，那我自己觉得我对我母亲一样，不管她怎么讲，欸，我只看见她，她对我这么好！然后呢，因为我由于这样心理我也欢喜，不管她怎么讲，我总是就是欢喜、就是感激！然后呢，我回过头去也是如此，当你想到任何一个人都是你母亲的话，你也这样的话，请问：你人与人之间还有什么问题啊？一点问题都没有啦！所以这个教授之善巧啊！眼前一点问题都没有了，这不是马上增上生吗？所以我们要想改善，你想尽千辛万苦，你怎么弄都

改不过来。欸，这个地方，就这么一个简单的办法，把你完全改过来了！

人真正的啊，穷，不穷在物质上面，苦，不苦在物质上面，就是这样。哪怕你再穷、再苦，大家一起在这儿的话，啊，过得真开心、真快乐！我记得我那年到乡下去的时候，哎呀，看看那个大陆上那个，的的确确比起我们这里来，那它是差得不晓得差到哪里去了！我母亲看见我回来了，连忙要去买一点菜，我心里想：唉，是这样啊！她那个自己有一点点小小的一块田，她可以种一点。我就告诉她：「哎呀，自己种的特别好，哪怕一点点。」她也满欢喜呀！但是的的确确地，那谈物质什么都谈不到，但是我自己立刻就感觉到的，那一生的最快乐的时候，就是自己跟母亲的时候！

小的时候，现在回想回想小的时候固然如此，眼前还是如此啊！这千真万确的，你只要能够如理地观察，你们大家想一想看。我想没有一个人例外，想想最快乐的是什么时候？小的时候嘛！无忧无虑。欸，所以小的时候，你看，哪怕那个父母亲打了你，那个孩子一定抱着母亲的腿在哭的。欸，你看看，对不对？表示什么呢？表示这个，这个关系的如此地完美，如此地完善。现在你把一切众生看成这样的话，还有什么过失啊？找不到啦！就这么找不到了。所以这个教法的完美啊，教法的真的完美啊！

所以说，你多闻，了解得越多，然后呢你思惟得越多，除过增德——除那过失的方法，增长功德的资粮的方法是越多。不管你哪一个想，你用业感缘起来想也好，现在又告诉我们这个办法也好。不管你哪一个办法，想到哪里，嘿，功德就增长到哪里，苦恼就净化到哪里，当下是增上生。别的这个增上生，对不起，还慢慢地要出毛病咧，这个增上生到最后一定是决定胜，这样地殊胜啊！所以对这一点，应觉为稀有啊！的的确确，啊，这个除了佛以外，真正佛法的真正不共的地方就这个！

然后呢，「此亦合苦恼道理」，欸，他还是从这个……概念还是从什么上面啊？不要忘记掉喔——苦、集、灭、道，它的根本教法并没有离开，始终是绕着这个中心在转。好了，那么这是说，我们依这个心，然后呢一步一步上来。依了这个心，下面的正发什么？正发大慈悲心，因为大慈悲心有了，其他的一一也来了。

**第二正发此心分三。初修慈中慈所缘者，谓不具足安乐有情。**

那个地方分三部分来说。第一个呢，修慈。慈是什么？一种心理状态，就是你要把快乐给人家，所以一定有一个对象受你快乐的。所以这个慈心所缘的是什么？是「不具足安乐有情」，说那些有情他没有快乐，那是你所缘的。行相呢？那个时候你的心理状态呢？

**行相者，谓念云何令遇安乐，**

你怎么样使他得到快乐？

**惟愿令其获得安乐，**

你一心一意只有想：怎么使他快乐？还有重要的，这个快乐——

**我应令其遇诸安乐。**

就这三样。第一个，怎么样使他快乐？第二个，你心里面一心一意只有想使他快乐；进一步，我要使他快乐！现在讲到这地方，我们又停一下。现在我们平常人与人之间，是种种毛病，无非是为什么啊？你希望快乐，不希望他快乐。现在你有了这个心，你只希望人家快乐的话，眼前我们所有的问题都找不到了，对不对？结果呢，这个时候，你却在增长什么？增长的无上大菩提的功德。啊，那个是佛法之美啊！前面已经告诉我们，那么好！所以你看，到越向后这个越好，然后呢，你的烦恼自然而然慢慢、慢慢地净化掉，净化掉了。如果你能够把现在这个东西，跟前面的再配合起来的话，哇！那运用得天衣无缝，那个是真的叫圆融无碍啊！你跑到哪里，触处体会，就问题解决。跟以前的圆融无碍，有个绝不一样的地方，前面那个圆融无碍，那是个大杂烩，反正那就像说那个笑话一样，哎呀，那个脏垢不分，统统混在一块儿。现在不！每一个地方弄得清清楚楚，该怎么就怎么，触处体会，触处圆融，没有一样东西用不上，这个是真的美呀！

继续，「胜利者」，它有什么好处呀？说这个修慈心有什么好处呀？欸，实际上，我刚才说那个还是最起码的喔，还是最起码的。不过，我说的是我们眼前感受得到的，经上面可说得那不得了啊！

**胜利者，《三摩地王经》云：「遍于无边俱胝刹，尽其无量众供养，以此常供诸胜士，不及慈心一数分。」**

下面解释：

**此说较以广大财物，于究竟田常时供养，其福尤大。**

经上面告诉我们，「普遍」是一无遗漏的，「于无边俱胝刹」，哎呀，不得了啊！这不仅仅是说我们现在，只有南普陀，下面加上个正觉寺，等一下还有个慈善寺，那台中、那台湾，整个的我们这个地球，整个的银河系，整个的无边刹海当中，所有的最好的供养，你拿来供养一切佛，这个功德多大，不得了的！欸，「不及慈心一数分」，你产生了那个慈心，哪怕那很小一点点，欸，远超过它！

上面哪，引那个《三摩地王经》说，你看，这么大的供养，那不得了的，那是不得了的啊！但是，欸，不如慈心的一数分。你修那个慈心，很少一点点，你看看这功德多大！他一再处处地方告诉我们殊胜的利益，殊胜的利益。所以我们现在从两方面，一方面嘛，像我刚才说的，眼前马上让你感受到。让你感受到的话，你会觉得：「哎呀，这个的确这么好！」心里面就愿意、乐意地推动。然后呢，再引佛经上面，所以原来实际上这个东西这么个好法啊！这是双重的力量。这我们平常你只要肯这样如理去思维观察的话，这个大菩提心无有生不起的道理。因为这是这么眼前的，这样的一个好而又这么现实的一个问题。继续下去：

**《曼殊室利庄严佛土经》云：「于东北方有自在王佛，世界曰千庄严，（这么一个佛国。）其中有情皆具安乐，如诸苾刍入灭定乐。」**

这个「安乐」像什么？「比丘入灭定乐」，哎，这个灭定乐是快乐啊，是不晓得多快乐！在我们世间哪，三世间最快乐的是什么？色界第三禅，第三禅。这个第三禅真是快乐啊！不要说第三禅，你得到一旦得到了色界这个快乐的话，人间最快乐东西，你对它是味同嚼蜡，是一点味道都没有，闻起来臭不可言。人间呢，最快乐的是男女，那个时候你对它啊，那简直是……。你们还记得不记得阿难那个公案哪？他的太太美成这个样，一看见这个天女，他就觉得自己的太太，哎呀，像一个瞎眼那个老母猴一样！那个还只是欲界天喔，色界还要比它胜喔！一层比一层。然后呢，灭定乐的话，那又要更要不晓得快乐多少倍。所以现在这个地方的快乐，就都得到这样的大的灭定乐。

设于彼土修净梵行，经过百千俱胝年岁，

这么长的时候修！

若于此土最下乃至至于弹指顷，缘一切有情发生慈心，其所生福较前尤多，况昼夜住。」

在这个地方修这么长，哎呀，无量无边的年数。我们现在这个地方，一弹指顷，就这么「哒！」一来。换句话说，一秒钟的很短的时候，你能够缘一切有情，修那个慈悲心，那个福比其他前面还要来得大。

所以这个千真万确的，真正的菩萨如果如理如量地学了以后啊，他会产生那个心量。那个时候，我们才会晓得，为什么慈老——慈航菩萨，人家叫他到净土去，他不愿意去，这个很明白呀！到那个净土去，对不起！你要赚那个法财赚不到，赚不到。在那个世间，你只要一刹那修这个，就不得了功德。因为慈心一定是什么？一定要缘苦众生。跑到那地方，快乐得不得了，你是最起码的，你这个慈心从何缘起呢？你只有羡慕人家的心情，哪里有慈悲心呢？跑到那个地方去的话，你懂得了道理这个：唉呀，那些人多苦啊！你只要看见他的苦，你的慈心就生起来了。那个时候，这个功德就无量无边了。真正的关键都在一个上头——正知见。你如果没正知见的话，自然：哎哟，这地方怕得不得了啊！就这样，这个是必然的道理，这是我们要了解的。

《宝曼论》云：「每日三时施，三百罐饮食，然不及须臾，修慈福一分。」

说你每天三时，早、中、晚，每次送这么多东西，「不及须臾」——一刹那的时候「修慈福」。前面这个是缘一切有情，现在那这个的话呢，它并不一定是，你只要如理如量去修，就这么大功德啊！

天人皆慈爱，彼等恒守护，喜乐多安乐，毒刀不能害。无劳事得成，当生梵世间，设未能解脱，得慈法八德。」

啊！你能够这样的话，所有的天人，天人是保护人间最好的，他也是这样无比地慈悲的心情爱念、关顾于你，一切时处来守护。你在这儿是快乐的东西越来越多，越来越快乐，而一切的毒害，一切的这个伤害它不能害你。你不要多大的辛苦，你要做的事情都成就。现世如此，将来呢？当来呢？你能够生到

梵世间。你就是不能得到解脱的话，你都可以得这个慈相应的八德，种种的功德，种种的功德。那个慈法的八德，我也不清楚，不过没关系，总之，包含了上面的这些东西，可能就是上面的，可能什么，这个我还没找到正确的这个根据。（编者按：考《略论释》，慈法八德：一天人敬，二天人护，三心安乐，四身安乐，五毒不能伤，六刀杖不害，七事不劳成，八生于梵世。）

**若有慈心，天人慈爱自然集会，佛以慈力战败魔军，故守护中为最胜等，故虽难生然须励力。**

如果有了慈心的话，那天人自然而然以这样的慈心来爱护、照顾你，自然它样样东西都来了。不但我们凡夫，佛战胜魔军，不是别的喔！他以慈力战胜的。所以在任何情况之下，真正最佳的守护是什么？就是这个，就是这个！那我们仍旧像刚才谈论的，对自己的母亲一样，当你对任何一个人能像自己母亲的时候，天下就被你完全克服。而且你会得到最佳守护，是每一个人都会像你母亲这样关顾你，请问：你还有何所求呀？自然而然无往不利啊！所以现在咱们动不动看那个，哎呀，烦恼啊，就因为我们不得善巧，不了解这个道理呀！

它有这么多的好处啊，所以虽然难生，要努力！虽然是难生，你只要去努力，得到这个功德是不得了的，世间哪有一样东西能够跟它相比！现在你再富，富为世界第一富翁，喔唷，你周围的怨家，不晓得多少！人家瞪大了眼睛，时时刻刻要在那儿挖你的肉、抢你的钱；不管你有多大的地位，人家那个政敌背后，想尽办法把你拖下来。欸，现在你如果能够这样的话，你把人家看成母亲的话，他全部的精神就贯注在你身上。请问：天下哪有一样东西，能够跟它相比的？

但是呢，对不起！你要想世间得到一个，竞选一个什么，那是不晓得千辛万苦啊！挣一点财富，更是无比得困难。那你修这个法门，嘿，却容易得不得了啊！真正比起那些来。所以你只要把忙世间的这个东西的一部分力量移得来这里，结果得到的果报的话，那世间是完全不能比啊！这个利害关系，我们一定要知道。要知道了以后，自然而然地你对眼前哪，绝对不会感到得苦，绝对不会感到得苦。同样地，你要嘛不求快乐则已，现在我们总是要求快乐，这都颠倒啦！求快乐这样求法的啊？这个快乐才是无比的，这样。这是我们应该了解的。



《集学论》说，当一切心思惟《金光明》中，开示修习慈悲偈文，下至语中读诵而修。

那个论上面引说，我们任何情况之下，集中心力要思惟——《金光明》是经啊，就是《三十五佛忏》当中，呃，不是《三十五佛忏》，前面我们讲四力忏悔当中，他举了两个——金光明忏。那实际上呢，这个《金光明经》上面的，他是特别地说明这个偈文。哪怕嘴巴上面念念，欸，我们要一面去念，一面缘想这个文。

其文为「以此金光胜鼓音，于三千世界中，恶趣诸苦阎罗苦，匱乏苦苦愿息灭」等。

就是念它的文，跟它相应地修这个慈法。

修慈次第先于亲修，次于中庸，次于怨修，其次遍于一切有情如次修习。

前面已经说过了，照着这个次第。

修习道理，如于有情数数思惟苦苦道理，便生悲愍，如是亦当于诸有情，数数思惟缺乏有漏无漏诸乐，乐缺乏理，若修习此，欲与乐心任运而起，

那么，修的道理呢？怎么修法呢？你只要不断地去思惟观察世间上面种种苦啊，你一看到那个苦啊，你这个悲愍心就生起来了。因为你已经晓得这些都是你的母亲啊！然后你看见那个母亲受这么多苦啊，你的不忍的心就生起来了，你要救济她的心啊，就生起来啦！所以啊这样地修，这样地修——在世间不管什么快乐，无漏的固然不谈，根本谈都谈不到；有漏的，就是有漏的快乐也是啊，那个在任何情况之下没有快乐。你能够这样地去修习的话，那么这个「欲与乐」——就这个慈心，自然生起来了。看见她这么苦，然后你要报她的恩，当然你要种种方法，就给她快乐嘛，这个自然而然你看见她的苦嘛，你就生起来。就像母亲看见那个儿子苦，不要想：「欸，我要不要把那个儿子怎么弄啊？」她完全自然而然反应的，叫「任运」。当我们如果如理去修学的话，也一定能够任运自然产生。

又当作意种种妙乐，施诸有情。

那么进一步，最好的快乐来布施、来供养、来给一切有情哪，这个就是「慈」所缘的，慈所缘的。那么在这个地方有一件事情，我们容或有的时候啊，就像眼前我们总觉得这个事情，觉得千辛万苦，好像很难。往往这个概念会把我们修行会障碍住了，会障碍住。听了道理，容易；做起来，唉呀，觉得很难！现在呢，你换一个方法想想看。

比如说，我们现在眼前，有的人有各种不同的嗜好——吃辣椒。你刚开始吃辣的时候，这个天生来就吃辣来就好吃啊？不会呀！一吃，哎呀，辣得个要命！哎哟，你教那个时候那真……尤其是小孩子，吃了，吐啊，弄了个半天，不晓得怎么样是好。我还记得小时候，我就看见，我自己也没这个经验，我自己的事情总是忘得干干净净。喔，看见那弟弟妹妹，或者别的人哪，那个小孩子断奶的时候，就是断不了，那么怎么办呢？欸，那个母亲啊，就用点辣的东西涂在那个奶头上，那他一吃，哎呀，那从此以后看见他就不要吃了！几乎没有一个例外的，我想我们都有这个经验。等到有一段，你上了这个、这个嗜好养成功了，叫你没辣的，你就没胃口了，对不对？欸，那是人人有这个经验啊！

所以问题在什么地方呢？你就不断地熏习，所以叫「习」啊！修习、修习。然后你吃，没有一个例外的，比如说茶，现在我也满欢喜喝茶，可是我现在因为这个不好，所以不喝茶。刚开始的时候，喝一口，欸，苦苦的，有什么好吃啊？到后来，就是觉得到那时候你没这个茶下肚子，觉也睡不着那个味道就来了。很多各式各样的人，然后呢，抽烟什么……眼前的所有，没有一个例外的。你只要这样想到的话，你晓得：啊！不难，一点都不难。这个概念不是难不难，要你克服你的心理。所以我们往往啊……一再告诉大家，不是这个事情本身难，就是你自己的执着障碍啊！这无始以来的习气，你还没有做嘛心里就：「唉哟……」对不起，你就没有机会啦！所以第一个要把知见转过来，知见转过来，你只要去努力去做，练习的话——欸，养成功习惯的，到那时候叫你不做还做不到。这个概念你第一个要养成功，第一个要认识。

所以我在这个地方举世间的几个比喻，像福特啊，像爱迪生啊，像这种啊，这明明世间大家觉得不可能，他都做到了。现在呢，佛法，以前你不懂的时候，唉呀！听得这样；现在那个次第这么明白，而且每一个次第所讲的内

涵，在我们的心里的心相上面，马上让你感受得清清楚楚、明明白白，哪有做不到的道理？所以始终只是一样东西，什么呢？就是自己的业障。这是千真万确的，所以要忏悔呀！听的时候满来劲的，听过了以后，等下你回去时候，又那么一瘫——好啰！我是说这个心理状态啊！如果你那个时候心里面挺起来，对啊！你只要把持住这个概念，你这样冲过去！

所以那天我告诉你们这个老和尚的公案，你们记着，不是叫你们要去做，那表示他这样的状态当中，他只要肯那个克服的话，没有一样事情例外的，都能克服。何况这件事情有这么殊胜的利益，这个利益之高，是不得了的利益啊！你时时记得一句话，你之所以不能做的话，为什么不做啊？贪眼前的小便宜！如果你能够如理如量观察的话，结果发现你贪了一点点小便宜，受无边大苦，你大亏本哪！我们人就这么愚痴啊！明明赚大钱就偏偏不要，偏偏要做那个亏本生意，这个人的愚痴到极点哪！所以这个概念你第一个摆在脑筋里头，下面的问题都解决了。

然后呢，到那个时候，我们眼前就好好地去忏悔。至于说这个次第等等，记着啊！不是说：「喔，那我也学学老和尚这样，今天晚上，好了，你们不要管我，哪怕死，明天抬出去！」不是啊！不是、不是、不是！唉，他告诉我们一定的次第的。所以现在真正第一件重要的事情，一定要把这个次第学好了，然后呢，安排自己相应的量。总一直逼你自己，要逼三分，最大逼七分，绝对不能再超过，超过了不行的。在后面讲精进的时候，他有非常完整的说明，一直要逼。如果你自己没有这个，心里面还没有做事情已经是瘫掉在那里话，没有一样事情做得成功的。现在我们继续下去，说修悲：

**二修悲中悲所缘者，由其三苦如其所应，苦恼有情。**

慈是给他快乐，悲呢，是把他痛苦拿掉，是拔苦，那么所以是要看他的苦。苦嘛，就是三苦啦：坏苦啦、苦苦啦、行苦啦！「苦恼有情」，就像上面所说的，在三苦当中受种种苦恼的一切有情。

**行相者，谓念云何令离此苦，愿其舍离，我当令离。**

同样地，三个次第：怎么样想办法使他离开苦，也希望他离开苦，还有——我要亲自帮忙他离开苦！

**修习渐次先于亲友，次于中者，次于怨修，**

这个次第也是必然的。

**若于怨处如同亲友，心平等转，渐于十方一切有情而修习之。**

这个像前面一样，次第如此。

**如是于其等舍慈悲，别分其境，次第修者，是莲华戒论师随顺《阿毘达磨经》说，此极扼要。**

这句话重要喔！不要随便看过喔！就像上面告诉我们修习的次第：第一个，修等舍，就是无量舍，令心调柔。然后呢，再修慈，慈是依什么？依知母、念恩、报恩开始。然后呢，慈、悲，各别各别分开来对境而修，要这样的次第一步一步来。这个次第是谁讲的？是莲华戒论师说的，他不是没有根据，他是随顺着《阿毘达磨》论藏。「极扼要」！下面说啦：

**若不别分，初缘总修似生起时，各各思惟，皆悉未生。**

如果你各别这样不分开来，一下开始总共地来修，一修好像生起了，等到你各别思惟的时候，没有了！这点非常重要喔！非常重要！我们现在常常这样，叫你一步一步来，哎呀，就麻烦得要命，你就坐下来想一个佛不就行了吗？你想慈悲：对啊！你想：哎呀，苦啊，好像有了。欸！这个事情「似生起时」，你缘一个总相去修，好像生起，但是你各别各别去思的时候，没有！

**若于各各皆生前说变意感觉，渐次增多，后缘总修，随缘总别，清净生故。**

反过来，你各别各别地照着前面这个次第而修，然后呢，「变意」，这个什么意思啊？本来你没有修的之前，你的心是什么啊？这种状态，一直跟烦恼相应的，看见别人家快乐，羡慕他、嫉妒他；看见别人的痛苦，活该的！现在不是，喔！看见人家痛苦啊，你要拔掉它，看见人家快乐，正是我要给他啊！就是这样，那心情转变过来了。就像以前对辣的东西，喔唷，一碰到就害怕得要命，现在呀，哎呀，就少不了它！就是这样。

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 96 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十六卷·A面

这个一定要内心当中如理如量生起，不是一个空话啊！然后呢，有了这个质，渐渐增多。你达到了这个时候，然后呢，若总若别「清净生故」。不管你缘总缘修，你总共地修或者各别的生起来了，这个生起来的——正确的，不会坏的，所以清净的，清净的。

其实我们眼前做任何事情都是这样，你说哪有一样例外，哪有一样例外？我们常常说那个譬喻：烧菜、烧饭，你绝对是这样啊！先把那个菜拿来，把它弄干净、捡干净，泥土嘛抖掉，然后脏嘛洗掉，那个毒嘛还要泡，一样一样切好。然后呢把这个菜，哪一样东西弄好，最后放进去烧。绝对不可能一股脑儿，拿来「碰！」往里面一塞。你一塞，塞进去满好的，弄到后来，对不起，你要的东西完全没有，完全不是那么一回事。这我们平常常常犯的这个毛病，总是觉得：「哎呀，快一点啊！」这个就是我们自己的什么啊？自己的无明障碍，这是我们要了解的啊！

**修习道理，当思为母此诸有情堕生死中，如何领受总别诸苦，具如前说。**

前这句话容易。最重要的这个地方呢，上面这个莲华戒论师的这个……莲华戒论师他是寂静论师的弟子，他就是把佛法带到西藏去的一个了不起的大成就者。刚才那句话，你从头至尾，一直用下去，你能够用这句话你就有成就。你不照着这个次第修的话，对不起，你始终在那里瞎摸，始终在那儿瞎摸，始终只是种一点种子，你要想真正把那个种子成熟的话，这个次第是必不可少的，前面很多地方讲的就是这个，后面将来也讲的就是这个。所以这两句话，一直要摆在心里。从我们现在「闻」开始，「思」中间，「修」，步步都是如此。所以大家千万不要着急说：「哎呀！你赶快告诉我怎么个得定啊？」「你赶快告诉我怎么个弄法呀？」我能告诉你的就是这个。如果你只想种个善根，反正你到哪里去，你只要听他们去讲，那一定善根一定种下去，那已经够了。跑到这个地方来真正重要的——最完整的教授，我想在座的极大部分都已经体会到了。

**此复若修前中士道已生起者，**

这个是「若」字，不是「苦」字喔！那么假定你修前面中士道当中，这个道理已经生起了——中士道是修些什么呀？苦嘛，苦谛嘛！就是这样。啊！苦的当然是苦，快乐的也是苦，不苦不乐的尤其是苦，而根本还在行苦上面。所以当你看见「行」都是苦的话，那个是三世之间，三有当中无不是苦。然后以这个生起的这个道理，

**比自心修易于生起。若于自上思惟此等，则成引发离心因，**

然后呢，你只要自己内心当中照着去如法去做的话，那很容易就生起来了，照着前面的。如果说这个苦，只想到自己的苦的话，哇！那一心一意要跳出来，彻底出离心就生起来了。

**若于他上而思惟者，则成引发悲心之因。**

喏，那更进一步。然后呢，再推己及人的话，「唉呀，他也是同样地跟我受苦啊！我要帮忙他救啊！」那个悲心就生起来了啊！下面又看：

**然未先于自上思惟，则不能生令至扼要。**

假定你自己没有自己思惟的话，对不起，要想推己及人，做不到，做不到！他一定要懂得了苦才要拔苦，现在你苦都不懂，请问你拔什么苦啊？像拔草一样，你晓得了草才去拔草，草在哪里呢去拔草。草也不知道，草在哪里也不知道，你要拔草，拔什么草？所以这个大乘、大乘哪，我们现在晓得了：喔！那还必定从出离心上面讲起的，要不然的话，那个都是嘴巴上面哪！

所以有一位同学常常：「哎哟，我看见他有苦啊，我就心里想要救他们去啊！」我非常赞叹他：「好哇！」可是呢，我常常建议他：你自己看看你自己对那苦的行相认识了吗？对不起，他并没有认识，所以这种情况之下，他就是根本上面没有把握住。所以一定要自己策发这个厌离心！哎呀，平常的时候啊，自己看见一点小事情，像苍蝇碰见大粪一样，沾在上面离都离不开的时候，那时暂时不要说：「喔唷，我看见了有情的苦啊，就大悲心生起来了！」不可能的，这个事情。那是一定要真实地了解它的确确实是苦，你看见这种东西，啊！你就害怕得不得了——那自己的出离心；那个时候你推己及人的话，



这个时候的，真正生起来了。所以说，如果自己没有生起来的话，你要想生悲心缘别人哪，不行！因为这个质是同样一个东西嘛，对吧？同样一个内涵嘛！就像你赚钱一样，你不认得哪一个钱，然后叫你去赚，你不认得怎么个赚法，你赚些什么？你赚回来的，都是莫名其妙的东西。

**此乃略说，**

简单把那个纲要，可是这个「略」，就是最重要的原则说出来了。

**广则应如〈菩萨地〉说，悲心所缘百一十苦，有强心力应当修学。**

如果详细的，那是《瑜伽师地论》的〈菩萨地〉，它讲种种的苦，一共有百一十样，那就是我们修悲心的时候所去观察的。如果你的心力强的话，那就照这个。

**此说较诸声闻现证究竟苦谛，以厌患心所见诸苦，菩萨修悲思苦众多，**

嗯，现在这个地方根据来了，喏，经论上面说得明明白白，这个声闻为了怕苦，所以现证究竟了解；了解这个苦，认识了，然后厌患求出离，那个时候它就推动他去修道，而得到解脱。所以，声闻的的确确对这个苦谛，认识得很清楚，厌离心很强。嘿，但是菩萨修悲啊，「思苦众多」哦！菩萨，真正讲起来这个菩萨的厌离心，要比声闻要的远来地超过，远来地大喔！所以现在说，哎呀，我是大乘行者，喔，这个厌离心这是小乘的，不要管苦的话，这个有问题的哟！经论上面不是这样说的哟，经论上面不是这样说的哟！

**若无量门思惟无乐苦恼道理，慈悲亦多。**

你能够观察得越多，那么然后因为苦恼越多，所以你这个慈悲之心也越多喔！所以声闻只要救一个人——自己，你只要把自己一个人的苦观出来，就够了；菩萨要救一切人，你必定要广缘一切啊，这样的一个慈悲心才能广啊！所以这个概念要非常清楚喔！

**若恒思惟则能发生猛利坚固，**

所以你经常，「恒」是经常地、不断地思惟，那么这样的话，这个上面的这个慈悲之心啊，「发生」，而且「猛利」，而且「坚固」。你不去想的话，生不起来；然后生起来了以后，继续的话才猛利，继续下去才坚固。而这个都

要靠什么？要了解得多、思惟得切，越多、越切，越好！反过来，如果说你不了解，请问：你根本不了解，你做些什么？不能做啊！所以，

**故少教授便觉饱足，弃修诸大教典所说，力极微弱。**

所以现在我们就稍微听见了一点点，觉得：「哎，够了、够了！」啊！然后很多这个大经大论告诉我们的，我们放弃不照着它去说，这个时候他的力量是微不足道，微不足道。那至少他还有一点「少教授」啰，多多少少有一点教授喔；现在我们可怜的很多人连它一点起码的教授都没有，没有喔！乃至于说：「哎呀，这个都不要啦，这个都不要啦！要讲修行，这个不要的啊！」乃至于连根把它切除掉了，请问：你这个大乘大悲心哪里生起啊？当然你宿生已经有了，那个我们不谈。所以这一点很重要，就是这样。

就是你宿生有了，你现在要想教别人的话，你还要引经据典喔！这是所以为什么祖师们示现，乃至于像文殊大士他是诸佛之师，欸，可是他如果现一个寒山子，他是个乞丐，不认得字，他这种道理也讲不出来，只能把自己见的境界……。所以如果说你要教人的话，还是要照着这个次第。因此，宗喀巴大师也是文殊师利菩萨示现的，他跑到青海那个地方去，示现了什么？广学一切！然后呢，教授的时候，一定是说经怎么说，论怎么说，祖师怎么讲，有根有据；他自己也如量如理地去修，然后教我们，这个是我们了解的。所以说，自许为大乘者，就算你宿生带来，我们尚且要认真去修，何况是我们现在实际上还是初步喔！所以呀，千千万万这一点要注意，要了解啊！不要说：「哎呀，懂啦，一点点哪，就够啦！」这样。乃至于要去弘法啦！乃至于自己都不懂啊！那个时候，这个地方要痛下决心，好好努力！

**此如前说趣大乘门是发心理，及以大悲为根本理，善别此等，以观察智思择修习，后生证悟。**

那么像前面所说的，进入大乘门，是什么？是发菩提心。而这个菩提之所以能够发生，是有它其他的种种原因。而这个发了这个大菩提心以后，这个大菩提心的根本在什么？在大慈悲。那么这个道理啊，现在非常善巧地了解了，然后「以观察智」思惟观察，分别抉择，如理如量地听到、思惟、修习、悟证，达到了！

若其知解未善分别，唯专策勤略生感触，全无所至，

喔，在这里！假定你这个认识、这个了解不懂，不谈。就算你懂了，你 unable 把内涵分别得非常清楚——这个「善」是善巧，就像我们前面，他一定抉择得很细：他为什么要这样？为什么不那样？他每一个地方毫不含糊，是非之间一点都不遗漏，所以这个是「善分别」。假定你没有这样地善巧的分别，只是专门自己策励，啊，自己觉得：我就要去做去啦！然后呢，我在那儿定定啊！所以很多人说：「哎哟，法师啊，我这个心不定，你教我一个定啊！」唉！我觉得啊，世间是对，没有错，佛法可不是这样，尤其是大乘的教法更不是这样！就算你得到了一点点，你这样去「略生感触」。是的，你要嘛不做，做下来一定有感受的，这是千真万确的，但是「全无所至」！真正的大乘佛法，你影子都没碰到，就把我们最圆满的暇满人身一生浪费，非常可惜！

所以我们中国历史上有几个故事。有两个名人——苏秦、张仪，两个人都挂六国相印，喔唷，好了不起喔！他们当初用功的时候，所谓「火焯掌」、「锥刺股」，「悬梁刺股」那个公案。到了这个晚上，念书念得累得不得了，实在打瞌睡了，怎么办呢？有一个人拿了一个很快的一个锥子，就往大腿上「哒、卡！」痛得不得了。哎呀，咬紧牙关，然后回来坐，就是这样。然后呢，还有一个那点一个灯，把那个掌摆在那个上面烤，哎呀，痛得……！然后这样子。那只求世间的一点益利喔，他们还要尚且这么努力喔！他最后有一句话：「我为什么能够这样努力啊？」因为「穷无立锥之地」，太穷了，人人看不起他。所以他说：「假定我有一点点富国之田……。」这个话很有意思，假定我有几亩田的话，那自己觉得日子过得满好啦，就不会这么策励的。

我为什么要说这个话？就是你们千万不要现在忙修那些，修了一点点啊，你自己觉得有一点感受了，喔唷，你还自己觉得很得意喔！或者你看懂了一些什么，或者嘛你坐了学定得到了一些什么，那个时候会你执着得不得了。这个人无始以来的习性，就是养成个无明的力量。不管你做什么，不要说出世间的，乃至于世间的点点，你得到了一点，哎呀，觉得这个沾沾自喜，总觉得这个好得不得了。我们看了一点报纸上的常识，就讲营养：「哎呀，这个营养，那个营养……」就放不下。懂得了这么一点点，等一下又讲那个，然后修学了一点佛法又讲那个，都是「富国之田」，你要想再进步，进不了了。所

以这个地方我们特别注意喔！这几句话，就是你千千万万不要自己觉得你有一点东西了。然后呢，我们常常有人说：「哎哟，这个道场，这个样，好！」嗯，现在认识了这个教法，什么都放下来，你先把那个圆满的教法认识，然后把前面这个垃圾抛得越干净越好，不要让它沾到一点边。那些垃圾沾到一点边，就把它拖住你呀，你就上不去了，我告诉你。那这个概念很重要，很重要！这样。

所以我们眼前要正规走这条完整路子的话，第一件事情，你必定要把那个整个的圆满的构架，认识得很清楚，然后在那个地方，找到你自己眼前下脚的那一步，这么上去的话，那是一条大路。你这个也放不下，那个也放不下，然后呢，你一生的精力就是如此，这个地方沾掉一点点，那个地方去掉一点点，那个地方去掉一点，七折八扣、拿掉零头，剩下来——没有了！

**修余事时皆如是知。**

喏，整个的讲修行都是这样的，我们要懂得，我们要懂得！那么现在呢，说到这个地方来，我们再回忆一下——次第如何？依善知识。我们好幸运，从佛，经过两个系统——文殊菩萨、弥勒菩萨，然后龙树菩萨、无着菩萨，最后到阿底峡尊者，然后呢，经过宗喀巴大师传进来，这么完整的教授，善知识在这里，我们要听闻、思惟，这个是眼前我们真正要重要的。把这个构架把握住了，把前面那些垃圾垃圾东西，沿着正确认识的，一概抛到东洋大海，然后照着这个去做，好，问题就解决。继续下去：

**其悲生量者。**

好，现在修了慈悲了，质对了，量呢？

《修次初篇》云：「若时犹如可意爱子身不安乐，如是亦于一切有情，欲净其苦，此悲行相任运而转，性相应转。尔时即是悲心圆满，得大悲名。」

这个量要到什么程度呢？那时候就像前面这个最可意的爱子，啊，身体不舒服了。那个时候，你对一切有情，就看起来像自己的最可意的儿子一样，要想把他的不舒服拿掉。这个心情啊，就是悲心——去掉苦嘛！而这个心情——任运，自然地一碰到，喔唷，一看见，你任运地自然生起来了。绝对不像，看

见了他好像跟你漠不相关，乃至于是怨家的话，你这心里就想：「这活该，这个家伙！」完全不是。你看见了之后觉得：哎呀，他在受苦，你要帮忙。这个还不够。看见了一点点小苦，你自己就无法忍受那一种，这个时候，对啦！

这个「性」，本性，就是你的心体跟这种状态相应而转。现在我们跟什么相应的？我们现在这个心理跟什么相应的？跟烦恼相应的，这个我们要了解的，它任运起来的都是这个。所以讲修、修、修，真的要修是修这一个，这是我们要了解的。那个时候「悲心圆满」，得到「大悲名」，这个名字，没错，那个时候相应的叫大悲心。这个世俗的，还不是菩提心喔！记得吧？这个悲啊，是在七因果当中，六因一果当中第六位（编者按：疑师口误，第五位）。然后呢，大悲以后，上面还有一个增上意乐；增上意乐以后，最后的一个果，才是大菩提心。

**此说心中最爱幼儿若有痛苦，其母能生几许悲痛，即以此许而为心量，**  
喔，这个道理。

**若于一切有情悲任运转，说为圆满大悲体相。**

这个很容易懂，就是上面说的。

**由此生起大慈之量，亦当了知。**

悲，是就除掉他痛苦来说，慈，是给他快乐，这个量是一样的。

**又彼论绪云：「由修如是大悲力故，立誓拔济一切有情，愿求无上正等菩提，以为自性菩提之心，不须策励而得生起。」**

由于你像上面的修这个大悲的力量，那么这个大慈悲生起来呢，还要自己什么？「立誓」，誓拔，要我自己亲自去救他们，这个就是增上意乐。然后呢，你要救他们的话，怎么办呢？那说：我自己没有那个能力啊！你要救他们，要救他们的认识就是「智慧」，以及救他们的力量，所以那个时候要求佛的智慧，求佛的力量，那个时候才是说「为利有情愿成佛」。这个就是大菩提心，这个大菩提心是无上的。所以这一个「自性」，心里边，这种心里边生起来，「不须策励」，你到了那个时候，你不要努力，自然生起。

所以他前面告诉我们，你只要各别的次第，这样一步一步地上来，到那个时候你不知不觉心里面起心动念，无非都是这个。就像我们现在也是一样，喔！刚才说那个譬喻笑话当中，开始的时候，你看见辣椒就害怕。到后来你看见辣椒，你就口水直流，然后不看见辣椒，那顿饭就吃不下，就是这样啊！我们现在修行，一定要这个概念认识，那时候你的功德就无比增长了。

**此说能生愿心之因，须前所说如是大慈。**

这个是愿心喔，愿菩提心，还不是行菩提心。

**由此当知大菩提心发生之量，**

这个种情况你就晓得：噢！那么大菩提心也晓得了，不但是质是什么，发生的量也晓得了。

**此非已至高上圣道所有发心，初发业者所有发心说为如是。**

这个不是说达到这个圣道很高的发心喔，这是我们初修行的人是这个样子喔！所以平常我们总觉得：「哎呀，我是个凡夫啊，初机啊！」对嘛，正是因为你凡夫初机才修这个嘛！这样啊！

**《摄大乘论》亦云：「清净增上力，坚固心升进，名菩萨初修，无数三大劫。」**

这个是真实的、相应的、清净的「增上力」，前面我们说即增上意乐。这个意乐是有一种力量的，换句话说，这样的相应的才是清净的。否则的话，你看你的这个亲爱的人，你对他有慈、有悲，其他的人就没有了；怨家的话，不但没有慈悲，而且还要伤害他，而这一点都不清净的。还有呢，就是你缘一小范围可以，大范围又不可以，上面说这个，这是彻底圆满的，这叫清净的。然后呢这个力量「坚固」，坚固了还要「升进」。这个是什么啊？这个就是菩萨，这个菩萨要修三大阿僧祇劫，那个是三大阿僧祇劫刚开始的时候修学这个。所以说：

**三无数劫起首菩萨，亦须发起如是之心。**

这个就是我们要修的。所以说真正修学菩萨，他有五个位次：资粮位、加行位，然后呢见道位、修道位，无学道最后一个。下品资粮，发心第一刹那开

始，到这个心圆满，叫作下品资粮位。譬如现在懂得了这个道理以后，欸！我一定要学这个。乃至像那个小沙弥一样：「对，我不要像我师父证一个罗汉果，我可要学这个！」你就是那个时候开始，这个时候进入下品资粮位开始。但是下品资粮位什么时候圆满呢？就是你任运遇见任何一个有情的话，你说：「哎呀，我要救他，我为了要救他，一定要成佛！」任运生起，这个就是下品资粮位圆满。那个下品资粮位圆满，如果你回向往生的话——上品，保证上品！你去翻看净土三经，小本《阿弥陀经》没有讲，其他的两本上面说得清清楚楚。

昨天还有一个同学来问我说：「那、那我们做得到吗？」对，我们做得到！我第一次遇见我一个老师的时候，那是在纽约，遇见了，后来啊，这个故事我跟你们讲过的。刚开始的时候，我还觉得，好像看不起他的样子。哎哟！到后来越看越不对，越看越不对，以后他就告诉我这个。告诉我这个以后，他最后给我一份，就是这个次第纲要，从亲近善知识每一个地方，一直到圆满这个东西。当初很多同学学，有人怀疑说：「哎呀，这个要修多少时候？」他说他自己的老师亲口告诉他的，他修成功，从下脚第一步开始，修成功达到这样的时间，经过两年，就这样。啊，我们就说：「那我们不可能哪！」在我现在估算起来，你如果认真肯学的话——五年，再加上两年嘛，七年。这个有根据的喔，这个有根据的喔！譬如我们现在是罪障很重，这个地藏三经，有一本《占察善恶业报经》，他说：「你再重的罪去忏悔的话，不出千日一定见效。」再严重的罪，一千天，不到三年吧！然后呢，你那个忏悔干净了以后，然后你去修的话要两年，所以五年行了；那我们现在不行，七年；再加两年吧，九年！

实际上呢，现在我们有太多人忙了半天，忙了十年，了无消息。为什么呢？那就是自己刚开始的时候，哎呀，好像在修，实际上呢，就是看那天上的人造卫星：「哎呀，好得不得了，张开了以后……。」所以他一开头的时候，我们就说，他说什么？就像我们看戏一样，啊，赞叹：「哎呀，这一台连台好戏！」大家拍掌鼓叫了半天。对不起，他好他的，你还坐在这个地方。现在不是！了解这个道理，你只要这个如理地去走，你去翻翻那个经典上看，说得清清楚楚、明明白白。所以我们现在辛辛苦苦说：「哎呀，这个念佛是省事、省

力啊，好像只要七天啊！」阿弥陀佛！有几个人七天真的能念到一心不乱啦？我看到处都是打七，我也不晓得打过多少七，那还说那个精进七咧！那是讲的笑话，这不千真万确的事实喔！

那个「煮老」当年，这个人了不起，我不是说笑话，我实际上我还是很佩服，这种善根的确好了不起喔！「精进佛七不准讲话」，啊，结果弄了个六天，到第七天一个晚上没有睡觉，干什么啊？因为憋了六天，到了第七天晚上也不睡觉了，大家讲了一晚。请问：这种情况之下，你怎么个念法啊？你真的相应了以后，到那个时候，你看见那个世间是一无可取啊！念完了，在这个地方你回去了，最后一夜你还是拼命啦！哪里还有什么闲功夫呢！这个是处处地方说明啊，这样。所以我们有太多的人弄了多少年了，还在那里！大家还偏偏还要这样说：「哎呀，你不要去管了，我赶快弄了个七天就可以了！」这个概念要清楚喔，这个概念要清楚。

所以处处地方我们说，是，现在前面已经告诉我们很清楚，并不是教我们：喔，我们要完全学他。不！不是这个意思，就是看自己的量，看你自己的量。你有了这个圆满的教法，然后你处处体会，处处地方积聚资粮，然后你把那个资粮再去回向的话，那无有不成功者，念佛是的的确确万修万人去。这地方就告诉我们了：喏，你只要这样做，上品，那么简单！那只是愿心喔！他下面告诉我们，有了这个愿心，再加行心的话，那就是上品中生、上品上生。所以这一生的的确确，这不是说空话，千真万确的事实。我们继续下去：

**故全未知此之方境，仅作是念，为欲利益一切有情，愿当成佛，为此义故我行此善。发此意乐便大误会，**



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第九十六卷·B面

故全未知此之方境，仅作是念，为欲利益一切有情，愿当成佛，为此义故我行此善。发此意乐便大误会，

喏，下面就告诉我们了。所以假定我们根本就不晓得上面所说的这个内涵，这个方便善巧，这个境界行相，我们只是说听见了一点名字，然后说：「哎呀，为了利益一切有情喔，我要发愿成佛呀！」这个就是：「哎呀，我们发了大菩提心念佛啦！」然后呢，这样啊，「喔，我要这样去做啊！」对不起，这种情况是大误会啊，完全错了！

**未得谓得，坚固所有增上之慢。**

你根本懂都没有懂啊，还自以为得到了，所以「未得谓得」，这个都是增上慢。还自己还牢不可破，觉得自己：「啊！对了。」这是坚固了增上慢。既然你坚固了增上慢，得到的是什么？到那时候，我们大家了解了。啊！所以当年我的老师对我说：「某人啊，你来是学佛，还是学我呀？」嗯，那时候我不懂，现在我了解了——喏、喏、喏，这个地方就是这样，我们是要学佛啊，我们不要学我啊！如果你不懂这个道理，自己以为懂的话，坚固了增上慢哪！「我」的特别行相，就是这个慢，就是贪嗔痴慢疑这些东西，毛病都来了。所以应该怎么办呢？应该以菩提心教授中心而善修习。

**不以菩提心为教授中心而善修习，**

反之，如果你不以菩提心作为教授中心，而好好地修习。

**追求余事励力欲想超迈多级，了知大乘扼要观之，实可笑处。**

这个地方就告诉我们，真正修学的重心在修菩提心。如果这个不了解，不好好地善巧修习，就忙别的事情，就想：「哎，这样去做的话，就可以很快地得到了，超迈多级啊！」在这种状态当中，真正了解大乘纲要的人看起来，那真可笑啊，那可笑啊！

当然我们现在——小乘的，这里根本不谈，他不谈的。所以若小乘人自己

也觉得大乘……我们以前说过，不必跟他谈。然后呢，学大乘的人的话，这个地方就应该有一个衡准的标准了。尤其是学密乘的人，看看！很简单。所以这个密乘一开头任何一个仪轨，他一定是念死无常等等，然后发菩提心喔！请问：这个时候菩提心是不是说，啊，仅是念——这嘴巴里了解说为利有情愿成佛，就算我发了菩提心？就算我有了大根性？就算我灌了一个顶？就不会有这种增上慢了。这个了解了以后，我们就脚踏实地；你能够脚踏实地去做的的话，你的成就马上就行！

**多经宣说诸胜佛子，于多劫中尚须执为修持中心而正修学，况诸唯能了知名者。**

所以很多经论上面，「胜佛子」，换句话说，他已经进入菩萨位的了，在多劫当中还要拿这个作为中心而去修啊！何况我们现在只晓得这个名字就不去管它了。记得吧？前面告诉我们，「悲」呀，初重要，中重要，后重要！对不对？初，固然是它，中间还是它啊！所以真正的大菩萨中间修的时候，他还随时随地在修，这是千真万确的事实啊！所以，以阿底峡尊者这么了不起的人，他这么年轻，这么绝顶聪明，见到了明了杜捐论师以后，跟他一讲，他马上证得这个加行位上的最高的位次，马上上去又可以见道了。欸，但是后来遇见了金洲大师告诉他的什么？那就是告诉他这个方法。啊！他然后觉得这个最了不起。说明什么呢？说明真正这种大乘的菩萨，他还要努力地修啊！这个是告诉我们，我们千万不要增上慢哪！觉得：「哎呀，现在够了！」那是我们的业障。

**又此非说不修余道，是说须将修菩提心，而为教授中心修习。**

这个一点重要！不是说我们什么都不管了，我们了解这是我们的教授的中心。就像我们眼前一样，不是说我们现在在这儿讲这个事情了，什么东西都不要了，饭也不吃了，不是，样样都要，上殿、过堂、扫地，样样都做，这中心在这个地方，我们要了解这个东西。

**总未能生前说领感，若善了知大乘学处，坚信大乘，亦可先为发心正受律仪，次乃修习菩提之心。**

总之，总纲来说，假如前面说的这个道理，还没有如理如量地生起，你已

经把大乘整个的要学的了解了，然后呢，产生了坚定的信心——这个「坚信」是净信心喔，不是我们虚浮的喔！那个时候啊，同样地可以先受菩萨戒，进一步再修菩提心，这个可以的。

如《入行论》，先受律仪及菩提心，次于彼学六度之中修静虑时，乃广宣说修菩提心。

那个是《入行论》上次第，也可以的。

然为成就此法器故，于先亦须修众多心，谓思惟胜利，七支归依，修治身心，了知学处，发心欲护。

但是呢，虽然你不照着前面所说的，先发愿心、后受戒，而是你先了解了大乘的好处，先受菩萨戒，可以。但是你为了真正成就你法器，也同样地要修众多前面所说的，譬如「思惟胜利，七支归依，修治身心，了知学处，发心欲护。」这个我们一定要照着次第来，一定要照着次第来！

故进道中，修空性解须渐增进，尚有名在。然此相等大菩提心，亦须善修上上转胜，令道升进名亦弗存。

所以，我们真正在修学佛法当中，主要的有两样东西：一个智资粮，一个福资粮。智慧资粮，就是像母一样，这是空解；然后呢，福德资粮——方便，那个就是什么呢？就是大悲为上首的菩提心，就像父。这两样东西啊，同样地。所以进道过程当中，关于那个智资粮修空性解，它渐次这样上来「尚有名在」。这是那个宗喀巴大师说，它那个告诉你的那些道理还有。但是现在我们这个地方的大菩提心，这个是大乘佛法的上首啊！同样地也要好好地修，而且修了以后不断地向上增胜，这样才可以，而目前这个重要的东西，连它名字都没有！实际上呢，我们现在就这个状态。我们讲：「哎呀，要求大彻大悟啊！」这个的的确确，但是那修真正的佛道的大菩提心的内容，我们啊，唉！真正的内容都没有，这是好可惜的一件事情！反过来说，我们现在高兴，啊！现在我们有了，懂了！

此于一切佛子唯一真道，《波罗蜜多教授论》中，宣说二十二种发心，从诸论师解释此等进道之理，应当了知。

这个道理，任何一个修学菩萨道的佛子，这是唯一的正确圆满的——《波

罗蜜多教授论》，就是《现观庄严论》。它实际上这个是《大般若经》，乃至像《华严》等等，广略的不同。发那个菩提心，又分成功二十二个层次，这个不在这里说它。那么还有呢，这个唯一的、真正的，许多的论师，就是祖师菩萨们啊，都解说怎么样层次上去，这个正修的时候，我们应该了解的。那么关于这个，今天讲到这里。

上面有一个题目，照样地大家看一下，就是前面在这个一百八十六页上头。前面曾经说，说了十二因缘当中，就告诉我们，这个十二因缘当中告诉我们：这个从无明到受，是第一重因果，然后爱下面是第二重因果，我们正修的时候，从受境现前的时候，断爱开始，十二因缘这样讲的。但是呢，妙咧！一百八十六页上第二行，他说：「此中朴穷瓦大善知识」，这是一个真实修行的祖师喔，「专于十二缘起的有支，净修其心」。欸，妙咧！他真正修的时候，不从受境上面断那个爱，他从有支净修其心，然后呢，「思惟缘起流转还灭而著道次第」喔，他告诉我们这样修。那我现在这是一个考题喔，大家想想看：那么为什么不从这个受支上面断爱开始，从有支开始？

请翻到《菩提道次第广论》二百二十三页，关于这个「修习希求利他之心」，这个七因果前面最主要的这个已经有了。怎么样从知母、念恩、报恩，然后呢，慈、悲。那么到了这个情况之下，紧跟着说虽然已经有了这样的大的慈悲心，无量的慈悲心，但是单单这个心还不够，前面已经说过，声闻缘觉也有。还要一样东西——要「亲自」来负担，亲自给一切有情乐，亲自负担起拔除一切众生苦——这个增上意乐。现在就讲这个。

**第三修增上意乐者。如是修习慈悲之后，应作是思：噫，此诸有情，可爱悦意如是乏乐，众苦逼恼，云何能令得诸安乐，解脱众苦。**

那么就像上面这样，一步一步过来，把大慈悲心，把那个无量的慈悲的心引发之后，应该进一步这样地思惟。不仅仅是说有这个慈、悲，还应该这样想：「对呀，这些有情啊，快乐嘛，没有；痛苦嘛，这样地多。怎么样能够使他得到快乐呢？怎么样解脱众苦呢？」这样。所以上面告诉我们，怎么样使他快乐，然后乃至于要我亲自去给他快乐。上面每一个地方都这么说，所以到了现在这里呢，由于这个慈悲心的策励，

**便能荷负度此重担，下至语言亦当修心。**

到那个时候，就一心愿说：我亲自要担负起这个责任来，担负起解救一切众生苦恼，给他快乐的这个重担。这个起来了以后，就是行持方面呢，什么叫「下至语言」？换句话说，既然有了这个心，他一切时处无不为了这个而努力。只要能够引发策励他的心，随便讲话一开口，平常举心动念、开口什么，他一直策发这个心里面，修持这个心理，把这个心要能够生起坚固。

**前报恩时虽亦略生，然此说者，仅生慈悲与乐离苦，犹非满足，是为显示须有慈悲，能引是心，我为有情成办利乐。**

是，前面的报恩的时候，也说为了要报恩，所以你要还报他。那个时候这个还报的心，既然说晓得一切有情皆是母，当然你针对着一切有情也生起，这样。那么前面所说的，就是单单这种心里边还不够，还不够，这个是你单单还报，单单是慈心跟悲心；而主要的这个慈心、悲心，是主要的有了这个慈悲要还报他，才进一步能够引发现在这个增上意乐。既然你要还报他，要解决他的痛苦，要给他的快乐，那么当然你要究竟圆满地完成这一件事情。所以，由于知道这个恩，要报这个恩，而策发这个慈悲心，因为这个慈悲心，所以要究竟利乐。这个一步一步，前面的因感得后面的这个果，而达到眼前这个所谓增上意乐。

**又此非唯于正修时，即修完后，一切威仪皆能忆念，相续修习增长尤大。**

那前面所说的，整个的彼此前一重引发后一层的这个次第步骤，到了引发了以后，这样地修习。这一个修行，不但是说你正修的时候——它那个正修，就是前面说的，我们正规修的时候，每天是四座；实际上初学的时候，还不只四座，有的时候是六座，乃至更多。说不但如此，而且修完了以后，在其他的一切状态当中，「一切威仪」就是说行、住、坐、卧，除了这个正修以外，你继续地还要「相续修习」。那么这样的话呢，这个力量就大，就大！

在前面啊，大家还记得吧？这个讲那个真正修行的时候，修完了以后应该如何去回向，回向完了以后那么就起座了。它下一座还没有开始之前，那个中间应该怎么办啊，也说得清楚。现在我们这个地方不妨回忆一下。说，你前一

座修完了，回向完了，站起来到下一座中间，假定你令你的心就放逸的话，那么修的势力就非常地微弱。那应该怎么办呢？应该继续地把你所修的这个内容，或者保持正念继续下去，或者看经论，闻、思，用种种的方法来助成它，这个是一个很重要的原则。因为我们无始以来，这个心理状态就是非常强烈地、非常猛烈地在杂染这种现行当中。实际上就是我们修的时候，还是在这种状态当中。就算是你修的时候，能够把杂染的这种现行能够切断，能够把要所修的内容提起来了，但是那个时候，它并不坚固。你稍微一放的话，它那个非常强有力的这个恶劣的现行，又来了，又来了！所以说，这个中间如果说你不提持的话，它结果呢，大部分的时间，还在中间那个上面又继续地增长这个染污之业。

而在前面中士道的时候，讲十二缘起支的时候，我们已经了解了，任何一个因位识，这个因位识在凡夫生死流转当中，就是无明相应的行，这个因位识。现在呢，在我们要想跳出生死轮回，乃至要救度一切众生的话，这个是跟明慧、智慧相应的行。前面这个行，就是染污杂染之业；现在这个智慧相应的，这个就是净业，你这个由明慧相应的净业所生的因位识，这个识也是因位。同样的两个因位识，哪一个识先感果，主要的靠什么？靠这个因位识，你完了以后，以什么方式使它增长、增长、增长，而感生将来的结果。所以前面的因位识是「能引」，然后呢，要经过「能生」一支的滋润，才能够感得下面这个果。所以我们做的时候虽然修行，把这个善法相应的善净之法的因位识在修。可是你停下来了以后，你又不努力了，于是这个时候仍旧在染法当中，滋长这个染污之业。对这个概念清楚不清楚？现在就非常清楚了。

所以，结果你忙了半天停在那里，好像烧水一样，啊，烧了半天，努力烧，烧完了，好、好，放在那里；然后呢，忙了半天，你忙别的事情。忙别的，冷下来，已经不好；现在实际上呢，这个两样东西，这个善恶两种法是敌体相反的。先呢，你把它烧、烧、烧、烧，等到你停下来了以后，不但不烧，然后你把那个冰啊把它加进去，加了个半天，然后你再来烧；烧完了以后，把冰又加进去，你说你烧到哪一年哪？懂不懂这个道理？或者我们说洗衣服一样，说你坐在那里努力地洗，等到洗完了以后，然后你一停下来啊，对不起，那个脏水啊，「吭、吭、吭、吭！」又过来了，或者脏东西又把你稍微洗干净的，那个脏又弄上去了，所以这个就不行。

所以他前面为什么告诉我们，就是说除了正修以外，如果你停下来让它放逸的话，这个力量很少。刚才说这个「让它放逸」只是说，喏，停在那里，不烧了；实际上，你既然善恶两样法是敌体相反的话，当你不烧的时候，这个恶法又来了，这个是它一个绝端重要的原则。那么再进一步，我们了解了十二因缘由因感果这个道理以后，这个概念就非常清楚、非常明白，非常清楚、非常明白！所以我昨天特别讲的要考的题目，你们注意！这个不是考，让大家努力地去深入地思惟，想办法把这个概念很清楚，然后这个概念所指的这里心理的行相看得很透，那个时候你修行的话，那就有了把握了。所以他这个地方告诉我们这个道理。

**《修次中篇》云：「此即大悲，或住定中，或于一切威仪之中，于一切时一切有情，皆当修习。」**

喏，到处都是这样讲。那个正式告诉我们的修行的这个教授当中，就是说啦，现在你学的、修的这个大悲，在定当中——就是正修的时候——是如此，剩下来其他的一切威仪当中，也是这样。这个包括了什么呢？「一切时」，对时间，中间是绝不断；然后呢，大悲所缘的是一切有情，是没有一个例外，你一直在修它，就这样。所以说：

**悲是一例，随修何等所缘行相，一切皆同。**

这几句话记一下！我们真正要修行的话，必然是如此；那么反过来呢，我们现在所以流落生死，也就是如此。昨天晚上我们温习的时候，大家记得不记得，这个袁先生是真正改变命运，固然有他的很多必要的条件在，可是等到那些条件一一具足了，最后他正式行持的时候，他那时候心里上有一个感觉。那个感觉是怎么呢？说从此以后，他改了名字叫「了凡」。这个改，不是改一个名字喔，他心里面的的确确晓得，说以前这是凡夫做法，以后啊不可以再这样做。了解了，他做的时候的心理状态呢，很明白的，他说得清楚，从前只是悠游放任，这是以前的；现在呢，因为照了这个办法做，内心当中有个战兢惕厉现象，他随时随地就是战战兢兢，就这样。

那就说明了我们平常在无始相应的，一直随顺着这个转，那么修行呢，反方向。所以随着无明走，流转生死，反方向的，是逆生死，这个道理我们必定要知道，必定要知道。然后呢你修行的时候，必定要如法如理地去做。这是为

什么我们特别把那个教法，这么认真地来说明它。如果说你这一点做不到，听见了，完了以后，你心里什么状态呢？很清楚，仍旧是以前无始以来，这个无明相应的这种行业流转。根据这个，你说要除苦，可能吗？不可能。明明白白地摆在这里，因摆在这个地方，那么这种因必然感这个果。

所以这个地方特别地说明一下，我们必须应该认识的：所谓修行、修行，根本原因知道了，然后呢根本的方法也在这个地方，根本的方法也在这个地方。然后呢，你拿着这一点随便做什么事情，一切时处无非是借着这个外境来帮助你、来策励你。帮助、策励不外几样东西，第一个净除罪障，第二个积聚资粮，第三个呢，回向增长无尽，就这三样东西。譬如说我们作早晚殿啊、供养啊、洒扫啊，以前是也一样地忙，可是忙这些事情啊——造罪。所以同样地，现在在这种事情上面，反方向，事情还是做，以前做了是亏本，现在同样地，是赚钱。所以这一点上面，不管说忏罪、积资等等，一样，还要回向增长无尽。所以在任何情况之下，你懂得了这个原则，现在这个地方修悲，那么也用它，将来当然其他的任何一个地方，还是要用这个原则的。

**如大德月大论师云：「心树自从无始时，烦恼苦汁所润滋，不能改为甘美味，一滴德水有何益。」**

我们的心里啊，这个像棵大树一样，从无始以来一直灌的是「烦恼苦汁」，就是为无明、行这个痛苦的这个事情在滋润。那你要想改变过来的话，稍微加一点点的「德水」，加一滴的啊，那了不相干，了不相应！就好像一个大海一样，这里边整个的都是盐巴，然后呢你想稍微加一滴糖进去，把那个盐味拿掉，是绝不可能。

**谓如极苦「噉」大树，以一二滴糖汁浇灌不能令甜。如是无始烦恼苦味，熏心相续，少少修习慈悲等德，悉无所成，是故应须相续修习。**

像这一种非常苦极的这种树，那一两滴糖汁啊，就加上去要想令它甜啊，这不可能！