

菩提道次第广论 手抄稿

第 113 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十三卷·A面

然于身命，若不净修能舍意乐，由未修故后亦不能惠施身命，

所以我们现在不要说：啊，那么既然现在我们不要舍的话，那么好了算了，我们忙别的吧！嘿，不！我们现在正要忙的就是啊，实际上的行动还不要，可是修心要努力哦！这是我们现在最重要的，这样。所以假定说，你目前不照着上面这样，在你的观念、意乐当中这样地修习，这个修习叫「净修」，这个净修就是如理如法，一点都不错的。因为你没有修，于是无始的习性，一向的知见都老是在这个地方。老是在这个地方，在任何情况之下，都是随着这种以前无明知见而转，随着老习气而转，你永远哪，不可能！所以

《集学论》中作如是说，

那个论当中告诉我们，「故从现在当修意乐。」喏，这就是我们现在要修的！看见没有？所以我们现在正是什么？关起门来好好地正确认识；等到你有一天，认识了、生起了、坚固了，然后慢慢地开始去行持，这样，这个是它必定的次第。

《集学论》说，如是至心于有情所，已舍衣食及房舍等，若受用时当作是念，

那么论上面又告诉我们，现在我们既然照着上面，「至心」，那个心里的确实不说一个空话，已经确实实实地一心一意，把所有的自己的东西送给别人。那送给别人的时候，结果是别人的，你还自己去受用它，那怎么办呢？他下面告诉我们，

为利他故受用此等。

哦！我现在这个东西都送给别人，都是别人的，别人的却我去受用它。这个下面还有个道理在哦，所以说这个话。因为你已经想成功都别人了，那个时候你去受用它的时候，你就想：哎，我为什么受用啊？是为利他故。我这个身体送给别人，既然送给别人要别人帮忙的话，要怎么办呢？希望这个身体产

生最大的功效去利益他，所以这样的关系，把那个身体，不妨养得肥肥胖胖，不妨养得非常健壮；不但不妨，而且需要！前面告诉我们哪，所以你不圆满的身，它不可能啊！名位没有一样东西少得了的，为什么呀？你要做最伟大的利他事业。这个是我们应该了解的这一点。所以，一再本论提醒我们，你先不要在枝叶四周转，根本因把握住了，你怎么做就对，就这个原因。

不但是像世间的东西啊，我们做的还嫌少咧！世间做的现在哪一个能够比得上？而现在我们说死了以后把眼睛送给别人，佛陀啊活生生地就把眼睛送给别人、头送给别人，没有一样东西不送给别人。对我们现在来说，我们不要说，活的不应该送，依我的话，我死了我也不送，这个说老实话。这个为什么原因？就是啊，你这个次第弄得很清楚，假定说我今天内心当中已经确实晓得生起了，那没有关系，我会写遗嘱，死的时候送。如果身心里面更强了，我眼前就送，巴不得就送出去。这个一定要了解得清清楚楚，明明白白！所以本论的真正的好处地方——如是理、如是量、如是次第，它每一个地方这么明确。而这种道理都是在我们自己内心上面，你只要如理观察的话，一一像天平上面秤出来，嗯，清清楚楚、明明白白！

若忘此心，爱着自利而受用者，是染违犯。

对不起！你已经送给别人，你之所以去受用这个东西啊，要帮别人忙；现在呢，你受用了，而居然忘记掉了利别人的话，你为了自己的话，那个时候啊，什么？犯了！犯了菩萨戒了，而且是有染污的。

若无爱着，或忘安住缘利一切有情之想，或贪利益余一有情，非染违犯。

这个都是戒上面的告诉我们的哦！等到真正讲到瑜伽戒的时候，有很详细说明。那么，这个地方就是简单地说，说：你呀，受用是受用，但是呢那个时候，你忘记掉了你为什么受用。所以我们记得吧？前面说的「忘失菩提心，修诸善法」，就是这个。你前面有一种忘失了以后，为了自己，那完全错了！后面一种呢，你忘记了安住利益一切有情，但是呢，你不是为了自己贪着，只是一时的忘念；或者你现在虽然利益，不是利益一切有情，利益余一个，譬如说，欸！这是我的亲戚朋友，那我就帮忙他去。是帮忙他，对不起，那个时候

跟菩提心不相应——利益一部分。菩提心它后面告诉我们，广缘一切，广利一切，虽然你送的时候，送一样东西，送给一个人，可是你的心始终是，你为什么这样做，是为了利益一切众生，这个心一切时候遍缘的。所以为什么发了菩提心以后，作这个功德会这么大，就是你这个心是无比地大。因地当中有这样清净的心，所以自然而然感的果位当中，这个原因在此。

那么在这种情况下呢，虽然犯了，但是呢，「非染违」。这个染污就是心里的染污，这个染污相就是什么？喏！自利、爱着。这个心拿掉的话，那么这种无记心，无记心的话，实际上是犯，但是呢并不染，这我们要分得很清楚。

于已施他，作他物想，为自受用成不与取，若价满足，犯别解脱他胜处罪。

呃，要注意哦！这个地方有人说：「对啊！你……」实际上也辩这个戒，说「你已经送给别人的东西，那么这个东西你也是想：噢，这已经送给他了！结果你自己去受用，那不是变成功用了别人的东西了吗？照着戒上的规定、规则，你拿别人的东西，满一定的数量的时候，你就犯了他胜处。」「他胜处」就是最重的重罪，这个就是破坏了菩萨戒体的。那么关于这个论点啊，下面有几种说法，这个要辨别得清楚的。

此中有说，以是回施一切有情，待一有情价不能满，故无他胜。

有人说，你现在要送给的，送给所有的一切众生，这样的，现在呢你单单送给他。要送给一切有情，譬如说，我从一切有情方面盗了——譬如我们现在随便说啦，现在国家的法律，盗了五块钱没关系，盗了十块钱要关起来，盗了十五块钱要杀头，假定这么说啦！这样。那么现在呢，我这个地方的布施说送给一切人，然后单单从一个人上面算的话，不算。嗯，是吧！因为我现在好像说：啊！送给你们，每个人你们都有，可是呢我现在单单取了他，其他的我没有犯你们哪！第一点是这个，所以他说不算。

有余师说，于一一有情，皆施全物，前说非理。

另外一派呢，说不是全部的，说你对任何一个有情，任何一个人，你把你的全部的东西都送给他。不是说总的，而是每一个人来说，所以你在任何一个人身上面，用满了这个钱的话，就犯了。又有人说：

余者又云，虽已施他他未摄受，故无他胜。

另外一种说呢，你虽然想送给他，可是他并没有接受啊，所以并没有犯。那么种种的说法，现在呢，大师告诉我们：

其密意者，

说上面这个真实的意趣是指什么。

谓于人趣至心回施，他亦了知执我有时，作他物想为自利取，若价满足可成他胜，

就是说，你布施的对象是人，然后呢，你的的确确要送给他了，他也晓得说是这个东西是你送给他，觉得这是他的东西；在这种情况下，你拿它用，而满这个犯罪的这个数量的话，那是犯了，那是犯了！譬如刚才说，哦！偷了别人五块钱，那么只是处罚一下；盗了十块钱，要关起来；盗了十五块钱，要怎么；就是你偷满了、盗满了这个，那么成这个罪。那是说，不但你自己送给他，他也晓得这个东西你已经送给他，属于他的了，那才是！

故说是为他部之义，亦不应理。

所以说，这个他前面所说的，不合理的。我们要了解这个才是正理的说明，前面说施别人的东西，他物想的这个正义。

若谓受用他有情物作利他事，由作是念而受用者悉无违犯。

那么假定说，你呀，这个东西都送给别人，然后你受用的东西都是别人的，你所以这样的话，是为了什么？为了利益别人。是的呀，你把这个东西也送给别人，然后呢，你用了这个东西去利益别人，这个并不犯。下面，论上面说明这件事情，而且举个例子，这个比喻一看呢，就很明白了。

《集学论》云：「以有主财护有主身，若由是念受用无罪，仆使恒时为主作业，非自有财以为存活。」

说，这个现在那个东西，我这个财物啊送给别人，所以这个财物是有主的，不是我的。然后呢，我现在这个身体也是送给别人，对吧？我这个身体也是送给别人，同样的是啊，同样的。那么现在呢，就拿别人的这个财，来保护、来维持这个别人的这个身，这样。你能够这样去做的话，去受用，没有罪

过。就像下面说，做别人的佣人一样。这个佣人哪，是的啊！我这个身体是属于那个主人的，然后呢，所有的事情是忙主人的事情。结果呢，我受用，吃、住、穿都是主人的，对不起，没关系，没关系，应该的嘛！就是同样的道理。现在我们学菩萨的人，也是这样，这个心统统送给别人了，但是你还去受用它，因为为什么？同样地，你这个身体，也送给别人了。所以，为了要帮别人，所以你去受用它的这个还是为了他呀，那就对了！

设作是念，此诸资具已施有情，他未听许用当有罪。无如是过，

那么有人这么说啦：「欸！你送给别人了，但是他没有允许，或者你没有跟他说明，这个不对呀！」这个，说没有过错的。他下面说，就像仆使一样，

即前论云：「譬如有仆善勤主事，主因病等其心狂乱，虽未听许受用无罪。」

是的，现在呢，我们代人家做仆人，那么一心一意地努力，而且善巧地，不是做坏事，好的，为主人而忙。结果这个主人哪，就是病，病得什么？病得神经错乱，神经失常，他可不知道。所以我尽管这样做，欸，那个世间的人，就不同意我这样做。你既然说你送给人家了，你这样去做，那么人家不同意，那你不是错了吗？那没关系啊！他下面：为什么呀？那个人家就是你的主人，那个心狂乱，他却在迷糊当中，只要你了解得清清楚楚，你现在这样做对你那个主人是正确的话，那没错。所以虽然不要他听许，你受用它，没有罪过的！

这个道理很清楚，就是我们世间来说。所以我们古人有一句话：「要听治命，不要听乱命。」这话怎么讲呢？说古人有的人哪，这个生前就是遗言——遗嘱啦，相当于现在的——将来啊我身后这件事情该怎么办，那是他正常状态当中所说下来的遗命。到后来或者是临终，或者受了特别的影响，神经错乱的时候，他改变了他的原来正确的想法，这个叫作「乱命」。大家晓得不晓得？所以啊，他不听，他不听。

这个中国古代有一个「结草衔环」的故事，不晓得你们知道不知道？这个在春秋战国时代，有一个好像是魏文侯啊是哪一个，我忘记掉了。那么他自己有一个非常得宠的一个宫妃，那么换句话说，这个诸侯天子都有很多女的啦，非常得宠，那么他很欢喜她。所以平常的时候，都立下遗嘱了，将来他身后嘛

怎么排遣，就是怎么安排那些，这样。后来他到以后老了，生病了，他自己心里面放不下，他就又重新订立一个，怎么说啊？他说我死了以后，我很欢喜的那个，要她殉葬，就是我死了以后，把那个活的，我欢喜的，活活地把她葬在我的坟墓当中去。后来嘛没多久死了。

死了以后，他当然——这个真正的这种大官，那个春秋的魏文侯，实际上就是诸侯了，那个时候的各小国的国君。那么这个后来他那个儿子嗣位的时候，看他的父亲说临终的遗命是如此；但是以前他父亲立下的遗嘱，说告诉他，他身后如何安排，所以这个叫「治命」，治啊，这个治理的治；那么还有那个乱命。这虽然是同样的——一个是治命，一个是乱命，虽然同样的命令，可是他这个儿子脑筋很清楚，说：「欸，他后来他这个乱命，不要听。」所以把他父亲的那个后宫，把她如理安排了。

以后他跟人家打仗，打仗了以后，打败了。唉呀！非常紧难的状态当中，那个敌人追他的时候，欸，忽然之间看见那个敌人的马前，有一个老人在那个地上啊，那个不是在荒野当中打嘛，那个马前面有一个老人在那个敌人的马前面，把那个草打了个结，所以把那个马蹄绑住了。那个敌人的马就跌了个筋斗，所以那个敌人就没追上来，他就是救了他一命，救了他一命。到后来，这个老人在梦当中就告诉他：我呀！就是某人的父亲——就是这个女的——因为你生前听从你父亲的治命，没有乱命，所以救了我女儿一命，这是非常正确的，你有这个德行，然后我也来报你这个答。

世间的事情尚且如此，所以在佛法也是如此。所以没关系，现在世间人都是发了神经了——不是发神经啊，无始以来为无明所缚，我现在觉醒了。你现在呢，的的确确觉醒了以后，你去侍候他们，虽然他们不听，你做对了，没错！那继续下去。

现于有情一切不施，以心惠施实为欺诳，故如此修全无坚实。莫生不信。

上面曾经告诉我们说，布施的自性、特质是指什么啊？喏，指我们的心，是我们的心里面。结果呢，也有人这样说：好了，我这个心好就好了，我心施就好了。实际的行为上面哪，也就不管它了，拿这个心施做为一个借口，那对不起，那都是自欺欺人之谈，都是自欺欺人之谈。所以啊，假定你真正有了至

心要送别人的这种心理的话，那一天到晚就想着要送，一有人来，马上送都来不及，不可能说，啊，心里面说我要送的，东西摆在那里舍不得啊！所以说，这个地方要辨别一下，眼前哪，对于有情什么东西都舍不得，而说：唉呀，这个心惠施啊！这个是什么？这是欺诳、欺骗，欺诳。所以这样的做法啊，是「全无坚实」，都是假的，都是空的！这个道理要正确地认识啊，要生起净信心来啊！不要嘴巴上面自己说说啊！

即前论云：「若有一类于如是行，诸菩萨前未见实施而不信解，不应道理。当知舍心最希有故，于此道理，有起疑惑，不应道理。」

上面就广辨这一类，说，因为第一个，说真正的学菩萨的行者，他并不是一开头的时候啊，就舍头目脑髓的，这样；所以在这种状态，他觉得：嗯，菩萨是应该舍头目脑髓，实际上他不懂得这个道理。所以他不懂得道理，总觉得应该舍头目脑髓，现在看见那些人哪，没有真实地去做啊，他不相信，这个不合理——这是辨前面一半。

所以眼前哪，我最近偶然听见人家说，现在有人大家在辩论，说死了以后啊，这个眼睛等等要不要送这个道理。各说各的，说得很多，大家来问我。那么我没有回答，所以不回答，现在这个地方最好的说明。问题不在舍不舍，前面已经说过了，这个内容「质」是如何？「量」是如何？「次第」是如何？你刚开始的时候，的的确确不但发了这个愿心，而且受了这菩萨戒的行心，所以这个时候，你要修的是什么？内心的意乐。在这种状态当中，你不舍不算犯。反过来，等到你这个意乐修了坚固了，当然舍，不但是死了以后舍，眼前都要舍，何况死了。所以它这问题，不在形相上面而在这个特质上面，因为这样的话，所以我们不能从那个形相上面看了，就说他不是。

反过来，如果我们不懂得道理，判断别人是错；反过来我们自己说：「哎哟，我们现在也要学菩萨行了。」那么这个时候，也要衡量衡量自己。如果说没有达到足够的量，那个时候啊，你不实际上的行动，对的！反过来，你如果说，自己心里拿这个做为借口，而实际上，根本没有修这个舍心，只是说：欸，菩萨嘛主要的修那个心里的意乐，我心可舍啦！而那个时候啊，实际上东西舍不得，乃至根本根本没有修这个心，那就错啦！这个辨得非常清楚、非常清楚。所以本论从开头到现在，一直下去，一直说，到那个时候你只要观察自心

哪，非常清楚。更说，假定你听懂了这个道理，不在实际的行相上去努力的话，那都是空话，没有意思。

「当知舍心最希有」啊！「故于此道理，有起疑惑，不应道理。」哪！前面就说了。所以这个地方再说，这个舍心，真正希有的在这里，在这个地方。那么这个舍心呢，所以为什么紧跟着前面，说单单说心施，而实际上行为舍不得，这是欺诳，说完了这个，下面就告诉我们舍心最希有。那地方我们就辨别得出来，这个心什么样的一个心？如理如量，相应的心；而不是嘴巴上面讲讲的，浮在嘴巴上面的空话。好了！那么现在呢我们已经懂得了，怎么来启发布施的心念，这个善巧的方法，有了以后呢，下面就要布施。要去布施的时候，这个布施它又有不同的方法，所以

第三布施差别有三：

那个布施的真正开始送的时候，它还有不同吧！哪不同？分三样。

一 总一切依当如何行，二 观待别依所有差别，三 布施自性所有差别。 今初

那么我们布施，做任何一件事情，有它的一个原因，你根据什么原因，依据什么而去做这个，整个的原则是如何。然后呢「观待别依」，等到你去布施的时候啊，由于你所布施所依止的这个特质，譬如说，出家、在家等等，也有差别。最后就谈到布施本身，又有什么不同。我们看一下下面就了解，三个项目当中各别所指的是什么。初中，「总一切依」，换句话说，我去布施的时候整个的大原则，根据这个、依据这个，是来布施的。那么这个根据是什么？

初中具六殊胜，

分六点。这是我们布施的时候，应该有的正确的认识。换句话说，我们布施的时候，以这种心理，基于这种心理去布施的，这个心，就是我们所依的。有六样东西，这六样东西都是最殊胜的。第一个呢，

依殊胜者，依菩提心，

我们这个布施是依菩提心。

由此发起而行布施。

有这样的心，平常我们送人家一点东西的话啊，都是什么啊？都是为了自己。送礼，你为什么送礼啊？哦，要有所求。或者是他给你东西啊，你感恩。而且都陷在哪一个圈子里面了？绕来绕去绕我。然后呢进一步啊，你把我放掉了，那个悭贪的执着之心没有了，但是没有去想舍。他现在呢要舍，而是什​​么啊？要为利益一切有情。不但利益一切有情，得到世间的快乐，要共同圆成无上菩提。这个所依殊胜哪！这个叫菩提心，叫为利有情愿成佛，依这个心，没有一样东西可以跟它比的。第二，

物殊胜者，

你送的，所要用来的东西，这个东西也是非常殊胜。欸，同样的东西，拿到了菩萨手上的话，这个东西就变得非常殊胜了。为什么呀？

总诸施物无余行施，若于别物而行施时，亦应不忘总施意乐。

现在菩萨的布施啊，就是说我发心那个时候开始，所有我的东西统统送给别人了，就是这样，这样的！所以他这个所依的物本身特别。尽管我今天送给你一个铜板，任何一样东西，但是呢他整个地说起来，做任何一件事情的时候啊，他就是以这样的心情，我这一切送给你们的，你要用多少就给你多少，反正这个都是你们的。所以任何时候，他所施的内容，尽管是个别的一样东西，一块钱、一样什么东西，但是他内心当中，总是根据这个内心——所有的东西送给你们的，你要来，拿去！就这样。这第二个。还有第三个呢，

所为殊胜者，

你为什么要去施啊？你的目的？说

为令一切有情现前安乐究竟利义而正惠施。

喏！为了利益一切有情。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十三卷·B面

利益一切有情分两方面，也同样的眼前是增上生，究竟决定胜，我们要求的是这个，当然别人也是如此。别的刚才说施的是，你目的干什么？弄了半天还是为你自己；现在他是利别人，而且是利一切有情。眼前我们普通一般的送，只是对他眼前有好处，将来也没有好处；现在我们这个布施不但眼前有好处，将来永远都有好处，这个无出其右的，所以这个三样。第四，

善巧方便殊胜者，

哎呀！送的这个方法是美极了、好极了、善极了、巧极了！为什么啊？

经说无分别智之所摄持，

嗯！他以无分别，所以施的时候啊三轮空，这不执着这个事相，不会受染污。那么「初发业」的呢，像我们刚才初心行人呢？「**当以通达法无性慧之所摄持**」，虽然我们并没有真实地证得，但是啊已经了解了法无自性，这个智慧，这种心理去送。我们前面讲闻思修、闻思修，这个真正的无分别智是修慧相应的；而我们现在刚开始的时候呢，闻、思相应。前面我说过几次啊，前面都是方便说，真实的闻思慧的特质是什么呢？慧的特质就是，没有错，破烦恼，可是不是说随随便便的枝叶上头，它那个破烦恼啊，后面告诉我们的，一定有它的重心，从根本上面破了，枝叶自然破。但是呢一下要找到根本找不到，譬如说我们现在烦恼得不得了，你说一下要谈一下细的题目你没办法，所以把粗的地方慢慢地弄。

所以广义地来说啊，整个地广义地来说，是的，对治烦恼；可是这个我们通常讲毘钵舍那，那个慧的特质，并不是讲我们普通的，眼前小小地吵一个架啊，说：啊，这个破除了，这个叫智慧呀！这个。这个，如果说这个讲是智慧的话，应该这样说，就像说这个是不是麦，麦是谷类，没有错，但是谷不一定是麦，这个辨别我们要清楚。好像说我是人，那没有错啊，但是呢人就是我了，除了我以外不是人，这个是错的。这个地方我们顺便讲一下，因为避免大家对这个闻思修的这个定义弄含糊。那么这个已经说过，正式的这个严密的定

义，一直到最后那个毘钵舍那部分，他会说得很清楚，闻相应是什么，思相应是什么，修相应是什么。那个地方说「无分别智摄持」，那是修相应的；而我们现在前面初发业的人呢，就是闻思相应的。记得吧？前头说八因三缘的时候，那个三缘，就是刚开始做的时候，我们心理是什么状态，那就是我们现在下脚第一步开始的时候。

那么这个第四殊胜，所以我们送别人东西的时候啊，心里面要怀着这个念头：现在我送，是的，这个都是回向无上菩提，就这样。那个「菩提」的翻成功中文就是觉，觉些什么？当然，这里有两样东西：一个呢了解实际上的胜义谛，真实的状态，一个了解世俗谛；那么唯识法相上面叫如所有性、尽所有性这两个。对于这两个的特质，你有了这个的认识，这个正确的认识，这个叫智慧。呃，下面，五：

回向殊胜者，回向施善于大菩提。

平常我们做了，一定有功德的，然后呢，我现在这些功德目的为什么？为了这个求这个，不求别的。第六：

清净殊胜者，《摄大乘论》说，灭烦恼障及所知障。

前面东西都是染污的，现在我这样地做这个事情的话，能够把这个烦恼障跟所知障彻底弄干净，所以它的清净，别的是染污，这个六点是它的殊胜的地方。哦！所以这个总一切施，换句话说我们布施的时候，喏，这个布施是所以成为波罗蜜，所以能够渡这个生死大海到达彼岸的原因，根据这样的特质。进一步，布施一度当中是

具足六种波罗蜜多者，如行法施防止声闻独觉作意，是名持戒。

布施本身当然是就是布施度。那么，然后呢你行法施的时候，那个时候就是讲说佛法、修持等等，防止这个声闻、独觉二乘作意，这个就是持的菩萨戒。

于种智法信行堪忍，

那么对于这个无上的大菩提一切种智这个法，能够信、能够行、能够忍，安住在这个上头。我们这一点啊，说起来是非常重要的，非常重要！昨天有一个

同修曾经问起我来，说现在有很多人哪，对这个大小乘之间，有种种的不同的论点啊，就这样。那么我就跟他说，这个概念实在啊，你说它重要是重要极了，但是你要真的帮助别人哪，是也难极了！所以我们至少现在我们不必深谈，对我们自己眼前修行，第一步这个最重要的。建立这个正知见真难哪！

我为什么说帮助别人很难呢？我们不必从理论上，这个理论长篇大论，不晓得说到哪一天。佛在世的时候啊，他就是处处地方希望把最圆满的教法带到世间来，但是真正接受他的人却不多，可是，至少是有人接受了。还有一些人，佛的这个公案当中有十四无记，大家晓得什么叫十四无记啊？这个十四种情况佛不回答。佛为什么不回答？佛说明一个理由，就是啊，佛虽然具有不可思议的无穷妙辩，四无所畏，十力、四无所畏，他没有一点畏，在任何情况之下，了解一切事情，但是碰见这种事情他就不开口。对这种事情啊，你拿他一点办法都没有，佛都莫奈何他，说凭我们现在就有力量能够说服人家了吗？所以在这个地方我随便一说。

这真正重要的这个地方，我们眼前对我们真正重要，真要帮别人，还非自己对这个东西有正确的了解，绝不动摇，信得过，然后照着去做，能够堪忍。要不然的话，自己啊弄得心动摇，怀怀疑疑、动动摇摇，那你自己都站不稳脚跟，你怎么能帮别人呢？所以这个对法的。然后呢，你要行布施的时候，对不起，你虽然去帮别人的忙，可是有的时候啊，别人就不一定领情欸，我想这件事情我们大家都感受得到的。喔唷，你不做嘛，躲在后头，倒也没关系；你去忙了半天哪，这个人觉得要你这样做，那个人觉得要你这样做。哎呀，你觉得我不做没关系，做了以后啊，这个人这样、那个人这样，你弄个晕头脑胀，这样。

忍怨他骂，

他们现在人家还没骂我，嘀咕几下我们就受不了了。这个什么啊？忍哪！所以布施，你真正地要想做到的话，一定里边具足了忍辱波罗蜜。还有呢，你要这样去做，

为令法施倍复增长，发起欲乐是名精进。

尽管这样，我还努力去做，这个就是精进啊！

心专一趣不杂小乘，回向此善于大菩提，是名静虑。

你专心一志不为其他的动摇，不夹杂其他的，这个是静虑。

了知能施所施受者悉如幻化，是名般若。

这个布施所以成波罗蜜的，就是由于这个前面所说的了解，你送给人家不是为了你自己；为什么为了别人，平常我们做不到的，现在了解了原来这个本身就是虚假的啊！噢，对于这个正确的了解，这个智慧的特质，了解一切世间的万事万物的真实的特质是什么——性空所显的缘起的相，所以它是如幻如化的相，它正代表没有它的特质。你了解了这样，然后呢行为上面尽管去自然行施，心情上面是了无执着，那个就是慧所摄持的方便，方便所摄持的慧。所以说，应无所住了，行于布施，那个就是布施度当中所含摄的般若。六度具足！所以「具足六种力最强大」，那么这个是「《八千颂广释》所说」。八千颂的广释就是《般若》，《大般若》的解释的，说得很清楚。这个是总一切——总括地来说。

第二者，

第二呢，「别依」，这个别依就是说，我们所依的身。修菩萨道的初业行者，都是我们人。

总之经说在家菩萨应修财施，出家菩萨应行法布施。

个别地来说，那么因为你所依的修行的这个身不一样，所以布施的方法也不一样，在家人应修的是财施，出家人应该行的法施。所以菩萨戒上面说：

「舍利子，若有在家菩萨，

如果修菩萨的人在家人，那么「以七珍宝充满殑伽沙数」，殑伽沙就是河沙，河沙数「诸佛国土，供养如来应正等觉」。那么这个是在家菩萨所应该的，他上面说供养河沙佛，实际上是广利一切。

舍利子，若有出家菩萨，

那么出家人怎么办呢？

开示宣说一四句颂，此所生福极多于彼。舍利子，如来未许出家菩萨修

诸财施。」

这个里边是讲戒，特别地是告诉我们，我们真正的修行，圆满的身相——出家人，刚开始的尤其是。所以这个戒上面真正说，说这个菩萨戒，在家人是这样的；然后呢他这个地方是鼓励强调法布施。那么所以出家人那个法布施的功德，这么个殊胜——在家菩萨有这么大的供养啊，不如出家菩萨说一四句偈他的福多。下面一句话很重要哦！说出家人哪，如来并没有教我们修财施哦！所以我们现在出了家以后，哎呀，忙这么多事情啊，对不起，这不一定是我们该做的，不是不要做哦——不一定。那么什么东西来判断呢？在下面，下面哪，

《集学论》说，此中密意

这个里面有一个内涵的，什么内涵啊？

障碍闻等，谓遮出家特集财宝而行布施，

因为你真正修学的内涵，一定要有正确的认识——正知见，那个东西一定要靠亲近善知识，听闻正法，如理思惟，现在我们真正努力要的，要忙就是忙这个东西。假定说你现在说，哎呀，修布施一天到晚忙别的事情，这个不管的话，那么对我们正确的修行的这一条路是一个大障碍，所以这个不可以，遮止的，这个遮止的。说，所以说你特别忙了去弄了财，然后自己去布施，这个不可以，这个不可以！而另外一种状态，

若无妨害自善所作，由宿福力多所获得，当行财施。

你自己并没有忙这个，但是因为那宿生的福德因缘，自然而然那个财就来了，来了以后这个东西你要送出去的，送出去的。譬如像我们老和尚一样，他，我最佩服他的，他从来不忙这个事情。那个时候在这里办学，没得饭吃，「没得饭吃嘛，我们出家人该干什么？讨饭嘛！」拿了钵到马路上去讨。这样啊，这真了不起！欸，但是他现在，喔唷，现在那个是财源滚滚而来。这是他什么？他这是修持，他从来没求过，从来没求过，这个好了不起！然后呢他一点都没错嘛，他只要看见什么人家，哦，那个财拼命地送出去，对，就这样，我们出家人要做的这样地做，那就对啦！这个两点啊，分得非常清楚、非常清楚。

所以说我们不要说：哎呀，我们好像做了很多功德啊！要晓得那个功德的特质在什么地方，所以根本因一定要把握得住，不要在那个差别因，其他的上面弄。这一点分清楚啊，好重要、好重要！

霞惹瓦云：「我不为汝说施功德，我是宣说摄持过患。」

嘿！那个祖师就告诉我们这一点，避免，那他们都是出家人哪，避免他们忙这些事情，要告诉你摄持的过患，你了解了去除它。

是于出家辛勤追求，集积财宝而行布施，令其净戒多生疮尤不喜之语。

这句话的意思是什么？就是说你出了家以后，你出家人的真正的特质要弘法嘛，要弘法你先要去了解，了解就如法，这个才是。结果你忙了半天，你自己都不如法了，请问你还谈什么？不管行财施、行法施，都是如此；财施固然不可以，法施也是如此啊！现在我们很多人哪，大家去弘法，我常常感觉得：哎呀，这个实在是，也有一点哪……我不晓得怎么说。所以很多人来劝我，哎呀，说你老人家怎么不出来啊？说种种道理，好像你不去法施啊！我自己晓得我当然愿意法施，可是我自己对佛法没有懂欸！我不去施，至少我没有害人家。

我自己对佛法没有，弄错了，根本已经弄错了，然后你告诉别人家，人家觉得……。如果是个在家人，如果是个天主教徒，我去跟人家讲佛法，那没关系啊，人家说起来——他根本就是天主教徒——乱讲，不听他的。那个在家人他信仰了佛法了，觉得：喔！那些法师们了解这道理；结果我一开口说错了，结果呢，他们听了，把那个错的当作对的。当这种情况产生了，他自己觉得这个就是法，先入为主的概念，正确的办法他就听不进去了，法就这样衰了。我自己深深地感觉到这点，所以我非常害怕！这真正讲起来，我真惭愧啊，财施固然做不到，法施也做不到。可是你们说我不做嘛，欸，我正在做，因为我为了要帮忙别人，我至少自己要弄清楚呀，然后弄清楚了你才有机会帮忙呀！这不是很清楚吗？

所以不但是佛法如此，世间没有一个如此，世间所有的人说：啊！小孩子长大了以后，将来希望他发大财，有高的名位。那个时候啊，不但是他没有赚到钱，还送到学校里去，还要在身上赔钱，对不对？欸，你说你养了这个儿

子，希望他将来赚钱的，你怎么还赔他钱哪？正因为将来要赚钱，所以你得培养他，这道理不很明白！然后你送到小学，这个叫小学一年级最低，正因为你将来希望他爬得很高嘛！这个道理我们一定要弄得清楚，弄得明白啊！

我们谈佛法，佛法靠什么啊？如理如量的正确内容。所以这个地方辨别得清楚啊——是，在家的忙些什么，出家的该做的如何，这个一定要辨别得清清楚楚、明明白白。下面，

施性差别有三，

施性差别，这第三样。那个布施自性它有不同，哪一个？财、法、无畏。那么这个法施跟无畏施简单，所以先说，财施比较内容广泛，所以摆在最后。平常我们说的时候，是财施摆在前头的。所以现在看：

法施者，谓无颠倒开示正法，

喏，第一句话就说得清楚的，你那个法施是什么？无颠倒啊！要没有一点错误地，把正确的方法开示。说，刚才我说的，我为什么我不敢出去，因为我出了家以后，啊！听见的五花八门各说各的，是大乘、小乘、性宗、相宗，然后呢这个是净土、这个禅、这个什么……唉！各说各的你不晓得怎么办。很清楚、很明白，这个里边是有了问题了。如果说你听见了，随便拿一点拿出去的话，这是在这个纷乱当中增加纷乱。现在他告诉我们的法施是「无颠倒」，正确如理的；结果你不施还好，为什么？垃圾少一点，你越施的时候，垃圾是越多，叫人家是根本没办法解决，所以一句话说得这么清楚！

前面已经告诉我们，我们尤其修学大乘佛法的，对那个大乘应该信、应该解，还要堪忍，在任何情况之下绝不动摇！那个忍两个字不容易喔！要具足两个条件：第一个如理的认识，然后呢如理的思惟。一切得到了正解，胜解以后，譬如说在天台讲大开圆解，到那个时在任何情况之下绝不动摇了，那个时候，对了！不管人家怎么说，天塌下来你心里边了不动摇，这样哦！

现在这个是谈不到，我自己本人来说，由于得到善知识的摄持指示，至少有一点我自己觉得满高兴的。不管外面说得天花乱坠，哎呀，大家怀疑，我也没有力量帮助人家解答，说服人家，可是我至少我内心当中，的的确确没有，再没有什么疑问。不是说我开了圆解，不是，只是因为啊碰见这种问题，欸，

这个善知识都告诉我了，我这个只是说起码的有一点点。所以在这个情况之下，如果大开圆解哪，那我已经可以出去弘法了，现在没有、没有。所以我把握得住这一点，所以自己安住在里边，自己修行，把稳了不敢动。否则的话，连它修行不敢动这点做不到，喔唷，你也不晓得怎么办是好，哎呀，又要得去动啊、荡啊、西啊、弄啊，一生空过。所以这个地方啊，尤其是做为我们同修们，出家的同修、准备出家的同修，这点很重要！

那么菩萨不但是对于这个法，菩萨是要广通五明，还要对世间的其他的，「如理教诲工巧等明，世间无罪事业边际，令受学处。」广学五明，凡是世间所有东西都要相应的，这世间法也要无罪的喔，要正确的喔！嗯，所有的事情，那么特别是受该菩萨所学的，这个是法施。

无畏施者，谓从王贼等人间怖畏，狮虎鲸等非人怖畏，水及火等大种怖畏救护有情。

这个容易。这个无畏施，使人家能够得到不恐怖，这样。我们就是分这几部分，那么现在那个布施本身三相当中，法施、无畏施，以及第三个财施。因为财施要详细地说，所以现在呢，紧跟着下面说财施。

财施分二：^一实舍财施，^二唯意乐施。 初中分三：^一舍财道理，^二若不能舍当如何行，^三习近对治布施障碍。 初中分四：^一惠施何田，^二何心惠施，^三如何行施，^四施何等物。 今初

这个财施部分就分成功两部分，第一个，「实舍财施」，实际上东西送；第二个「唯意乐施」，单单心里。下面这个广辨，啊，真妙！我们看，「初中分三：舍财道理，若不能舍当如何行，习近对治布施障碍。」第一个就说布施，他有布施的正确方法的哦！还有呢，如果我们不能舍的时候，那么应该怎么办？欸，他有……因为实际上你要舍嘛，有的时候碰见一些事情，的的确确你不能做，那么再怎么办，他有一个正确的方法。还有呢，万一有障碍的时候，你怎么对治这个布施的障碍，一项、一项。

第一个呢，就「舍财道理」，这个送——实际上的布施财物的时候分：惠施何田、何心惠施、如何行施、施何等物。你布施的对象是什么；布施的时候心理是什么，应该以什么样的心理去布施；以及，然后呢以这一种心理，拿了

这个东西去送给别人的时候，怎么个送法；以及送所送的东西，什么东西是可送不可送。他每一个地方都有很明确的说明，如理不如理，欸，这样！

略有十种，一诸亲友于自有恩，二诸怨敌谓作损害，三中庸者俱无恩怨，四有德者谓具戒等，五有过者谓戒犯等，六劣于己，七与自等，八胜于自，九者富乐，十者贫苦。

现在看，第一个惠施何田。「略有十种」，这个比较容易。「于诸亲友于自有恩」，这个。「于诸怨敌谓作损害」，第二个。「三中庸者俱无恩怨」，平常我们送啊，自己好的啊就送，怨家不但不送，还送的害他，中庸的无关紧要。他现在真正布施的，三者一律平等。「四有德者谓具戒」，「五谓戒犯的」，反过来。哦，你看！六是「劣于己」，七是「自相等」，八是「胜于己」，它不管任何。九是「富乐」，十是「贫苦」。

从这个里边看，它是包含了一切对象，不管是从你的感情上面来说，从他德行上来说，从他的富乐来说，从他的地位、名闻来说，嗯，一切，这样，都是我们布施的对象。这个就是田，这个就是我们成佛的资粮田。所以前面告诉我们哪，说我们恭敬佛是为什么？因为佛能够使得我们究竟离苦得乐。但是真正究竟离苦得乐，你要广行六度万行欸，现在那些人就是能够成就你究竟离苦得乐，你为什么不敢敬他呢？正是我们要恭敬的呀！

所以眼前我们平常要多观察、多思惟这个道理，尤其是我们出家的同修。这个地方我也说，眼前我们这个团体真正和乐的原因，是，任何一个团体它一定是龙蛇混杂。在普通世间上面哪，三个人在一块的话，大家就不行了，所以人家说，一个嘛去担水吃，两个嘛是扛水吃，三个啦就没得吃了。欸，现在我们不，人却是越多越好。我自己有力帮助别人，他没有力——欸，这是我的资粮田啊！他懒惰——啊，成就我成佛的功德啊，我是越做越高兴啊！就这样。就是我现在力量不足的时候，心里边：我们跑到这里来学什么？学这个嘛！

就算你做了辛苦了，回头想想：「哎呀，好得幸！好的是他呀！他现在，就是我虽然多做一点点，可是至少我从他身上面，晓得我以前的心里啊是如何地颠倒。看见他了是大家嫉妒、障碍，他现在提醒我——你看，我这个心里面啊，就什么？悭贪哪，这么厉害呀！」所以不会放人家不下，第一个。所以这里说明了，万一碰见这种情况，自己放不下人家的时候，那时候自己学——我

跑得这里来干什么的呀？你去问它一下，问题就解决了，问题就马上解决。如果不解决，赶快到佛堂里面，好好地多磕几个头。啊！说真正我们为什么要忏悔，就是这个，就是这个。这样一来的话，自然而然就算是不会做得很好，至少这个里边哪，大家没有什么争论，对吧？从这个基础上面，所以一定是消极的防范，才有积极的增上，根本的意趣就在这里。那么现在呢，这个我们了解了，进一步他说，施的时候心是什么样。

意乐分二。

这个意乐就是，你实际上面把那个东西财物送给别人的时候，你的心理状态。刚才那个大科里边是啊，没有东西的时候的如何修心，这个两个的不同，这个我们要辨别清楚。

初当具足何等意乐者，缘所为事谓作是念，当依此故圆满无上菩提资粮，圆满布施波罗蜜多。

菩提道次第广论 手抄稿

第 114 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十四卷·A面

圆满布施波罗蜜多。

当你布施的时候啊，那个时候你的心里面就这么想：我现在把那个东西送给别人。对我们出家人来说，我现在说那个法，我现在做那个事情，我现在做那个事情，或者是供养三宝的，庄严这个佛殿，或者我处理这件事情施人也就无畏，我忙了让他省力，这是我们所做的事情。念头怎么念的？我因为这样的是圆满无上菩提资粮，是越做越高兴，圆满布施波罗蜜多啊！会不会说，就好像自己多做了一点，看见别人在那儿摸鱼，心里面就是嘀咕，你这个就没有了！这样。

所以这个概念我们要了解的，处处地方提醒我们自己：你嘀咕了半天啊，事情照样做了，结果呢？唉，对不起啊！是真是冤枉了。所以常常记得：君子是乐得为君子，小人是枉自为小人哪！结果你还是白吃辛苦了，结果心里呢却偏偏又在增长那种杂染。所以当你感果报的时候，为什么我们现在会在这个世界上面？这很明白！你所以得到这个受用，当初你因地当中一定种了这个因，就是说你也布施了。但是我们得到这果报的时候，为什么心里面还是要，哎哟，要去动脑筋，要去什么，就是你当初布施的时候，心里面就这么没有清清净净。

如果说你一心一意地欢喜送给别人，到那时候人家来，财物回来的时候，还是一样的要不了一点点。所以你看古代那些人是妙极了，他就有这种宝藏，不晓得怎么来的，他自己也不晓得，来了就欢欢喜喜，很省力啊！我们现在帮助别人也是这样，你能够欢欢喜喜无条件地帮助别人，心里不要这样想，将来那个果报还是你的，这个只就世间来说喔！现在我们要求的无上菩提，那更是不晓得比他超胜得多少，那个是不能比的呀！所以这个心我们一定要认识，把它建立起来，把它建立起来！

不过这个地方不是说：「好了、好了，那些人偷懒了，对啦，让他去想吧！」对不起，我自己偷懒了以后啊，然后在这个地方穿了这身衣服的话，眼

前贪一点小便宜呀，将来这个后果的可怕不得了啊！这一点是我们每一个同修必定应该了解的，所以这个小便宜是绝对贪不得。这一个地方讲布施，我们不讲这个地方，布施的；就是前者讲小便宜，就是悭啊，对自己的放不下，财物放不下固然，心里放不下，这偷懒等等，都是从这地方，这两面都应该认识。

缘所施物，谓于自物作他物解，所施之物如取寄存，当念菩萨一切所有，于有情所先已施故。

那么对所做的事情是像前面的想法，那么对我们送的东西，把这个东西送出去呢？平常是觉得：哦，这是我自己的。现在不是，说这个东西本来就是他的，已经送给别人，只是他暂时寄存在我这里，这样，我已经送给别人了。所以财物嘛送给别人，然后我那个身体、我这个气力也送给别人啊！对啊！既然是别人的话呢，就像前面说，这个现在他要做嘛，我当然高高兴兴做啊！这样。前面就是说那个仆为那个主而忙，现在我们就是如此啊！这个身体是什么？仆人；这个主是什么？无上圆满佛果等着你啊！你只要这样去做，你就为着这个而做呀！不是很清楚、很明白吗？所以我们现在心里面要了解了这一点，我们人人在那个地方必然会精进努力，尽我最大的力，对啊，我做！这个身体啊，千万不要等到你死了以后，养了肥肥胖胖来打它，到那时候来不及了。至少嘛要怎么办呢？要瘦瘦枯枯的，跑得来礼它。最好的像佛一样，啊！到那时成了佛啊，还要向他老还要礼敬，让天人瞻仰。所以说对于「物作他物解」，这样想，是为了这个主。平常那个主人的话是这样的主，现在我们这个主就是无上圆满菩提果位。第三：

缘行施田，为善知识，

现在呢，你拿这个东西要做这样的事情，要做这样的事情一定有受者呀！这受者就是你的资粮田，那个是什么？善知识。

谓于来乞未乞诸田，应念此等满我布施波罗蜜多，当具如是三种意乐。

那么有的人跑得来向你要的，什么？你的资粮田嘛！他如果不来要的话，还不能满足你的菩提资粮耶！这是很清楚啊！你有一身的气力，对不起，你没有地方去施去。跑到了净土，对不起！你还要扫什么？你还要忙什么？那个地方这么干净，所以你没有集聚资粮的地方啊！所以为什么在这地方修了个百年

啊，不如在这里修一天，你没资粮可集嘛！这个不清楚明白吗？有人来跟你要东西，以前则舍不得，现在好极了，喔，送给他，我圆满菩提资粮。我摆在这个地方的话，对不起，这是虚诳的，反而还害我；送给他了，欸，安全而且坚实。你有的气力也是一样啊，一样有啊！

所以我们这里同学当中啊，有一位他因为伺候老和尚，我晓得他是——你们不了解，他实在是辛苦啊！不但是白天整天地忙，到了晚上啊，晚上还要起来几次，那睡的时候呀，又睡得那上面冷得要命。我一直跟他说：「你这样不行啊！」他也没关系。「哦，不是为你啊，这个老和尚是我们这里的精神、灵魂啊，你无论如何要保护他啊，你要好好地努力。」他晚上还睡得冷得要命，睡的时间比任何人少，做的事情比别人多。有的时候人家还这么跟他这么说，他心里觉得：「唉！忙了个半天……。」后来想：「唉！没关系，我在这里修学，他成就了我的忍辱。」你看看，就是这种心理！所以我赞叹哪，我这真欢喜啊！这里都是我的善知识。为什么？他了解这个，他就这样去做的话，它资粮田嘛！所以是越做越高兴，越做越快乐。现在我们在这地方——佛在这地方，上面伺候佛，下面呢成就你资粮的，当然是越做越开心呀！

所以不管你对于所施的东西也这么样，所做的事情是如何，以及你的对象是如何——三轮清净。因地当中是闻思相应，果位当中的话修证相应，有这样的因，感这样的果啊！所以现在前面已经说过了，不是马上叫你舍头目脑髓，而是说我们第一步重要的，把这个道理听懂，然后呢思惟观察。所以当这些人来的时候，你觉得：欸，来、来、来、来！他成就我，他成就我。如果要你财，他成就你这方面的财施。他如果要做事情——他让你做，我们不必说这样，他在偷懒——在成就你的无畏施啊！不但成就你的无畏施，让你多做了以后，这个地方啊，这个功德你赚了，这个都是你的功德田、资粮田哪，你感激都来不及，这是你的大善知识啊！他使你成佛的，你怎么能不恭敬他呢？这不但欢喜，而且恭敬啊！

所以现在我心里面经常就这样想，说实在我做不到，但是正因为做不到，所以这样想！我就刚才告诉你了，因为做不到，所以难免痛苦，这样想所以快乐，所以身上面虽然受一点苦啊，心里却是越来越快乐。我晓得我只要这样就快乐下去的话是增上生，这样的增上生，到最后的圆满佛果就等在那里。

诸位呀！天下哪有这样好的事情，哪有这样便宜的事情！你不在这里忙，请问你世间忙些什么？哎呀，世间人都是这样，所以我一开头曾经给你们说过，我当初出家的时候人人笑我，等到我出了家多少年以后，跟以前的老朋友碰见了，那老朋友都说：「某人哪！算来算去还是你最好。」那当初我们在学校里念书的时候，大家都在想，哎呀，要什么啊？每一个人有伟大的志愿，要成家立业；现在呢，每一个人都五子登科。所谓五子登科啊，什么？房子，什么？车子、妻子、金子，还有什么子啊？儿子，每个人都五子登科了。结果他忙了半天，问他干什么？「哎呀！还不是图这个家，还不是为了这些孩子！」你说忙了半天，结果呢？唉！他只有是这个样。

现在我们有幸把这个脱出来了，在这个地方集聚资粮，所以千万要把这个正知见建立起来啊！正知见建立起来啊！当刚才这种心理现起的时候，你就说：欸，喏、喏、喏、喏！这个无始以来无明相应的习气又来了，这个真是我的怨家，我现在跑到这里，真正要跟它斗的什么？就跟它斗嘛！不是说已经成功了，前面告诉我们，「欸！我就是被它怨家压在下面了，我啊在下面——咬牙。」大家还记得这段话吧？这什么意思啊？不是我是时时战胜的，我自己很清楚嘛，我一直在败，人家说常胜将军，我自己觉得我是个常败将军。这话怎么讲呀？普通一般人哪，败了一次就完了，那个就不行。我败，败了以后我还再打；又败，败了再打；又败，再打。所以啊叫作「常败」，真正了不起的就是这个「常」字，你能够这样地倒下去再打，倒下去再打，倒下去再打，你成功了！记着，我但愿诸位能学这个！我现在就学这个常败将军，我在这里只是把我的败的经验告诉诸位。虽然败啊，快乐的哦！啊！美不可言，美不可言！好，那么现在我们继续下去，下面就是引那个论上面。

《摄波罗蜜多论》云：「乞者现前诸佛子，为增菩提资粮故，当于自物住他想，于他应起知识想。」

喏！就是刚才这个道理。这个乞者现在我们前面，我们是学菩萨的人，喔！这是会增长我的菩提资粮呀！哎呀，高兴呀！他是我的善知识呀！这个东西本来就是他的，现在是满足我的这个菩提资粮啦！

施一一物，念为如是如是而施，缘所为事意乐广说，如《妙手问经》及

《摄波罗蜜多论》，应行了知。

不管你所送任何东西的时候要像这样，这样子作法，要这样的作法。所以当我们要做任何事情的时候那个内心啊，那就是这样，详细的内涵就在这个经论上面，这我们应该了解的，这个地方提个纲要。所以我们真正修行的时候，他为什么要教我们不断地多读、多阅无垢经论，这个原因在什么呢？这我们有这个经验，说在这个地方我们大部分同修听的时候，听得真起劲，书本一合，没有了！现在不！听的时候听得很起劲、很高兴，然后出去的时候啊，休息几分钟，这个高兴的这个概念还在。然后呢这个正知见的余势还在，休息了几分钟马上再回来，不在这地方听论，就是看那个经啊，然后继续地：「哦，刚才这论上面怎么讲的？现在经上面怎么著？」噢，你看，然后呢这个内心当中不断地熏习、熏习。累了，然后再出去；出去休息的时候，在这个跟法相应的这种快乐的心情余势未尽之前，休息一下，让眼睛休息休息，身体松弛一下，再进来！所以你这么这样不断地做的话，一定成功，这个道理后面的精进波罗蜜多当中会告诉我们。所以你得到了如理的、正确的方法，是无有不成功者。继续下去：

如前所说缘田意乐，于一切境皆应起故，是总意乐。

像前面这个意乐啊，在任何情况之下都应该这样，这个是整个的纲要。

别意乐者，

那么有不同的境界，它还有不同的方法，有不同的方法，下面看：

于诸怨害以慈意乐，于诸有苦以悲意乐，于诸有德以喜意乐，于诸有恩以诸意乐而行惠施。

喏，他这个心就是这样的！如果这个对我有怨害的话，我慈，慈——这不但行了布施，而且还对治了你的嗔心，不但对治了你的嗔心啊，而且增长了你这个无量慈悲，你看多好啊！「于诸苦有情以悲意乐」，然后呢「于诸有德以喜意乐」，「于诸有恩」种种，不管你哪一个。

说到这个地方啊，也特别地讲一下「于诸有苦以悲意乐」这一点。我们现在说，在家那固然是布施，那你这个出家人他现在的重点是法施，那么你怎么

个悲法啊？要晓得苦有两种：身、心二苦。现在我们好好的，是，身容或不苦，可是心哪，大部分都很苦。我不敢说你们如何，我自己晓得我很苦，为什么？我是个凡夫啊！虽然晓得佛果这么美妙，啊！远得很，我在努力。虽然我在追求，是大部分心情哪，都是跟凡夫的杂染相应。因为我了解了这个杂染相应，这个杂染相应自然而然什么？贪着难舍、偷懒、苟且偷安。因为我自己很体会到这种心情，所以我看见别人的时候啊，有的时候是，我拿世间的量则衡量，「这个家伙又偷懒了！」回头一想：错了、错了、错了、错了！他在苦恼当中。他在苦恼，什么？被无明大苦所陷，这是一个真是苦恼众生啊！我现在不是修学佛法？我不是要布施、我不是要成就？那么我自己觉得我修学佛法的，我都做不到，还谈他吗？啊！一方面策励自己，一方面说：「这个人真可怜哪！好啊、好啊！我正好趁这个机会然后帮忙他。」

你这样一来的话，那这个意乐不是离开前面的总意乐哦！刚才前面我们总意乐当中说：唉！人家偷懒啊，你觉得怎么去做。人家偷懒，他为什么偷懒？他偷懒有种种理由：也许他今天生了病；也许他心里面……是，偷懒，他为什么偷懒啊？那他还是心病苦啊！所以这个是可悲众生哪！欸，正好我不但增长我的菩提资粮，而且增长我的大悲心啊！修学菩萨不是初要修、中要修吗？所以你看哪！我一面是增长资粮，一面又增长这个悲心，好在对面有这个人哪！到那个时候你越想越欢喜，是越做越高兴。因为你做了，功德；你又欢喜了，做的当下是，这个欢喜的心情是个随喜心情。

所以他前面告诉我们，你思惟思惟，坐在这里思惟还思惟不起来，境界现起的时候啊，你思惟是特别有力，这我们大家了解的，对不对？所以你看！这么好的环境大家不努力，真是啊如入宝山空手而回。现在我们这里，说来说去就是讲这个。啊！所以我在这里赞叹：大师真了不起，多少传承的祖师、译经大师，乃至印这个书，那些邮差把那个送进来，都是感谢他们，我们才有这个机会啊！现在我们继续下去：

又于诸田当住舍心，行善施果，亦当回施乞等有情，特于苦田当住悲愍。

啊！那么所有这些做了以后，最后的心都是舍，那么乃至于布施的果啊，也都回向给他们。欸，靠他成就了，当然你还是回向，本来你要回向一切有情

成大菩提嘛，当然这样。而这个地方特别是苦田，「当住悲愍」喔！这个有它的道理，刚才已经说过了，真正菩提心的根本是大悲，而大悲必定是要苦众生，这个。

如月称云：

月称大论师，一个大菩萨。

「施谓离悭贪，于诸器非器，平等心等施，此施施者净，悲施及施果，二俱施来求，此施无悭吝，善士所称赞。」

施是什么？「离悭贪」。这种情况之下，不管他是器、非器，就前面中说十种哪一种田，你布施的时候啊——平等心，这个布施的施者是清净的，这个是清净的。所以你布施的时候啊，以悲心去布施；还有呢，布施所得的果报，这两样东西都布施给人家，这个布施才是真正圆满的，这个才是善士所称赞的，这是我们要了解的。最后念一下：

《无量功德赞》云：「若见诸贫劣，众生有求心，无悲希果报，寻余有德器，意坏虽行施，等同诸乞丐，故尊由大悲，布施诸乞者。」

看看！现在有的人哪，哎呀，说：哎，布施有功德。啊！怎么、怎么，要供养什么。但是有穷人跑得来求你，他却没有悲心。为什么呀？觉得这些穷人，啊！这个布施啊，说供养什么人，有德，这个穷人没有功德，不行！他把那个钱集在那里，要布施有德者。这个时候他「意坏」，他的意乐已经不清净了，虽然行布施啊，就像乞丐一样，就像乞丐一样。而真正尊贵的世尊是什么？「由大悲」，由大悲心，正因为看见他苦、贫穷，所以布施。

刚才这个苦是我特别说过，身、心两方面，对我们现在来说，是特别注意对方心苦而行布施。这个话再说一遍，当他是贫穷的时候，固然；然后他如果说有种种不如理的时候，我们也是一样。不要说：「哎哟！这个老和尚是功德了不起，我处处地方去伺候、讨好他，想办法；这个家伙莫名其妙，我才不理他！」欸，不是这样！我们修学菩萨道的人，心里面要了解：嗯，不对、不对！不是由于他要不要，而是说我该不该。那个时候你清楚地明白，欸，这个境界现起来，「不对、不对，我要真正修改的，就是我内心的这种不如理的悭吝的状态，这个拿掉！」这就对啦！这个是布施的时候的意乐。

今天翻到《菩提道次第广论》两百六十九页，上一次这个，那一段最后一句，最后括弧里这个念一遍，有个意思再说一下。

「若见诸贫劣，众生有求心，无悲希果报，寻余有德器，意坏虽行施，等同诸乞丐，故尊由大悲，布施诸乞者。」

那么他下面说「意坏虽行施，等同诸乞丐」，他虽然布施了，但是这布施的意乐他的心理状态错了，所以像乞丐一样，像乞丐一样。那么这个乞丐是比什么呢？比啊尊贵的意思，是世间名位来讲，最尊重的是王者，最下贱的是乞丐。现在你虽然布施了，这布施了为什么还要这样呢？那么这个地方所以我们必定要了解一个道理——它这个根本因在哪里？是以大菩提心，行六度万行。所以如果你那个大菩提心、悲心没有了，那就错了。所以他前面说，有的穷人来求，那个正是我们大悲所缘的，为了救济，你现在不救而求果报的话，根本错了！这个意思就是它的特别的意思，我们应该了解的。那么现在继续下去，前面是说怎么应理地行法，下面是违理的，我们不应该做。

次当断除何等意乐中，

其次，哪一类概念、哪一类心理状态，这个不对的，应该把它去掉。

无恶见取意乐者，

第一个，那是一定要有正知见，正知见。那么这个相反的就是「恶见取」，这个是就是见烦恼当中的，狭义来说；广义来说，跟不正知相应的都是。

谓念布施全无果报，及念杀害而行惠施以为正法，或计瑞相吉祥而施，或念唯由布施圆满，便证世间出世离欲，莫如是施。

这种我们了解的，以为布施没有果报的，这个世间啊不了解因果法则的人，持断灭见的人那是。还有呢由杀害而行惠施，这个也不可以。本来布施是除了除自己的慳以外，还有要满人家愿，现在你杀害当然不对。虽然布施了，可是你伤害了，这样的，这个不对，这个正法不相应。乃至要求种种的吉祥啊等等，那么这个我们容易了解。或者以为有了布施啊，就可以得到圆满的世间、出世间的种种离欲等等。这种不正知见，这应该断除。第二：

当无高举意乐者，谓不毁求者，

是平常我们凡夫总是随着我慢转，我能够有东西送给别人，自己心里面总有一种高高在上的高慢之心，把那个高慢之心要拿掉。那么来求的人也不轻视他，乃至于是毁谤他。还有呢，

不为胜他，

这个「胜他」啊也是一种慢的心里面，骄傲的心理。他好像这样做了，我要比他做得更好。

亦不施已而起骄傲，谓我能施余则不尔。

还有呢，布施了以后啊，心里不骄傲，自觉得：「啊！我能够布施，那些人哪，都不行！」这个道理，下面经上面告诉我们，引证这段文。

《清净业障经》说：「若诸异生行布施时，于诸怪吝便生不信，他发愤恚而堕地狱，故于布施而为障碍。」

那么这段话主要的意思就是说，在平常啊对于世间的一般人来说，假定你布施的时候，而是像前面这些。这个，或者你布施完了以后，你自己觉得：「我行，别人不行。」或者虽然你布施了以后，然后呢这个毁谤别人。所谓毁，毁不是毁谤啦，就是对来向你求东西的时候啊，你给了他，你还呵斥他。譬如说一个年轻人，你说：「那个年轻人好好的啊，这个事情不去做，喏、喏、喏，送给你，你这种人真没出息！」送完，他虽然受了你，他心里还在那里嘀咕，这个不好。还有呢，「胜他」，为看见别人这样做，他超胜于他。那么在这种情况下，使得不如你的那些人哪……或者其他的原因，乃至于是你送了，别人不送。那么由于这个理由，使得人家对于这个正法生起不信的念头，乃至于是由此而引发嗔恚之心。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十四卷·B面

这样的话呢，他就受到害处，乃至堕地狱。所以这一件事情，是由你布施的时候不如理，也就是高举意乐而影响到的。你原来的目的是为了帮助别人，结果因为你不如法，意乐不正，所以呀使得人家反而受了伤害，这个是布施的一种障碍。

又说：「守护戒时毁谤犯戒，令多有情起不信心，他由不信而堕恶趣，住忍等时毁谤安住，此等逆品故障戒等。」

那么除了这个布施以外啊，还有持戒、忍辱等，都是这样。我们自己持戒，那么说别人啊不持戒，那个时候，就使得很多人起不信心。这个很多人哪，涵义很广，比如说，我持戒，那么另外一个人不持戒，我说他不好。结果说他不好，你可能是对着他说，可能对着旁人而说，乃至告诉别人；那么如果对着他说，他不持戒，他固然是由于这样而跟你心里边彼此之间有嘀咕，或者说你说给别人听，那别人说了：「喔！原来戒是这样的。」那么他就对你是恭敬了，对那个毁戒的人就轻视了。

要晓得这个佛经上面告诉我们很清楚，是对我们自己来说，策励我们自己，可是对旁人来说的话，我们并没有责斥旁人的理由。这个是一个特别，所以内明总说处处地方来净化自己的。那么现在你自己持戒，毁犯别人，这个本身错了。而同时因为毁犯了别人，那么随着我们现在目前这个状态常有的，那些信佛的居士们来了以后啊，然后呢，自己很认真地持，然后自己说……他不一定是自己赞叹啦，但是他自己会毁谤说别人不持戒的。那时候居士听了说：「喔！原来这样的。」他就对这个不持戒的人生起轻毁之心，因为生起轻毁之心的话，对他那个信心受了损害。因为有这样的关系的话，乃至由此而远离佛法，这样。

经上面告诉我们很清楚、很明白，说末法的时候，他被了这件衣服，哪怕会犯种种戒律，你还是不能轻视他。本来他并不了解，那么而是你持戒的人说了这个话，他了解了去随便地毁谤不信的话，他会堕恶趣。这个持戒是这样，

忍辱也是这样。不过在这里要说一下啊！我们出家的同修不要以为人家不能骂我，那天经地义的。这个那是人家的事情喔！我们穿了这身衣服的话，那一定要持啊！你如果做不好的话，非堕落不可啊！处处地方记住，处处地方记住：佛法讲内明，每一点，每一个地方就告诉我们，我们自己啊，自己来反省观照，怎么净化自己，这个才是真正重要的内涵。

所以不管站在哪一个立场上来说，我们必定要分别得清楚。要不然这个地方从在家人那边，说他不应该毁谤出家人；那么然后呢，自己犯了戒，还自己觉得好像你不可以责备我，好像天经地义的样子。那他下一层地狱，你就要下十八层地狱；他这样下十八层地狱，你就得下三十六层地狱，不得了啦！喔，这个事情我们千万要注意，千万要注意！那么反过来说，在家人的话，也千千万万不要这样说：啊！那个出了家应该怎么样的，应该怎么样的。不！那是他个人的事情，这件衣服是十方三世一切诸佛的清净幢相，他毁戒犯戒，那是他的事情，你能够恭敬的话，你就得到无比的这个功德。

这个仅仅就你自修来说，到现在我们这个地方，我们说要行菩萨道，要帮助别人，那个时候更进一步，正因为看见这种不相应可怜的众生，你种种方式怎么样去同情、怜悯帮助他。你看见他做错了，不但不责备，你还得反过来反省，说：我的目的干什么？就要救他们出来，现在那些人做错了，那不是我的责任吗？这个才是我们这地方应该有的特质。所以我们必定要在任何一个地方，把握住这个原则。所以说当我们一启发了大菩提心、行大乘行的话，你在世间就找不到一个恶人，你在内心上面就生不起一点贪嗔等烦恼相，它就有这么好。这个道理是很清楚、很明白，所以我们学习大乘的行者在这地方啊，应该特别认识的一点。那么下面同样的呢，对忍辱的时候也是一样。像凡是这种东西的话，那都是对这个持戒的这个障碍。

故当如《无量功德赞》说而行。

那应该怎么作呢？应该像下面。

如云：「汝闻慧大时，未尝自赞叹，

那个「夫」字错了，「未」，未尝，没有。

余少德众生，亦曾高恭敬，自住功德时，取自微恶行。」

说：不错，你现在啊能够如理如法地跟善知识修学佛法，是，这个叫「闻慧大时」。这个地方啊，它慧上面加一个闻慧，要晓得到现在这地方，我们所学的是什么？发了愿心，然后受戒行心，那个是资粮位上的行者。那个资粮位上的行者相应的慧，这是闻慧，那个闻慧如果不大的话还做不到，所以那个地方的慧的特质。假定你真的有智慧，那个智慧虽然是最起码闻的，如果说你有思、修相应的话，那自己就不会自己赞叹，那个很清楚，那种烦恼都会对治掉了。

那么在这个时候，绝对不会啊自己赞叹自己的。原因是下面：「余少德众生」，那其他比较差的人，每一个人都很重视被恭敬，这样，这世间人行相如此。所以我们跟人与人之间相处的话，千万要自卑谦下，这样，恭敬别人不要自高。所以啊在这种状态当中，我们应该怎么办呢？自己努力去修行啊！「自住功德时」，要不把自己的功德沾沾自喜。沾沾自喜是得少为足，拿出来夸耀别人更是错了啦，所以要取自己的「微恶行」，这样。

真正说起来呢，我们到了这个阶段，如果说真实地、如理地能够走上去的时候，他心目当中具足的一个心相是什么？大菩提心，一心仰望无上菩提。因为有了这个心，所以行那个布施。在这种情况下，他那个行持是有功德，可是比起他的目标来的话，事实上却是差得天差地远。所以做任何一件事情，如果说你把握住这个根本目标的话，它自然而然不会出问题。那个时候自己看看嘛！你自己看起来还是觉得：唉呀，差了个一大截啊！虽然现在发了个心啊，那个资粮位刚刚离开凡夫一步两步，离开那佛地还差得很远、很远啊！所以他教我们一切时处，不要离开这个皈依跟菩提心，就有这样的一个特点在。

虽然理论是如此，但是因为我们无始以来的积习很重，所以刚开始初发业者，自然难免仍旧被这个惑业现行，在处处地方来影响我们。那么，那个时候就告诉我们，你自己是有功德，千万不要拿这个东西啊来自高骄人，而是处处地方拿坏的地方拿出来。那么我也听见我的善知识常常比喻给我听：你要晓得，你现在这样去做是干什么呢？我们哪，也是赚什么？法财。世间的人哪，赚世间有漏三世怨之财，我们现在增长要赚的是无漏的佛法如理之财。那个时候啊，同样地跟世间一样，在这个五浊恶世就相当于在这个贫民窟里面，你居然赚了钱哪！那个时候这个钱哪，万万不能露。喔唷！在这个地方，钱财在这

种地方千万不能露，你要外面也是装着一副穷酸相，那个很安全。要不然的话，这个会出毛病，这是千真万确的，千真万确的。这个障碍啊，如果说你不善巧地这样做，就都来了。

所以呀，最近我们晚上那个温习这个「谦德」之益，这个「效」（编者按：《了凡四训》中篇名，作〈谦德之效〉）。对我们是非常重要的、非常重要的！所以我也希望大家把这一部分哪，像《四训》上面的故事作为我们的辅助，都好好地看一看，好好地看一看，你会触处体会。然后呢，从这一事实，从世间的浅近的这种状态，这个故事里边，以及他所以能够完成这个他的立命、改过、积德原因何在。把这个原因运用在我们现在所讲的这个道理上面的话，你马上相应了。现在我们讲一个非常深刻圆满的道理，但是下脚的起步却是跟普通一样，因为我们还是个凡夫啊。不同的呢，他同样的起步，他的目标却是很近、很短，我们同样的起步，目标却是很高很远。它有这样一个好处在。那么我们继续下去，第三个是：

当无依止意乐者，谓不望名称而行惠施。

他这个地方前面告诉我们依止，换句话说，我们要依止正确的意乐，而不应该依止这个不相应的这种意乐。内心好乐，这个志趣所在。望了名，望了什么，这些内心不应该的，都应该断除，再下面：

当无怯弱意乐者，谓施前欢喜，施时心净，施后无悔，

那么布施的时候，心里边要这样，怯弱不可以。反过来，应该怎么办呢？应该坚强，应该坚强，这个始终是最重要的！那么这个心里边分三个层次，布施的时候，前面「欢喜」。平常我们有一点好东西摆在那地方，自己舍不得，要舍给人家，哎呀，心里面就先已经缩起来了，缩起来了，皱起来了，皱起来了，那这个不要。「哎呀，现在有这个因缘好啊！」喔，很欢喜地送给别人，这样。那么这个欢喜呢，一定是跟正法相应的，这种欢喜啊这是所谓法喜，这个在布施之前。布施的时候呢？「心净」，这个净是——注意喔！那个是如理如法地，布施的时候如理如法地，像前面所说的，送给别人，那是不……。布施以后呢？心里面还「无悔」，不但无悔，而且继续地很欢喜，这个布施才正确。否则的话，我们到那个时候，哎哟，心里面觉得：哎呀，怎么懊悔起来

了，觉得自己送给人家，自己没有了，等等。

闻诸菩萨广大施时，莫自轻蔑恐怖退弱，增长勇悍。

对于自己是如此，然后对于别人呢，听见这个诸佛在因地当中行菩萨行的时候，那种了不起的伟大的布施啊，那个时候自己觉得：「唉呀！这个大菩萨境界啊，我可不行啊！」千万不要生起这种心理。这个心里面一生哪，注定你只有向后退。因为你看见别人害怕，既然害怕的话，轮到你自己的话，你绝对闯不过去，闯不过去！那个时候，应该怎么办呢？「增长勇悍」——勇，那个勇气跟前面那个怯弱恰恰相反；悍是强悍，很强大的力量。

所以这个地方我们也可以回想一下，这个《了凡四训》后面所附的，那个《俞净意公遇灶神记》的那一个公案。他就说，自己有力量可行时尽量去做，万一力量不够怎么办？一定要使得这个施心圆满。比如他今天要我来帮忙几万块钱，偏偏我是一个穷光蛋，心里面没有……。平常我们说我没有，我没办法；那时候想：「唉呀，我怎么这没有，我总要想办法帮忙他，我总要想办法帮忙他。」乃至我自己没办法，给他怎么打算，给他怎么弄。就算你没有实际上的行动，心里也是这样。然后我想：「我什么有了，就要想；乃至，好，我变卖了财物，想办法去帮忙他。」尽管你没有行为，可是你心里面要这样，要这样。所以现在常常听见有一句话，「唉呀，这个善门难开啊！」这句话。这句话对眼前世俗上来说，那是千真万确的，啊，你开了那个善门啊，大家都来有求于你。但是呢，对行菩萨道的时候，这个话不应该这样说。怎么应该呢？哎哟！善门易开，而且其乐无穷，其利无比！就这样，要用这种心思来策励自己。

当无背弃意乐者，谓于亲怨及诸中庸不随朋党，悲心而施。

那么对于你布施的这个心意啊，一视平等，不可说：啊！这个人跟你亲，你就施；这个人跟你怨，你不施；你必定要施某一些人，另外那一些人，跟你无关紧要的，所谓中庸，就是没有关系的，你不施。那个就是啊，只限在你的朋党——党就是同，共同的，就是朋友，圈子里的——那就是违背了你自己的意思，以及背弃了来求者，这个不相应。你布施只有一个原因——大菩提心。为什么？要救人家。所以不在乎人家跟你亲、怨、中庸，而是你自己的悲

心，这个是重要的，我们一定要把握得住。下面：

当无望报意乐者，谓非望他报恩而施，观诸众生缺乏安乐，爱火所烧，无除苦力本性苦故。

你布施，不希望得到什么果报。我们真的不希望得到果报吗？希望的。得什么？无上菩提之果。这个无上菩提之果，拿我们凡夫来说，好像有一样东西，实际上是归无所得。那不过在我们凡夫的时候，我们不是这样说，我们不是这样说的，就是我们把那个要求的目标放得最高最远，这个东西才是究竟圆满的，就这样。为了这个，所以才去行那个布施，不是像世间的这种。那么这种情况你去布施的时候，一定基于这个悲心：唉呀，说那个众生是都在痛苦当中啊，为贪欲之火所烧，没有力量去净除自己，所以你帮忙他。所以这个布施包括财施、法施、无畏，全部在里头。

当无希望异熟意乐者，谓不希望后世异熟身财圆满，观一切行悉无坚实，无上菩提有胜利故。非破现前希此诸果，是破唯以三界身财为所欲得。

那么再下面呢，就是我布施的时候，并不希望得到异熟果报——说这一世我好好地努力，下一世生天，然后呢得什么个大圆满，这个。注意！这个地方啊，他下面有解释说，「谓不希望后世异熟身财」，不是要下一世，说下一世就是异熟的，异熟的身、财圆满。因为这个所有这些东西都不实在的。我们要的什么？只求无上菩提，这个才是真正的殊胜利益，这个才是真正殊胜的利益。这个注意喔！这个前面曾经说过，前面曾经说过，我们真正要求的是现前增上生、究竟决定胜。那个现前增上生，我们还是要的。那么这个地方说他不希望，注意，这个不希望是什么？那我们布施的目的是为了无上菩提，所以这个现前增上生，要，但是呢，我们目的不在这现前增上生，这现前增上生还是个工具。他现在这里所破的，就是你目的不在获得无上菩提果，而只是求这个，这样。所以他这个地方所破的是，只是布施以后，希望得到三界之内这个异熟的殊胜之身，所以说唯破这个，这个才是他所破的，这个我们要分别得很清楚。

像这个地方，现在以后除了特别重要，我不详细说了，因为前面说得很清

楚，本论的真正殊胜的地方，他每一个重要的关键的地方啊，他都会分辨得非常仔细。如果我们没有这种能力，或者是说不经过这种熏陶的话，往往是非莫辨，是非莫辨。这往往差不多，总想差不多，世间你尚且做不好，何况是要求圆满无上菩提。一点点，所谓「差之毫厘，失之千里」，这一点大家要了解的。

所以以后在这个概念上面，如果已经有这个能力，固然应该庆幸增长；没有这个能力，在这个地方要特别自己策发自己说：唉呀，我好幸运喔！跑到这里来，现在居然了解认识了，可以从这地方层层深入。这个同样地，不要跑到那地方先……因为自己不相应就怯弱，哎呀，说「这个真麻烦啊！」你退怯了。那这一点，这种心理对学佛是完全不相应，完全不相应。我们常常记住：事情真正的难易不在事情的本身，而在你对这件事情的本身的心理状态。再容易的事情，你心里面先已经畏缩了，「唉啊！」那是什么事情都做不成功，什么事情都做不成功，在这个地方我再特别提醒一下。下面，我们继续下去。

复次当无邪命意乐，

那么下面说，不要这种邪命，什么是邪命呢？

谓念行施为国王等知其能施，而起敬事，

喔！这种是邪命。哎呀，自己布施啦！那么这个国王或者上面的人晓得：哎呀，这个人，啊！能够布施，然后敬重、恭敬他。这个不要，这个都错的。

不应虑贫而不行施。

还有呢，说送给别人我自己没有啦！不要去想。

又于乞者无欺诳心，不喜忿恚，心行散乱，

那么对于来求的人哪，心里面不要欺诳他。对于求的人啊，不要不喜、不要忿恚、不要散乱。这个欺诳、不喜、忿恚，那我们要了解。什么「心行散乱」，这个什么意思？在这一点哪，在我们眼前不大容易体会得到。要注意哟，这个地方是什么？已经是受了菩萨戒，行菩萨道的行者，所以他那个时候心理状态只有一样东西——缘大菩提心，对不对？这个是必须要的。平常的时候我们心里呢，浮浮泛泛，一直在那个散乱心当中，所以说好像布施

心不散乱，「心行散乱」的这一个，两个标准不一样，这我们要了解。所以他一心一意呀，做这个事情。下面：

乞者来作种种邪行应无厌患，虽见乞者欺诈等过，无宣布心，

喏！这一点哪，这一点的的确是菩萨真了不起！不要说像前面所讲，乞的人我们不能轻慢他，乃至于是往往说他不是，就是那个来乞的人自己本身种种欺诈什么等等啊，那没关系，那是他的事情。我总是以非常欢喜的，大菩提心相应的大慈悲心，去布施帮助他，以大菩提心相应的恭敬心去布施他。为什么要恭敬啊？他成就我的布施功德，他是我成佛的资粮。你恭敬佛，你怎么能不恭敬他呢？前面说得很清楚啊！所以他如何，他的事情，这个是这个地方我们应该了解的。所以就算看见他欺诈，嗯，我们不去管他，他来，我总是帮他忙。那么下面这两句话，看：

从别别施生别别果，深忍而施不为他动。

你布施的时候，个别个别不同的方式的布施，你就生不同个别个别的果报。你拿这个手给他一块钱，将来你从他手上就还得你送他的钱；你拿这样的心理做这个行为，将来你圆满你的意乐也是什么；对象什么等等，你分得清清楚楚。所以现在呢，一方面身口行施，意乐呀，也跟菩提心相应的行施。所以当这样的行施获得果报的时候，你受用的是什么呢？外面是报身报土，里边是法身圆满、报身圆满。嗯！就是这样。所以，关于这个概念如果弄清楚了以后啊，那你就不要被他所动，所以「深忍而施是不为他动」啊！

前面告诉我们教我们这样不要做、那样不要做，喔哟，现在在我们看起来，这个事情真难哪！

菩提道次第广论 手抄稿

第 115 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十五卷·A面

如果你懂得了这个道理，然后呢如理思惟、观察、修习，到最后的话，自然而然你晓得：啊！那个东西就是这样，你因地上面是怎么样做，果位上面得什么样的报。所以你只注意现在你的心行相，这个事情再清楚不过，再明白不过！它既然是与法相应的你都做了，不相应的你都断除了，自然而然你深深地安忍在这个上面。不管外面的境界是天翻地覆，好的也好、坏的也好、诈的也好、欺的也好、什么也好……你都不为它动！这样。那么这个是第二点，第二点就是布施的时候呀，什么样的意乐，什么样的心理状态。再下面呢，

如何行施

第三点，那么你布施的时候这个行为、加行，换句话说。

分二。

它也是，什么是不应该的，应该断除，什么是应该的要去做。分二，先

不以何等加行而施者，谓不速与稽留乃与，

不快地——啊，等了个半天，人家跟你要，「欸，好、好、好！好、好、好！」好了半天，拖了个半天还是好、好、好，就是这样。他要，赶快去跟他做，把它先做好，是。那么，

令起烦恼然后乃与，

你呀要布施给他，尽量地使他得到安乐，结果你送了半天，使他生烦恼——不相应！

令行非法或违世间道理之业而后施与，

这个不可以。你送了他东西，教他去做不合理的事情，乃至这个做不顺世间理的那种，都不可以，因为佛法一定随顺世间。

先誓与此后减少给，或给下劣，

这个不可以！先你决定一定要给他，后来嘛给他减少了，或者是好的变坏

了。

数恩而与，一时能与而为渐次少少相给，

这个给了他以后，说自己的：哎呀，有怎么样的好处；喔唷！这个东西好得不得了，怎么、怎么呀，我自己省吃俭用，然后帮了你忙啊！诸如此类的事情，这样。「数恩」，说它有种种的好处。我们一下可以给的慢慢地给、少少地给。还有下面：

自为国王夺他妻子而为惠施，

或者自己身居高位，古代是国王，现在是高位，就把……以前的国王呀，他可以任意所为的，来抢劫别人的东西，然后送给另外。不可以！或者呢，自己在下位：

逼取父母奴辈等财而与余者，

这个普通一般的人，不是国王的普通一般人呢，上面嘛取父母的，下面嘛取你奴辈等等，然后你把他不是你自己的东西你取来了，去送，这个不可以！

由能损害他人方便而行惠施，

这个也不可以！你为了损害别人而去布施，这个不可以。

自懒惰住教他行施，

你虽然想布施，哎呀，自己懒惰，教别人去做。

于来求者呵责嗤笑，旁言轻弄粗言恐吓而后给与，

那么来求的人哪，你呵责他、嗤笑他。就是这种现象我们平常容易见到，乃至轻视他啦，这种种的、不如理的，不是软语相慰，不是针对着问题。所以这个「旁言」是就是不是针对着问题，「轻弄」的话，就是戏弄他、轻视他。那么，

违越佛制学处而施，

这个就是我们出家人要特别注意的，修学佛法的人要特别注意的！所以前面一定一再告诉我们，出家人是法施，出家人的财施只有一个条件，这是你自

己宿生的福报，或者是自己不自求而得到的。这个「求」两个字大有学问哦！求要如法如理，完全如律的，这一点很重要，很重要！在座的诸位同学，特别注意！就是在家人也是一样，你信佛了，一定有佛法告诉我们赚钱的原则，你违背了这个原则而去弄来的布施，不对！

不能如有资财而施，长时积集然后顿施，是为应断，

这样！这个下面这一种也不可以，说你有钱就应该去布施，不要说有钱就积在那个地方，积了很久呀，然后一下去布施。不要！应该怎么办呢？随有随施，就是这样。欸，他有，有，他要，要就要送啊！这样。

故当舍离此等加行。

关于这种情况都要放弃，都应该舍弃。

又诸菩萨见积集施其施有罪，见随得施其施无罪。

这个真正修学菩萨的人哪，看得很清楚，他所以要布施，对自己来说——除悭贪，就是这样。现在呢，既然你把那个财物积聚起来的话，对不起，这个东西是增长悭贪的，所以看见积聚了财物了布施，这个有罪。你随得随施，得到了马上就送出去，得到了马上送出去！

谓若积集然后顿施，福并无多，及于集时退却众多求资具者，令生嫌恨，后施诸余未求者故。

因为你有了财，摆在这地方藏积的话，这个是积集了顿施，你的福并不见得多。因为你真就……不要说别的，那个心哪，对不对先不管，布施当中所谓：你自己的舍心，布施的对象，就是以布施的财物，单单这个三轮当中一轮来说，你慢慢地布施，跟一口气积了很多布施，结果的数量是一样的。说我现在慢慢地先不急，一块、一块、一块，积了一百趟，变作一百块，一百块钱布施，以及你一块一块送出去，积的数字总是那么多，那么所以这福一样的。但是你聚集的时候啊，糟糕了！有的人来求，你却他没有布施给他，所以使得很多来求的人，你把他排除掉了，结果他心里面觉得求不到，生了嫌恨心，生了嫌恨心，这个不可以，这个不可以！

〈菩萨地〉中所说此等极为重要，谓见集时生长悭等众烦恼，护等劬

劳障多善行，多于中间发生损失，不能毕竟惠施事故。

那么关于这个道理在〈菩萨地〉当中特别强调，说这一点很重要的！前面所说的只是说，先来求的人呀，你把他拒绝掉了，让他心里面生起了不如理的这种心相，然后你布施后者，单单说这个。现在这个地方呢，实际上还是，你聚集这个东西的时候，增长了「悭等」，不单单是悭喔，还有其他的烦恼。我们把那个钱摆这里嘛，还要守护它，等一下要防小偷，或者我摆在银行里生利息，或者要怎么样，那都是烦恼，都是麻烦，所以增长劬劳，障碍很多善行，时间也浪费掉了，又增长烦恼。那么何况中间还要有种种的损失。而「不能毕竟惠施事故」，对这个究竟圆满的布施不相应。究竟圆满的——任何情况，任何时候，一切时处，都是增长功德自他的，这个不相应的，所以关于这种的加行不可以！那么应该怎么办呢？

当以何等加行而舍者，谓舒颜平视，含笑先言，随对何田，皆应恭敬。

「舒颜」，这个教人家看起来呀，看得很舒畅、很欢喜，你自己也欢喜呀，是别人也欢喜。所以这个《大丈夫论》上面告诉我们，说这个行菩萨道的人，他看见别人来向他要任何东西，结果他送给别人，实际上呢，他送给别人的，他内心上的欢喜，比之这个受你布施的这个人不知道要超过多少倍，他那个内心的欢喜是无比地欢喜！这个道理在我们普通人的确无法体会的，但是你了解了这个地方所说的菩提心，学菩萨道者，你就很清楚、很明白了！因为现在你心里面所希望的、祈求的什么呀？无上菩提。你为什么希求这个呀？因为你深深地了解，哎呀，这个无上菩提果的殊胜的利益是不得了的，在世间任何情况之下绝对不能跟它相比，你没有一点办法可以得得到，除了修学佛法以外！那么现在呢，你正在修学。

所以我们为了容易体会这个心情，就像做生意一样，喔！现在只有一条路可以使得你这个赚大钱，那个钱赚得不得了地大呀！现在你正忙这个事情哪，当然欢喜得不得了！偏偏别人不知道，就你知道，啊，那个时候你心里欢喜呀！就这个状态。所以他这个人来求你，你送给他的时候，他这个人得到的最多只是一点眼前的钱财，他根本得不到你想像当中、你心目当中所求的无上菩提果报，他怎么有你这样快乐呢？这不是很清楚、很明白吗？这样。

所以这一点哪，虽然在这讲布施，其实我们修学佛法的人，任何一个人

应该如此。修学佛法除了这个六度上五度一一，每一度都是一样以外，特别讲精进；精进是告诉我们，我们做这种善事，有一种强悍的这种心理状态。而我们现在叫我们做一点点哪，事情还没做，哎哟，我心里害怕；我不行；哎哟，我头痛；哎哟，我这个、我那个……。他为什么不能这样做呀？不但精进一点都没有，怯弱得不得了，为什么？哪！就是他不能分辨那个是非好坏，他现前就是难舍贪着这一点的小小利害，对不对？或者是知见上头，或者习性上头的。所以你正确地了解了佛法，欸，正因为你要快乐，正因为你要这样，你要不要嘛？要！要这个大快乐啊、大好处都在这里啊，哪有破不掉的！这样。所以处处地方要注意一件事情：修学佛法真正的中心是什么啊？正知见，你有了这个，自然样样破得了。你既然能够破除了障碍，那个果报是样样得到，这个是很重要、很重要的一点！

所以用这个道理去的话，你做起事情来，没有一点事情会障碍得住你，无往不利！无往不利！那么，这个情况，这种精进的先是心理上面的认识，然后呢，行持上面去表现出来，这个地方用在第一个布施上头。所以他会说：哎呀！看见来求的人哪，好欢喜啊！「先言含笑」，哎呀，他来成就我无上菩提呀，真好啊，你是我的大善知识啊！说，当然对于上面的敬田等等。现在对那个悲田下面的穷人等等，也一样地欢喜而且恭敬。欸，他像佛一样呀，佛使得我成就佛，他也使得我成就佛，我当然恭敬他！你布施的时候，你能这样恭敬，所以等到你成佛的时候，没有一个人不恭敬你，这个道理就这么单纯哪！所以前面告诉我们就是说，「别别施生别别果」，这个别别不但是在事相上头，而且布施当下，它外面是这个事相，里面这个心理呀，以及你的加行。那每一样东西，当你怎么做的，果报上面就感得怎么样的一个回报。继续下去：

亲手应时，于他无损，耐难行苦而行惠施。

布施的时候要亲自去做，还有送的时候要适时，这个很重要！喔，他今天有求于你啊，到那个时候你不送，过两天哪他已经没有求了，你就送他了，这个不行！所以我们说，我们要送什么？应该雪中送炭，是不要锦上添花，这是「应时」。那么布施别人「于他无损」，还有布施的时候要有耐种种难行苦，然后这个布施，这样。凡是前面这个道理说起来很容易，可是做起来，我们就要自己地深加观察思惟，然后呢你能够把这个了解的道理去做的话，那就是功

德无量无边，功德无量无边！

所以我这个地方，处处地方，总是一看到这个地方，我就想起来了，像《德育古鉴》哪，像什么《感应篇汇编》哪，《安士全书》啊，那古德们的种种语录啊，乃至最常说的《了凡四训》等等，喏、喏、喏！就这个样，就这个样！他也怎么说？他说：那不管是任何情况之下，他总归能够难行能行，难忍能忍，不管外面怎么样地难、怨，他总归委曲求全，就这样。

此等果者，如《谛者品》云：「由恭敬施感亲友等而为敬重，由舒手施感得承事，由应时施感一切事应时成办。」

你能够上面这样做的话，这个因感得什么果呢？这个经上这么说，你布施的时候能够恭敬求者，那么到那个时候你的亲友也来恭敬你，这个增上生当中的亲友，乃至究竟决定胜的时候亲友，他都是恭敬。所以到成佛的时候，任何情况，任何人一看见佛啊，就无比地欢喜，无比地恭敬，这样！乃至佛在世的时候，你看，不要说有情呀，他坐在那个地方，欸，结果那个树自然也盖过来遮在他头上。那个太阳移过去了，那个别的地方那个影子跟着个移，他佛坐在那个树底下那个影子还不移，还遮在那里呀，有这样不可思议的，这千真万确的事实！千真万确的事实。所以说，这是布施的时候恭敬。

「由舒手施感得承事」，你亲手好好地去帮忙人家，到那个时候，人家也会来帮忙你。所以现在常常怨：「唉呀！现在这个时候，好像人情很浇薄呀！」欸，这是没有错。为什么你会感得浇薄啊？就是你宿生因地当中，你没有这样做啊！真正懂得了这因果的必然关系的话，当你看见眼前这种不如理的事情，你没有一点抱怨，不但没有一点抱怨，只有反躬自省，然后检点自己，然后精进力行，没有一个地方例外的！那么「由应时施」，你能够应时而施，你办起事情来也，欸，「应时成办」！

又云：「不损他施感得坚固资财，由忍苦施感知心眷属。」

你能够布施别人而不损害于他的话，那么得到坚固的资财，坚固资财下面会解释的。由耐苦能够难行，这个而去送给别人的话，那个时候你感得的眷属他会也知心，刻心刻意、尽心尽命地来为你。

《俱舍论》说：「舒手惠施得广大财。」

引那个论上面，那么下面解释「坚固财」是什么呢？

坚固资财者，如《俱舍释》说：「他于资财不能障难，火等无毁。」

平常我们说，我们感得的财物五家所共，这个都是不坚固的，或者是水漂，或者火烧，或者盗贼，或者王难。盗贼容易懂，王难是国家，啊！古代的皇帝跑得来，像我们现在譬如说：我们财物好好的，等一下政府里边说，欸，这个地方啊有一个什么样的事情，然后把你的东西拿掉了，诸如此类的，乃至于世间的所谓「治生」，这个是不坚固的，这是世间来说。你布施的时候，如果能够这样的，就感得这个坚固资财。

又助他施加行者，

喔！这个很了不起。又帮助别人布施，这样的加行法。

谓若自有可施财物，见有悭吝，曾未少施，应往其家，欢喜安慰如是告言，

你看见这个有人很悭吝，他很少布施，也没有布施过，而你自已呢有很多钱财可以布施、想布施、要布施，那个时候你怎么办呢？先不要忙着自已，直接就到那个小气悭吝那个人家去，给他很欢喜安慰告诉他，说：

我家现有广大资财，我为圆满布施波罗蜜多，希欲乞者，若有求者与汝会过，莫令空返，可取我财惠施彼等，或是将彼引到我所，我行惠施当生随喜。

那么，这个时候怎么办呢？你就跑到那个小气、不舍得的人家去告诉他呀，说我现在家里有很多钱、好多钱，那这个东西我要送给人家。为什么？要圆满这个布施波罗蜜多，啊！这个有多少好处。所以我现在不是要求财呀，我是要求人家来跟我要财的人哪，但是呢我又找不到。所以假定是有的人要来求财呀，跟你碰到了，你不要让他空返，你就告诉他到我这个地方来，或者你不到那个地方来，把我那个钱就送给他，就是这样。结果啊，他自己是不肯送，也不想送，结果有人到他家里去要的时候，他自己不损失，他——好了！你要钱，到某人家里去。或者他自己到那个人家里去布施，他自己虽然钱没有损失，他还是行那个布施，他看见了心里也欢喜了。为什么呀？那譬如说，有人来找我，嗯，我自己舍不得，然后呢把这个人拒绝去了自己又觉得过不

去，「那好、好！没关系，来来来！我正好带你去，那隔壁那个人家。」结果那个讨的人也欢喜，然后隔壁的人家拜托我说帮他，他也欢喜，那我也欢喜了嘛！对不对？所以那个时候，嗯，你布施啊，这个悭贪的人随喜。说所以他，
彼财无减即便欢喜，

欸嘿！他就没损失啊，却也得到了欢喜。

能如是行，如是令彼渐种能除悭垢种子，

你能够这样做的话，慢慢地帮助他能够除掉他那个小气的那个种子。

由渐修习自施少财，依下无贪进得中品，依中无贪进得上品。

因为他能够，由你这样引导，本来这个「悭垢」——垢就是脏，就是烦恼相、杂染相，悭贪的这种杂染那个种子啊，自己不能做，因为被你这么一来的话，欢喜了，渐渐地对自己能够少少地能够布施一点。这样的话呢，他能够「下无贪」——这个无贪是跟贪相反的，慢慢地进入「中无贪」，就这个无贪就是对治贪的，慢慢地升高了。又再由中无贪进得上品的无贪，进步了嘛！啊，这个好了不起！

如是若自亲教轨范，弟子，助伴，是悭贪性不能惠施，或虽非悭然无资财，与彼资财令于三宝树修布施，自己不作。由此因缘自所生福弥更弘多。

所以你像这样去做，那么不管是你自己的周围的什么人，或者你的尊长，或者你的同伴，或者你的弟子等等，由于他们这个心里面为悭贪所逼而不能布施。或者虽然不能布施，但是呢他缺少资财，缺少资财。上面譬如说，那个亲教、轨范，通常他既然亲教、轨范的话，他不会有悭贪；万一有，可能！就是通常这种情况啊，他是说没有财。由于像前面他能够施助他加行——这个真了不起啊！你不但自己布施，而且使得这个悭吝难舍的人，因为你这样的行为也成就了他，从不肯施，然后呢到少少施，到中施、大施，所以破除他的贪，从下无贪进到中无贪，乃至进到上品无贪，上品无贪嘛就舍了，这样。

能够这样做的话，说把这个原则用来——「如是若自亲教轨范，弟子，助伴，是悭贪性不能惠施」，或者是他因为器量向来这样地小气、悭贪不能布

施；或者呢，他虽然不小气，但是没有钱。那个时候，经过你这么一来啊，他就能去布施、供养，这样。他自己虽然不做而「由此因」，这样一来的话，他也就得到了好处了，他得到了好处了！或者是布施的时候，你自己虽然没有施，而让他帮你去施，不管是自、他，「由此因缘自所生福弥更弘多」啊，因为这样的得到的这个福德，比单单前面的，得到还要多、还要多！

令余一类调伏烦恼，圆满一类善法乐欲，摄受有情成熟有情。

这样。说这个这样一来的话呢，你令一类是调伏烦恼，令一类是圆满善法。他本来苦恼的，没有钱，或者什么的话，你帮助他，帮助他调伏了他的困扰。还有一类呢，另外一方面，他本来悭贪什么等等的话，从这个悭贪的烦恼，反成了变成布施的意乐，就是这样。所以两方面：又能够调伏烦恼，那个是一类；又能够增长善法一类，这么个好法！又能摄受有情，又能成熟有情，「摄受」是救他，调伏了烦恼，帮助了他摄受他；使他增长善法欲乐，是成就他，这样好啊！所以呀，前面这个加行布施当中，别人不能布施，你能够这样帮助他，那个真了不起！

如是若自现无资财，应以工巧事业之处集财惠施。或于他所宣正法语，令诸贫者及悭吝者悉乐惠施。或诸求者教往俱信富饶之家，躬诣其所随力随能助其惠施。又于施物择胜妙施，及将所备可施财物圆满惠施。

下面嘛其他的等等，这都是我们应该做的。噢！上面是自己有钱，假定是你自己没有呢？没有没关系啊！

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十五卷·B面

那么应该你的「工巧事业处」，说那就是你的技术啦、你的了解啦，把你所了解的，想办法去赚了钱，然后去送。或者你不必透过这个，只是说宣说正法——法施，那么因为你这样地法施的关系，使得那些本来不能施，本来不能施有二种，或者他穷而不能施，或者是他有钱吝啬而不能施，那种施他也能施，而且很乐意地去施，很乐意地去施。那么还有呢，是有的人不是施，反过来求，那么如果有的人缺少，虽然你自己没有，但是你告诉他：欸，某家、什么地方他有！那个教他去求的那些人家，他要什么——俱信富饶之家。这个人虽然很有钱，但是呢他不具足佛法的信心，然后他跑得去的话，你呀教他跑过去，他跑过去没有求到，挨骂一顿，这个不！或者呢，你亲自跑到那一家，晓得他又有钱、又俱信、又肯送，那么随自己的力量能够帮助他，种种的方法，使得这个布施这件事情能够圆满。你帮助别人的话，你自己是帮助了想施的人施无畏施，然后呢你使他助成其施是随喜施，所以这个无非都由施上面增长的功德。

所以这个地方就是说种种这一方面，这个举几个例子，真正我们行持的时候，你只要把握住这个原则，善巧行之是无往不利！那么布施的时候呢，要把好的东西，不要说自己用不到了，哎，送给别人，这个不可以，这个不可以！

所以说到这里我又想到我这个善知识，我那时候刚出家不久，我们这里东西很多，有的时候用不完，有的时候吃不完，那就说：唉呀，这个吃不完送给别人去，或者用不完，用不完把差的送给别人去。我这老师怎么说？「这什么话！你用不完，你最多你只能说：对不起啊，我实在用不完，请你们帮我忙啊！人家收的人也感激你，你明明是用不完嘛！你真的想送人，你舍不得，有好的东西你送人，那个对呀！」啊！我一直到现在为止是受用不尽，一直到现在是受用不尽。所以我们现在往往自己都买了新的，这个旧的没用，好了、好了！送给别人。还说：「哎哟，这个好的送给你呀！」啊！这个不是我们修学佛法的人应有的布施的态度。

那么对于下面贫穷人尚且如此，我们对三宝的话，更应该注意，更应该注

意啊！那么把「所备可施财物圆满惠施」，下面「圆满」这两个字注意哦！这个里面包含了三样东西——你布施的心，以及你布施的加行，以及布施的对象。这个布施的对象，下面会告诉我们。那么现在我们继续下去，看卷十一卷。

第四施何等物

前面是已经讲了施何等田，布施什么样的田；那么布施的时候以什么心；第三呢，行为，做那个布施的行为加行的时候如何。现在呢，应该所送的东西，怎么个、哪些东西可送、不可送。他说：「分二」，第一个「略示应舍不应舍物」，第二个「广释」。简单地说明，哪一个是可以送的，哪一个是不应该送的，原则这个地方说。第二呢，详细地说明，根据这个原则来一项、一项地运用这个原则。

今初 谓由施此物，能令现前离恶趣因，引生乐受究竟利益，能令断恶或立善处。又于现前虽无安乐，然于究竟能生义利，是则菩萨当施于他。

这个原则，说经过了你布施这样东西以后，那个时候啊，「能令现前离恶趣因」，现在你造的因哪，这样布施了以后造的善因能够离开恶趣的，是眼前哦；而且呢，将来得到究竟利益的。所以眼前也对，将来也对，这个是第一个。「能令断恶或立善处」，总之，不管是现、后，这个坏的，经过这个行为布施了东西以后，能够断除他的坏的，能够使他得到好的，这是前面说的。其次，眼前虽然不一定得到安乐，但是呢他究竟能够得到利益的。这一点我们要注意啊！这一点我们往往凡夫只看眼前，不能看得远，不能看得远。要从大处着眼，大处着眼，所以这个利害要分得很清楚。这样的东西，那么我们就应该送给别人，这样的东西就应该送给别人！

若由施此，现生逼恼后亦无义，或虽现乐于后有害，不应施他。

如果你送给他的东西，眼前也没有好处，后来呀更没有好处，那个不要送！或者呢，眼前虽然有一点好处，后来有害的，这个不可以！这个原则。现在下面呢，详细地把这个原则就去运用。

第二

这是详细地说明。

分二：一广释内物可舍不舍，二广释外物可舍不舍。 今初

第一个呢，详细地说明，「内物」就是我们自己的，叫内身，这个叫内物，外面的是外财。

若知不舍内物道理，与此相违知是应舍，故当先说不舍道理。

所以你晓得了，什么时候这个不可以舍的这个道理了解了，那么反过来，那就是应该舍的，所以把不应该舍的道理先说一下。

此中分三，初就时门不应舍者，

第一个呢，就时间来说，这个怎么讲？

菩萨身等虽已至心先施有情，然乃至未广大悲意乐，不厌乞求肉等难行，纵有求者亦不应舍。

现在第一步，就时间来说，那个时候不可以。说我们修学菩萨道的人，那个身体，这个就是内物，虽然一开头的时候已经「至心」——发了这个心，发了愿心，当你修行心的时候的的确确这个愿已经是够了，我不管若内、若外一切东西都送给别人。心是对了，但是呀你这个大悲的这个意乐，大悲的心量啊，还没有广大，还没有广大。还没有广大这个大悲的心量的时候，就有人来求你的肉，而你不厌，对这个祈求的人不厌，你就送给他的话，这个不要。所以在这种状态当中，虽然你自己不厌人家来要你，要你的身、要你的肉，就算有的人来求你，你也不厌，愿意求，那个时候不要舍。为什么呀？下面解释了，

《集学论》云：「由何能令精进厌患，谓由少力而持重物，或由长夜而发精进，或由胜解尚未成熟而行难行。」如施肉等，此虽将身已施有情，然于非时，唯应遮止不令现行。

这解释，先就论上面的文字，下面是解释这个。说你虽然要这样做，可

是眼前为什么要遮止你呢？因为不是说做了这件事就算完了，你要行无量难行能行，难忍能忍，积无边资粮，这种情况之下，不是一件小事情，要想完成这件事情必定要发大精进，大精进，绝对不是一鼓作气、再而衰、三而竭，那个不可以！

像昨天晚上我们温习的时候，说「一时意兴耳」，只是一时啊，哎呀，兴起来了，好、好、好！没有正确真实的、充实的内在的志向。兴起来了，就霹雳叭啦忙一顿，忙过了以后，好了，蹋在这里，这个就不是！精进这个东西呀，是要有原则，要有远大的目标，从微渐的地方慢慢做，越做越来、越做越好，越做越好、越做越大。现在一开头的时候啊，是，你有，然后人家来求你，那时候人家求的时候你心里也不厌，然后送给，送给别人完了以后啊，唉呀，你痛得个要命，这个也不想。唉呀，想想到那个时候，就懊悔起来了。一懊悔啊，对不起，你就怯弱了；一怯弱，那个精进就受了影响了。所以，使得你精进退损的，这个什么状态呢？就是厌患。这个情况下使不得，使不得！就像什么呀？你的力量很少，而你要拿重的东西，说你自己只能扛它十斤，你要超过了力量扛它十五斤乃至二十斤。就算你有十斤扛的话，你也不要扛十斤，扛它七斤，这样才可以啊！

因为为什么呀？因为你真正要努力的，要长夜发精进啊！你现在还是什么？还在异生凡夫当中，还在无明长夜当中啊，你克服这个东西要经过长时期地去发这个精进。当然，你证得了大觉世尊以外，精进无减，那个时候已经有智慧明见的的话，这个精进是绝对不难，而且绝对会行！现在你在长夜当中，要发这个精进的话，这个弄得不好的话，对你这个精进会损害，这是第一种。或是「由胜解尚未成熟」，那个时候虽然你一时意气很高，但是你的意志本身并没有很坚强，原因是因为胜解——就是殊胜的见解——没有建立起来，那个时候所行超过你能力，这个不可以！所以这个时候啊，虽然你心里觉得愿意施，把我的什么东西都送给别人，那时不是时候，所以这个要遮止的，现在不要做。为什么呀？

若不尔者，能使菩萨厌诸有情，由此失坏菩提心种，故即失坏极大果聚。

喏，下面就解释了！因为你时候不到，过分而去做的的话，唉！你就觉得：

唉呀，这个真是难弄啊，这个众生是难度啊！这么心一起来的话，那个菩提心种就坏了，这个种一环的话，那个果当然就失坏了。所以真正修学佛法的人，这个智慧，他决定是看得非常深远！那么下面关于这一点，再引经上面。

是故《圣虚空库经》云：「非时欲行，是名魔业。」

喏！以前告诉我们，如果心里面不相应的是名魔业；就算你心里已经到了这个认识了，有了这个心，但是时间不对，还是不行啊！经是这么说，论呢？说：

《入行论》云：「悲心未清净，不应舍其身，

你虽然想舍，可是那个时候你的悲心没有清净。这个清净作何解释？什么是悲心清净？清净有几种相，说闻相应的、思相应的、修相应的。就是说，你的的确确产生了殊胜的胜解以后，你送完了以后虽然痛，啊，但是你绝对不动，这种状态当中，那你可以送了。否则的话，你送完了以后，那个心里面又动摇了，那个就是不清净。所以前面那个悲心是什么？是世俗的，所以叫世俗菩提心。这个清净一定是跟什么？跟智慧相应的，那个时候啊，你才可以舍，没有到那个时候不可以！这是第一点，质，你内心的状态，这个标准。其次呢？

若能成现后，大利因应舍。」

假定说，你现在这样的布施，不但眼前，而且以后也有绝大的利益，眼前是现前增上生，究竟是究竟决定胜，那个时候才应该舍。所以前面这个事情，眼前好像很对，完了以后呀，后面这个东西就不对了，这个就不应舍。这是第一个，以时间来说。

就所为门不应舍者，

那么其次，就是你所做的事情，那么什么情况之下不应该舍的。

若为小事不应舍身。

为了小事不可以舍身。

即前论云：

这个《入行论》上面说：

「能行正法身，为小不应损，如是能速满，诸有情意乐。」

说你现在这个身体啊，要行正法，把圆满的佛法在世间深广地弘展，结果你为一点点小事情，把那个身体送掉了，这个圆满的教法是个莫大的损失呀，这个不要去送掉它！你能够这样做的话，虽然你没有送，却是在圆满的正法上面有了绝大的意义。这样做的话，使很多人得到好处。所以，「如是能速满，诸有情意乐」，而不是在一件小事情上面得一点小好处。

若就自分已离悭等布施障碍，而就他分若不舍身，能办众多有情利义大事之时，有求肢等亦不应施。

下面就说，那你自己内心当中啊，已经离开了这个悭。前面就是说时间还没有到，因为什么啊？你的施心没有清净；现在呢你的施心已经清净了，是啊，这个布施的障碍已经去掉了。但这种情况之下还不一定舍，为什么呢？不是就你自己方面来看，而是就别人方面——而就他分。为什么就他分啊？利益别人！因为你拿了你现在这个身体，能够成办很多很多利益有情的大事情，所以少数一个人跑得来要你一个手，要你一个眼睛，这不、不、不！我啊，要成满众多有情的大义利，不为这个小小的小事而舍身。这是这个地方，所做的事情的第一项。

若为令作杀生等事，俱害自他诸恶行故来乞求者，则自不应暂施于他。

还有一种呢，他是来求你，但是他求你，你帮了他以后，所做的事情，对象什么？你帮了他去杀生，结果害自害他。关于这一类恶行，这个来求的人啊，你可不要给他！你给了他以后啊他去做坏事，结果他自己也损害，然后别人也损害，那不要给他。这第二个。

就求者门不应舍者，

这第三个，就是来求的人哪，在这种状态当中——不合理的，这个不要舍。

若魔众天，或由彼天所使有情，怀恼乱心来求肢等，不应舍与，

这个魔来求的时候，或者虽然不是魔，为魔所使的这个有情，这个有情被

这个魔扰乱了心，或者失坏了自己的本心，那个时候他跑得来跟你求的时候，你不要给他。为什么呀？

勿令于彼有损害故。

你给了他，这反而对他有害。

若诸疯狂心乱有情来乞求者，亦不应与，

这个不是「为」字（编者按：旧版「有情」误植为「为情」），若诸疯狂心乱的有情，这样。这些人哪，疯狂了、心乱了，那这种人来求的时候，你不要！

此等非是实心来求，

喏，因为他并不是实实在在的，他已经是心里面乱掉了。

唯于众多浮妄言故。

嗯，这个情况。

非但不施此等无罪，施则成犯。

不但这个没有罪呀，反而施了以后还有罪的。

除此等时来求身者，则应施与。

上面先说哪些不应，不应该的去掉了，那换句话说，就是应该的；应该的，你就应该送给他。

此复有二，谓割身支等毕竟施与，及为办他如法事故，为作仆等暂施自在。

那么施这个内身又有两种：有一种呢，就是把你的身体，比如说给他一个、送他一个眼睛，送他一个什么，乃至像佛陀因地当中，舍身饲虎，然后身上割了喂鹰，他自己的身体送给他。或者是帮别人忙，身体还是你的，那么暂时帮他解决一些问题。这个都是舍内财的，这是就我们的身体。

第二广释外物舍不舍理分二：

那么身体以外的外面的财物，什么该舍，什么不该舍。

一不舍外物道理，二惠施外物道理。

什么情况之下不送，什么情况该送。

今初 初中有五，一就时门不应舍者。如于出家及诸近住，施午后食。

第一个就时间来说，那个时间不合适，不应该。出家人午后不可以，近住守八关斋戒，凡是这种人，过午了以后他不再吃东西，所以过了午以后你再送他，这个不合理的。这第一个。

二就施境门不应舍者。

你所施的对象，哪一些不可以。

于持戒者，施残饮食，或与便秘涕唾变吐脓血所杂所染饮食。

这个。就是说，真正持戒，这个这种人都是有功德的人，这种人你应该恭敬他，现在你残剩的东西，那等于好像这样是乞丐一样，这个不可以！或者这个东西当中，为那个脏东西所染污了，这个不可以。其次，

于诸不食葱蒜肉者，不饮酒者，纵欲饮食，然具律仪不当授彼，施与蒜等及所杂染。

那么那一类人哪，他或者葱蒜、肉、酒不吃的人，就算他想吃，来求，你不可以。还有呢，具律仪的人，不可以。具律仪就是具戒，因为这个戒这都是戒绝的，不可以。你如果把这个东西送给他的话，那个就是犯了；杂染。

虽复先以正言晓喻，令其于施生欢喜心，然于怨家药叉罗叉凶暴所覆，不知报恩，诸忘恩惠来乞求者，

那么这个还有一类呢，就是你已经如法地去说明了他布施，然后呢愿意布施，心里也欢喜，但是有一类的人，这个怨家、药叉、罗叉等等，这种人是在什么状态当中？「凶暴所覆」，他那个心情呀，是跟这个心相应的，跟这个心相应——不知报恩，忘恩负义，而在为那种暴恶心里边所使之下，如果这个情况之下来求的话，不要给！

与子仆等。病人来求非宜饮食，或虽相宜，然不知量而与饮食。若已饱满性极馋嗜，来求妙食惠施妙食。

那这个。或者不是怨家对头等等，或者儿子、子女，或者就是亲人哪、仆人哪、病人哪，来求不相宜的，这个不相宜的东西啊不要给。或者是虽然相宜的，不知量的不要给。譬如说什么是不相宜的，那个小孩子，现在的小孩子啊，哎呀，看见那个不应该吃的，人家现在普通一般那个叫什么啊？大麻烟是吧！就是那一类，那一类东西，喔唷，这个很清楚、很明白不相宜的，那不可以！或者呢虽然正常的饮食等等，但是他吃得不知量，这个不可以！或者呢已经饱了，这个「性极馋嗜」，啊！那个贪心非常强啊，来求妙好的东西，这个不要给，不要给。

若诸外道为求过端及非求知经典之义，以财货想而来乞求，舍彼经典。
〈菩萨地〉中略说如是，

那么还有呢，他求的东西是求的经典。求的经典，但是他的目的呀，他不是要来了解这个经义，他要看了你这个东西，他要找你麻烦——欸，看看他那个经，看看这个经里边，挑剔它。如果这种情况之下，这个经不要给他！或者呢，他来求那个经，他不是挑剔，他也不要了解，欸，觉得你这本经是古装、古版、绝版很值钱，这种情况来求你，那你不要给他！这个〈菩萨地〉中那么大概这么说，大概这么说。〈菩萨地〉它这个〈本地分〉当中，下面是这个〈决择分〉当中。

广如〈菩萨地·摄决择分〉应当了知。

那么详细地要分辨这个内涵呢，这个〈决择分〉；前面是〈本地分〉，后面是〈决择分〉。就是说，遇见一个情况，你如何如理、如何不如理详细分辨的，这是在这个〈决择分〉当中。

如云：「若是已写完善经典，有婴儿慧众生来乞，若施与之当知有罪，

就是说这个完好的经典，已经写好了；现在来说的话就是——现在不用写了，现在印刷很方便，古代的这个经典，哎哟，好难哪！要硬是手一个字、一个字抄起来的。在我们国内已经不见了，我在印度看见他们写在那个贝叶上面，那是有的人，那个工楷写得真漂亮啊，整天都是这写的，就是硬是一一写

出来的。这已经写好了，然后呢当然写好了以后，是专门供养别人，乃至让人家读诵、思惟、观察的，可是来求的这个人，他不懂事——婴儿慧，是小孩子，他根本跟它不相应，这个不要送给他，你送给他反而有罪的。乃至于你自己，

若为施彼转向余求亦是有罪。

你自己没有，向别人求也不对！这个经典的目的是增长人家智慧，他现在没有智慧，你送给他，不是白白浪费吗？不要说像前面的，来求你过什么等等，就是他智慧不够都不要送。

若我令他持诸深法及观彼能如实信解，唯以是思而惠施者，是为无罪。

说这样的经典呀，是送了他以后，嗯，觉得他能够照着这个经里边深入法义，这样应该送。或者你觉得他能够「如实信解」，这个时候，你就送给他，这个是无罪。

菩提道次第广论 手抄稿

第 116 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十六卷·A面

这里面有一点要注意啊！就是容或他像你所想的，他能够深入，或者他虽然不能，而你觉得他能够这样。那个时候啊，你自己的意乐当中是正确的，说你现在送给他了以后啊，他能够如实地、真正地深入信、解，那个时候你送给他，那是没罪。

若令诸具正信有情，书写相似正法典籍，或外道论，或先已写现在手中而施信者，或从他乞而施与者，是名有罪。

下面这个注意一下！或者我们令那个具正信的有情写，写什么啊？「写相似正法典籍」，相似正法典籍，喔，也是正法喔，但是呢这是个相似法。「或外道论」，外道论嘛当然不可以啰！就是我们现在布施啊，布施那种外道，外道正是对内道、对佛法有损害的，这不可以！不但外道而且佛法当中相似典籍喔，现在把那个经送给别人都不可以，这个是财施喔，如果我们讲给别人家听，法施也是同样的道理，这一点我们现在往往很容易犯！

啊！现在我看见各式各样的经典，然后呢有很多什么那种伪造的经典不谈，还有呢，就是不伪造的经典，有很多人现在知见不成熟，说了一大堆道理，这个都是相似见解，这种不可以！送那个书固然不可以，说那个道理，同样地不可以。佛经里面尤其告诉我们破坏佛法，谁？不是那些外道，有两种人：第一个，说相似语，他——你说他不对嘛，欸，他好像他也讲得对啊；说他对嘛，实际上似是而非。这个一点，说起来容易辨好像很容易，说它难辨是真难辨哪！所以我们真正修学佛法的弟子，要想开口，要想乃至不开口，辩论如法与否的话，自己的的确确需要一点努力啊！能够辨别出如理以及非理，尤其是中间似是而非的那种，那个是非常重要、非常重要！那么这种情况之下，你送给别人，那是有罪的！

手中现有已写似典，菩萨应令改拭彼典书佛圣教，自亦应知彼无坚实亦应为他说其非善。

喏！不要说教他写不可以，就是现在已经有了那种似是而非的那种，那怎

么办呢？把它改掉，改写别的东西。改写什么？改写「佛圣教」，正法相应的。自己晓得它错误的、不坚实的，晓得了以后还要告诉他：这个不对的，这个不对的！那么关于这一点哪，首先应该有一个能力，什么？自己能够辨别得出来似、正之间，似、正之间。对于目前有太多这种情况，常常有人说：「哎呀，某人哪，老法师啊！你该怎么、怎么办哪！」我自己衡量衡量，我始终晓得得很清楚。所以我告诉你们哪，我只是个常败将军，我只是把我的失败经验告诉你们，真正的正法，我实在谈不到正确的认识。在座的诸位，如果说有这个经验的话，我们互相共同勉励，要想得到正确的知见是不容易啊！

所以呀，我们说动不动说：「哎呀，我去弘法啊！」我常常有一个感觉，你法不弘啊……欸，这个金字招牌古来说「藏诸深山」，然后呢等到一旦有时候的话，「传诸其人」，它那个金字招牌不会坏。古来的人就是这样啊！哪怕世间做生意的人，欸，他愿意把那东西藏起来，等到真正相应的人出来拿出来，这个金字招牌还在。现在我们忙着要想去传哪，你不传，不坏，被你一传，完了！为什么？因为人家来学的人，他总觉得：哦！你是一个法师来传那个法。他自己没有能力，所以跟你学，他把你看成法师，所以结果你所传的是相似之法，他以为这个就是佛法，以后他就拿着这个作为佛法。这个相似的跟正确之间一定互相影响的，真的好的东西来了，他就听不进去了！然后呢，他就拿这个相似的来判断、来行持，好了！完了！佛法之真正衰就衰在这个地方啊！

所以现在有太多人心是好啊，这个《了凡四训》上面一再说，好心而行坏事啊！这是我们无论如何应该避免的。绝对不因为你好心而得到好报，好报究竟是会有的，但是这个外面的坏影响，你往往要先受这个果报。乃至你虽然一番好心，传了个相似法害了人家，你把别人家先送下地狱去，这个是真的好心吗？说到这地方这「相似」两个字，我们应该特别认识！本论一开头的就告诉我们。不要说我们现在自己做，就是要求善知识的时候也是一样，这个善知识，什么是真善知识行相摆在那里，而不是那些他略有知解，稍微碰到一点什么，哎呀，好像乃至说得头头是道，这种是千万不可以！继续下去。

若诸纸叶犹未书写，有来乞者，尔时菩萨应问彼言，汝今以此欲何所为，若云转卖以充食用，

那么假定那个纸叶，这个纸叶就是以前印度书写那个佛经哪，是一种树叶，一种树叶，就是这个树叶就是相当于我们现在的纸张一样，是空白的还没写，那么有人要来求。你本来是写经的，那就——这个菩萨就问他了，说：「你来求这东西干什么呀？」如果他说：「哎呀，我没得吃啊，现在看见你有纸，我来向你求得这个纸去卖掉了，然后去吃饱肚子的。」这种情况之下：

菩萨若是将此纸叶预书正法，则不应施。

你本来你这个纸张准备写正法的，那不要施，不要送给他，不要送给他。不要送给他，怎么办呢？

若有财者应施价值，若无价值，二俱不施亦无有罪。

你有钱——他本来的目的就是要钱，不是要纸的，那么你把那个纸相当的价值给他。如果说你没有钱的话呢，你根本不施，不施也没有罪，这是第一种情况。换句话说，你那个纸是准备有大利益的用场的，那个时候为了小小的，这个前面原则就说得很清楚，对吧？为了小小的这个，不送，这个没有罪。

若非预为写正法者，应即施与，令彼随意受用安乐。

假定你原来这个纸不是为了正法的，欸，那么好了，你就送给他了，送给他了！随他的意，使他得到快乐。

如是若乞欲书最极下劣典籍，不施无罪。

他拿去了这个纸，如果来求的人拿到了那个纸以后，干什么呀？写那种很下等的、恶劣的这个书，那个时候不要送给他，不要帮忙他造坏事。

如欲书写极恶典籍，如是欲书中典亦尔，若欲书写最胜经典，不施求者，当知有罪。」

那就是说，下劣的不可以、罪恶的不可以，就算是中等的也是这样，它总要有好处的。而反过来，他如果说拿了这张纸是写殊胜的经典的，那个时候你不送给他，就有罪了！前面那个原则告诉我们很清楚，你送给人家的时候啊，看他的现在、看他的究竟，两个都有利益，这个一定要有详细的比较，那个时候再送。比如像前面那种，这个他拿了去以后做坏事，不可以！然后呢你送给人家，送给人家说相似法、写相似法，不可以！这是害人的，眼前好像很

动听，究竟的话，不可以！这个是第二，对于你所布施的对象来说。

三就自身门不应舍者。

那么反过来，不是这个对象——所受你东西的你布施的对象，而是说你布施的自身，在什么情况之下不应该呢？

若自了知，于经卷等其义未辨，又于经卷亦无怪垢而将经卷惠施求者。

你自己晓得他要来求的这个经书，你自己还并没有了解。有一本书你自己还没有了解，他要来求，那个时候啊，下面加上一个条件，说你对这个经典本身啊，倒并没有小气，舍不得这个心，那个时候你不要送给他，不要送给他。这个条件注意哟！就是说第一个，你自己心里面并没有舍不得，然后呢你自己并不了解，你要求了解，他要来求你的时候，你可以不要送给他。

此不应施之理者，谓行如是法施，为成三种随一所需，若不施者，尚有后二殊胜所需，施则无故。

你为什么不要送给他啊？因为你现在要想研究这个经典的深刻的内涵，了解了以后你才能够如法行持。菩萨的如法行持什么？广利一切有情，然后呢把佛法能够流传世间，它有这样的殊胜的好处。你现在送给他了呢，最多满了他的一点的愿，以及舍了你自己悭。所以这样的作法的话，它虽然不舍，可是后面还有两种殊胜的利益在，你一旦送给他了，后面这两个殊胜的利益就没有了。所以他下面解释：

初一所须已办论故，谓我自心都无怪垢，故悭烦恼不须更除，

它这个布施有三种利益，第一个呢就是除掉我的悭贪之心，而像上面这个情况，我自己心里面并没有悭垢；既然既没有悭垢的话，欸，这个事情不要更办，所以并不违背。而同时如果你不施，不把那个经布施，能够干什么呀？

若不施者，见增众多妙智资粮，施则无之。

所以你把这本经摆在这地方，自己研究的话，增加你的妙智资粮，送给别人就没有啰！说如果反过来不施呢？

若不施者，便能修集妙智资粮，利益安乐一切有情，即为爱念此一有情

及余一切，若施唯是爱此一故。

这个就辨别了！现在你不送给他的话，你就研读深入这本经典的，能够集聚胜妙智慧资粮，由于这样的胜妙智慧资粮，能够安乐利益一切有情，这样的。现在呢，你如果送给他了，只是为了他一个有情，就是「即为爱念此一有情及余一切，若施唯是爱此一故」。你这样地一比较的话，那就不舍了，那就不舍了！因为你不舍，那是顾及一切有情，如果舍，只是他一个。这个比较，所以不舍。

〈菩萨地〉中所须轻重如是宣说。

喏！菩萨地中就把这个轻重分别了，像上面这样说得清楚了。

《入行论》亦云：「为小勿舍大。」

不但〈菩萨地〉，《入行论》也这么说。

故不施此非仅无罪。

所以呀，不送给他有大利益，不但是没有罪还有大利益哟！但是不施虽然不施哦，他还有个善巧的方法。

不施方法者，

不是说随随便便地，他有一个善巧方便。

不应直言此不施汝，要当施設方便善巧，晓喻遣发。

是啊！你要善巧方便地说明哪，打发他，打发他。那么什么是方便善巧呢？

方便善巧者，谓诸菩萨先于所有一切资具，以净意乐回向十方诸佛菩萨。

所以这个地方，我们用的方便是这样的方便哦！不是为我们自己的烦恼啊，找一个借口而开的方便哦！这个善巧的是怎么说？这个菩萨啊，修学菩萨的人，把我所有的一切，已经以清净意乐，统统送给回向给十方一切诸佛菩萨。下面这个比喻：

譬如比丘于法衣等为作净故，舍与亲教轨范师等而守持之。

出家人持那个三衣的时候，有个作净法，就是说我把这件衣服舍给某人，然后呢我代某人来持守这个。这个戒律上面，平常我们不大注意为什么要这样做；就是说你这样做得清净了，你如法受持。实际上这个道理是为什么？实际上你了解这个大乘，了解得千真万确！这个大乘行者你的一切受用为什么？为利益安乐一切有情，因为要利益安乐一切有情，所以你要利用这个暇满的人身——内是自己的身，外面这个身所受用的资财，的的确确你要那些东西。那么现在呢这个东西，不管是舍给上面的尊长，不管是舍给别人，就像前面所说的「为有主身，护有主财」，那这个是有主的我已经舍给了，然后呢你拿这个身保护他们那些。所以呀，这个比丘的这个作净，有它这么特别的意义在，有它这么特别的意义在。所以说，已经舍给那些人哪，你代他来持守而行如法事。

由如是舍，虽复贮蓄众多资具，亦名安住圣种菩萨，增无量福。

喏、喏、喏，这个对了！你像这样的舍法，虽然你贮蓄了很多东西，但是的的确确这个是安住相应的，是圣种菩萨，不是个败坏菩萨。是一个菩萨，而是如法如理的，可以增无量福。这地方注意喔！特别前面说明，就是说菩萨之在增上生当中，所以受用这些东西，他绝对不是增长自己的烦恼，绝对不是的！他把持这个东西，他要帮助别人，他要钱、他要财、他要身体，他要种种这个东西。所以为了这样而去受持这个，所以他要作一个法，啊！实际上，说我现在送给某人了，现在是为某人而持。这个比丘戒当中，羯摩当中的这个真实的意义，在这地方简单地说明了了。

此于如是一切资具，如佛菩萨所寄护持。

现在你所有的一切资具，的的确确都是什么啊？诸佛菩萨寄在那里的，寄在你那里的，你是帮忙他而护持着。

见乞者来，若施与彼此诸资具，称正理者应作是念，诸佛菩萨无有少物不施有情，思已而施。

你有了这个上面的这个认识，有了这个了解以后，那么有人来向你讨啦，讨了以后，是的呀，没错，你是代诸佛菩萨看守的。那时你就想：欸，佛菩萨的目的干什么？佛菩萨的目的是无非利益有情，没有一点点东西舍不得的。那

么既然如此，他来要了，我代佛菩萨看，好、好！他来我送给他，就是这样。那个是说，他来要的这个人是合理的，如果他来要的不称理，他来要你的人是不合理的，那么怎么办呢？

若不称理，即当念先作净施法，由已舍故，告言贤首，此是他物不许施汝，软言晓喻。

如果他在求的人，或者你这样送了以后不合理的话，那怎么办呢？你就想了：「欸，我这个东西送给别人啦，那已经送给别人了，那当然不是我啦！」所以那个对来求的人就告诉他：「哎呀，贤首，」现在我们说善知识啊、菩萨啊、仁者啊，说你这位先生、你大德等等。「我现在这个东西，这是别人的啊，既然是别人的，我没办法送给你。」所以「软言晓喻」，这个就是布施的方便。

或以纸价二倍三倍施与遣发，

上面，假定说他来求那个书写正法的纸等等，怎么办呢？那个纸不送给他，另外「或以纸价二倍三倍施与遣发」，这样。

令他了知菩萨于此非贪爱故不施于我，定于此经不自在故，不能施我。如是行者是巧慧施。

那么所以他要来求那个，这个经典的话，你不送给他，而把这个经典相应的纸的价更超过几倍的价钱来送给他，让他了解你的的确确不是贪爱难舍而不舍。而的确确你没有权力，所以对这个经不自在，自在就是说那我可以做得了主，是作不了主。所以既然做不了主，别人的，他怎么可以把别人的东西送给我呢？这样的作法那就是我们行者的善巧，对的！所以他不送也有不送的方法哟！

现在请翻到《菩提道次第广论》两百七十六页，第二段，第二段。上面这个关于外物舍不舍的道理，舍不舍的道理分两个大段，一个呢外物不舍，第二个舍。那么这个不舍当中又分五个小段，前面三个已经讲过，今天讲第四。

四就施物门不应舍者。

这个第四点，就是你所送的东西，说我是能送者，送给一个受者，以及所

施的东西，所施的东西有一类不应该送的，下面说明它：

若自父母，有虫饮食，妻子奴等未正晓喻，虽正晓喻若不信解。若自妻子形容软弱，族姓之人。虽说此等不施为奴，然亦即是物之重者，故堕物数。

有些东西不应该舍的，尽管菩萨一切已经是发心的时候、受戒的时候送给别人，但是他所以送的原因是什么，为了增长自他善法。所以凡是这一类不舍的，就是说，他不能增长而反而有相反效果的，前面说得很清楚。所以他重点在舍的原因、舍的目的，所以这样去舍，当舍了以后对他的目的相反的话，那就是不舍的，第一个总则已经说明。

那么现在这里细则，所以自己的父母，父母当然不能送给别人；有虫的饮食——你送给别人是利人的，这个不但不利人，而且有损。那么平辈乃至最亲近的妻、子，自己的夫妇、子女，那么以及下面的佣人等，虽然这也可以送人，但是你一定要如理地告诉他。如果不告诉他，或者虽然你如理地告诉他，他却不能了解，也信赖不过，这种情况之下，结果他固然是不服气，受的人哪，到那个时候也会产生同样的不和合的现象，所以这种情况之下，不送！

还有呢，就是不管妻抑是子，他很差，形容软弱，这有病哪，这样。如果说送给别人的话，人家要派他种种用场啊，结果他身体又差、有病，乃至心力又差，这个不行，这个不行！还有呢「族姓之人」，就是他出身很高贵，这个很高贵的出身的人哪，你送给别人，送给别人由人家支配啦！印度当年的习惯，那是就是奴隶一样的，送给别人就是奴隶一样的，他出身高贵的人做不来这个事情。他虽然你送给他了以后，跟你的原来的原意达不到，产生了反效果，这个不送。那么原则上呢，上面这一类就是「物之重者，故堕物数」故。前面曾经讲过，就是平常轻微的东西，稍微有一点损益，这个影响不大，现在这种情况之下，你一点点弄得不好的话，就产生绝大的反效果，所以在这种情况之下避免，避免。

〈菩萨地·摄决择分〉说，若是三衣及余长物佛所听许，无怪意乐于修善品极所须者，虽不施与亦无有罪。

那么除了上面这个以外，在〈菩萨地·摄决择分〉当中，〈摄决择分〉就

是《瑜伽师地论》上面讲〈菩萨地〉修学菩萨的人，根本意趣说明了以后——〈本地分〉就是说明根本意趣，然后呢「决择」就是这个里边细辨，细辨、讨论一些问题。那是说，譬如说我们出家人的三衣，这个是自己修学佛法必须要的东西。那么除了三衣以外呢，跟我们日常生活必须要的其他的「长物」，就是多余出来的东西，这个佛所听许的。那么我自己本身修学是很用得上，所以能够增长我们自己的善法的，所以呀「修善品」非常需要的，而自己也并没有对它放不下悭贪的这种心情，这个情况之下不施也没有罪，没有罪。

如云：

下面就引：

「出家菩萨除三衣外，所余长物佛所听许，身所受用顺安乐住，若故思择施来求者当知无罪。若顾善品非堕欲贪，虽不施与亦唯无罪。」

说我们修学佛法的人——那么在家菩萨当然没有这个，没有这个不需要——出家人，那么三衣就是我们这三衣，以及其他，出家人佛所听许的那个。这个在我们出家修行的人，不要说菩萨，就是声闻也是如此，他受用的目的，不在乎长养世间的若身若心的这一个生命以及染污；而是由于利用自己的暇满人身，以及暇满人身所必须要的外面的受用修学佛法，修学佛法，所以这个必须要的。如果你对这个有了认识，那么说这个是我必须要的，所以「故思择施来求者当知无罪」。这个如果说你在这种状态当中，是，你觉得可以送，所以他不是贸贸然地像别的东西，人家来要我就送给别人。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十六卷·B面

所以你必须要了解，这样地送了以后，是不是对人家有利，对你自己也有利；对现在有利，对将来也有利。反过来，说你是需要的，但是呢你并没有慳贪的意思。我们布施的真正最重要的，第一个，在慳贪上面决定要去除，而且要至心以无贪的心去布施；现在在这个慳上面我没有，而修学善品当中这是需要的，那么在这种情况下呢，这个不施也没有罪，不施也没罪。换句话说，我们在这个地方要辨别得清楚。

《菩萨别解脱经》云：「舍利子，若诸菩萨重来求者，舍与三衣，此非修习少欲。」故出家菩萨施自三衣，即是有犯。

乃至《菩萨戒经》上面说，特别说明，说关于自己的三衣，就是人家怎么来求你呀，这个不要舍，因为这是你自己必须要的。我们少欲，其他东西可以舍掉，这个三衣是出家人根本需要的，这个不算少欲，所以你把你自己必须要的三衣舍掉了，那个反而有罪的。那上面就辨别有一些东西，那个东西来说，那个不应该舍。最后第五：

五就所为门不应舍者。

就他为什么要来乞这个东西，乞了这个东西去干什么，我们要了解。如果说，他拿了这个东西做不合理的事情，那个就不要送给他。所以下面就解释：

若有来乞毒火刀酒，或为自害或为害他即便施与。

那么这些东西呀，来乞有毒的、火、刀啊、酒啊这些东西，不管他自己伤害，或者伤害别人，这个不可以送给别人。

若有来乞戏乐等具，能令增长堕恶趣因，是应呵止，反施彼物。

这个还有一种呢，虽然不是伤害——眼前伤害，而是将来能够堕落的「戏乐」，这是没有义利的事情，没有义利的事情。眼前虽然不伤害，但是将来就是堕落恶趣的，这种事情啊是应该呵斥，不应该做的，那个不可以布施，不可以布施！

若有来求或来学习罽罗罽弥为害有情，教施彼等。由此显示，凡害众生身命资财，皆不应学彼等教授。

还有呢，有的人来求，求这些东西，或者来学这些东西。求什么？「罽罗罽弥」，那个就是捕捉鸟兽的东西。「罽」通常就是竹子做的一种竹笼，摆在河里面捕鱼用的；「罗」就是罗网，捕鸟的；「罽」也是一种罗网，它是呢，不是捕天上飞的鸟，捕走兽，通常捕兔子啊什么这些；「弥」就是一种弓箭，那个弓箭上面有雕刻的特别的，就是这样。这个东西或者直接来求，或者学这个东西，他的目的干什么呢？这些东西都伤害有情哪！你有，不能送给别人，然后你知道了，也不能教给别人。所以啊，更从这个地方说明了，凡是伤害众生的身命、资财的话，那皆不应学，也不可以教。

若为杀害或陆或水所住众生，来乞水陆即施此等，若为损害此国人民或为害他，来求王位而行惠施，若有怨家来求仇隙，施彼仇敌。

这些都不应该的！他不管是水上或者陆上，那么有众生，所以他来求这些。比如这一段，我们现在说这个土地是你的，像我们目前在这里呀，我觉得我们对这种概念不大清楚。比如说一个田荒在那里，我们任何人就可以跑得去踩上去，好像无关紧要的。我在西方，在美国我就看见就不是。尽管一块荒地在那个地方，荒地在那个地方，你不能证明它是公家的，我们随便决不踩上去。有的地方它那个边界上面就写一个，比如说那个公路旁边哪，他那个标一个他自己的姓名，或者写一个“private”——这是私有的。那在任何情况之下，我们不会站到那地方去。万一有的时候不小心踩过去了，没有人那当然无所谓啦，有人一定跟他打个招呼：「非常对不起，不方便！」「好、好、好！」不像我们现在这地方随随便便，哎呀，进来了，好像「怎么，妨碍你啊？」就是这样。随便这么都不可以，何况你要。

所以在那种地方，譬如说到了春天啦，或者什么人家去打猎呀，打猎他们一定有一个区域，有一个范围。凡是那个地方标了一个“private”，因为它那个地方的地方很多啦，那个很多那个林野很多，我们跑过去看见那地方一标，那就不进去，打猎人都不会进去。所以像这个上面就说明，如果这个地方有水、陆等等的东西，那么人家要来为了伤害这东西，譬如说捕鱼啊，那条河是你的，人家来要求，你不要让给他，不要让给他，那是不要伤害那个有情，这

个是对畜生来说。那么同样地这个国家来说，有人求王位，求了王位而要伤害你这个国民，那不要！还有呢，这怨家，这个怨家跑得来，不是为了目的——比如我们现在有人说舍什么身上的什么东西啊——他可不是为了救命哪，他是来伤害你，那不可以给他！这个是第五，这些东西我们容易了解。那么上面说的五项是不应该，下面呢，什么是应该施的。

第二应施外物之道理者。若即此身非是大师所遮之时，于彼补特伽罗舍所施物，非不称理，于彼相宜即应施与。

他还是照着这个次第，上面第一个嘛就是说，我们刚开始的虽然你发了大心，样样东西送给别人哪，但是你那个悲心还没坚固，舍心还没培养，做的时候那个佛不让你随随便便送的！说，如果说它不是佛所遮止的，这种情况之下。所以说这个就是对我们自己身体来说，你够了这个条件，然后呢佛不遮止的时候，那么那个时候是合理的。合理的，你能够做得到的，这个时候如果有人来要，对人家有用，你就送给人家。

又若自身与前相违，于诸经卷有悭吝心，虽未已辨经典之义，应施来求乐胜智者。

那么前面曾经说过，说有的人来求那个经典，可是你自己对那个经典的道理还没弄通，还没弄通，所以你修学这个经典哪，有后面的大利益在，有大利益在。你现在送给别人了以后，是的，你啊，第一点对于悭贪舍那一点做到了，可是后面的大利益却不行，所以你可以不必送。但是现在的情况不是一样，说，你是的，对这个经典的道理你没弄清楚，你应该去弄，可是你的这个悭贪心在，在修学布施的时候最重要的目的干什么？破除你的悭贪！结果你的悭贪心在这个地方的话，对不起！在这种状态当中啊，那你就应该送给别人，要破除那个悭贪。

此复若有二书即应施与，若无二者应与书价，价亦无者应作是念，我行此施，纵于现法而成痴哑，不忍悭贪，如是思已定当惠施。

嗯，下面就说这个道理。说这个时候假定你有两本书的话，那就送给他啦，你自己还留着一本；假定是没有两本的时候，因为你要想办法了解这个，所以你尽可能地想办法，给他跟书相等的价值。如果说连这个也没有的话，

那个时候你怎么办呢？就想：是的呀！我送给他了以后那我自己没办法深入了解，就痴哑；但是呢，我现在的目的是什么？破除悭贪，破除悭贪。我拿了这个借口，结果增长自己悭贪，我宁愿痴哑，我不可以悭贪。这样！结果还是把它送出去。

这个地方有一点我们很值得注意的，他在这个两者取舍之间，碰到这种问题关键所在的话，他宁愿送出去，不宁愿忍受自己的悭贪。有没有注意到我们平常做很多事情的话，就是实际上呢自己烦恼，他现在的是悭贪，我们什么不一定，或者好戏论，或者好悭贪，或者好什么。实际上内心真正的重点放不下，然后找借口，说：唉呀，修行要这个身体呀！然后呢，所以你要讲营养啊，要好好地睡呀，要想好好地弄呀！结果真正的目的是什么啊？哪！就是这个——悭贪。看看那菩萨怎么做的，菩萨怎么做的！

换句话说，我们真正想修行的话，你要自己内心检点，如果说你那个悭贪心在的话，在这个地方很明白地告诉我们：宁愿把命送掉，不要让那个悭贪长养它！大家了解不了解这个意思？所以我们往往拿一个很好听的名词，做一个借口，保护自己的烦恼。修学佛法的真正的内涵是什么？我们要全部精神去对治烦恼。本来这个最好的借口——不是借口，是最好的方法，用来对治我们的烦恼的，结果却是保护了你的烦恼，变成功保护烦恼的一个借口，这个是修学佛法吗？这一点哪，我们务必要自己好好地反省，务必要好好地反省！

不过前面已经一再说过了，我们做，有一个渐次，至少第一个，理论上要清楚。清楚了以后自己做不到，那个时候应该什么呢？怀着惭愧的心情，第一个：唉，我怎么做不到啊，我要好好地努力！单单这个惭愧的心情不够，更应该了解长养这个烦恼的结果是什么？对自己的伤害，对自己的伤害！为烦恼所使，贪一点小便宜，结果受到绝大的大痛苦，受到绝大的大痛苦。你所以放不下是为了贪一点快乐，结果呢伤害了你自己，就是这样。所以你觉得：啊！这个是不能忍耐，不能忍耐！然后呢，你要找种种方法去对治它，所以在这地方就特别把这个道理说出来。

所以我特别欣赏《了凡四训》的原因，《了凡四训》的〈改过之方〉当中提出三个办法来：「耻」，然后呢「畏」，第三个「勇」。耻，耻些什么？就是了解了这个道理以后，觉得：唉呀，我怎么这么差啊！所以佛法里面说

惭愧，惭愧两个字，啊！一切白法的根本。「又惭耻之服」——《遗教经》上面，那就行了；如果你没有惭愧你就完了！什么叫惭愧呢？就是说，一个恶行的人，当他辨别清楚是非以后，一看，唉呀，自己觉得：我怎么这么糟糕，唉！拿我们中国人来说，耻呀！自己不如、不对！所以你一定要如理地辨明邪正、是非，然后自己觉得：唉，不好啊，自己不好啊！

单单这个够不够？不够！我们更要进一步，他是说「畏」，畏什么呢？就是刚才这个。你了解你的根本原因所以贪，为什么呀？还是求快乐，结果你贪了半天的话，不但得不到快乐，反而大大地伤害你，喔唷，那个时候就不但有耻而且有畏。前面哪、旁边哪，都策励你的力量，后面推动你的力量，那个时候你有了这个正确的认识以后，这个正确的认识叫正信，所以「信为欲依」，你那个善法欲就生起来。有了这善法欲，那个勤精进就跟着来了，所以就有一种精进的力量。世间圣人说「知耻近乎勇」，不是就是勇喔，近乎勇！这一点我们在这地方要特别说一下。他现在这地方，对法是如此，对其他的亦复如是。所以关于这一点哪，尤其是一心向上的出家同修们，在这一点务必要三思而行。我们继续下去。

若所施物除前所说，又自作王时，终不抑夺余妻子等，令离其主而转惠施，唯持村等可施求者，如是不为堕恶趣因。

那么这个，还有呢像上面所说的，除前面所说的这一些东西，前面说的就是不应该送给别人的。那么在这种情况下，你如果说自己是王者，古代的王者是对于他属下的一切东西他有主权，他虽然有主权，但是呢别强迫夺得取人家的妻子，然后转送给别人，这个不做。还有呢，他可以任意地，比如说国王封下面的臣下有功的，或者什么人那些地，啊，说这个给你；有人来求他，给他。不过跟上面相违背的，你送了他以后，他不会做坏事，因此他不会堕落，这个情况之下，你可以。下面：

诸戏乐具及罽罗等，不损于他众生所居水陆之处，不伤众生无虫饮食应施求者。

这个容易懂，就是跟上面所说的恰恰相反。

若有来求毒火刀酒，为自饶益或饶益他，即当施与。

前面说过的毒、火、刀、酒这些东西，他不舍的道理，不在这几样东西本身，而是说因为这个东西能够伤人的，也能够自害的；他现在拿了这个东西，能够自己饶益，能够利益他人，那就送给别人，那个送给别人。比如说毒，欸，毒这个东西妙不可言，人家以毒攻毒，如果你身上面有了不好的东西，或者外面的疮，或者里面的病，往往要那个毒药来攻，那就把它弄好了，那个时候好啦！这样。那么下面的火啊、刀啊、酒啊，亦复如是。

若如是行财施之时，来二求者，一贫一富应如何施。

欸，你在布施的时候，两个同时来求，那么一个穷人，一个有钱的，那怎么办呢？

先作是念，设二求者来至我所，若堪于二充足满愿，即当俱施满愿充足，

事先你心里面哪，先要有这个认识，说，假定说有两个人同时到我那里，我能够同样满他们的愿，那最好。不能呢？

若不堪者，则当圆满贫者所愿。

这个是不行的时候，那个取舍——先满穷人之愿。

由其先作如是念故，若不能满二所欲时，即当满足贫者所愿，

那么因为他以前先已经有了这样的一个心念，所以到两者不能满的时候，先贫者所愿。

应以软语晓喻富者，告曰贤首，我此资具于此贫者先已舍讫，切莫思为特不施汝。

这个既然你只送给一个人，另外的人得不到，那个时候它始终有一个原则——你不能让他过分地失望。那时候啊，你轻言善巧地来给他这么说，说：「哎呀，这个大德呀，我这个东西先已经对这个穷人哪，已经送给他了，已经准备送给他了，所以你来呀，实在太对不起，太对不起，我倒不是不送给你。」要这样去做法。那么他为什么要先这样想呢？这个我们要了解，菩萨之所以为菩萨，他固然为利有情愿成佛，这个大菩提愿；这个大菩提愿的最中心、最坚固的什么啊？大慈悲。大慈悲是看见人家苦，他要帮助人家拔除，要使得

人家得到快乐，现在贫富两者当中，当然是对这个贫者来说更需要，他的痛苦更大，给他一点点利益更大，所以他这个取舍是这样。

但是他为什么先想呢？因为先想了，他心里的的确确他存着这样；如果先不想，临时这样说的话，那他这个欺诳或者分配不公平，不好！所以这种小地方，特别说明了一个什么事实呢？即便是菩萨，他平时的时候用一点方便，所以这个善巧方便哪，我们常常是方便妄语、方便妄语，实际上他不是妄语，他是方便而不妄语。因为他的的确确事先也已经想好了，「我这个东西这样分配的」，他的确有这个概念，所以他来的时候——哪！这个是真正叫作方便。我们现在常常讲方便、方便，人家方便的结果是什么？善法增长，善法增长，增上生到决定胜。我们现在也说方便，说了方便以后开恶趣门，「忍非所应」，就是这样，该忍的就不忍，这个是烦恼，然后呢不该忍的去忍它，长养这个烦恼，还找种种的借口。这个地方我们务必要辨别得很清楚。这个文字很容易懂，这个文字一看就懂，可是他为什么要这样，这个这样安立法的这个特质，你必定要把握得住，这个才是我们真正学佛法应该了解的这个基本概念。

受菩萨律初发业者，如是学施极为紧要，故特录出，凡无别义者，皆如〈菩萨地〉意趣而释。

上面这些道理啊，这个对于刚开始学菩萨的人，受了菩萨戒以后，那么第一件事情就学布施，这个事情非常重要，非常重要！所以特别从〈菩萨地〉，〈菩萨地〉就是广说这个的，把它摘录出来。如果你们要详细地了解深刻的个别的意义，那可以到这地方去。我们这里也有这个书，你们愿意，好好地看。

那么上面说这个外财应舍的这个道理。那么下面呢，我们紧跟着说明，当不能舍的时候该怎么办，在不能舍的时候。

第二不能舍时当如何行者。若有求者正来求时，为慳覆者，应作是思，此可施物定当离我，此亦弃我我亦舍此，故应舍此令意喜悦，摄取坚实以为命终。若舍此者，则临终时不贪财物，无所忧悔发生喜乐。

那么这是第一个。我们虽然学了大乘的佛法，乃至发了这个愿，可是因为无始以来的习性所使，愿是发了，真正境界上的时候，心里面就会：唉呀，舍不得！那怎么办啊？他这样告诉我们，说：假定说境界当前人家来向你东西，那个时候啊你为这个慳贪心所覆盖，换句话说，那个时候慳贪现行当中舍

不得，舍不得。那么那个该怎么办呢？他下面告诉我们，我们应该这样地思惟、观察这件事情。注意哦！这个思惟、观察，一定在事先学习的时候啊，先如理地思惟观察。假定前面没有善巧的话，你到临时的时候，你脑筋里面这个道理的影子都没有，这时候，哎哟！这个心在这儿觉得：啊，给人家怎么可以呀？它只想到那一方面，这个如理的思惟，这种正念绝不可能提起来。所以境界现前所以能提起来，还必须要我们平常的时候多学习思惟观察，然后呢在很多小小的境界上面哪，有了对治这个工夫。那么到那时候境界现起得大一点的时候，欸，你这个如理如法的这个力量才能生得起来。

那么现在是说碰见这种情况，你应该怎么想呢？说那个东西呀，我现在舍不得那个东西，尽管你怎么个舍不得，对不起，到最后你一定要离开它的，没有一个人可以保得住。所以我们古人有一句话：「万里长城今犹在，不见当年秦始皇。」喔唷，这个秦始皇的雄心大略不得了！以那个时候这样的一点工具都没有的，造了个万里长城，一直到今天这样科技发达，算起来世界的几个大奇观当中，我们中国的万里长城摊它一份吧！这么了不起，结果请问：你保得住吗？这万里长城都保不住，现在我们这些东西你保得住吗？千真万确没有一样东西例外的，所以不管你怎么个舍不得，对不起，到时候一定舍离掉！反过来呢，「此亦弃我我亦舍此」，彼此都是如此。

既然如此的话，你何必把它牢牢执守呢？唉，早点送掉！送掉了以后欢喜啊，啊，好啊！这圆满了布施波罗蜜。以前由于这个悭贪难舍，一天到晚忙这个我。结果呢你忙着我，它这个我啊，就偏偏把你送在这个地狱里面去，唉，一直在轮回生死当中受尽了痛苦。现在呢我舍掉了，结果呢，欸，把这个不坚牢的物，换得了坚牢的这个法财。嗯，好啊，好啊！最后呢送掉了以后，嗯，到最后，这样你的一生这样努力，岂不是好吗？

所以说「若舍此者」，那么你一直舍、舍，舍到后来的时候啊，生前已经养成功了舍的，到临终的时候你心里面是了无挂碍，是了无挂碍。不但没有挂碍，因为你没有挂碍，同时因为你一生都积了那个善法，所以你觉得：哎呀，好啊，好啊！否则的话，临终的时候这个放不下、那个放不下！现在样样送掉了，我积的是法财，那个财积在极乐世界，或者积在天上，啊，现在我正好到这时候了，去享受了！欢喜呀，欢喜呀！

菩提道次第广论 手抄稿

第 117 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十七卷·A面

所以，平常我们到临终的时候，唉呀！这个也不行，那个也不行，那个也不行啊！这样。于是呢就因为这种贪着、这种力量，就把我们牢牢地绑在这里。所以关于这一点啊，我们可以把前面那个十二因缘当中的有支的这个力量，你们多多地去反省、观察，那时候你们就晓得了，嗯，为什么朴穷瓦那个大善知识在有支上面下功夫的，道理就在这里，就在这个地方。

如是思已仍不能舍，

像上面这样你思惟了以后啊，还不舍，那怎么办啊？欸，他妙咧！这个佛菩萨真了不起啊，他倒不一定强迫你，他不强迫你，还有一个更退一步的善巧。

如《勇利经》说：「应以三事晓喻求者，

以这样的三件事情，来好好地给求的人说。

谓我现今施力微弱善根未熟，于大乘中是初发业，随不舍心自在而转，住于取见我我所执，唯愿善士忍许，不生忧恼。如何能满汝及一切有情意乐，我当如是渐次而为。」

呃，第一个呢，是的，说我啊，虽然想学菩萨道，然后要学菩萨行，可是对布施这件事情，啊！力量还不足，善根还没有成熟，在修学大乘当中是刚刚开始，是刚刚开始。譬如说，我目的将来做一个什么啊？医生，利人的，或者做一个什么利人利国的，乃至于是做个工程师。尽管你有这个目的，可是现在你在小学乃至于是幼稚园，对不起，那是将来的事情，我将来要做到的。所以这个同样的这样道理，那么在这种情况下，虽然目的是如此，嗯，因为没有如理地修习，所以我在目前的状态，还是被烦恼所捆住。是啊！所以这个烦恼就舍不得，被它所捆住，为「不舍心自在而转」哪！

这种情况之下，为什么舍不得呀？「住于取见」，就是这个恶见当中的见取见，见取见大家还记得吧！对于不是真实的殊胜的东西啊，他自己的见解觉得：啊，这个好的，这个重要的，这样。所以他把那些该舍的东西，由于世间

一般无明相应的染污知见哪，他觉得这个对他很好，舍不得，住于这种见解啊，被它自在，换句话说这种心理笼罩之下，以及我、我所这些概念。所以——唉呀，祈求你原谅啊，那你不要生烦恼，不要生烦恼啊！虽然如此，但是这个布施的这件事情，要满一切众生利乐的这件事情，这是我的志愿。现在眼前我不能做，但是我正在努力做呀！将来我一定要这样认真去好好、好好做到，圆满了，然后帮助你们的。这样地去自己努力，去对这个，对治这个自己不能舍，以及来求的人。

此是断余不信过失，非无慳过，

不过这地方要注意喔！这样做不是你没有过失喔！你这个慳贪的过失是有的，不是没有喔！只是说经过了这样地善巧的做法以后的话，免得人家在你这地方失去信心，这一点避免。所以你看这个地方，辨得实在是好啊！是一步一步，那个次第是一点不乱，然后呢从高——万一你这个做不到，退一步该怎么办；这个做不到，退一步该怎么办；再退一步该怎么办，这样。把我们做的这个次第啊，层层说明，还有呢，他做了以后，你的内涵哪，也分析得清清楚楚。所以他最后的两句话就是这样子：你这样去做的话，至少有一个好处，人家来向你求乞的那个人，他不会失去他的信心，乃至他不会生嗔心等等，这个至少做到了。但是你应该破除的这个慳贪那个过失，对不起，这个过失是有的，你还得努力！

《集学论》说，菩萨慳吝是应呵责，

而关于你没有破除的这个慳吝，这个是应该大大努力啊，「呵责」！你眼前虽然做不到，如果在这种状态之下，你肯努力呵责这个慳吝的话，将来你渐渐、渐渐就能做到了。

然如是行似能遮免，「由慳不施财法他胜。」

除了上面这个道理以外，还有一点，菩萨戒当中啊，有一条这个慳贪财，慳贪自己的财法，犯那个「他胜」，他胜是根本罪喔！你如果能够这样去做的话，把这个根本罪能够遮止。所以这个地方就特别说明这点，如果那个根本罪不能遮止的话，对不起，你破了戒你就完了！

《摄波罗蜜多论》亦云：「若有求者现在前，力极微故不能施，必令求

者不退弱，应以软语慰其意。

那么这个《摄波罗蜜多论》上面也这么说：有人哪，跑到你跟前来，来向你乞讨，那个时候你的布施心还差，所以不能送他。那个时候你应该怎么办呢？应该温言软语来安慰他，不要让求的人失望，不要让求的人失望。

为什么这地方要说这一点？我们重新再想一下，我们现在所以要布施的原因是为什么？不是世间一般的，我们是要求无上菩提果。无上菩提果的特质是什么？为利一切有情。今天他来向你求，即使你没有直接地、当下地圆满他的欲望，至少你不要使他失望，对不对？喏，所以这个层次很清楚。所以虽然我今天没有圆满他的意，但是那个时候啊至少保护他，这点我们在修学菩萨道上面，多多少少也向前一步，结下了一个下次见面的善缘。得到他的「好、好、好，那等到你呀慢慢、慢慢地修习，然后呢，到那时候你的力量强了再来。」这个缘结下了。实际上呢我自己也是想：我怎么自己这么悭吝的！呵斥自己努力修学，心里面也强了，下次来了，欸，那东西就可以送出去啦！自他两个都得到利益啦！

以后若再来前乞，必定不应令失悔，当除悭吝诸过失，为断爱故应勤修。」

喏，下面就说了，以后再来的话，那一定不可以再使他失悔、懊悔，也绝对不可以再让自己失掉这个机会。所以等到他走了以后，努力地把悭吝那个过失啊，把它去掉、对治掉，然后呢在这种状态当中，自己努力勤修，把这个贪爱难舍断除掉。这个是说万一我们真正碰到境况，做不到的时候应该这个样。

在这里布施是一个，其他的所有的东西都是这样喔！所以凡是是目前该学的东西，做不到的时候该怎么办？注意哦！这个地方对我们是非常重要的、非常认识的那一点啊！我们常常说：「唉呀！我还差呀！」是一种回答；还有一种呢：「唉呀！这个是佛菩萨境界呀！」这个话倒是没错，是佛菩萨境界。现在的问题，不在这个境界是不是佛菩萨，在哪里？请问你跑到这里来干什么的？如果说你忙的是忙世间那个，是！那是应该的，你本来应该忙世间的，不必到这里来！如果你到这里来，你要学佛菩萨的，你应该怎么做？这个地方很清楚、很明白。

所以时时告诉自己：我来干什么的？我努力学这个，来对治我的烦恼。而

且前面那个也是一样，不是等到境界来，而是说事先要学习，事先要认识。所以我刚才说昨天晚上我们羯磨的时候，有个同学在那地方忏悔。哎呀！我非常赞叹、非常高兴。是啊！我觉得我也是这样，我这个的确是个凡夫，但正因为我凡夫，绝不宽恕凡夫。啊，我说：「我是个凡夫，就这个样！」那你跑来干什么？我因为是凡夫所以跑得来，所以我努力地学，这个时候就分得很清楚。因为我是凡夫啊，所以还没学的之前一个不小心就犯了，但是呢，因为我是凡夫来学，来学所以犯了以后，假定你保护你，说我该如此的，你赶快回去。唉，那时候心里要呵斥自己呀：我一定要改过！一定要改过！在我的经验当中，我自己觉得：自己学的以及看见佛菩萨，这个是我们目前真正该做的就是如此。我们能够这样地努力，不断地策励的话，自然而然将来会做到的。

我们更进一步看看佛菩萨怎么？佛菩萨说得清清楚楚欸！没有一个天生弥勒、自然释迦，绝不是天生生下来的，他没有一个佛菩萨例外的，最初的时候都是什么？唉，都是三恶道当中众生哪！他然后呢也是如理如法地，所以勤勤恳恳努力多少阿僧只劫，就这个样嘛！假如这件事情说，啊，一听就会了，那这个无量阿僧只劫算什么啊？那些人真是笨得实在不能再笨了，当然不是！天下唯一真正了不起的就是他们。他们这样呢，那我现在所以要学他们，那我们也是这个状态。所以这个概念哪，我们要特别注意！再说一遍，我们真正学本论的时候，这个才是我们跟着应该学的，这个是文字里边的真正的意思。你能够把握住这一点，一定学得成功，一定学得成功。实际上呢，我们现在真正应该学的，也就是这么一点。再下面，

第三习近对治布施障。

哎！妙极了，不能舍是为什么啊？因为有障碍嘛，因为障碍嘛！所以呢，现在你好好地修习，怎么样对治这个障碍，怎么样对治那个障碍。这地方虽然单说布施哦，实际上呢，所有一切的障碍同样的，我们应该推而广之，闻一知十。

障者如〈摄决择分〉略说四种，

这个障碍有四种，这个障碍就是不能送，哪四样？

谓未串习，匮乏，耽着，未见大果。

这四样东西：第一个没有习惯，这是通一切毛病的。就是说你还没有好好地练习、修习这个障碍，老毛病嘛，习气嘛，我们所谓惰性嘛！第二呢你「匮乏」，就是你自己没有东西。第三个呢，虽然你有啊，但是对你自己的东西「耽着」难舍。最后是「未见大果」，没有了解，没有正确地知道这样做的殊胜、伟大的果报。现在一样一样来说，一样一样来说。这个事情对我们很重要喔！我们要想修学就在这地方。所以前面指戒的时候啊，讲那个中士道的时候，他讲戒之前，他不说这个戒的体性、特质，而是说犯戒四因。现在一样的，所以要修布施之前，布施那个时候啊那个障碍的原因，你能够把那个障碍的原因找到了，能够对治去掉它，那布施就行了嘛，其他的亦复如是。第一个是什么？

其中初者，谓虽现有可施财物，然于求者不乐惠施，能治此者应速了知如此过患，是我于施先未串习，今若不施，则于后世亦不乐施，强思择已而行惠施，不随未习过失而转。

这一点非常重要喔！嗯，说眼前我有可以送的东西，但是呢人家来求，你就不愿意送给别人，那这个毛病呢，什么方法去对治它，对症下药，什么呢？要了解不送的这个过失，不送的祸患。说，因为我以前没有习惯、没有练习——这个「串」呢就是继续地，一串，继续不断地练习——因为没有修习啊，所以不习惯。假定我现在还不开始去做的话，对不起，这个布施的这个习惯始终生不起来，这是第一个；倒是什麼？不送的这个习惯老在长养，所以注定你永远堕在这个里边，害了！于是经过这样地思惟、观察了，勉强自己，坚强自己，然后呢提起勇悍的心来，说：「啊！我一定要去做，绝对不跟着这个老毛病，这个老毛病有祸害的，嗯，不要让它这样做！」布施是如此，其他一切都是如此。

所以我们前面经过了一段修学以后啊，现在有很多同学有好现象，他心里就坚强起来。一点都没有错！先心里坚强起来，然后呢碰见小事上面去做，眼前我们看得见处处地方都是如此。我想在座的各位，这是我最欢喜的一件事情，最赞叹的！大家这么努力，做了这么多功德，我沾了大家的光，可以说非常感谢大家。沾什么光啊？随喜功德。尽管我坐在这地方，可是你们这么努力啊，我真是感激不尽，我想你们自然也是更欢喜无穷。就是我们在这个地方，

慢慢、慢慢一点一点地积累起来，把我们十足十的生死凡夫，渐次、渐次转向于超脱生死的圣贤，乃至帮一切人解决，多好！这个第一个，第二呢，

第二者，由其财物极尠阙故不生舍心，

因为自己匮乏嘛，自己很少呀！啊，自己都很少你怎么送给别人呢？

能治此者应作是念，

欸！妙咧！要平常我们自己说穷得要命怎么送给别人呢？他自己很穷啊，他有对治的方法。他说，他就应该这样想啊：

我于生死流转之时，或由宿业或系属他，于他人所未能饶益，令我具受众多难忍饥渴等苦。设由利他，于现法中发生众苦乃至殒歿，此施于我犹为善哉，

嗯，对呀！说就是你没有东西啊，欸，对不起，他还有一个正确的对治的方法。说：我啊一向在无始生死当中流转，因为宿业，宿业所感所以系属于他。系属于他通常指什么？就是被业力所绑，这是大原则。那个别的来说呢，因为我宿业没有造好事，做了坏事，所以被人家做佣工等等，救济自己也乃至作不了主啊！这样。所以呢总不能真正地帮别人的忙，不但不能帮忙，自己受尽了种种痛苦，饥渴等苦。我为什么会这样呢？就是因为我宿生一直悭贪、一直不舍呀！假定我以前了解了，不忙自利能够利他的话，啊！一定不会这样的，一定不会这样的。

所以眼前我了解了这个道理以后，能够转一向这种无知的自利，而去利他的话，这样，就算眼前受种种的苦，乃至命都送掉，好啊！还是好的啊！为什么？因为所以眼前这样不行的是宿业，假定这个宿业你还不努力转的话，是每况愈下。现在虽然穷啊，还保持个穷人哪，再穷下去的话，你就是畜生，再下去是饿鬼，再地狱了。啊！所以想到了这点，就要拼命了！

不要说拼命，想到这地方，就算是再苦啊这也是值得的。所以我们常常说那个比喻，平常啊躺在这里，哼呀、哈呀站不起来，一下那个地震的时候，塌下来的话，哇！逃出去，还是有气力啊！他自己虽然累啊，逃出去把命救出来了，就是的的确确我们应该这样想。啊！这个对治的方法之善巧啊！真是赞叹、无限地赞叹。

非空发遣诸来求者，纵无彼财尚有菜叶可以活命，如是思已，忍匱乏苦而行惠施。

嗯，既然这么好的话，他今天来求了，不成就我的布施吗？哎，绝对不让他空手而返！我虽然少一点，他比我更穷，送给他；送给他了以后啊，哪怕没有米，我还有一点菜叶子啊！哎呀，还可以多多少少自己活下来。这样地忍受了自己的匱乏而行惠施。说实在现在我们远比他好啊，远比他好啊！所以刚才我们常常说的，唉呀！这个不行、那个不行，实在是我们没有如理地去思惟呀，没有如理地思惟呀！你真正如理思惟的话，我们现在太多的事情，绝对不会说，唉呀，这个不行、那个不行哪！我们会样样都行，几乎。这个就是得、未得正知见，以及是不是照着这个正知见去如理思惟，如理思惟。

两百七十九页，《菩提道次第广论》两百七十九页。上一次已经讲到「第三习近对治布施障」，说讲那个六度布施的时候，他如果有障碍，那么这个障碍用什么方法去对治。说这个障碍一共有四种，前面两种：没有习惯，那么我们晓得怎么办；还有呢，缺乏怎么办。上次特别说，没有习惯不但是布施，我们做一切事情都是如此；我们怎么样想办法，现在最主要的是努力，如果现在放弃了不努力，那以后永远没希望了。那么第二。现在下面是第三，第三耽着过失。

第三者贪可施物极为悦意最上胜妙，于来求者不能生起舍与之心，能治此者应速了达耽着过失，

就是对自己有的东西，这个本来应该舍的，却耽着难舍。那么对于这个自己难舍耽着的这个过失啊，我们要了解，了解了以后，你就不会再耽着难舍了。

我今于苦倒执乐想，由此能生当来众苦，如是知已断除耽着，即将此物而行惠施。

说，对于这个对治的方法，这样：你呀，先要看见它这个的过失，这是错的，这是错的，有种种的患害的。明明这个是苦的因，我现在要除苦，却不在苦因当中除，反而还增长那个苦因，请问这个苦除到哪一年哪？岂不是愈除愈多，愈弄愈错欸！所以他说：明明这是苦的因哪，我现在颠倒了，不但颠倒，而执着这个颠倒以为这是快乐的，这种错误的妄想当中。如果说我对这个不能

认识，以及虽然认识了还做不到，这样的话，仍旧是为这个烦恼——贪所使，造了这个烦恼贪相应的恶业，是将来会感得众苦。啊！既然我现在怕苦而来的话，一点小苦都忍受不住，将来感得这个大苦，而且辗转地增长，这怎么可以忍受啊！唉呀！不可以，不可以！无论如何唯一的办法，就是趁现在苦还小，第一个，而且知道的时候断；到那个时候又大，苦又大、又不知道，是一点办法都没有，到那个时候就完了。所以你对这个概念努力观察，然后呢思惟，这样一定能够断除得了，于是就把那个东西舍掉了。

它不但如此欸！实际上呢你舍掉了以后还应该怎么办呢？还应该随喜，是应该高兴啊，唉呀，高兴啊！你看，你们只要去做，那个时候你内心当中一定会有相应的觉受，那个时候你会产生跟法相应的快乐，这美不可言！所以不管你前面对于这过失的认识，思惟、观察断除它也好，以及断除掉了以后，对于这个功德的思惟、庆喜也好，这两方面，一个是忏悔业障的功德，一个是随喜功德的功德。假定说你能够由此而引申出去的话，那十大愿王都在里头。而这个本身就是什么啊？随佛学嘛！又是法供养嘛！都不是这些道理都在这个地方了吗？尤其是你在行布施波罗蜜，这个又是几乎十大愿王每一个包含在里头啦！所以你必定要了解它的这样的一个过失，那么第三。第四呢，

第四者未见行施能生正等菩提胜利，观见广大资财胜利而发施心。

这个话应该这样念的，说：未见行施能生正等菩提而发施心，是观见广大资财胜利。或者应该这样念：但见广大资财胜利，而未见行施能生正等菩提，所以啊不能发那个布施之心，这个意思就是这样。就是你因为对法没有正知见，不实地了解，所以你呀只看见这个财物的好处，而你却没有看见把这个财物送给人家，行布施波罗蜜多，而得到这个殊胜菩提果的伟大的利益，所以你不能发心，这个道理。

能治此者当速见其过，

要对治它的办法呢，还是见到这个过失。上面是见到对于自己财物耽着的过失，现在是见到什么？见到看不见这个大利益的这个过失。平常我们只看见眼前的小利益，只看见眼前的小利益，所以这个人的真正的可怜愚痴的地方。我们为什么要来学啊？来学就是说我们不知道，偏偏我们学了半天，真正它好

的地方却学不到，还始终在这地方缠着，最可怜的一个地方，最可怜的地方！所以我们如果真的晓得了以后，我们这个罪呀，叫你犯也不肯去犯。通常很多事情我们譬如说，常容易见的这个语言上的过错，乃至于利害上的，都是不见它的真正的殊胜的大利益，始终被自己的烦恼所困，颠倒的、眼前的只似是而非的小利益上面在转，结果造了大罪还不知道。啊，这个真是好可怕呀！

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十七卷·B面

所以在这地方，我们特别要说明，我们要见到发无上菩提，以及信跟这个广行六度，所谓跟菩提心相应的行持这个伟大的果利，对于这一个道理见不到，这个过错是应该改过来。怎么改法呢？以最快的方式，想办法观察、思维，看见它、认得它。我们看见有一个远大的、好的果报在这地方的话，那我们眼前这种小名小利，就挡不住了，挡不住了，这样。

所以平常我们总是，哎哟，怕人家笑呀，怕人家什么呀，这个世间的人因为你怕人家笑、怕人家什么啊，一天到晚就缠死在这个里边。你们看古来这种大德，所谓那他们这种啊，那个所以用的这种真正了不起的大手段，都是超乎常情的，都是有绝远大的眼光。这样才谈得上说「出家乃大丈夫事，非将相所能为」，这是很明白的啊！我们眼前是目光如豆，唉呀，那就是只看见一点点，总觉得：喔唷，这个人也这么说、那个人也这么说。你在这儿学佛啊，你还是学那些人？如果你学那些人，是嘛，你本来就不必到这里来嘛，你就跟他们去混在一块儿去算了嘛！如果说你要学佛的话，那一定要看佛是怎么做的。佛是皇帝喔、王子喔，他这个王位都舍喔！这样。为什么呀？他就见到这个绝大的果利啊！啊，有这样大的……那眼前事情挡不住啦！这是我们要了解的。

总应观察一切诸行，皆念念灭，特观资财速灭速离，一切所施皆当回向广大菩提。

那么他观察的时候怎么办呢？喏！就是从两方面：整个地来说，诸行无常啊！这没有一样东西能够保得住的。这个无常这东西啊，有粗有细，现在我们这里始终讲的只是讲粗相，那个细相我们这里根本谈不到。就是说一念、一念，念念在灭当中，这样。而特别是那个资财，更是很快地就舍离。所以，所以我们了解这个道理以后啊，样样东西趁它还可以利用的时候，赶快用来布施，赶快用来种下无上菩提大果的这个因。这样就可以把不坚固的、毫无意义的这种事情，欸，换来坚固的、广大的大胜利。

若唯顾视财等异熟，则唯能得广大财位，不得解脱。

假定你只看眼前的这种异熟的话，你呀就算你得到，也得到了广大的财位的话，这还是不能解脱呀！这个地方我们要注意，特别看这一点。固然这地方是讲那个财物，其实世间哪一样东西不是如此，哪一样东西不是如此呀！所以我前几天到台北去的时候，嗯，我那天我们这里有个同学离开了，欸，他虽然离开了，那离开那天他还说：「哎呀，我听了这个《广论》是很欢喜啊！」就是这样，但是呢他说他家里头为了一些事情……。结果我到台北去，事实这个同学非常好，到台北去看见他的一切的行为也是。他去干什么啊？去请《广论》那个带子，他的的确确相应的！实在他听了欢喜，他还不只请一套咧！啊，他就要去送给别人去。

那时候我心里有个很大的感慨：唉！所以我觉得人哪，总是看不见远大的地方，是，他只看见眼前的这个东西。乃至我们常常有人说：「哎呀，要顾虑到那个，有人要顾虑到那个，这样啊！」所以古来那些、那些出家人他的确是一样。我们常常说一句话，这个很有意思的，「壮士断臂」，就好像被毒蛇咬了以后，那个毒呀很快就循着心脏来，哎哟！我们痛惜：哎哟，这个不行啊！对不起，你痛惜一个手指头啊，最后那条命就舍掉了。所以这个壮士——只有唯有真正有智慧、有勇气的人，那时候晓得，唯一的办法拿起剑来，「叭！」一下，连手臂切断。是啊，是要一点损失的呀！佛陀绝对没有说天上掉下来的，你又要马儿好，又要马儿不吃草，天下没有这样的事情啊！你要它好，哇，它那个食量很大；你要它不吃草，对不起，这匹马注定跑都跑不动，你要背它都背不动，你还要骑它吗？这样。所以我们一定要了解这个，不要为眼前这些小事情所捆住。

如诸商贾为与价故，一切资财悉无吝惜舍与于他，此唯得利非能得福。

要晓得：假定你不了解这个菩提的无上的广大的功德，那个时候啊，你所注意的只是异熟的财位，那就像什么？做生意人也是一样，做生意人也是一样。尽管你也布施，就像做生意人一样，那个东西也送给别人，但是他为什么啊？欸，他把那个东西卖出去的时候，也是毫不顾惜哦！喔，卖给人家，他东西送给人家来得个高兴哦！他也晓得什么？欸，他赚到钱嘛！他得到了什么？他那是得到的利益，世间的利益，不是得到福。

《四百颂》曰：「云于此行施，能生大果利，为报而行施，如商利应

呵。」

说我们现在这地方呢，行的这个波罗蜜多，布施波罗蜜多啊，要晓得它有无上大果。什么果啊？菩提大果，就这样。不是为了一点点眼前的报，如果为了报而做的话，那就像做生意人也是一样，那个啊应呵斥的，那个要呵斥的。所以我们眼前千万注意哦！不要说求将来人天这种不要，眼前的不要、人天的不要，乃至声闻的小果都不要，要求无上菩提大果，这是我们必须应该了解的。这个四点。第二，那么下面继续，

第二唯意乐布施者。

上面这一段啊，就是说将财施，财施当中的话呢，说分辨这个几个项目。现在呢这个属于第二的话，针对着布施当中有两项：一个呢，实际上的东西来；第二个呢，单单我们观念当中，所以这个叫「唯意乐布施」。说：

内居闲静由净意乐淳厚净信，分别化现种种广大无量财宝，胜解惠施一切有情，以少功用生无量福，亦名菩萨巧慧布施，是〈菩萨地〉说。

那时候啊，我们不是在外面以实际上的财物，自己送给别人，而只是自己静静地安居在这个里头，而依什么啊？依「净意乐」，这是内心清净的、淳厚的这个心情，还有净信心。关于这个净信心，我想我们大家都了解了。这里特别说明，我现在这个布施是为求无上大果利，所以这个财物是无条件地送给别人。还有呢，送给别人了以后，绝对不望报。平常我们送给别人哪，总是觉得：哎呀，我帮了你的忙啊！好像这是做了一个好人一样，这个千万要不得，不要求回报的，就是这样。然后呢不但不要回报，而且啊这个布施了以后得到的这个善根，也是一起舍给一切众生。一定是根据前面的这个大菩提心相应的这种心情，这个才是淳厚的净信心，清净信心。那么以这种信心，那么分别化现种种广大无量财物，就是观念当中去想：有无量无边的这种财物。「胜解惠施一切有情」，以这样的殊胜的、正确的认识，运用自己的思惟，来布施给一切有情。

你这样去做的话，不要花太大的气力，不像我们身口实际上的行为辛苦得很，但是它也有无量的福德。这个地方的福啊，要注意哦！我们往往啊把它看……在这个梁武帝跟达摩祖师的这个公案，一个说福报，一个叫功德，把这个

福看做福报，不是！在本论上面，前面已经说过的，一个利，世间的这个利益；现在这个地方的福的话，就是福智二资粮的福资粮，这个福资粮是一定有慧来摄持的。所以这个这地方的福资粮，就是将来圆满报身报土的资粮，这是慧摄持的，是成佛必不可少的，这一点我们要了解啊！「亦名菩萨巧慧布施」，那这个正是最善巧的，真正有智慧的布施的方法，这是〈菩萨地〉上说的。

《妙手问经》虽说此是无资财者所应修学，非有财者不应修习。

这个说法，上面那个经典上面，虽然只是说你没有资财的时候要这样修，但是呢不是说有财的人就不要哦，有财的也要。这个意思是说，有财的人不但要实际上的财物施，还要拿意乐来施；如果说你没有财物的时候，你就单善意乐施。尤其其中有一点很重要的，如果是一个出家人的话，我们真正应该的千万不要以财施。现在有很多人，出家人还要去忙财，那完全错了。如果说你是，已经说过了，如理如法以及你的宿业所感得的，那个时候你要毫不顾惜地去布施；求来的布施，那完全错了，这个绝对不是佛法里边的事情。那么继续下去，继续下去。

无资财时巧慧布施，是为乃至未证增上清净意乐初极喜地，若证此地，则诸资财定无匮乏。

上面这些是没有资财的善巧的布施的方法，是说只要在你还没有证得初地，这个初地，特别地说明叫「增上清净意乐初欢喜地」——这，这地方不详细地说明它，换句话说这是见道以后——这个之前是这样的。为什么呀？说当你真的修菩萨道，一旦真的证得了那个初地的话，这个初地的果报不得了地大，他的这个财位是一定不会缺乏的，一定不会缺乏的。

所以在这地方，这地方文上面并没明确地说明，特别……但是旁边有一点啊，证明一个事实，证明一个什么事实呢？就是现在，我们常常也就是在我们，譬如说国内，我们是禅宗很盛的地方，禅是一个非常了不起这个大法，这是千真万确。但是禅这个法呀，很妙，从凡夫地一直通到佛地，都可以用得上，都可以用得上。所以它是没有渐次的渐次，是一种最殊胜的、善巧的方法，所以单单用这个方法是不能判断你的位次的。

前面曾经说过了，大小乘的判断不在这个般若慧，而在你发心的方便，这个我们要了解。当菩萨证得初地的时候，他一定也见道，换句话说那个时候他一定也是个开悟的状态，这样。但是呢，他开悟了以后是不是算初地，还是二地啊、佛地啊，乃至于还是个凡夫啊、加行啊，那个不在他见，而在他的行。前面记得吧？见摄行，行摄见。所以如果说真正的地上菩萨的话，从初地开始，这个《十地经论》上面有很多，乃至于像那个《入中论》等等它都说，那个初地菩萨的福德是不得了的，不得了地大！他绝对不会说，啊！证得了初地啰，还是穷光蛋一个，绝不可能的，这个我们要了解。倒是二乘果，那是没错，见道的时候啊，他见到的空性固然是可以，但是对不起，他如果说没有修福的话，他可以穷得饭都吃不到。那这地方也是顺便提一下，继续下去，

如〈菩萨地〉云：「如是菩萨现无财宝，巧慧方便而行布施，此说乃至未证增上清净意乐。若诸菩萨已证增上清净意乐，如已获得超诸恶趣，如是生生必当获得无尽财宝。」

他下面就引那个论上的文，那个是《瑜伽师地论·菩萨地》上面的。这个我们要学菩萨行的人，譬如说在资粮位啊、加行位啊，那是容或现在我们资粮不具足嘛，那个时候用上面这个意乐来布施，这是非常好的方法。假定你一旦真正地证得了这个初地以后的话，那绝对不会再穷，一定有无尽的财宝。那么上面关于布施的几个特质都说明了以后，最后，

第四此等略义者。

这一个值得我们这地方很认真地研讨一下。是上面大要都说完了以后，还有一个重点哪，这个地方重新，也可以说是一个结论，也可以说在布施当中有一个很重要的一个特点，我们一定要认识、把握得住的。说：

正受菩萨律仪已，学习大地布施道理，发愿修学。

说：是，当我们发了愿心，然后呢正受了菩萨这个戒以后，开始学。学什么？要学像地上菩萨那样的这个道理，我们虽然现在是凡夫，但是一定要发愿去学。为什么要这样说？为什么要这样说？我们一定这个追根究底要把握得住，反过来，我应该问一下自己说：我为什么到这里来？我到这里来是要求无上菩提之果。我们不妨更平铺直白、更确实地说：要彻底解决一切痛苦，要究

竟圆满一切福德。对！如果是你要求这个果，请问你因地应该做些什么？因地当中第一个是正知见，然后呢根据这个发这个广大的愿力，说我一心一意要求这个、一心一意要求这个。你有这样的这个心愿力的话，自然而然不断地增长，逢缘触发，欸，它就来了！

要不然你没有这个心的话，你处处地方畏缩：「唉呀，我不行啊，我不行啊！我马马虎虎算了！」你平常一天到晚想着这个心的话，一个退缘来了话，你就退了。然后呢，真正那个进的上缘上来的时候啊，你又上不上。唉，总是「反正我没有份的，我就这个样啊！」因为为什么呀？因为你因地当中播下去那个种子，就是失败的、退缩的这个因哪！所以遇到这个缘，长起来的这个失败、退缩的那个种子，都在这个地方啊！

所以到这个地方，尽管我今天身体这么衰，年纪也比较大，可是我自己一直告诉我，喔，这个只要有一天命在，我真正能够做到的就是这个——我一定要做到，一定做到！绝对不是说等到下一生、下一生、下一生……当下这一念，我牢牢把住这一念，我绝对不放过！这一念，果，那我就不要去管它。应该这么说：我正因为要得到这个果，所以我必须在当下一念上面，这个因当中要把握得牢牢的，我发愿要做到它，我一定要做到它，我一定要做到它！就这样，就这么简单哪！这个佛法你说它呀，深奥是深奥，但是它就这么、这么个踏实法，就这么个踏实法。然后你拿你这个心愿你去念佛，这念佛一定上品；你一去持戒，持戒一定上品；你去参禅，参禅一定上品，不管你学哪一个。

所以我们千千万万不要说：「唉呀，我不行啊，我不行啊！」前面一再告诉我们，乃至戏笑，你乃至于笑、说笑话，你千万不要说我不行，不！忏悔的时候同样地说，忏悔的时候，不要说：「唉呀，我要这个样啊……」我一定要是连根把它拔起！是不是现在能够连根拔起，那没关系，但是我这个因本身，要没有一点点漏洞摆进去，一直加强这个因。所以外面的任何一个缘碰到的时候，一直碰到了助长你那个连根拔起的，把恶业连根彻底断除的。反过来说呢，你一直发这个圆满的圆成这个因，所以外面任何外缘碰到的时候，触发的都增长你那个圆满得到这个，那个就是个直路，这个是我们了解的，这个我们要了解的。所以我们平常的最重要的是心理建设，千千万万不要把那个失败主义摆在心里。

譬如说我们上一堂课那个检点等等，没有别的，无非说来说去就是共同的目标。所以你一定要把这个什么，大的、殊胜的大利益摆在这里。你有了这个的话，什么小事情都挡不了你。你如果没有的话，哎呀，那风吹草动啊就跟着人家；人家这个眼睛看你一眼，喔唷，你心里面又这么嘀咕个半天；人家跟你说一下，喔唷，你又在那儿转那个弄了个半天。你搞什么呀？你要解决尽法界、虚空界一切有情之苦，现在一点小事情你就缠在这地方，就转不过来了。啊！所以呀，我这写在黑板上面，所以怎么讲啊？「我来干什么啊？」记得这个话！你时时记到：我要尽苦，乃至要尽法界一切有情、虚空界一切有情的苦。这苦的来源在哪里啊？惑、业。所以我现在发这个愿！而且这个心你一定要非常强有力，要猛利！如果你能够正确，而且这个猛利的话，哇！这个力量不得了地大，我告诉你，就是这么不得了地大！

如前所说布施之理，当先了知现在进修开遮之处而勤学习，

那么前面已经说过了，那些对于第一步，这个地方特别讲布施。那么你真实发了这个愿以后，这个愿之能不能成满，还要如法行持。你要去如法行持，必定要了解正确的方法，所以什么是该做的是开，什么是不该做的是遮。了解了以后精勤努力照着去学，这个是原则，而在这个原则当中，特别是什么啊？

特于慳吝身财善根而修对治，励力增广能舍之心，

对于坏的那一面，对自己的身、财、善根，这个舍不得的地方，要勤勤恳恳、认认真真、如理如法地去针对着这个毛病去治疗它。要努力增广能舍之心，正面的要把那个能舍的心啊，要把它增广。这地方妙咧！他教我们是「能舍之心」喔，你心真的能够能舍的话，物就能舍了。反过来啊，我们不了解这个特质，欸，这个什么特质啊？我们把那个心跟物往往分开来看，在这一点让你们体会一下。这个心跟物，世间说是两样，佛法里面说分不开的；看起来是两样东西，但是那个彼此间这么个密切。譬如说，现在有一样好东西摆在那个地方，平常摆那里你不觉得什么，那有人来要你的时候，你是最欢喜的东西，哎呀，到那时候啊，你就心里面什么感受啊？那个感受你自己去体会，自己去体会。

所以那个心，难舍这个心哪，是从物上产生的，但是绝不是物。欸，所以

这个心，这个时候主要的。假如说你真的有了这个心以后，当人家来要你东西的话，你就是说，平常因为你针对了这个去想：这个东西要送；一旦有人来了，哎呀！很欢喜地送给别人，这样。所以他前面一直告诉我们，说布施的特质在心。但是啊你不要误解了，说：「啊，既然心的话，我心送就可以了。」实际上那财物积了一大堆，真正要送的时候又舍不得送，那个是骗自己，那没有这样的事情。这个我们要分得清清楚楚，布施是这样，讲其他的都是这个道理，都是这个道理。下面两句话：

能如是修应自庆喜，心若未能如是熏修应生忧恼。

欸，妙咧！这两句话。你能够这样做啊，他不仅仅是教我们做了就算，还有什么？「应生庆喜」这四个字哦，这是一个大学问哦！前面我们一直说，随喜功德、随喜功德，要晓得真正修学佛法过程当中，最善巧、最有帮助的就是随喜一支。啊！真是美不可言，实在好啊！你自己的功德也要随喜，别人的功德也要随喜。说，总之一句话，你一切时处随喜功德的话，那个本身的功德固然在无限地增长，而随喜本身也就是无比的功德。而这功德又有绝大的力量，这个力量还是帮助你下面行持这件事情啊，会产生绝大的力量。布施如此，像我们刚才说改过等等也是如此。你一旦改过了，啊！你對自己改过还要随喜，能做了，欢喜啊！哎呀，我居然做到了！你自己也欢喜呀，功德也增长啊，下次你做的时候能力也增强。还有呢，万一不能做怎么办呢？欸，他有一个巧妙的办法：「应生忧恼」，如果不能做的话，那个时候要应生忧恼。

平常我们现在啊，做得恰恰相反，不能做还欢喜，还找一个借口：唉呀，我这个东西为什么啊，我本来要舍给你，应该这样做的啊，可是如何如何呀……。唉呀，他自己保护烦恼，就这样。所以前面告诉我们，我们跟烦恼斗的时候要什么啊？要对这个烦恼不能忍耐，如果说这个烦恼留在你心里，应该生忧恼，应该总要想办法去除它。你能够这样做，尽管眼前一时做不到，可是你这个心理状态，你这样的行持本身却是在忏悔业障，对不对？当你能够这样去做的话，慢慢、慢慢地，自然而然这个障碍减小的话，那个时候你就能够改善了。

所以啊，我们在整个的修行过程当中，无非三件事情：净除罪障，积聚资粮，增长广大回向无尽，第三件事情。喏、喏！这个里边就告诉我们，欸，就

是这样！而且如果你能够善巧运用的话，所以它不管是好事也好、是坏事也好，没关系，那事情是有好坏不同，可是对我来说是一直增长功德。或者是用第三支的忏悔业障，或者是用第四支的随喜功德，你哪一支做对的话是常随佛学，哪一支做对的话是以法供养，对不对？而且这个里边，一定是有回向无上菩提。这个事情实在好啊！因为你这样做，处处地方都是如法，处处地方都是增上。不管是好、是坏，实际上你能施，那么就庆幸啊；是不能施，那么生忧恼忏悔呀！

若如是者，则如《妙手请问经》说，

我们能够这样去做的话，

于当来世，少用功力能满布施波罗蜜多。

菩提道次第广论 手抄稿

第 118 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十八卷·A面

于当来世，少用功力能满布施波罗蜜多。

这句话最重要！你能够这样做的话，欸！眼前先不管，将来啊你不要用太大的努力，就能够满布施波罗蜜多。这个话哪里啊？在经上面，佛亲口讲的。喏，这地方很清楚，所以前面先告诉我们，先发愿，有了这个愿，然后呢正行持。正行持的时候，如果说你能做到了，那么庆幸；如果你不能做的话，那么烦恼而忏悔，所以我们在一切时处，都是在这个上面。愿，一定有信、解在里头，一定有正知见，下面这个行。既然是有见、有行，修学佛法没别的，见道然后修道，见、行俱足，嗯！圆满的果就出来了。所以既然你这一世下的这个因，这么地正确、这么圆满，所以当来世自然嘛少用功力，那个自然而然那个果报就现起来了，你这个波罗蜜多就满啦！

说到这里，我们同样地马上要看看：如果我们这一世不行的话，说明我们宿生没有努力，既然如此的话，现在赶快努力！布施如此，其他的也是如此哦！任何一件事情，凡是眼前不理想的境界现起来的时候，千万这地方要有一个认识，说眼前为什么不理想啊？就是我们宿生因地当中没有如理地认识，发正愿，然后呢得正见、行正行。所以现在赶快努力还来得及，将来自然有这一天。如果你没有这个认识，然后去抱怨，然后呢在其他的次要的，乃至非理的事情上去忙的话，越走越远哪！是不晓得错到哪里去啦！所以他下面紧跟着反显，前面是正面告诉我们怎么做，反显就是另外一方面。

若此一切皆悉舍置，即于现法亦当恒为重过所染，于当来世心不趣入，极难趣入诸菩萨行。

假定我们不能这样做的话，把那些所说的道理啊，「皆悉舍置」，就摆在那里就不去管它了。前面所说的，分几个部分，第一个呢，发这个愿，发了这个愿以后然后努力去学怎么个做法，做了、学了以后呢，对治这个毛病，增长那个功德；对治的时候是如此，增长的时候如此。假定这些道理我们摆在那里不管的话，结果呢，现法也一定会「恒」，恒是一直哦，一直为什么？「重

过」，很大的过患所染污，这个是最严重的事情。实际上的的确确地，我们碰见太多的情况，「唉呀！我不行啊，那是不行啊！」那不行，好了，结果呢你就不要去做。请问不做的结果，你在做什么啊？这个马上检点一下就行了，我们不做的结果呢，唉呀，在染污当中啊！真是阿弥陀佛啊！

我现在所以虽然今天到了这个年龄，常常有人说：「唉呀！某人哪，你这个年纪大了啊，然后呢身体不好啊……。」我常常反过来想，正因为我年纪大了，老了啊，身体不好啊，我再不努力的话，完啦！我年轻的时候没有好好地努力啊，现在年纪大了，我如果还在那里，唉哟，这养老的话，那我这一生就完了。然后我正因为身体不好，随时随地都有两脚一伸就走了，我赶快趁着身体还可用的时候，还要用它。我觉得佛在因地当中都是这样的，的的确确是千真万确的事实啊！所以千万不要说，唉呀，现在什么原因而放在这里，当然身上嘛固然是，心上也是如此。我们常常说：「唉呀，我是凡夫啊！」我自己现在想到这地方，自己觉得，嘿！我这个常败将军的经验啊，我就告诉你喔！我以前一直在这上面败，可是我正因为败了，还肯站起来、肯斗，所以我自己美其名曰「将军」，我还在斗！

我斗的经验，我今天告诉你们。当年我一直这样的，我总觉得：「唉呀，我是凡夫啊！」噯，现在我完全反过来了——对呀，我是凡夫，我赶快努力呀！你们记到这个话。我总算今年斗到五、六十岁了，这个经验是有了。欸，是啊，尽管今天老了，身体差了，没关系，我要斗下去！以前年轻的时候，已经浪费掉了，我还是凡夫，你看嘛！我跟你们凡夫是一样的，可是你们年轻力壮，远比我来得好啊，对不对？你看看我这么老了，身体这么差，我还要斗，何况你们现在年轻力壮啊！所以年轻力壮一点小病啊，我但愿你们不要去管它，你趁那一口气还在要斗！

好，这一生成就与否，就靠我们现在的这个情况。这一生的一切一切，都是宿生的这个宿业所感的，如果说你保护了这一生的话，对不起，你就完了！身体保护得好好的，结果它耽搁了你。你能够这样去努力下去的话，到那个时候啊，你会去对那个，上了天、到了极乐世界，然后对那个骷髅头，啊！去感谢它。我常常告诉自己，喔！千万不要到地狱里面去拜那个，那个养得胖胖的那个，绝对划不来、绝对划不来！在这地方我们必定要注意的！

所以说要注意，假定我们现在不理的话，产生这么大的毛病，而这是我们最大的大毛病！通常我们的大毛病就在这里——听是听见了，哎呀！懂得了很多大道理，懂得了就摆在那里。唉，好可惜呀！不懂嘛还不信，不懂得；懂得了还摆在那里。结果呢又养成功了什么毛病？平常我们为什么提不起来的原因就是这样：不懂嘛，固然不懂了又不行；懂得了嘛，懂得了还是摆在那里不动。结果这个串习了以后，就难改得过来。所以你没有旁的办法，修学佛法绝对没有一点点可以讨巧的地方，咬紧牙关就提起来，咬紧牙关就提起来！

所以譬如说在这个地方，我为什么会很欢喜这个地方呢？我回台北去两天，唉呀，那天回去啊实在累，我想第二天要做这么多的事情。我平常的时候，到了个早上几点钟一定起来了，然后我想：「唉！今天还要做那么多事情，晚一点回去还要讲课，好了、好了！」然后把那个闹钟啊，就把它这样，结果就睡着了。我回来想想，我真懊悔，结果我睡过了以后又回来，并没有多长几斤肉欸！到那时也并不见得怎么样欸！如果说这一个，靠这一个东西而延长生命的话，那个业感缘起的道理就没有用了，我们也不必来学佛法了。我越想越懊悔，这是千真万确的事实啊！

所以这一点我特别说明，如果你不去真的当下去努力的话，对不起！眼前是什么？「恒为重过所染」哪！不管是生理、心理，所以这一点我们必定要注意。如果你心里面真正提起来的话，就算你不做，你正念摆在这地方，你刹那、刹那，什么？增长善法，又刹那、刹那净除恶法，没有一刻在那儿浪费掉的。只要你这样去做的话，自然嘛！你那个因地当中都是这样的，到下一世来生的时候，结出来的果就这样欸！所以这个「当来世」啊自然行。因为现在你反过来，既然不做的話，当来世你养成了习惯什么？就是这个，到那个时候啊，你就没办法趣入了。

眼前有了这个机会，你都放弃掉了，将来这个恶习，越来越重、越来越重，你就有力量了吗？眼前叫你拿个三斤，你说拿不动，摆在那里，摆着五斤；变成十斤、五十斤，你就拿得动了吗？我们常常有这个事情，哎呀！摆在明天，今天嘛拖一点事情摆在明天，明天嘛，又拖一点事情摆在明天，越拖越多，眼前这么一点点事情都解决不了啦，你能解决得掉了吗？天下任何一件都是如此啊！所以到那时候啊「绝难趣入」，你就越来越难啦！天下没有一点点

投机取巧的办法，就在这个地方。注意！就在这个地方，所以咬紧牙关来，咬紧牙关来！

又如《摄波罗蜜多论》云：「布施根本菩提心，勿弃如此能施欲，世间具此能施欲，佛说此为施中尊。」

布施的根本是什么？这个地方的布施是布施波罗蜜多！它的根本在菩提心，这个布施的根本在菩提心，这个心千千万万不要轻轻地舍弃。这个心就是什么？能布施的这个好乐之心，如果说你能够有这个好乐之心的话，这个是布施当中最尊贵的。世间做任何事情，拿这个菩提心相应的话，就是任何事情当中最尊贵的，实际上呢，也是唯一尊贵的。

此说应当忆念修习菩提心，为诸行所依，

那么总括起来也就是说，我们应该忆念，这个我们现在要行的真正的重心什么？菩提心。而菩提心是啊，是我们现在一切行持的根本依据。所以这个地方就用得上这句话：「忘失菩提心，修诸善法，是名魔业。」现在了解得清清楚楚。一切时处，我们真正重要的就是这个啊！实际上，现在你们慢慢地、慢慢地会注意，你只要肯去做，你会发现真正得到好处的，就是还是为你自己，还是为你自己。一旦你忘掉了以后，唉呀，那时候烦恼丛生，你还自己觉得很有道理呢，真是颠倒啊，真是颠倒啊！表示。下面说：

愿证菩提即是一切能舍根本，是为一切能舍之尊，

因为你依止的这个菩提心，所以这个菩提心的特质是什么？说「为利有情愿成佛」，乃至于是自他二利，究竟圆满之处是唯有这个，所以你发这个心，一心要这样。为了你要满这个愿，那个就是策动你做一切事情的根本。现在这地方是布施，这也就是布施的根本，那么这个也就是最尊贵的。

故于此心应励力学，此即总摄《妙手问经》胜扼要义。

这个是把《妙手请问经》上面，最殊胜的重要的经义呀，总括地来说。前面这个地方是「此等略义」，所以这个略义是好重要、好重要的一点！前面大概地以及仔细地，总、略地说明了以后，最后又这纲要提起来，这么重要！这布施如此，其他的一切都是如此。总之这一句话，大家千万注意——发愿，然

后呢如实地正学习，努力地行持。行持的时候，正面的应该怎么做，反面的应该怎么做，这样。正面的是说，啊！能修庆幸，不能修应该如何，这个是属于这一方面的。然后呢，如果说我们不能做的时候，要了解它的个大的祸患，两个这样地一对比的话，那自然而然！这样。

平常我们真正空闲的时候啊，如果要自己坐在那里思惟，就应该思惟这个；开起口来讨论，就应该讨论这个；然后呢站起来的行为，行为就要这个。你能够这样做，就好了。否则的话，尽管你讲得太多的道理，等到真正行持的时候，他总在那地方为自己的烦恼找借口，总在那找烦恼的借口。所以啊，我自己以前也是这样，唉呀！你做什么事情啊，做得很起劲，但是呢，对不起，就是那个修行的时候啊，它有种种的理理由的，种种的理理由的，这个就是跟法不相应。如果说你能够把上面所说的这种道理，建立起了正知见以后，然后呢这个正知见不是说建立起一下就算了哦！你要不断地把它坚固，不断地熏习；随时随地让那个正知见引导你的话，你那个行持得一点不会有难关，什么东西都冲破了。为什么呀？因为你平常的时候，你没有养成功这个熏习，所以它起心动念一定都是什么？无始的妄习，颠倒的错误概念。你还没动，心觉得：「唉呀！今天这个不行啊，这样。今天那个不行啊，今天又这个不行啊！」（师笑）

所以那个菩萨八进八退之法上面那一段话，我现在想起来，觉得也可以说很好笑，也可以说很有意思。他说：吃饱啦说觉得，唉呀！吃得太饱了，身体觉得疲倦；然后呢，肚子饿了啊，又觉得肚子饿了太虚，就这样。这个吃饱又不好啊，这肚子饿又不好。反过来的话，吃饱了，哦！吃饱了那么正好努力啊，就这样；然后呢，然后肚子空了，空了嘛正好嘛，现在轻利呀！就这样。啊，他又说等下跑完了以后呢，跑完了以后，觉得累了也不行，就这样，就这样，他总是处处地方；反过来他是这样讲：唉哟，我今天跑了一天啦！耽搁了这个事情，赶快停下来努力去做啊！生病了嘛，生病了又不好，老了嘛老了又不行；他反过来又说：唉哟，病是死因啊！赶快正因为生病，赶快努力啊！老了啊，时日无多啊，赶快努力！那个进退之间，就差这么一点点。所以绝对不在这个事相上头，处处地方注意啊！处处地方能够注意，就是你怎么样自己去心理建设，处处地方注意心理建设。

所以我始终记得这一句话，「当知善知识，如宝不可舍。」这个善知识啊，是最宝贝的东西，在任何情况之下，不能舍弃。这个善知识有两种：人跟法。当然实际上呢都是人，就是这个佛，我们最大的善知识，他现在把这个他教诫的给我们，现在我们旁边的人也是这样；反过来就是恶知识。所以这个真正的世间的来说，我们一定要注意到的，一定要注意到的——人，彼此间在这个团体当中，应该以法共同策励，怎么样使得彼此之间，互相成为善知识。从心理建设开始，到行持上面的步步增上，千万不要被这个颠倒的错误，这种走这个八退之法，在任何情况之下，要走那个八进之法。

那么上面这一点呢，就是关于这个布施，关于这个布施。再下面嘛，尸罗就是持戒。呃，在这个地方他持戒那一点，他并没有说得很多，并没有说得很多，不过这地方要特别了解一点，一点特质。这个「戒」，我们平常用四个概念去了解它：所谓戒法、戒体、戒行、戒相，说法、体、行、相。所以这地方他不详细地说明的话，他有一个最大的理由，这地方我们真正要把握住它的中心的根本问题所在，根本问题所在。那么这个根本问题什么呢？就是大菩提心，大菩提心。所以你能够把握住这一个，认识了这一个，然后能够跟这个相应的话，那个时候我们所谓得到的这个叫戒体，这个概念是我们第一重要的那一点。所以在正式讲那个文的之前，我希望诸位把它事先把它好好地看一遍，把它事先好好地看一遍。

尤其是在这个环境之下，我们现在是以出家为主的，戒是我们的根本，实际上整个的修学佛法过程当中，能不能成就一切都是靠这个戒。我之所以在这地方特别说的话，现在大部分人，是啊，很难得地难能可贵，了解这个戒的重要。大家总是说：「唉呀，这个戒是最重要啊！」然后说出家五年一定要通戒啊，这已经是好难得、好难得，好难能可贵了。可是他往往不了解，戒的真正精神在什么地方，他始终这一个概念上面弄不清楚。假定你能够自己晓得说我是个凡夫，我无条件地尊敬这戒法，那个你这个尊敬心，将来迟早它会很快地结果。这个还好！

又有目前尤其是有一类，常常这样学说：「唉呀！这个佛当初制戒的原因是这样啊，现在时代不同啦！」他觉得要怎么、怎么样啦！这个话里边就有两种不同了，他假定说真正地了解了戒法，得到戒体，像古代我们中国的大祖师

那样做，那的确确实适应时代，有他很了不起的地方。他那时候一定产生什么现象呢？「心平何劳持戒。」那心平两个字已经说过了，他平到什么程度啊？像六祖那样，一把刀在他脖子上面砍过去，他头没动。嗯！就这个样。然后呢人家骂你一句，乃至人家砍你一刀，你心里面是了不动心——对了、对了！或者你还没达到那个果位，你全部的精神，你一心一意地参个念佛是谁，或者一句阿弥陀佛，天塌下来你不管，那，不错！那是因为你现在全部精神这样做哦！如果是你没有这个，拿了个做为借口的话，那你就完全错误、完全错了！完全错、完全错了！

所以说我们正规学戒的人哪，一定应该了解，它戒的特质为什么？从哪里戒起？为什么制戒？这个简单地说一下，我们要修学佛法，所以要制戒，修学佛法的目的是除痛苦、破烦恼，而破烦恼的根本在这地方。所以戒是从烦恼上面说起的，这一点你们要把握得住，那个时候啊下面的都对了；如果说这一点认不清楚的话，对不起，你都错了！所以如果这一点弄不清楚的话，我们拿这个戒相，大家去争论，你说这样、我说那样，结果是越争哪，这个烦恼越大，唉，大家还觉得讲的持戒……。

请翻到《菩提道次第广论》二百八十一页。那么上面讲完了布施一度，这个布施一度最后，「第四此等略义」，这一点我特别地强调，所以你们关于这个概念，要很认真地体会一下。我们不妨温习一下，在我们前面讲到业的时候，大家还注意到没有，还回忆起来没有？讲业的四种现象的时候，业决定一切，业会增长广大，曾经有这么几句话。他说很多人哪，「诸人由修善不善诸业」，这个修就是我们平常的行持啦，这个所谓修行、修行，善业是修行，恶业不要修行的。那么也可以说，就是我们平常的起心动念的心里的行为，就这个样。你们不必写啊，在前面一百一十九页上面，我可以指给你们看那一段话在哪里，你们重新温习一下，所以温故知新就晓得了。

一百一十九页倒数第四行最后一个字，他前面是告诉我们，不管大小，小的善也好、小的恶也好，一点点、一点点，集到最后集得大得不得了。这个地方是最后一个字，「由修善不善诸业」，这个修就是我们的行持，善当然要修，就是不善还要修吗？换句话说，那不管你的行为是做些什么，「诸人即成惯习性」，他养成功了习惯了。养成功了习惯以后呢，这一世固然习惯，「如

是虽不特策励，他世现行犹如梦」。他这样的话，虽然不特别地去努力什么，到下一世生起那个现行啊，就像梦中一样。那么你到这个地方，跟现在我们这个一对比就晓得了，他这地方告诉我们啊，说假定我们布施这一度不马上修的话，将来啊你没有机会！而你现在虽然做不到，努力这样去做的话，你能够这样去努力做，他世少用功力就能够圆满。为什么呢？现在我们了解了，你以前养成功这个习惯，善业也是这样，不善业也是这样，那么到这一生自然而然现行了。

这一点以外，然后我们还记得不记得，前面讲那个因果的时候啊，讲业感，就是说，在一百一十九页那地方，不是讲业吗？讲业啊，然后你再向后翻几页，翻到一百三十五页，一百三十五页，他那地方讲的是异熟、等流、增上诸果，昨天晚上我们温习也是温习这个。讲等流果的时候，这个等流果当中，有一种叫造作等流，这个造作等流什么呢？叫「爱乐杀生等事」，换句话说，他碰见这种情况之下，它又来了。他遇境逢缘，他自然而然起心动念，就是这种念头很自然而然来了。那么前面的，从这个整个的前后的因果关系说，现在那个等流因果的话，就是从果上面说。当一个境界现起的时候，我们起心动念为什么起这种心念呢？换句话说，它因地当中就是这样的，到那时它就现起来就是这个，大家注意到没有？就这样。所以他平常如果一向这样的话，他起心动念碰见事情，想的就是这个样，就这样；除非是你自己啊，深入地去思惟观察。

譬如说我们现在在这儿讲很多道理，为什么我平常特别强调，说这个单单道理没有用啊，单单道理没有用啊！这个道理是帮助我们修行最好的，但是所谓「单单」道理两个字，注意哦！你不能把这个道理所指出来的内涵、真实的意义，换句话说我们现在这里告诉我们，就是心理的行相。假定你不能认识这一个话所指的心理的行相是什么的话，你不晓得真正的心行在怎么转，都在文字上面转哪，这个都不相应。而你心里的养成功的，还是这种习惯性，这个习惯性，的确没有什么用场、没什么用场。就是这地方我们了解，所以啊我们不谈修行则已，谈修行的话，我们必定要把它所说的内涵指出来的，在自己的身心上要反省去找到。那个时候你才可以找到它的特是质是什么，找到它的一个特质是什么。

所以我们现在再回忆一下，我们常用的这个几个祖师的比喻，那有很多人哪，他一小看见了，他就要去出家。譬如我们常讲的这个密勒日巴尊者那个故事，欸，他很有意思啊！他遇见这么大的挫折，人家对他这么大的不合理，但他起心动念之间什么？他只是总觉得：哎呀，我这个业障很重啊！我这个业障很重啊！这个地方也说明一个什么？他宿生修这个善，修这个净信心，所以不管这个老师怎么挫折他，他有没有一点点这一种说跟法不相应的，有没有？为什么原因他没有？我们大家看过那个传记，一点都没有，一点都没有，他为什么能够一点都没有呢？那就是以前已经修行过了，他假定有一点的话，他一定是觉得：啊！第一个，受不了。受不了在这种情况下，他会走；就算不走，在这地方，他一天到晚大家这个啊，你说的我不相信、我说的你不对头。那这种情况就跟法不相应，结果造成的是损害，对不对？所以为什么叫净信心、净信心，就是这个，净信心、净信心就是这个。

而且这种地方啊，你一定还非自己亲身体会不可，否则的话，你看别人看不见，譬如佛陀来说，佛陀他任何情况之下，他看见人家，人家怎么伤害他，他只有悲悯、怜悯心。这是当然我们现在信得过佛的人：啊！信得过佛，但是他究竟什么样的怜悯心呢？那我们可不了解，除非有一天你自己跟他相应了。反过来说，像提婆达多，还有善星比丘，还有好几个，就是侍候他的人乃至于是。他一天到晚跟在佛的身边，佛明明说遇见碰见这种事情，他就是怜悯、什么东西，但是那一些人哪，他听不进，他总觉得佛在那儿哄人。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十八卷·B面

为什么原因呢？他因为啊，那些人的一向心理状态，他一向是用这种心理状态想这件事情去的，所以他的等流心识自然而然，他想的是他的那一面。我的话你们清楚不清楚？我们现在举一个简单的譬喻，我们常常说的，当我们心里面，被一种强烈的现行心识笼罩之下，你不管什么境况现起的时候，它自然触发的就是这个，就是这种情况。所以譬如一个欢喜吃的人，他随便一动，欸，他就听见了，哎呀，这地方今天有什么好东西呀，厨房里吃的、欢喜什么的，他心里面就这种状态的现起了，这样。

所以我们讲到这地方，我们可以温习一下前面太多的东西。那么前面讲到业的时候，还有讲到苦的时候，还有一段话。这个我不必翻了，叫热逼——当他这个被热逼的时候啊，热得不得了的时候，这个雪飞也这个……这个雪是最冷的东西，打得他身上啊，他也像火烧一样。寒逼，他被这个寒苦所逼的时候啊，虽然火烧的时候，他身上他也觉得很冷。这个是在苦、三恶道苦当中的，说这是为什么呢？他由他的猛业成熟的时候，他强烈的这个业成熟的时候啊，他就这个现象，大家还记得这段公案没有？前面，那就是像我们这地方可以体会了。

所以他前面啊，我们为什么要温习得很熟呢？前面又有一个地方，也告诉我们，说：他假定说将来他到地狱里面受苦的，那个时候很苦的话，那你现在只要看他身心上面现在这恶作火。换句话说，我们现在心里面，就是或者贪心，猛利的这个，啊！你一心一意地就求这个；或者是猛利的嗔心，或者猛利的痴心。陷在这种猛利的心相当中，我们刚才说的：你在任何情况之下，一碰，欸，他总是以这个他的这种观念去想，他触发会这东西。

所以我们常举个譬喻，譬如说我们哪，每个人都有这个感觉的。比如家里边，如果说这个家庭是非常和睦的家庭，父母非常欢喜，今天很高兴啊！那个子女稍微犯一点小毛病的话，平常要责罚他的，欸，他也觉得：好，没关系啦！好好就过去了，高高兴兴。反过来啊，今天两个大人如果正是有什么问题，或者是外面受了什么事情啊，正在很难过的时候，发发脾气的时候，也许

那个小孩今天很乖，他一看见哪，一个事情无关紧要的事情，说不定那个父母就大发一顿脾气。那不是说这个小孩，换句话说，不是外境是什么，而是他那个时候内心的心理行相这样的。

现在大家注意到了没有，这个事实，对不对？我们人人感受到的，所以修学佛法没有别的，主要的就在这个上头。那个，你们了解了这一点以后啊，下面讲那个尸罗，那个尸罗就大有意义啦！那个尸罗就大有意义啦！现在我们是说从前面温习布施开始，而谈到这里，紧跟着下面讲尸罗。欸，怎么用法呀？

第二尸罗波罗蜜多分五：

先说「波罗蜜多」是什么，到彼岸。什么叫到彼岸啊？就是说现在我们在这个生死轮回当中，受尽种种痛苦，要想超越过去的一个方法，小乘那是狭义的戒，大乘是大乘的戒，你有了这个戒啊，就可以超脱这些困扰，这个叫尸罗。那么「尸罗」是梵文，翻成功我们中国话，他那个正翻叫什么？叫清凉、清凉。是什么意思呢？因为我们身口意三业一直为无明所缚，无始以来造种种罪恶、黑业。造了这个黑业以后啊是焚烧我们，就像是热一样，啊，那个烧嘛！就这样。所以当我们心里面有这种强烈的这种情况，会坐立不安，强烈的贪、嗔，换句话说，这个烦恼向上昂的时候，坐立不安。痴重的时候呢？这个向上低的时候，你又提不起来，塌掉的时候，眼睛也张不开、睡着，就这个样子，就是这种状态。那时这个心里边是被这个三业所焚烧，那么现在这样东西啊，它能够使它清凉，这个叫作尸罗，尸罗的真正意义就这样。

所以从这地方，也说明了这个戒是从里边开始的，但是呢凡夫修学的时候，的的确确他这个里边——里边就是内心，他这个内心并不是无缘无故生起的，而是用外境而引发的。所以的的确确我们防的时候啊防，因为外境引发的嘛，但是重点就在内在喔！所以他一定是从内外俱防，而他的主宰的中心在里边。那么譬如我们现在说，我晓得我要努力这样去做，因为外面会引发我这个东西，所以我用种种方式防止。啊！我们出家人啦，是住在阿兰若处，离开那种愤闹的地方，引发这个烦恼的，我们总不可以，就这样，所以心里面要主宰着。否则的话，尽管关在山里面，你心里面乱糟糟啊，这没有用！

同样的道理，我们也剃了头，穿了袈裟，不但我们自己晓得说，喔哟！我

摸摸头，我为什么这样做；要人家一看说：欸，你这个和尚干什么的！所以他们泰国人这个出家的比丘，假定你下午出去跑到市场里，人人瞪大了眼睛看你，你到那时一看，喔！赶快走、赶快走！所以养成功这个，它有这么的好处在。可是这地方我们主要晓得，啊！原来这样的。那么这个戒为什么称为戒呢？戒的意思，因为它能够防非止恶，有防犯作用，有防犯你、禁止你造恶，所以又称为戒。所以说《大乘义章》上面来说，旁译叫戒，正名应该叫清凉。这个现在呢说明，分五点：

一 尸罗自性，

它本质是什么？

二 趣入修习尸罗方便，

我们怎么样去修，先不是马上叫我们去修，他一定有一个方法，欸，告诉你，你怎么样去做的话，你可以好好地修了。换句话说，我们常常说的，我们背后缺乏一个推动的力量，这个很重要、很重要！你有了这个推动的力量，然后你要去做的时候，那么你晓得做的时候，它这个里边还有不同的行相。所以，

三 尸罗差别，

那么再下面呢？

四 修尸罗时应如何行，

正修的时候怎么办？这个尸罗有这几种，每一种不同的，这个里边应该如何做法，最后还有个

五 此等摄义。

就像前面的，最后的，总略地把重要的地方提一下。现在一个、一个来：

今初 从损害他及其根本，令意厌舍，此能断心即是尸罗。

这个！第一个概念，我们要把握住啊！这个戒是什么呢？平常我们说戒，现在虽然说，这个正翻是清凉，可是我们现在概念已经有了，而且我们习惯上用的都是戒，所以以后说到这里都说戒。这个戒的特质，是损害别人，平常我们的损害别人是指什么啊？都是身口所役，对吧？你打人哪、骂人哪，然后这样的话呢，乃至于是瞪人一眼啊，乃至于是种种行为呀！根本是什么呢？它的根本就是你的起心动念——意乐。你先有了这样的想法，还有呢，这个意乐的种子，这个就是损害他的根本。

平常我们容或行为上面没有，可是心里边却一天到晚怀着这种自利利他（编者按：疑师口误，似应为「自害他」）的事情，这个都是损害别人的。固然我们伤害别人是戒，那嗔相应的；还有呢贪相应的，你为了你自己的利益，用种种方式啊，直不顾别人，这个也是。对不对？也就是这个就是根本。然后呢你心里面有这样想，不管你的行为做得多好，那个总归不相应，所以这个地方特别说「及其根本」。那个事情怎么办哪？「令意厌舍」，我们一定要从我们的内心里面，因为这个内心是主宰啊，厌离——啊！说这个错啦，这个这么错，怎么不对啊，然后要去舍弃它，要去舍弃它。就是这样的这个意念，「此能断心」，要断除损害他，以及损害他那个根本，这个心理、这种意念，乃至于是要从根拔除，习气一点不保留的那个决心，这个就是尸罗。

看见没有？现在我们了解了，这个戒的真正的特质在哪里？在这里。就是你能断除这个决心：我一定要断除它！因为你有了这个东西，然后你进一步去的行持，这个。所以正受戒的时候，你了解了这个，一心一意我现在学这个，得到的戒体，所谓戒体什么？没有别的，就是这个——一个心意。所以将来在《南山律》的这个里边，尤其弘一大师所辑的《在家备览》当中，解释那个戒体的时候，它就特别说，譬如说：说一切有部的，说他们讲戒体怎么解释；乃至于是下面，譬如说经部的，那么他们怎么解释；等到南山道宣律祖，他怎么解释。这个是南山的精华，我看得实在赞叹不已！这次回来跟老和尚谈起，想不到，啊，老和尚真是了不起！所以我的确佩服他，他也告诉我同样的话。的的确确千真万确，你不懂得这个的话，你这个要想戒有正确的认识，那很难很难，很难很难！

是！并不是说认识了这个人，你就戒圆满了，意思是说，你了解这个以后，

你就懂得戒的根本从哪里开始。你根本因抓住了，即算是不圆满，你走上去，一定能够走到圆满的地方；反之，你把握不住根本因，在枝末上面转。以前说过了，你如果了解从枝末上面，再追根究底的话，一样你还是可以追到那根本上面；可不幸的是，我们没有这个抉择的能力，始终在那个形相上面去转的话，那你不晓得转到哪一年，吃多少冤枉苦头。所以关于戒的自性，我们一定要特别认识清楚。

由修此心增进圆满，即是尸罗波罗蜜多。

欸！把这个心哪，增长、进步，达到圆满的程度，那就是戒波罗蜜多。换句话说，我们能够圆满地把这一个部分做圆满了，所以这个必须要对自己的身、心，心理的行相认识清楚。你们懂得了这一点，那么才了解平常我们研讨的时候，一直说一定要自己反省、观察自己的身心相续；乃至说为什么世间讲的，大家讲道理，讲得百分之百有理的时候啊，在佛法上面已经百分之百地错啦，根本意趣在哪里。那么那时候，我们才有一个了解；你有了了解了，去行持、修持的话，才有进步，才得到真正的功德；有了这个功德的话，那个苦啊就可以离，乐就可以得。否则的话，不管你怎么样说好、好，好了半天的话，你始终在文字上面转，所以这个叫作戏论！那么现在我们继续下去：

非由安立，诸外有情悉离损恼，为满尸罗波罗蜜多。

这个解释满重要的，说你要晓得啊，这个布施的这个自性，是从你内心当中圆满这个心，而不是从外面安立的。它外面什么？就是不损恼他，所以不是从外面这个地方来看的。假定从外面来看的话，既然说你不损恼他的话，应该所有外面那些一切有情啊，都没有一点点烦恼了。因为每一个佛都发这个愿，要圆满这个戒波罗蜜多，假定这个戒波罗蜜多从外面来判断的话，那么只要有一个佛成就的话，所有外面的众生都应该没有损恼，离开损恼了，这个很明白。但是现在呢？佛啊，不但一个佛成就了，个个佛都成就了，可是外面的众生照样地烦恼无比，这个说明什么？它不是说防止不损恼他，这个懂得了，我们就看下面的文很容易。说：

若不尔者，现诸有情未离损恼，过去诸佛尸罗波罗蜜多应未圆满，亦不能导此诸有情，往离损害诸方所故。

哪！就是这个道理，所以它一定是里边安立的，里边安立，不在外边安立的。所以那一天，我就曾经跟我们老和尚谈起，这是我们也是其中一位同学啦！这个同学，他规劝那个同学，我想大家知道这件事情，这个现在我们都了解，这都是我们的善知识喔！那个同学说得个振振有词，当时老和尚就跟我讲：「唉呀！我心里面只是一点都不生气，只同情他、怜悯他呀！」以前我不大会懂得，以前不大会懂得，这样。要我以前听见这个话，我也许还会想，这老和尚他在那儿说的好听话，我现在慢慢体会到了，千真万确，那就是老和尚的功夫，那老和尚真正为老和尚的地方。他的的确确，他遇见这个境界，他自心调伏了，这样；然后呢他自己因为调伏了以后，他不随这个烦恼在转，当别人给他讲这个很多似是而非，他能劝得醒固然劝，劝不醒的时候，他自己内心却是一动都不动。他不但是如此，而且他还说：「我越来越怜悯他，晓得他这样去做的话，他这样的话是会堕落的，但是啊我真是很同情他。」就是这样。

所以以后这位同学跑得去改过了，他也高兴，因为那一次因缘，他就特别跟我讲。所以这个地方我特别，你们要了解这个行相以后，那么晓得从什么地方下手。等到你自己能够调伏了，然后呢你才能够引导别人，说：「喔，原来这个方法是这样的！」假定你这个做不到的话，他就说「不能导此诸有情」，你就没办法引导别人，这个话你们就很清楚了。

所以从这个地方你就了解了，前面刚才说的，一个人猛业成熟的状态是怎么样。然后呢，你戒是如何戒法，自己怎么防，紧跟着怎么帮助别人，乃至于圆满的状态等等，那彼此间没矛盾了。如果从外面形相判断的话，那人家说起来：「欸，那个佛不是要布施？那个佛不是要持戒？结果佛说，如果他不满意的话，他不能成佛，结果他成了佛了，穷的人还这么多。欸！那这个佛的布施，布施到哪里去了？」不是的！持戒呢也是一样。这个概念，我们第一要认识。一方面固然是对这个不矛盾，另外一方面，对自己一种最好的鼓励：啊，原来这样啊！那真正主要的，我只要内心上面认得了这个行相以后，努力去改善的话，那就对了嘛！更进一步，因为我自己真正找到了问题中心改善，才可以帮助别人，那才是真正帮助别人离穷苦、离热恼啊！喔，佛法原来是这个样的啊！你也就真懂了。继续：

是故其外一切有情与诸损害随离不离，自相续上有离损他能断之心，修

此即是受行尸罗。

所以说，外面的一切有情，他对于这个损害、被损害，或者离、或者不离，那个不是主要的，只是主要的真正的特质在哪里？就是你自己的身心相续上头，不但是行为啊，这个开口也好、行为也好，以及起心动念等等，没有一点点损恼别人，这个心里面状态彻底地把它拔除掉了，这个就是圆满。现在呢你了解了要去修，这个要想断除这个的心，那个我们就是修「受行尸罗」。受、行——受戒、随行，就是这个上开始的。说：

《入行论》云：

那么下面呢，就引经论证明。

「鱼等有何处，驱彼令不杀，由得能断心，说为尸罗度。」

说这个「鱼等」，那是表示一切畜生，那些畜生当然都是被人杀害的，你在什么地方，你哪一个地方能找到这个鱼不被捕、不被杀的？不可能，对不对？说实在的，我居然看见人家跑到放生池里面还去抓鱼咧！这个，那个放生的地方他都要抓了，你还有其他的什么办法好想啊！是的，就是这样。所以那何况其他的地方，唉，你没有地方能够是叫别人家不被杀。所以说外面的境界，这个是外面的，我们现在修学佛法是「由得能断心」，你能得到这个了，圆满成就了，那就是布施波罗蜜圆满的时候。那么，

戒虽有三，此约律仪尸罗增上，

现在讲的那个戒，这个是什么呢？是就这个「律仪尸罗」，律仪尸罗是三种律仪主要的是别解脱什么等等的根本，换句话说。戒有三种，哪三种？在下面会一一介绍，在这个戒的差别里边。

说为断心，此复若具等起增上，断十不善是十能断，若就自性增上，断七不善是七能断，身语业性。

那么这个戒，就是能断的心，我们从两个角度去看它，从它的「等起增上」；我先不要说等起增上，从「自性增上」，他说戒所戒的特质、本质，反过来就是说，你犯的那些事情。你现在不犯，要去断除它，就它的本质来说，就这一点来特别地说明，「增上」的话，就是说那认真地确定，严格地确定。

那么这是七样东西，这七样东西，能够断除的七个、七样东西，这个就是戒。反过来，你不能断除的就是恶，戒是防非止恶嘛！那就是身三、口四。那么由于这个「等起」，跟这个相应而生起的，相应而生起的，还有什么？意业，这个意业是看不见的，实际上不是一个什么外面的行为，但是也是跟它相应的由此而起。那么所以在这个上面呢，就加上那个贪、嗔、痴，所以「断十不善是为十能断」。所以或者我们讲，防身口七支，或者是加意地三个，就它的自性的特质来说，也就是讲尸罗。

所以的的确确的，我们刚才说这个三宗，有部跟经部，以及进入大乘的以后的三家，判那个戒体不同的时候，有的是从身口上面说起，有的时候乃至于是防心说起，这个都有它的根据的。那么现在这个地方就是说，就自性增上的话，它本质说，的的确确，哪！外面现出来的行相，戒是一种行为嘛，那是身口，这样。从它的整个的内涵来说，它的等起来说，就是跟它相应的由此而引生，那么这个贪嗔痴意业也在里头。

《入中论疏》云：「此由不忍诸烦恼故，不生恶故，又由心中息忧悔火，清凉性故，是安乐因，为诸善士所习近故，名为尸罗。」

这一个戒这东西，是什么？「不忍诸烦恼故」，这句话大大地重要！我们现在动不动就不能忍耐啊，乃至于是发脾气，唉呀！觉得难忍，我们现在叫「忍非所应」，忍不应忍的。我们修学佛法的人，应该忍什么、应该不忍什么，应该分得很清楚。现在修学佛法的人，不能忍耐的是自己的烦恼，这个是很重要的噢！

所以你要不能忍耐自己的烦恼，首先必定要认得什么是烦恼，假定你对烦恼不认识的话，那个就无从谈起，对不对？所以平常我们常常说的，唉呀！我们讲道理，你不管你讲得多大的道理，你完全已经错了。为什么？这个在烦恼当中，增长你的见惑，增长你的思惑，不管你有多大的道理，没有用！这个我们不应该忍受的，这个才是这个。所以我们必定首先要认得烦恼的行相，认得了烦恼行相说：唉呀！我现在的大冤家就是这个东西，这一个才是我绝对不能忍耐的——嗯！要断除它！那你能够对这个有的认识，你能够不忍耐这个东西：我绝对不受它的骗，一点生气我要跟它斗到底！就是这样。能够这样的话，欸！你就不会造罪了，所以「不生恶故」。

由于不生恶的话，心中的忧、悔、火都调伏了。「又由心中息」，息是息灭，息什么？「忧悔火」。平常我们忧心焚焚，唉呀！懊悔，然后呢火。这种东西，由于了解自己的烦恼，经过戒的修习，把它调伏了以后啊，这种东西没有了——这个热恼相。所以平常啊，唉呀！坐立不安，我们往往有一小事情，心里面就这样想、那样想，这是什么东西啊？忧恼火，就这个东西啊，那个火在那里烧啊！所以这个时候得到了「清凉性」了。这个是什么？安乐的因。现在你能够清凉，造了善业，将来的果报比现在是更好；反过来，你现在尽管是讲道理、说什么，现在是又忧、又恼、又火啊，等到这一生坏了以后，将来去的地方，唉呀，那不得了地可怕啊！

好一点的畜生。所以我很早以前曾经跟大家提过，唉呀，自从我懂得这个业以后，我就随便一看，看见那蚂蚁，一看就晓得了。喔！你看那蚂蚁一天到晚唧、唧、唧、唧、唧这么跑，它一碰到什么就斗起来，要跟你斗，其实人家还不一定要跟它斗欸！但是它心里面就是这个行相，就是这个心理行相。另外一种呢，可爱的东西，的的确确，譬如说你……我们现在随便说喔，嗯，我不晓得大家有没有这个，你们各人有各人的经验。

菩提道次第广论 手抄稿

第 119 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十九卷·A面

这西方人有很多东西，养那个小动物，叫宠物，或者小猫啊、小狗啊，大的大概不那么的。可是你一向跟它弄得很好的话，它一看见你啊，哎呀！它就跑上来啊，什么？就来跟你亲热，就是这样。换句话说这是什么呢？就是他当初的时候，不同的，一个是由于贪相应法，一个由于嗔相应法，都是愚痴的结果。那我这随举一例哦，随举一例，这是最下品的恶业。如果是严重一点的话，那绝对不是那个样哦！嗯，就是这样。是，这个上面所说的，你能够把这些调伏的话，那就得到安乐的果报，这是我们真正善士所习、所近的，这个叫作尸罗。

此以七种能断为相，无贪无嗔正见三法为其等起，故具等起尸罗增上说十业道。」

上面解释过了，这个是从行相上面看，戒是清净幢相，那是七种。那么「无贪无嗔正见」就是痴的反面，所以这个最重要的是正见，这个三样东西它的等起。那么具足这样的等起的尸罗增上叫作十业道，前面已经说，那个就是根本，啊，根本。这个是它的自性，我们了解了。那么现在了解了以后呢，要去修的时候，它一定有方法，你怎么样正确的方法，你能够策使你修习这个。

第二趣入修习尸罗方便者。如是发心受学诸行，此即誓办一切有情，令具正觉尸罗妙庄，应修其义。

像这样的发这样的大菩提心，然后呢，学这个去行，照着去做。这个誓愿为了使得一切有情要具足最圆满的正觉尸罗，这个真正是最殊胜、微妙的庄严。那么我们必定要这样去修习，要修习这个。

此复自须先清静戒力，以自未能清静尸罗及有亏损当堕恶趣，况云利他，即自利义莫能办故。

现在你既然发这个心，要帮别人的话，对不起，你自己先要有啊！你自己都不能清净，还要堕落恶道当中，你怎么谈得到利他呢？这很清楚、很明白，你要利他，你自己先要有利他的本事嘛、本钱嘛，你现在连自己都在地狱里

边，就叫人家来救你，你怎么可以救别人？你自己在烦恼当中，那就莫可奈何了，而且堕落了更谈不到。

故勤利他，当爱尸罗不应缓慢，必须力励守护防范。

所以真正努力讲利他的人啊，这必定最宝贵这个东西，不可以慢啊！必须要努力去守护防范啊！喏，从这地方我们就看得见了，诸佛菩萨、祖师讲利他，有没有说：「哎呀！现在我要为利他呀，这个戒马马虎虎啊！」佛经上面有没有这样讲啊？我是没看见，论上面我也没看见，现在这地方说得很清楚，这个千真万确的事实。不要说这是小乘的，小乘为了自利尚且这么认真，你现在要利人，你倒反而可以马虎，天下有这种事情吗？可怜的是什么呢？就是很多人说利他，实际上乃至于戒的真正的内涵都不知道。说得更正确一点，他那个心理的行相到底是在造罪，还是自己在这儿如法行持，他不知道，自己还觉得：是啊，我在利人。喏，毛病出在这里。假定他真正了解这个尸罗调伏的自性了以后呢，那看得很清楚。

所以最近经常有人……其实以前我也犯这个毛病，那时候我跟着我法师的时候，我常常说：「法师啊！现在这个时候你老人家不出来，你怎么可以啊！」他当年回答我的话，我一直不同意，现在我觉得很遗憾哪，我当年不同意的话，现在也用来回答别的同学。这个道理是什么呢？他就是有的时候笑一笑「唉呀！」有的时候他就跟我说啊：「你慢慢地、好好地学啦！你学了一段时间再讲法。」我觉得我这么一番好心去劝他呀，大家这么争论，你说这个、我说这个。我现在慢慢地真正感觉到了，这一点都没有错。不是说你凭认得几个文字跟人家争辩，就算你百分之百有道理，你说对了，对方说：「我就是不理你，就是不听你。」你是拿他一点办法都没有，那千真万确的事实啊，这世间状态如此啊！对不对？而是必定要什么呢？你自己内心当中你能够调伏了，那个时候看看这个情况，如果在适当的因缘，你还能帮助别人去，所以绝对不是认得一点点文字以后。那么既然如此，这地方就很明白啊，说你要想帮助别人，你能够把戒这样事情放在一边吗？所以他说「勤利他，当爱尸罗」，绝对不可以缓慢啊！这第一重要啊！

从这地方说，不管你自利、利他，这个总是第一个——谈佛法，戒一定是第一，不管是大乘、小乘。如果说你在这地方不谈，那我们不谈。当然了，这

地方要注意哦！如果他播一点种子，他是一个菩萨心肠，他安住在菩萨律仪上头，他自己心里面非常清净，啊！那种人这是第一等了不起的人。我们不要从行相上面看人哦，我们不要听了这个东西以后，喔唷，然后这个也瞧不起，那个也瞧不起，我们就完全错了！反过来，我们懂得了以后，这个也尊重，那个也尊重，只有一个不尊重——我自己呀！我觉得我没调伏；说实在的，我现在只好关在这地方，因为我没调伏嘛！

再说，进一步说，就是那些人，他不一定真正地调伏，就算、就算不是真正地调伏，何况他真正调伏，就算不是真正调伏，他也把佛法的种子传播出去啊！现在我关在这里，我不能做，而他把那佛法的种子传播出去，那不是正好做了你不能做的事情吗？所以我还是很尊重、还是很感激、还是很佩服他啊！而我唯一应该做的只是什么？我看看我自己内心哦！这个很清楚、很明白，对不对？所以不管你站在哪一个立场上来说，你那个时候所应该注意的是：啊！要调伏自己，要努力地守护、防范。不过这里有一点，就是我们真正要开口谈戒的时候，这个要原则把握住，这个在任何情况之下，自己没得话说的，这个原则要把握住。

《摄波罗蜜多论》云：「若具正觉戒庄严，勤修一切众生利，先当善净自尸罗，发起清净尸罗力。」

假定你要拿这个圆满正觉的戒来庄严，由于这个努力，去利益一切众生的话，那么那个时候要怎么办？哈！哈！要善净这个自己的戒，修习，然后呢产生清净的戒的力量。「清净尸罗力」，这个力是大得不得了哦！这个力真是大。

又云：「毁戒无能办自力，岂有势力而利他，故劝善修利他者，于此缓慢非应理。」

所以你一旦毁了戒，自己都保持不住，哪里还有力量利他呀！所以要好好地劝那些说讲利他的人：你要不利他则已，要利他的话，说这个地方马虎是不合理啊，绝对不合理啊！

说到这里，我就想起这个清净尸罗力的一则公案：这个佛世的时候，有五百个罗汉证了罗汉果啰，喔唷，都是三明六通大阿罗汉。那个地方有个毒龙

在那地方，大家以神通力，怎么也莫奈何，那条龙就是在那里不动。最后就来了一个比丘，那个比丘是很认真持戒的，他没有具三明六通哦，也不是大阿罗汉哦，就跑得来对那条龙说：「对不起，菩萨你让一让啊！」欸，那条毒龙就走掉了。哎哟！这五百个大阿罗汉是大为惊讶：以我们的这个神力都赶不走，他跑得来一句话，赶走了。问他说：「你大德修些什么啊？」他说：「我什么都没有。」「嗯，不可能！」最后他检查了半天，只有一样东西——于小小戒啊，最细微的戒，看得比什么都重要，哦！只要是佛制，哪怕一点点，那么认真持。嗯，这个我想大家都知道的。所以说明了这个自利尚且如此，何况利他。所以现在这个时候，我们即便做不到，但是我们至少应该了解这个根本在哪里，这一点在这地方我们应该认识的。

如是能令尸罗清净，依赖于诸进止之处，如制行持。

现在我们要想净我们的戒的话，要靠什么？这不是你想想就算了，你要去行持的呀！所以，欸，要看你呀、你的行为，该做的是「进」，不该做的是「止」。这个不管是进、止，或者说作持、止持戒当中——「作持」就是该做的去做，「止持」就是不该做的要止住它——一定要什么？「如制行持」。这个佛的教法以戒来分的话叫制教，大家晓得，这就是佛制定的轨则。其他的这个教法——化教这东西，其他的菩萨，乃至化人啊、罗汉啊，那都可以讲的。制教，除了佛以后，没有第二个人，没有任何人能够讲，这么个严重法，所以它像国家的宪法一样。

你要想如制行持的话，对不起，你还必须要什么啊？如律应学呀！照着这个学的不是说文字认识，还要认得这个文字所指的月亮呀，它现在所指的这个月亮是什么？就是我们的心月，指的我们的身心相续。所以前面在共中士的时候告诉我们，学戒的时候，说你先不要谈戒，先谈犯因，换句话什么是错的，大家还记得吧！第一条是什么？无知——不知道，那个时候真正地学是要学这个，这是我们必定应该正确认识的，就是这样。但是下面所以刚才特别说这个话，所以这个知道不是知道文字。如果你学了半天知道的文字的话，那你完全错了！不知道文字啊，他还少一点口舌是非争辩，知道了文字以后，那个争辩是越来越多，是越来越错，不晓得错到哪里去了，所以这一点我们特别要注意！

又此随逐猛利坚固欲守护心，故当久修，未护过失善护胜利，而令发起欲护之心。

那么前面就是，现在我们了解说，这个戒的特质是这样，那么怎么样才能够如制，如佛所说的去做呢？这个要看我们有没有强烈的去持戒的这个，你有，它就做得到，没有就不行。所以这个就跟着——「随逐」就是跟着你这个猛利而且坚固的防护的心，不但坚固而且猛利，就这样。「坚固」是说别人都冲不破，「猛利」的话，你还有一股力量。有了这个，你就能够持戒，所以这个是推动我们的守护的心嘛，所以我们要久修，要经过长时候的修习。那么修习什么呢？就是说不护那个戒的种种的坏处，以及保护戒的殊胜的利益。你对这个了解了以后，你内心当中说：啊，我一心一意要发起，一心一意要去做这个事情去了。

所以我们在前面布施波罗蜜讲完了以后，「摄义」的时候，为什么要引申前面那些道理？就刚才说的，这无非是让我们真正认识我们自己的心理行相。到现在这里有一个很大的好处，跟以前不一样。以前讲很多道理迷迷糊糊，现在我们经过了道前基础、下士、中士以后，再讲，他所指的心理行相也就很清楚了。比如说我们刚才说，这个猛业成熟的状态，然后宿生造了以后，他世现行像梦，以及眼前当下任何一个境界现起的时候，我们这个等流的心识等等。欸，你处处地方就了解：哦！业的中心在哪里，然后呢要去防护是如何防法。所以它那个次第，从这个地方我们晓得：啊！这个次第的必然性。反过来说，当你学到以后的话，了解了更多，然后你回过头来防以前简单的时候，那就是轻而易举。现在我们继续下去。

初者如前论云：「当见猛利大怖畏，可断虽小亦应断。」

「初」是什么呢？就是先不护的、不护戒的种种的过失、患害，这个前面这个《摄波罗蜜多论》上面就说呀，说你应该见到这个的祸害。换句话说，你不持戒的这个可怕的地方，哎呀，这个是厉害极了！「大怖畏」，因为这样的话，所以你见到了绝大的怖畏，哪怕一点点哪，「可断虽小亦应断」。是呀！我们现在小小的，稍一做坏一点点，将来受绝大的大苦报；反过来呢，你努力地做一点点的好事是大安乐。现在先说那个可怕的那一部分。

谓由过患深生怖畏，虽于小罪励力断除。

这个概念我们说得很多、很多，但是最重要的还要靠什么？平常我们多思惟。如果你不思惟的话，听的时候满好，听过了以后呢我们还在什么？还在一向的现行当中。这个地方我们马上就可以温习一下，这个现行说明什么？说明我们一向无始以来的习性，就宿生就是这样，前生就是这样，一直这样，所以它这个力量非常强，对不对？到了这里呢，尤其是我们领会了这个戒法，如果到这种情况之下，你不拼命努力的，再也没有机会，这很明白摆在这里。如果说在这种情况下不努力，还让它再一增长的话，那完了！你没有增长，这个恶的力量你都防不住，再把那恶的力量一增长，你还有什么希望，对吧？这个概念清楚不清楚？

现在我们一般的情况之下，就像前面说叫你拿那个东西，你就说拿不动。拿不动，你总想办法去怎么样增加你的力量，减少你要拿的东西，那才可以。现在我拿不动啊，却是你就把这力量就浪费掉了。叫你搬那个石头，你搬不动，然后呢别的地方再搬几个石头来压上去，现在我们做这个事情的话，你有哪一天搬得动啊？你只有被它压死在那地方，永远不动，这个概念很清楚、很清楚，这样。

所以从前面而来，到这地方的任何一句话，这句话对我们的内涵，对我们内心上的策励，应该产生的功效是越来越深、越来越深。不过这个地方不是叫我们，喔唷，感觉到害怕为止。这个地方是要我们害怕的，害怕了有什么呢？欸，它却有一个很善巧的方法——欸，你不要怕呀，既然你怕你努力啊，努力你就把这问题解决啦！对、对、对！那么在这种状态当中，他就能够如理如法地行持，慢慢地减轻它了。所以这是告诉我们说啊，先要见到这个过患，然后呢努力思惟观察，当你最小起心动念一点点的时候啊，马上就得把它一下断除掉它，一下断除掉它。

这现在我慢慢地有了经验，慢慢地有了经验。是啊，这有的时候我经常到老和尚那里讨教他，他老人家的确了不起，就这样。欸，如果说你慢慢地、好好地努力的话，你会发现，当真正的这种这个烦恼现起的时候，譬如说你慢慢心平气和的时候，有一个境界引动你的时候啊，你不观察，它刚开始引动的时候你完全看不见的，你完全看不见。但是如果说你经过了思惟观察的话，到那时候你就很清楚、明白地，譬如说一个嗔相现起了，欸，你自己觉得心里面

就，哦，一股、一股所谓火要冒起来了。欸，那个时候你只要有过观察，它一起来，你立刻察觉得到它，它马上啊，它就拿你莫奈何。欸，这个东西用功真妙啊！你立刻就保持你的平静，贪亦复如是。通常说起来，我的经验，嗔容易，要压伏那个嗔远比压伏贪来得容易。这个贪的这个力量，真实说起来，猛是没有嗔来得猛，但是那个劲啊，那非常大，非常大。所以你那个贪必定要有很努力地这样，它稍微一点点起来的时候，「嗯，来啦！」

但那个习惯难断哪，我可以告诉你们的经验，比如说很多这种嗔的境界来的时候，一看见的时候，当时，一下，然后心里面自然而然就很宁静，对于事情的观察、处理等等，自己会把持得很稳。如果觉得不对了，哦，离开一点，那时候自然很好。那个贪，我自己的调伏就不是这样，我一定要事先准备得很努力。比如说我欢喜吃一点什么东西，假定这么说啦，比如说饮食上面有的时候习惯的东西，我事前先想好，到了眼前了，然后堆在那里，嗯，看见它起来了，不要让它动。尽管自己觉得心里面满平静，对不起，口水就咕噜咕噜就在那里流。唉！所以我觉得这个习气啊，这个是潜意识里的，粗猛的是没有，细的啊那一点都没有动，这千真万确的。

现在这个地方我们根本动都没有动，自己还说得，唉，说大话，懂得很多佛法，我自己实在……。所以跟你们说，我在这里常常讲讲，心里面觉得：欸！我的眼睛为什么长到这里，那理由就在这里。等到你自己内心当中一观察的话，你就看得清清楚楚，你骗别人是非常容易，可是骗自己啊，就这么难法。但是你不认得它的话，对不起，你自己一天到晚被它骗，你根本不晓得，自己还觉得很有道理。所以这个佛法这个东西啊，就这么千真万确，而就这么现实摆在这个地方。所以下面说：

尸罗障品其粗显者，谓十不善所有过患，如前已说当思惟之。

那个你不是要观察那个尸罗的坏处吗？哪！前面已经说过了，你要好好地思惟。（音档中断）那么有这个过患推动，喔唷，千万不能害；下面呢又说它的胜利，说你犯了以后有这么大的坏处，然后你守了以后有这么大的好处。

其胜利者前亦略说，

前面也已经简单地说过了，总之我们真正开始的时候，第一件事情要认得

它的特质是什么，然后呢认得了这个特质以后，一定把它那个好处、坏处对比得非常强烈。欸，你一定要想办法把那个强烈的状态在眼前现起，就在眼前的境界上面如果你能够体会到的话，你去持这个戒也好、布施也好，很容易、很容易！所以我上面一堂课特别地提出来，实在到这个地方，我不愿意像我这样一点点的穷人，这个发了一点小财啊，我以前常常跟你们说，不是发小财哦，有了个钱你把藏起来都来不及啊，拿出来啊这实在是大不智。所以常常这样多多少少说，因为我唯一的经验也只有这个，所以我只是告诉你们，你们真正地肯去体验的话，它这个力量的的确确就会这么大！你有了这个力量，平常你觉得持戒，或者什么做不到的事情，啊！那做起来自然就会那么轻而易举。不但轻而易举，而且做完了以后，你内心当中那个快乐啊，所谓这个清凉、解脱，那都是千真万确的事实，这没有一点点我们想像当中的。然后你有了这个经验，然后你看人家的话，你就看得很清楚。

其实看人家呀，我们不要说戒，别的事情也是一样。譬如说你今天我们大人了，然后回过头来看那个小孩子，哟，他那个小孩子，尽管他想掩饰什么东西，可是你看得很清楚，对不对？欸，所以那个世间的圣人，曾经说过这个话啦！说「观其所由，察其所安」，你只要观察、观察他这个起心、行为、开口，然后呢这方面的话，你就晓得他脑筋里动些什么了。所以「人焉廋哉，人焉廋哉」，他怎么瞒就瞒不了啊，瞒不了的啦！这样，这是千真万确的事实。所以在这个下一次温习的时候，谈到《了凡四训》改过的时候，你们不是现在在看吗？他一开头的时候说，春秋诸大夫看人家的行为，然后臆测他的话，他就能晓得他未来的祸福。为什么呀？嗯，就是这样。你心里上面如果说如法行持跟戒相应，他得到的一定好的，反过来是一定坏的，就这么现实耶！当你这个看到了以后的话，那我们要去持戒啊，那的确确是轻而易举。不过这个时候还不够哦，还要怎么办哪？还要坚固、还要猛利，那是无有不成者。现在我们看那个胜利：

吉祥勇猛所说者，即前论云：

那个祖师啊，就是引用的就是像论上面：

「可爱天物及人财，妙乐妙味天盛事，由戒因生有何奇，当观佛法皆此生。」

样样可爱的东西，从人间的种种资财到天上的那些，微妙的各式各样的好东西呀，种种的事情，无非都由戒而出生的，这有什么奇怪呀？要晓得整个的佛法都从戒，所以戒如大地啊，没有戒什么都谈不到，什么都谈不到，不管你说什么。

又由依此，能令相续辗转胜进，与诸菩萨大悲性者共同学处，永断一切恶行种子，得净妙智。

由于依于这个戒，然后呢修学以后，使得我们的身心——这个「相续」就是身心，不断地辗转胜进。这个「辗转」两个字，反过来，如果在坏事情上头就变成什么呢？恶性循环。这一点大家注意哦！平常的时候我们处处地方都是这样，好的事是辗转地增长，坏的事啊恶性循环，的的确确有太多事情，它都会产生那个连环效果的，连环效果的。那么现在这个戒，你能够辗转胜进增上的话，再跟什么？跟那个菩萨的大悲性一起学。啊！是「永断一切恶行种子」，而得到最微妙的净智，这是根本。换句话说，从这个根本上面再增上的话，才能够圆满你的大菩提心，乃至于大菩提果，这个才是我们真正最好的庄严。所谓庄严的话，就是我们普通世间来说打扮、打扮啦，修饰、修饰啦！就这样。

余庄严具太老太少，若着戴者成讥笑处，非为端严。尸罗庄饰，老幼中年任谁具足皆生欢喜，故为第一庄严之具。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百一十九卷·B面

余庄严具太老太少，若着戴者成讥笑处，非为端严。尸罗庄严，老幼中年任谁具足皆生欢喜，故为第一庄严之具。

其他的庄严的东西，譬如打扮、打扮，我们说这个老年人打扮的话，我们就看起来这个老妖精，哦！的的确确。年轻的人哪，当然，这个小孩子怎么做得这样！那么我们出家人更谈不到了，对不对？头剃得光光的，乃至于香肥皂你都不能用，就这样，一点都沾不上。所以这种东西如果说你不相应的话，你戴在身上的话，被人家看了讥笑的，实际上也不是真正的好的。只有这个尸罗这样的庄严，是不管哪一个，老，老好；小，小好。如果这个老年人庄严，觉得：哎呀，这个啊那个是，啊！了不起的，这是一位老法师！我们尊敬无比。如果是很小的时候，我觉得：喔唷，这个宿生是大有善根，是了不起的再来人！欸，所以不管哪一个呀，那谁都自己也欢喜，人家也欢喜啊！所以这个才是真正的庄严，而且庄严当中最好、最好的。

诸余香者，能熏顺风非熏逆风是有方限，戒名称香熏一切方。

别的东西啊，它譬如说香，这顺风可以，逆风的话闻不到；戒香的话，普遍十方。

能除炎热檀等涂香有违出家，能除烦恼炎热涂香，于出家者随顺无违。

这个平常我们夏天在印度的习惯，身上要涂一种油，涂一种香的油，能够除炎热。实际上呢，我们在这地方不太热不会注意，不会注意噢！这个太阳太大的时候，我们这个烧伤皮肤的，那时候有一种油啊涂，涂了以后会保护它，会保护它，这样。但是呢我们出家人这不可以，那个涂香不可以，这样。所以只有一样东西，欸，那个烦恼香啊，来保护那个热恼就对了，不但可以啊，而且是随顺的。嗯，这样！

虽同具足出家之相，具戒财者胜出余人。

这样，虽然就算我们现在进一步，大家你出了家了，行相是一样的，欸，

尽管你行相一样呀，但是你有具足这个戒财的话，你比别人要超胜。这个地方说明什么？欸，喏！我们不要说：「哎呀，我这个比丘。」欸，要说我持这个比丘戒持得如何，清净与否，这个才是真正判断这个是否出家人的根本原则。

即前论云：「尸罗能得殊胜道，与诸悲性平等修，清净胜智以为性，离过第一庄严具。」

由于这个尸罗——戒，才能够得到什么？「殊胜道」，殊胜道。就是你要修——殊胜道这地方也就是大乘道，还从这上头去的。由从这个，然后呢跟这个大悲性平等修。以这个为根本，然后呢，其他的一切「清净胜智以为性，离过第一庄严具」。这个戒不但是我们这样，到最后那个智慧相应的彻底清净，这个是它的特质。所以戒的自性本身跟智慧的本身，到最后是究竟圆满的状态，一样的。那时候离一切过失，那个时候是真正的庄严，最微妙、最第一。

遍熏三界悦意香，涂香不违出家众，行相虽同若具戒，此于人中最超胜。」

这个香遍熏三界，这个香涂在我们出家人身上，欸，不违背的。同样地，就算同样地出了家了，但是你能够严持这个戒的话，这个是最最超胜，就是上面解释的。又说：

又虽未说虚赞邪语，未以勤勇功力积聚，所须资财任运而得，不以暴业而令怖畏，然诸众生悉皆礼敬。非为亲属，先未利彼，初本无识，然诸众生自然慈爱，足迹之尘亦为天人恭敬顶戴，得者持去供为福田，此诸胜利悉由戒生。

下面又说种种戒的好处。平常我们，现在这地方尤其是要想得到名闻、得到名称的话，种种怎么办哪？用种种办法作宣传、作广告。这个宣传、广告本身哪，这个「虚赞」，就是加油、加酱，加油、加酱，说知名度，现在拿世间的的话来说，打知名度，就是这样。欸，它现在不要用种种的宣传噱头的这种夸，然后因为这个虚的夸呀，所以说不正当的这种事情，你不要，你就可以得到大名称。还有呢，不勤勇地积聚，这个努力，平常我们要得资财的话要好大的努力去赚钱，现在你不要很努力的话，你任运可以得到，这样。

另外呢，就是如果在世间上面来说的话，要以「暴业」啊，那么叫人家来

怕你。这个暴业有两种：一种呢，违背世间常规的，就是世间那种坏蛋，哎，他处处地方穷凶极恶的样子，喔唷，你就见了就怕；顺着世间的状态的话，那就是威武的那种这个将军。他不管是顺、违世间是这样，种种这是暴恶之业，有了这个你就害怕他。现在呢，我们出家人不用这个，欸，但是啊人人都恭敬礼拜，这我们看得见的。哦，世间的恶人，你看见他就躲得远远的，对吧！然后呢，世间的这种好人，你恭敬他，他最多站在你面前恭恭敬敬。可是一个出家的法师，比如像我们老和尚一样，他向来就那么慈悲，人人看见他不但欢喜亲近，不但恭恭敬敬，趴在这个地上就给他老人家磕头，这是千真万确的事实啊！欸，就这个道理。

「非为亲属，先未利彼，初本无识」，但是啊众生自然会慈爱，乃至于你足迹站的地方那个灰尘，天人跑过去都恭敬顶戴。反过来，我们也晓得一个破戒的人，如果你站在那里的话，那个天人大鬼跑过去啊，就把它扫掉它：「这个破戒的人站在这个地方，哦，虽然他走掉了，那个足迹都不允许。」很多这种类似的公案。所以你可以看得出来，那个持戒、破戒之间，两个差别差得太多、太多啊！你破了戒，他站在那里，他固然是他莫奈何你，等到你一跑，他马上把你足迹都扫得干干净净，就是这样。然后呢你持戒的话，他站在那里，他就绕着你，赞叹、恭敬、礼拜。你跑掉了以后，他把你站过的灰尘，他还请得去作供养，这是他的福田哦！啊！你看看啊，这个持戒的胜利是不得了啊！

即前论云：

那么上面说明，后面就引那个论证，那我们就念一遍就算了。

「未曾出言未力集，

「未曾出言」就是讲那个虚赞等等，「未力集」就是忙这个。

能摄所须诸资具，

这个资具的话，有的是名闻，有的是利养。

无怖世人悉敬礼，无功未集得自在。

你不要以威猛去这样去作，欸，人家都来恭敬你，人家都自然慈爱，都不要的。所以都不要用什么很大的努力去集聚，你都得到了。

非可说为诸亲族，未作利益及除害，先无相识诸众生，皆礼持戒胜士夫。

的的确确！现在我们有太多人，啊，听见了这个大法师，比如我们老和尚，乃至没去过，哎呀，他老远跑得来，啊！就看见了一定要说，遇到那地方一定要跟那个老和尚去顶一下礼，就是这样。

足履吉祥诸尘土，顶戴接受诸天入，稽首礼拜得持供，故具尸罗为胜种。」

啊！你看、你看，哪怕你地上站在那地方的灰尘，人家，哎呀，你站在那里，人家来恭敬、顶礼，然后又拿去把那灰尘还去受持，所以这个戒是最殊胜的根本啊！

如是智者善为思惟，功德过失应善守护。

对了，真正有智慧的人，要善巧地思惟它的好处啊！所以真正说来说去，我们这个地方才真正应该体会得到的。我现在发现啊，我们有的时候的确很愚痴，我们也常常是觉得自己觉得大人、大人了，我现在想想这个很有意思。那个对世间来说是大人，对佛法来说那真是幼稚。说到这里，我就想起一个很有趣的，我有一个亲戚，应该说是一个表侄儿，那个时候，他这个家里面的人，当然啦一个独生子嘛，哎哟，要求他总是……。我这个表哥，他自己的地位什么等等，都很不错，所以自然希望他那个儿子克绍家业。他那个妈妈也是一样的，啊！对那个子女逼得很厉害。结果有一天，他这个子女弄到后来他怎么说？「我不念书了！」就是这样。那么我到他的家里面就谈起来了以后，对啊，他这个固然，他在他的感受当中啊，他觉得这个妈妈、爸爸逼着他，好像是为了爸爸、妈妈，嗯，就是这样，他就不念。欸，最近他自己长大了，唉呀，自己在懊悔啊！他现在在外国，哎呀，他自己一天要劳碌，一天要奔波，一天要忙这个、一天要忙这个。

我现在深深地感觉到，我到了我这个年龄也是一样，出了家也是一样。唉呀，往往感觉得，等到你真正一旦体会到的话，已经来不及了。真的来不及吗？来得及！它佛法就这么妙，因为就世间来说只看一世的，佛法来说无限的，对不对？所以常常记着，为什么我讲前面那个布施一度最后这个略义特别

强调：你呀，哪怕再晚，只要你一旦觉醒了以后，你那个时候心里面那个种子说：「我一定要作、一定要作、一定要作、一定要作……。」咬紧牙关，哪怕开玩笑，你千万不要说相反的话。那个种子种得越强烈，欸，将来方便。我自己觉得为什么我不如你们，你们这么从小就出家了，这么努力；我中年，那就是我宿生没有努力，就这样。既然我宿生没有努力，我现在老了，觉醒了，我现在拼命努力。哪怕我体力上面不如你们，但是心力上面，我自己告诉自己，一定要努力，绝对不放松、绝对不马虎。我到那个时候，欸，从小的时候这个心里面现行就生起来啦！这是千真万确的事实。

所以这也告诉我们：只有一个，我们没有第二条路好走。你第一个认识了正确了以后，心里面所谓这个心理建设最重要，加强它，加强它！时时刻刻我绝对这个，把握着这个根本正确的因：「我要做到它！我要做到它！」一直力量什么呢？就在这里！你先把这个心理建设得很坚固的心猛利了，然后你去行持，再慢慢、慢慢，这就对了。这我们现在目前所能做得到的，应该做的，以及要求的，也就这些了！这个才是真正的智者，所以说，「是故智者善思惟功德及过失」，然后呢好好守护。下面：

即如此论云：「菩萨应护诸尸罗，莫耽自乐而破坏。」

这是我们学菩萨的人哪，菩萨是什么？学觉者，要觉一切人的。这个是我们现在正要做的事情，他一定是努力地做这件事情，因为什么？有了前面的认识嘛！所以他绝对不会什么？耽自乐啊！他破坏的真正原因，为什么？在这个难舍，为了自己求快乐。实际上呢他真正找到快乐了吗？真的为了自己了吗？错了，错了，所以叫作颠倒。所以我们要好好地学，你真正学了以后你才发现：真正为你自己，真正为你求快乐，是要什么？要去守护它呀，不要让那个烦恼增长呀，这个才是哦！所以趁我们现在得到那个人身的时候，赶快努力哦！你不妨让它稍微辛苦一点哪，它尽管弄得骨瘦如柴，欸，将来你要感谢它呀！反过来，你现在给它养得白白胖胖啊，到那时候你要鞭打它是来不及了。所以说，「莫耽自乐」，就破坏了尸罗，这个尸罗才是快乐的真正的因啊！

又云：「得自在故恒受乐，智赞护戒妙庄严，圆满具足诸学处，极圆无慢依尸罗。」

你能够得到种种自在，而一直永远不断地受快乐，这个因在哪里呀？就在

这个上头，这个在上头。那么同样的呢，现在我们已经得到了这个暇满的人身，可以自由自在努力的时候，要赶快做这个事情。这个是真正有智慧，这个智慧说不颠倒、不把事情弄错的，这个，称赞这个，然后行为的时候行持这个，保护这个，这个才是真正我们的庄严啊！不管我们吃的、穿的、用的、名闻、利养，这个才是啊！我们一切时处努力。「赞」是嘴巴上面，「护」是行持上面，而根本上面就是我们对内在的认识，要把这个圆满。

它下面有一个妙极了！「极圆无慢是依尸罗」，要作到绝对地圆满，千万不要一点点的马虎。这个「慢」就是怠慢，这个慢啊，它有几种意思在这个里头，我们在这个地方要特别说明的，什么啊？就是这个慢的行相永远是随着「我」转的，这第一个。还有呢特别的有一个，当我们去行持的时候，做到了一点点直觉得：哎呀，我很得意！那个时候叫作增上慢，错了！所以凡是我们在修行的时候，得到了一点点的时候，得少为足的同时，又另一个行相就增上慢起来了——欸，这个不可以！换句话说，不能使一点点的得少为足，得到了一点更进、更进，越得到是越上进。反之，我们现在有了一点点的话，喔唷，自己觉得了不起看看别人不如的话，那就错了！所以啊「无慢」，你能够无慢就不得少为足，能够不得少为足就能够圆满，就是这样。所以我们能够这样做的话，根本依处是尸罗，同时我们行持也是这个。

又护尸罗非唯为自怖畏恶趣，及唯希望人天盛事，当为安立一切有情于妙尸罗。

现在我们这地方的行持的根本是什么？大菩提心。所以啊，这不是为了单单怖畏恶趣啊，也不单单只是希望得到三界之内人天，乃至不单单要求自己解脱呀，要使一切有情都得到圆满的解脱。所以一切有情，都要得到这个妙尸罗。

即前论云：「若欲安立无边世，一切有情于净戒，为利世故修尸罗，说为尸罗到彼岸。」

喏，就这个了！为了使无量无边一切世间有情都安住于净戒，然后这个样地利益世间而修习这个，这个叫作布施到彼岸（编者按：疑师口误，应是尸罗到彼岸），到彼岸就是波罗蜜多，华文，翻成功我们中文就是这个意思。

非畏恶趣希王位，及愿善趣诸圆满，唯愿善护净尸罗，为利世间而护戒。」

不是怕恶趣，不是求什么好的果报，乃至种种其他善趣的圆满。其他善趣圆满，就是三界之内的。我们真正唯一的原因是什么呢？就是为了这个目的。好，这个是趣入修戒的方法。翻过来，

第三戒差别分三：^一律仪戒，^二摄善法戒，^三饶益有情戒。 今初

那么现在这里说了。刚才说戒有三种，这个地方特别讲律仪而说。现在解释了：第一个叫律仪，第二个叫摄善法，第三个叫饶益有情，所以这个戒的三类是这种。那么现在我们这里说的话呢，第一个就是所谓别解脱戒，第二个叫摄善法戒，第三个饶益有情，利益别人的，现在把它分开来说一下。

〈菩萨地〉说，即是七众别解脱戒，故若具足别解脱律仪而住菩萨律仪者，或在家品或出家品，所有真实别解脱律仪，及诸共同能断律仪是律仪戒。

那么所以这个第一个律仪戒的内容是什么呢？就是七众弟子，七众是什么？就是在家的五戒，男女二众；然后呢，比丘、比丘尼，然后呢，沙弥、沙弥尼、式叉摩那，以及在家的二众，这样，这个就是七众。以这个具足这个七众的别解脱戒，各有各的它的特质。那么安住在，由于这个而安住菩萨戒的，不管他是在家、出家，这个根本就是真实的别解脱。除了这个以外，还有一个「共同能断律仪是律仪戒」，所以这个菩萨戒包含的范围比较广哦，这个我们要注意哦！这个以前我不懂，到现在最近才了解，这个菩萨的戒经上面说，是共同的。譬如说我们尽管这个受了戒，乃至世间法，它那个威仪等等也一定要随顺世间，如果这个世间认为不合理的话，虽然你这个戒条当中没有订，你也要去遵守，这样哦！乃至譬如说经上面，这个地方没有说的，可是那个地方有说的，你菩萨戒你要圆满的话，你也要守。

你说这样的话，这不是戒里面好像有了漏洞啊？不，戒没有漏洞的，这个佛真了不起啊！所以戒的最里一句话——随方毘尼，你们在家人是容或不了解，出家人都晓得的。这个佛的确了不起！他说得很清楚嘛，随方毘尼，我现

在那个制这个戒，它有它的时地性的；你用在别的地方去，在这个环境之下的话，如果在这种状态的话，你适应它。我想诸位出家的同修一定了解这一点，对不对？这个佛真了不起啊！所以我们现在制了这个戒以后啊，跑到这个地方大家执着啊，那是一个绝大的错误！

所以我那一天谈起那个，我真赞叹啊！那个泰国人，那个泰国比丘，而且他是什么，我希望你们有机会到台北去遇见这个人，的确我们值得请教他。他跑到中国来以后，欸，却穿我们中国的衣服，穿中国和尚的这个袈裟，然后很多行持什么等等。他不是个初学哦！他是跟那个不晓得僧王最高的一个什么学校里面，最精采的来了三个人。啊！那个戒的特质。所以它一定是，这个就是刚才这句话，「诸共同能断律仪的律仪戒」，这样。

若非堪为别解脱律仪之身而具菩萨律仪者，谓共别解脱断除性罪及诸遮罪，随其所应能断律仪，是律仪戒。

它有一类戒，这个戒有特质哦，如果是别解脱像比丘戒的话，非人不可。但是呢菩萨戒不，龙、天哪，乃至很多其他的，他只要有这个什么，这个具足条件的他能受；但是这个却不一定能受别解脱律仪的，不一定能受的，所以这个地方叫「非堪为别解脱律仪之身」，这个就是指这一些。那么他同样地具菩萨戒，那么这个时候他要什么呢？「共别解脱断除的性罪及诸遮罪」，那是共同、相共的地方他还要，他还要。比如说他虽然不是比丘，他也不受比丘戒，但是呢，在这个地方共同的那一部分，这个性罪固然不可以，这个遮罪本身，就是刚才说共同的那一部分啊，他还是应该断除，这个就是律仪戒。这个范围才是菩萨戒的，这〈菩萨地〉上面详细说明，这是第一个。

摄善法者，谓缘自相续六度等善，未生令生，已生不失令倍增长。

这个就是摄善法。这个摄善法，换句话说我们通常说作持，该作的好事样样东西都要作。而现在经过前面的抉择，我们现在晓得，我们不管是自利也好、利他也好，所要作的内容，在六度当中已经能够圆满含摄。所以说在自相续上面学这个，还没有生起令它生起来，已经生起不要让它失去，还要令它倍增长，这就是摄善法戒。

饶益有情者，

什么是饶益有情？

谓缘十一种利有情事，如其所应引发彼等现法后法无罪利义。

什么是饶益有情？是帮别人的。这「缘十一种」，这个地方〈菩萨地〉上面告诉我们的详细分别。利益有情的事情，就像他所说的这样去作，这样去作能够引发说现在的、后在的种种好处。这个好处啊，下面两个字很有意思——无罪，无罪。现在我们作很多好事啊，作了这个好事都跟那个杂染混在一块儿的。现在这个地方谈到饶益有情，你更进一步的话，对不起，这个好处不能杂染的，不能杂染的。

此等广如《戒品释》中我已决择，定应于彼数数参阅。

详细的道理在这个《戒品释》，这个《戒品释》就是《菩提正道菩萨戒论》，大师在这地方详细地说明。所以正式修的时候，一定在这里边要努力。我们这里将来讲完了这个《在家备览》，南山律的这个精华以后，紧跟着共同讲的就是这个。这本书现在正在筹印当中，本来已经有了，这次印的内容当中又补充了，把我们这个菩萨戒的这个条文等等，而且以最精致的方式。那一次我到台北去大家谈起，有的人随便贴一贴，我就觉得：哎呀，这样的庄严的东西，别的地方花钱不在乎，那地方往往省钱我们大家都不赞成。所以啊，这本书这次印得非常庄严，你们看，我们还专门排版的，专门排版的，大家好好地努力去学啊！

故别解脱所制诸戒，是诸出家菩萨律仪学处一分，非离菩萨学处别有。

那这个地方就特别说明。所以这个别解脱所制的戒，就是什么？喏，我们出家菩萨应该学的，不是离开，这个地方也特别说明。尤其是我们现在很多误解，说：「啊！我是学大乘的，说大乘行者啊、菩萨戒啊，所以这个别解脱戒就不要它了。」错了、错了、错了、错了！我们真正行的就是什么？就是——哪！就是这个。欸，你这个是根本，你这个律仪戒没有而是讲菩萨的话，那根本都是开玩笑。

菩提道次第广论 手抄稿

第 120 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百二十卷·A面

是，为了你某一种方便，你可以现在家身，绝对可以！那个时候你必定要把在家身的个七众别解脱戒持得圆圆满满。如果你现出家身，那么就应该把出家身的这个别解脱戒持的圆圆满满。这《华严经》上面很清楚嘛！所以善财童子参的大善知识一位、一位，这是最彻底圆满的所谓圆教经典，第一个，德云比丘是出家人；头上两个还是三个我忘记，头上两个出家人，第三个也是出家人。然后呢中间有一个比丘尼，最后一个出家人。下面这个四、五十位都在家人喔，很明白哦！这样。所以说你要嘛不出家，要出了家，这个行相一定是要护持得很好。

再不然你可以的，什么呢？现那个逆相，像金山活佛一样，人家说这个人疯掉了，你要有这个本事哦，你要有这个本事哦！啊，那个金山活佛真了不起啊！人家把那个马桶，唉呀，「叭！」一下摆在他头上，他毫不在乎，他老人家嘻嘻哈哈这就是样，就是这样。他跑到面店去的时候，没得东西肚子，然后呢地上的什么花生壳、铁钉什么，捡起来往嘴巴里面塞。人家送给他好东西，他送给别人，然后喂那个狗。嗯，你有这个本事哦，那你可以乱来了！这个是千真万确，千真万确的事情。

所以密教里边讲的叫「明禁行」、叫「疯沾行」，这个密法一定是密传的，那时候高人也是一样。到了他那个每一个境界以后，他行那个明禁行、疯沾行，就是说本来这个是禁止的，但是到那个时候啊，欸，对你来说的话，那不错。那么怎么办呢？你现出来啊，疯，要疯子一样啊！哦，那个疯疯癫癫那个样子，换句话说拿我们现在刚才说的这个逆行相，这是我们应该认识的一点。不过处处地方注意哦！眼前我们拿这个戒是衡量自己，看别人的刚才这个原则说了，别人都是菩萨，这是我们必定要把握得住的一个原则！

三聚戒中律仪戒者，谓于真实别解脱戒或此共戒而正进止，此于菩萨亦为初要，故当学彼。

在那个三聚净戒当中这个「律仪戒」，就是刚才说就是别解脱戒，而且上面加上两个字——真实，妙极了！我想这个不必解释，大家有书，大家了解。

这是什么呢？就是上面说的「共」，就是共同的基础，而要「正」，正——一点都不能错，一点都不能含糊喔！如法地进、如法地止，该作的要作，不该作的是不可以。这是什么？哪！我们修习菩萨的初要、基础，要学！

〈摄决择·菩萨地〉云：

在《瑜伽师地论》上面，〈摄决择分〉当中说：

「此三种戒，由律仪戒之所摄持令其和合，若能于此精进守护，亦能精进守护余二，

这个三样戒：摄律仪戒，然后呢善法戒、摄善法戒，饶益有情戒。这个是什么？欸，说「由律仪戒之所摄持」哦！一定要靠这个律仪戒作为根本，然后呢把这个和合起来一起做。所以啊，你在这个上面，这个「摄律仪」就是我们现在这个比丘根本戒，或者如果在家居士的话，不管是你们是五戒、是八戒也好，在这个上面以这个为根本去摄持它。能够精勤守护，那么你也就能够守护其他的两个。

若有于此不能守护，亦于余二不能守护。是故若有毁律仪戒，名毁菩萨一切律仪。」

那说得清清楚楚，是啊，所以对这个东西，你如果不能守护的话，这个比丘根本戒不能守护的话，别的就不谈了，其他的也不行。在家居士的话，五戒守不住，这个菩萨戒也不行。所以这个一毁了，什么都毁了！这个一毁什么都毁，这个为基础，这个很清楚、很明白。你屋顶上面屋顶吹掉一张瓦，补起来就行了嘛，然后呢那个基础下面这个断掉了，整个的大楼就塌倒了，天下的事情都是这个样！

是故若执别解脱律是声闻律，弃舍此律开遮等制，说另学余菩萨学处，是未了知菩萨戒学所有扼要，以曾多次说律仪戒，是后二戒所依根本及依处故。

所以啊，如果有人执着，有人说：「这个别解脱戒这个是小乘的、声闻的啊，说不要这些东西，要弃舍，说关于这些东西啊不要它啦！」说「我现在修学菩萨，是另外有学菩萨的东西啊！」那是根本不了解学菩萨戒的真正的重要中心啊！因为在很多地方，很多地方特别说，这个律仪戒，换句话说就是声闻

的根本戒，是后面的菩萨戒的根本依处啊！说得很清楚是根本依哦！这简单极了，这是根本哦！你别的东西可以少的，那根本就是所以说少掉了以后，什么都谈不到哦！

律仪戒中最主要者谓断性罪，

喏，来了！说这个律仪戒当中最主要的断的断什么？性罪喔！然后呢性罪现在我们了解了，不在形相上头，对不对？犯罪当中，圆满的时候一定是事、意乐、加行、究竟，大家记得吧！「事」是所做的这件事情，譬如说我杀，所杀的对象；盗，所偷的钱。「意乐」呢，你的心理；「加行」你做这个行为；然后呢，做成功了。这个里边我们仔细地看：如果说你没有意乐，这个意乐没有的话，往往这个都是下品的，乃至你根本无犯，根本无犯。譬如说这个盗，盗在印度啊，那个时候，喔，要杀头的啊！然后呢在这个根本的戒当中，这个是犯了这个盗是不可忏悔的，但是他不知道，他不晓得，把那个拿走了，欸，没犯。不但是大乘，小乘戒当中，处处地方说明这个。

所以尽管是遮罪，遮罪的根本还是什么？还在性罪，性罪指什么呢？那就是那个本性，而这个本性的根本就在你的起心动念。所以这个地方的特别说明，主要断的是断性罪。「性罪」意思指什么？就是说，就是不制，它本身是有罪的。同样地，制过了以后，你形相虽然做好了，你心里如果那个，这也不对。这个地方虽然说是说性罪，性罪，这个地方性罪主要的是对性、遮两样辨的。没有制的之前，跟制的以后，如果说没有制的之前不犯，制了以后才犯的，这个叫遮罪；譬如说饮酒，佛没有制的时候，可以，那么制了以后就不可以犯，这个叫遮罪。但是呢，偷盗这样东西的话，佛制了以后啊，欸，固然是犯，佛没有制的之前他也犯。那么这个东西啊就有了性罪，而且还有遮罪，这个我们要辨别得清楚。

摄诸性罪过患重者，大小乘中皆说断除十种不善，故于彼等善护三业，虽等起心莫令现起。

啊，现在对了！说那么现在既然是最重要的是性罪，那么性罪当中，最严重的是什么呢？不管大乘、小乘，都说这十样东西，这个十样东西我们再清楚不过了。杀、盗、淫，这个是身；然后妄语、离间、恶口、绮语，这是语；意三呢贪、嗔、痴。所以啊，要好好努力地保护这个东西，乃至起心动念也不

要让它生起。

《摄波罗蜜多论》云：「不应失此十业道，是生善趣解脱路，住此思惟利众生，意乐殊胜定有果。」

那个论上面就告诉我们，这个十业道千万不要失坏呀！千万不要马虎啊！这个是生到善趣当中的，乃至得到解脱，以及究竟圆满的这一个道路。要安住在这个上头，然后呢去不断地去加深认识，思惟、观察利益一切众生。你能够这样地思惟、观察利益一切众生，生起这个殊胜的意乐，这种意乐是最殊胜的。能够生起这样的殊胜意乐，就是心里的好乐、志愿的话，那一定有它圆满的大果。

应当善护身语意，总之佛说为尸罗，此为摄尽尸罗本，故于此等应善修。」

所以啊，佛说的尸罗，那个，这个地方包括了一切根本，戒的根本都包含在里头了，我们要好好地努力。

月称论师于尸罗波罗蜜时，亦说是断十种不善，《十地》等经多如是说，故先于此如前所说修静息心，则诸余戒亦易成办。

那么不但是这个论，这个祖师、这个菩萨也是这么说啦！关于这个月称论师，在谈到这个戒波罗蜜的时候，也说，哪！那个十种就是前面从前面引申过来的；《十地经》也这么说。换句话说，祖师、菩萨、论、经都这么说，所以我们现在亦努力，努力修这个。这个是什么？能静息心。处处地方点醒我们，真正讲的戒在什么，就是我们的能断之心，要去断除跟这个烦恼，其他的就容易办了。

所以不管我们说什么，总之一句话，自己只要观察、观察自己的自心，在痴心当中吗？在贪心当中吗？在嗔心当中吗？那个痴里边又开出，这是见烦恼吗？是思烦恼吗？就这样。这些东西啊，你辨别觉得清楚以后，然后呢自心要对治它。我们不应忍的，这个才是我们不应忍的，我们要斗的就是斗它。所以我们天天在那里拜这个「斗战胜佛」，大有道理！斗战胜佛降伏的是什么、对治是什么？大家记得吧？烦恼嘛！一点都没错欸！所以我们现在修习第一件事情啊，要斗的是斗这一个，那你就对了。如果你不斗这个的话，你跟别人斗

啊，你伤害不了别人，伤害了是自己，千真万确！我们了解了这个，别人要跟你斗的时候，你了解了这点让他去，你只有同情，只有怜悯他。你帮忙他固然好，你心里面自然你就不会跟他一样的；万一你跟他一样，你随时检点：喔唷，错了、错了！马上你心里面平静，你忏悔；至少你不会跟着他一起，你不会跟着他转。然后你要发心，啊！你要帮忙别人，这我们才谈得到修学大乘。

第四如何修此等者。谓应具足六种殊胜，及具六种波罗蜜多而正修习。具六波罗蜜多修时，自住尸罗，亦能将他安住尸罗是尸罗施，余如前说。

那么修的时候怎么办呢？这个跟前面一样，这不详细解释了，就像前面布施的时候完全一样。这个里面也包含了布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，像前面说的，我们只要重新温习一下。

第五此等摄义者。

那么这个要特别地再说一下。

诸行所依谓菩提心，

哦！我们时时要提起，这个「时时」不是说，啊，提了一下、过了一下，提了一下、过了一下，这样。我们要想办法念念提起，所以你们必定要记住，这个正念本身是个什么状态。是这个念力本身，当下、当下，而且必定是当下一念，你们一定要记住的！这是我们要修，一定要修。所以不是过去、不是未来，我们平常一天到晚，唉！说起来这个「当下」两个字实在美不可言，我们很多烦恼都是莫名其妙，都在什么？都在想：哎呀，这想某人什么、想某事怎么样、以前怎么样……。这个跟我们真是了不相干，这个都是以前无始烦恼继续地相应，跑到这地方了还忙这个东西，那错得不晓得错到哪里去了！你真正重要的就是当下一念，看看它现在的念头是什么，很简单，就是这个！

前头为什么有这个呢？很简单哪！前头就是因果，因缘所生法，这么源源而来，自然而然这个识、名色、触、受、爱……从一生说是如此，从一念说也是如此。那么现在当下一念怎么办呢？就是保持正念，「嗯，现在可不被它骗了！」你能够提起来的话，不管是什么，境界如何，那个贪嗔痴当下就断掉。你也没什么道理好讲，你认得了很清楚，那个道理都是在害你的——都是在害

我。所以这个东西——觉啊，没有别的，就是觉这个东西。现在你要更进一步把这个心要觉，帮助一切人觉。所以当你一觉的话，心里就平了，这千真万确的事实。真正的这个修相应的平我们是谈不到的，也不是我们现在要谈的，我们现在要谈的是闻、思相应的，你有了这个因的话，修相应的自然一定得到。那么闻、思怎么办呢？就听懂了这个道理啊，它所指的行相啊，然后摆在心里上面去缘哪、去观察啊、去思惟啊！就是这样。那把当下一念提起来——嗯，它来啦！我不忍受，要跟它斗！就是这样。啊，就是这样，当下一念！

所以当下一念如果跟无明相应的、爱染相应的，那么错了。爱染什么呢？你欢喜的嘛就贪着难舍，你不欢喜嘛就排斥，然后用你的道理讲那些种种的，再不然的话呢迷迷糊糊呆在那里，这个都是不对的。现在懂得了佛法了，「哼！现在我认得你。哼！你原来就是我生死第一大冤家。啊！无始以来一直跟着你，我也莫奈何你了。因为这样，现在眼前感得种种不如理的这种环境什么等等啊，那不管它了！那以前造的嘛，我也莫奈何它；欸，尽管我莫奈何你，但是我现在我了解了那个决心提起来，对不起，你也莫奈何我！」就这么妙法，啊，心里面就太平无事。这是我们闻思相应的这个正念，还要有一个正知见哦！喔，这个正念、正见哪，永远是两个难兄难弟。噢，不要说难兄难弟，难兄难弟是坏的哦，两个好的好搭档，这样。你保持这个，没问题了！

不应失坏渐令增长者，

这个不可以失坏，不但不可以失去、不可以坏掉，还要把它增长。

是为趣入戒等诸行所有根本，

我们一切行持的根本在这里。

亦是第一遮止损害一切有情。大地以上所持尸罗为所愿境，

这是一切损害有情，你损害了，对不起，反过来都是损害你自己的。所以你能够遮止损害一切有情的话，你对一切的损害，你也遮止掉了。这个是啊，真正是大菩萨所学的，这个是大地上菩萨所持的，这个是我们真正所愿的。

我们现在平常啊，我常常鼓励我自己，我也但愿诸位同学也一样，在这地方学的话，就要学这个，鼓励自己：啊，我算什么？出家大丈夫事，人天这个将相根本算不了什么，三界法王这个才是我真正愿的地方！所以人家说，你真

正见到了大的地方，哎，小的地方根本不在乎。前面不是说作生意吗？作生意人还比我们强得多欸！这个话怎么讲呢？我们现在东西，喔唷，难舍；作生意人就那个好东西，包装得好得就怕人家不要，对不对？是不是这个样啊？他想尽办法把那个东西叫人送给人家。他为什么要送给人家？赚钱欸，简单极咧！所以我们真正说起来的话，我们还不如个世间的作生意人，为什么呢？他就看得比较远，他把那个东西送给别人了以后，喔，他钱赚回来了。现在我们就这么差，那一点都看不见——哦，做、做、做为我，就为了我呢把我害了，就这样。

所以并没有教我们，说损害我们哪！恰恰相反的，佛是真正是为了我们说：啊，某人哪，为了你好要这样做啊！那我们现在所以伤害，说来说去还是两个字——颠倒。自己以为做对了，结果完全伤害了自己。所以现在唯一的办法，晓得：喔唷，我这个不管怎么都是错的，哎，要听得佛说，结果就对了！那么这个正确的、好的，才是我们真正所愿之处、所愿之境，我们要求这个。所谓大地菩萨所持的尸罗，这个就是圆满的尸罗，这个是我们应该要的。

所以我们先千万一开头的时候不要说：「哎呀，我是凡夫啊……」然后呢下面一句话，这是我们才叫不应该的。说我现在一直说：「啊，我是凡夫啊，我要赶快努力啊！他已经成了菩萨了尚且这么努力，我是凡夫怎么可以不努力啊！我也是凡夫啊，所以我在因地上面，绝对不让一点点那个错误的种子放下去。」正因为我是凡夫，所以我因地上面绝对说：「我一定要圆满，一定要圆满！」要达到的境界你要圆满，要断除的这个坏处啊，要彻底拔除。我一天到晚就为我自己打那个气，你别看我老了，我就这么打气！将来等到我再转世出头的时候，我那时候做的时候就比你们走得前了，人应该有一个这个志气。所以这个地方就告诉我们哪，说大地以上所持的尸罗是愿境。

于初发业诸进止处，当从现在至心修学。

对的，这是我们凡夫嘛，所以我们初发业啊！初发业的该做、该遮的地方，就从现在开始，这个现在的哪里开始啊？当下一念哦！然后当下一念怎么做法？至心修学哦！啊，那绝对不是马虎、不是骗别人，骗别人那是骗自己呀！的的确确，「至」就是到，意思要到我的心里深处，不让它有一点点漏洞在。

特当了知十不善等性遮诸罪，日日多起防护之心，又于自受律仪诸根本罪，尤应励力数起防护。若如是行于当来世，由其造作等流果力，能以少劳少苦圆满诸菩萨学处。若今弃舍彼等，则恒常为极重堕罪之所染污，且于多生将不堪学菩萨学处。故当从今精勤而行。

那么上面所说的这是个原则，这是个原则——啊！这样。那么这个原则当中，眼前我们真正行持的时候，有一个特别重要的，就是关于前面的十样东西，叫「性、遮诸罪」。为什么叫性、遮呢？就是说这十样东西本身都是性罪，然后你受了戒以后的话，这个又是性罪了，而且是遮罪。所以我们现在出了家以后，有很多人说，喔唷，出了家了，好像该受人家供养。人家来供养，来的时候总是说：欸，你没有受戒，你没有的你的份。我现在恰恰相反：我现在受了我的戒了，啊！我以前可以贪这个东西，现在不可以、不可以、不可以！这个心里面的的确确地，我尽管做不到，但是我心里面很清楚、很明白，这样。所以为什么譬如说随便一件小事情，乃至在斋堂里边，这个道理为什么要这样做呢？就是这样嘛，我只晓得我心里面现在没有、没有摆得平啊，那怎么办呢？欸，学他，要这样去做，这是我们应该了解的。

所以这个性罪，下面还加一个遮罪哟，我们千万不要看错喔！不是说，啊！好像我们现在穿了这件衣服，该人家顶礼哦！我以前还犯了一个错误，哎呀，觉得这件衣服不好穿，所以从前人家跟我磕头，我也磕还他。现在发现，不是，绝对不是！磕还也没有用。他磕的时候，你心里这样想：啊，我一定要把这清净幢相撑起来，一定要撑起来！不是我的呀，这是佛的呀！让他磕。然后呢我全部精神贯注的话，我也得到好处，他也得到好处。我这是战战兢兢，唉呀，他磕了我个头，我心里面告诉：善知识，他随时提醒我，我哪地方啊不可以。我最早以前，穿了这一件衣服，人家磕了一个头我很得意，觉得：啊！自己好像那个。后来过了一些时候：哎，不可以、不可以！他磕了一个头，我觉得我没有这功德，我磕还他，现在发现这两个都错了，两个都错了。这是我随便把我常败将军，那个败的情况来告诉大家。

总之一句话，你们要记住：性罪固然不可犯，遮罪尤不可以犯！那遮罪这个里边我们现在不必去讲，到那个将来这个《在家备览》上面会告诉我们，会告诉我们。佛不出世性罪也在，可是呢，遮罪这个制戒的话，一定要到佛出

世，而佛出世真是难得啊！所以我们千万要注意这一件事情。然后怎么办呢？有了这个认识，「日日多起防护之心」，其实这个日日啊，时时刻刻，没有一分一秒的，这样。你真正能够做到的，对！尤其是对自己的根本罪，因为别的罪我们烦恼生，一个不小心还可以忏悔，那根本罪一来这就坏掉了，所以要努力防护。

那么在谈到这个地方我们大家了解，所以这个里边一再记住哦，这个贪心还勉强，那个嗔心是万万不可以。啊！那个东西真是厉害啊！我自己也晓得这个是最难断，我花了这么大的努力到现在才发现，才多多少少自己稍微有一点点。现在我还是随时随地提醒自己：一旦粗猛的现行来了，你一点办法都没有，所以平常的时候处处地方小心。欸，效果很好，你只要稍微一起来，感觉到了，把它摆平。等到你一起来了以后啊，你要想摆平，已经来不及了，为什么？一旦起来了以后啊，它那个业你要忏悔干净很难哦！现在尤其是我们出了家这个圈子里头，不要说不出家欸，就这样。你……这个《大宝积经》上面告诉我们，哪一个菩萨你又不知道，所以你一个不小心，「叭！」一念嗔心起来了以后，唉呀，那这个将来这个、这个恶报之可怕啊，可怕得不得了！你现在要自度、要度人，那你连它这个都做不到还谈什么呀！

所以关于这些事情的话，这个最好的办法，我是鼓励你们为什么要多看那个《德育古鉴》。你就看：喏、喏、喏，就世间的人，他起心动念之间一下，啊！那马上那个果报就现起来了。所以你把这个的配合了，现在这个理论我们这么清楚、这么明白地知道了，然后呢，再加上那种果报摆在这个地方，你只要多思惟、多观察的话，没有做不到的道理！

请翻到《菩提道次第广论》两百八十五页。上面关于戒波罗蜜多讲完了，那么这个我们要好好地回忆一下。虽然它这个很简单、很扼要，但是把这个戒的基本精神就告诉我们，告诉我们。我们现在这个地方啊，大家非常难得，都是精进了解戒的重要，可是呢戒的基本精神在什么地方呢？所以在前面就简单扼要地介绍，所以在戒波罗蜜多没讲的之前，我就跟你们说先看一遍，原因在此。尽管它的主要的内涵没有讲，可是这个里边最重要的特点，一定要把握得住。换句话说，我们出家，从小乘的厌离心开始出离，解脱、求解脱，乃至大乘的求无上菩提，根本原因你一定要把握得住，那个时候才谈得到所谓戒、

定、慧。如果你这个把握不住的话，那其他的我们做的事情，都在那里啊，在枝末上面走远路，枝末上面走远路。

那么前面一再说过了，刚开始我们接触一定接触那个枝末，这是没错，但是我们必定从枝末的地方，要摸到那根本上去，这是一般状态，一般的正规路线。特别的呢，他一开头的时候就找，从那个根本的地方找到，那是非常特别的。而大部分现在我们错的，摸到了枝末就停在那个枝末，嗯，觉得这个很对。你别看那个枝末哦，那个枝末有它非常殊胜的意义的哦！我们不要听那个文字上面来说啊，那个枝末有它非常殊胜的意义的。但是呢这个枝末的话，就是要转到那个根本上去的话，经过的时限是一个天文数字的长，这是我们说过很多次的。所以在这地方呢，我们重新再提一下，跟前面这个，自己回忆一下。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百二十卷·B面

现在我们继续下去，忍波罗蜜多，那就是六度当中的第三度——忍辱波罗蜜多。

忍波罗蜜多分五：^一忍之自性，^二趣入修忍之方便，^三忍之差别，^四修忍时如何行，^五此等摄义。今初

它内涵分成功五个项目：第一个，忍的特质是什么？就是忍自己本身这个特质，所谓自性、体性，是一样。第二个呢？我们了解了这个特质以后，他每一个地方都告诉我们：你要学这个方法的时候，不是马上教我们去学，一定还告诉我们，你用什么一种善巧方便，这个善巧方便会推动我们，会引诱我们，会策发我们全力以赴去做这件事情。那么有了前面这一个条件，第一个，了解忍的特质是什么；以及有了推动我们学这一个忍的主要的力量以后；那个时候我们要去学，正学的时候才告诉我们，说那么忍的内涵有些什么，所以第三，忍的差别。这个不同的状态当中，使用不同的方式，产生不同的效果。最后第四，那么正式修的时候，那时候才谈到修。还没有包涵在里头的主要的意义在第五，最后一个项目——此等摄义。现在一个、一个项目来看，翻过来，第一个，就是忍的自性。

耐他怨害，安受自身所生众苦，及善安住法思胜解。

这个忍哪，忍辱波罗蜜多包涵了三个内容，包涵了三个内容。所以它不单单是世间的所谓忍耐，或者说，啊，这个人脾气很好，或者很有修养，叫作忍波罗蜜多。那么现在我们看看这个三个方面的特质是什么。

此等违品亦有三种，

欸，他先从反面来反显，然后呢才正面地烘云托月地衬出来忍的特质，是跟它相反的，这违品的是相反的。那么这个「违品」两个字，现在大家了解啊，始终要记住：在抉择这个法的时候，它并没有一点漏洞在这里边，换句话说不是明、就是暗。绝对不是说，啊，你赞成第一案、赞成第二案，有很多人

既不赞成也不反对，在情况之下，没有！在我们修学佛法过程当中，必定要了解的一点，就是说一点漏洞都没有的，这件事情当中就这么敌体相反的。你能够认识了那个错的那一面，怎么针对那个错的那一面去把它对治，彻底地解决，就是对的那一面，这样，所以现在从反显来说明正确的那一面。

那么反显还有一个原因，因为它正面是什么？你成就了以后的状态。既然对我们学的人来说，我们是一个凡夫，所以成就的状态，就算你说得很清楚，对我们来说非常陌生。而是说，它成就以后的违品，相违的就是要对治的这些毛病，却是我们现在眼前所有的，所以它是从违品上面说，我们就很容易了解、体会得到，就这样。那么你从这个上面遮止了这个所产生的功效，虽然没有直接的、正面的体验，可是从我们已经感受到犯的那个违品的那个上头，我们就可以体会得到的它的状态，这个是理由之一。当然还有更深远的理由，这里我们先不去说它。那么这个上面有三句话，现在呢同样地，这个三句话是针对着三件事情，哪三件事情啊？

初谓嗔恚，

第一个就是嗔恚，平常我们说三毒当中贪、嗔、痴，这个内涵满广泛的。第二个呢，

次谓嗔恚及怯弱心，

第二个呢，就是嗔心跟自己的「怯弱」，这两个字，就是说委曲，自己不够坚强这个心理。

三谓不解无其乐欲。

说不了解，不了解什么？不了解这个法、善净之法的特质。因为你不知道的，所以对这个真正的善法的美的地方、好的地方，你体会不到。既然体会不到的话，就生不起跟法相应的这种乐趣来。既然没有这个乐趣，你也不了解的话，自然你不会有追求这一个法的一种力量——这好乐心，这样。

那么这讲完了以后啊，再把它详细地说明一下。我们回过头来再看：第一句叫「耐他怨害」，能够忍耐别人来伤害你，别人来埋怨你。换句话说这两个是不管是心理上面、生理上面，别人对你有损害的时候你能够忍耐。反之你不能忍耐呢，就是什么？你就发脾气啊！注意嗔火、无明火！所以说它两个恰恰

是相反的。那么平常我们一般人碰见一种境界，这种境界对我们自己造成伤害的时候，生理上面、心理上面啊，我们就自己无法忍耐的这种心里的烦恼相，我们晓得这个叫嗔、叫嗔恚。现在呢经过了个善巧的方法，能够针对它、能够平息它，这个就是耐他怨害，这个是忍辱当中的一个特质。

其次呢，是外来的，是对自身所生的种种痛苦。那么自身所生的痛苦，我们会产生哪两种反应呢？第一个还是嗔心，哎呀，自己对自己的身心上的东西会有嗔恼。下面还有一个呢叫怯弱心，为什么讲怯弱心呀？实际上就是说，这个特别是当我们要做一件事情的时候，因为做这件事情的时候啊，自己的力量不够，所以产生很多苦恼。那个时候啊心里面就畏缩、退怯，不够坚强，特别是在修行这件事情上头。

我们现在先不必说经论上面告诉我们，佛因地当中这种舍头目脑髓，我们退一步，然后看菩萨祖师们这种精神，再退一步，一直退个一百步，看看我们现在眼前的状态。我们自己就了解：坐在这里讲起来啊，这个讲得头头是道，真正开始做起来了以后啊，那虽不能说一无是处，但是的确确实是问题丛生。喔，说到了冬天哪，天气冷的时候，这个打板响了以后，哎呀，起来觉得还舍它不得，这样，那就是这个状态。但是你反过来是情况，到真正天气暖和、热的时候啊，它又是反过来一种状态。我们从起床开始，然后呢上殿、过堂，任何一件事情上面，教我们如法如理去做。这个如法如理去做对我们现在来说，我们算是出了家，理路上面已经了解了，说：哎呀，这个贪是不好，要去掉它啊！尽管你理路了解，说得头头是道，对不起，这个境界摆在上头的话，你就是拿它没得办法。好一点的说：我要跟它斗！实际上呢，有没有斗得过啊？还没斗得过，斗败了，也只是说这么一句。而经常状态是碰见这种情况：唉呀！嘖……。

所以我自己的感受，我自己现在深深地感觉这个。当年我刚开始的时候，我的师长们常常策励，策励了以后我心里总说：我还是个凡夫嘛，你要求我这么认真啊！这样。那个时候的心里啊，总算自己并没有太差，是太差那就完了。所以的确是可以说够差的啦，但是并没有太差，就幸好的还有个「太」字在那里。自己慢慢、慢慢地现在体会到，就是什么？这个时候啊自己就怯，心里胆怯了，然后呢自己感觉到不够坚强。

所以在这个地方真正要想修行的话，这一关冲不破的话，你绝不可能！那么现在这个地方就告诉我们怎么去做、怎么去做，这样。所以前面所讲的非常重要，你们一定要在这心理上面建设起来。而这个心理建设，大家还回忆一下：绝对不是说碰见强大的事情你来，那时候来不及了，而是很小的细微的地方。我们做任何一件事情，你能够细微的地方，慢慢、慢慢把握住了，你在大的地方才有可能。要不然道理永远是讲得，啊！那个讲得头头是道，讲的是人造卫星，对我们来说在天上，我们总归就在地下。

这个概念在这个地方就会特别告诉我们，说我们今天真正殊胜的地方在什么呢？是，人造卫星，那么高的在天上，可是啊，欸，它却是我们步步踏实了正在走上去。所以我们必定要把我们了解这道理，在我们行持上面每一步就踏实了去做；你认得了这个道理，然后呢你做到了这样走上去的话，那个才是真正针对着。要不然的话呢，这种做学问的事情的话，对我们是一个大戏论。本来这个是对我们最好的引导必经的次第步骤，所以祖师们常常说：哎呀，这个无价之宝、摩尼宝，你拿来跑跑去换糖吃，那是糟蹋了啦！这一点。所以对是自身所受的众苦，那个时候或者你没办法忍受而生嗔恚，或者你没办法担得起来而退怯，这是第二个。

第三个呢，他说「善安住法思胜解」。我们现在在颠倒当中、在错误当中、在非法当中，我们现在所以要修学佛法的原因是因为什么？虽然我们并没有如理如量地感到法的真实的内涵，可是我们确实实地眼前的状态，这种痛苦多多少少体会到了。我们有幸而找到佛门当中，说：哪，这个真相是如此啊！这个苦岂是何止这么一点点，还多得多啊，大得厉害啊！原因在哪里啊？原因在你颠倒，你对于所对的境相，我们眼前的一切，没有正确地如理认识，乃至如量地能够把这个所认识的，产生完满的这个了知。既然不了解，那当然不行啊！所以啊在颠倒当中，自然会产生这种问题的。

那么现在呢，既然来了以后要想解决这问题的话，一定要对于这个法，如理、如量地了解它。了解了够不够？不够，那是人家的，那是人家的！所以前面这一段叫作「闻」；然后呢你正确地把握得住这个内容了以后，上去的时候是「思」——经过了这样的善知识的如法地听闻，然后你如理思惟得到了跟法相应的一种胜解。这个特质前面一再说过了，它法的特质我们要把握得住，破

除烦恼的，所以我们修学佛法一定要把握住这根本。那个时候当解决了这个烦恼以后，你内心当中得到那种清凉感，那个是跟法相应的。啊！原来这个东西这么好啊、这么美啊！那个叫法味，那个叫法乐！

所以在昨、前两天谈起那个事情的时候，我想你们还记得：在我们不了解佛法之前，尽管说，哎哟，我看了很多经、念了很多，讲得头头是道，但是呢文字上面转。如果你能够进一步从它所指的内涵上面，了解了它要指出来的行相的时候。那时候你体会到烦恼的特质，以及破除烦恼的方法，你能够运用上了以后，欸，人家来骂你、人家骗你，结果呢对你内心上产生了什么？欢喜。在以前的话，唉呀，你碰见了这种情况之下，人家来骂你、人家来骗你，你心里面会无法忍受，这样。现在呢你一比较之后——欢喜！结果你发现真正受用的是你呀！你当下是清凉，然后呢不再造业，以前的业是到此为止得到解脱，那这么清楚、这么明白地摆在这个地方。

这种实际上还没有到根本哦，根本、真正的根本问题还在后头。所以我只是说，就我们眼前能够体会得到的这一种地方来告诉你，于是那个时候你对的这个法，如法地思惟得到了胜解——啊！能够安住在上头。这个法都是善法，这个法你能够善巧地安住在上面。否则的话呢，尽管我们文字很通，你无法安住，讲的时候可以，碰见事情啊，完了！所以这个地方，第三叫「不解」，不了解这一个佛法的特质。

那么不了解当然有几个：第一个呢，你根本连它碰到了解的人这个机会都没有；然后呢，碰到了以后你如理地听闻，听闻了够不够？不行！这个我想我们现在都有这个概念，听得觉得有道理，自己用、用不上，为什么？他所以告诉我们叫「法思」，欸，你的的确确非要如理思惟不可的。这个从前面一路上面每一个地方都抉择，都告诉我们关键就在这里。然后呢，到那个时候你不要说等到修相应，修相应那是境界非常高了，绝对动摇不了你，你就安住在这么一个跟法相应的这种乐当中，或者是定相应的乐，或者是慧相应的乐。而佛法上面真正讲起来的，是偏重是真正主要的在这个慧相应的乐，当然一定要透过定，那个是以后再去说啊！

所以说这一个真正重要的，叫「不解无其乐欲」，无其乐欲。所以这个忍也有一层一层的深，到第三层到究竟的时候，这个叫作「无生法忍」，无生法

忍。所以这个前面，也可以说平常我们叫生忍、法忍、无生法忍，这个三句话所代表的这个内涵，大概也是如此。继续下去，

圆满忍辱波罗蜜多者，唯由自心灭除忿等修习圆满，

那么，这个波罗蜜多到什么情况之下成就了呢？是说我们自己的内心把这个嗔恚，说「忿等」，等字包含了所有跟嗔相应的以及它的根本。嗔相应的，那也许表露在外面的形相上面，也许只是心里的这种嗔恚之心，乃至它那个根本。根本是什么啊？那个种子、习气，彻底地解决的时候，那个是这个忍辱波罗蜜多圆满的时候。

非为观待一切有情悉离暴恶，非能办故，调伏自心即能成办所为事故。

这个不是说使得外面一切的有情，「观待」是悉……就是说，相对待而说明这件事情，不是由于外面一切有情，他都没有暴恶了。因为我们所以——这个地方应该这么说，我们所以起嗔心是为什么？因为外面有那一种暴恶众生，非常恶劣，行为非常粗暴，哎呀，碰见这种情况，然后呢使得我们发嗔心，这样。它不是从这个上面着眼、看的，而是说我们内心来看的。因为你真正能够调的只能调自心，外面那些众生可不是我们能力，所以说「非能办故」，这不可能！你可以一个、两个可以，要想法界一切有情把他调伏，这是不可能的。所以只要你能够把自心——自己心里边，把这个嗔恚，不但现行而且种子、习气彻底净除的时候，那么这个忍辱就行了！

《入行论》云：「恶有情如空，非能尽降伏，唯摧此忿心，如破一切敌。」

这个暴恶的有情啊，唉呀，那是无量无边就像空一样。那个空就是的确的确那是无量无边的，你绝对没有办法可以彻底地调伏，就像前面讲这个布施、持戒的时候是一样。那时怎么办呢？你只要把自己内心当中这个嗔恚能够摧破的话，那就等于破了一切敌人，一切敌人。那个嗔心就是当这个境界现起的时候，产生这个对立状态，如果是你能够忍的话，那对不起，这个敌对状态在任何情况之下，自然而然就不会产生。我们看看佛陀因地当中，那很典型的例子都摆在那个地方，就是这样。所以他下面这个比喻啊，妙极了！

以皮覆此地，岂有尔许皮，唯以鞋底皮，如覆一切地。

说就像我们跑在、走路的时候啊，在那个沙、石子充满着荆棘的地上去走一样，你想要那个皮，或者用那个地毯铺起来的话，它不可能，这个大地这么多。欸！现在有一个很妙的办法，用不着这么大、铺那么多，你只要做一个鞋子，把那个厚厚的一双鞋子穿在你脚上面。对不起，你穿了这双很厚的这双皮鞋，跑哪里都没有问题。所以我们现在学忍辱也是一样，你能够这样做到了，就等于把所有的地都覆盖住了。

如是诸外物，我不能尽遮，应遮我自心，何须遮诸余。」

所以外面的东西我不可能，应该遮的遮止我内心，而不是遮外头。那从前面一路上面来告诉我们：佛法是内明、内明，所以我们这个地方特别要注意，特别要注意！我们如果说听了这个道理以后，不在自己内心上用工夫，那完全冤枉，完全冤枉掉了，冤枉掉了自己，也对不起我们穿这身衣服。所以这个地方就特别，我们每一个人应该警惕一下！

佛、菩萨、祖师没有一个例外的，所以我再提醒一下，喏，我自己的当年的痛苦的经验：不要说我是凡夫啊！「我——是凡夫，赶快努力啊！」要这样说。「佛、菩萨、圣人已经成就了，他尚且还这么精进啊，我是凡夫再不努力更待何时啊！」这个是我们应该讲的话，注意！平常我们如果说第一句话，前者的话：我是个凡夫啊，叫我怎么、怎么、怎么做得到，这是佛菩萨的事情啊！那个等于是说讲刚才那个举的比喻当中，哎，这个人造卫星美不可言啊，可是你永远仰起头来，坐在那个地上，然后呢趴在地上去看它。不是，完全不是，修学佛法绝对不是这样的！何况现在诸位大家有个心理说，我要学佛！什么学佛啊？你要解救尽法界、虚空界一切众生的痛苦，现在连它这么一个小小的问题，碰到了以后你都不能解决。是，不能解决，当然，我们是凡夫，可是最主要的不能解决那个时候，应该怎么办哪？说：我赶快努力呀！

然后呢，现在学到这里为止，我们已经找到了，处处地方总是在自己内心上面：对，没错！如果说你碰到这种地方说，你责怪别人的话，你第一步已经走错了，下面根本完全不谈，这个是它的一个根本问题。所以他前面比喻，一方面是告诉我们修忍辱是这样修，一方面也特别地这个方向已经很明白指出来啦！很明白指出来了，就是在我们自己的内心上面下功夫，这个叫作内明。所以这个「忍」字啊，妙极了，心上一把刀！这一把刀摆在别的地方还可以马马

虎虎，摆在这个地方，你向前一点觉得刺破一点皮就算，再过、再过去的话，刺穿；摆在这个地方，一把刀摆上去，你向前一步的话送你命。现在送的什么命啊？法身慧命，这个肉身的命固然送掉了，法身的慧命的命是更可怕、更严重哦！喔，这一点是我们要了解的，所以这个是忍的特质。那么下面呢，

第二趣入修忍之方便者，

在我们没有修之前先告诉我们：欸，有一个善巧的方法，你怎么在这个方法上面能够善巧了以后，然后呢，欸，你再去修、再去修。他下面告诉我们这个：

虽有多门，

这个修忍的方法是很多呀！这一个地方，

且当宣说修忍胜利不忍过患。

修了这个的殊胜的利益，不学这个的大的过失以及患害，对我们的患处，处处地方都是这样。因为这两样东西，在这个策发我们修行的方便当中，可以说最主要的，也是最有力的。我们目前只要把最主要的、最有力的根本把握住了，然后推动你去向上，自然而然那些枝末、根本都来了，都来了！

其中胜利如〈菩萨地〉云：「谓诸菩萨，先于其忍见诸胜利，谓能堪忍补特伽罗，于当来世无多怨敌，无多乖离，有多喜乐，临终无悔，于身坏后当生善趣天世界中。见胜利已自能堪忍，劝他行忍，赞忍功德，见能行忍补特伽罗慰意欢喜。」

那么先引〈菩萨地〉，这是这个《瑜伽师地论》上面那一段文。说这个菩萨呀，「先」，看哦！欸，他在修这个忍辱之前，他为什么要去修啊？先看到这个忍辱波罗蜜多这一件事情，种种的殊胜的利益。这个利益是什么呀？哦，说「谓」，那就是指下面，分别地说明：他凡是能够修忍辱的那一些人，「补特伽罗」就是那些人，于当来世是「无多怨敌，无多乖离」啊！这种人将来很少冤家对头，这是最恶劣的。其次呢，没有乖离，他周围的人都跟他非常亲厚，不会相乖背，不会离开他的，不会离开他的。

而且这个反面哪，「有多喜乐」。这个冤家对头啊，那是给你的是无非痛

苦，无非痛苦；然后呢第二种人的话，你周围的人的话，虽然是满好的，可是一旦离你而去，跟你不相应的时候，你心里面哪，前面的乐反而生苦。现在呢这些都没有，而且啊有种种的喜乐，有种种的喜乐，所以说「有多喜乐」，这个详细的下面会解释。那么还有呢，这个是将来的、将来的，眼前呢，是「临终无悔」。