

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 105 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇五卷·A面

此说学处多不可信。若以发心是为行心，其学处者则于归依学处之上，仅加取舍白黑八法，定非完足故不应理。

这个地方说的这个学处啊，这个有很多有问题的。因为什么呢？因为这个学处实际上呢有两种：一个是愿心的学处，一个是行心的学处，这样。所以我们往往把这两点混淆不清，所以就产生了这个问题，所以他辨没有辨明得很清楚。从前面我们刚开始讲那个愿心的时候，他已经说得清楚了，这个原因在此。那么在学处上面，又说这个、说将我们发心的这个愿心的学处上面，「皈依学处仅加取舍这个黑白八法，定非完足故不应理。」平常所说的，前面说的简单地说，这个学处就是前面这几样，这个显然不合理的。

**若单取愿心者，则其学处不须俱学经说一切，及入行以后所有学处。**

所以现在他辨明，发心发的愿心还是行心？假定是你指的这个发心是单单说愿心的话，那个，这个愿嘛！的的确确不要经上面所说的一切学处。它前面这个不是什么？有许为初发心啊就要所有行一切学处等等，那个不是、不是愿心而是行心应该的。所以这一点哪，

**若非尔者，则与律仪学处，无差别故。**

假定说这个愿心就是行心的话，那对不起，这个两样东西没差别了！实际上愿心是愿心，行心是行心，两者当中是不一样的，这个所以我们要分得清楚。这一点呀，大家回想一下，说你呀假定不能真正去行那个菩萨戒的这种行持的话，你可以发愿心，但是不能发行心；换句话说，我要发大菩提心，但是我不受戒。受了戒以后开始，你一定要照着这个律仪去做，这个叫作行心。所以真正受了戒的话，一定要经上面一切都要学。你辨别了这个以后，然后呢上面那个各派的传承，你就可以晓得怎么办。当然你自己来说，如果你老师告诉你怎么做，你听他总没有错，但是你要辨别彼此之间的这个是非曲直等等的话，那个是一个最好的标准。

了解了上面所说的，我们必定要分辨得清楚，行心是什么、愿心是什么，

这第一个。第二个呢，这个行心里边差别比较少，实际上呢换句话说，就是行心他还是……行心有很明确的根据的，譬如说瑜伽戒就是《瑜伽戒本》，梵网戒就是《梵网戒本》，只是各家注解的时候，这个松紧开合稍微有不同；这个愿心就差很多了。那么在这个地方，大师加以辨别，除了辨别以外也特别说明一点，这个就是你的师承哪来的，你就根据那个师承去学，这样总是没有错，总是没有错。

所以同样的道理，现在我们平常啊，根据我们师承，到那时候你只能说：「欸，我的老师所传的是这样，他这个，哦，我不知道。」我们注意呀！千万不要说他这个不对，千万注意这一点事情，这一点要避免。在不但是大乘，小乘也是如此，所以十八部当中啊，它明明白白，佛亲口交代。乃至到后来像这种阿底峡尊者这种大善知识等等的话，他很明白地说明了、示现了一个事实，他广通所有各部，假定说有一部不对的话，依他们这种人难道辨别不出来吗？而且他这个不是根据学理呀，他亲身验证；不但亲身验证而且得到本尊许可，换句话说，亲自见到佛菩萨，然后告诉他。

不但是在当年印度，依我们中国南山道宣律祖来说，他十世为高僧，最后那一世就是唐朝的道宣律祖，然后呢他因为持戒精严感得那个天人下来。那个天人都很长寿，亲自看见佛在世的时候制戒的这种，他都了解，所以稍微一点错误，那天人就告诉他这里要怎么修改，哪个地方对的，那很明白。所以我们这一点注意啊！我们要一直常常提醒自己，这个常常不是说今天提一提、明天提一点，要恒常。哪一个东西来提醒呢？就是我们在长夜无明当中，所以你不作意对治的话，这个毛病自然而然就出来了，而且不知不觉出来了，这一点我们要特别注意的，要特别注意的！现在我们继续看这个文：

**除前所说二学处外诸余学处，是如《道炬论》及《发心仪轨》所说。**

除了像前面这两种学处，就是愿心学处、行心学处等等，还有的其余的都是呀根据什么，这个上面的分别等等，那这是根据《道炬论》及《发心仪轨》。

**须学《七法经》者，**

另外有一个地方，这个上面怎么说？这个上面另外告诉我们一种办法，这个办法什么啊？

**说是欲求速发通者所应修学，故非发心特别学处，此中不录。**

这一个特别的方法，说你要学了以后啊，要很快地学，修神通，那么你就照着这个。这个地方现在的不是放在发神通上面，所以呀不谈这个。

**如自宗除舍愿心，心舍有情，犯余学处，乃至未具菩萨律仪，无依菩萨之罪犯，**

那么现在最后呢，所谓出自宗，哪！换句话说，宗喀巴大师所认定的最主要的什么？就是舍愿心，舍救济尽法界、虚空界一切有情这个心，这个是，舍——哦，不！下面说舍有情以及舍愿心，愿心是愿成无上菩提，就是说这两个心一舍，那犯了，那犯了。所谓其余的学处，其余的学处是什么？这是具菩萨律仪，像上面的说，经上面说的一切律仪呀什么等等啊，那个是行心律仪，不是愿心律仪。所以呀并没有依菩萨之罪犯，并没有。只是说犯的因是有的，这个不会失掉这个愿心，这个我们要了解。

**仅违所受中类善性学处，故是恶行应以四力而悔除之。**

所以呀像这种情况之下，你并没有失掉你的菩萨的愿心，愿心，而只是什么？失掉了，犯了这个恶法了。这个非善法，这个非善法不是最强有力的，最强有力一定是律仪戒，这个是最强的。现在既然你没有受那个律仪呀，所以只是中类的，这一种，这个也是个恶行，那么这个恶行呢就是照着这个四力忏悔就可以了。

**从得菩萨律仪之后，即犯违越律仪学处，如论所说还出罪法，依行即可，故即摄入行心学处，非为别有。**

那么当你进一步有了愿心以后再受行心，那个时候开始呀说得了菩萨戒了，律仪就是。那个时候如果你毁犯了这个菩萨戒的话，那就要照着这个《菩萨戒论》上面告诉我们的还出的方便。这个时候啊不但是四力忏悔，还要一定有仪轨的，譬如我们现在僧团也是一样，半月半月诵戒羯磨，那个时候还要如法忏悔，忏制戒之罪。还要四力忏悔，忏那个「性」，所以性罪、遮罪是要各别如法忏悔，你只要照着这个去做就可以了。所以关于这一部分是在行心学处当中，行心学处就是菩萨戒，不是另外有别的，这个我们要分别得清楚。

**然六次发心，是为愿心不共学处。**

那么最后总结起来的话呢，就是真正愿心的不共的，它的特质是什么？那就是六次发心。所以前面所说的舍愿心及舍有情啊，就是六次发心的恰恰相反，这个六次发心当中说「为利有情、愿成佛」，这一句话说得很明白，这个才是愿心的不共学处。现在下面，发了心了，照着这个次第一步一步来。上面是说，上士道修心的次第当中分成功什么，说先是如何发心这个道理；现在呢，已经发了以后，然后呢怎么样去修学，所以：

### 第三既发心已于诸胜行修学道理分三：

这个就是发了心以后，正式修菩萨殊胜行这个道理。分三部分：

一 发心已后须学学处之因相，

发了心以后为什么要学那个学处？换句话说，要受那个戒。

二 显示学习智慧方便一分不能成佛，

那么现在我们要学，第一个，懂得了发了心以后还要学、还要行，单单发心不够。那么要学习什么内容呢？有两个——方便跟智慧。这两者当中单单一部分是不能成佛，所以要圆满两样东西。这个都辨清楚了、了解了，第三：

三 正释学习学处之次第。

到那个时候才正式讲——现在呢，好！我们来开始学了。那前面是辨别得清清楚楚，一点遗漏都没有，一点错误都没有，既不多、既不少，然后呢，这一个路弄清楚了你再去走的话，对！

**今初 如是发愿心已，若不修学施等学处，虽如前引《慈氏解脱经》说有大胜利，然不修学菩萨学处定不成佛，故于胜行应当修学。**

前面哪，发了心，是的，发心是有大的殊胜的利益，但是你如果说不进一步地去学应该学的这些，那么这个真正的圆满的、伟大的、殊胜的利益呀得不到，成佛不可能！经上面这么告诉我们。所以呀，我们那个时候应该学菩萨殊胜之行。

**《伽耶经》云：「菩提是以正行而为坚实，诸大菩萨之所能得，非以邪行而为坚实诸人所有。」**

这个菩提的果，那是要如理如法地这个如法行啊，来慢慢、慢慢地坚固、增长得到圆满的如实之果。这个就是正式的修行者大菩萨所得到的，不是以邪行——这个邪行啊，就是错误的、不正确的这种行为，所能得到的。

所以这个地方特别告诉我们一点，从一开始其实就说明了，不过刚开头的时候呢讲小的，所以讲一部分，刚开头怎么讲呀？就算你懂得很多道理，讲的时候讲得头头是道，可是你行的时候不相应啊，没得用！反过来，就算你懂得很少，如果你能够行持相应，这就对！那指什么呢？那个是就是说，你真正要想得到这样的果报，那你要跟这个相应的行持相应，如是因感如是的果这一点来说，说明了这个。

那么现在这里呢？就是说你现在要得到的圆满的果报，所以呀要广学一切，而且要如理如法地去广行一切，这个我们要分别得清楚。而不是说现在我们学菩萨行了，也什么都不要去学它，只要做一个小小的事情做对了就可以，不是这样，不是这样！我们要广学一切，了解了；那广学了一切了解了，你真正行持的时候本身那倒是千真万确的，不是叫你一步呀一跨，跨得成佛，不是，你走的时候还是走你眼前相应的一步一步地走上去。所以真正修的时候说「一门深入」，不同的呢？平常小的是只深不广，现在菩萨是渐深渐广，他走的次第始终还是在眼前该走的那一步，这我们要了解的，这种地方也应该分别得清清楚楚。

**《三摩地王经》亦云：「故以正行而为坚实，何以故，童子若以正行而为坚实，无上正等菩提非难得故。」**

这个经上也同样地说这一点。它很多地方讲童子、童子，譬如说《华严经》叫善财童子，这个童子不是叫一个小孩子，这个童子啊有一个特别、特别的地方。他「正增长」第一个，第二个呢心纯洁，第三个呢心里面没有啊这种各式各样歪歪曲曲的坏习气，这个。然后呢勇猛、坚强、精进，这个都是呀他所谓特质。所以平常我们说青年、青年，就是代表这种心理状态。所以菩萨现的相啊，你看，哪一个菩萨现的相都是十六童子妙龄之相，就是盛壮之年，发育到最完整的时候一直保持这个相，一直到成佛。这是我们要了解的，指我们

的心理行相。实际上呢假定你心里真的做到了，那个行相就是这么个行相，就是这么个行相。

**言正行者谓成佛方便，**

喏，就是这个！

**即是学习菩萨学处故。**

那个内容呢就是菩萨该学的。

**《修次初篇》亦云：**

所以这个菩萨学处该学的，我们也可以说是菩萨戒。所以这个地方，将来你们学的菩萨戒论，你看那个瑜伽戒，它所以好的地方，就是我们晓得，菩萨常常说六度万行、六度万行，这个《瑜伽戒本》，那个戒制的次第，就是照着这个次第来说的。它每个布施是哪几个项目、怎么样，一步一步分得清清楚楚，就涵摄了菩萨所应的全部的内容，而且纲要次第是非常清楚、非常明白。那么这个《修次初篇》说：

**「如是发心菩萨，自未调伏不能伏他，如是知己自于施等极善修学，若无正行不得菩提。」**

那么这个上面就告诉我们，我们发了这个愿心的菩萨，第一件事情要什么呢？为什么要举这个六度？六度正说来是自己调伏，然后呢四摄是利他。你不是要利益别人吗？你自己都不能调伏，你怎么能调伏别人呢？所以了解了这个道理啊，对于这个布施等，要很努力的。所以前面我们一再说，当你看见客观的环境对象不理想的时候，你千万不要说，唉呀，这个不对。你立刻看看你自己内心的行相，你现在是调伏相？由于调伏而推己及人的怜悯大悲相？还是你看见了这个对象不同，心里面先烦恼了，「这个不对、那个不对！」那是非常清楚，非常明白。所以说自未调伏而能调人者、而能助人者、而能度人者啊，无有是处！这一句话，这个原则啊，我们要牢牢把握在心里！所以正规地去行是这样的，你能够这样去做就得到果，不这样子做的话，就得不到果。

**《释量论》云：「具悲为摧苦，当修诸方便，彼方便生因，不现彼难宣。」**



这个一个偈子呀，前面在《阿底峡尊者传》当中——噢，介绍那个作者殊胜当中已经说过了。现在说，你学大乘的行者，然后呢发了大菩提心，发大菩提心是为什么？要救济一切众生脱离苦海。所以你具足这个大慈悲心，要摧毁尽世间、尽法界一切有情的众苦的话，你必须自己调伏，如理去行持。对于这个你能够了解了、做到了，然后你能够帮助别人。所以这个「方便」就是刚才学处这个方法。这怎么来的呢？那就是啊，你自己如法去做，然后呢一一了解乃至现证。当然这个一定是什么？从闻、思、修。如果这个你呀不了解、不认识、不现起——这个现起也可分三个次第，第一个是闻，第二个思，后来修。假定是说这个而没有的话，请问：你怎么能告诉别人，怎么能帮助别人，能不能劝说别人？

平常我们讲的总是讲证，这个就禅宗来说的的确确是要证得才算，所以在前面不告诉你道理；可是教下的好处呢，就是一定有这个次第，当你闻的时候，相应的状态是什么；思的时候，相应的状态是什么；修的时候，相应的状态是什么。这里简单地说一下，还是我们拿刚才这个烦恼说一下。譬如说你听闻的时候，啊，真正你听懂的时候，什么叫听懂，就是说，平常呀你看见客观的环境，一看见这个觉得这个不理想、那个不理想。欸，现在你听懂了，晓得了：喔！原来真正不理想的地方，不是外面的环境，而是看见这个环境以后，你内心当中是否真正调伏。这一个状态认识了，「啊，对呀！一点都没错！」虽然听懂了，但是啊，等到书本合回后碰见那个境界的时候啊，对不起，你又看了这个不对、那个不对，喔唷，这个样心里面又烦，你想想改它嘛又改不过来，跟他嘛又不愿意跟，实际上自己心里面嘛到处烦恼嘛也不知道！本来教我们是降伏烦恼的，要共同和合的，结果弄得大家，自己也烦烦恼恼，弄得大家也烦烦恼恼，不能和合，还讲道理，这不行！不懂道理根本就跟闻不相应，懂得了道理以后不一定做得到，那个时候是闻的阶段。

然后呢你根据这道理呀去不断地思惟观察：为什么我做不到？要如何去做到它？做到有什么殊胜的利益？做不到有什么大的祸患？这一种胜利跟祸患推动你的力量，然后呢策励你告诉：怎么才能做到它？然后照着这个办法不断地思惟观察，这个包括在前面的忏悔、集资，就是因为现在的现行啊以往的恶习使然，就这样。那么这里面包括很多东西啦——亲近善知识啦，然后呢要听闻经论啦，然后呢不断地思惟观察啦，然后呢不断地忏悔啦，用种种的方法。

到那时候你心里面，嘿，碰见事情啊，譬如说刚才，听懂了道理，听虽然听懂了，想想道理是不错，可是心里面那个结，就是解不开。欸！当你真正这样去做的时候啊，你一定会自己有很明白的感触，「哎呀！」一下这个心里面就打开了，「啊！原来这样啊！」你那个时候觉得跟法相应，这样，这个刚刚开始跟思有相应了。

然后呢你把这个道理呀，用不同的方式去坚固、加强。如果说你真正坚固加强得来，你随便看见一个，不管它理想不理想，再不理想的环境，它不理想它的，你心里面啊，自然而然平稳得稳如泰山不为所动。乃至你说那个时候，正因为看见它不理想啊，所以你觉得：啊，那个就是你的菩提资粮啊！你的成佛就靠那些不理想的环境，你救度他们啊，在积聚你的福德资粮啊！你假定说这些都成了佛的话，还要你来忙吗？你没有的话，你怎么能成佛？所以那个时候对着这个烦恼境界，你不但不烦恼而且欢喜呀，这个就是跟思相应的喔！所以它每一个地方有它的自然的量，而这一种现起了，你心里很清楚。

然后呢根据这个东西呀，然后你呀因为心里面善调，然后你那个深入的定慧当中去观察，证得胜义菩提之心，那个时候才是闻相应的（编者按：师父于一〇八卷A面修正此处为「修相应的」）。而每一个部分你必定要自己的如实地认识，如量地现起，那个时候你才可以告诉别人，所以说自未调伏而能调伏者，无有是处。如果这一点做不到，你要开口劝人的话，要嘛不开口，开起口来都是是非，开起口来都是争论。

所以我们现在修学佛法第一点必定要知道这个道理，不管是下士，是中士，是上士。了解了，你尽管做不到，欸，这个时候有好处来了，什么呀？就是我们是个凡夫呀！所以了解了以后就靠着这个所了解的净化自己呀！既然是凡夫当然有各式各样的烦恼，可是现在好的呢，正因为我是凡夫，所以要学，然后呢学到了正确的方法，在这个环境当中啊，越来越调柔，越来越干净，就像洗衣服一样呀！所以这正是我们现在的状态。所以为什么我们现在真正重要的，贯注在哪里？贯注在学这个——从文字上面的认识，到文字所指的心理跟境相应的是这个状态，如何把这个道理呀，来自己调柔自己，进而帮助别人。继续，

**谓于他所，若有大悲须除他苦。又除彼苦，但有善心愿其离苦犹非满足，故应转趣除苦方便。**

就是解释这个。说你不是修大菩提心吗？以大悲，大悲是什么？要帮助别人，除掉他的苦恼呀！但是，你单单有这个善心不行啊，所以你一定要有实际上的行持，进一步啊要去做这个除苦的方法。如果这个，

**又若自不先趣方便，不能度他，故欲利他当先自调。**

就是这个话。

**又于自调，经说「正行而为坚实。」其正行者，说「受律仪已，学其学处。」**

所谓「正行」是什么呢？就是呀，受了这个律仪，受了戒以后努力去学。这个学不仅仅是坐在这个地方学书本上的学，把这个道理……实际上呢这个学是这样的：受了愿心以后啊你就去努力地学，照着去该学的，乃至受五戒也是这样。学了自己处处地方觉得可以了，然后呢自己只要勉强一点自己呀，大概已经可以做到七分，那时候你去受。就是不必，绝不是等到做到十分才去受，也绝对不是说一点样子都没就受。一点样子都没有受的话，绝不可能，一定破戒！等到你学圆满了去受，也不可能，学圆满了你还受它干什么？所以说这个我们要了解的。所以这个所谓学的话，是从文字开始，而的的确确不单单停在文字上面，这个我们必须要知道的。所以这个所谓行的话，是指我们的心理的行相，当然这个心理的行相一定是啊，当你根、境相应的时候，它不离开境的，实际在事相上头。那么，

**故以正行为坚实者，于所行处无错为要。**

所以你真正的成就要靠什么？如理正确的行持。既然是这样的话，你对所行的你先要，要认识得正确，错了不行，错了不行。好，下面是卷十，这内容是继续的。



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇五卷·B面

「第二者」，第二者，第二啊，就是告诉我们说学习智慧方便哪，单单学一样东西不能成佛。前面是先告诉我们说发了愿心以后，一定要学那个学处，换句话说学受菩萨戒。那么正式在菩萨的行当中又有两样东西，一个是智慧，一个是福德；一个是明、足，两样圆满的时候那是佛！所以说，

**第二者，如是欲求成佛犹非满足，应须进趣成佛方便。又此方便须无错谬，于错谬道，任何励力终不生果，如欲构乳而扯牛角。**

嗯，看看！说是的呀，你要成佛的话，单单发那个愿心不行啊，那么你要照着去做呀！要去做的时候，对于你做的这个方法要不错呀！如果你做错了是不管你多努力，绝对不能得到结果呀！就像你要挤牛奶，挤牛奶你不在奶上面去挤啊，拉这个牛角直转，是没有用啊！现在我想我们这个地方，实实在在地，太多人这样！这一点说起来真是容易呀，实际上呢也是我们人人都容易犯的毛病，人人都犯的毛病。所以这必须要自己静下心来，静下心来。这前面已经说得太多太多了，所以处处地方告诉我们，我们学到后面的，前面的那个基础不要忘记哦，实际上就在这个前面的基础上面慢慢地深广。所以本论一开头的时候就把很多地方，就辨得非常清楚，越到后来越深越广的话，越是重要，越是重要！这样。

**若虽不错然不圆满，纵多励力亦不生果，**

喏，你看！错了固然不行，就算你不错，不圆满哪，还是不行啊！

**犹如种子及水土等，随缺一缘亦不生芽。**

你说我这种子没错弄对了，对不起，你那个种子摆在石头上面晒，晒它一千年也没得用，所以啊它还要其他的种种的圆满因。所以我们常常说第一个要把握住根本因，然后呢这根本因上面再增长它，这个叫作圆满因，这个圆满因。如果你弄错了，只忙这个圆满因的话，那就像在牛角上面去采，采那个、挤那个牛奶一样。实际上你在牛角上面采呀，多多少少还碰到牛了！这是千真万确的。我们现在牛是什么根本不知道，到处去乱搞啊，自己还是觉得弄牛

奶，这么个可笑法！这个是我们这个地方应该理解到的。

故如《修次中篇》云：「若于错因殷重修习，虽极长时终不能获所欲得果，譬如从角而构牛乳。

这经上面。

若不修行一切因者，亦不生果，如种子等随缺一缘，亦不发生芽等果故。故欲得果，当依无错一切因缘。」

这个看看，「当依无错的一切因缘」哪！在这个地方特别提醒大家，这个佛经上面告诉我们，说《法华》、《华严》两部经典的差别，在这个地方就分别得出来了，就分别得出来了。佛法常常说，像「少金刚」，吃了以后是决定不消，它总归有一天发芽增长。所以我们常常拿这个做为借口，然后呢就在这个外面那个大空转圈子，转了一大堆，说：「经上这样讲的呀！」就是犯这个大毛病，就是犯这个大毛病。现在我们了解了共中士道当中的十二缘起这个，它就很清楚、很明白了。清楚什么？快则两生，慢则三生，对不对？第一个。三生是什么？换句话说，你这个成佛的正因哪，虽然你种在那里它迟早会发芽，可是啊，欸！你如果不用相应的法——当然恶法是爱、取，正法的话呢，是正知见相应的善法勤精进，去滋润这个成佛的正因，你还是要拿它来。

这个佛经里面只是说，就怕你不种那个因，种了因，你迟早会结果的。可是我们往往拿了个这个，好，弄错了，然后呢弄了种了因啊，然后到处去乱转，不晓得转了个十万八千里，然后转回来，说经上是这样说的。现在我们了解了，这个理路要辨得很清楚。你想想那个果，转了半天，最后啊还是把以前的东西放掉了，重新开头；不但重新开头，而且必须要把你以前转错的那个路啊，一一要净除干净，不晓得多辛苦啊！不晓得多辛苦啊！所以说一个简单的比喻，像我们这里到正觉寺，简单！你跑下去几步路就这么下去了。欸，他现在啊，从那边走，翻山越岭，乃至经过了欧洲、美洲，转了半天，然后他也转到正觉寺，他说：「我也到了！」是，当然到了，你愿意走这个路吗？

所以这种事情啊，我们在这个地方的的确确要认识得很清楚；条件不具足，不谈！所以关于这一点，我们不是劝一切人。如果他条件不具足，你只有告诉他：哎呀，你看见这佛啊，跑得去拜拜也好。乃至土地也菩萨，城隍也

是菩萨，不错呀！他把这菩萨两个字也认得了，这也好！这我们一定要分得清楚它的条件是什么。现在我们具足了这个条件以后，居然这个直路不走，还要这么转大圈子，这一点哪，是务必应该分别得清清楚楚。所以我们学论，以及本论的真正殊胜的地方就在这里，否则你看那个经的话，你一定会说：「欸！经上不是这样说吗？好啰！反正你种下个种子，然后随便怎么去搞都可以了。」对不起，这就大错特错！而这个错的结果呢？一句话——自己伤害了自己，当然我们不愿意！

### 若尔何为圆满无错因缘耶？

喏，下面就问了：欸！对了，你讲的道理是一点都没有错，那么，什么是不错的根本因？而且呀，把这个根本因圆满的圆满因缘呢？

如《毘卢遮那现证菩提经》云：「秘密主，一切种智者，从大悲根本生，从菩提心因生，以诸方便而至究竟。」

这三样东西。这个佛的一切种智啊，这根本在大悲，由于这个大悲来策发那个菩提心，这个就是它的种、因种。然后呢这个因种要用种种的方法，这个方法一定是正确的喔，一定是正确的喔！所以你时时记牢，十二因缘当中说慢则三世，一定是策发这个正确的，否则其他的因缘你弄上去的话，采那个牛角，那个不是方便，那非方便行。这样的正确的路子，那么才达到究竟圆满的果。

其中大悲如前已说。菩提心者谓世俗胜义二菩提心。

那么菩提心有两个：世俗菩提心及胜义菩提心。世俗菩提心就是前面已经说的，发起这样的心；胜义菩提心哪，当这个证得空性的时候，在后面会告诉我们。

方便者谓施等圆满，是莲花戒大师所说。

这方便呢就是六度万行。这个是，下面这句话指出他的传承。下面有一段辨，很有意思。

支那堪布等，于如此道颠倒分别，

本论一开头的时候，曾经说分别这个错误执着的时候啊，提出来这个支那

堪布的事，现在这个地方详细说明一下，这个对我们非常重要、非常重要的！我们以前曾经说过普陀山那个田鸡和尚的故事，就是这样，「老僧两脚一盘，什么都没有了！」所以他欢喜吃田鸡，有人说他什么都没有了、什么都空掉了，田鸡不空。实际上岂但田鸡不空，他嘴巴也没空；不但嘴巴没空，他的贪心也没空，就是这样，这个毛病就在这里。所以我们现在要注意！他那个人怎么说呀，

**有作是云：「凡是分别，况恶分别，即善分别亦能系缚生死，其所得果不出生死。」**

他的这个错误的说法是什么啊？他说：「你不要、什么都不要分别，因为凡是分别呀那个都是不对的，我们要得到的无分别智，所以你现在分别的话……不要说这个恶分别不可以，就是善分别本身它也在分别当中，跟那个无分别不相应的。你只要分别，它就是系缚生死的烦恼。所以你呀，就算是善分别，你还在三界当中，不能跳出生死。」那个上面所说的错误的见解是这样。他又举个譬喻来说，

**金索绳索皆是系缚，黑白二云俱障虚空，黑白狗咬皆生痛苦，**

不管你用什么绑，普通的绳子绑固然绑住了，金子的、银子的也是！「云」呢，不管是黑云、白云，一样障住了虚空。「狗咬」，不管是黑狗、白狗都是。所以他怎么说呀？他说：

**是故唯有无分别住是成佛道。**

你不要去分别。因为这样的关系啊，所以

**其施戒等为未能修如是了义愚夫而说，**

所以他怎么说啊？「啊！这你真正了解了以后，你只要无分别就行了，不要布施、持戒。那个是不能得到这个无分别的那个愚夫啊，才做这种事情的！」

**若已获得如是了义，更修彼行，如王为农，得象求迹。」**

「所以假定你已经得到这个无分别住、无分别了以后，你居然还要修布施、持戒呀，那你完全错了，完全错了！好像你呀这个、这个像做皇帝，已经



做了皇帝，你在居然还要去耕田去。这做了皇帝还要耕田吗？换句话说做了皇帝还做下人的事情。还有呢，如象得迹——你本来要去找象是从那找到一个象的足迹，然后呢你去找，找那个象；现在你象已经找到了，你还找那个足迹，你不错了吗？」这个就是前面这个人，颠倒错误的这种说明。他不但说明这个，

**和尚于此引八十种赞叹无分别经根据成立，**

他还引经上面成立喔！喔，这个经上怎么说、这个经上怎样说，这样。

**此说一切方便之品，皆非真实成佛之道。毁谤世俗，破佛教之心藏，**

那就是主要的一句话：上面这个人的错误的见解哪，他把一切的方便品——所谓方便品哪，我们前面所说的修佛要两样东西，一个是福德圆满，一个是智慧圆满。要福德圆满，一定要行那个种种方便，那所谓呀布施、持戒，六度万行。他现在前面这个人错误的说法，他说你只要证得了空性，安住空性上面一切圆满具足，这些东西都不要的；这些东西不是真实成佛的，真实成佛的话，这个是在分别当中，分别当中是不行！他前面那个说法，实际上这是一个大错谬。下面这段这个辩论对我们非常重要喔！对我们绝端重要！它并不是说不要，实际上呢在什么情况之下，如何才是应理呀，它下面有非常完整的，所以我们耐着心一步一步学下去。同时如果下面这个地方有不懂的，你们就应该提出来，应该提出来，那么在晚上温习的时候啊，我还会特别厘清，不清楚的地方要把它一一地指明白。

因为他上面有了这种说法，说那些方便分——六度万行啊，都不是真实成佛的，所以这么一来的话呢，如果你跟着他去做的话，就变成什么啊？你什么都不要做了，你只要坐在这地方，安住在空性上面就行了。实际上呢，成佛啊它不但要智慧圆满哪，还要福德圆满。福德圆满一定是从那个世俗的世俗谛上面去做的，现在根据他这个说法的话，破坏了这个世俗谛的话，完了！你不能成佛。

说实际上呢，说我们中国的禅宗祖师好像特别强调这一点，是真的吗？不是！如果我们不了解这个真实的内涵，往往会误解。大家还记得百丈大师说过一句话：「实际理地一尘不染（或者一尘不受），佛事门中一法不遗。」很清楚！你讲智慧分的话，那的确是空到绝端！「实际理地」，这胜义谛当中啊，

找不到一点点东西，说「大地无寸土」。整个的山河大地这么多，连它的一点点的地方你都找不到，空的嘛！欸！但是啊，他叫「佛事门中」，佛，在我们真正行持世俗谛当中是「一法不遗」，一样东西都不遗漏，不能少掉一点点，说得很清楚啊！一点点小事情都不能遗，何况是你要学的六度万行哪！这样。

所以他上面说那支那堪布就是指中国和尚，实际上他并没有真实了解，就像刚才那个普陀山那个田鸡和尚一样。那这种事情太多了，所以要找善知识。他前面一开头时候告诉我们——真善知识。有很多人哪，他自己也懂得一点，得到一点呢「一分相似决定」，前面还记得吧？欸，他碰到一点点，似是而非，你说他不懂嘛，他好像懂得一点。喔，然后呢懂得一点自己还觉得：喔，就是这个样！这种人你跟着他啊，他自己固然是走错了，你跟着他，你注定也是走错啦！而这一点哪，是太重要，太重要！

实际上呢，这一点我们不要责怪人家，一定要眼前反省自己，什么？自己的业力所感。反过来我们要欢喜喔：啊！我们虽然哪，在这个上面的业力感得没有完善的知识，却种下了善根今天才遇见这么圆满的教法，总算把这个关键所在的是非呀，分别得清清楚楚，这样。那个时候我们不责怪人家，只从自己内心当中净化自己开始，对了嘛，对了嘛！所以说，如果是这样的前面所说的话，他不要一切的这种世俗方便分，一天到晚安住在这个无分别当中，那是什么啊？

**破观察慧思择无我真实义故，故亦远离胜义道理。**

他前面讲正修的时候，刚开始道前基础讲修的时候，他后面紧跟着叫「破除中邪执」，这是讲修行的时候有很多错误的还执着，把基本的已经指出来了。现在这个地方就进一步告诉我们：固然修方便集福德资粮，你一定要观察思惟，实际上就是你求智慧资粮，你还同样地要用那个观察慧，去思惟抉择空性的真义。结果你现在不要分别了，对不起，你不要分别的话，那个思惟观察的这个心整个地一刀两断。这个是唯一的破除烦恼、积聚功德的唯一的一个工具宝贝，你现在把它不要了，请问：你还能成什么？所以不要说这个方便福德分由此而整个地损掉，就是你要证空性的智慧分也得不到，所以啊它同样地也远离胜义道理。

实际上我们仍旧不妨以禅宗来说，禅宗的祖师告诉我们很清楚的，啊！

有的人得了个定，安住在这地方一动都不动，欸，他说：「错啦，你这个是死水！」如果说大家学过禅或者看过禅宗公案，很清楚、很明白，它绝对不是啊，死死地脑筋在那儿不动的。要干什么？起疑情。疑是什么？要你想，「嗯？嗯？」要找它啊！这个时候找的这个心情是什么？在观察慧啊！你去观察：「嗯？念佛的是谁？哪一个人念佛？」或者「拖死尸的谁？」「这万法归一，一归何处？」在找啊！找那个是什么？思惟嘛！就是观察嘛！这个才是智慧，这很清楚、很明白，这一点我们务必要清楚。

以前的祖师的所有的大德都说得清清楚楚，记得马祖大师当年这段公案吗？他在那儿坐定，坐得很好，他的老师跑得来，说：「你在这儿干什么啊？」「我在这儿学佛。」「嗯？」这样。这个老师妙咧！让他坐在那个地方，他自己拿了个砖头「更登、更登」磨。然后那马祖：奇怪，这个人跑得来磨这个砖头？问他：「欸，磨砖头干什么呀？」「我做镜子。」「什么？你磨砖头做镜子，哪有这样的道理啊？」你说要造那个镜子，用砖头来磨，磨得成功吗？当然磨不成功，这个人怎么这么荒唐！马祖就说：「你要做镜子怎么磨砖头啊？」他老师怎么讲？「嘿，是的呀！做镜子，是不可以磨砖头的；成佛啊，不是坐在那里不动的。」大家还记得吧？欸，然后呢给他开示，他就马上就开悟，马上就开悟。

然后呢，我们看看六祖大师也有这么一段公案，当时有一个叫卧轮禅师，这个卧轮禅师，啊！那个定功非常好，他自己觉得很得意，他说：「卧轮有伎俩，能断百思想，对境心不起，菩提日日长。」喔唷，这个定功很好喔，他没有分别啊！他有伎俩，「我有本事！」什么本事啊？哈，叫「对境心不起，能断百思想」，把脑筋里的杂念啊统统把它断掉，一点都没有，「能断百思想」。「对境心不起」，任何境界来，心里了不动心。然后呢「菩提日日长」，啊，一天一天地增长，一天一天地增长。要我们看起来，对呀！喔！结果六祖怎么说啊？大师怎么说啊？他说：「惠能没伎俩」，我啊——六祖大师自称，「惠能啊，我可一点本事都没有，我可一点本事都没有。」他这个有本事的人哪，「能断百思想」；他大师怎么说？「不断百思想」，都不去断它，什么东西都不去断它。「对境心数起」，对着境界啊，境界来了嘛，欸，看见了嘛就看见了，听见嘛就听见啦！所以「对境心数起」，叫「菩提作么长」，那这个菩提怎么增长法啊？欸，那就是六祖大师自己说他内证的经验，很明白

说在这个地方。禅宗可没这样说喔！

所以我们的的确确不了解呀，禅不是容易好学的。记得黄蘗，那是好了不起的大师喔，那是盛唐禅最鼎盛的时候，他说过一句话，说：「大唐国里不是无禅，只是无师。」说现在我们这个地方啊，论禅哪，有修有证的人，嘿，有，多得很呢！但是啊，够得上做老师的人，没有。那个这样耶！他是马祖门下的主要的一员大善知识，他那个时代，说换句话说禅宗最鼎盛的时候，所以我们轻易开口，真不简单哪！那个地方啊，我们要了解，我们现在影子都没有啊，自己说我这个对，他这个错。哎呀！我以前一直犯这个毛病，所以现在一听见哪，惊心动魄之感！这个是千真万确的事实，那是随便一提，现在我们继续下去。

**任何胜进终唯摄于奢摩他品，**

看见没有？说他这个心里面这样的话，不管你怎么不分别，安住在这里，对不起，这是定。

**于此住心执为胜道，是倒见中最下品者，**

你把这个执为，居然作为殊胜的「胜道」，胜道是什么？殊胜的，超胜的智慧，你把这个定执为慧的话，那是最大的大错误！倒见当中最差的一种，倒见当中最差的一种！这个无闻比丘证了这个四禅，以为得到四果，所以临终的时候啊，欸，谤佛，下阿鼻地狱这段公案，就在这个地方。所以前面也说过了，你定、慧一定要分得清楚，就算自己只解脱自己。现在的的确确啊，说我们这个地方实在分不清楚。不要说一点工夫都没有的，我上次跟你们说过，我亲自遇见的有几个有工夫，然后呢得力坐了一点点哪，乃至这个定啊，也只是根本定都没得到，住心相，最多是欲界定，然后呢或者更超越一点。那个时候内心当中啊，就自然而然那种情况，先是眼前的境界，像如云如烟那样慢慢地，慢慢、慢慢地乃至身体就消失掉了，欸，他自己觉得见到空性了。啊！那是根本定都没有得到。所以这个没有完整的教授啊，凭自己也看一点书摸索的话，实在危险哪！实在危险哪！现在我们继续下去。

**莲花戒大菩萨以净教理已善破除，宏扬如来所爱善道。**

关于这件事情，在这个西藏的佛教整个过程当中是一个大事情。当年这

个、这个支那和尚，就是汉地这个和尚啊，是跟文成公主一起去的。的的确确也带了很多经典去，可是他那个观念本身错误，很多人跟他学，于是啊大家都走上这个错路了。那时候好在这个莲花戒这一位大菩萨，他就是静命祖师的、静命菩萨的一个弟子，是一个很了不起的有成就者。欸，结果两个人辩论，结果啊把他这个错误的见解破毁掉了。破毁掉了，后来那个汉地的和尚就跑掉了，就跑掉了。尽管如此啊，

**然由圣教将近隐没，能以了义无垢教理，判决正道圆满扼要，诸善士夫亦尽灭亡。**

但是现在啊由于那个正法慢慢、慢慢地隐没啦，所以能够拿完整教授不错误的道理，来说明正确圆满纲要的那些人哪，也渐渐、渐渐都消失掉啦——这个是指善知识。

**又诸有情多是薄福，虽于正法略有信仰，然其慧力最极羸劣，故现仍有轻毁行品持戒等事，于修道时弃舍此等，宛如和尚所教而修。**

另外一方面，善知识是慢慢地隐没了，修学的人呢——福薄，福薄相，虽然对正法还有一点信仰，信仰是有的，但是啊智慧毕竟太差，不能分别正确的，如理了解正确的内容，所以很容易轻视，乃至于是啊毁谤这些。当然毁谤行品持戒固然不可以，反过来你毁谤智慧也不可以，不管是哪一个。从这地方我们现在就晓得了，到末法的时候啊，这种情况是越来越严重，越来越严重。你一毁谤了，修道的时候都不要啦，不要了嘛就像上面所说那个和尚说的。

所以这种情况啊，现在我觉得发现最严重的是日本。唉呀！这个事情真是啊，你不能想像啊！譬如像讲教的，本来天台是弘教的，讲得非常圆满。它现在到了日本变成功什么啊？喔，最究竟圆满的是《妙法莲华经》，所以呀他到那个时候，就只要念几个字：「南无《妙法莲华经》。」好啰，好啰！你其他都不要了，讲教的都是这样的。那么讲净土的呢？他也有啊，叫净土真宗。我们至少还要一个念佛啊，他说：这个你只要一个「信」字就够啰！连它那个六个字啊，乃至于是四个字都不要啰！啊！实、实、实、实，实在是真是糟糕！就这样地弄法！结果呢慢慢地演变出来，讲教的那些人，他也讲，讲了半天哪，然后呢总归说：教本身要理性化。教当然要理性化，可是不幸的，他那个理性化，拿世俗的概念去看。譬如说佛讲很多神通，他处处地方说：「这个不合理

性化，这是迷信，那个时候的民风未开，所以哄哄他们，讲这样！」欸，他始终拿什么？拿现在的概念哪，觉得是理性化。所以这一点说起来真是可怜，前面已经举了很多的例子。

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 106 卷





# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇六卷·A面

像我们目前科学家，就是说提那个口号一点都没错啊，要理性化，你要亲自见到，经过验证。可是这个地方有一个非常现实的问题，你要确定它的存在，是，要经过见到、验证；但是没有你经过验证的事情，你不能肯定它不存在，对不对？因为你没验证嘛！现在他们犯了什么呢，犯了什么毛病啊？没有验证的事情哪，明明是他见不到，他却是用他有限的理性一笔抹杀，一笔抹杀！就是这个毛病。所以说：「我是人，所以人是我。」你们呢？妖魔鬼怪，都变得这样子，这一句话，这个是真正糟糕！结果到了佛法啊，说他这个文字上面，也对啊，没错啊，但是呢意义上面，完全错到十万八千里以外。这是随便一提，做为我们自己的警策，我们也不必去衡量人家是非，只是这个警策了以后啊，我们自己努力。

反过来，刚才说过了，正因为如此啊，现在在末法的时候，我们能够如理去做的话，也产生无比的功德。也又靠着这么一点力量啊，使得那个正法，多多少少能够再多延一些时候，多使一切有情得到好处。那换句话说，我们的福德、智慧也从这个地方增长，我们倒还要感谢他们咧，还要感谢他们。下面继续，

**又有一类除不毁谤方便而外，见解道理许和尚说而为善哉。**

另外一种比较好，他毁谤倒不毁谤，但是呢，他以为说：啊，这个人讲得对的！

**又有余者弃舍观慧，全不思惟，意许和尚修法为善。**

又有一个呢，他不要观察慧，这是不思惟，但是心里面就：「啊，如如不动了！」说，就这样。实际上呢，都在无明当中，真正如如不动，破了无明它本身就没有可动之处，绝对不是我们凡夫上面，说你在大无明当中叫如如不动啊！这个。

**此等之道，全未接近修空方所。**

这前面所说的啊，他根本不了解修学那个胜义应该怎么办。不了解才是怎

么样啊？

纵许修空，然若说云：「已得无倒空性之义，无谬修习，有修证者，唯当修空，不当更修世俗行品。」或说：「行品不须执为中心，多门修习。」亦与一切圣教相违，唯是违越正理之道。

再进一步，纵然许修空，有一个人说：修的。但是呢说：像这样修了，就算已经得到了正确完整的修法，就只要修这个，不要再学其他的世俗的行品；换句话说，除了智慧以外，不要再依照那个方便品。或者说：虽然要，不要把它作为、执为中心。因为实际上真正修学佛法的，佛法的上首是方便，前面说过了。佛法的上首是什么啊？菩提心，这个是重要的；然后呢，智慧呀，此是母等的助缘，这个地方我们要了解。他现在反过来了，反过来，乃至完全不要它了，所以这个啊，跟真正的完整的正教相违背的，错了！

请翻到二百四十八页。那么昨天谈起啊，有的人不善解空性，产生误会，这个下面一段，这一段非常重要、非常重要！在我们现在，目前如果这个概念辨不清楚的话，辨不清楚的话，产生的流弊非常大。平常我们常常说的空、空、空，然后该空的不空，不该空的都空掉了，就是对这一点的一个误解，对这一点的误解。那么，不但是说我们刚开始的初机，对这个概念不了解，就是很多啊，所有修行的人哪，往往也在这个概念上面产生了一个误解。

在我国国内有几本经特别流行的，譬如《金刚经》，那是的确非常了不起的一本大乘经典，对这个《金刚经》的经义呀，如果你没有深刻正确的了解的话，往往也就产生了这个流弊。流弊得厉害一点的，那根本不晓得跑到哪里去了。就是刚才说的，执空啊，然后呢无药可救，这是一种。其次一类的话，因为空了不善巧，所以堕落小乘，堕落小乘。那么现在下面那一段哪，就是正确地辨别这一点，所以到那时候我们会引《金刚经》上说的，你了解了下面这一段，回过头去再一看《金刚经》，那么《金刚经》上面的空理就非常清楚、非常明白！现在我们看：

**以诸大乘人所应成办，是为无住大般涅槃。**

那就是我们大乘人应该成就的，它这个涅槃叫无住的大般涅槃。小乘所证的两个，一个叫有余依涅槃、无余依涅槃。这是他证得了圣果以后，断尽了这个见思烦恼以后，三界以内的烦恼都断掉了，但是呢，他那个身体啊——就以

前宿业所感的这个余报，这身体还在，那个时候叫「有余依」，虽然已经证得涅槃了。一直等到那个身体消失掉了，换句话说，这个身体拿我们世间来说死掉了，那个时候叫「无余依涅槃」，那个时候就是安住在空性当中，他，我们平常的所谓叫「沉空滞寂」，好了，不能动了！佛不是，涅槃了，但是呢，并没有沉滞在这空当中，正因为他涅槃了，所以广在无量无边世间，尽法界、虚空界地，广行一切诸佛的大事，这个是两个有绝大的差别。那么，下面就说明这个道理。第一个呢，进入涅槃的人哪，他都能够在生死当中，所以说：

**其能不住生死者，是由觉悟真实义慧，**

所以能够在生死当中流转，是为什么？是对于这个真实义——就是胜义谛——能够认识。这个怎么能成就的呢？

**依胜义道次甚深之道，智慧资粮智慧支分之所成办故。**

这个就是佛的二足尊当中的慧足，那个是依胜义谛这个次第，智慧资粮圆满了。所以呀，在福、智两支当中是属于智慧资粮，这个成就了，所以他能够不沦落在生死当中。那么佛呢，不但不沦落在生死当中，而且也不沉滞在涅槃当中；不像二乘果，他进了无余依涅槃，沉空滞寂，就沉在那个涅槃的这个空寂当中，他不能动的！佛不是，能动的，他不沉住在这个寂静涅槃。这为什么呢？下面说：

**不住寂静般涅槃者，是由了悟尽所有慧，俗谛道次广大之道，福德资粮方便支分之所成办故。**

那由于了解了那个「尽所有慧」，那么平常那个尽所有慧啊，这是唯识法相的名词，它有一个专门的解释。我前面已经说过了，我不用法相名词的解释，因为大家并没有按照教理很深入地认识过，所以我们不妨用一般我们常用的名词，所谓天台讲的「俗谛」，或者说「道种智」，这个概念更容易清楚，更清楚。关于真实的这个，说如所有性、尽所有性，智慧的特质等等，一直等到最后讲到毘钵舍那那一部分，那个时候才会讲智慧的特质。平常我们讲智慧，是有一个它特定的，不是像我们以前所讲，以前那个都是方便地引发我们眼前了解的，乃至说闻、思、修相应的，这个都是方便的说法。它真正的这个智慧的特质，一直到最后那个毘钵舍那那个时候，那个都是啊按照着这个法相的名词，才完完整整地解释，这一点我们要了解啊！

那么换句话说呢，这个是什么啊？就是俗谛，天台说起来叫「道种智」。那个道种智啊，就是世间的万事万物无所不通，这样；不是像声闻、缘觉一样，证得了空性，他其他的就不管了，安住在这个里头。而这个是什么呢？这个是广大道，这个就是福德资粮，这个是两个——明、行当中，属于行足；另外一个名字叫方便支，由这一支所成办的。所以这两个具足了，所以他能够在生死当中而不受生死的支配，这样。他虽然跳出生死，却在生死轮回当中来济度我们，这个是佛，这个才是大乘人所应该办的，一开始那个定义我们应该了解。那么，下面就引经。

**如《秘密不可思议经》云：「智慧资粮者，谓能断除一切烦恼。」**

就是这个。因为烦恼就是沦落生死根本，这个是用智慧资粮来断除的。所以我们平常我们前面讲慧，说闻、思、修，特别指出这个所谓闻慧、思慧、修慧的特质，针对烦恼而言，我们要了解这一点。可是，关于这个三方面的特质呢，在什么地方，后面再解释，这样。那么下面：

**福德资粮者，谓能长养一切有情。**

这样，它福德资粮是什么呢？他不但自己解决，而且能够帮助一切有情，同样地解决这个问题。

**世尊，以是因缘，菩萨摩訶萨当勤修习福智资粮。」**

所以这个地方啊，菩萨要修的，努力精勤两样东西，一个是福德资粮，一个是智慧资粮。所以平常我们说「悲智双运」，成就的果是明、行二足，所以叫「二足尊」。我们引很多下面的经，一一个经，你看，换句话说，广引诸经说明这个道理。下面：

**《圣虚空库经》云：「由慧智故而能遍舍一切烦恼。」**

由于智慧、智慧甚深道次，所以一切的烦恼都彻底地解决。

**由方便智故而能不舍一切有情。」**

欸，他另外就「方便智」啊，虽然烦恼舍掉了，但是跟有情、济度有情而在三界当中啊，他却是无挂碍。又下面：

《圣解深密经》云：「我终不说一向弃背利益众生事者，一向弃背发起诸行所作者，能得无上正等菩提。」

他是反显，佛自己说：我绝不会，我从来不会说，违背利益众生，一直违背利益众生——换句话说，不利益众生的那些人哪，他不可能成无上菩提。他为了要利益一切众生，所以要广发种种方便大行。所以不利益众生，不去利益发……又为了、为了利益众生而发起广大诸行，这种行者、背弃了这种行者，这种人还是不能成功无上菩提。佛绝不会说，所以「我终不说」指这一个。这是反显，换句话说，大乘行者啊，绝对是为了利益众生要广行诸行。所以菩萨刚开始正学的叫「道种智」，他不是先从空性上面下手的，而是从布施、持戒这么一步一步深入的。

《无垢称经》云：

《无垢称经》就是《维摩诘经》，《维摩诘经》。我们奘大师，玄奘大师译的时候就称它为《无垢称经》，同样一个。经上说：

「何为菩萨系缚解脱，

它那个上面说：什么是菩萨做对了，那是叫「解脱」；什么是菩萨做错了，「系缚」。他虽然想行菩萨行，可是有错、有对。那么下面：

若无方便摄取三有是为菩萨系缚，

菩萨是正要在三有当中摄取一切有情，他现在没有正确的方法，在三有当中摄取一切有情的话，那个菩萨做错了，所以等于被绑住一样。

若以方便趣向三有是为解脱。

那就对了，有正确方法的。反过来，智慧呢？

若无智慧摄取三有，是为菩萨系缚。

那么上面说，好了，你用方法去摄取三有，在三有当中去帮人家忙。结果啊，他固然目的是好的，为了帮别人忙，结果啊帮了半天是越帮越忙，自己也不能解决啊，是别人同样地互相沉沦在这个里边，这个不行，这个不行！所以，在三有当中还要有什么呢？要有智慧。所以说，若无智慧去摄取这个三有的话，那菩萨是做错了，他被绑住了。

**若以智慧趣向三有，是为解脱。**

有智慧那就对了。那么这两者当中怎么办呢？这的怎么办呢？你要去摄取三有啊，又难免缠在一块儿沉沦；是啊，你不要沉沦嘛，难免你又沉在这个空当中，又不能动。所以下面说，

**方便未摄慧为系缚，**

欸，这个智慧啊，要用方便来摄持的。所以呀，如果说这个智慧不用方便去摄持的话，那么对不起，这一个慧是错的，被绑住了。换句话说被慧所绑住，那个结果是什么？就像二乘行者一样，他证得了空性以后，但是啊绑在那个空里边，就沉空滞寂，他没有方法，不能从那个空当中跳出来广行种种利生事业，就这样。下面，

**方便所摄慧是解脱。**

方便所摄持的这个智慧，这个就对了。那个是说智慧要怎么运用，要用方便来摄持，不能缺少方便摄持，这个不可以。反过来，智慧如何呢？

**慧所未摄方便为缚，慧摄方便是为解脱。」**

喔，你行方便也是如此。这个方便一定要用智慧去摄持的，否则的话虽然你行方便啊，你没有智慧，自己也滚在里头。平常，所以我们常常说「爱见大悲、爱见大悲」的原因是什么？虽然你觉得你有悲心，可是啊你这个悲心跟无明相应的。是啊，爱、见这两样东西无明相应的，虽然你有大悲没有用。世间每一个母亲，都是……这世间的量则来说最慈悲的，但是她没有智慧——不要说佛法的智慧，佛法的智慧有它的特质的喔！不是我们平常的聪明才智喔——连那世间的一点点辨别的能力，都不如一般正常人，所以我们称它为叫「溺爱」。溺爱是爱他呀，恰恰弄反了，把他沉沦、使他沉沦，这个不可以，这样。

所以现在我们有很多人说：「哎呀！我要行菩萨道。」心好的，但是那个心能不能圆满？不要说圆满，能不能具体地实行，还要看你有没有智慧。反过来说，你要行的时候，你必须没有烦恼夹杂。现在我们浑身烦恼在这个地方，然后呢自己说要去帮助别人；不是帮助别人哪，是越帮越忙啊！这个我们必定要了解的，这样。所以，这个方便要慧来摄持的，没有慧来摄持的话，没有慧

来辅助的话，错了！有慧来辅助的话，那个才是解脱，这个解脱，那就是大乘行者的。

如是广说。

这个地方直引，这个实际上这个经上面，非常详细地说明这个道理。

是故欲得佛果，于修道时须依方便智慧二分，离则不成。

所以我们要得到圆满的佛果的话，这两样东西都要学。而且这两样东西，要互相配合，这样才可以。所以前面说，方便摄持的慧，慧摄持的方便，不是你是你、我是我。常常我们说钢筋水泥，钢筋摆在那里，水泥摆在一边，没有用，钢筋需要跟那个水泥配合得恰到好处，样样东西都是如此。下面又说：

《伽耶经》云：「诸菩萨道略有二种，何等为二，谓方便智慧。」

啊，也是这样。

《祥胜初品》云：「般若波罗蜜多者是母，善巧方便者是父。」

这两样东西，一个是智慧是母，方便是父。父母具足啊，那么自然而然就有生子、家庭，种种的这家庭的事业由此而来。生那个父、子，这个就是佛法的事业，由此而来。

《迦叶请问经》云：「迦叶，譬如大臣，所保国王则能成办一切所作，如是菩萨所有智慧，若由方便之所摄持，能作一切诸佛事业。」

都是说这个道理。

故当修习完具施等一切方便，具一切种最胜空性。

所以我们真正修的时候，应该怎么办呢？这一个是要具足所有方便的，「施等」，这个等字就是含摄；换句话说六度万行，以它的纲领来说就是六度，以它的细目来说包括了一切。以这个的什么？一切种的最胜空性，再这样地去修。

仅以单空，于大乘道全无进趣。

单单学空啊，那个对不起，对大乘道是一点关系都没有。小乘——是的呀，小乘是的没错！这个概念我们一定要弄得非常清楚，在下面详细辨明这一点，详细辨明这一点。诸位如果说，尤其是初来的同学们，容或对这个概念不

清楚的，那么，至少你今天记住：将来等到你条件够了，这一个地方啊，这个地方一定要细细地辨明，然后到那个时候，你才能够深一步学空，这个时候才好，才好。否则的话，一定是啊一番好心就走上错路，走上岔路。

《宝顶经》云：「应披慈甲住大悲处，引发具一切种最胜空性而修静虑。何等名为具一切种最胜空性耶？」

那么上面说，要修的时候，修具一切种的最殊胜的空性，这个才是；而不是偏空，这个偏空没有具一切种的。那下面说：

谓不离布施，不离持戒，不离忍辱，不离精进，不离静虑，不离智慧，不离方便。」

所以，必定要不离开所有的那些，这样地修。

如经广说。

经上说得很明白，《宝顶经》。实际上平常我们刚才说的，《金刚经》啊就是解……最重要的。其实《金刚经》上怎么说啊？它说得很清楚啊，佛对须菩提说：「菩萨应无所住，行于布施。」他告诉我们应无所住而行布施哦！他并没有说应无所住，就停在那里不动哦！然后呢，下面又详细地说明，所谓「不住色，不住声香味触等，行于布施。」这个，说到下面的时候，我们再温习一下就很清楚明白了。要不然我们就会了解、曲解了《金刚经》义，结果最上乘的一个法门，弄到我们手上扭曲了，完全弄错，既自己损害也损害了佛法。继续下去，「如经广说」。

《上续论》中释此义云：「此诸能画者，谓施戒忍等，具一切种胜，空性为王像。」

下面就解释。

谓如有一善能画首，不善画余，有知画手不知余等，集多画师画一王像，若缺一师亦不圆满。国王像者譬如空性，诸画师者譬如施等。施等方便若有缺少，则同缺头残手等像。

这个解释。就像一个、有一个人哪，画那个头啊，画得惟妙惟肖，其他的不会；有的人画手，各有各的特长。那么把那些人集在一块儿的话，画出来一个，啊！庄严的国王像，如果缺掉一样东西的话就不行。那国王像呢，就譬如



空性；那么画师呢，这个画图画的人譬如布施。这个意思就是说，你必定要布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，平常我们说六度；实际上呢，下面就十度，还要方便、愿、智、力，圆满这样东西。它每一样东西有它的真实的内涵，特别重要的。你把这个所有的做圆满了，那个时候这个最胜的空性，那个空性就是国王像。

其实我们哪，用那个图画那个譬喻倒非常好。譬如我们在黑板上面去画，画的时候啊，黑板上面本来没有什么，空空如也。然后呢，你拿粉笔灰东勾一勾，画一个轮廓出来，画得的的确确并不画什么，可是啊，那个时候写一个什么弯弯扭扭的像一个「3」字一样，这个叫耳朵，那个地方画一个东西叫鼻子，那个地方画一个圆圈像鸡蛋壳一样叫脸，最后呢配起来，欸，那个国王的那个面孔在这像，起来了。是啊！你说画上去的粉笔，就的确确不是那个像。然后呢，那个本来那个，原来那个黑板空空的地方，那个还是空空的地方，欸，那个像就显出来了，就是这样。所以实际上呢，这个圆满的这一个佛法的内涵，也必须要经过这些每一部分，说六度万行，这个必不能少。



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇六卷·B面

那么上面呢，道理以及经证，以及经证。下面呢就是特别地来一个分辨跟斥破，有很多错误的概念。因为一开头的时候，已经有说明了，就是那个堪布，那个汉地那个堪布，在这个西藏留下来这个恶劣的影响。那么，下面就是啊善巧地辨别它。

**又若执谓唯应修空余不应修，世尊亲为敌者而善破斥，**

说有的人还执着说：「只要学空啊，其他都不要了，空当中具有一切。」这个啊，不对！佛陀他亲自斥破这件事情。所谓佛陀所说的「敌者」的话，就是错误的见解。他那个见解跟世尊所说的相反的，敌体相反的，那一种说法，不对的。看！佛陀老人家亲自说明：

**谓若果尔，则菩萨时多劫行施，护尸罗等，悉成坏慧未解了义。**

假定像上面所说的，上面怎么说啊：「你安住在空当中就对了！因为你所有的分别都是分别，那个分别啊都是生死当中的事情。佛陀是以无分别智，你这样去又要忙这个、又要忙那个，这个错啦！」这个是错误的邪解、邪执分别。假定这种邪执分别是对的话，那么佛陀在菩萨因地当中，多生多劫行的布施等等，那岂不是错了吗？因为像你这样说，你安住在这个不要动脑筋的，世尊就偏偏要布施、要持戒，舍头目骨髓，他这样做，岂不是像你这样的观点来说，他坏了智慧，就错掉了吗？嗯！所以上面这个话是这样。不但如此，道理说明了，下面引那个经证。

**《摄研经》云：**

那个经上面世尊跟弥勒菩萨两个人说：

**「弥勒，若诸菩萨为欲成办正等菩提，修行六种波罗蜜多。**

喏！却说得很清楚。说这个菩萨呀，不像声闻，声闻只管自利就算完了，菩萨要办无上正等正觉，所以要广行六度万行。但是啊，

**然诸愚人作如是说，菩萨唯应修学般若波罗蜜多，何须诸余波罗蜜多。**

那是愚人，错误的，「啊，菩萨只要学空就行啦！」波罗蜜多，说别的不要。

**此是思惟，破坏诸余波罗蜜多。**

这种想法以及他这种观念，是破坏其他的六度，错的。

**无能胜，**

「无能胜」就是弥勒菩萨的，翻成我们中文的一个意义。

**此作何思。前为迦希王时，为救鸽故自肉施鹰，岂慧坏耶？**

这我们晓得，佛在因地当中啊，那么为了布施救一只鸽子，这个公案。说：「我以前哪，在因地当中为迦希王的时候，为了救鸽子，把自己的身体布施送给老鹰吃，这样做，难道就坏了智慧了吗？」

**弥勒白言，不也世尊。**

弥勒菩萨说：「不啊，世尊啊！」

**世尊告曰，弥勒，我昔修行菩萨行时，修集六种波罗蜜多相应善根，是诸善根有损我耶？**

他们问答详细地辨明。这个辨明怎么说呢？世尊又说了，说：「弥勒啊，我在因地当中学菩萨行的时候，为了要修集这个六波罗蜜，六度万行相应的种种善根，做的这种事情，难道对我有损害吗？」弥勒怎么说？

**弥勒白言，不也世尊。**

弥勒菩萨说：「不！世尊哪，不！对的，要这样做的。」换句话说，这个时候他们两位对答，让弥勒菩萨证成要广行。反过来，世尊也说，

**世尊告曰，无能胜，汝亦曾于六十劫中正修布施波罗蜜多，六十劫中正修尸罗波罗蜜多，六十劫中正修忍辱波罗蜜多，六十劫中正修精进波罗蜜多，六十劫中正修静虑波罗蜜多，六十劫中正修般若波罗蜜多。**

喏！不但是我呀，你也是同样地要花这么多的时候，专门修这个六度。

**彼诸愚人作如是说，唯以一法而证菩提，谓以空法。此等未能清净诸**

行。」

有很多愚痴的人这么说呀：你只要修一法，修什么？空。这个根本不了解，他的行持也不对呀！所以我们现在有很多人，只是讲那空：「唉呀，就空啊！」布施也不要了、持戒也不要了，说起来空。所以大家了解啊，所以说不该空的都空掉了，该空的都没有空啊！毛病都在这个上头啊！否则的话，变成功佛都错了，这一点是这样，下面一层进一层地来说明。

那么关于上面这个佛陀，这个救鸽布施老鹰这个公案，容或有的人不了解，说一下。佛陀在因地当中修行的时候，那时候他这个正在坐在那个、正在修行。那么修行啊，就有一个天帝来试验我们世尊，这样。那么化成功一个鸽子，一只老鹰——实际上那个两个都是啊，一个是梵王，一个帝释——那么来追，那只老鹰追那个鸽子。那个鸽子啊，就跑地来躲在那个世尊的那个怀抱里边，结果这样，那么这个老鹰就追着来。追着来了以后，那个菩萨正在修行哪，一看：欸，一只鸽子躲在那地方一直发抖，再一看这老鹰追上来了。那么这个老鹰要追它啊，他保护它，这老鹰不能下来，这样。

那么因为世尊誓愿布施身肉头目脑髓解救一切众生，现在这只鸽子这么苦啊，他当然要救护它了。那老鹰就说了：「欸，你救鸽子没错啊，但是你救了鸽子，我饿了肚子我没得吃啊！我不是受损了吗？」那么那个世尊就跟它说：「是啊，那你可以找别的东西吃啊！」它说：「不行，不行！我这个习性就是如此。一定要非要这个新鲜的肉才可以，其他的东西吃了不行，那你救了它不是害了我了吗？」「那好、好，既然你要新鲜的肉的话，我发誓要救，我把我身上的肉割给你吃。」「那可以。但是呢，割是可以的，要一定这个重量一样地重哦！你不能少我一点哦！」「好、好、好。」这样。

然后呢？他自己拿这个刀，我们无法想像的，啊！拿这个身上面去割，割下来。那因为他是梵王啊，是帝释来试验的，所以他有神通。结果拿那个磅秤去磅的话，你割下来的肉啊，就是没有那只鸽子重。那个鸽子摆在那一头，然后呢那个世尊的肉放在那一头，怎么割啊，就那个鸽子就是重。这身上的肉最后都割掉了，啊！那个你想想看，不要说我们身手割掉了，叫你随便划一刀，你就受不了了，而他自己动手啊！那个时候他人已经昏了，昏过去了。后来想：「唉，我多生多劫以来就为了这个事情而精进，今天有机会圆满我的布施，这怎么可以啊，无论要发大精进！」这样。然后呢，他最后说：「好，

我人统统爬上去！」这样了不起啊！他最后就用尽平生最大之力，人就爬到那个上头去，那时大地六反震动啊，这样。那个是世尊哪，因地当中生生世世这种公案太多、太多了。

所以这个地方特别说明，假定像前面，就是说那个支那堪布这么说：「你只要安住在无分别当中啊，什么都不管啊，那就对啦！」说：「你要想布施、要持戒，那个是有相的分别啊，那个都是世间的事情啊，修学佛法不是那样的。」假定像他这样说是对的话，那世尊亲自说：那么这样做的话，我因地当中做这个都做错了。欸，结果世尊跟弥勒菩萨两个都亲自说——这个没有错。世尊固然没有错，弥勒菩萨也是这样做，六十劫当中布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧。

所以我们现在啊，刚刚开始修道的时候，观念千万不能错啊！他已经到了这种程度，尚且这么重视，我们凡夫如果不从因地上面努力，说这个也不要、那个也不要，请问你成什么？你什么都不成，地狱种子有分。为什么说地狱种子有分呢？很简单嘛！佛是圆满的经教告诉你这样，经过你这么歪曲解释，那么人家把佛经的正义把它曲解掉了。换句话说，我们的确一番好心想去弘扬佛法，结果却把完整的教法，被我们这种误解而损害掉了，效果是什么？所以佛一再说，你呀，杀罗汉乃至破坏所有的佛塔，乃至把三千大千世界所有的罗汉杀掉了，对不起，谤法之罪呀还要重！现在这个大乘经典讲的那个，这样了不起的空法，我们误解了以后，那岂不是产生最大的罪障吗？所以在这种情况之下，堕落逃不了，还说能修行成功吗？就这个地方啊，我们特别应该认识。所以他下面紧跟着说：

**故若说云，有空解者不须励力修方便分，是谤大师昔本生事，为是未解了义之时。**

所以有的人说啊：你真正有空解，换句话说，你证得了空性以后啊，其他的就不要的，其他的不要努力的。对不起，那个是毁谤我们佛陀因地当中，这是第一个；还有呢，对这个真正的了义经的特质，他并没有解了，没有解了。又谤人、又谤法，不得了地严重啊！

**设作是念，由种种门修施等行，是未获得坚固空解，若有空解即此便足，**

是大邪见。

所以有人说啊，说：「你布施这个东西都是什么，你对这个空性并没有正确坚固了解，如果你真正地正确坚固了解的话，那就够了。」对不起，这种看法是大邪见，完全错了！所以眼前我们所谓禅宗最鼎盛，大家总觉得禅宗讲空的，实际上呢，对于这个禅宗也根本不了解。前面曾经说过，今天再引一下，大家还记得沩仰宗的师弟两位，这是开山大祖师啊，他的老师沩山祖师问他的徒弟仰山，说：「这个《涅槃经》在你看起来有几卷是对的，佛说的；几卷是错的，魔说的？」他徒弟怎么讲啊？仰山怎么说啊？「师父啊，对不起，我看起来都是魔讲的。」欸，《涅槃经》，《大般涅槃经》，他徒弟居然说都是魔讲的，这什么话啊！结果他老师不但不说他不对呀，还赞叹他，说：「哎呀，向后佛也奈何不了你。」对了，你对那个正知见把握得很正确，你自己一旦认得了以后啊，任何人都不能动摇你。换句话说，那个时候讲的什么呢，他真正见到空性的时候。至于他究竟证的位次是加行位上面的，见道位上面的，那我们不管，总是见到空性的时候。空当中实际理地是一尘不受、一尘不染，还有什么好谈的！

因为我们从这个上面看起来他好像讲空吧！欸，看喏！下面这句话大有道理喔！所以，他自己的内证的经验包括他老师，他老师非常赞许说：「对了，对了，你完全对了！」但是，他下面一句话说：「师父啊，我这个见地是有一点哪，但是呢我的行处呢（就是说我的方便呢，我的修行呢），对不起，这个是没有。」所以他老师紧跟着说：「这个地方啊，是只贵子见地，」是先看看你见地见到了没有，「不说子行律」，暂时关于你行持的地方不讲。

我在若干年前有人曾经跟我说「只贵子见地，不贵子行律」，一字之差就不晓得错到哪里去了。他就是说，只贵你的见地，行律啊不管的。实际上呢，他们师弟两个说的是说：先你要先见道，然后根据你的见道然后去修道，所以是现在啊先看看你见了没有，这个行的事情啊，还暂时不要说。你见到了，根据你正确的见解然后去做，所以我们常常说先得根本因，然后呢再去圆满它，记住喔！所以一字之差，他大修行人尚且五百世堕野狐啊，我们现在这个凡夫啊，再一念之差的话，那不晓得错到哪里去了。这个是，喏！就禅宗。

实际上拿我们前面来说，前面那个经上面，《摄研经》上也说得很清楚

嘛！他六十劫当中修这个、六十劫当中修这个、六十劫当中修这个……。所以我们这些祖师啊，他在这个多生多劫当中，那段时候是专修般若波罗蜜多，所以他重视的是那个，那个时候他其他的不管，这样啊！所以我们还记得吧，一开头的时候告诉我们很清楚，我们必定下脚第一步，最圆满的教法怎么走法？就是下脚第一步，把这个整个的轮廓认识了，然后呢找到自己进去的这个方便。那个时候你进去的时候，一点都没错，一门深入，可以不管其余。等到你这个做到了，然后呢更进一步，一样一样地加起来。正因为如此，所以我们只能说：我现在条件不够啊，只能在这个上头啊！

同样地，正因为我们现在如此，所以现在这个时候我只能念佛啊，看见你参禅啊，哎呀，我赞叹不已；看见你学教，我赞叹不已；看见你持戒，我赞叹不已；看见你学密，我赞叹不已。然后我们互相赞叹、互相帮助的话，那么靠着每一个人尽一点力的话，这个佛法完整的、完整的内容还可以具体而微地存在世间。虽然我们个人做不到，确是靠不同的人，把那个圆满的佛法还撑起来，这个是必然的结果。反之，你得不到的话，大家偏在一方面，就觉得修行就要这个了，别的也不要了。然后呢，我学净土嘛谤禅，学禅的人嘛谤净土，你谤他、他谤你，不要等到外面人来损害你，我们自己就里边弄得支离破碎啊！这个是千真万确的，绝对重要的。假定你能够这样做的话，你会不会说四众过啊？会不会自赞毁他？都没有啦，都没有啦！所以你得到了正确的认识，跟不得到正确认识就差这么个大法。啊，所以他们告诉我们说大邪见。紧跟着，他一步一步地深入广泛地来辨明这个事情。

**此若是实，则已获得无分别智，证胜义谛大地菩萨，及诸特于无分别智获得自在八地菩萨不须修行，然此非理。**

更进一步说，我们凡夫先不谈，乃至证得加行位或者见道的那些先不谈，特别到了八地菩萨，说：假定像你这样说是对的话，你只要证得空性，其他的说不要修的话，假定这个实在的话，有什么错误？请看，说「获得无分别智，证胜义谛大地菩萨」，大地菩萨证了空性了，特别是啊「于无分别智得自在」的——八地菩萨，那个换句话说，达空性是彻底的、彻底的，所谓「不动地」。不动地的话，能够真俗二谛圆满证得的那个。第五地「极难胜地」，第六地叫「现前地」。极难胜地是能够真俗并观；然后呢，六地的时候真俗现



前；七地是远行地；八地是不动地。那个时候，的的确确对这个无分别智获得自在的时候，那个时候他应该就不要再修了。但是，这个不对，这个不对。下面又引经上面说：

《十地经》说：「于十地中虽各各地，于施等行别别增上，然于余行非不修行。」

它每一个互相摄的。

故一一地中说皆修六度或修十度，此等经义，无能胜尊龙猛无着，皆如是释，定不可作余义解故。

上面在任何一地当中，这个都要广修六度或者十度，只是那一地这一部分是特胜，初地是布施特胜，二地是持戒特胜。关于这个道理啊，喏！从世尊经上面下来以后，说无能胜，是弥勒菩萨，不管是再传下来的性宗、相宗，没有一个例外的，都是这样解释，绝不可能解错，绝不为其他的意义。换句话说，凡是正确有传承的菩萨、祖师都是这样解释的。那个地方，反正凡是像前面所说的那都错了。紧跟着关于这一点又特别说明，

### 特八地位

就是八地菩萨。

灭尽一切烦恼，安住寂灭一切戏论胜义之时，

看喏！他那个时候

诸佛于彼作是劝云：

那佛出来劝他的，这个八地菩萨证得了这个呀，觉得，哎呀，他已经彻底地解决了问题了啦！那就是涅槃了啦！欸，那个时候啊，佛就会起来弹指，就警觉他，说：

「唯此空解不能成佛，

你单单到这个地方是不能成佛啊！

声闻独觉，亦皆得此无分别故。

喏，你别看小乘喔！小乘声闻、缘觉也得到这个，不过量没有八地菩萨那

么大，是就验证的质来说是一个内容。关于这一点哪，性宗跟相宗所见有不同，这个我们这里暂时不谈它，总是这是经上面佛陀亲口讲的。所以说，你得到这个，嗯，不！

**当观我身及智土等，此无量德，我之力等汝亦非有，故当精进。**

啊！说你的目的不是要学成佛吗？那么你不要看他们，要看我呀！我的这个智慧你有吗？我的报土你有吗？我的无量的功德，我的十力、四无所畏，你还没有啊，所以你还要精进啊！就你自利来说是这样，进一步呢？

**又当思惟，未能静寂诸有情类种种烦恼之所逼恼，**

你要为、不是要为利益有情吗？一切有情的烦恼等等还在，利益人来说你也没有。

**亦复不应弃舍此忍。」**

再说，你也不必离开你现在证得的，正在你证得的当中广行这些，自利、利他。这佛亲口说的，绝对不是说只要空啊，就可以了。所以刚开始初地菩萨、八地菩萨，没有一个例外的，现在我们单单居然说，修个空什么都不要了，那完全是个错误。所以说，这样的八地菩萨到了这种地位啊，他

**尚需修学菩萨诸行。**

还要努力学这个啊，我们现在

**得少三昧便生喜足，弃舍余德，诚为智者所轻笑处。**

喏，这个地方最后一句话，我们现在稍微得到一点点相应啊就已喜足了，然后呢其他的都弃舍掉了，真正有智慧看的人哪，真觉得可笑、可怜啊！这一点大家千万注意啊，千万注意！我们现在真正的大毛病始终在什么地方，就是自己的障碍。总归得到了一点点：「哎呀，好了，好了，我就这个样了！好了，好了，我就这个样了！」所以真正要忏悔的话，第一件事情一定要把这个拿掉。当然，毕竟自己不行，毕竟自己太差，那也不勉强，那只好只有走这条远路。尤其是想学大乘佛法的人，这个概念不拿掉，大乘根本谈不到，大乘根本谈不到！这样。

不过呢，我们也并不要去否定别人，他虽然没有这个力量，哪怕那个大

乘、大乘念一念的话，迟早那个大乘种子引发，他还是会回来的。可是那个注意喔！他要回来的时候还要走这个老路子，还要把那个以前这个障碍把它拿掉。所以我们今天如果懂得了以后啊，真正更重要的第一件事情，就是把眼前那个障碍就拿掉。你拿掉了很快就上去了。何必吃尽了千辛万苦，然后到那个时候啊，唉呀！再痛苦地再去同样的要做这种事情。而且你越到后来，你的积习是越来越重。积习越来越重，然后你到那时候净除那个障碍是越来越辛苦，越来越吃力啊！所以这个道理，必定要事前的时候，先要深思熟虑，你了解得越透彻，那刚开始去做的话越省力。现在做的时候是有障碍的，因为你以前嘛，但是现在毕竟那个障碍比较轻喔，所以容易除喔！这一点我们应该认识。下面继续地再引这个《十地经》。

如《十地经》云：「佛子，若有菩萨安住菩萨此不动地，诸佛世尊于此安住法门之流，发宿愿力，为令善修如来智慧，作是教言，

看哪！亲自在，佛这么说，这个经上面说的。说这个这些佛子这大乘行者啊，一直到了不动地，啊！那个是高得不得了。那个时候诸佛世尊——十方一切诸佛，在这个情况之下就发宿愿力，就告诉他、启发他，告诉他：某人哪！你的目的不要忘记掉了啊！你现在，就是前面说的那个，你现在这个，不对啊！

**善男子善哉善哉，**

说：好极啦！你现在难得了到了这个地位，可是你要注意啊，有一个关键问题啊！

**当随证悟一切佛法，此虽亦是胜义法忍，**

这个是无生法忍，真正殊胜的啊！

**然汝**

但是你啊，

**尚无我之十力及无畏等圆满佛法。**

十力、四无所畏圆满佛法你都没有啊！

**为遍求此圆满佛法故，当发精进，亦不应舍此法忍门。**

那个时候你要正精进了，那也不必舍弃这个无生法忍之门。他那两句话，实际上就是什么呢？那个时候发的精进，就是慧摄的方便；然后呢，不舍此忍哪，就是方便所摄的智慧，所以八地菩萨的修持的精进我们无法想像的。下面他马上又紧跟着来了，

**善男子，汝虽得此静寂解脱，当思此诸异生凡夫未能静寂，起种种惑种种损恼。**

你虽然得到了这个解脱了，但是很多凡夫还没有啊，因为你的原来的目的不是要利人吗？你现在得到了，你还没利人啊！

**又善男子当念宿愿，饶益有情，不可思议智慧之门。**

你要回想你自己的愿力喔！你的愿力是什么啊？为利有情愿成佛。不管对你自利也好，不管是利益有情也好，你一定要得到那个不可思议智慧之门喔，你现在还没得到喔！而且下面又说：

**又善男子，此乃诸法法性，**

这个八地菩萨所证得的——一切法的法性，法尔如是。

**随诸如来出不出世，然此法界恒常安住，谓一切法空性，一切法不可得性。**

那就是这个，说一切法，「法住法位，世间相常住」，就是你现在就证得了这一点而已，这样。一切法本来空的，一切法本来不可得，这个特点。

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 107 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇七卷·A面

下面一句话很有意思。

**非以此故差别如来，**

单单对这一点来说的话，不是说三乘的差别。《金刚经》上有这么一句话：「一切贤圣皆以无为法而有差别。」既然是无为法，为什么有差别呢？有的，同样证得无为法，或者是声闻，或者是缘觉，或者是佛菩萨，差别在哪里？就在这里。所以他下面说：

**一切声闻独觉亦皆得此无分别法性。**

喏，经上说得明明白白啊！所以我们千万不要误解《金刚经》哦！然后呢，只讲空哦！这个错了。

**又善男子，当观我身无有限量，无量智慧，无量佛土，无量成办智，无量光明轮，无量清净音声，汝亦当如是修。」**

我的一切一切你要这样修啊！前天我们还记得吧？佛的这个功德是不得了、不得了啊！声闻是绝对不可能，完全不能比，完全不能比的啊！差别在哪个地方？就在这里。

**《十地经》又说：**

差别就在于广行六度万行，而这个要用慧来摄持的方便。下面又说：

**「譬如大船入大海已，顺风所吹一日进程，未入海前励力牵行，纵经百年亦不能进。如是已至八地，不待策励，须臾进趣一切智道。若未得入此地之前，纵经亿劫励力修道，亦不能办。」故若唱言有速疾道，不须修学菩萨行者，是自诳自。**

下面这个非常重要，就像大船一样，在江里边啊，唉呀，这个要拖啊、要拉啊，不行！这是没有进入大海。一进入大海啊，那个大海有海阔天空，又这个风又大，吹一天所进程的话，唉，在没有进入大海之前，你努力去拉啊，这一百年也达不到这个。所以啊，到了八地菩萨，所谓不动地，任运无功用行

了，他「须臾」，任何一刹那，在一切智这一条道路上走的这个功德，在没有进入这个之前，经过亿劫努力修行也不能办。所以经上告诉我们，进了八地菩萨，他随便哪怕一点什么东西给狗吃，至于做一样东西，一点点事情的功德，把他所有以前的功德积累起来还要超过，就这样。啊！所以这个关键就在这里。

那么为什么八地菩萨能做，声闻不能做呢？差别就在这里，就是啊他先以方便摄持的慧，而这个东西一定是方便为上首的。现在这个地方，下面会广辩此事，详细地。所以我们没有证得方便之前学空，那是一条歪路，是一条歪路！我们继续下去，关于这个地方啊，除了我特别说明以外，你们诸位在座的同修，要想走这条直路，不走冤枉路的话，这个概念务必要弄得非常清楚！

**设谓非说不须施等，**

有的人说：欸，说布施等不是不要，要的。那么怎么办呢？

**然即于此无所思中完具施等，不着所施能施施物具无缘施，如是余度亦悉具足。**

他怎么说？说布施要的，只是呢在「无所思」中，就是你在那个无分别当中啊，你就可以完备了。这样去做的话，才能够不着说所施、能施、施物，我们通常所谓三轮空，这样才对呀！不但是布施，持戒、忍辱、精进等等亦是如此；说持戒而不着戒相等。有的人这么说的，这个对不对？下面就告诉我们，这个啊也有问题，也有问题！下面这段文就是说明。

**经中亦说一一度中摄六六故。**

是的！经，不但是这个人这么想，经里边也说的！每一度，譬如说布施，布施含摄了后面的所有的诸度，持戒也是含摄了其他，于是他就这样想。

**若仅由此便为完足，则诸外道心一境性奢摩他中，亦当具足一切波罗蜜多，于住定时亦无如是执着故。**

说，下面就辩，说这个错了，不对、不对！假定说，你住在这个定当中，不去分别就算完满一切的话，很多外道得到那个定的时候，在奢摩他中、定当中，他心里也没有想啊！没有想，不去分别，那岂不是也应该圆满一切了吗？因为他住在定当中，他心里面没有这种执着，没有这种执着的话，像你这样的



三轮空啊，三轮空的话就不是具足了吗？这个不是这样吗？实际上啊，不对的啊！实际上不对的。

**特如前说声闻独觉，于诸法性无分别时，应成大乘，具足一切菩萨行故。**

或者你会这样说：「哦，不！外道的是定啊，定，要慧才行。」那么没有错，好了，你说慧吧！声闻、独觉，应该是慧吧！他那个慧啊，安住在法性当中，也没有分别的啊！如果像你说这样对的话，他也应该是大乘，也应该具足一切菩萨行啦！实际上是不是？当然不是！所以错了，所以错了！那么下面的呢，下一堂课再说，这个概念很清楚，很重要啊！

现在我们继续下去，所以上面说两段话，说你只要住在这个无分别当中啊就可以啦！前面第一种呢，他说：「你只要无分别啊，那就对了，所有那些分别，那都是妄想执着啊！」说：「恶分别固然是，善分别也是分别啊！」大家记得那段话吧！就是黑狗、白狗咬人都伤人的啊！黑云、白云都在虚空的啊，所以你不要分别啊！那这是辩。实际上呢在最早道前基础已经辩，中间也辩，这里也辩，因为这个概念流毒太大了、太严重了！那么现在这地方真正重要，所以一开始进入大乘的时候又特别说明。

那么进一步，他又说：「啊，那么要的，要的！」说那布施等是要的，因为经上面统统说要的，他当然不能说不要啦！「但是我这个布施怎么办呢？那你就住在这个无分别当中就可以啊，行了！而且经上面也说，一一度当中，每一度当中就含摄了其他六样东西啦！」所以他这个地方说，假定像你这样说的话，那么外道住在这个定当中，不也就得了吗？也许你会说：「这外道啊、这个外道啊！这是外道之定，跟慧不相应。」好了！如果跟慧相应的嘛，那么声闻、缘觉不是也是慧吗？他岂不是声闻、缘觉也就等于菩萨一样了？当然不对呀！所以这个一层、一层地辩明。

**若因经说，一一度中摄六六度，便以为足，若尔供献曼陀罗中「具牛粪水即是施」等文，亦说具六，唯应修此。**

所以啊，他下面说：假定你看见说经上面讲了，每一度当中都有其他的六度，就这样就算够的话，那么我们刚开始的时候，供那个曼陀罗的时候，他就这样念：「不管任何东西，哪怕是牛粪水啊，你观想也成施。」那岂不是也样

样都具足了吗？实际上呢，这个是这个藏系的说法，我们这个《大乘止观》哪，就是智者大师的师父——南狱慧思禅师，这何等了不起的，他那个《大乘止观》当中，他也这么说：如果你能够观想的话，再脏的东西，哪怕你上大号，你观想也可以。这是同样地引这个东西。于是我们往往——好了，你只要观想、观想就行了，你不要实际上去布施。那是一个误解，不是不要你观想，不要你观想，换句话说，你观想的时候也可以行施，施的时候也可以观想，所以一定是方便摄慧，慧摄方便。现在我们只讲其中的一个，另外一个就不要了，就像这样人一样，就是半个人，其他半个就不要了，那就是犯了这种毛病。所以他下面紧跟着说：

**故见摄行，方便摄慧者，**

所以我们必定要了解，这两样具足的喔！要用智慧来摄方便，这就是见摄行，然后呢，用方便来摄智慧。他下面这个比喻非常妙、非常妙！你懂得这个比喻，那个时候你就晓得说大乘的所谓的三轮空，这个是怎么讲法，乃至无缘的悲等等怎么个讲法。看哪！

**譬如慈母丧失爱子，忧伤所逼，与诸余人言说等时，任起何心，忧伤势力虽未暂舍，然非一切心皆是忧心。**

譬如说一个慈母，啊！一个非常慈爱的母亲，又是一个独生子，这个儿子好得不得了，家财万贯。那我们可以想像得到的，这个儿子死掉了以后，这个心里面的忧伤得啊，不晓得怎么办！这个时候，在任何情况之下，跟人讲话或者什么等等啊，她心里边这个忧心一直在。但是并不是说任何时候都是忧心哦！她照样吃饭、照样做事情、照样什么，照样讲话，事情照做，可是那个忧愁的心还在。那么现在这个比喻，比喻什么呢？看下面啊，这一段话非常重要！

**如是解空性慧，若势猛利，**

同样地，现在你假如解空性的智慧非常猛利的话，那么你对于

**布施，礼拜，旋绕，念诵等时，缘此诸心虽非空解，然与空解势力俱转，实无相违。**

对的！现在你同样地，菩萨不是丧失爱子的这个忧伤心，菩萨是见到了空

性以后的这个空的这种力量，这个行势非常猛利。因为证得了空性，所以那时候你照样布施、礼拜做什么事情啊，欸！对不起，那一个解空性的心一直跟着他，做你所做的事情跟着一起。所以说「与空解势力俱转，实无相违」，一样的嘛！凡夫尚且如此，何况证得菩萨呀！所以他证得了空性以后，住一切时处都是在这个空当中，但是的的确确，所有的其他任何事情，不舍弃的！

**如初修时若菩提心猛势为先，入空定时，其菩提心虽非现有，此力摄持亦无相违，故于如此名无缘施。**

反过来，反过来，前面刚才说的是解空慧，现在反过来呢，方便。就是说你刚开始修的时候啊，先修菩提心，那个修菩提心修到非常猛利的时候，那个时候你证得空定的时候，欸！虽然空性现前了，但是那个菩提心的势力非常强，非常强。所以啊，虽然你证得了空性了，因为一个菩提心的心力摄持啊，你不会堕在这个空当中，这一个就是整个大乘的关键所在。这点非常重要哦！否则你一解得空，完了！既然是空的，你还在忙什么？你发现前面说烦恼的中心是什么？烦恼的中心——实执，尤其是实执当中有个我执；「我」固然是没有，说我所执的法也没有，找不到了！你找不到了，你还忙什么？欸！但是因为在你没有证得空性之前，有很强烈的、非常猛利的菩提心，所以你证得了空性以后，那个菩提心还在推动你，所以他在空性当中能够动，这个是个关键问题所在。所以为什么他修学大乘佛法，一定先修菩提心，不能先修空的，一修空停在这里，没有力量了。这个我们要懂得了。

**若全无舍心则不能施，**

假定没有舍心的话，根本不能布施，换句话说你没有布施心，不能布施。那布施心怎么来的呢？为了要求大菩提心啊！

**如是于余亦当了知。方便智慧不离之理，当知亦尔。**

其他的都是这样。所以方便跟智慧不离、互相摄持的这个道理，就在这里、就在这里，所以叫悲智双运。《金刚经》上面所以告诉我们「菩萨应无所住」，这个是什么？安住在空性的时候，却是行于布施，现在了解了没有？很清楚、很明白！所以《金刚经》一开头的时候啊，他就这么说，是，他是讲的空，可是一开头他怎么讲呢？我把那个经文啊，在这地方给大家念一遍。说〈大乘正宗分〉，这个大乘的中心问题在哪里啊？「佛告须菩提：诸菩萨摩

诃萨应如是降伏其心」，是的，菩萨摩诃萨真正学大乘行者，他怎么修啊？怎么调伏这心啊？说「所有一切众生之类」，所有一切众生，没有一点分党，没有一个例外。「若卵生、若胎生、若湿生、若化生」，这是四生；「若有色、若无色、若有想、若无想、若非有想、非无想，我皆令入无余涅槃而灭度之。」我要救他们灭度。这第一个，这是方便。

下面呢，「又如是灭度无量无边众生，实无众生得灭度者」，欸！你把所有的众生灭度了，救济了以后啊，却找不到一个可度的众生，为什么？就是慧所摄方便，喏，就在这里。所以他一开头的时候，一定有它的次第，所以本论的真正殊胜的方便。下面不是又告诉我们，说〈妙行无住分〉当中有这几句话，说菩萨「不住色布施，不住声、香、味、触、法布施。须菩提！菩萨应如是布施，不住于相。」菩萨要这样布施的——布施而不住于相。

现在我们了解了：哦，原来这样！他因为前面有方便摄持的慧，所以证得空性的时候啊，他虽然证得了空性了，但是方便的力量很强，所以他那个空解啊，跟那个方便俱转，他还可以照样做。反过来呢，以这个方便的力量，这个方便就是发菩提心哦，这个发的菩提心哪，由于证得了空性的关系，证得了空性的关系，所以这个时候啊，他两样东西互相俱转。行方便的时候呢，不会着在爱见上面，不会有所执着；然后呢，安住空性的时候呢，他不会沉在这个里面，而能够由方便提持。这样才能够广行一切万行，才能够证得佛地的种种功德。没有这个条件的话，一证空性，好啰！

现在我们就所以忙，譬如说我们现在忙，啊，忙了个半天；忙了个半天，人家发现这原来你忙了半天，都为别人的，谁愿意忙啊？没有一个人会愿意忙的，对不对？这个很清楚、很明白！现在我们装饰那个房间，你弄得很好，最后发现呢，原来这个房子是别人的。哎哟！我们说：「我们白辛苦一场，好了、好了，算了、算了，就算我倒楣！」那就是这个心理，这个很明白、很清楚嘛！

所以他菩萨、声闻的差别就在这里。声闻虽然证得了，然后呢，在这个大乘会上，听佛讲那个大乘的功德，然后他也跟着佛一起讲那些道理，但是他心里面哪，就没有一点点什么，因为爱已经断尽了，空的嘛！这些东西都空的嘛！你还讲是照样讲，那但是呢，他就是心里面就是动不起来，一点动不起来，注定他必定要走这个远路的原因就在这里。所以《法华》上面，以大智舍

利弗，以声闻之首，对不起！说你最后还是成佛的，可是你还要转这么多。哎呀！你们不妨翻翻那个《法华经》去看。

现在我们哪，连他声闻都不如，只是现在还没做啊，「好了，好了！我只要这一点就好了、好了！」那是注定你非走远路不可。这一点我们千万要注意，千万要注意的！所以常常记牢：你来干什么的？学佛。所以不要学佛的人先说：「哎呀！我好了，好了！就是这样。」那你不是学佛。《法华》上面说得很清楚，佛出世啊，一直想把最圆满的东西给你，可是偏偏就小根小草、小草小根，你那个草就是小，他的甘露是遍大地都是，你那个根就这么一点点，「哎哟！我只要这一点点，其他的我就不要了！」那佛也拿我们莫奈何我们。

假定你真的这样，安住在这里，问题解决了，那好嘛！佛本来要救你，你既然救出来了，佛也省一点气力啊，偏偏这个问题不解决耶！所以佛陀还要劳苦他。实际上呢，倒不是佛陀的事情，我们自己的事情啊！你「好了、好了」，到那时候发现问题还在一大堆，那你重来。所以我们常常说一个比喻：你譬如说造房子，我们千万不要「啊，这么一点点就够了！」然后呢，你把它弄，弄好了发现不对，那么拆掉它重来；然后呢，钉一钉，又不对，又拆掉了重来；又不对，又拆掉了重来。唉，你不晓得弄到哪年哪月啊！现在我们一开头做的时候，先不忙；然后呢，全部精神，虽然刚开始的时候，计划的时候好像慢一点，结果你最占便宜、最省事、最讨巧，还是这个办法。这个地方啊，大家一定要特别认识。现在我们继续下去：

**又经宣说福资粮果，为生死中身及受用长寿等事，亦莫误解。若离智慧善权方便虽则如是，若由此摄持，亦是解脱一切智因。**

他所以下面告诉我们，那么经上面说「空」，然后呢，说「有」的一方面也是这样。说经上面说，福的资粮果，换句话说布施等等，这个是什么？就是生死当中的受用的身，以及长寿等事。同样地不要误解，对空固然不能误解，对有也不能误解。误解了有啊，爱见大悲，根本就跳不出来，自己都跳不出来，还救人家吗？现在有很多人说：「哎呀，现在我是大乘行者，像你这样不行啊！你不是看嘛，弥勒菩萨，他说啊什么不修禅定、不断烦恼啊，我们也这个样，要广修方便。」又错了，错了！两者都不能误解的，这是我们要了解的。所以你离开了智慧啊，你那个方便也是这样。所以你要行方便一定要有智

慧去摄持，你说要布施、持戒要作种种功德，这个事情要智慧摄持。前面因为以前的流弊啊，都是讲空，讲智慧而不要方便摄持的；而现在慢慢地又流弊什么？讲方便，也不要智慧摄持的，所以反过来也是这个道理啊！这个概念我们必定要双方面互相认识，这样。

所以在我们修持的时候，的的确确在每一个不同的阶段，有它的重点，可是这个重点始终是整体当中的一部分，你绝对不能偏的。比如我像造房子，现在造基础，那是造基础，当然这个是造基础，但是并不是说造基础，其他的不管。我们一定的，哦，现在基础部分，其他的计划照样地源源而来，准备好的门窗在哪里做，砖什么、水泥在哪里订。然后呢基础造好了，这些东西又来了，造那些、造这个，然后呢，你慢慢、慢慢地这个整个的构架上去。我们现在犯这个毛病——不了解，造基础，外面东西不要了。造好了，你干什么？欸！停在那里，这样。所以这个毛病啊，我们一定要避免。「若由此摄持，亦是解脱一切智因。」同样地，这个方便拿智慧来摄持，这个才是真正得到一切智、佛果的因。这两者当中，一定要同样配合圆满，才是二足尊，才是真正的佛法，才是真正的圆满的佛果。所以

**如《宝曼论》云：「大王总色身，从福资粮生。」**

总之，色身啊，换句话说，这个色身就是什么？佛的圆满的报身报土，这个是福资粮。但是这个福资粮，一定要智慧摄持哦！现在记得哦！这样。所以佛的所谓最殊胜的法身是什么？是由方便作摄持的，这样两样你摄我、我摄你，构架起来，成功了。

**教证无边。**

所有的教上面，到处都是都说明这个。

**又汝有时说一切恶行一切烦恼恶趣之因，皆能变为成佛之因，有时又说施戒等善增上生因，是生死因非菩提因，应当令心正住而说。**

就是驳斥前面那种错误论调，那个错误论调的人哪，他前面除了前面已经说的，他有的时候又这么说了：「这个假定你得到了善巧方便的话，就是一切的坏事情，一切烦恼等等，本来是要堕恶趣的，你只要得到了正确的方法的话，都变成功成佛的因。」实际上呢，这个意思就是说，那菩萨不厌生死，在

生死轮回当中转，却是，欸，大乘的特质，这一点。因为你自己解决了，停在那里不动，对不起，你不行欸！所以他一定是在烦恼当中，一直在烦恼当中，所以说是不断烦恼嘛！就这样。所以有的说叫「留惑润生」，这一个不是你这么说吗？结果呢，留惑润生的目的干什么？就是要行布施等啊！结果你偏偏又说：「施戒等善增上生因，是生死因非菩提心。」欸，结果你又这么说。啊！你到底在说些什么呀？你先呀，要把你的「令心正住而说」。这个话很有意思，你先自己弄弄清楚，然后你开口不晚啊！那个就是这一段地方辩论告诉我们。

所以前面我们一再地、很清楚明白地，说明本论的殊胜的特点，就是每一个地方啊他辩得很仔细。我们往往含含糊糊，常常说：「唉，你哪一个都对啊，哪一个都可以进去啊！」这个话倒是没有错的。的的确确你只要碰到了，譬如说我们那一天说的，常常举那个比喻：你去摸象，摸到了象的毛，你也对啊！这问题不是说……要了解这个特质，你摸到了象毛，说：「欸，对了，没错！这是象的毛。」那再紧跟着摸上去，这个才对啊！你从那个象的毛就摸到象的皮，然后象的皮，说不定这是脚上的，你再摸上去，就摸到肚皮，其他一样一样摸到了。现在的我们的毛病，不是这个啊！摸到了象的毛，说：「欸，这个就是象了，好了，好了，好了！我已经摸到了。」象是这么大，你就摸到那么一点点，你说就是象了，那个对吗？所以这个，整个的概念是在这个地方。

是啊，所以佛说得一点都没错，乃至小低头、一合掌等等啊，皆已成佛道。可是我们现在了解，这个佛道之成，还要什么？慢慢地有其他的因缘，把这个因策发。现在大家概念有了，对不对？所以一定是要把这个因，把这个因哪，经过这个所谓凡夫是爱取的滋润；然后呢，修还灭的时候，以正知见、善法欲的润发，然后感果报。换句话说，你摸到了一点点这个毛，你要得到果报的话，是你要继续地拿这个法相应地增上它，使我们紧跟着再不断地摸上去。而不是说：「好了，我已经摸到了，这个也是、那个也是。」这样。

懂得了这个道理，所以我们现在说，是的，念佛也对、参禅也对，可是记住：我是念佛要成佛、要学佛！千万不要说：「哎呀，我好啦，我来去了就算了！」然后呢参禅，「我只求开悟。」不是的！我为了要达到圆满的这个佛

果，现在我走的路，眼前走的是从这个上面，从这个上面是步步深入。而最重要的，更重要的，那个时候啊，在深入之前先看看，这个整个的构架不要弄错。如果你弄错了话，一定会陷在前面所说的：你说要行方便哪，没有慧来摄持。结果呢，你虽然一番好心，自己也混在这个里面跳不出来，受的三世怨，修了很多福报下地狱。反过来的话呢，尽管你修智慧，就算修对了——修错了，以定作慧，固然是很严重——就算你智慧修对了，对不起啊，所谓「修慧不修福，罗汉应供薄」。你证得罗汉果，应供还很薄，完了以后还要转不晓得多远的圈子才到。那种冤枉路啊，我们如果能够眼前，稍微花它个三年、五年的时间的話，都可以消除掉，太值得了！这是我们一开头一定应该有的正确的认识。再下去。

**又如经说：「着施等六，是为魔业。」**

欸，他更进一步，啊，这真了不起啊！是啊，他反过来又有人反证哪，说：「欸，你现在强调那个布施等等，可是经上这么说的哟：假定你布施而执着的话，这是魔业哦！」它不但是，然后呢，好几个经。

**《三蘊经》说：「墮所缘故而行布施，由戒胜取守护戒等，如是一切皆悉忏悔。」**

说虽然你布施，但是你堕在所缘，然后你持戒，你执取这个戒取见，这样的话这个都错的，你要忏悔的。另外一个

**《梵问经》云：「尽其所有一切观择，皆是分别，无分别者，即是菩提。」**

是，经上面告诉我们，你这样的观察、思惟都是分别，无分别这个才是正规的觉道。

**于此等义亦莫误解。**

经上是有这样的说法的，但是你不要误解哦！他下面就解释了，下面就一步一步来解释这种道理。



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇七卷·B面

**初经义者，谓于二我颠倒执着，所起施等未清净故，说为魔业，非说施等皆是魔业。**

他说得很明白喔！说，你对这个我、法两样东西颠倒执着，没有弄清楚，那个时候你去布施，这个不清净，不是说布施这件事情是不清净。就是说你虽然布施，可是你布施说：哎呀，我送给他！就好像现在说，我送给人家一个礼，你为什么送他礼啊？你想有求于他呀！为了要求他，先送他礼。你的目的不在送他，你的目的在求，为了你欸！所以你的中心是为了什么？二我颠倒而做欸！他要教我们清净地去掉这个颠倒，不是教我们不要施啊！

**若不尔者，六度俱说，静虑般若亦当许为是诸魔业。**

假定这样的话，六度当中也说静虑、般若，请问这样的话，岂不是一一都是魔业了吗？所以「着施等六是为魔业」，那么你着静虑也是魔业，着般若也是魔业，那么静虑、般若都是魔业啦？不是的呀！就是你的执着，本来他根本的重点破这个执着，不是教你不做，那么我们不幸的时候呢，破掉执着啊，又执着在这个空上面了。所以经上面告诉我们呢，你如果在万一不得已啊，你不能完整了解的话，所以「宁执有见如须弥山，不可执空见如芥子许」。当然希望你是弄对，万一你弄不对，这个执着总归弄不对嘛，你执有没关系，大得像须弥山，须弥山世间最大的，你执得大得这样，不怕；执空，空是最小的芥子，哪怕执一点点那就完了，是说得清清楚楚啊！他这个地方的真正重要的啊，要破这个两我颠倒，佛法整个的没有别的，就是这个两样东西。结果啊，你那个经义没有弄清楚，所以说该空的没有空啊，不空的空掉了。嗯！第二个经义呢？

**第二经义亦于颠倒执着所起未清净者，作如是说，非说不应修习施等。**

这同样地对上面这个两种颠倒不清净，所以就要告诉你啊：布施，不要执着布施，就像前面说的，你以菩提心为主，然后呢，见得空性的时候啊，欸，他虽然在空性当中，这个菩提心还在。反过来，证得空性以后，菩提心还在；

发菩提心的时候，空性还在。因为发菩提心，所以你布施；因为你证得空性，所以不执着。所以布施是布施，持戒是持戒，却不执着，这个才对。现在你去布施，然后呢你去持戒，你去执着，这个是不对。所以前面已经辨得很清楚了，你了解了前面的，后面这个三个经上道理，我们自然很清楚。否则，你如果不了解前者，那到后面这个概念，是往往误解。再加上别人哪，什么一说，啊！说这个东西完全是，这所谓人家说：「两片嘴唇皮，随便你拨两拨。」拨起来很容易啊，你听起来很动听，我们也没有正确的知见，跟着他跑，害了，害了！所以我们继续下去。

**若不尔者，说堕所缘而行布施，则不须说堕所缘故，**

哪，他经上面说得很清楚啊！「堕所缘而行布施」，错是错在什么上面啊？「堕」，堕就是执着，执着你所缘而去行布施。他假定说这个是错的话，他应该说布施错，不应该说「堕所缘」这个布施是错的。

**理应总云行施当悔，然未作如是说故。**

照理说布施，欸，不可以！持戒，不可以！他前面不是这样讲的，前面说「堕所缘」，就执着你布施，这不可以，执着你持戒不可以。他真正的重点，教你不要执着。所以说，「应无所住」，然后呢「行于布施」呀！很清楚啊！不要执着，然后呢，再去作布施、持戒、忍辱、精进啊！《金刚经》不是……对不对？你懂得了这个道理，回去看《金刚经》，一目了然。不懂这个道理，我们现在往往学了《金刚经》说：「哎呀，那个都是空的，这个叫自在啊！你要持戒，又要这样，又要那样，又要这样，唉哟，修学佛法不能这样的！」真正证得空解当中，既然是空的话，持戒持得最严格，他也在空性摄持当中哦！他就不会觉得是个障碍。

现在完全是他的两种执着，哎呀，自己又懒惰，这个又不想做，这个又不能做，然后呢，听到那个空，「欸，这个倒好啊！正好又空、又可以懒惰，你爱睡么就睡，反正空的嘛！爱吃嘛就吃，反正空的嘛！佛就是讲这个，那就好了啦！」那我们现在大毛病都这个，然后呢，讲的人这样啊，学的人也说：「哎呀，这个自在啊！对啊，没有错啊！」然后呢自由自在，你看他学了佛法以后，要怎么办就怎么办哪！佛是这样的吗？假定佛这样的话，佛无量阿僧劫修那个，那不是完全修错了吗？啊！这个事情啊，在这地方大家一再要摆在心

里面哪！

**《修次下编》如是回答，理最切要。**

欸！这个，这一篇论上面告诉我们，这个是最正确了，最正确了。

**若倒解此，则一切行品皆为补特伽罗或法我相执，许为有相故。**

如果你对上面这个道理不了解的话，那你一切的行品，换句话说，方便分啊，那岂不是人、我两法执吗？这不是都是有相吗？所以「应无所住」，就是无相布施，他并没有叫你不布施欸！他叫你不住相布施，叫你不住相持戒，所以他持戒持得非常严峻，严峻得不得了，而没有相。既然没有相的话，他自己持得很好，他也不会说别人；那别人有没有，那没关系，他自己持得很严，因为已经到那个情况。现在我们不了解这个，那就完全错了，完全错了！又错的一类呢，就自己持得很严，因为不懂得这个慧来摄持，所以自己作得很严，我最好，那别人都不对，这是一种错误。还有一种呢？他不执在行品，执在那个空解上头，总觉得：啊，只要解空就好了，根本就不要再持戒。然后呢，看见人家持戒觉得这个不对，他自己说：「哎呀！这个空啊，这个自在啊！」这两种啊都是，一个是空未摄的方便，一个是方便未摄的空，都错了，这个是啊——系缚！前面已经说过，那么现在继续下去。

**又若舍心念舍此物，及防护心防此恶行，如是等类诸善分别，一切皆是执着三轮法我执者，则诸已得法无我见，于一切种理应断除，如嗔慢等不应习近。**

他进一步来辩论这件事情，来辩论这件事情。说假定像你这么说，前面这个经上面是说，「堕所缘而行布施」等等啊，这个不对的。他假定说弄错了，说弄错了以后不要布施的话，那么现在看喔！说你以布施心去想布施，以防护心想去持戒，持种种的非理行，如果像这样的念头，你必定要有念舍心才去舍东西，必定有持戒的心再去持戒。假定像你这样说，这种都是妄分别不要的话——这种善分别是如理分别，真正说来正是我们需要的，结果他不了解的人以为这种分别，这个叫执着，有执着，不是三轮空。所以说，假定这类像你说执着，是三轮我执的话，那么已经得到法无我见的这一些菩萨们，应该在任何情况之下就不要再要它，不要再要它。而一切菩萨得到三轮空等等，对嗔、慢等

啊，绝不再去做——因为这个要断除的。结果呢，实际上是不是如此？不是！得到这个无分别智的菩萨，嗔等是绝对不行，但是布施等事，都在这儿行，前面后面都说明。

记得在供养当中吧，在刚皈依的时候供养当中，有人说：「哎哟，我们不要供养，修学佛法不在这个上头啊！」他就引一段经文，如大地菩萨乃至于是等觉菩萨，我们看处处经文，那些大菩萨们啊以无边的供养，譬如普贤十大愿王，哎呀，他的供养是不得了啊！尽法界虚空界种种东西去供养，如果像你这样说，他们都错啦？当然他们不错啦！所以这是我们的误解。

又诸分别念此为此，一切皆是分别三轮法我执者，则思知识所有功德，及思暇满，死没无常，诸恶趣苦，净修皈依，从如此业起如是果，大慈大悲及菩提心，修学行心所有学处，一切皆思此者为此，此从此生，此中有此功德过患而引定解。如于此等增长定解，当是渐增诸法我执，又法无我增长定解，此道定解渐趣微劣。行见二品违如寒热，故于二品全无发生猛利恒常定解之处。故如果位安立法身为所应得，及立色身为所应得，二无相违。

这一段话，要详细地解释一下，这个概念是非常重要的，非常重要！假定说你这样说：「这个是分别啊！」「又诸分别」，念这个，分别怎么分别呢？就是我们的思惟嘛！「说这个是这个，这个是这个，这些都是分别，都是执着三轮，我们现在要三轮空，不要去分别。」那么假定这个话对的话，一开头对的话——我们现在常常说「如如不动」，你不要去思惟，不要去分别——如果思惟都是执着。那么这样一来，结果我们修道的次第，这个修道的次第从佛世传得来，不管是龙树菩萨、无着菩萨，性、相二宗，经过阿底峡尊者，乃至于是宗喀巴大师，没有一个例外的，凡是圆满正确有修证的大菩萨祖师都是这样的。

他那个次第要怎么办呢？喏，第一个要思惟善知识的功德，这外在的，然后呢，自己修行的第一步是暇满人身，暇满的人身这么难得，而这么容易死没无常，死了以后呢堕恶趣，因为堕恶趣啊，所以感到恐怖了，所以净修皈依。等到你皈依了以后，发现哪，正式皈依的是法，然后呢，法的特质是什么啊？由这个上面一步一步推进啊，了解这个业感缘起。说从业感缘起而修善法，发现虽然生得人天，但是不能究竟解脱，所以你求解脱。因为求解脱，推己及人，那个时候进更一步修慈悲、菩提心。所以修菩提心呢，先学愿心，然后再

修学行心。所有这种学处，这个所有这些东西啊，都是要思惟的，所以「一切皆思此者为此，此从此生」，所有这些东西都要这样去思惟。而且在刚开始的时候，正式思惟之前，一定先思你这样做的话，有多少殊胜的好处，不这样做的有多么严重的患害。你了解了这个推动你，有这个推动的力量，紧跟着去照去做的话，那个时候你就才能够慢慢地增上，才能够一步一步得到。

假定现在像你这么说，说你这样的思惟呀，都是什么？增长分别，就是增长那个虚妄的，说不是如如不动，这个分别都是法我执。结果这么一来就害了！当你这个增长……「定解」就是胜解，这种跟善法相应的胜解渐渐增长的时候，结果同时你的法我执也增长了，这不是完了吗？所以，反过来呢，「又法无我增长定解，此道定解渐趣微劣。」哦，这个两样东西，你有了这个，就没有那个，有了那个，就没有这个。

所以当你要行的时候，说方便的时候，你必须照着这个次第，思惟善知识，然后呢，暇满人身，这么一步一步上来，这个是方便，这个行必须要的。假定像你的看法，说这个是分别，这个不相应的；那个就是智慧了。所以，你的行跟那个见，换句话说，你的福德跟那个智慧两样东西啊，两样东西恰恰相违。你有了这个了，这个增长了，欸，因为你增长这个，所以法我执，对不起，你那个法我执既然增长了，你又不行；那去掉了法我……要为了增长法我执，那么这些行持又不要了。所以这两样东西，像寒热一样：有了寒，一定没有热，有了热，一定没有寒；有了亮，一定没有暗，有了暗，一定没有亮。这个行品跟见品哪，完全相违背。而经上面正式告诉我们的，不但不能违背，而且互相摄持，要行摄见，见摄行，对不对？你那个行持啊，一定要用那个正智慧来把它摄持，把它护持，反顾亦是如此。像你现在这么说的话，这两个不但不能互相摄持、互相保护，反而是互相损害，请问：你怎么办？「故于二品全无发生猛利恒常定解之处」啊，这两样东西，你就根本没办法。

到这个地方，注意喔！这个两样东西，因地当中是一个是行，换句话说方便，一个是见，是智慧，因地当中这个两样东西啊，互相配合圆满的时候，在果位上面什么？一个是法身果，就是见，智慧的；一个呢，是报身果，就是行。所以说，「故如果位安立法身为所应得，及立色身为所应得，二无相违。」

于如是道时二我相执所缘之事，虽微尘许戏论永离，引发定解，及于此

**从此生，此中有此功德过失，引发定解，二须无违。**

所以你在果位上面，你要得到什么？法身跟色身。这个色身通常我们说起来，叫报身、叫应身、叫化身，对不对？这个法报二身，必定要互相配合，不能相违背，你要在这个果位上面不违背的时候，修道的时候，如道位时，这个两样东西啊也绝对不能违背，「虽微尘许戏论永离」喔，绝对不能有一点点错误喔！如果在道位修道当中要这样的话呢，就是前面那个信解，这个境哪，信解的认识就要一点点不错喔！你能够这个两样东西不错，然后呢引发决定的定解——胜解，这个两样东西，有了正确的认识，照着这样去做，最后感得的这个果位才能圆满喔！

所以他说，这个在道位时，「于如是道时」，就是这个在道位，我们通常啊，《华严》上面说的时候，叫「信、解、行、证」，这四个大家还清楚吧！这个某某法师，请你帮忙在这个上面写一下，因为我一站起来，这个就……信、解、行、证四个位次。在西藏平常一般……在印度平常叫「境、行、果」，境、行、果，就是刚开始「因、道、果」。换句话说，你要得到那个果，一定要修那个道；要修那个道呢，因地当中要有正确的认识。这个因地当中正确的认识，所观的对象，或者叫，换一个名字不用「因」字，用「境」，那就是我们应该信，应该解的。根据所信、所解，然后呢去修，修的话另外一个名叫「道」。然后呢，这个相应了，感得那个「果」。对！信、解、行、证，另外的名字叫因、道、果。所以说在道位上头，它那个修道的时候，这个两样东西绝对不能违背，哪怕一点点的违背，绝不可以！就像我们眼睛里面，哪怕一点灰尘沾进去的话，对不起，这个眼睛不行。现在修学佛法是这么个圆满的，难道可以差一点进去吗？这我们要了解。

所以啊，这个道理要「引发定解」啊，要晓得这个功德是这样生的，这个功德是这么来的，这个两样东西啊，绝对不可以相违背喔！清楚不清楚这一段？这个概念很重要喔！如果你们不清楚，这两天一定要弄清楚，明天正好礼拜天，好好地努力。

**此复依赖因位正见，**

那就说了，在道位当中的时候你不错，那么道怎么办呢？先要因位嘛！这个因位啊，在我们《华严》上面，开为「信、解」，你开始信的时候，就听的时候就听这个。所以要想在这个了解的，善知识第一重要，要不然你一开始弄错

的话，那就注定你是一盲引众盲啊！好可怜哪！

### 抉择二谛之理，

所以在因位当中，这个正见哪，很明白地把这个真俗二谛啊，要分辨得很清楚。

故以教理抉择生死涅槃一切诸法，于自本性无少自性立胜义量，与因果法各各决定无少紊乱，安立因果名言之量，此二互相，况为能损所损，实互为伴。

啊，这一段话，真是好极了！这个太重要啦！我来解释一下。那么既然是说我们要果位上面感得这个佛，必定要法、报二身相应，这样；那么道位上面呢，一定要对这两样东西一定不错。所以这个靠什么？因位当中的正知见啊，弄清楚。那么正知见什么呢？抉择二谛——真俗二谛。这个真正的智慧，这个地方才叫智慧呀！所以我们前面说，闻相应慧、思相应慧、修相应慧，究实说来，在这个地方才是。我前面所说的这个都是方便所说，这个大家要了解的。但是呢，现在因为我们条件不够，讲那个东西，又不晓得讲到哪里去了，这个给大家特别说明。第三学年，最早第二学年下半期那时才讲，也就是本论的最后那个奢摩他（编者按：疑师口误，似是「毘钵舍那」）那一部分，他这个里面抉择得非常仔细，非常仔细。所谓智慧的特质是什么？不是我们普通的聪明，这是智慧的特质——破烦恼。可是到现在为止，我们烦恼是什么我们不知道，所以我只能就我们眼前的，说你了解了这个，拿我们眼前的烦恼，这个都是方便的说法，这个要了解啊！

所以今天正讲到这里，那么我特别地提醒一下，特别提醒一下。讲起那个提醒还有一个特别的好的，同学当中有一个同学，真是，我非常赞叹！欸，他就说：「法师啊，这个地方好像有一点问题。」是的，是有问题的。所以我特别今天告诉你们，就是前面这个，就是啊，跟我们现在相应的那一部分说些什么。我们有了这个，把我们的粗猛的烦恼拿掉了，然后进入深细的地方，才能够正确地了解。否则我们脑筋里一天到晚，为那种事情苦苦烦恼，关于稍微深细一点的理论，你就不可能辨别。不可能辨别，注定我们永远在门外空转。那现在这个地方啊，下去。

他这个真俗二谛，是怎么个抉择，所谓真谛是什么？就是在胜义谛当中，这个是真的，这个一点都不假的。在这个里边啊，不管是生死也好、涅槃也好，所谓涅槃是最后的境界，生死是最低的境界。从最低到最高，你要去找真实的自性啊，对不起！一点都找不到，微尘许也找不到。所以这个时候立的叫胜义量，或者呢，叫真谛。但是虽然哪，一切法的自性不可得，正因为自性不可得，一切法的因缘都现起的。既然因缘现起的，有如是因，就感如此的果，所以啊这个因果的法则，彼此间「各各决定无少紊乱」——从这个因感这个果，是一点都不错，一点都不乱。

所以从真谛当中讲，好像一样东西都没有，我们如果不了解的，一样东西都没有的，什么都不要了，拨无因果，就这毛病就来了。乃至讲空，空嘛，好了，哎呀，这个自在呀！持戒也不要，布施也不要，什么都不要，要睡觉就睡觉，要什么就什么，毛病都来了。不！正因为是空，所以它不是天生来，不是实自性，就是你什么因感什么果。既然你要得到佛的果，那么你因地当中一定要照如法行持，所以持戒也是非常谨慎，布施等等，每一样东西没有一点点可以乱，没有一点点可以欠。所以在因果缘起这个过程当中啊，各各决定，如此因，决定如此的果，没有一点点差别。而这个是安立什么？安立叫名言量，名言量就是俗谛。这样一来真俗二谛啊，这个互相正好你依我、我依你。因为真谛空的，所以必定是缘起；因为它必定是缘起，它不是天生来的，所以必定是性空。所以这个两个东西啊，分不开的呀！怎么会两样东西互相损害呢？我们现在讲空，好了，讲空什么都没有了；讲有，好像又跟空不相应。这个是绝大的错误啊！

所以关于这一点啊，我们要正确地了解的。这地方，只是简单地说一下，到后面正式地进到奢摩他、毘钵舍那，那个时候会正确。可是我们真正要了解这个毘钵舍那的时候，单单我们嘴巴讲讲，还不行，嘴巴讲讲只是一个基本的概念，你没有一点点真正的相应的宁静契机的心啊，不要说修慧，连它思慧都得不到，这个我们要了解到。所以我们前面所说的闻思修等等的话，那是始终记住，只是方便所说，将来我会一一如理如量地介绍给大家。

**获此定解，其后乃为证二谛义，始得堕入获得诸佛密意数中。此理于毘钵舍那时，兹当广说。**



说，对于上面这个东西啊，欸，你有了确定认识的胜解了，那个时候，你然后进一步去证、修证这个。修证的结果是得到圆满的法、报，圆满的佛果，这样作法，才是真正是诸佛的深密的、正确的了解。这个道理，在最后毘钵舍那的时候再说。

眼前我举一个简单的比喻，譬如说这个地方有一个茶杯摆在这里，是的，你们大家看见这个桌上有一个茶杯，或者是一个东西。就是这地方，假定我们譬如说，随便说空啊，空不空啊？有一个茶杯，那当然不空。现在我把那个茶杯从这地方拿掉了，这地方还有没有茶杯？没有了，这地方空不空啊？大家说空了。然后呢，这大家说空，我又把那个茶杯搬回来，请问这地方空不空啊？你们说说看，空不空啊？你们说说看，空不空啊？啊？不空。好像是不空，错了！这个色法，你讲的不空，没有错，色法——就是实际上呢还是色法。假定它真的是空的话，你东西摆进去、拿掉，它有没有关系啊，请问？它是如果是空的话，你摆在那里，它也是空，不摆那里也是空，并不影响你摆不摆，对不对？这个了解不了解？

如果说这个拿掉了，这个是色，就是我们看得见的形式上面它是空掉了，可是它本身哪，不是，我们现在去讲的时候叫「空性」。它空的特质是什么？就是尽管你茶杯摆在那里，它还是空的呀！正因为是空的，所以你摆进去没关系，你拿掉也没关系嘛，它总归总是空啊！这个道理，理念有没有？大家想想看。这是个非常浅近的比喻喔！所以我们现在都错了，就以为，喔，这个叫空；然后呢，这个叫不空。这个是色法，颜色的色，这个是你看得见的，可以触摸得到的，对不对？真正的空性，是不是我们眼睛看得到，我们触摸得到？假定我们眼睛看见到、触摸得到的话，那佛是一点用场都没有，他还要忙了个半天。我们晓得空，拿掉嘛就空了嘛，还要你说了个半天啊！清楚不清楚？

所以这个概念啊！但是这个算不算啊？这是比喻喔，始终是个浅近的比喻，你们千万不要把那个浅近的比喻当作真的，一层一层地深入。这个单单这个道理的话，不是语言能够表达的，这个倒千真万确。我们一定要什么？一定要持戒，把业障慢慢消除，然后呢心要宁静深细，那时候啊，你能够由闻而思，把握住真正……。



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 108 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇八卷·A面

这个思相应慧，我们不妨拿现在我们平常说的，这个法相跟那个……这个相宗跟性宗是判位是有一点差别，但是大致的内容我们可以了解。我们天台智者大师所谓的「大开圆解」，实际上这个境界才是真的思相应的慧哦！喔！这真是很简单、很简单的哦！那么这个思相应慧究竟指什么呢，因为后面毘钵舍那再讲，现在讲了也没有用。因为刚才有一位同学曾经提起啊，刚才就来问，说他希望在这个地方了解一下，我告诉你，现在不可能的。所以你一定要如法地去好好行持，前面那个根本没有建立起来，后面绝无可能！前面那些一步一步的次第，如果说自己反省一下，从亲近善知识开始，在亲近善知识之前，一定要懂得怎么去闻，听闻等道理，如果这个次第建立不起来的话，你根本爬不上去！随便讲一点道理，种一点种子是有的，真正要如法地爬上去，这个绝无可能！这一点呢在这个地方特别说明一下。清楚不清楚，现在到这里为止？这个上面引了这个三种经，那么现在呢，第一、第二啊他都已经说清楚了，现在我们再继续下去。

## 第三经义，

第三经义就是前面说的，说「尽其所有一切观择，都是分别，无分别才是菩提。」所以他现在解释这个：

**其经文时正是观择生等之时，故说施等真实无生。**

哦，这个文字现在这里大家不一定能够清楚，那么但是我也解释一下。是的，没有错！这个经文里边告诉我们，这个分别都不对，无分别才是菩提，是什么？就是当你正观的时候，观「生」的时候。这个是怎么个观法呢？是观后面所谓「八不」，八不，这个八不就是《中论》上面说：不生、不灭、不一、不异、不断、不常、不来、不去。等到你去观察的时候找到：欸，原来这个里面没有你以前一向以为的，有一个生、有一个灭，有一个一、有一个异，有一个常、有一个断，有一个去、有一个来，其实一样东西——一样东西现出来不同的面，现出来八个相；原来你找不到，没有这个东西。所以你以前的这个呢，它都是虚妄分别，你真实了，了解了真实的内涵，原来没有这个东西，那

这个时候才对了，才「觉」，这样的！所以说，见到了这个「施等」哪，不管你作任何东西，就真实的胜义谛来说，它找不到。真实的找不到，所以说你只有在这个状态当中，它是相应。说：

**言分别者，显其唯是分别假立，非说施等不应习近而应弃舍。**

那么「分别」是什么呢？分别是什么？是所谓他讲的分别啊，就是「分别假立」，就是名言当中，名言当中啊如是因感如是果，这是由于我们分别而产生的，这样，在胜义谛中没有这个东西。所以他并不是教我们不修习、要弃舍，这一点是我们应该了解的，这应该了解的！这个道理呀，这个道理现在我们暂时不一定能够很清楚、很明白，但是记住！你只要照着次第去学的话，后面会说得非常清楚、非常明白。否则的话，我们很容易产生一个很大的错误，很大的错误！

本论的真正最殊胜的地方，就是最后。所以在进一步说这个之前啊，大家还回想一下，宗喀巴大师这个《应化因缘集》大家都有一本，你们不妨看一看。他年轻的时候这么绝顶聪明，然后呢，还没有这么真正修学什么，刚开始的时候啊，大家在作早晚课的时候，他就能够进入无分别定，在这个定当中，人家都动不了他。他跑到哪里，他生了病叫医生看，结果医生看了以后，一谈了那药理，这个医生发现：啊！原来他对医理最通达的还是那个病人，不是那个医生。你看这样的绝顶聪明的一个人，一学学了几十年，广学当年所传的所有的各宗各派，没有一个不学、没有一个不修、没有一个不证！你们仔细地看，到了那个时候啊，他就才写那个本论——《菩提道次第论》。先写《广论》，就是详细抉择所有的那些内涵。

结果写了前面以后，他想：唉呀！现在众生啊，末法了都颠倒了，你真正每一样东西仔细讲，对他们也没什么好处啊！他最后那个毘钵舍那止观部分，就是有「观」部分，他想不写了。欸，那个时候的本尊，换句话说，他……譬如说我们念佛，他已经亲见阿弥陀佛了，对吧？不管他念了什么，那就亲见告诉他：「某人啊，你现在写这个论的时候，你如果写到这里为止的话，一般人连它下等的利益都没有。」换句话说，种点善根那是可以的，绝对好，如果你要如法修持的话，这个修持的利益一点得不到。「如果说你现在反过来，把那个毘钵舍那真正地抉择胜义的这个道理，写出来的话，那有肯修的人如法去修

持，还可以得到中等利益。」这段话你们好好地看一看！

可是这个地方呢，一定要注意哦，我们种种子跟证真实是两件事情。在种种子来说，不要说毘钵舍那，前面的哪怕你跑到庙当中，「欸，这个叫佛啊？」这也种了一个种子了。这不是就这一点来说，而是说我们如理如量地一步一步上去，亲自证得，证得什么？证得见道，乃至更上去。所以宗大师的很多弟子当中，不要说加行位上的人很多，乃至见道的人很多。他不是有一个人曾经问他一个道理啊，问他一个道理的时候，宗喀巴大师说，这样的；他想：不对啊，我以前修的跟宗喀巴大师所学的不一样啊！那么他那时候已经见到本尊，换句话说，拿我们来说念佛已经见到佛了，所以定中见了他的本尊，就问：「欸，那某人告诉我的法，跟我以前修的怎么不一样啊？」那个时候那个本尊就告诉他：「你以前学的是前方便，现在告诉你的才正确的。」就这样。然后呢，就改过来照着宗喀巴大师告诉他，他没多久，登地了，见了道了，这样。以后宗喀巴大师去的时候，不待他看见，他的弟子，他对他的弟子说：「恭喜你师父啊！」你看看！由此可以晓得这个他讲的毘钵舍那，的的确确是如理如量证得。

当然对我们现在来说条件不具足，可是记住哦！假定我们要想得到圆满果位的时候，道位不能错，要道位不能错这因位不能错。所以我们现在目前下脚第一步做的什么？因位，对不对？所以对这个概念一定要辨别得很清楚，你能够辨别得清楚，将来走上去这一条是直路。

翻到《菩提道次第广论》两百五十五页。那么上面把我们容易误解的这个经文来辨明，来辨明。经过前面这个说明以后，那么这个时候我们有正确的了解，正确的了解。而前面一开头的时候曾经提到，这个大乘的不共的种子是什么，然后呢共因是什么——种子就是因啊！这个理路以及这个概念，前面已经提出来，但是呢到现在这地方，才把它的内涵慢慢地、慢慢地来加进去，使我们认识。所以到现在我们了解，大乘的不共的种子是大菩提心，而要把这个大菩提心真正成熟，那个时候就要其他的共因，换句话说其他的因缘配合，那么那个时候就要真正的解空慧，就这样。它次第一定是先发世俗菩提心，发了这个心以后，随学六度，然后呢集聚资粮，这个叫资粮位；更进一步有了资粮了，然后呢正式修习的话，那时候叫加行位；那个时候啊才成能够真正的所谓见道，见道那时候，那个叫胜义菩提心。那么见道了这个时候，发了胜义菩提

心，那个时候才算是修相应慧。

对了！说到这里，前面好像是两百四十几页，前面啊是二百四十六页，二百四十五页到二百四十六页之间哪，我解释的时候曾经说过什么是闻思修，那这个是修相应慧。结果啊这个我说过的时候，把那个最后那个「修」字说成个「闻」字，那么这个今天特别地说一下。我想顺照着次第来听的话，大概不会误解。实际上我也晓得现在年纪大了，有的时候那个自己有一点错误，就像人家写字的时候不小心笔误，年纪大了以后，有的时候我常常会有这种现象。那时候要请大家注意，如果当你感觉了，随时提醒我！

现在我们说这样的次第，这必须要认识，必须要了解。这个两者当中的关系，前后等等一点都不能错，错了以后就会走得迂曲的路，走得迂曲的路，会冤枉、浪费很多时间，结果是很不理想，很不理想。那么我们常常说的事倍功半哪，那只是说很小的，实际这个地方所浪费的时间是不晓得多多少少，吃的冤枉苦头是不晓得多长。这个前后那段文，都在很明确地辨明这一点，这一点哪，诸位一定要在概念上面弄得很清楚。那么照着这个正确的概念去行持的话，才不会走冤枉路；要不然你匆匆忙忙地就去走，这个习性养成功了，很难改、很难改，很难改！这个前面一再说明。

现在我们继续，看，说第三经义，大家还记得第三经义是什么吗？第三经义就是二百五十三页上面，说「尽其所有一切观择，皆是分别，无分别者，即是菩提。」这个意思从表面看，实际上意义也是如此，说无分别才是「菩提」，才是「觉」，其他的都是在思惟分别当中！可是我们如果不了解这个真义的话，就把我们现在的前面的必须要的——如理思惟，就把它一下就拿掉了。实际上前面这个如理思惟，是达到后面无分别智必须要的方便，必须要的基础。因为我们前面不了解，所以啊刚开头的时候听见了说：「哎呀，你不要分别！」结果呢，因为你的方法没有，所以怎么弄啊都在门外空转，现在这里解释这个道理，请看文。

**第三经义，其经文时正是观择生等之时，故说施等真实无生。**

要晓得这段的经文里边所说的，说到什么地方，就是说这个前后正在抉择这个胜义谛，说胜义谛当中啊……关于详细的道理，在后面那个本论的最后那部分，毘钵舍那会讲。上次我们曾经讲到，说宗喀巴大师造论的时候，想不造



这部分，后来本尊就告诉他：「你造了这么长一段，如果最后那部分不造的话，下等利益，正确的利益一点都没有。」所以这个关于「观择生等」详细的道理，后面在这里后面会再说，这里呢就简单地说一下。

我们眼前一切的境界，我们看起来都是，啊！千真万确的，然后呢，就在这个里边流转。学了佛法以后正确地了解，原来这是生死的根本，所谓二我执——我执，法执。就因为无明，不了解真实相起了执着，所以啊造业感果流转生死。那么这些东西真实的内涵是什么呢？找到它的真实的内涵，原来——空，它本性空，根本就没有生起，这样。所以在这个情况之下，我们所说的这个这个，原来都是虚妄分别。所以在这个时候说它「真实」，换句话说，在它的究竟意义上，就它的、找它的本性——根本自性，找不到！所以我们叫性空，性空所以缘起。这缘起的这个法则，缘起的前后的因果的行相，这个俗谛，这个是有的；但是呢，找它的真实的特质内涵，却是没有。那么这种道理啊，后面详细讲，眼前我们随便举一个比喻，眼前随便举一个比喻。

比如说，我们讲我们这国家，我们说我们这个什么一样东西，你任何一个东西，当我们讲的时候，对呀，这是国家就是国家。可是你仔细找找看国家这样东西，到底什么是真的国家啊？你发现这个只是说，啊，有那个地方，然后有那些人，然后那些人共同互相配合成功这样，就是只如此而已！找真实的所谓实质上，实质上的国家那个东西找不到。大的是如此，小的呢？眼前我们正在看那本书，是的，你说这是一本书，这本书真实的是什么呢？它不是天生来有这么一本书，这个我们很清楚。原来这是纸张，然后呢上面写了字，然后呢把线钉起来。如果你把那个东西，这个组成功这本书的种种因缘——因缘就是它组成功它的条件——拿掉的话，书这个东西并没有天生来就是这个，实质上并没有这个东西。所以我们找它天生来这个东西，找不到！但是找不到并不表示它没有，就是找它的实在的、确实的、真实的这个本体啊，找不到！只是说因缘条件所现起来的这个现象，而这种现象又有这种功效，这个是没错的。在这种情况下，说我们现在讲的，只是名词，由这个名词而去执着这个东西，都那错误。

**言分别者，显其唯是分别假立，非说施等不应习近而应弃舍。**

所以这个地方啊，所谓「分别」的话是指什么呢，由于这个叫作分别所假

立的。什么叫「假立」呢？就是刚才这本书，那这些纸、这些字配合起来，然后你给它一个名字叫作书。假定你给它一个另外名字，它就叫别的，对不对？它这个书实质上，并没有个实质上的东西耶！外国人不叫它书，另外取个名字，比如说英文叫book，欸，那不影响啊！印度人怎么样我不知道，日本人怎么样我不知道，没关系，它取的名字不一样，它并不影响这个东西呀！所以这个是，哦，原来是分别，就是我们个人去辨别它。由于这种概念，因为它有这样的一个形象，然后呢给我们这样的概念，我们就给它一个定义，所谓言词，这样的假安立的所谓。

这样的情况，所以说它，它在这种情况下，如果你不认得这个特质而去执着的话，那就错了，那就错了！不是说「施等不应习近而应弃舍」，他并不是叫你不要修，这样，叫你修而不要执着，在前面已经说过了。所以说「应无所住」，然后呢要「行于布施」，下面当然持戒、忍辱、精进，「不住色，不住声香味触法」等等。以及一开头就说度一切众生，到最后叫「实无一众生实灭度者」，是什么？就是，喏！就是你呀，这些事情要去作的，但是呢你不要去执着，这个才是它的真实的意义。

**是故乃至未成佛前，于此诸行无不学时，故须学习六度等行。**

所以啊，一直等到你成佛，那个前面的所有这东西啊，无时无刻，都不能停止，都要去学。所谓纲领来说——六度，整个的细致的来说——万行，包含了一切。只是不懂这个道理的时候，由于无明起执，然后就造生死轮回杂染世界；现在你了解了，如法如理地去这样去作，那么将来感得的就是报身报土之果，这个我们不能弄错。

**此复现在当由至心励力修行，诸能修者策励而修，暂未能者当为愿境，于能修习此等之因，集聚资粮，净治业障，广发大愿，是则不久当能修行。**

那么前面这个道理，我们了解了。所以下者紧跟着就告诉我们，这种道理不是说说罢了，而是我们眼前当下马上要努力去修的。这个努力的程度，他就说「至心励力」。这四个字，第一个，心里边哪，不是说浮浮泛泛，你要认得了正正确确，然后呢切切实实，这样的一点没有错、一点不浮泛地全部精神贯注在这里。学的时候呢，用的力量同样地就是要策大精进力。所以我们一直要

记得：凡是我们现在所了解的这些道理，不至心励力的话，没有多大功效！原因是无始以来的习气，在这种习气的现行当中，这个现行的力量非常强，如果你不作意对治的话，它一定没有用！要想作意对治的话，那个时候必须要至心励力，一定要至心励力！所以这一点我们应该注意到。

那么修的时候呢，就看我们个人相应的哪一部分，我们就努力去做。所以说「诸能修者策励而修」，就各人有我们各人相应的部分啊，努力策励我们去修。关于这一点，我们看别人，啊！比自己，不必把别人的东西把作自己的。说人家又不如，我自己觉得很骄傲，啊，我高高在上，然后自己就觉得很好啊！这个增长慢心，完全错了！反过来，哎哟，人家很好，我不如，又羡慕他，哎呀，心里面觉得这样就……这个也不必！每个人有他每个人相应的地方，只要自己找到自己相应的地方努力去做，这就对！这个是最重要的那一点。

所以佛法里面特别告诉我们，你不是要得到圆满的果吗？对！那么从哪里开始呢？哪！你只要时时刻刻、心心念念，因地上面做对了，那自然而然那个果啊就在这里，自然而然就会得到这个果。事先没有做的时候啊，他先一定让我们对业感缘起这个道理，产生一个决定的定解的原因，就在这里。因为我们普通凡夫啊，的的确确都是忙着从果上面，看见这个好的，哎呀，羡慕啊！大家要啊！这样。现在呢，我们对业感缘起这个道理如实了解了以后，那个时候你一看到那个果，你立刻想到：「欸！这个果是好的，那么这个果哪来的？必然有感得的因。」所以说，你呀，当看见果的时候，你就立刻想到因；同样地，当你在因地上面努力的话，你立刻觉得：我今得到果了！所以自然而然哪，你会勤勤恳恳在因地上面。要不然我们说「只问耕耘」，就是耕了半天，没有收获的话，喔唷，谁愿意做啊？啊！一点都没错。所以破除这个难关，就在这里。

所以古人有一句话欸，叫「临渊羡鱼，不如退而结网。」这样，这个是汉朝的大儒《董仲舒传》上面的，而且很多人引这个。说你跑到河边哪，看见那么多鱼呀，或者人家在网鱼：「哎呀，这个好啊！」欸！你不必在那地方，空「哎呀！他有鱼我怎么没有啊？」欸，你赶快回去结网啊，正好啊！你现在要想捞到这个佛果的大鱼的话，那你就自己在因地上面下功夫，这样。

下面这一段，「暂未能者当为愿境」哪！这个太重要了！前面说的，有很多人自己觉得比别人强，他又傲慢了，不可以。另外大部分人说，碰到那时候啊，觉得：「哎呀！这个道理现在听懂了，觉得好难噢！道理是好啊，叫我怎么办哪？」欸！现在就告诉我们这个正确的办法。前面一再说的，我们修学的第一步，绝对不是马上教你去做，这个概念一定要弄清楚。马上教我们去做，是走远路；我们第一个概念，一定是对整个的纲要有个认识，既然这样的话，自然而然对那个纲要的内容，我们只是认识而不是做到。所以实际上呢，这一段话，确实对我们——可以说最主要的教诫就在这里。哪！我们对没有做的，不能做的，怎么办呢？哪！这个就是我所希望的愿境，愿境。所以我们平常说「境、行、果」，这个「境」，就是我们所愿的；那对境界，我们了解世俗凡夫的不理想的地方，我们了解怎么样改善理想的佛的果，这个就是我们所愿的这个境界。现在世间充满着苦啊，我要去掉它呀！欸，这个就是我愿望所在。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇八卷·B面

那么，不但自己去掉，而且帮助一切人解决啊，如何解决啊，这些道理，那个时候听见了以后，就是前面所说的。那时候我们千万不要说：「哎呀，这么难哪！我不行啊！」欸，他告诉我们非常巧妙的办法。「是的呀！这就是我盼望的，我要的啊！」既然你要这样的一个结果的话，所以他下面说：「欸！你就努力啊，做下面这件事情。」什么呀？修习这个因，你只要这个因一步一步做上去，自然而然得到。那么因是什么呢？「集聚资粮，净治罪障，广发大愿」，这个前面是一再说过了。你能够这样做的话，因为「因」你一步一步一点一点地积累，所以自然而然哪，慢慢慢慢地，不久都能够做到。这是我们最重要的关键，一而再、再而三，这个地方地提。

那么所以在的话，也停下来我们说一下。那么像我们现在这个状态该怎么办呢？喏，就是这样三件事情，简单极了！净治罪障，集聚资粮，广发大愿。忏悔就是这个，然后呢，忙所有的这些，现在我们出家以后，为三宝的事情，无非都是在这个地方——集聚资粮。可是我们要记得，这个都是什么？一切回向无上菩提，否则就成为三世怨。不管三者当中做那一个，它必须要有一样东西——正知见；没有正知见，你做起来的话，总归是吃力得很，效果不大，乃至于是空转！你能够做到了，慢慢地自然相应。

我想有很多同修，现在已经能够感觉到，你哪怕一念相应，欸！那个时候相应的时候啊，他就感得很清楚那一念相应了。所以前面说的，这千真万确的这个事实，千真万确的事实。这也就是为什么，我们要在这里，讲了这个道理以后啊，要把《了凡四训》这一类书，拿出来温习的道理。尽管他求的目的只是很浅的世间的，我们求的是最圆满的，但是我们用的心都是一样；他也用这个心，我们也用这个心，这样。这个用的心行相是一样，可是所见的深远不同，只是如此而已。所以这个配合，然后来演习，照着去做的话，的确确实无往不利，无往不利啊！那么假定，下面紧跟着说，我们不能这样做，

**若不如是行，执自不知及不能行，谓于此等不须学者，自害害他，亦是隐灭圣教因缘，故不应尔。**

如果我们现在不能行、做不到，或者呢自己不知道——上面一个「执」字，这就麻烦了！自己不知道啊，自己还很执着，自己不能行啊，自己还很执着！你不知道，说：「哎呀！那、那努力要去求。」你不能行，然后呢找到不能行的原因，慢慢地改善，这个是我们现在应该的。万一你弄得不对，怎么办呢？我们就不知道，就说：「哎呀，这个不要去学啦！」这是一种；还有呢，因为自己不能行哪，然后就不要去学。这个是什么？自害害他，最严重的是莫过于此，莫过于此！

下面举了一个，特别的说圣教隐没的因缘哪！我们现在每每大家都是叹：「现在末法啦！大家就感得啦！」为什么末法？就是圣教隐没。为什么隐没啊？为什么隐没，请问？这是果啊！这是我们的共业啊！换句话说，因地当中就不重视那个，乃至于是忽视这个；乃至于是反过来说：「哎呀，这个不要啦！不要去。」执着自己的不知道以及不能行，就不要它。那么既然我们都不要它的话，那因地当中有这样的因，感得的果报当然！

说到这里，这个地方要特别提醒，现在我们见到了这个圆满的教法，有很多人说：「哎呀！看见了，欢喜得不得了！」这说明什么？说明他的因地当中啊，看见了这个教法以后：「哎呀！好啊！要肯努力学。」还有一种呢，虽然见到了这个教法是好，哎呀，他就觉得难哪！那因地当中什么？就当初的时候就这个心理，乃至于是觉得不要的，无非都是这种原因。我们已经清楚了，所以说眼前这个果现起的时候，你很容易检查得出来，当时因地当中我们是下的什么因。由于这样的异熟，所以感得现在的圣教慢慢地隐没；由于当时的这个等流，所以感得现在对这个境界的时候，心理这个状态。

现在我们幸运而了解了，「唯一」，而且「必须」应该做的，什么？就是告诉自己：要努力！不知道的，一定要想办法去知道。千万不要说：「哎哟，这个好难哪！我现在不行啊！」应该这么说：「哎呀，这个的确难哪！是！原来这个里面还有这么多，但是它的好处有这么大呀！我以前哪，没有能好好做呀，所以感得现在还在苦恼。现在晓得啦，赶快努力还来得及呀！虽然我宿生造了这个圣教隐没的这个业，今天感得末法，但是总算还有一点善根，在末法当中，居然还能听见这样的圆满的教法！就凭这么一点点最好的那个宝贝，如果这一生再不努力的话，如果自己还是：『哎呀，我不行！』一放，完了！下次就没机会了。」

所以大家常常记得一个比喻：比如说现在我们这考学校，哎呀，说这个考学校真是千难万难哪！要考一个好学校啊！考一个好学校，当然啦，你有本事考上状元，那固然了不起；可是我始终有一个感觉啊：这个第一名跟最后一名当中，我觉得最后一名比第一名来得幸运。你们相信不相信这个话？第一名没关系，他第二名、第三名，不管是哪一名，他总归进去了；可是最末一名的话，那差一点就完了！对不对？想想看。现在我们什么状态？记住：就是，我们就是这个最末一名哦！啊！所以前面没有好好地努力啊，但是我们总算努力地赶到最后一名啊！你只要进到这个最好的地方去，你肯努力的话，将来这个地方毕业的时候，你可以赶上第一名，这个很明白嘛！所以这几个概念哪，我前面一再跟大家说，跟大家打气的原因，就在这里。

我所以跟大家打气，真正说起来，是给我自己打气；因为我自己深深地感觉到了，我跟你们打十分气呀，我自己胀足一百分！欸！就有这个力量，你们不妨自己试试看。这个道理就是这样，当你还没做，心想了退缩的那一面哪，你就完了！始终记住：事情还没做，先打了退堂鼓，你只有一条路——失败！打仗，绝对不能拿背跟人家打的。你再逃得快，人家看得清清楚楚，瞄准了一枪打不到，还有第二枪；第二枪打不到，第三枪，一直把你打死为止，这个不是很明白吗，对不对？

所以不要说自己能够逃得了，这个动物当中，我常常有一句话，呃，这个是我们的方言。那个我小的时候啊，看见人家那个老法呀，捕捉那个雉，叫山鸡，晓得吧？那个长得很漂亮那个。那个捕捉，他一个特别的方法，用什么？用那个老鹰。那个老鹰啊，他先要养的，养出来以后那个老鹰眼睛非常尖哪！然后呢就放出去，它在天上「嗡……」转，欸！一下看见了，就追下来。追下来那个山鸡，一看见上面老鹰追呀，它就逃；当然这个凡是猎的人，不但有鹰还有狗，「金铃匡啷」去追。然后呢这个山鸡啊，也能飞，但是飞不快。它又飞、又走啊，最后实在逃不走了，它怎么办呢？看见前面一个草堆，就把那个头缩在草堆里。头缩在草堆里，那个屁股就翘在外面，它觉得很安全。欸！它觉得很安全。你们想想看，了解不了解这个道理？

我们现在在这个地方就是这样，哎呀，看见这么难哪！没办法，怎么办呢？就把那个头蒙起来，不要看：「哦，这个不行！这个不行！」然后你自己觉得安全了。结果呢，你看不见他，他看得清清楚楚；这个狗也来了、鹰

也来了，注定你被他抓到。所以这个畜生特质是什么——愚痴相。所以，现在在这个地方啊，大家记住！想想看，对不对？这个道理，不要说今天听过了就完了，所以我们现在真正重要的，就是经常思惟这种道理。你不断地能够心里去思惟的话，这个力量就强了！强了以后，你就自己策发自己。要晓得，你一念这个策发，这个念头是什么？现在说修行、修行，没别的，就是这个欸！这不是说你落下去的因吗，对不对？那个是很清楚了。前面是「无明」，然后呢「行」，行必定在识心当中熏习下一个识种子。换句话说，现在呢，你得到了正知见，正知见的行，行在哪里？就是那个起心动念嘛！前面跟无明相应的，因为你不知道，说：「哎哟，这个难哪！我不能做啊！」然后呢熏习下去是什么？注定你失败的这个因。现在呢，说「对呀！啊，我无论如何要去做！」这个是跟正知见相应了，把成功的因哪，就放下去了。

那么这个因怎么能够感果呢？现在我们也了解了、也懂得了、如果我们仍旧跟无明相应的时候：哎呀，我不行啊！我不对呀！我什么，我不知、不行，还执着它的话，那就完了！现在不！哪有不行的！佛陀，每一个佛陀，十方三世一切诸佛，没有一个例外，都是这样来的，我当然也是这样来的，当然也是来。一切法都是什么？所谓性空缘起，没有天生来就是佛，没有天生来固定就是众生，你什么因缘，感什么果。现在你那个种子下下去，第一个先哪：「哎呀，我不行啊！」好，这个因，就是个不行的因。然后呢，完了既然不行，「哎！那这个不要做、那个不要做；这个要退、这个也退。」那个缘这样，完啦！

结果呢，你这个事情不做，那个事情不做，你忙些什么啊？嘿！偏偏你呀，在世俗当中这些也逃不了；等一下张三跑着来要麻烦你，李四要跑得来麻烦你，亲戚要麻烦你，朋友要麻烦你，这个也麻烦你……。哎呀！你空忙一生，对不对？你说你现在不努力，忙些什么？你就算不做这些事情，你要不要吃饭，要不要睡觉，要不要那个？结果呢，两者当中，你同样地把一生辛辛苦苦过去了，两条路是完全不一样啊！所以这个我们一开头，是务必要辨别得清楚啊！现在大家都是啊，稍微一点不行啦……。所以你如果说，前面这个道理不清楚、不明白，固然没有用；听清楚、听明白了，不深思熟虑的话，听完了以后，等一下还是老习气在转，这个还是没有用。所以记着啊！因下对了以后，怎么样把那个因，继续策发它、滋长它。



所以说到这地方，前面那个共道的时候，共中士、共下士，那时候都是，所以一一取来修习。在原则上面，我们现在了解，啊！原来这个十二因缘当中，这个一个「能引」的因，怎么样经过这个后面这个「生」——一个是引支，一个生支——「能生支」来引发它。如果是不了解的，世间错误的概念，引发的什么？生死轮回。结果呢，这个最后的结果是什么呀？一句话，拿我们世俗常常讲的，叫「君子乐得为君子，小人枉自为小人。」这个小人哪，不是说那些的小人；就是你修行啊，嘿！就这么凭空得来的一样。你不修行就真正冤枉了，因为你不修行并没真的省力欸，你还是这么忙欸！这千真万确的事实欸！那假定说，哦！你不修行，在那儿吃大饭，一天到晚快乐，快乐完了以后生天。到那时候，这佛天上掉下来了，那谁都不愿去忙这个事情，对不对？但是，天下的事情恰恰相反欸！

这个概念，所以我这地方特别多说它，虽然是很浅近的话，可是这个道理却是千真万确，千真万确！这是「自害害他」。同时你这样去做的话，是「圣教隐没」！我们现在总是觉得：「哎呀！要弘法，弘法！」既然你要弘法的话，他说得很清楚，如果你不如理去做的话——圣教隐没，法不弘则已，是越弘是越坏。所以你真正要弘的话，从这里弘起。一定要自己有正确的了解，然后呢如理地行持，否则的话，你说什么，那都在那地方啊说空话，说空话，所以呀，这一件事情是不可以呀！

**《集经论》云：「观察无为厌有为善，是为魔业。知菩提道而不寻求波罗蜜多道，是为魔业。」**

现在呢，进一步说。是的呀！我们现在要学跳出这个生死轮回，所以懂得生死轮回是些什么，说这个叫「无为」，要学的这个东西——这个！然后因为你观察了这个东西，又世间一切的有为，唉呀，这个不要啊，去厌患的话，这个是魔业。错了！真实的意思是前面了解了，到这里不会误解。前面说了些什么？要方便所摄的慧，是观察无为这是慧，这个慧一定要拿什么？一定要拿方便摄持。因为你有方便摄持，所以你虽然在智慧行，但是他不会厌患这个有为。这是所以菩萨在生死当中，在生死当中；虽然在生死当中，因为这个生死当中行的是方便行，这是福德资粮，但是同样的，他这个方便有智慧摄持，所以他不会沉沦在这个有为当中，这一点我们要了解的。所以这一段的辨别，对

我们修学大乘佛法的人来说太重要、太重要了！而实际上呢，大乘佛法是我们最后必须走的，不管你眼前走哪一个。只是说这一条路最省事、最直接、最方便的；你如果不了解这个的话，虽然你想讨一点便宜，结果是走了很多冤枉路，只是如此而已啊！所以认识了这个道理晓得：啊，这是必然最好的就是这个！

那么下面是，「知菩提道而不寻求波罗蜜多道，是为魔业。」所以是的啊，你现在要求菩提道，既然要求菩提道的话，对不起，那从什么地方做啊？那就是六度万行当中啊！假定你不从上面做的话，是为魔业。这个引证同样地引证经，所以假定前面说那个经上面对的话，像前面那种解释——前面的经是什么？说这些都是分别，这无分别才是菩提，所以你这个也不要思惟，那个也不要思惟，这个也不要做，假定这些对的话，那后面这不都错了吗？这不是都矛盾了吗？实际上不矛盾。

所以经过现在这样一解释，你就道理非常清楚，所以我们真正地学一定要经论配合。必然的一个问题，佛说的大小、性相、显密，决不会有冲突，这我们要了解；如果有冲突了，那一定是我们这个里边的知见有问题。而这个知见是修行的第一步，你一开头的知见错了以后，对不起，那个总归错！所以我们现在在这个地方，再推回到说：啊，现在我们不急，正知见把握得住，把握住以后——但是这个也不是说不要行哦，如果没有行的话，正知见根本谈不到哦——然后呢在我们能行的地方下手。高的地方作为我们的希望，最高的愿境，正式一步一步上去，自然能够越高、越高、越高，最后圆满！

**又云：「若诸菩萨离善方便，不应勤修甚深法性。」**

那地方更直接来说了。真正要走这一条直路的大乘行者菩萨呀，如果说他没有善巧方便的话，对不起，那个时候不应该、也不可以努力求这个甚深法性，这是什么——空性，换句话说。所以在这个地方了解了这一点的话，我们对眼前，目前譬如有很多人要求大彻大悟，这个时候就要检点一下了：我是不是现在已经发了大菩提心，有了这个方便作为它不共的种子？是不是有了这个集聚资粮？有了，进一步的确实，你非要修习这个甚深空性。否则的话，你虽然有这个大心啊，对不起，你自己是沉沦生死啊，何况救人！反之，如果说你这个没有的话，不共因没有的话，那么求这个甚深空性，你就是大彻大悟等等啊，这个是什么？这个是因，这个是因，这样的话呢，你已经走上了叉

路去了。下面这个一段，

《不可思议秘密经》云：

引经上面证明哦！下面这个经，证明很重要的。

「善男子，如火从因然，无因则灭。如是从所缘境心乃炽然，若无所缘心当息灭。」

这个文字看看很容易懂，这里的意义是非常重要的！就像火，要烧那个火一定要有它原因的，凭空不会生起火来。比如说烧木材，木材的火；烧汽油，汽油的火；电灯、电炉……一定是有它的因，才能够烧起这火来，没有因的话这个火不会。现在我们这个心里边，也要有一种猛利的行相去修学，这个心的猛利的行相怎么起来的？从所缘的境。就是说你心里面的确缘一个对象，那么有了这个所缘的对象，策发你内心的好乐心，那种好乐心很强烈的叫作「炽然」。拿我们世间的来说，唉呀，你欢喜这个东西，这个贪心炽然；如果说这个东西你可怕得嗔，嗔心炽然；再不然的话呢，痴心也是炽然，不过这个痴心的炽然我们感觉不到。

「若无所缘心当息灭」，如果没有所缘的对象的话，那个心生不起来的。所以当我们一个境相，如果这个境况你一点兴趣都没有的话，唉呀，你坐在那里直打哈欠。哪怕早晨刚起来，看见那个东西啊，「唉！」这样，你没味道了。如果你看见，哎呀，这个很有味道！哪怕你晚上要睡觉了，忙了一天了，到了那个时候，这个电视节目，哎呀，好得不得了！叫你说早一点休息：「哎呀，没关系、没关系、没关系！」对不对？我们大家都有这个经验。那么这个说什么呀？重要了，重要了！

所以前头我曾经跟大家说过，为什么声闻、缘觉，他沉在这个空性当中，生不起来的原因什么。因为他第一个发心的目的是，的确一定是先见到世俗的苦，了解世俗的行相，那个痛苦得不得了，那么他就找到那个苦的因，去解决它。为了要息苦去找苦的因，找到了苦的因，然后呢，啊，去如理修持，把这个苦因消失掉了，苦果就没有了。结果发现那个苦的因在什么？在烦恼，最后。而烦恼的最终的这个生起的原因，原来在什么？执，执，我执，这样。所以到那个时候啊，修的结果发现「我」没有了。所以那个心所缘的，他本来一直忙的，说这个放不下，那个放不下，为什么？为了我嘛！这个很明白。现在

我既然没有了，你还有什么东西？心当然跟着也就没有了。所以这是为什么前面说，没有善方便不能修甚深空性，你一旦证得空性，好啰！你心所缘的对象没有了，那个心就息灭了，生不起来。就生不起来，没有一点好乐心，这个是二乘所以必然会沉空滞寂的原因。所以我们现在尽管说要修大乘、学大乘，忙着把自己的问题解决，这实在是一条很糟糕的路。

那么现在怎么办呢？那只有两个方法，说你想要究竟圆满解决问题，不是单单把这个问题找到可以，你要得到无上菩提。但是要得到无上菩提，你先寻求空性的话，到那个时候，欸，推动你的力量还是什么？还是你的心行相，那个心行相那推动你什么——欲。不过是世间的欲是三毒，然后呢佛法的欲就是善法欲。「欲为勤依」，你有了这个善法欲才是精进，而有了精进才能够圆满一切资粮。现在你善法欲没有了，换句话说，你再好的东西，人家说：喔哟，这个天上卫星多好、多好！「天上卫星跟我有关系啊？我肚子饿得要命，吃饱了，哇！好舒服，躺在那里睡觉要紧，管它天上卫不卫星！」这不是很简单一个道理嘛！就是这样。

所以他现在呢，在没有修的之前，要第一个，要把大菩提心提起来。对不起！前面告诉我们：而这个发大菩提心的因虽然很多，就是这个里面最殊胜的是什么——大慈悲。那么这又为什么呢？就是说在你还没有证空性、证胜义菩提之前，为什么一定要学先发世俗菩提心，也在此！说那个时候啊，你由于自己的苦，推己及人，哎呀，看见一切众生都苦，你要解决一切众生的忙。所以等到发心发到这个时候，那个够量的这个大慈悲心是什么呢？他全不看见自己。所以他说「全无苦受」啊，所有的苦受没有一点点的，他都舍弃，都要去接起来。为什么？帮助别人！「全无乐受，是所不舍」，所有任何一点点的快乐都舍掉了，也给别人去。

所有的苦受他来受，所有的乐受给别人去，为什么他能这样作呢？那时候他已经心目当中，全部的自己心里所缘——救一切人，那时候他就「啊……」一直忙这个东西。忙这个事情然后去证得空性，他见到没有「我」，那没关系啊，我虽然没有，我要救的对象都在这个地方啊！对不对？那时候好啦！所以平常他要救人哪，因为这个有实执，所以痛苦不堪。那个时候他现在要救人，发现那个痛苦本身是空的，救人的愿力，就是十足地在这里，对不对？所以我们不能帮助别人，因为这个「我」没空掉。

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 109 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇九卷·A面

现在你啊，如果没有修这个方便的话，「我」一空掉，推动我们的力量就没有了，「好了、好了！」那就完了！现在你还没有修的之前，先要帮助别人，所以你心里面所有的想法都是在帮助别人，帮助别人然后进一步去修。结果到那个时候发现哪，前面你没有修的之前帮助别人的时候：哎呀，我这个东西给了别人哪，我就没得——苦，我受了苦我就痛苦！到那时候发现原来空的，所以你自己身上的苦的感受空掉了，就是帮助别人那个心，因为这个别人还在生死轮回当中啊！对不对？所以那个时候，你越证胜义是自然而然那个行持力量是越来越大，那个跟声闻二乘是恰恰相反的理由就在这里，了解没有？那这是个非常重要的概念，你们必定要知道的！

所以说发大菩提心的因是有多种，但是最最结实、最最坚固的，就是这个大慈悲，所以初重要，中重要，记得吗？初重要推动你，中重要呢？然后你去救人去了，欸，到后来的时候啊，它等到你自己证得了空性以后，欸，自己空掉了不怕苦，而要缘的众生就在这里。因为你以前修的心，缘的对象是这些苦众生，所以心缘的对象既然炽然在苦海当中，那你这个大慈悲心啊，越来越炽然、越来越炽然！前面的烧不旺是为什么？因为你去救人的时候还有一个苦，现在那个苦拿掉了，换句话说那个烧，不能烧旺它那个障碍拿掉了。像那个烧柴火一样，刚开始烧的时候那个柴火里面都是水，现在那个烧烧水烧干掉了。哇，那个火是越来越旺！嗯，就是这个道理。所以这几句话的关键哪，非常重要哦！了解吗？

所以现在我们可以不必说，哎呀，急着忙啊！就把我们已经知道的这些概念，能够心里面能够经常思惟观察的话，这个大乘的根性是无有不坚固，无有不生长。又生长、又坚固的话，然后呢，你自然而然要照这条路去走；照这条路去走的话，你不要忧愁！你不要求佛，佛啊要来接引你，非接引你不可！为什么？很简单，佛的目的干什么？就要接引你们嘛！可是你自己退缩啊，这你没办法。所以佛一再说：「我无量劫来，目的无非为这个啊！偏偏你们自己心里面就这么缩得想：哎呀，我不行，我不行！」就这样。哎呀，小根小

草固然不可以，中根中草、大根大草都不行，大草大根都不行啊！要什么？大树！那我们现在就是这个大树，你是大树的话，那佛高兴得不得了，他的目的本来就是来滋长你嘛！哪有不救你的道理嘛，这个道理很清楚、很明白啊！

所以前面这个告诉我们，说我们皈依的时候外支已成，缺乏的内支，现在我们了解了：噢，所说的内支原来在这里喔！喏，前后是不是互相呼应的？你越学到后来前面的道理越懂，越懂啊然后你那修的时候越起劲；然后呢你前面因为修了，有了认识了，障碍净除了，所以自然而然力量是越来越增加。就是这样啊！现在看，

**此诸善巧方便菩萨般若波罗蜜多遍清净故，亦能了知息灭所缘，**

嗯，对了！

**于诸善根不灭所缘，于诸烦恼不生所缘，安立波罗蜜多所缘，亦善观察空性所缘，于一切有情以大悲心亦观所缘。」**

现在分得很清楚了！所以关于上面这一些殊胜的、巧妙的、善的方法，那个修菩萨，善巧了解的那些人，对于这个道理「遍清净故」，有了智慧、有了正确的认识，普遍地清净故。那个时候啊，他能够了解什么？「息灭所缘」，嗯，哪一些东西他应该息灭的。清净为什么清净啊？息灭了烦恼，跟它不相应的他息灭的，但是呢「于诸善根」你是「不灭所缘」喔！欸，策发他善根那个，他结果不灭喔！所以啊，因为他息灭烦恼所缘，所以在生死当中不为生死所缠；因为他对他善根不灭所缘，所以他尽管息灭了烦恼，却不会沉空滞寂。因为他由于善根所缘的对象——救一切众生，这个愿力非常炽然，就这个道理嘛！

是啊，所以他下面说，「于诸烦恼不生所缘」哪，他晓得这个不对的，把它息掉！「安立波罗蜜多所缘」，对于这个我们要修的这些东西啊，他就能善巧地安立。也能够善巧地观察空性，还有呢，对一切有情大悲，也善巧地观、缘。所以那个时候他心里面哪，始终所观、所缘的善法，结果呢对善法是越来越炽然、越来越猛。所以菩萨的智慧火能烧一切，的的确确地，就靠什么？就靠这个呀，就靠这个！



所以，以我们现在来说，我们虽然没有很深入地了解许多——空性等等，也谈不到。但是拿我们现在的，同样地，你以正知见不是叫你闭上眼睛不看呀！那是什么？喏，你善巧地了解了以后，看你该看的一面。喔，平常这个境界引发你贪的，你晓得，哎呀，这个是原来是大怨家；引发你嗔的，你了解是大怨家，但是这个怨家不在外面这个，而是在你里面的嗔心。嗯！原来这个才是啊！所以他外面来，引发我的嗔心是成就我的忍辱，我要真正熄灭的是内心这个境相。同样地，去掉贪的是，不是外面那个状态，而是内心的这个境相，这个我们分得非常清楚。所以下面说，

**此中别说无缘有缘，当善分别。**

前面说得很清楚，哪一个是不要去缘它的，哪一个应该是缘的，那两个分别得很清楚，我们应该善巧分别。

**如是烦恼及执相缚当须缓放，学处之索则当紧束，当坏二罪，不当灭坏诸善所作。**

所以这个烦恼跟执着这一种缚着，这一种东西的话，我们要慢慢地放掉它、放掉它。它这个不是一口气，欸，不是的！你了解这个道理，就在事相上面慢慢地练习，否则你懂得了道理没有用。所以真正地懂得了道理以后，这个境界啊，同样地不但对你不损害，反而有帮助你。反过来，你如果没有这个境界来帮助，你懂得了道理也是空话。如果说睡觉，睡在那里就能解决烦恼的话，哇，那天下的人都是佛了！而修行不应该是轮到我们的，就是那种猪啊，吃饱了睡在那里，一天到晚睡，啊，它那个烦恼一点都没有啊！哪有这样的事情，当然没有啊！

所以你懂得了道理，境界上现起的时候，欸，好、好、好！以前碰见这个情况，你就嗔心现起来了，现在一来，他引发我——不是他欸，而是我内心当中不如理的这种分别啊！现在呢这个时候你只要把它拿掉，关于这个，前面都讲过了。所以你在这地方认得了以后，那么你要想净化这个靠什么呀？靠正确的认识，所以呢「学处之索则当束紧」啊！反过来，你该学的，欸，努力！因为你要灭烦恼，唯有的什么？靠你学嘛！现在我们觉得很难哪，觉得啊，该放的不放，不该放的放掉了——觉得难啊，唉呀，那不要去学了！这个恰恰相反。学处之索就放掉了，放掉了结果呢？为什么？为烦恼所缚。他为什么不能

学？就是在烦恼当中嘛！前面一再讲这个道理，这是我们要了解。

你能够这样如理去做的话，「当坏二罪」，这是你应该对治的，你也能够破坏。哪一个呢？这有两种，说性罪呀、遮罪呀，通常我们说。学了这个戒以后，戒告诉我们不要作的，这个叫遮罪；本性是罪的，这一种。「不当坏灭诸善所作」啊！应该好的事情，千万不可以啊！所以前面是告诉我们，好像不要分别，你安住在这里什么都不要作了。它不是的！它这地方分得很清楚，绝对要这样，广学六度当中。说：

**学处系缚与执相缚，二事非一，护律缓放与我执缚缓放，二亦不同。**

喏，这个地方辨别得清楚吧？我们哪，「学处」跟这个「执相」，换句话说执着跟这个，这个两样东西的绑不一样喔，不一样喔！这个两件事情不是一样喔！现在我们像在海当中啊，把我们人家拉起来一样，人家拉个救命圈套在我们身上，要牢牢地绑住身上，然后呢靠这个救命圈爬上来。是！拉得你也许很紧、很痛，你这个东西千万不要放掉它，这个是最重要的！所以这个学处要绑得越紧越好。然后呢，烦恼的话，渐渐地要把它拿掉它。这两件事情喔，要分得很清楚！在我们心理上面的，眼前不了解的心理行相，一样地，说：哎呀！忙不过来、透不过气来。可是你要知道，你透不过气来，忙不过来是忙什么？忙修学佛法，咬紧牙关不要放；忙世俗烦恼的事情啊，再好的事情赶快丢！这两个东西，说所以「律」，反过来呢，要把这个放掉的东西也是一样：「护律」，我们要认真保护律，这个不要缓；对我执，「我」的这个东西，烦恼执着要慢慢地放。

刚才我们说到，持戒或者护律缓放，就是说，对这个持律的放松，以及我执的放松啊，这两个不同的，这要辨别得清楚啊！我们不要混为一谈，这两者当中一定要辨别得清楚。不要该放的没有放，不该放的放，所以这两者当中的话，差别要弄清楚！现在紧跟着告诉我们，

**一切种智由多因成，仅一一因非为完足。**

真正要成无上佛道——一切种智，要有很多原因。这个单单一部分，不具足的一因哪，绝对不够的！

**获妙暇身，本当从其种种门中而取坚实，**

现在我们得到了这个美妙的暇满人身，我们真正重要的，主要在哪里啊？从各方面去取坚实啊！这是一开头我们要知道的。现在我们很难得地得到了这个暇满的人身，忙这个不相干的事情是太可惜啊、太可惜啊！

所以刚才我一开始的时候，就特别说明。大家常常说：「哎呀，现在末法啦，不行啦！」记住哦，末法啦我们居然还能得到暇满的人身啊！反过来说，得到了暇满的人身，末法当中这个暇满的人身比什么时候都可贵啊！就像你考学校考了个最末一名一样啊，居然你最后一名被你考上了，那时候你只有一件事情要做，别的事情是千万不可以再忙啊！如果说你得到了暇满的人身，尤其是出了家了，还忙不相应的事情的话，那太对不起自己呀！然后要是救人的话，不从这个地方救起的话，那都是开玩笑，你唯一的得到了可以救人的工具，然后还去忙世俗的事情的话，那叫救人吗？这一点我们务必要知道啊！所以不管是自利、利他呀，这地方要了解，得到了这个是什么是坚，什么是实的，这分得很清楚，分得很清楚、分得很清楚！

所以古德们固然是如此，现在的人，我们看看现在的人——虚云老和尚，第一个例子；印光大师也是一个例子。不管是哪一个，虚云老和尚，他自己父亲是做官吧！然后呢，两房只有这么一个宝贝的儿子，欸，他就不管了，跑出去。实际上，真的是这个自利、利他呀！印光大师虽然没有说他这样，他有一个哥哥，对不起，他抓回来，他又把他逃走掉了，对不对？那弘一大师中年出家，这样的才华，然后家里人不管怎么去找他，对不起，他一出了家，家里的人哪，在任何情况下就是不理！这第一个跳了出去，你当他死掉了，就是这样。我们就要下这个决心，要下这个决心不是什么乱来啊，你先要了解，怎么样才是真正地对你自己有利，怎么样才是真正地帮人家忙。

这个佛经里面告诉我们，我们应该看得远大，所谓「人无远虑必有近忧」，你看远大地方看了以后，眼前这里小事情挡不住你。要不然的话，我们总归为眼前的那个小小的利益，只看见眼前的，大的好处就不看见了。所以世间东西都是什么？糖衣毒药，吃进去是甜的呀，但是呢把你毒死了。这个事情我们一定要知道，得到了暇满人身应该忙些什么。那么现在当然从下士、中士告诉我们，我们真正的目标是忙什么？一切智智，圆满佛因。所以要学种种方便善巧，而不是随便学一样东西可以的。不是说叫我们样样做，我们只有两个

手，只有两个眼睛，做是确实眼前该做的，是了解应该了解，这个始终分别得也很分别得很清楚哦！

**若说一石惊飞百鸟，修道一分不修余者，当知是遮二资粮门不善恶友。**

有的人就说啊：「你做了一样，样样有了。就等于说一个石头一丢，一百只鸟统统惊飞掉了；现在你同样地修这个道啊，这个修了一分其他的不要修啦！」这也是一个大错误，这两个譬喻不相应的。如果说你这种概念去看的话，那个是一个什么？是「不善恶友」。我们现在真正要修的是福智两种资粮，这个要广学多闻，居然说你只要这个是什么都不要的话，那个是恶友。所以恶友、善友前面已经一再地说明了，一再说明了，真正对我们最大的影响就是这个。

说到这里这个一个证明，证明完了以后啊，我们不妨现在引佛经上面的一些公案。佛经上面譬如说，舍身为鸽前面、舍身喂虎，大家都晓得这个公案的。所以佛出世了以后在《金光明》上面有这么一段公案：有一天，佛带了一些人到一个地方去，然后呢停下来，然后呢叫这个舍利弗尊者大家安住。然后呢他指那个地，那个地就裂开放光，然后加持这个地就裂开涌出一个宝塔。涌出那个宝塔，佛就绕着这个宝塔，对它礼敬。在当年这个围绕、绕塔那是最恭敬的礼，佛成了佛了，居然对那个塔这么恭敬地围绕，大家非常惊讶，说：「佛陀啊，你老人家怎么礼这个？」他说：「这个里边有大因缘。」最后叫舍利弗尊者说：「你把那个塔开开来看，里边有舍利。」一看！所谓舍利就是遗骨啦，遗下来的骨头，那个地方雪白的骨头。那么这个舍利弗就说：「这个应有什么大因缘。」「一点都没有错。哪！就是这个菩萨当年精勤修学，然后呢他现在证了果，证了果嘛就是我。」当年修学的因缘，就是舍身喂虎的那段因缘。

假定说，佛陀说他不要修波罗蜜多，只要在定当中这样想想的话，他那个在因地当中，应该做错了。就算做错了，他证了果以后，他一定指出给人家说：「欸，那我因地当中做错了，你们不要做这种傻事啊！」他不会这样说，一再地赞叹：「我之所以能够成就，为什么？就因为这样。当年哪，」说有哪一些人一同发心的，「可是我因为这样地精进勇猛广行六度，所以我超越那些人多少劫早证果。」说得很清楚啊！他那个超越多少劫早证果，不是坐在那里不动啊！而是说广行六度，这么舍身，难行能行啊！所以我们的的确确要多看

经教，那个时候才能够真正地会通。要不然很容易误解的，说：「啊，那个分别都没有用啦！你只要那个到那时候大彻大悟了，然后在空当中啊，那就好了，就完啰！」错了！在哪个阶段非修这个不可，那是千真万确的，没有这个是不成就，但是单单靠这个也不成功。

所以《大智度论》上面，引那个经上面有这么一段。那个《贤愚因缘经》上面也有啊！那就是说一个大愚人，不是《贤愚因缘经》，《杂譬喻经》，我已经记不清楚了，反正经、论上面都引这段公案。说有一个乡下的人啊，跑到城里面，有一次啊去吃，哎呀，这个味道非常好吃。欸？奇怪，同样东西为什么它这么好吃，我这么不好吃？城里人这么告诉他：「我这里面没有什么特别，盐！」「喔，原来这个盐这么好吃啊，什么是盐哪？」那个城里的人，就拿给他盐看一看。他想：哎呀，这个盐这么好吃啊！别的不要了，抓了一把盐就吃，一吃啊，哈！又苦又咸；现在我们就这个样的。你把那个盐加那个菜里的话，哇！那好得很。这说明什么了，就是智慧所摄的方便，妙极了！但是你现在说，啊！那个方便——那个菜就不要了，单吃盐，那就完了！所以前面啊，为什么我这么详细地跟大家说，这两者当中的关系一定要弄清楚。继续下去现在：

**又大小乘，亦是修时学不学习无边资粮，曰少分乘及曰小乘，二是异名，**

大乘、小乘的差别，发心固然是，发了心以后修的时候也是一样：大乘是集无边资粮，小乘不是，所以叫「少分」，学一点点。这个两个名字是不同，内涵是一个。

**少分义者是一分故。现在劣果饮食等事，尚须众多因缘成办，而于士夫第一胜利，欲修成佛，反计一分而为完足，极不应理。果随因行，是诸缘起法性尔故。**

说你眼前啊一点小小的事情，还要很多因缘才能够成功。大家都晓得烧饭，那简单极了好像是，还要忙这么多。做任何事情，造房子，我们衣食住行没有一个例外的。现在居然成就最无上的这个大果，反而以为是一点就够了，那是绝不合理的呀！要晓得这个果一定跟因相应的，这个是缘起法性如此。所以现在千万注意啊！说：「喔唷，我现在就这个算啰，就这个满足啰！」绝对

不可以！注意！一再地辨别，修行的时候，你一定要一门深入，把握住了，现在从这个地方步步上进，这每一个时候一定是跨一步。绝对不是说，我一跨，跨个一百步，又要做那个、又要做这个，这个是绝对不可以。但是你心里边啊，千万注意，我的目标又一定要是究竟的。所以这两点同样地，前面说哪两者要辨别得清楚；现在我们同样地，这两者也要辨别得清楚哦！你辨别得不清楚的，一下含糊的话，那这自己就完全走错了。

《悲华》于此密意说云：「少分成少分，一切成一切。」《如来出现经》云：「若诸如来出现于世，非一因缘，

不是一个简单的。

何以故，最胜子，诸如来者要以十亿无量正因，乃能成办。

佛要这样多，十亿无量的正因哦，这个因还不能错哦！

何等为十？

哪个十亿啊？

谓以无量福智资粮圆满正因。」

无量无边的福德资粮、智慧资粮，这两样东西要正确，还要圆满。

乃至广说。

经上面说得非常详细。

《无垢称经》亦云：「诸友伴，如来身者从百福生，从一切善法生，从无量善道生。」

喏，所有的经都说：啊！诸位友伴，各位菩萨，各位朋友啊，要晓得这个如来的身——报身啊，是「百福」。这个百福不是一百样喔，泛指一切，所有的福没有一样不圆满的。所以说「一切善法」、「从无量善道」，要想得到那个善果一定要修无量的善道。

如是广说。

这是经，下面是菩萨。

龙猛菩萨亦云：「若佛色身因，如世间无量，尔时法身因，如何而可

量。」

佛的色身是有量的无量，尚且要无量无边的世间法；法身是无量的无量，怎么可以拿我们眼前的一点点来衡量，那是无量无边的。所以果既然是这样，因怎么可以少。

**如是方便智慧，以六波罗蜜多总摄修学者，如前所说是诸密咒与波罗蜜多二所共同。**

现在我们了解了：噢！修学佛法这样地无量无边，一一收摄起来，最后归纳成两样东西——一个是方便，一个是智慧。那么这个方便、智慧呢，来大纲提起来就是所谓六波罗蜜，所以叫六度万行，这个内容就把我们所要学的，统统包含在里头了。而这是什么？这个是不管显教、密教两者都要共同学的，这个概念很清楚，很重要！

**诸大咒典释诸宫殿及中诸尊，尽其所有，一切皆是内心德时，数数说为六波罗蜜多，三十七菩提分，十六空等圆满波罗蜜多道故。**

那么显教当然没话说，绝对是这样，密教当中这个「大咒典」，就是密教的经典当中，他密教的修法有什么呢？修曼陀罗——曼达拉，这个地方就是「宫殿」，换句话说这个佛的净土，那个里边有如何的美法。「中诸尊」，以及里边的种种的本尊，然后呢眷属等等，佛菩萨、护法等等。而那些东西都是什么？「内心德时」，就是你啊，所以佛法叫内明嘛，就是的的确确你如理地生起来。所以这个「内心德时」，就是我们刚才说，外面的境界啊，你没有办法转变过来的，只是说当着外面的境界的时候，你内心如何第一步不要被它所动，进一步才能够是去转化它。

所以实际上那些东西啊，也可以说，都是心——唯心所现。所以《华严经》上面说嘛，这个所有的，「三世一切」，我们每天晚上放焰口的时候，第一个，这个偈子就是这样，第一个偈子就是这样。都是啊，无不是我们那个「心如工画师」啊，就是都是这样，无不是我们从内心上面修学而安立的。那么修学是什么呢？就是这个波罗蜜多。然后呢下面又广分作三十七菩提分啦、十六空啦，把这些圆满那个大乘道，那个大乘道。那个「波罗蜜多」就是度彼岸，从生死的苦海度到这个，那边去了。这是原则，下面还有个：

故除少数补特伽罗差别，以诸欲尘为正道等，与波罗蜜多所说略有取舍，当知诸余唯是共学。



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百〇九卷·B面

故除少数补特伽罗差别，以诸欲尘为正道等，与波罗蜜多所说略有取舍，当知诸余唯是共学。

这里边有一个，密乘里边，密法里边有一些特别善巧的殊胜的法门。它那个殊胜的法门，是以烦恼为道的，譬如说现了贪相、现了嗔相、现了痴相，都有它的特别的道理，特别的道理。这一个，在这种状态当中啊，跟我们显教的如理这样走上去，稍微有一点不一样。这个其他的都是共同要学的，其他都是要共同要学的。而尤其是这个基础，所谓大菩提心那个基础，是绝对共同的，绝对不能少的！

若以上说而为种子，善思惟已非一分道，于全分道未获定解，则不能知大乘总道。

像上面所说的这个因，这个不共的因种啊，那么你能够认识，善巧思惟。这个「善思惟」，那这里修行的特别重要了，不但认识，而且你要善巧思惟，要得到决定胜解。否则的话，听的时候有的，书本一合也就没有了，这个东西始终把我们走到远路上面去，吃冤枉苦头。那么这个时候了解了，所以说：啊！是的，绝对不是一分道，绝对不是一分道。假定对这个整个的圆满的道体没有获得定解的话，那么的确对这个大乘佛法的真正的原则纲要不懂得，不懂得。既然不懂你怎么修呢？

那现在我们始终记牢这一句话：哎呀，在末法啦，居然我们有幸运得到啊！所以最近有两位同学来跟我说，哎呀，他觉得啊，觉得啊上去很艰苦。欸，但是他心里一转过来，就自己策励自己：不管它再怎么艰苦，我一定要克服它！结果啊，刚开始的是有一点辛苦，到后来发现，克服了这个困难心里非常快乐。实际上一点都没有错呀！不是别的，就是自己的心里面烦恼障碍着自己呀！欸，就是还没有做啊，心里已经是畏畏缩缩。你一旦说我什么都不怕，真的心里面这个心提起来的话，的确确实没什么好怕的。就像我们小孩子怕鬼一样，哎哟，到了晚上，哎哟，有鬼来了，就害怕得要命。其实外面真的有没

有鬼呀？没有鬼呀，不一定有鬼呀！其实有鬼也不用、不要怕呀，鬼有什么好怕呢？就像我们现在看见人一样，他也是六道众生之一呀，你看见了有什么好怕呀！

就是世间哪，不但是鬼，我们平常这样的，我自己也印象很深。小的时候看见那个什么，很多狗啊、羊啊，哎，看见就害怕，就这样。现在想起来真好有意思！那它也怕你欸，你心里面不怕的话，你站起来瞪它向前走，它就逃了。你看那个狗就这个样，啊，它站得远远地在那儿嘎啦叫，你不敢走过去，它就逼上来了；你向前走，它就夹了尾巴逃走掉了。我们就是这个样，这个我们要了解的。所以前面说世间的敌人哪，你把他打退了，他还会来；这烦恼这个敌人，你如理地一旦降伏了以后，它绝对不会来的。现在我们自己就太差，就是自己太差，而好在我们现在幸运地懂得了，一定要想办法去克服！所以说：

**故具慧者，当于此发坚固定解，由多门中渐增大乘种性堪能。**

所以我们在这个地方啊，要发坚固的定解。第一个要正确的认识，然后呢，这个不断地思惟要确定不移，确定不移了然后坚固，这是几个次第哦！没有生起的要生起，生起了要它坚固。那么要想这样的话，应该怎么？多门中各方面渐渐地增长种性，使得这个力量堪能。现在我们很明白说，我们不堪能，乃至于不认识。这几句话就说明了，是的，我们凡夫的确确实这是个事实，正因为我们凡夫没有这个力量，所以要来学，你有这个力量的话，你还来学它干什么？所以我们千万不要说：「哎呀，我不行啊！」而应该这么说：「啊，我不行啊，所以要努力啊！」那就对了。我们要了解我们不行，然后呢，因为了解了不行好好去学，学了以后好好地去照着去作，所以他说「渐增」。所有的修学都这样来的，绝不可能——所谓一口气一步登天，没有这样的事情！

那么上面呢就说发了心以后，那么应该怎么个学，发了心以后就告诉我们啊，说要学学处，为什么。然后第二个呢，学的内容当中福德、智慧两分同时，单单一分不能成佛，关于这一点讲完了。关于这一点也是特别重要，真正每一个理路辨清楚了，那个时候才开始谈修，清楚吧？所以这个次第始终很清楚，那时候你修的不走冤枉路。平常我们忙着：哎呀，只要去修去了！然后呢自己修固然错误，然后呢要去帮忙别人去了，那都是颠倒。你根本次第都

没有摸清楚，你修了一点用场都没有，自己都没有，还要帮助别人，那更是啊不晓得糟到哪里去了。所以现在呢，每一部分辨清楚了，下面就告诉我们怎么学。

### 第三解释学习学处次第分二：

噢，然后呢，要学该学的，分成两部分：

一于总大乘学习道理，二特于金刚乘学习道理。

那么现在这个大乘一共分成功两个：一个是普通的显教，一个是密教；那么现在呢先讲这个大乘道。所以究实说来，本论哪，那金刚乘根本没谈到，厚厚的几百页，后面真正讲金刚乘的，几句话，就是说，啊，你那个基础有了，如果你愿意学什么的话，那是决定要走这个特别的路子，这个才是真正牵涉到。现在前面告诉我们完完全全都是大乘的根本，而这个大乘是从什么？我们下脚第一步——下士开始，这是眼前增上生。所以不管你求世间的好处也好，求往生也好，求自己解脱也好，禅、净、律、密没有一个例外，它这个主要的根本观念，基础都在这里。那么现在这地方讲大乘，这地方分三部分：

初中分三：一净修欲学菩萨学处，二修已受取佛子律仪，三受已如何学习道理。

第一个，说发了这个心以后啊，不是马上要去广行六度，喏，怎么样再学菩萨应该学的学处。等到对这个——这个菩萨的学处就是戒啊——发了心以后，那时候去学那个菩萨戒，了解了菩萨戒以后，然后呢受这个菩萨戒，受了菩萨戒以后，然后呢学广行六度。分三部分：

今初 律咒二中，若先未受各各律仪，不可听闻所有学处。

说基本的「律」，律就是别解脱比丘戒啊，「咒」就是密乘，密乘。这两个它都有戒，这个两部的戒你没有受的话，比如不受比丘戒，对不起，比丘戒不能听、不能学；然后呢没有受密宗的灌顶，是密宗的戒不能听。现在这里的菩萨戒不同。

**此不同彼，此诸学处先当善知，净修相续，**

所以菩萨戒跟前面不一样，在你没有受戒之前先应该好好地了解，了解了以后呢认真去修习，拿这个了解道理去净化、修习你的身心相续。等到你有了把握，或者是内心上生起绝大的好乐，

**次乐受者，**

其次你生起了好乐心，觉得：哎呀，现在我也可以了，我也要学！

**乃可授与诸律仪故。**

那个时候才给我们菩萨戒。于正规的受菩萨戒啊，不是说：啊，大家出了家了，好像一起受一下。真正的这个地方规矩不是那样的，它一定要有了正确的认识。所以以前比如出了家沙弥，先要学，然后呢学了解了，然后呢再去受比丘戒，比丘戒然后呢有了根本再菩萨戒，这么一层一层来的。

**如〈菩萨地〉云：「欲受菩萨净戒律仪，先应为说菩萨法藏摩怛履迦，**

那个〈菩萨地〉上面告诉我们，要想受菩萨戒的人，先应该好好地开导给他说，什么？说菩萨法藏摩怛履迦——论藏，就是详细地说明这个菩萨应该学习什么，如何学法。

**其中所说菩萨学处及犯处相。若慧观察自思择已至心爱乐，非为他劝非为胜他，当知是名坚固菩萨，堪受菩萨净戒律仪，如受戒法，彼亦应受亦应授彼。」**

那么这个菩萨法藏里边哪，说的菩萨学处，什么是该学，什么是不该，不该的就是犯了。那么自己学了，以智慧去观察，观察了思惟抉择，然后到「至心爱乐」，觉得：啊，好啊！我一定要去学。那一个心情，不是别人说。现在有人说：「哎哟，这个菩萨戒很有功德喔！」啊，这样劝劝嘛，大家就说：「啊，没关系啦，这个无所谓啦，去受啦！」你也就去受去了，太多这种状态。再不然呢，还有就是说「非为胜他」。乃至现在还有人这么说咧，喔唷，说：「那个白衣啊，你要出去做一点什么佛法的事情，不受菩萨戒不可以啊！」说为了这个而去受菩萨戒。当然你要学菩萨非要学菩萨戒，那是对的。如果是其他的理由而去做的话，那个有问题，这个我们要了解的。但是呢，对种种种子结缘来说都好，所以我们总是赞叹。但是你如果自己如法地去做的话，

这样的自己正确的认识，至心好乐这样的叫作「坚固菩萨」，对的，这样才不失坏。那么这一种人真正可以受菩萨的净戒律仪，如法去受戒。那么然后呢，老师也应该去这样地如法地告诉他，这样的人也应该学。

**故先了知诸所学处，为作意境。**

所以啊，我们在受戒之前，先应该把我们该学的内容了解。了解了以后怎么办哪？「作意境」，哪！如理作意观察思惟。所以我们平常现在真正要修的是什么呢？就是这个。经常把我们该学的内容正确地认识，在心眼上面经常地牢牢地绑住在这个上面，绑住在这个上面。

**若于学处至心爱乐，修欲学已，次受律仪则极坚固，是善方便。**

喏，你先学好了、了解了，非常好乐，要一心一意想去受。那个时候去受这个戒，这个戒就非常坚固。这个才是什么？正确的善巧的方法，对的！

**此及下文二处宣说，文恐太繁，当于后释。**

后面还要讲，所以这里不讲了。那么这是说净修菩萨学处。

**第二者，初当如何正受道理，受已无间于根本罪及恶作罪防护道理，设有毁犯还出道理，《戒品释》中已广决择。未受律仪定须先阅，如彼当知。**

第二个受戒的那个仪轨，那个是怎么受？受了以后怎么防护？万一犯了怎么办？这个在前面也讲过，到后面在这个讲那个《戒品》的时候还会详细讲，这样。那么关于我们正式学的人，在没有受戒之前啊，一定要先把这个道理弄清楚，了解它。现在受了戒了，下面呢正式地去学，那个时候才是广学六度的时候，广学六度的时候。

**第三分三：<sup>一</sup>何所学处，<sup>二</sup>其中能摄诸学道理，<sup>三</sup>于此如何学习次第。今初**

它还是这样的次第，那么这一个六度是学习什么内容呢？这一个东西呀——第二个，能把我们应该学、需要学的所有的内涵啊，都包含在这个六度当中。他也详细地辨明，一点都没有遗漏，遗漏了以后不圆满；也不多余，多余是浪费，多余是浪费，有的时候只是浪费，有的时候多余了还不成事，所以这

第二个辨别。我们了解了这些，那么正确圆满了，下面才开始怎么样去学。现在第一个。

**若广差别虽无边际，随类略摄，于六度中尽摄菩萨诸应学事，故六度者摄菩萨道一切扼要大喙陀南，四摄亦即摄于其中。**

如果你详细地来说，是啊，要学的内容是无量无边，但是假定说你分类归纳起来，分成功这个六个项目的話，这可以把菩萨应该学的一切原则、纲要统统包含在里头。乃至说我们通常说六度四摄，四摄也包含在里头，四摄的「布施、爱语、利行、同事」，所以先简单地说一下。

**摄施易知，**

因为六度第一个也是布施，然后呢四摄第一个也是布施。至于说这个里边有一点不一样，那是后面说，但是呢布施的行相却是一个。

**爱语者是依六度教诫所化，**

那就是爱语啊！

**利行者是安立他于所教义，同事者是自亦同所化行故。**

所以布施、爱语、利行、同事，就是这个四摄也包含在六度当中。

**又二资粮及三学等，亦摄菩萨一切正道。**

两种资粮就是福、智两种资粮，三学就是戒、定、慧，也统统在这个菩萨戒，就是六度当中。

**然如六度所引解了，诸余能摄则不能尔，**

说，这个六度能够含摄其他的，其他的东西能不能把六度的内容统统包含呢？不行，不行。所以呀，因为这样的原因，

**故以六度为能摄事最为第一。**

真正地能够把所有的内涵包揽无遗，而且不多不少的，最圆满的就是六度，是最好！那么这个是要学的内容是学些什么，换句话说，不管二种资粮啊，然后呢四摄啊，然后呢三学啊，总之是什么？就是这六样东西。第二呢，说第二是什么？就是「能摄诸学」，它怎么个摄法呢？「摄」包括：

第二分二：「正义数量决定，兼说次第决定。」

说这个内容当中，「数量」，其次再说「次第」。数量是说那布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧等六样东西。第二呢，为什么按照着这样的次第上去，一点都不能欠缺，也不能紊乱。

今初 佛薄伽梵略说六度总喟柁南，最胜绍尊如佛密意而为开解，解释如是重要因相，令发定智，即此数量决定道理。若于此理获胜定解，则执六度修持为胜教授，故当得定解。其中分六：

佛陀啊，把这这个我们修行哪，说成功这六个大纲，包含了所有的内容。那么现在呢「最胜绍尊」，就是绍继如来这个教法最殊胜的，那就是弥勒菩萨、弥勒菩萨。所以啊，把佛的真正的深密的意趣来解释，解释，解释清楚为什么是这样的。实际上呢，就是佛说的是什么？《大般若》，《大般若》就是凡夫到成佛的圆满的内容。那么这个我们弥勒菩萨，譬如说造的《现观庄严论》，就是依慈氏那些大论，就是把这个内容详细地说明。引发「定智」，让我们确定、正确无误地了解。「即此数量决定道理」，那就是说，要了解佛，要修持佛法，整个的内容就是这个，对这个决定无疑。

那么假定，「若于此理获胜定解，则执六度为胜教授，故当得定解。」就是说，你对这个道理获得了殊胜的胜解的话，那你一定晓得：啊！我们真正现在要修行的就这个，就这个！这个是唯一的，也只有这个，而且最殊胜的，我们一定学这个。既然要学这个，一定要对它有一定的认识，现在下面分六个项目来说明它。它这个数量决定呀，第一叫：

**观待增上生数决定者。**

我们看看这什么意思。第一个呢根据增上生来说，这个数量是一定确定的。

**谓圆满菩提广大行者，必须转经无量生世。此复进道若无圆满德相之身，如现在身略有少相，纵勤修行实难增进，故须身德一切圆满。**

是的呀，我们要想修行圆满无上菩提，这个要行广大行，这不是短短的时候可以成功的，要经过无量世、无量生。不但如此，而且这个无量生、无量世

你在地狱里边，你在恶道当中，乃至在天道当中，我们无始以来一直在这地方转，没有用啊！还要人道当中。人道当中还不行啊，还要修学佛法的所谓「进道」，要「圆满的德相之身」喔！现在的身呢，欸，有了，但是啊还不圆满，说「纵勤修行，实难增进」啊！这两句话是绝大、绝重要的啊，千万记住哦！你如果说不圆满的，纵然努力啊，进步很少。其实眼前到处都是一样的啊，不要说什么难的事情，我们每天早晨要烧饭吧，拿一把刀，那把菜刀钝得要命啊，你切就切不动。然后呢我们早晨起来啊，譬如说要刮胡子，我今天就是那把胡子刀没有注意，刮了个半天，怎么摸摸这个地方还有，就是没有用啊！它就要这个圆满的德相。其实做任何事情都是一样啊，没有一个例外的。现在简单的事情尚且如此，何况是修道啊！所以啊，要「身德一切圆满」。

什么是圆满的身德，大家还记得吗？大家还记得吗？大家再重温习一下，单单得到人身还不算，暇满人身；暇满人身当中啊，乃至受八关斋戒、沙弥戒不行，还要比丘身。大家记得不记得？所以啊，他前面的特别说明，同样发了大菩提心的两个人，心是一样的，一个在家人哪，他把三千大千世界这么多的灯作什么等等供养；一个出家人，点一个小小的灯烛啊，这个功德是超过了这一位在家菩萨，以这么多……。他发的心是一样的，但是供的内容是差这么多，结果多的啊得到的功德反而少，为什么？因为他修行的这个工具——圆满的德相，这个就是绝大的差别，这一点啊我们务必要知道。

不过注意哦！这个不是说，「哎呀，我剃了个头了啰！」然后呢跑到戒坛上面啊，头上面烧了几个疤了就算啰！不行啊！这是内心当中如理如量地相应的，硬是要把十方一切诸佛的清净幢相撑起来。因为你是代表的清净幢相，所以才会有这样的圆满的功德了。这个清净的幢相啊，主要的在哪里？就是你起心动念之间。业，现在我们了解了，这个业是什么？一定是思，思已业，这样。所以这一个道理，在将来啊，在这个菩萨戒，在这菩萨戒之前啊，说《在家备览》当中会特别说明这个道理，我们务必要辨得清楚。不但如此，

**又须具足所受用财，能受用身，同受用伴，凡所作业悉能成办，四种圆满。**

不但是这个身相圆满，还要呢，所受用的财，能受用的身，还有呢受用的同伴，那么要办的事情统统成就，这个要圆满，这个要圆满。



**又此盛事亦多变为烦恼之缘，故须不随烦恼力转。**

所以前面这个圆满，比如说你又有各式各样的受用，这个身体么又好、又强壮，长得又好，然后呢又有钱，你周围的人嘛又这样，要办的事情成功。但是不幸的话，欸！这个样，其实很多好事情啊，通常一般人是增长烦恼，做坏事去了——讲享受，哎呀，争名夺利。所以你有了这个东西呀，还要不被烦恼转。

**此犹非足，尚须对于诸取舍处，能善分辨无倒进止。**

这个还不够哦！「对于诸取舍」，什么是我们该作，什么是不该作的，要「善分辨」，分别得清清楚楚。然后呢，怎么该作的，进；怎么不该作的，止，要一点不错，一点不错。然后呢你有了最好的暇满的人身，有了最正确的认识，照着去作，不随烦恼转，而转烦恼为功德，转过患为功德，那就行了。

**若不尔者，犹如竹蕉结子便枯，骡孕自死，即彼盛事而有害故。**

假如你不了解这个的话，那害了！不结果啊还可以，说得不到这样的东西还可以，得到了以后反而自己害。就像竹头，然后呢芭蕉、香蕉都是这样的，竹子一开花、一结子，这个竹子就完了；香蕉树也是一样，芭蕉也是一样；那个骡子啊怀孕就死。你得到了这个好东西以后的话，你反而自己害了自己，糟了！

**若有智慧，知是往昔妙业之果，更勤修因令渐增长。若无智慧，受尽先果而不增新，后苦起首。**

关于这些道理，你有了智慧了以后啊，欸，那就不会了。为什么呀？因为你晓得，你所以现在感得这样的圆满的时候，往昔的妙业，既然是你觉得这个很好，而这个也必定要是因地当中宿生这个妙业感得的果，所以现在更努力在因地当中去修啊，让它增长啊！



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 110 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十卷·A面

如果没有智慧的话，那自己觉得：哎呀，现在很好啊！等到这样的作法的话，既然没有下因，就把以前这个果浪费干净了。浪费干净了，下面怎么办呢？苦嘛，苦嘛！所以碰到这个地方，自然而然哪，我们了解了正确，譬如说现在冬天，哎呀，躺在这个棉被里面真舒服啊！你感觉了舒服吧？赶快起来！为什么会舒服啊？就因为你往业啊！所以这个因对了，这因是要嘛勤修学啊！如果你觉得：哎哟，现在很舒服！贪着的话，你就错啦！所以你得到、有了智慧以后，自己处处地方啊，就不会为眼前的染着。喔！好东西摆起来，欸，你要贪——对啊！那为什么有好东西啊？你因啊！那那个时候啊，你觉得：我赶快努力！处处地方，他不一定用反面的抑制你，就正面的引导你，你有了智慧也很容易呀！

**故于余生感六盛事，非为无因，不平等因，其随顺因定为六度。**

所以啊，那么我们这一生的是靠以前的往业，这一生的善果是以前的善因。那么将来的余生的盛事，也同样地不是无因、不平等因，而是跟它随顺因，这个随顺因一定是六度，一定是六度。既然我们现在修行的时候，要这个经过很多生，一生一生这样的话，那么怎么办呢？因地当中要努力嘛！

**故于现法，当修当习当多修习六到彼岸，以殊胜因能感如是殊胜果故。**

所以呀，努力啊！努力啊！努力啊！多努力啊！这个殊胜的因就是这个。

**此是现前增上生果，身圆满等究竟增上生者，唯佛地有。**

哦！喏，看了，现在这个地方告诉我们，这个六度这样做啊，是增上生因，感得增上生的果。生生增上，等到你这个圆满到最究竟的时候，就这个增上生就是究竟决定胜，就是它嘛！所以，我们现在不要怕呀！怕就怕不懂，就怕懂了不修。你懂了去修的话，一生比一生好，好到最后成佛了，就这么嘛！就这么嘛！所以眼前始终注意这件事情，修学佛法的的确确，不是叫你凭空地讲观空中楼阁啊！说抬起头来羡慕这个太空人造卫星啊！是那眼前就是脚踏实地地一步一步地跨上去呀！等到最后那一步，跨到那一步的话，圆满了——就

是佛呀！

如《庄严经论》云：「受用身眷作，圆满增上生，恒不随惑转，诸事无颠倒。」

就是这个，我们的身，「受用身」，自己受用的身、自己受用的眷属，以及所作的事业，就是什么？这个都是增上生。这最究竟、最圆满，你要想它真正增上的话，要以智慧引导，智慧不引导的话，马上三世怨，完了！你一切时处，恒常无间，一直增上，到最后圆满就是佛。这样去做的话，一切正确、不错。这个是前面对增上生来说只有这个六样东西，第二：

**以如是身学菩萨行，菩萨唯有二所作事，谓正引发自利利他。**

现在我们拿这个暇满的人身来修学的是菩萨行，菩萨要做的两件事情：一个自利，一个利他。

**是故观待引发二利数决定者。**

那么，以这个自利、利他，就是这两样东西，现在看：

**其修利他，先须以财而作饶益。此若损恼有情而施亦无所济，善遮损他及所依事，利他极大，故须尸罗。**

第一个是布施、持戒。说你不是要利他吗？要想利他的话，一定要先所谓财施，先结个善缘呀！那么所以啊你一定要布施。其次呢，如果你损恼他的话，嗯，布施，譬如说我们送给别人家，「喏，拿去！」就这样，那人家不一定高兴。你布施了以后还要伤害他，他往往反而不听你的。还要善巧地遮止「损他」，「及所依事」，那么这个利他对了。所以这个尸罗，戒的特质有一点哪，叫「善护他意」，你心里面处处地方要怎么样护，善护别人。

所以现在我们自己持戒了，总觉得我这个是戒，你这个不对、他那个不对。那不要说戒取见，根本大乘的戒根本不相应啊！所以真正持戒的人，他的的确确地，是，在我们僧团当中是互相规劝，而规劝的时候，一定是什么？善心、无记心。啊！说：「你好好地这样做啊！」要规劝他。可是到了，在另外一种常态之下，绝不拿自己觉得持戒，看人家不对，这个不是。而是说他处处地方，反而乃至总以委曲婉转地要护持人家，说：啊，怎么样啊不要伤害别人。这个是大乘戒的特质，其实小乘戒的真正内容也是这个呀！详细说起来，

自然你会了解。

**若不能忍他作怨害，报一报二，戒难清净，故戒究竟须耐怨害忍。**

那么，你虽然想持戒啊，欸，但是你不能忍害、忍受的话，这个不行，因为世间都是暴恶的，尤其是呢你行大乘。这个人做了，你又觉得不对啊；那个人做了不对，你要去报复他，那完了！那个戒一定持不清净。所以那个时候，你要想究竟持戒清净的话，需要能够忍辱。

**由不报复，能免众多他所造罪，他若信乐堪令行善，故是最大利他。**

你如果能够不报复，能够忍的话，那么可以避免人家造很多罪。然后呢他就信赖你，也安乐、快乐，那个时候你可以进一步教他行善，所以最大的利他就是这个。所以我们平常的时候，譬如说彼此间有了意见，有了意见我们往往跟人家吵、跟人家谈。其实假定我们能够忍耐一下的话，过了一下，欸，他自己……往往我们会这样，自己想想：对啊，我错啦！唉，对不起！心里面终归会这样的。反之呢，我们两人吵了半天，他本来自己做错了已经有点懊悔了，结果你与他一吵的话，他心里面那时引发的都是嗔心种子。自然而然哪，他那个就跟你两个人就完全排斥掉了，这很明白的道理。所以不要说你不对，就是你对了，人家错了，忍耐一下，它也有……也是这个世间很浅近的、很浅近的一个道理。关于这些道理，后面会详细说。真正利他，这个也非此不可。

**自利者，谓以慧力得解脱乐，若心散乱不能得此，故须静虑令心住定，堪能如欲安住所缘。**

那么二利当中有一个自利，自利是什么？要智慧得到解脱。要想得到解脱一定要智慧，要想得到智慧一定要静虑，心散乱不可以，所以啊它需要静虑。这个静虑就是定，你要它定，它能够像你所能想像的安住。而要得到，

**有懈怠者不能生此，故须昼夜发勤精进无有劳倦。**

要想得这个的话，一定要精进，这个精进要昼夜精勤，那才行。

**此即彼等一切根本，故修二利六度决定。**

哪！这个是最主要的，最主要的。那么这个里边啊，从这个上面你要利他来说，不管是自利、这个利他，两样东西圆满的话，那就对了。所以就这一点

来说，这个六样东西够了，布施、持戒、忍辱，然后呢，精进、禅定、智慧。

**如云：「勤行利有情，修舍不害忍，住脱及根本，一切自利行。」**

为了利益有情哪，「修舍」是布施，「不害」是持戒，「忍」是忍辱，止——「住」是止，就是定，「脱」是观，「及根本」就是精进。所以是这个六度之圆满没有精进的话，不行，没有精进不行。所以啊，这个六样东西，包含了一切，包含了一切。

**此中利他非一切种，言住脱者心住所缘，是静虑行迹，解脱生死是慧行迹，若辨此二则于寂止，不致误为毘钵舍那。如是自许甚深持心，亦仅是此静虑一分，故于六度圆满之体，当求定解。**

上面所说的，那个括弧里面引的那个东西啊，只是就利他方面来说的——呢，就自利方面来说，就自利方面来说。那么，所以我们分开来说的话，就六度是自利，四摄是利他。可是前面已经说过了，那你能够自己调了才能够调他，这是第一步；同样的，你就把自己调的经验告诉别人就是利他，这样。所以这地方虽然没有说利他，实际上的利他也必定包含在这个里头。

那么下面，上面当中「住脱及根本」，就是住脱是什么呢？安住在一处，然后呢有了这个，才能够解脱生死。所以这个「住脱」，应该说住及脱，所以「心住所缘是静虑」，换句话说，那就是定，定；然后呢脱，什么？「解脱生死是慧」，是观，这两样东西。「若辨此二」，对这两样东西你能够辨别得很清楚的话，那么你就不会把这个止当作观。这个前面已经说过了，后面还要详细说，这个很重要、很重要，很重要、很重要！

我们现在很多人，总是一开始修行就忙着：「哎呀！我要学学定。」这个实在是一个很大很大的大错误，很大很大的大错误！你必定要先得到正知见，然后呢依次进入去学。定不是不要，必须要的，这我们要弄清楚，这个是共因，不是不共因。那么尤其是啊，如果说你辨别不清楚，得了定以后，对不起，共外道的以为世间，这个是很糟糕、很糟糕的事情！「如是自许甚深持心，亦仅是此静虑一分」，所以不要说你不得定，就是你得到了定以后啊，你能够得到很深的深定，对不起，这个仅是什么？就是止，六度当中的静虑，禅波罗密，还不是慧，真正解脱，自利都谈不到，何况其他的。所以我们必定要



对于这个六度圆满的这个特质应该决定认识，确定不疑，那这样才可以。

请翻到《菩提道次第广论》二百五十九页，关于这个数量的决定，已经说了前面两样，前面两样。第一个是增上生，这样，就是这是所依的，我们要修学所依的这个身，暇满、圆满的德相所依的。有了这个身，那么要做些什么呢？要利益苦海的众生，所以自他二利。前面第二个说引自他利，然后呢，下面今天讲第三个。第三，

**看待引发圆满一切利他数决定者。**

而菩萨正所应作的就是在圆满利他，而这个圆满利他正所以自利，所以他那个利他啊，一切要圆满的利他。这关于前面那一条，他并没有强调这个圆满的利他；所以现在这地方呢，就把利他的圆满的所有道理，在这个地方我们来辨明一下，说这个六度也完全包含了。现在看文：

**先以财舍除其匱乏，次于有情不为损恼，且忍怨害，于助他事发起精进而无厌离，依于静虑以神通等引摄其意，若成法器次依智慧善说断疑，令解脱故六度决定。**

那么我们要帮助别人，怎么办呢？第一个先以财舍，帮助他能够生活圆满，生活圆满。所以平常我们可以看得见，如果一天到晚忙这个生活都忙不过来，你要谈修行，谈什么都不可能，现在大家忙得不得了啊！就这样。所以古人说：「衣食足，然后知荣辱。」这衣食就是平常的生活，你的生活有了，那才可以谈得到所谓进德修道的事情，否则的话，忙这个都来不及，所以第一件事情要财布施。实际上呢，这个布施啊，不但是财，财、法、无畏，他的缺乏你都帮忙他，使他得到无忧无虑的生活。

那么其次呢，单单帮助不够，因为这个有情的的确地，要想帮助他一定要结一个善缘，不能损恼他，「次于有情不为损恼」。那么怎么样不损恼他呢？戒！所以戒的特质，尤其大乘戒的特质是在护持别人，这个不但不能损害，还要去保护他，心里面。所以在我们皈依的时候，刚皈依谈不到戒，他就说皈依了以后，就不能再伤害任何动物，让任何有情……也是就是指从这个上面特质开出来的。第三呢，「且忍怨害」，你不但不能伤害他，而且要耐他来的怨害，要不然的话碰到一点事情耐不住的话，那自己的烦恼都没有办法降

伏，何况是帮助人家呢，更是谈不到。

那么进一步呢，你要帮助他，「于助他事发起精进而无厌离」。那进一步帮助别人的时候，那个时候要有大精进力量；要不然呢，先哪，高高兴兴地帮助，做了一些时候啊就自己厌烦了。不要说帮助别人了，现在我们自己的修学，自己做一点小事情，刚开始的时候劲很大，唉，做做、做做等一下塌掉了，到那个时候怎么教你做啊，他也不愿意做了，那这种事情绝不可能的啊！现在我们要救济法界一切有情，如果没有精进力量，绝不可能！实际上呢，这个精进是通于一切，通于一切，那么这里专讲利他。

进一步，「依于静虑以神通等引摄其意」，那么下面是定，你真正要帮助别人，那个一定要有神通。实际上呢，定它真正的主要的目的不在神通上面，是在智慧；但是这一个地方就纯粹利他来说的话，那是所以说是神通，这我们要了解这个题目。那么，最后，你前面的经过财施等等，令他没有种善根种善根，种了善根让他成熟，所以「若成法器」，他成了法器，那么，最后「依智慧善说断疑」，把正确的方法告诉他，断除错误的，然后呢使他得到解脱。所以这六样东西啊，是圆满了这个利他的事业。

**如云：「不贪及不害，耐怨事无厌，引摄善说故，利他即自利。」**

那就是前面，「不贪」呢就是施，「不害」就是戒，「耐怨事」那么就是忍，「无厌」那就是精进，然后呢「引摄善说故」，那这个就是定、慧，这样地圆满利他；这样地圆满利他，也就是圆满地自利。

**此二颂说修自他利，不可不依六度，**

那是第二、第三，两个就说得很清楚，不管你自他二利也好，纯粹利他也好，都必须要有六度，而且只要有这六样东西，那就圆满可以达成这两个目标。

**若于引发自他利理，获得定解，则能殷重修习六度。**

现在你的目的，不是要达到究竟圆满的自他两样的究竟利益圆满吗？究竟圆满的利益吗？那么，喏，你要想获得这个圆满的利益，就是这六样东西，就这个六样东西。所以你对这个概念认识了很清楚，确定不移了以后，那时候你就晓得，既然如此，那你全部精神自然就很认真地去修这个广行六度。所以这前面一定要把这个该学的内容，有一个正确认识，以及确定不移的胜解。那么

再下面，第四，

**观待能摄一切大乘数决定者。**

是啊，现在我们整个修学佛法说是自他利，那么这个是不是还有遗漏呢？整个的佛法的内涵，大乘是圆满的包涵。所以我们从另外一个角度来看，说，即以大乘来说，换句话说，整个圆满的佛法的内涵来说，它也能够统统包涵，一无遗漏。

**谓已得财位无所贪着，及于未得不希求故，于诸财位能不顾恋。有此则能守护学处，受戒敬戒。依情非情所生众苦，能堪忍故不起厌患。修善所作勇悍无厌，修奢摩他无分别瑜伽，及毘钵舍那无分别瑜伽。以此六事摄尽一切能趣大乘，此由六度次第引发，无须更多。**

那么现在我们大乘要做些什么事情呢？就是对于任何世间的一切的三有中，任何一样东西啊，没有一点点的贪着，没有一点点的贪着。所以「已得的财位」，换句话说，有形的、无形的——财是有形的，位是无形的，是一种心理上的，说一种状态，譬如说，你位子，位子说不上来，但是就是这样。所以不管是哪一个，世间的一切的三有之内的，没有一点贪着。那么，已有的不贪着，不得到的不希求，所以能够对于这些东西啊毫不顾恋。

你必须有这个不会被它所染着，有了这个，那受戒的话，你就持得住，所以「有此则能守护学处」。因为你要守这个戒，所以受了这个戒、敬重了戒，了解这个戒的特质。真正要想彻底圆满解决一切问题，这个对世间的染污，固然是一点都沾不上，而你的行持本身，必定还要有正确的业，才能够感得圆满的果。而这一点哪，非佛制的戒不可以，只有佛才彻底圆满地认识，告诉你这样做得这样的果。那么这一个佛制的戒，就是正式告诉你得到圆满果报应学的学处，所以自然而然就受这个戒，而且恭敬这个戒。

那么，你要去这样去走的话，去做，然后呢要行持的时候，有了这个；可是下面哪，在生死大海当中，要经过无量生死的修习，要耐种种的苦，有情、非情。譬如冷热、寒暖、病痛、饥寒，这是非情所生起的；人与人之间的话，彼此的互相的逼恼，有情所生起的。那么，你一定要能够忍耐，如果你不能忍耐的话，你一定会找错，「哎呀，早求解脱就算啦！」实在是不行。所以啊你要善修忍耐，耐得住。不但耐得住，而且对修善法……除了外面的来加上面，

还有其他的修行上的种种的辛苦，如果说没有大精进，勇猛强悍的力量的话，忙忙、忙忙，哎呀，心里面就疲厌起来了，这样的话也不可能，所以它下面要忍跟精进。那么具足了这些条件以后，然后最后修止、观，这样的话呢，才能够把我们要学的一切圆满。那这个也包含了大乘所应学的全部内容，不能少，也不需多。

**如云：「不乐着受用，极敬二无厌，无分别瑜伽，诸大乘唯此。」**

「不乐着受用」就是不贪，布施；「极敬」就是戒；「二无厌」的话就是忍辱跟精进。能够忍辱跟精进啊，才能够在生死苦海当中，长夜修习这个圆满的大乘佛法，不会厌患，不会退心。那么最后下面两样叫作「无分别瑜伽」，这个大乘的内容也就这样啰！

**由是因缘，欲入大乘舍弃六度，实为相违。**

所以我们晓得的，真正进入大乘的话，也只有这个，除了这个，那就不对，这是相违背的，既然相违背，就不能得成就。第五，

**依一切种道或方便数决定者。**

进一步说，我们大乘人要学的方法，所以这个叫「一切种道」，菩萨正所学的，是广学一切，然后呢这一点来论，用这一个观点去看。

**谓于已得境界受用，无贪欲道或方便者，谓行惠施，由修能舍离彼贪故。**

是的，那我们要修学大乘的话，增上生一直在增上，然后呢这样才能修。假定说你这个舍心没有修的话，到那时候得到了境界受用啊就不行了，你执着在上面，所以你就为它所绑。所以这一个就「无贪欲道」，在这个一切境界上面，你能够善巧地利用它，然后成就生生增上，达到究竟圆满，就是布施。你能够修舍的话，舍就是贪的正对治，这个就是第一个——布施波罗蜜。

# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十卷·B面

诸未得境为得彼故功用散乱，防护方便谓持净戒，由能安住比丘律仪，一切事业边际散乱悉不生故。

那么进一步呢，你要想慢慢地自己增上，对于你没有得到的，你要想进一步去努力的话，这个散乱当中不可以。那么要防止散乱呢，是什么？持戒，持戒。所以平常我们总是讲：「唉呀，我心很散哪！我学定啊！」那根本错了。要晓得现在——是，定是的确确实降伏你的散乱的一个最好的一个办法，但是如果前面没有戒的话，你绝不可能学定。因为这个粗猛的现行当中，尽管你身体盘在那里，坐在那里，心里面东想西想，忙这个、忙这个……。平常的时候在别的地方忙啊，是的呀，你手脚忙得不得了还无所谓，等到你坐下来了，手脚不忙啊，正好那时空下来，让你更加胡思乱想得厉害。胡思乱想想完了，待在那儿呼呼大睡，打起瞌睡来，这个不行。

真正的那个时候怎么办呢？持戒。所以它戒的特别什么呢？就破这个烦恼的现行。喔！你晓得这个这些东西，东攀缘哪，西胡思乱想啊，这个都不行，所以啊靠这个戒。所以说持戒不在行相上，而是在主要的正知见上，你有了正知见，认识了，你这个行相自然跟它相应哪，所以叫依体起行哪！有行就有仪相，这样来的。这个相，等到你内心相应了，有这个行相，自然而然会达到这种状态。当然我们也了解，刚开始的时候，外面的环境会帮助我们，所以眼不见为净，这个是事实。所以它开始的时候啊，一直到后来，内外一定是同样地并重。同时我们也晓得，我们的心怎么起来的？是对境而起，是没有境没有心，反过来，没有心也没有境。所以它两样东西并不忽视，但是它的重点是在内心，认识什么是如理、什么是非理。然后呢在心理上面防范，在境界上面防范，这个主要的什么？持净戒。那么那时候他能安住在这个根本的戒律上面；能够安住在这样的话，所有的乱、散乱，做任何事情的散乱都停止、止息了。

所以我们这里可以想一想，四种资粮——密护根门，正知而行，这不是最好的持戒吗？实际上你能够这样做的话，当然这个散乱统统拿掉了。那这个东西啊，真正说起来，都是什么？都是属于戒学范围之内。你能够这样地很慎

重、努力地防护自己心里的散乱，那个时候你才可以谈得到学定，这个我们要了解。那么进一步呢，现在我们这里的目的，不是说持了戒、得了定要去解脱——要利益一切众生。要利益一切众生要跟人来往的话，那个时候非要下面的忍辱、精进不可。所以

**不舍有情方便谓能堪忍，不厌怨害一切苦故。**

因为你要跟人来往的话，那一定要受种种的烦，世间所有的这种麻烦，如果你没有忍辱的力量，忍波罗蜜的力量，你受不了！所以那个时候啊，要来忍波罗蜜才能够「不舍有情」，不弃舍他喔！但是从这个上面，你还要更进一层地精进行善的话，这个力量还不够。所以啊，

**增善方便谓发精进，由发精进善增长故。**

这个，更从这个基础上面，不退这个基础，还要向前猛冲，才能够圆满一切菩萨所应做事，所以一切种智这个必定要这些条件，是精进。

**净障方便谓后二度，**

那么最后呢，淨障的方便，是后二度。净除一切障，烦恼、所知种种障，根本这个就靠止观两样东西。止是伏，然后呢慧是断，所以啊，

**静虑伏惑，般若能净所知障故。故六度决定。**

这也有这六样东西就可以圆满包括，不能少，也不需多。

**如云：「不贪诸境道，余防为得散，不舍有情增，余二能净障。」**

第一个是贪；这个第二个呢，防，「余防为得散」，这是戒；「不舍有情」这是忍；「增」就是增善方便，是精进；下面「余二」就是止跟观。

又不随已生欲尘散乱自在转者，谓无贪施。若先未生预遮灭者，则须尸罗，防护无义非义散乱。恶行有情数多易遇，由此因缘退舍利他，能对治者，谓当修习有力堪忍。净善众多长时修作，令增长者，要由思惟此胜利等，发起恒常猛利勇进。暂伏烦恼，须修静虑。灭烦恼种及所知障，谓须般若。此于六度，能与最大决定知解。

那么，下面又把这个再进一层地来说明一下。我们修学大乘佛法，要长时期地在生死轮回当中，而且生生增上，得到一生比一生好的圆满，种种的财位

等等。而得到了这个能够不被这个尘欲所转的话，靠什么？就是施，无贪，你虽然有种种的东西，你呀，自己一点都没贪着，所以自己不乱。然后呢，因为你不贪，能舍，所以能够利益别人，这个只有布施，所以叫布施波罗蜜。

欸，那么进一步呢，在这个上面，你要想真正地进一步增上的话，那个时候单单这个布施不够了。所以要能够断破现行，而进一步深入定慧，这个时候啊，所以要尸罗，说「先未生预遮灭者」——尸罗。哪！你心心念念晓得你该做些什么，然后呢，你又晓得你现在怎么样去做你该做的事情。这个一定有一个标准，这个标准就是佛告诉我们的，这个叫作戒，说这样做对的，你该去做，这样做不对的，你不可以这样做。做该做的、对的，那调伏你的内心，使得你的热恼慢慢地调伏变成清凉，使得你的缚着变成功解脱，这样。这样把世间动乱、毫无意义的烦恼能够一一降伏，都是这个戒的功效。

那么平常如果我们只学自利的话，有了戒，马上学定、慧；现在不，我要广利一切有情。那个时候广利一切有情啊，单单这个你自己虽然定了，可是跟人家来往过程当中，你如果不能忍受种种情、非情的苦的话，你没办法向上，你会退失。所以啊，所以能够对治这个恶有情而不退失的，自己要有忍力，就是这个忍辱波罗蜜多。

单单在这个基础上面，这个基础是防止你不退的，不是主要的力量，在退那方面；真正向前，还要另外一个向上面这个增上勇悍的力量，这个是精进。那么所以啊，对于这个精进要有什么呢？「思惟此之胜利」，说这样地做有无比的大利益，等到你了解了这点以后，所以虽然做这件事情辛苦万分，但是你想到这个辛苦的代价虽然大，可是得到的果报啊，那更是不得了的果报！那个殊胜的意义啊，才能够策发你的善法欲，才能够策发你的勤精进，你在任何艰难都不怕，这是精进。那么最后，到了这个程度，那个时候，最后的要把烦恼彻底地净除，那个时候要靠两样东西：定是伏，慧是灭，是灭。那么在这个情况之下我们晓得那——啊！原来这也是要靠这样。

所以，关于所以要学六度，必须要学六度，同时也只要学这个六度，这个的内容啊，我们在这个地方也说明，而且决定有这样的认识。前面虽然是这么随随便便地好像讲，实际上这个内涵，我们在正式修学过程当中，必定要有相当正确的认识，而且这个认识要发生坚固决定的信解。然后呢，一步一步照它

去做，绝不动摇，这样才能够得圆满的果，得圆满的果。最后，

**观待三学数决定者。**

真正说起来，我们整个的真的要学的内容，也就这三样东西：戒、定、慧。现在我们看，这个六度的内容跟三学的关系。说：

**戒学自性即是戒度，**

当然戒波罗蜜本身就是戒，而

**此要有施不顾资财，乃能正受，是戒资粮。**

在六度当中，在这个戒波罗蜜的之前，有一个布施波罗蜜，这是为什么呀？说你对一切的资财，要没有一点点耽着顾恋，这样你才能够圆满地受这个戒。所以前面这个布施，正是为了你圆满持戒的时候的基础——资粮，可以说。

**既正受已，由他骂不报骂等忍耐守护，忍是眷属。静虑心学，般若慧学。精进遍通三学所摄，故六度决定。**

受了以后，平常你如果学小乘，全部精神根本不管，学大乘偏要在这生死苦海当中长时轮转，那个时候你要遇到种种不如理的，如果你不能忍耐的话，你这个戒就破了。所以要由这个忍耐，忍波罗蜜来守护，这样这个戒才能够圆满，所以这个忍是戒的眷属。有了这个戒，然后呢进一步学定，定就是心学——静虑是心学，般若是慧学；就是心，就是来暂伏一切烦恼，般若是连根净除。这个五样东西。最后呢，精进是「遍通三学所摄」，要想把这个戒定慧能够彻底究竟圆满地做到，一定要精进，一定要精进，所以这个精进遍通戒定慧三样。「故六度决定」，所以也有这个六样东西呀，能够确定地含摄，像前面一样。

**如云：「依三学增上，佛正说六度，初学摄前三，后二摄后二，一通三分摄。」**

下面这个道理是说，从三学，戒、定、慧三学来看。这个三学是简略的，然后呢，广义的，我们把它深广地来说，那么这个可以开之为六，开之为六。所以前面这个布施、持戒、忍辱就是包含在戒里边；然后呢，后面那个静虑、



般若是包含在后面；其中有一个第四精进波罗蜜，是通摄在这个整个的这几样东西当中，所以戒、定、慧不需要精进。好，那么这个是第六，以三学来看。

经过了前面这个六种方法的分析以后，现在我们进一步看：为什么他要以这样的六个层次，来说明这个六度的数量决定呢？因为我们整个修学佛法过程当中，需要这样的几个条件，这样的几个层次，看看哪些层次、每一个层次需要什么条件、内容如何，说

**如是当以何等胜身，圆满何等自他二利，安住何乘，由具几种方便之相，修行何学，能满能摄如是身，利，大乘，方便及诸学者，当知即是六波罗蜜。**

现在呢，我们整个的修学大乘过程当中，他说你要修学大乘，需要依靠什么？依靠「身」，单单普通的身行不行？不行，所以要最圆满殊胜的身，所以说第一个「以何等胜身」，是殊胜的，不是普普通通的。那个要什么？要增上生，就是六度当中第一个决定。那么你有了这个身要做些什么事情呢？说圆满自他二利，圆满自他二利。那么这个圆满自他二利，你修的这个，在佛法里边属于什么呢？说安住大乘。那么这个里边用什么方法呢？喏，就是修学的所谓一切种道这个方便；学的内容就是三学。所以这两个主要就是说，依这个身——增上生，办这个圆满自他二利，这是属于大乘，然后修一切种的方便，修学这个。这个是什么？就是这个六样东西。所以这个六样东西啊，

**总摄菩萨一切修要大嗔陀南，乃至未得广大定解应当思惟。**

关于这个道理，我们没有认识固然不行，有了认识以后啊，还要产生决定不移的胜解。这个内容非常地深远，所以这个定解，不是浮浮泛泛的，要「广大定解」，得到这个的方法是「思惟」。那么前面呢大概已经有说明，后面再补充的：

**又初不令超出生死，其因有二，谓贪资财及着家室。能治此者谓施及戒。**

平常我们所以不能超脱生死的原因有两样东西：一个呢贪资财，二着家室。实际上这是什么呢？就是我们不能超脱生死，一个生死的根本——家室，就是淫欲；然后呢，这个是以淫欲而增生命，得到了这个生命以后呢，继续保

持滋长这个生命是什么？就贪着资财。真正在生死当中最主要的，最主要的，所以欲是生死的根本，饮食即生死的第一增上缘，就是这个，这是不能超出生死的原因。那么现在对于这个，能对治这个的话，是「施及戒」。真正对上面这个问题的正对治，对症下药是什么呢？一个是布施，舍掉它；还有一个戒，晓得你哪一个该做，不该做。

**设暂出离，不能究竟而复退堕，其因有二，谓由有情邪行众苦，长修善品而生厌离。**

那么进一步，说现在你不贪着了，你能够跳出来；跳出来了以后，要长时这样而不使得自己退心，这个有两个原因。反过来说，有两种原因使得你要退心，哪两种啊？说尽管你想在生死当中，长时去济一切众生，圆满无边的福智资粮，但是你所要救济那个众生啊，无量无边地多；而他那个恶行，又是不但是多，而且非常地暴恶。这是第一个，你呀忍不住。进一步呢，还要不但忍，还要修种种的善品。这两样东西，这是能退堕的因。

**能治此者谓忍及进。**

对于这两样东西能够正对治的药是什么呢？忍辱跟精进。

**以耐众苦及他怨害，经无量时犹如一日。**

这个就是忍，就是忍，尽管非常长的时间，但是因为你忍哪，轻轻也就过去了，轻轻也就过去了。所以虽然很长时候，你安忍在这个地方的话——啊，很快就过去了，这个靠什么？忍辱的力量。下面精进呢，

**善知修习勇悍之法，若多修练发起忍进，则能对治退堕之因极为扼要。**

那这个就是我们在大乘道当中，所以不能上进的最大原因，就是缺乏这个。所以呀，对于要学大乘而不退堕，这一点是最重要的关键。

**非但修此菩萨诸行，即现在时修诸善行，于少艰辛忍力薄弱，于所修道无大勇悍。以是因缘初入虽多，然于中间能不退者，实不多见，皆由未修忍辱精进教授所致。**

好，我们不要看，说啊修这么样的无边难行的菩萨广大之行，不要说这个；就是眼前的那些一般的修行的好事，并不太辛苦的事情，并不太辛苦的

事情，如果说自己的忍辱力量不够的话，对不起，这个动不动啊一点点就耐不住了，唉呀，就不行！动不动，一点点就不行！所以啊，这个时候根本就谈不到。进一步，就算你能够耐得住了以后，但是你没有精进的力量，要向上去能够深入的这种力量又不够，就这样。

所以防止你退是「忍」，要向前冲要「进」，两样东西。因为缺乏这样，所以眼前做一点小小的事情啊都做不到，何况是要修菩萨的大行啊！因为这样，所以虽然很多人发心来，但是呢来了以后，慢慢、慢慢、慢慢啊，越来越不行、越来越不行，中间退掉了。所以能够不退的人，实在少之又少。原因在哪里呢？就是对于这个忍辱、精进这两样东西没有认识，没有认真地修习，没有认真地修习，所以我们现在这一点要有正确的认识。

那么更进一步，好啰！第一个呢，前面这个两个东西，前面这两个先布施、持戒，是说能够啊，不超出生死当中能够超出来，然后呢，能够在生死当中不被它染污，靠第一个、第二个。而长时候在这个地方修习，靠第三、第四个，经过了忍辱、精进这个力量的策励的话，你能够不退。但是呢，说

**又于中间虽未退转，然有二种失坏之因，**

这是根本问题如果没有解决的话，它还要坏，哪两样呢？

**谓心散乱不住善缘，及坏恶慧。**

说，如果你心散乱的话，这个不行。你心如果散乱，一方面不能专注做你的事情，还有一方面呢，你根本不能善巧分别世间真实的法相，所以你的见解总归错误的。所以呢，更进一步还要，要了解这个智慧，这个智慧是破坏一切恶根本的。那么对这两点能够正对治的是什么呢？

**对治此者，谓静虑，般若，佛说散心修念诵等无大义故。若于内明法藏之义无简择慧，虽于粗显取舍之处，亦起错误颠倒行故。**

所以你要想真正地产生大的功效，那么散心是不够的，所以佛就告诉我们，说散心不用说慧得不到，就普通一般的念诵等等啊，这个意义也不大。那么更进一步，对于真实的内涵啊，你要又能够抉择，了解如理非理，然后呢，如理的是取、非理的舍，这个东西一定要智慧来辨别。你如果没有智慧的话，不要说深细的，连它普通的你都没有能力去辨别。这个眼前我们就是这样，我们因为缺少正知见，所以正、误之间实在不容易分辨得清楚，这个完全是要靠

智慧。下面说，

**此依断除所对治品能治增上数量决定。**

上面这个解释是说，我们整个修学佛法，它的障碍、问题在哪里。那么要想断除这些问题，断除这些障碍，喏！就像前面说的六样东西也就够了，也就够了。

**依能成办一切佛法根本扼要数决定者。**

那最后，说现在我们要修学一切佛法，圆满修学一切佛法，它的根本，主要的根本，那么在下面，在下面，这个我们也来看一看。

**谓初四度是定资粮，以此四种能成不散静虑度故，依此因缘若修妙观，则能通达真实义故。**

我们真正要学的一切——前面已经说过了，一切都是止观之果，世、出世间乃至，当然，现在佛法包含了所有。所以前面那个布施、持戒、忍辱……是定资粮，由于这个四样东西，能够成功达到最究竟圆满的静虑。那么由这个静虑，然后呢才能够修妙观；那个由于这个妙观，智慧的观察，才能够通达真实义，才能够把烦恼、所知二障是彻底解决。最后，

# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 111 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十一卷·A面

**随顺成熟有情增上数决定者，与前所说第三义同。**

那么，整个的佛法，要为了成熟一切有情，这就是四摄，这是四摄。真正菩萨所行的目的，就是成熟一切有情，那是前面六样当中第三。第三呢就是什么？圆满利他，已经说了。

**此是圣者无着所许，如狮贤论师所立而说。**

这也特别说明，后面这几样，那就是那这个相宗，无着菩萨所传的这样解释法。不管怎么解释，总是这六样东西，不多不少，圆满地包含。所有其他的，其他的法门——戒定慧呀、二资粮啊，都没有这个六度的广泛、那么圆满，能够包含一切。所以啊，这个，

**对于六度引发定解，最为切要。**

那么从这个地方我们了解了，刚开始修学的时候啊，对于这个六度，要策发决定不移的见解，有了这个正确的认识以后，然后呢我们去做，我们去做。前面再提醒大家一下，我们正修的时候，不是说碰到了哪一个啊就去修，这样做的话，不但没有益处，结果常常是一生善行终成过失。大家还记得不记得？在前面四十五页上头，说得很清楚、很明白。而且，到现在我们更了解了，这不但是一生，由于自己的这个业习性所使啊，后面会生生世世地就害这种毛病。所以有的人的习性就是这样，他就是，叫他做出来，做事情啊，他刚开始的时候非常起劲，唉呀！一股劲啊，比谁都大。唉哟，他又要这个，又要救苦众生、又要发悲心、又要这个、又要这个，然后这个也要做，那个也要做，过了三天啊，等一下没劲了。最多再长一点啊，维持一个月也满好啰，这样。到后来塌在那边，怎么拉也拉不起来了，都是这种毛病。

所以，现在这个地方告诉我们：你不是急着要去修，你先把修的内涵有一个正确的认识。然后这认识了以后，晓得为什么你要去修、如何修法、正确的是如何、错误的怎么辨别得清楚，一切的违缘啊也都事先了解，准备好了，然后一步一步上去，自然没问题，要不然的话，都是这个样。这个是因为在这

个地方，一而再、再而三，用种种不同的立场、用种种不同的角度，说明这一个要修学的内容。那么现在我们了解了，前面是为什么，我们要学的内容，就这个六样东西啊，这样安立的。这个内容，是数量决定。

## 第二兼说次第决定分三，

第二呢，也顺便说一下次第决定。它这个六样东西，不但圆满地包含所应学的一切，而且这个六样东西呀，安立这样布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，有它的次第，必定是从浅到深。数量错了固然不行，次第颠倒了也不成，所以他进一步说这个次第。

**生起次第者，若能布施于诸资财，不顾不贪则能受戒。若具尸罗善防恶行，则于怨害而能堪忍。若有忍耐不厌难行，退缘微少能发精进。若能昼夜发勤精进，能发正定，心于善缘堪能安住。若心定者乃能如实通达真实。**

喏，这是第一个，依照我们修学的程序，怎么样一步一步地深入，能够把修学的内容如理如量地生起来，有它的必要的次第，有它的一定正确的次第。那个看：你能够布施一切你有的东西，没有一点贪着，没有一点顾恋，那个时候你才受戒。要不然哪，戒是受了，这个也放不下，那个也放不下，那个戒是没有用场，不但没有用场，反而受害。所以啊，第一个，先是能够施。能够施了以后，然后呢持戒。然后呢你能够这样地善巧地防护这个尸罗，种种的恶行不去犯它，那个时候啊，人家来伤害你的话，你就能够耐得住，能够耐得住。因为你能够耐得住了，所以啊那个时候，困难你就能够挡得住。从那个消极的挡住，更进一步啊，才能够策发精进；否则的话，自己连小小的苦都挡不住，退下来了，你还能够进一步向前冲吗？所以坐在那里啊，你站都站不住，你说我还要向前快步走，那个不可能，所以「忍」下面才是精进。能够精进的话，那个时候才能够学大、深入的定，所以昼夜精进，才能发定。得了定以后啊，那个时候这个心能够如你所欲的，你要怎么就怎么，不会像我们现在，不是胡思乱想，就是昏沉瞌睡。这样的话，你那个心能够很凝聚、很深细，集中起来，才能够深观一切世间的法相，那个时候才能够如实通达这个真实的道理，这样。所以这个生起必然的次第。

说到这里，随便提一下一个小事情，这是因为我们常常会误解的，说学



定、学定。这个定哪，现在我们可以不必从理论上去讲，我们从另外一点，看看我们古代那种大祖师们。那个禅宗那个大祖师们，你们看看那个境界啊，哇！那真是。我们现在有很多人学定了，为什么要学定、如何学定、定从哪里学法，都不知道。看见别人家两个腿一盘坐在那里，他一个开头也去学个不倒单。啊，真是啊！然后呢人是不倒下来了，一坐在那地方，呼呼大睡。然后呢到了晚上嘛不睡，然后白天嘛提不起精神来——做那个，眼睛半开不闭；做那个，眼睛半开不闭，这是一点用场都没有！

这个的的确确的，你们看看那个祖师的传记上面，他这个真正精进的时候啊，他是有这个精神，然后到那个累得实在不得了了，刚开始的时候就是疲倦；疲倦了，他下地，睁开眼睛；再不行了，下来跑一转；再不行了，用冷水冲冲面孔；再不行了……他是这样地全部精神提起来。他不在形相上的两个脚盘在这里，而在精神上面全部精神贯注在这里，他有任何的艰苦，绝对咬紧牙关要坚持下去。所以你没有大精进的力量，绝无可能！

啊！现在我们说：哎呀，要学个般舟三昧啊！那不简单哪！那很不简单。现在我们常常这样的，以前我也是看见了，说：「喔唷，这个般舟三昧，我也想学。喔！」幸好没有去做，那个时候我还准备好了就啊，那个关房里面去弄。结果啊，幸好事前有人告诉我，我还是先不听，但是他虽然不听啊，他那个话可落在我耳朵里面了。我自己忙了一天，忙好了，环境弄好来，第二天就跑了一下，自己唉呀，发现不行、不行！想想那个善知识的话，没有错！

以后我自己也遇见这样事情，后来那个时候在纽约。那有一个同学他也想学，他倒没有学般舟三昧，他来了以后啊他先想学定，或者学什么。我告诉他：「你不要在那边忙了，慢慢地来。」他心里看看，他非常着急，我说：「好吧！既然你这样想，你试试看吧！」那是在乡下，那个地方很宽敞啊！哦！有一百英亩大，那一大个房子几十间，总共两三个人住。那个地方有一个相当大的一个佛堂，那个佛堂比我们这个房间有这么大。我说：「那你这样，告诉你一个方法，你也不必限定你啊一定怎么样。就是你告诉自己，今天除了吃饭以外，因为这里边大小便都可以在里头啦，你今天一天不要出来，不要跟人家讲话，哪怕你睡觉，你睡睡看。」结果在那里弄了一天，第二天跑得来就不要了，不要去了，不要去了。这个千真万确的事实哦！他没有精进的力量

话，绝无可能。现在我们啊一点都不懂，就想这样，想这样的话，那的的确确是很有趣的事情。也可以说这告诉我们哪，你要想这样地如理生起，它一定有它的量则在里头，这一点我们必定要知道。那么这前面说生起的必然的情况，下面来讲

**胜劣次第者，**

哪一个比较深细，哪一个比较粗浅。

**前前微劣，后后殊胜。**

前面那个比起后面那个，有这样的一个胜劣的差别。

**粗细次第者，前较后者易转易作，故相粗显。**

这个很明白，前面这个布施，那个比较容易。定这个东西的话，你看是看不出来，但是这个东西越向后面的话，越细、越难。

**后较前者难转难作，各较自前故为微细。**

它每一个向后的，每一个比前面的要来得深细，要来得难作。所以，一作的时候一定是容易的先做到了，粗浅的做了，你才能够一步一步地进入深细的、难作的，这个一定的次第。

**《庄严经论》云：「依前而生后，安住胜劣故，粗显微细故，说如是次第。」**

这一个六度，不但是它内容包含无遗，而且这个次第的必然性也是这样的，也是这样的。不管从它的生起来说、不管它的胜劣来说、不管它的粗细来说，必然都是这样的次第。所以十方一切诸佛，无不是这样说、这样行、这样修证。

那么，前面那个大概地说完了，说完了以后，我们再重新温习一下。在修学之前，不要先莽莽撞撞地，「我要修什么。」必定要先了解，你为什么要修学，然后呢为了这个原因，要修学些什么，修学的内容是如何，一定要把握得住，每一样东西。你如果说并不了解为什么修学，你根本后面没有，像一个无头的苍蝇一样，不晓得你自己为什么，糊涂蛋一个，世间的事情都做不成，何况是修学佛法！所以哦，确定把握得住，那么为了你要这一个目的所以你来

修。那么说，啊！现在我们说要脱苦，从那个时候你进一步才能够去找脱苦的内容、脱苦的方法，以及苦是什么。这一些观念哪，每一个地方前面已经说得清清楚楚，一步一步地深入、一步一步地增上。所以关于这些东西啊！先必定要在理论上面有正确的认识，然后呢把这个正确的认识产生坚固的定解，然后呢在那个时候发猛利的誓愿，依此修行。

对我们现在来说，都是由于宿生的善根，所以启发了；宿生的善根虽然有，可是前面所说的这真实的内涵却不清楚、不明白。所以要趁着我们这个善根刚启发的时候，先把这个正确的内容把握住了，然后你有了一个正确的认识，照着这个正确的认识走进的话，那个才有把握。要不然的话，跑、跑、跑、跑！过了一些时候啊，自己的善根消失掉了，然后呢要想做的内容也做不到，啊！徬徨不已。好了！或者是退，或者是烂，这是非常可惜。

那么，现在经过上面的一层一层，依着层次地说明、深入。前面发了心，发了心以后，然后呢应该学习什么，学的内容当中又分成哪几个，所谓普通一般的显教大乘以及金刚乘，那么金刚乘当中，应该学的内容等等，这个每一个层次跟着这样的次第来。最后呢归结到——到这里我们才说，啊！为什么我们必须学六度，这样。那么以及六度的次第都了解了，才正式地开始告诉我们六度的内容是什么，如何学法。

看看！所以这个本论真正的构架的完整，次第的必然性，有这样的严密法，有这样的严密法。我们能够照着这个次第，每一步无差缺地能够这样上来的话，必然产生圆满的结果。因为因地当中，一点不遗漏，一点不错误，既正确、又圆满，根本因、圆满因都没有一点遗漏；然后，你只要有了正确的认识，如理如量地去学，自然会达到圆满的结果。否则的话呢，你虽然一番好心，匆匆忙忙地去做，做出来的结果啊，总归有问题。好的呢，忙了半天哪，叫功亏一篑，啊！到做到最后了，乃至于是，欸，就差了一点点；差的呀，是挂一漏万，差的。你说：唉呀！才摸到一点点，摸到一点边。啊！剩下的什么都没有，他以为做得很得意，这是空忙一生。至于说，不得其门而入，在外面转的，那更不晓得是多多少少！

到现在这里为止，我们可以比一下，就了解，差别何在。平常我们说，动不动说发菩提心，动不动说六度万行，到现在为止，我们才晓得，噢，文字上面了解菩提心的内容是什么，那个时候才有个肤浅的认识。至于说六度的正确

的内容，到现在才开始说，现在呀才谈得到，说可以告诉你六度啦！我们能够这样去做的话，挂一漏万固然是必定避免，功亏一篑呀，也不会发生，自然而然哪，因圆、果满。现在我们继续下去：

### 第三学此次分二：

这个时候，他下面还说：

「初于总行学习道理，<sup>二</sup>特于后二波罗蜜多学习道理。」

那么我们正式开始学这个六波罗蜜多了，欸，它还要分成功二个部分：第一个呢，总的——布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧。而后面禅定、智慧要特别说明，为什么？因为整个的佛法，最后的结果也可以说，总括起来无不都是止、观两样东西所获得。所以前面已经告诉我们了，布施、持戒、忍辱、精进，那是后面两样的资粮。所以它那个基础说明了，有了这个资粮，正式开始学的时候啊，最后的这个、最重要的内容，还要特别详细说明。所以这是为什么，总学以及特别对于后两个波罗蜜多要深细讲的道理。所以了解了这里啊，我们大概就不会再犯以前的毛病，动不动「哎呀，我呀要学一个定啊！」等等，这个毛病就不会犯了。不要说学定啊，乃至至少最起码的时候，随便皈一个依啊，都可能要慢慢地了解了才好。

昨天有几位同修上来讨论，他已经学了佛法很长一段时间，以他的学历是在这里念最好的学校、最完整的课程。结果呢，接触佛法也很多年，结果由于这一次，以前当然他宿生的善根，他能够努力地去做，就说：「哎呀，我现在才知道什么叫皈依呀！我现在才知道怎么要去皈依。」喏，这是千真万确的事实。那个时候自然而然哪，你懂得了去皈依的话，像经上告诉我们，「皈依福有色」，就是说假定皈依了以后，那一个得到的福可以衡量、可以看得见的话，拿三界来容器衡量，都没办法衡量。因为经过这样地认真，圆满次第、数量地学习，他正确了解了内容，了解内容照着去做，当然，它的果报，你可以圆满得到啊！这是一个很清楚明白的一个道理，现在我们继续下去：

### 初中分二：

这个又分成功，总学道理一个是：

一学习六度熟自佛法，二学习四摄熟他有情。

自他二利嘛！这样，分两部分。那么先求自利部分，

初中分六：

分六部分。

一学习布施，二持戒，三忍辱，四精进，五静虑，六般若道理。 初中分四：

一布施度性，二转趣发起布施方便，三布施差别，四此等略义。

那么现在呢，六样东西一一地来说。先第一个讲布施，这个布施当中啊，「初」就是布施波罗蜜。「布施度性」，布施波罗蜜的特质。第二，「转趣发起布施方便」，了解了这个特质，怎么样才能够启发你修的方法。你要了解了这个，然后照着这个方法去修的话，那么就可以了。然后呢，就布施的时候，它还有不同，所以「布施的差别」。最后，「此等略义」，把它纲要地说明一下，这样。

今初

那是换句话说，现在说布施波罗蜜的特质、自性是什么。

〈菩萨地〉云：「云何施自性？谓诸菩萨不顾自身一切资具，所有无贪俱生之思，及此所发能舍施物身语二业。」

布施是什么？它的自性，它的自体、特质是什么？是说：一切菩萨，学习大乘行者，能够啊，「不顾自身一切资具」，不但外面的一切，外面的财，乃至自身，所有的内外一切。这些东西啊，「无贪俱生之思」，说这个是一种思心所，最主要的啊！这个思心所跟什么？「无贪」相应的，没有自己一点点顾恋，不为一点点自己，这一种。「及此所发能舍施物身语二业」，就从这个上面，然后把自己的内身，乃至于滋养这身体一切的财物等等啊，透过身语而施舍给别人，这样，所以这个才是布施的自性。

**谓善舍思，及此发起身语诸业。**

那就是说，欸，「施」，这个施是什么啊？以前我们是啊，处处地方是爱、取相应的这一种行；现在呢，恰恰相反，是由于善法欲的策励啊，是送给别人，舍给别人，由于这样的思心所而发起的身业、语业。以前想尽办法，把别人的变成自己；现在呢，想种种办法，把自己所有的，送给别人，使人家得到好处，这个，这一种业。

**圆满布施波罗蜜多，不待于他舍所施物，捐除众生所有贫穷。**

那么下面特别说，这一个概念我们要了解。所谓布施波罗蜜多，波罗蜜多啊，就是叫所谓「到彼岸」，换句话说，究竟圆满的时候。我们从生死苦海这边，到超越这个生死苦海的彼岸——安乐之处。什么是圆满呢？什么是布施波罗蜜的圆满呢？不是说那些人哪，一个一个啊，都由于你的布施而不贫穷，不是的，不是的。所以，它「不待于他舍所施物」，不是说看别人，别人怎么讲呀？喏！都是穷人，因为你去帮忙，帮了他啦，他都富乐、安乐，不是从这个上面，不是从这个上面看的。

**若不尔者，现有众多贫乏众生，过去诸佛所行布施，当非究竟，**

下面又印证，说：为什么说，不从外面的这一些众生来看？假定是说，从外面的众生来看的话，过去的每一个佛，都行布施，都圆满；所以假定布施一定要等到外面的众生得到富乐才圆满的话，那么现在这个时候，那个就应该没有不富乐的众生，所有的众生都绝不会再贫乏。但是现在还是有这么多贫乏的众生在，而佛陀的布施圆满了。所以，这个道理说明了：真正的布施的圆满，不从外面的境况来看的。

**是故身语非为主要，唯心为主。**

身语本身哪，就是从行为上面帮助别人。而这个布施的圆满指什么？指你的内心。不过，这个内心啊，我们到现在渐渐了解了，不是前面说的空话：「啊！我心里好就好了！」绝对不是！有它一定的质，有它一定的量，这个自己检查，非常清楚、非常明白。绝对呀骗不了自己，也骗不了人，更骗不了因果，这个我们要了解的。

**谓自所有身财根善，一切悭执皆悉破除，至心施他。**

是说，布施圆满的时候，是以内心为主的。那个内心怎么样呢？对于我们自己所有的任何东西——外面是一切财物，里边是我们身根，乃至种种所修的善——任何一样东西，没有一点点舍不得，没有一点点执着之心，彻底地破除。而一心一意至心地，统统送给别人，统统送给别人。这个说起来容易哟，做起来真不简单哪！啊，真不简单哪！我以前遇见好几位同修们，啊！说这个大悲呀，不容易生起啊！欸！难得的这一些同修，居然能够生起，所以他的的确确心心念念啊，是为了帮别人。可是等到你这个心念一生起来了以后啊，下面就问题来了。真正要你送给别人的时候啊，哦，那个时候有困难的。





# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十一卷·B面

为什么呀？啊！你所执着的财物啊，到那个时候，虽然你想要送给别人哪，心里觉得：嗯，有一点不大味道。乃至你身上受一点苦恼的话，哇！到那时候，要舍那个头目脑髓啊，这个又不行！

平常我们比如说，做任何事情，去拜佛，总觉得为什么，要供养为什么。啊！说这样的啊，有福报，实际上你内心的深处还是有福报。所以平常说：「哎哟！这个很有修行哦！」你就去供养他，为什么有修行才供养他？然后呢这个三宝，你去供养他，一个穷人来要的话，我们不一定愿意给他，为什么？说穿了也就是，你做了这个你可以得到回报。所以它现在布施的善根，换句话说，布施完了以后，得到那个福报，它也不是我要的，也送给别人。那既然这样的话，你管他哪一个，只要对人家有利嘛，你样样都送！固然是他是个佛，我也供养他，他是个穷人，我一样地供养他，这是为了他呀！所以这个地方要了解啊，说：对自己所有的身、财、根、善，没有一样东西有一点点舍不得的心，要至心彻底地破除悭贪，而且从内心深处地要送给人家。

**又非唯此，即诸舍报亦施有情，**

就是你布施了以后，你一定有功德，对不起，这个功德也啊同样地布施，自己没有一点贪着。

**由修此心到极圆满，即满布施波罗蜜多故。**

那个心到圆满的时候，那是圆满布施波罗蜜多的时候，那个才是真正圆满。所以呀，所谓布施波罗蜜多，到那个时候真是所谓「三轮空」了。不过，要这个三轮空，我们现在了解了，这是达到布施圆满的时候的境相，不是一句空话。现在我们不了解这个因果的必然性，刚开头下脚第一步就说：「哎呀！有相布施没有用啊，你要三轮空啊！」结果啊，固然这是句最好的话，可是你没有方便，不晓得因地上如何下手去努力的话，这句话就变成一句空话。我们因地当中，必定要怎么样步步地走对，才能够达到真正三轮空的圆满的这个境相，这个前面已经一再说明，这个地方也大家提醒自己一下。

如《入行论》云：「若除众生贫，是施到彼岸，现有贫众生，昔佛如何度。一切有及果，心与诸众生，说名为施度，以是施即心。」

《入行论》上面就提出来，说：假定说你为了要解救一切众生的苦恼、贫乏，所以要布施，这个叫布施圆满的话，请问：现在有这么多穷苦的众生在那个世间，那以前那些佛，做些什么呀？以前那一些佛不是要度他们吗？结果呢这么多穷苦的众生还在这里呀！嗯，下面告诉我们说：不是的呀！这布施的圆满是什么啊？是指「一切有」，你所有的一切，以及你所经过了布施的一切的果报，你那个心里边哪，没有一点贪着，都舍给一切有情，这个叫作布施波罗蜜，或叫「施度」。所以这个地方说的布施波罗蜜，就是你的心相达到这样的究竟圆满的状态，这个是我们要了解说，布施的自性是什么。

**故修布施波罗蜜多，现无财物可施于他，当由多门引发舍心渐令增长。**

我们了解了这个道理以后，现在就算我们没有东西可以送给别人，那个时候啊，我们照样可修，为什么？修的心嘛！所以你处处地方，使得自己的舍心增长，舍心增长。这个地方，我说一个小小的故事。平常啊我们在家人，固然，在家人本身就是只为自己忙，这个我们也不必谈，应该的。现在说了出了家，乃至说大乘、说利人，请看：现在我们出了家，跑到庙宇来，不要说利人，我们说供佛，佛殿上面哪，大家肯舍弃自己时间，好好地把那个佛侍候一下的，有几个人？碰到这嘛自己，自己的事情，哦唷，弄得干干净净；啊，公家的事情啊，不一定！

所以我当年哪，的的确确刚出家的时候，我始终感念我的老师。他告诉我，说：「私财如土，公财如命。」对自己的东西啊，像土一样，公家的东西啊，像命一样。这一句话，在别人嘴里也听见，虽然少，但是还是听得见，可是从他嘴巴里听见了，产生了绝大的力量！咦，我发现他是在那儿去做。所以我们刚去的时候，他也……人少，有的时候自己也来忙。哎哟！他做常住的事情做得很起劲，可他跑到他房间里面哪，它脏得个不得了！哦，有的时候去帮他忙，「欸，不要！这个我自己的。」那个时候问他：「你别的地方都弄得干净，这地方脏得……」「哪有时间哪！」一点都没错！他实在用功得不得了！他房间里面啊，弄得这么脏了他不管；可是外面的事情，哦！他做起来是非常认真。

这一种地方啊，所以我真正觉得那个善知识的重要，他不是个道理，他处处地方，会使得你策发你。比如昨天来说，我在那儿啊，在洗澡间里面正在洗脚，旁边有一个同学弄弄啊，「哎呀！这煤气没有了！」就这样，他就是讲话。马上有个同修出来，他正在忙啊，出来就问：「没有啦？啊，来帮忙。」我听了真感动，这真善知识跑到这里来。因为太多地方啊，「反正别人的事情，我自己要忙，我自己的看书要紧，管他！管他干什么！」所以我随便一提，提这种事情啊，说是、为什么要提呢？就是我们现在学这个道理呀，不要把它看成一个道理，总要把这个道理啊，认识道理所指的是什么，就是我们内心的心理的行相，总要不断地在那个内心当中，去改善它去，改善它去。

所以我们这个晚自习，为什么要讲，讲《了凡四训》这一类的书，这个你们渐渐就了解了。昨天晚上我们刚做到——哪！他的的确确，不管事情大小，只要对人有利，他总归努力去做；就算做不到，心里也要圆满：「哎呀！我要去做，我怎么做不到的？」而这个东西必定要靠什么？靠如理地认识，然后呢作意地对治。否则的话，你不知不觉的习惯哪，总觉得……现在有太多的人哪，都是这样：「喔唷！来修行啰！」所以他自己呀，说不定很认真，他会早晨几点钟起来，然后呢要念多少卷经，要拜多少拜，哎呀，别的事情，谁都不管！然后呢，自己好像觉得修了行了，该人家送给你吃的。他为什么自己不修行，要送给你吃啊？就是送给你吃了，你就这样地什么事情不管，这个就叫修行啊？我当年我也犯这个毛病啊，总觉得好像人家送给我是应该的那样，人家还要向你磕头，他是好像求他的福。现在我了解，错了！不是这样，尤其是学大乘佛法，的确确不是这个样。

这种道理啊，我们首先要认识，认识了以后，还要自己作意辨别，那个时候你才慢慢慢慢地，真正地能够碰得见大乘的边，然后呢，不要停在这里，步步上升。所以如果我们能够起心动念，随时这样的话，那才能够相应。不要说：「哎哟！我在这儿修行，我一天拜多少拜佛，啊！我能够看多少经。」所以古德告诉我们：你呀看了很多经啊，不解它的意思；解它的意思，不照着它的去做的话，不对！也没有多大意义。

所以在这地方说，喏！现在我们修，前面是总说。总说的时候，是，你要学这个东西啊，就算你没财物，那时候内心当中要告诉自己：「对呀，我一定要去做到它！我一定要去做到它！」所以任何一方面都要策发这个心，千万不

要打退堂鼓！下面：

**第二者，**

第二是什么呢？转趣发起布施的方便。欸，现在我们晓得要布施，晓得布施的特质是什么；但是呢，策发我们布施，它还有一定的一个正确的方法。有了这个方法，才能够有一种……照着这个方法修学，会产生一种力量，所以不断地会推动你要去这样做、要去这样做！才能够对治我们无始以来的习气啊，自己停在那里，只管自己。没有这个后面推动你做的力量的话，你这个习性改不过来。尽管说布施、要布施，嘴巴上面讲，讲了半天，坐在这个地方的话，哦唷，要忙到你的话，赶快缩在后头，然后呢，让人家找不到。就是这个心情自然而然——你不一定想欸，它就会到那地方啊毛病又现起来了。好事在这个地方的话，哦唷，耳朵竖得很大，哦唷！不要人家来，不要人家来通知，你总归跑在第一个！所以这个地方啊，他进一步告诉我们，怎么样有一个正确的方法，来策发我们、推动我们，去做这一件事情，所以这个是进一步讲的。

**唯尽破除身财悭吝，犹非布施波罗蜜多。悭是贪分，小乘罗汉并其种子无余断故，故非唯除悭执施障，须由至心发心施他一切所有。**

这个才是。说不仅仅是你對自己本身，以及你所有的资财等等的舍不得，「悭、吝」这两样东西啊，就是说你自己有的东西，舍不得！说，你能够把自己的这些东西舍不得，统统不在乎：「啊，我根本不在乎！」这个还不是。为什么呀？因为这个「悭」，自己舍不得啊，那个是贪烦恼，贪分所摄。用不着大乘哪，大乘里边去讲，小乘这个阿罗汉，都能够把这个贪，现行、种子都断除，都断除。所以单单除掉这个悭吝这一件事情啊，这个障碍拿掉，不是布施波罗蜜多。还要什么？还要「至心发起」，说你一心一意啊，要布施别人一切所有，你自己所有的一切，要送给别人，这个才是，这个才是！所以你先要认得：喏！内心的心理的行相是什么。那么怎么样才能够产生这样的一种力量呢？

**此须修习摄持过患，惠施胜利，故当宣说。**

那个地方啊，有一样方便先要好好地学。说你呀「摄持」——自己有了这么多的东西啊，有多大的坏处。平常啊我们总是这个也舍不得，那个也舍不

得，自己有的嘛舍不得，没有的还要去贪着，想办法弄得来。现在他告诉我们哪：「唉！这个东西呀，种种的祸患，这是不晓得有多少害处！」不但是这个害处，还要进一步告诉你，现在你送给别人以后的话，嘿，有多大的利益。当你了解了这一点，心理上面的的确确生起来这个，你有了这个东西的害处，送给别人的好处的话，那个时候你才肯努力去做。就像平常我们自己一向经验到的：好东西，哎呀！叫你舍啊就舍不得，看见别人的是羡慕；反过来，坏东西啊，啊！叫你盛哪，你也不愿意盛！谁都不愿意把那个脏东西，乃至大粪，摆在自己的房间里面。只要有一点点，你就忍不住，一定想尽办法把它清除出去。为什么？因为这种东西摆在这里，有种种的过失，种种的麻烦，然后把它清除出去了以后，啊，有大好处！他现在也是这样啊！所以这个方便善巧，的确确是重要极了！他现在就告诉我们这个。

### 《月灯经》云：

下面就告诉我们，你只要把这个道理能够思惟、修习，生起来了以后啊，那个时候你才能做得到。否则的话呢，尽管嘴巴上面讲，懂得了道理，可是心里面哪，始终是被这无始的习气，就在那个地方，哎呀，这样……。我们不要说这个布施吧！比如说，平常我们哪，小乘，或不要说小乘，实际上呢，是三乘的共基，三乘的共基，不过呢小乘特别重视。真正说起来，要上去的话，这个基础一定要的，刚开始叫「五停心观」。为什么要修五停心观呢？就是我们一向无始以来的散乱、恶习，这个心里边随烦恼转的行相非常粗猛，如果说那个粗猛的烦恼，没有把它降伏的话，没有办法深细地进入。

那么那个粗猛的烦恼，有不同的人、不同的根性哪，现出来的行相不一样；有很多人贪特别烦恼，贪特别重，有很多人，嗔特别重，所谓贪、嗔、痴、慢、疑，这力量非常强。那么怎么办呢？他修——贪的众生哪，修不净观。那个贪有几种，比如说：对身体的执着，那么怎么修法；对于男女、饮食的执着怎么修法，它一定的。比如说对于这个男女、饮食的执着修不净观。平常你看见这个东西，好得不得了，美得不得了！哎呀！种种好处。就修这个大不净观以后啊，那个你一向所欢喜的东西啊，就变得臭恶不堪。它不是个道理，不是个道理，这样。它有一套完整的修法，等到你如理如量修起来了以后啊，不管是你一向男女上面的，或者是饮食上面的，你一看见哪，那个是又臭

又脏！不但是心理上的感受，乃至你鼻子上的闻到，心里面反胃，你要吐啊，就受不了！会这样啊！这千真万确的。所以啊，他就告诉我们，哎呀，说摄持的过患！你要干什么？要修习这个东西。这个要修的哦，不是空讲。然后呢？还要把它清除出去，你把它排开掉了以后啊，哎呀，浑身清凉！

现在这个地方，胜利是远超过前面所说的，同样地，这过患是远比前面说来得大。你如果对这一个先能够修习的话，它有一股非常强有力的力量，自然而然会叫你去布施。那个时候啊，那个无始以来的习性悭贪等等，挡不住你了。所以在正修之前又告诉我们，喏！你怎么样能够发起布施，他有一个正确的方法，就这个！经上面怎么说啊？

**「此腐烂色身，命亦动无主，如梦如幻化。愚夫由贪此，造极重恶业，而随罪恶转，不智被死乘，当往那洛迦。」**

先引经上面，然后下面解说。

**此说身不洁净，命常动摇如悬岩水，身命俱是随业自在，无我主宰，观其虚妄犹如梦幻灭除贪着。**

说「此身不清净」，哎呀！脏得啊，非常地脏啊！而且这个命哪，「动摇如悬岩水」啊！这个命无常迅速，刹那刹那在那里啊，而这个生命都是什么？「随业自在」，我们根本没有办法主宰啊！我们总觉得：「我！我！我！」完全错啦！完全被业啊，说你了解了这个，深入地观察，晓得它是完全是虚妄的欺诳啊，就像梦当中，就像如幻如化的啊！你了解了这个：业，无主的，根本没有你在；而这个东西又这么无常迅速；而第三又这么不清净、肮脏，啊！又造种种的恶业。这样你了解了，你就对它没有什么贪着了，没有什么贪着了。

**贪若未除则随贪转，**

反过来，如果说你不能把那个贪除掉的话，你就是跟着它转！这个贪这个东西前面说过，实际上呢，我们自己也了解，永无满足之时。不但没有满足，而且是越贪越烈、越贪越厉害！平常我想我们都有这个经验，很多的小事情，第一次你看见了，也不觉得什么，啊！随便一下。比如说，吃一点随便东西吧！平常我们咖啡啊，乃至普通的酒啊，很多嗜好，刚开始的时候，不觉得非吃不可欸！你随便吃吃。到后来觉得慢慢地上了瘾，到后来是越吃，你越吃

到后来是越厉害。如果它没有副作用，产生痛苦的话，我们根本挡不住它！这个贪的特别的。所以啊由于这样，不但永远没满足，反而不断地加深，而加深的结果啊，造极大的恶行。造了恶行啊，得到一点眼前的小好处，将来受绝大的苦果啊！所以啊，

**造大恶行而往恶趣。**

啊！这样地严重法！我们对这个道理啊，要努力地了解，认真地修习。如果说了解、修习了，那个时候才能够对治。下面，另外一个经。

**《修无边门陀罗尼经》云：「诸有情斗争，根本为摄持，故于境断爱，断爱得总持。」**

我们三界之内，一切有情的真正的争吵的根本，在什么地方？就是贪着，舍不得。所以你对于所贪爱的境界，了解了真实状态，知道它的过患，断除的殊胜利益，照着它如法地修习，断除它的这个无明相应的贪爱的话，那么那个时候「得总持」，总持就是持一切法，对了！

**《集学论》云：「如是我身心，一一刹那灭，若以无常身，垢秽常流注，得常净菩提，岂非获无价。」**

平常我们对那个身心不了解啊，所以贪着难舍啊！现在我们正确地了解，这个东西啊，是一无可取！既是不净，又是动摇无常，而且也作不了主，反而是为贪它而造种种恶业啊！这个是一切罪垢脏垢聚集之处，而一直在这地方流转当中。可是它有一个好处啊！唯一的好处是什么？欸！修学佛法，还呀非此莫属！就是这样，非此莫属。所以我们现在了解了，啊，那好啊！就把这个身心，以前一直颠倒的身心转过来了以后，修习的话，嘿！也就可以得到无常消灭、不净消灭，最主要的原因啊，于愚痴迷惑解决，所以「常净菩提」，常净菩提。所以啊，苦、空、无常，变成功「常、乐、我、净」，岂不是获得无价之宝吗？所以这个地方，我们要大大地认识，深刻地策励自己啊，猛省回头！

**《本生论》云：「无我易坏无坚身，众苦无恩恒不净，此身若能饶利他，不生欢喜非聪睿。」**

欸！《本生论》上面告诉我们，我们现在说这个我、这个身体啊，什么？这个身体什么？叫作坏聚见，或者叫有身见，或者叫我身见、我见等等，我所

见等等。有真的吗？没有啊，没有啊！这个是不坚实的、容易坏的，无常迅速，刹那刹那消灭。不但如此啊，而且是众苦的根本，众苦所依。不但是众苦的根本，众苦所依，而且造种种苦，而且永远在苦海当中轮转，都是这个！这个东西对我们实在一点好处都没有，而且是这么脏。什么原因哪？你把它看错了，看错了。假定我现在正确地了解，觉悟了，能够利用它来帮忙别人的话，欸，自他俱利啊！所以，居然把上面这样一无可取的，这一个虚假的东西，能够透过正确的方法利益别人，结果自他俱利的话，啊！这个何等好的事情啊！所以呀，聪明有智慧的人，都非常高兴欢喜地做这个事情；反之，愚痴的人哪，对这个就不了解了，所以说「不生欢喜」呀，这个「非聪睿」。

### **虽勤守护无坚实身，然定须舍，**

喏！这个很明白。唉，不管你怎么努力，所以实际上我们世间没有一个人例外的，一天到晚忙的，就是忙这个东西。哎哟！这个身体啊，要钱财积聚，衣、食、住、行，无非忙这个东西。现在我们要讲种种的饮食，种种的口味，种种的什么，然后呢衣、食、住、行的安乐，无非是为这个。但是啊，对不起！不管你怎么努力啊，这个身体本身并不坚实啊，它最后一定还要舍掉它。你忙了它半天，它到那时候不理你，反倒是你忙了半天哪，它却是把你送到地狱里面去，真划不来啊！现在，我们了解了，

### **若恩施他能办众多自他义利，**

假定你现在反过来，不为自己忙，趁现在这个得到暇满人身的时候努力。像佛所说的，把一切啊能够帮助他们，送给他们的话，一切的好处——自己的、别人的，都得到啦！

### **未能如是净修其心，当自思择我诚愚痴，故当发心施他身等。**

而现在我们对于这个道理啊，居然不懂；或者懂得了以后，居然不能好好地修；修习而居然没有产生清净的行相。什么叫清净的行相？换句话说，经过了修习以后啊，你心里面再也找不到一点点为自利的，一天到晚只为别人忙，那个时候利他之心清净了。而现在假定说，我没有能做到这样的话，想想看：「唉！我这个人真是愚痴，真是愚痴极了！」这个才是我们应该了解的，应该策励的。就像一个大粪一样，明明是这么脏、这么臭啊，要拼命拿出去，不可以啊！你还宝贝得要命，喔唷！把它保护起来，放在你这个房间里面，这



样去弄，沾到哪里啊，就害到哪里啊！所以「故当发心施他身」，所以啊，那个时候内心当中就策发了：欸！要送给别人，要送给别人。这第一件事情就是这个，你有了这个，然后呢慢慢慢慢地去做，这才是。

**《入行论》云：「舍一切涅槃，我心修灭度，一切终顿舍，施诸有为胜。」**

说，上面这些东西啊，对不起，无坚实，你本来怎么弄它，它都没有用，都要舍你去。现在呢我懂得了，啊！把那些东西啊一切统统舍掉，然后呢，我能够安住在这个上面，这个何等好呀！这个何等地好呀！所以呀「一切终顿舍」，你了解了，样样东西一股脑儿地，哈！心里面什么都排开它！所有的世间的这些，一切有为的，都送出去，这个才是真正对的，才是真正殊胜的。所以前面告诉我们哪，我们要修习布施的殊胜的利益，了解啰！

**《摄波罗蜜多论》云：「资财无常现可见，若能任运起大悲，当知布施极顺理，**



# 菩提道次第广论 手抄稿

---

第 112 卷



# 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十二卷·A面

《摄波罗蜜多论》云：「资财无常现可见，若能任运起大悲，当知布施极顺理，

上面哪，经论多方面告诉我们的道理，我们也多方面地每一个地方去听闻、思惟。你如果能够抓到一个跟你相应的，马上从这个地方深入，把它坚固起来。然后呢其他的地方，也从多门的、多门的，以这个已经产生坚固行相的，或者生起行相的为主，其他的一一紧跟着来思惟、观察，产生这个有力的如理的布施之心，所以它前面用这么多经论来说。下面又引这个论上面说，说我们眼前那些周围很多东西啊，这是无常的啊！难可保任的！不要讲道理，很明白、很清楚就摆在这地方，太清楚、太明白了。你谁晓得有什么变化？不要说三年、五年以后不知道，今天突然之间一个小小的风暴，一下股票涨跌，啊！昨天这个百万富豪，明天身无立锥之地，欠了一屁股债。反过来也是如此，天下有的是这种情形欸！眼前很明白可以啊……所以你了解了这个，啊！那绝对不会自己去摄持，那怎么办呢？照着如理的正法，趁得到这个暇满人身的时候好好地努力啊！

由于前面那个次第，然后生起这个大菩提心，那个时候大悲帮助别人是任运——任运就是自然而然起心动念，要嘛不起，起来就是帮助别人——这个时候晓得：哎！这个布施太正确了、太对了！你不布施，忙了半天结果两脚一伸，身体不是你的，却造了业，这个业就送你下地狱去。现在呢，你努力帮助别人，最后这个身本来要舍的，它还是舍，你却圆满无上菩提，所以这个太正确了！

所以我们记得前面那个，一个是饿鬼鞭尸记，还有个天人礼尸记。饿鬼来打那个尸体，大家还记得吗？旁人说：「他已经死了，这个很臭很烂的死尸，你还打它干什么？」「咳！这就是我的前身，我一天到晚为它忙，忙了半天哪，把它养得胖胖、好好、肥肥的，却它现在把我送到地狱里。我想到它呀，切齿咬牙！今天一有空，不要休息要来打它。」就这个样。这个天人哪，尤其生到天人，一个美妙不得了的哦！跑得去，看见绕着一个骨瘦如柴的一个骷髅

在礼敬它。人家说：「这个骨瘦如柴的骷髅，你礼它干什么？」「哎，正因为它骨瘦如柴啊！它在生前的一天到晚忙别人哪，所以弄得骨瘦如柴，结果我却是靠了它呀，它就是我的前身，我生天！」前天我们讲我们本师释迦世尊的舍身故事，记得吗？所以我们多读经典就有这个好处。

但是我们想：哎哟，这个事情很难做吧？不要怕！记得吧？不要说修大乘行者，乃至不要说修小乘行者，像俞净意公他是一个世间的凡夫，他刚开始的做的时候啊，怎么也做不到。而且一恶习，前面从十几岁开始到四十几岁，养成功这么严重的恶习，经过这一番警策以后啊，行之三年，他下面怎么说啊？「静则一念不起，动则万善相随」，记得吧？心定下来，一念不起，他能够不胡思乱想；只要一动念，随便一动，万善相随，心里面任运都是起的善。这说明什么？我们哪，不修！所以前面自他换的时候就告诉我们，这个「困难不应退，皆依修力成」啊！不要说困难，没有一个事情例外，都是你修行了以后才能够成功的。现在我们修嘛不修，唉哟，觉得难得不得了啊！这个真正的毛病就在这里。所以还没有修，心理上那个障碍先在这里：「唉呀，我不行啊！」还没有做，打了退堂鼓了，你能做什么？所以这个地方啊，我处处地方，用前面的这种概念来提醒我们，或者是无上的出世大法，乃至于世间的，没有一个例外。那个时候你布施什么？

**犹如他物寄自舍。若施由此无恐怖，置于自家生怖畏，无足共他恒须护。若施无此诸过失，由施能生他世乐，不施现法亦生苦，人间诸财如流星，定无不舍诸财物。**

嗯，妙极了！这布施这个东西就像什么？本来就是别人的嘛！这个就是他寄在我这里啊，他要来拿，欸！那来拿正好嘛，送给你嘛！为什么就是本来是别人寄在我那里？请问这个东西是我的吗？本来不是我耶！这是千真万确的事实，这是业啊！这身体本身是什么？自己的业，加上父母的遗体，本来没有一样东西是你的。我们不了解，唉，然后忙了半天，忙了半天是别人的。现在我了解了，这本来就是别人的嘛，就这样，他寄在我家里。好、好、好，好、好、好，那么你拿去、你拿去，本来我还代你保管咧！现在你拿去了，我就好了嘛！所以由施啊，「若施由此无恐怖」，啊，不要！平常我们世间人忙守护、忙争取，现在这个都不要了，你摆在自己家里面，生种种的恐怖。

第一个「无足」，这个贪这东西永远不得满足。还有呢，说五家所共，我们的财物是五家所共的：水、火、子孙、兵难等等，对不对？你尽管有保险柜摆在这里，一把火来了以后，保险柜没有用，等一下你保险柜拿开来看看啊也是灰。水来了，也没有用，强盗、盗贼、子孙都能够把你败得干干净净，所以「共他」呀！还要摆在这里一天到晚要去忙去守护，哎呀，种种过患！你送，送出去了，哎，好嘞！这种问题都没有了。

而且送出去结果呢？嘿！眼前送一点小小的，他世得到大果报。现在我们眼前要想赚一点点，喔唷，花了一个十万、八万，赚它个三千、五千觉得很高兴。你能够布施的话，布施一点点，赚回来的是不晓得多多少少呀！不要说他世，眼前不施也生苦啊！这很明白啊，你要去守护它，就是你守护得好好的，还是把握不住啊！所以这个人间的财像流星，无定得、快速得不得了呀！这个是我们了解的啊！所以绝对没有一样东西你能够保得稳，能够不舍弃的，没有这样的事情啊！

**诸未施财无常灭，由施反成有财库，饶利有情所惠施，诸财无坚亦有实。**

这个你没送给人家，对不起，无常很迅速，或者这个东西坏掉，或者啊东西虽然不坏，你死掉了。对不起，不舍也要舍！反过来呢，你布施了以后，「反成有财库」，它变成功你的库藏，藏在那里真坚固。是啊！所以你真正地能够懂得这个道理，为了利益有情而布施众生的话，那个时候啊，这个不坚实的财物倒真正变成功坚实了，这个是我们了解的。

**若能惠施智者赞，此诸愚夫乐集财，摄持终无不离散，由施恒感诸盛事。**

你真的布施，啊，那智者称赞！实际上，真正有智慧才能够布施，同时呢智者也称赞，换句话说，凡是有智慧的人都这样做的！而只有愚夫，愚痴的人啊乐集财物，为什么呀？哪！你不管你怎么，最后一定是离散，所以忙了半天还是离散，你忙它干什么呢？这是愚痴到极点呀！你布施了以后呀，嘿，妙咧！种种的好事由此而来。

**由舍不起染污执，怪非圣道生烦恼，若施即是道中尊，圣呵余者为恶道。」**

那么进一步，这个说你由于布施的关系，心里面不会染污、不会执着。而不布施是什么呢？悭贪哪，这个不是圣者应走的正道，是生起的烦恼。而这个实际上，悭执、贪着，无非是烦恼。如果能够布施的话，那个是修行这条路当中最殊胜、最珍贵的！这个执着，这个烦恼，这是圣者所呵。其他的呢，对不起，你因为这样的关系呀，走恶道当中在轮转。想想看，下面这样地详细地一再说明：啊！这个执持的过患，布施的殊胜的利益。所以，

**随修大小一切善根，至心回向成办有情，现前究竟广大利乐而行布施，则由依于一一有情得尔许福，速当圆满福德资粮。**

不但是前面的，所谓外面的外财，里面的身财——外财是资财啦，什么等等啊，那就是身体、一切东西——布施。布施了以后啊，所有的善根，这个善根也回向，说我这个布施的这个善根也回向给有情，为了利益别人，这样。那么你能够这样的「现前、究竟广大利乐」，不管是现前的、是究竟的，能够这样地利乐一切有情而行那个布施。这样的做法，因为你布施的时候一定先发菩提心，由于菩提心以后，然后呢到那个时候了解布施的特质，然后呢修这个布施的方便，然后呢那个时候去布施。你布施的对象是什么？法界一切有情。所以你能这样做的话，很快地把你自己的福德资粮圆满了，很快地把我们的福德资粮圆满了！

前面哪，到这个地方我们不妨再停一下，「困难不应退，皆由修力生」，你只要去修，啊！一点都不困难。我们也可以想一下，以前一再说的吃辣椒的公案：哎哟！第一次尝到辣得不得了，吐啊吐了个半天，哭啊、闹啊、弄了水呀！到后来啊非辣不可，哎呀，没有辣今天就没有味道了！欸！事情就这么、就这么。所以现在咱们哪，往往觉得：哎呀，这个难哪！你不要想到难，要从另外一个方向去看：是，你难如果退，结果什么呢？如果你这样一想的话，什么事情也难不倒你了。说你为了一点小难，退的结果啊是大难，无穷的大苦等在后面；反过来，你向前的话呢，克服了以后啊，欸！虽然眼前一点小难小苦啊，无边的大利益等在那地方！这个是他非常殊胜的善巧。

**如《宝曼论》云：「如所说福德，假说有色相，尽殄伽沙数，世界难容纳。此是世尊说，正因亦现成，有情界无量，欲利亦复然。」**

那么这个，把论上面告诉我们，说前面所说的布施的福德啦，假定有形相



可以看得见，可以衡量的话，尽恒河沙数的世界——我们前面说皈依是什么？三千大千世界，现在尽恒河沙数的这个世界都容不下啊！不得了，那是无法想像地大！你看看有这么大的殊胜的利益，这个是世尊亲口说的啊！亲口说的。这个是什么呢？就是成就利乐一切自利利他的正因，这个是正因，这个是我们了解的。不但是自利利他，无不在这个上头，无不在这个上头。

**又能障碍舍心增长，增长悭贪能令舍心未生不生，已生退失，所有眷属及诸资财，先已有者不应摄持，若他施与亦不应受。**

除了上面所说的那些道理以外，这个是从正面来说，另外呢，还有一方面防止。这万一——我们现在要修的是舍心啊，万一有一些事情能够障碍你这个舍心的话，这种障碍能够使你的舍心退失，而能够增长你悭贪。这种情况如果说有的话，你要怎么办呢？不要接受它。所以说「障碍舍心增长」的，而反过来增长你悭贪的，能够使你的舍心没有生、生不起来，已生起退失的所有的这些事情。譬如你眼前放不下的，哎呀，这些啊、这些啊，那个东西赶快把它送掉，摆在这个地方的话，增长你的过患。你已经有的都不可以，如果说别人来送你的啊，更不应受。这个一方面这个理论了解，一方面事实上面也在策励我们，处处地方啊我们先把那个布施的心，把它策发起来。

《菩提道次第广论》两百六十五页，那么关于怎么样启发那个布施，这个布施的方法。换句话说，说我们一步一步，已经正式进到开始学习六度。那么在正式行持的时候，第一件事情，了解所谓的六度当中，这个布施度的特质是什么。这个「布施度」，跟我们平常的布施有绝大的差别。同样的布施，你同样地把你的东西送给别人，形相上是一样的，但是现在这个地方所说的布施，不但使我们能够度脱生死轮回的苦海，而且可以帮助别人，凡是受者都得到这个好处，辗转地影响，功德是无量无边。如果这一点没有，不认识的话，那么你虽然布施，钱、财乃至身体送给别人，为别人而忙，结果呢他得到的是什么？三世怨！这个第一个我们必定要认得很清楚的，这个里边的差别就是认识正知见。

你想你同样地花了好大的努力，送了别人东西却得到这个果报，那根本完全不能比啊！我们现在世间常常说那个比喻，那个是无法比喻的。说一个人做了半天赚一点，好像赚一点哪，小赚大亏；一个人赚了个百千万，这个是总归

可以比的。实际上呢，现在这个地方根本不能比！在任何情况之下，不要说你这个小赚大亏，就是赚到了不亏都无法比啊，何况是你还要亏！所以这一点哪，这个布施「度」这个字指的特质，「波罗蜜多」的这个特点我们第一个要认识。然后呢晓得这个好处，怎么样策发我们布施的这个内心动力，这个第二，现在我们正讲这一部分。第二行，这一页的第二行，我们继续下去。

**《摄波罗蜜多论》云：「由何增长悭吝过，或能不令舍心增，虚诳摄持为障碍，菩萨应当尽断除。」**

说现在既然你要布施，而布施的障碍啊，它根本障碍是自己的悭、吝，有的东西舍不得，这个是第一个。样样东西不但自己没有一点的舍不得，还要至心地舍给别人，所以凡是任何一样东西能够增长你那个悭吝心的，这个东西要破除它。这个东西把我们的舍心会损害的，消极的是损害我的舍心，积极的是不能增长我的舍，舍就是布施。这种东西，由于我们不了解它的真相，为无明所覆，所以明明是虚假的来欺诳我们，由于这种虚诳的这个概念，换句话说无明哪，由这个的关系啊，我们牢牢地不舍，把它摄持着。这种障碍，这种障碍啊，我们修学菩萨的人一定要彻底地断除，彻底地断除。

在这个地方啊，对我们来说，平常有太多的机会，随时随地可以体验这个东西：我好欢喜的东西把它藏起来，人家来要的，啊！觉得心里面真是……你立刻就感受到你的心里的行相，就是这个。这个是一种——财。然后呢更另外一种，就是说我们的内身，这个是更难舍。其实这个里面最重要的——见，我们的见解。当我们跟人家谈论问题的时候，我们每个人都根据我们的知见作为出发，衡量的标准。外面的财固然是难舍，这个无量劫来的习气，无始以来的习气，而这个根本还在什么？见上面。你这个立了个正知见，从根拔除的，下面就可以做得到，这顺便一提。那么像这种事情啊，我们修学菩萨的人要破除，怎么破除？第一个重要的要认得！要认得，必定要把以前遮盖我们的这个错误的无明要拿掉，拿掉了以后你才晓得这个是虚假的，这是欺诳的。

**若诸能障惠施心，及障真正菩提道，如是财宝或王位，皆非菩萨所应取。」**

任何一样东西，能够障碍我们这个布施心的，这个东西啊，一定就是障碍

我们真正的菩提道。凡是在这种情况之下，任何财宝、地位、名誉等等，都不是修学菩萨的人所应该的。那么这个地方要注意啊！我们要修学菩萨一定要增上生，要增上生哪，这些东西都要的！前面讲要圆满的身的这个东西啊，不但是自己要有种种的暇满的人身，跟它相应的财位、眷属等等，没有一样东西少得了。但是要那些东西的目的干什么？目的是求无上菩提。现在你以这个东西障碍你的菩提，对不对？错了！所以在这个地方，任何一个地方，我们必定要把握住一个原则——目的，这个就是正知见，你有了这个正知见那就对。

反过来，我们往往啊在这个地方，又产生种种争论：有人说啊，这个都不要的！不要对不对？不可以。修学小乘只求解脱的话，赶快解决问题，是不要；大乘行者需要，少了还不行！但是要了这个东西，绝对不是为了自己，这样。所以这个时候，真实地、彻底地了解，「我」这个东西啊，什么？我们无始以来，第一生死大怨家，就这个！绝对不是为了「我」，这个对它有一个彻底的了解、认识，这个叫——觉。而现在这个觉，不仅仅是局限在个小范围之内，要大觉！自觉、觉他、觉行圆满，要求这样的一个果位，所以在因地当中，要行这样的布施。

所以假定你要这样去做的话，一定要有这些圆满：财宝、王位，所以这个辨别得很清楚。但是我们必须要了解，这个东西目的干什么？是为了要成就这个果，所以要布施。结果你得到了这个东西以后啊，障碍你的布施心，那万万不可以！这个就是菩萨戒的根本所在。所以小乘戒，这绝对不可以碰的；那么在这个大乘戒当中说得很清楚，你要受。可是要受的时候，注意喔！这个菩萨戒的真正难持的地方，行相骗人家、骗自己都容易，但是业这个一点都不能错、一点都不能错。继续下去：

**如是行时，若由悭心贪着资具，应念能仁舍一切有而证菩提，我亦誓愿随佛学习。**

当我们布施的时候，照前面这样去做的时候，如果说生起了这个悭贪之心，对自己的，哎呀，心里舍不得，好的也放不下。然后呢，对于种种的这种资生之具啊，如果心里面生起这样的障碍来的时候，那个时候，我们随时应该努力提起正念。说，我们佛陀，他怎么做的？他舍一切：外舍财，内舍心，然后呢把舍的果也一切舍掉。舍得硬是一点都不剩、一点都不剩，这个才是圆满

的果位。那么现在我既然了解了，发愿而且立誓，守这个菩萨戒，学这个菩萨行，怎么可以这样做呢？我现在怎么样呢，

我将身财一切善根，于有情所先已惠施，若我今者仍贪资财而受用者，如同诸象为日所逼，入水洗沐至干岸已，于地滚倒，见土沾身仍下水洗次复如前，如是思已当修无贪。

## 菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十二卷·B面

我将身财一切善根，于有情所先已惠施，若我今者仍贪资财而受用者，如同诸象为日所逼，入水洗沐至干岸已，于地滚倒，见土沾身仍下水洗次复如前，如是思已当修无贪。

我现在的状态，是早已发了这个誓愿，是什么誓愿？菩萨戒嘛！啊，我一定要学菩萨。菩萨戒是什么？将我一切自己的内身，外面所聚的财，以及布施所得的善根，没有一点余遗地，都施舍给一切有情。早就先已经施，若我现在居然仍旧贪着这些东西的话，那不是颠倒了吗？那不是颠倒了吗？下面举一个比喻。就譬如那大象一样啊，唉呀，在这个夏天，被那太阳晒得热恼得不得了。然后呢幸运而找到一个清凉甘露之池，跑下去，啊，把身上的泥巴、脏垢洗得干干净净。就像我们无始以来，被这个烦恼——这个烦恼是贪染等等啊，种种的脏垢沾得不得了啊！现在了解了以后，修学佛法靠着三宝的威德，得到了这个戒，就是解除所有的脏垢。

那么所以在这个情况洗干净以后再爬出来，爬到那个干岸，那个干净的地方去。结果啊，嘿！你爬出来了以后，又滚在地上又沾得一身，那么再下去。那你如果这样的话呢，完了！你一直在那儿滚，滚来滚去仍旧跳不出这个轮回，白费气力！所以呀，要这样地认识，这样地了解，然后呢根据这个了解，思惟观察，策励自己生起真实的对治，如理去行持。那么，那个时候的悭贪，自然而然就可以舍掉。所以说，万一我们碰到这种情况的时候，那就是我们应该修的。前面这个论又说：

**即前论云：「应念诸佛殊胜行，当自立誓思随学，为除贪着摄持故，以善分别观察心。」**

那个时候我们啊，应该忆念十方一切诸佛之所以为成佛的原因，他就有这种殊胜的功德、殊胜的行持。啊，想想有这么个好法！他之所以好，因为这样做，所以啊，我也发誓要去跟他学。所以，把所有的这种为贪着而摄持的这种事统统舍掉。现在我们应该做的事情啊，就是懂得了这种道理，把这种道理非

常善巧地融会贯通，各方面了解得非常透彻——理、量、次第，整个的内容，根本何在，如何圆满。把握住了，不断地去深入思惟，把这个道理啊，拿来运用在自己内心上面，观察自心。有则劝勉增上，好的方面；坏的方面，马上把它净除，这样子步步上升。

**我身已施诸众生，施身果法我亦舍，我若反贪诸外物，如象洗垢非我理。」**

这样就这个比喻，那我自己的身体啊，所有的东西，以及布施身体感得的果报，凡是这东西统统已经舍掉了。身都舍，当然财物也包括在里头，身、受用也舍，乃至于是布施以后所感得的这个善果，也统统舍掉。既然这样，我还反而贪着外面这东西的话，那真是颠倒极了啦！颠倒极了啦！

**如是多思能舍胜利，若能引发广大欢喜，及多思惟摄持过患，若能引发极大怖畏，则能任运生惠施心。**

这个下面三项，就是总结起来，怎么样策发我们布施的最善巧、最殊胜的方法。如果你能够多思惟观察布施的这个殊胜利益——这个地方的「胜利」啊，不是打仗的普通的胜利哦！这个「殊胜」也不是普通的殊胜哦！一开头就说，这个殊胜简直你没办法比的。

昨天晚上有位同学来问我，说《华严经》上面啊，这个普贤菩萨赞叹那个诸佛的功德，说假使这个十方无量无边的佛，赞叹不可说、不可说的时间，这个佛的功德啊，说不完！他就无法想像，这个佛的功德能这样吗？嗯，千真万确！不要说我们凡夫不可能，佛——他这么了不起，他佛来赞叹佛的功德，都赞说不尽。原因：我们在任何情况之下，都是限在一个量当中，这个量啊，你再怎么样大，你没有办法超脱这个范围。所以这个无量、无限，究竟是什么个样的境界？法界，那是一个究竟的，我们无法想像，你能想多大，它总归比你大，还不晓得大多少，这个殊胜是有这样的殊胜的利益。所以这个眼前哪，我们要经常思惟、观察。眼前一点点小小的好处，你把你沾住了；那个时候啊，最好的事情就是，你把那个好处啊，把它扩大，加深、加远，千万不要眼前这种小的地方被它沾住了。并不是叫我们放弃我们的利益，恰恰相反地，告诉你啊，正因为要得到利益，所以你要认得利益的真、假。你眼前那些利益啊，是假的啊！一点点哪，害了你得到大利益、深远的利益。而且这个深远的利益是

无量无边的，这个才是真正的殊胜的利益，这才是我们应该了解认识的。

然后呢，根据这个认识，多思惟、观察，否则的话，宿世的这个业力，随时随地它会跑得来掩盖着你，你跟着这个老脾气就又跑掉了。能够这样做的话，那个时候你觉得：哎呀，好啊！好啊！你对眼前一点小的事情都这么放不下，反过来说，都这么喜好贪着；现在有这么大殊胜的利益，当然会启发我们的大欢喜。有这样的大欢喜的话，做起事情来就起劲啦！眼前为这么一点点的小好处，喔唷，忙得不得了，人家作了一个障碍啊，要跟人家吵架乃至至于拼命；现在得到了这么大的利益的话，你在任何情况之下，你都会去拼命哪！所以要发那个精进啊就很容易耶，这是第一个道理。

反过来呢，你不舍，你把它摄持了。结果啊，哈！对不起啊，这有绝大的过患，恰恰相反，有不晓得多大的坏处以及过患，后患无穷；眼前又不晓得多少。而这个东西不管眼前、将来，啊，那个是产生大恐怖的。你两者一比较以后啊，自然而然你那个心里面，不要人家来劝你，自然你一定生起这个心，乃至至于人家劝你不要布施，你也绝对做不到。

所以，我们看佛经上面很多典型的公案，当佛陀在因地当中舍头目脑髓的时候。有一次，他是一个国王，是一个大国，非常了不起的大国，这样。那么人家要来侵略他，就这样，结果啊他就送给别人了！乃至有人要拿头、要拿眼睛，他那个施千头王那个公案啊，就是有人要头，那个国王把那个头要送给人家。他是个国王耶！很多人啊，大家都劝他，然后呢种种的理由。他就说：「我多生多劫得到了这个东西，一直为了自己啊，害了自己。前面已经告诉我们太多了，我们无始以来，一直忙自己，结果啊，你拼命保护这个东西，它就偏偏把你送下地狱去。现在我了解了绝不这个事情，现在把那个东西，把你啊就送给别人了，你千万不要为自己打算。我已经努力了这么多生了，现在这个时候，岂可以停止？不可以、不可以！我在这里的目的，就是这个样！」然后呢，不管人家怎么劝、怎么阻碍，他就是到后来把那个头就送给别人，就这样啊！

当然，这个叫我们开始第一步那是做不到，我们也不应该这样做，后面说得很清楚。我们现在应该做的是什么呢？就是上面两个：多思惟、观察这样的布施度——注意这个「度」字哦——殊胜的利益；以及你不布施，贪着、摄持

的这个患害。你对这个道理确定有了认识以后的话，你那个布施的心里面哪，自然就任运生起来了。

那么讲到这里啊，昨天晚上那位同修，也来跟我谈起这个事情。他现在因为最近啊，我看见他很用功，我也非常欢喜、非常赞叹。那么他就说，好的时候的确很好，但是呢坏的时候啊，他就很难抵挡，他也熬住了，就这样。熬住了，再努力地冲。结果呢？唉！这个东西实在感觉得很辛苦。我想我们在座的很多同修们大家都有这个经验，这样。高兴的时候固然高兴，有的时候等到低潮的时候，你要想突破的话，啊！尽管这个环境大家带着，然后呢上面是师长，周围是同学，再加上头也剃得光光的，你没有办法跑出去去放肆一下。啊！逼在那个地方啊，觉得很辛苦。

这个地方啊，就告诉我们非常善巧地。它真正的重要——是！外面的形相可以帮助我们，譬如说你现在在这个环境当中，你要想放纵一点，上面的师长、周围的同学、这个环境，乃至你跑出去，人家马路上一看，你头剃得光光的，穿那个和尚衣服——你怎么跑到这个地方来了！这是外面是有帮助我们力量，而且是非常重要的，尤其是初机修学。但是，最主要的什么？就是那内心上头那个正知见，这个东西太重要了！

我自己啊，苦了一二十年，现在才多多少少体会到一点，哎呀，这个味道之美啊，甜极了，可以说。尝到那个甜头，你尝到了这个甜头，别的什么东西你都不要啦！你问我现在这样情况嘛，你们也看得出来，哎呀，我这个身体啊，实在是气力不足。这两天我为什么早晨要去资源室（编者按：资源室三字不确定，待修订），的确，早晨如果说，这个早课我用一点声的话，上课的没气了。然后呢很多地方，那个肠胃也不好，少吃了嘛，等一下到了傍晚就冷得要命，气力就没有了；多吃了嘛，肚子也胀、又难过，经常都在这个上面。唉呀，这个背脊骨又受了伤了，一直在痛、一直在酸。如果在以前的话，我自己晓得啊，不要说要挺、挺不起来，就躺在床上啊，还哼呀哈呀到处找医生，到处找这个、求这个。嗯，好处从哪里呢？佛陀，那的的确确的。

我凡是碰到这种情况，越是来，这个精进的心越强。这马上感觉到这个什么啊？业感缘起。唉呀，我宿生多生多劫呀，就为这个东西忙了半天，忙了半天啊它不但没有保护你，没有对你一点好处，反而让你造了很多恶业。结果



呢，到这一生，我现在已经懂得了佛法，这个还在这里感得这个东西，这个东西多可怕呀！它现在又来了，告诉你，这个善知识哦，告诉你赶快精进哦，赶快精进！是的呀，它现在这个地方肚子一下胀、一下饱，气也没有，头又痛，我是莫奈何你，我的确莫奈何你。但是我今天啊，我谈不到学菩萨，我认得了你啊，我这个心就不屈服，不再为你做奴隶，不再忙你的事情，你也莫奈何我！宿生造了这个恶业，今天这样的话，什么时候要走，那莫可奈何的事情啊！就是如此因感如此果啊！但是呢，趁这口气还没有断的时候，我要尽量地利用它。今天多拜一拜佛，多跟同学讲一点，那好，这个至少下一世我可以少一点这种痛苦吧！你想对不对？佛陀告诉我们就是这个，所以这个知见本身太重要了！这平常撑我的什么？就是这个，就是这个！

所以我想到这里，哎呀，真欢喜啊！一欢喜、欢喜过了，过一下，头又不痛啦，气也来了。当然啦，实际上因为这个身体虚嘛，完了以后等一下又痛，痛也没关系，我就躺在那里也要去想它！所以尽管身上是苦的，心里却是快乐的，这样。而对这个身上的苦，你了解得很清楚、很明白以后的话，那个苦拿你一点办法都没有。当然这种是小苦啊，大苦我也老老实实说，我还是挡不住，还是挡不住，那时候是怎么办呢？你能够真的这样地努力，不断地去做的话，欸，生生增上，那个大苦慢慢地减轻啦！这是第一个。

第二个呢，我想我们大家，这个经验大家都有的。你本来一点小小的没有什么，小小的不如意，然后心里面想，唉呀，这越想越难过、越想越气。小小的一点事情啊，你越想越气，想到后来啊，把你自己缠在这个里面，几天几夜睡不着觉。其实呢你想开了，说实在地没有什么事情啊！你从这个地方就了解了，我们可以触处体会，真正重要的事情，就在这个地方。如果你能够小处，真的能够了解了这个法的这种殊胜利益的话，这种地方啊，你就一碰见，「啊！对了、对了、对了！」你就随时能够善巧地利用，善巧地利用。

尤其在这种情况下有一个特别的好处，这是什么好处呢？刚才说，你同样布施吧，欸，世间的人布施了以后，对不起，三世怨。你能够了解了这种心理进一层的话，现在你在这地方做的话，不要说你有病的时候开心——啊，不、不，应该这样说的——有病的时候固然开心，没有病更开心啊！本来你身强力壮跑到那地方做嘛，做并不辛苦嘛！

所以你看，最近为什么我们这里这样地改善、这样地好法。的确地，大家同修啊，这是我也看得出来，我以前经过的那么多地方，很少看见几十个人在那里，大家这么全部精神努力，这样做得很有精神。为什么？他心理上了解了：我在那个地方忙，这个才是真正为我自己。要不然以前的话，好像我等一下多扫了一个地，我等一下多做了一点事情，看看这个家伙在那儿偷懒，心里面啊就是放不下人家。这个心情哪，自然而然就减少，乃至于自然而然就消失掉了。乃至于你多做了你觉得：啊，对啊！我多赚了，我多赚了！所以你越做是越欢喜，不是吗？还有烦恼？没有啦！这个佛法的真正的巧妙啊！真正的巧妙啊！你不是要度众生吗？不是要自己救吗，至少？乃至于最起码的我们现在要求往生吗？这个功德是俯拾皆是啊！俯拾皆是啊！

你的的确确地，平常我们常常说：「唉呀！我也想念一心不乱，可偏偏心里面乱糟糟。」你不能集中起来，为什么你要忙这么多事情？现在你懂得了这个道理以后，你去忙这些事情，你随时增长功德，拿这个功德要回向往生，一定往生，品位还不低咧！这不是很简单吗？然后呢，即使你能够不回向，你在这个生死当中你也行菩萨道，更好！到净土修一百年不如这里修一天。整个的关键不在那些形相、方法上面，就在你知见上面，如何运用知见，怎么去转过来；你能够转的，善法是任运而生，现在是这个地方讲惠施心，它自然而然生起来了。可是如果你在这个概念上面不认识的话，尽管你在这儿苦苦地在那儿弄的话，是！有一点效果的，但是不大，不大。

所以眼前我们要两方面双管齐下、双管齐下。我们也不要说，哦！那既然懂得了这个道理，好嘍，这个其他的形相不管啦！刚刚我们初机开始，这是大话，说起来没有用哦！坐在这个地方讲可以，不要说这个你们如何，就是我，我讲得头头是道，这好的时候是这样，不是一切时。经常情况之下，坏的环境当中还是把这个善法忘得干干净净，何况是诸位。诸位当中有好的固然好，但是有不太理想的同学，大家有这个经验，听得时候很来劲，眼睛瞪得大大的，耳朵竖得直直的，听得很来劲，书本一阖，不行！仍后这无始以来习气跟着流转啦！那时候靠什么？靠这个环境哪！所以说一定是双管齐下，这个我们要了解的，顺便一提。

**如是修习慈悲之心，及善思惟诸佛菩萨传记等后，亦当引发能舍之心。**

啊！那我们照着前面这么一步一步来的话，当然必定会引发这个心。

**发起道理者，**

他下面说，那发起什么样的这个心情呀？

如《入行论》云：「身及诸受用，三世一切善，为利诸有情，故当无惜施。」

身体以及身体所受用的一切的财物，就是所有，然后呢一切的善，自己所积聚的一切的善根、好处，只有一件事情——利有情。所以，统统把这些好的东西啊，毫无顾惜地布施出去、送出去。

**谓身受用善根三法，**

这个三样东西，

**为所缘境，**

那就是我们把这个做为，这个东西，

**思惟惠施一切有情。**

把这三样东西啊，欸，送给别人去。

**如是若于一切所有破我所爱，数数修习施他之心，是名菩萨。**

这样的做法，对于我们一切所有的，不再自己顾惜执着，不断地去修习布施、利他，这个就是菩萨，这个就是菩萨。那么这个「数数」两个字，你们要记着哦，这两个字是形容词，这个意思不是说一下做、一下做，这样。一直做！不停地做！是这个意思。这是最重要的——数数、数数，就是一直，在你形相上面可能在不同，但是呢心里的行为一直保持不断。有东西的时候，你用身口相应的思来送，没有东西的时候，身口尽管不动，我这个心还是缘念在这个上头。

然后呢，就算它不现行的时候，在睡觉的时候，这个种子还在这里。这个种子，唯识上面的特别名字叫种子，我们另外一个名字叫习性，这种强烈的习性，一直潜伏在那里。如果说你这个习性是受了菩萨戒，这个叫菩萨戒的戒体，你正得了这个菩萨戒的戒体，只要不破它，如果要求往生的，回向的是上

品，最小——上品下生，这么有力哦！所以你要了解，啊！这个真正的佛法的玄妙、精采、殊胜，实在我们无法想像地好！

如《摄波罗蜜多论》云：「此等一切是汝物，于此我无我所慢，数数观察此希有，随行正遍觉功德，谁有此德名菩萨，难思胜士佛所说。」

呃，说现在这些东西啊统统送给你们啦，都是你们的啦！在这个地方我再没有「我所」，就是没有一样东西是我的。因为有了我，所以有所，有了我所，所以就跟我相应的这个慢。不断地去观察，这个真是，啊，希有难得啊！前面我们一开始修，修的时候啊，这个告诉我们自己嘛具六想，然后呢对于这个说法的知识嘛具五想，五想当中有个什么啊？希有、罕有。哎呀！这个法是珍贵无比，而又那么难能可贵啊！是又难能可贵、又这么希有。啊，好啊！得到了以后，再也不肯放掉，没有一样事情有这么重要，乃至根本不能相比。

所以呀，由于这样的思惟、认识，正确地养成功的习性，或者说种子，或者说戒体，然后呢跟着这个随行。这个随行普通一般啦，就是跟着来的行为来啦！实际上戒上面，然后呢叫受了以后叫随行，就是这个，这个才是戒的所谓法、体、行、相的行。你有了这个行持了以后，欸！那么这个行相自然就表露在外头了，这个行相我们就是仪则、行为。

「正遍觉」的功德，我们随时随地跟着这一个做什么？哎，集佛的因，集佛果的因，增长这个功德。那么谁呀？在这上面去真实地行持，这个德行叫作菩萨。啊！这个是不可思议的殊胜大士啊！这是佛告诉我们的啊！

好，前面告诉我们这种道理啊，了不起！下面告诉我们如何去正行持。这个话怎么讲呢？我们想：哎呀！这个佛陀这么了不起啊，我也跑得去送人家头，我也在那儿送眼睛。不是、不是、不是！下面正式开始行的时候，他告诉我们方便善巧。说：

**现在力弱胜解未熟，意乐将身已施有情，不当真实施彼肉等，**

喏！这句话，这个很重要的。就说道理是这么讲的，然后你根据这个道理，他所以告诉我们数数观察，善巧分别，思惟修习，他并没有叫你马上去舍哦！为什么呀？现在这个力量还弱，乃至啊，连它这个习性本身还没有养成，乃至这个正确的知见都没建立。那个时候我们不忙这个，要一步一步

来。第一个，建立正确的知见，有了这个正确的知见思惟观察，养成功这习性，使得这个习性坚固，非常强有力，那个才可以。

所以现在力量不够，这个殊胜的见解还没有成熟，那怎么办呢？我们哪，只要这样想，照前面——欸，我这个身体送给别人，我这个身体送给别人。所以这是「意乐」，意乐就是心意所好乐的，我所愿望的。现在我们心意所好乐的，一天到晚忙这个——执取，哎呀，这个我、这个我，好的总归我，坏的送出去。现在不！坏的我来，替代人家，好的送给别人，就这样，所以是心里边要这样。「不应该」，不但是说不必要喔，说不应该真的就把自己的肉舍给别人，不要！现在我们真正要修的，修这个！这一点非常重要哦，他下面有一句话：

**然于身命，若不净修能舍意乐，由未修故后亦不能惠施身命，**