

菩提道次第广论 手抄稿

第 153 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十三卷·A面

那么发了这个愿心以后呢，

次当听闻菩萨所有诸广大行，善知进止，发生猛利乐修学欲。发此心已，当如法受行心律仪，

那么发了这个愿心以后的话呢，然后要了解：说你虽然有这个愿，要想真正地成就单单这个愿不够的，还要行。

以我们念佛来说，信愿以后你一定行。行是什么？那么勤勤恳恳念。他现在在学菩萨成佛果的话，要照我们所学、所了解的菩萨行去行，那么这个行成，果才满。所以要学习什么？那个时候要进一步地广听闻，了解种种菩萨的应行、应止之处，对他发起猛利欲乐。他处处地方把这一句话，在纲要里面还提这句话，这句话实际上有特别的意思的。做任何事情必须要的一个最大的特点，就是精进，而精进推动的力量是什么啊？善法欲，所以说猛利的欲乐。在前面讲到任何一个特点的时候，一个定点的时候，我们上来的时候，每一步的时候他都说明这一点，那么乃至到道的总体当中也特别强调。

这个从这里也提醒我们，所以我们现在修学佛法没有力的原因就是这样，想是想的，但是它那个善巧方法都不知道。哎呀，都是在那儿空梦，真正要去做的时候就懒在那里、瘫在那里，所以总是觉得找不到。怎么会找不到呢？他这个地方次第已经说得非常清楚、非常明白，你只要肯照着次第去学的话，马上见效！我，包括我自己的经验，以及周围的很多同修，以前的也好、眼前的也好，凡是照着次第修的人马上立刻见效。啊！自己心里面就迫不及待那种心情啊，迫不及待那个心情！

所以经常我为什么现在忙成这个样，原来就是这个样，哎呀，尽管他，我一再告诉他：「唉，我实在没气力！」可是我下午起来拜完佛了以后，你看我这房里总归有人哪！你们都晓得我这个聊天实在是没兴趣的，但是他们这个问题的确是非常中肯，也可以说莫名其妙。为什么说莫名其妙而非常中肯？那表示说他提出来的问题，正是他现在开始下脚步的缘，毛病所在；他只要这么肯

上来，也很快地哗哗就上来了。而且上来了以后啊，他自然而然……。我想这一个大家都看得见，我们的几乎我们在座的诸位同修，都或多或少地，或者自己已经向前走得很多，或者看见别人。这个改善从什么地方？就从这个上头，因为你如法去做了，自然而然这个内心就有一种推动的力量，哎呀，然后你去做。

所以平常我们在别的地方看不到的，昨天晚上还有一个同修我们在随便谈起来，他就说：「是啊！哈！这的确确啊到处跑，居然有这么二、三十个人共同的团体，它能够这么地和睦共处，处得这么好，而且能够产生这样的现象，的确还不容易找到。」不是我们任何一个人有这个力量，反过来说，的确确靠我们任何一个分子。靠的是什么呢？为什么这个分子到这里产生这样的功效？喏！就是照着这个完整的教法，就照这个次第，这一旦这个内心生起了，它自然而然就策发你向前这种。所以他处处地方要策发这个「猛利乐修学」的这种善法欲，然后呢你越做越高兴、越做越欢喜。而因为你欢喜，所以做，因为你做，所以啊你的习性慢慢地培养成功，同时你的业障慢慢地净除，然后呢你资粮积聚。所以像念书一样、像写字一样，哎呀，越写是越好，然后呢兴趣也越来越高，能力也越来越高，然后走得也越来越上！

要以前我们这种，想是想了半天，是停在那里是原地踏步；现在不但想，而且照着次第去走，是越走越高。这不知不觉当中，到那个时候，欸，大家当初共同发心要到极乐世界，到了半天，他还在娑婆世界流落，我就高居上品。乃至到最后，像我们释迦世尊也是一样，释迦世尊说：「欸！我跟阿难两个人在空王劫的同时发心，我现在已经成了佛果了，他小果啊尚且还安住学地。」这个差别在什么地方？就在这里！当然这个里边，阿难他有他的特别的意义，说内密菩萨行啊，是外现声闻果。但是他尽管如此，一定有他的缘起的因由在里头，也就是告诉我们：喏！这样的因就是感得这样的果。所以不是说我在那儿坐在那儿听见了，哎呀，欢喜，这个还是不够。所以你一定要照着这个东西如理思惟，策发这种内心的这种力量，然后呢努力地上进，那时候才会感得这个的果报。所以说「行心」，那么这个行包括些什么呢？六度四摄。

学习六度成熟自身，学四摄等成熟有情，尤当勤猛舍命防范诸根本罪，

这六度是成熟自身，学习四摄是成熟有情。这个当中「尤当勤猛」，

「勤」是勤勤恳恳，「猛」是勇悍猛利。干什么？乃至于舍命也要「防范诸根本罪」。喔，这个戒在任何情况之下，小乘固然，是大乘是更重要，命可以不要，这个戒是绝对不能一点侵犯！

所以现在总是说的：「哎呀，学了大乘了，这个是小乘的！」那是根本上你就完全对佛法产生了误解。当然是有一种大菩萨，他为了利人，是，在他那个戒条上面不犯的。他为了利人，以大菩提心为基础救人，乃至于杀人都可以，这个是外现的凡夫相，内密菩萨行，像我们佛在世的时候维摩诘大士一样。所以上面所说的话，这是策励我们自己，千万不要拿这个作为藉口。对于别人的话，我们总是注意：喔，那些都是大菩萨！这因为有时候大菩萨示现，他已经有这个本事能够「在染不染」，而我可没有这个本事啊！所以你越是看见这种情况啊，你越是自己警惕，如果你没有这个认识的话，一天这到晚邪妄分别，那就错掉啦！

所以这个地方特别说明：这是对自己的，我们不要看别人。如果你力量够了你可以看别人，正因为看到别人，别人如果是比你好，你赶快上去；别人在那儿乱来，你就说：喔唷，他是个大菩萨呀！那比我更高，要高不晓得多少，你更要努力啊！这样一来的话，就算你跟不上，我们的心却是什么？不断在提升。所以外境不管如何，你真正善巧了以后，你总归上进，这个是它根本的重要的问题。假定你得不到这个这种正确的认识的话，喔！自己懂了一点没有去做，结果呢自己没做，看看别人都不对。实际上呢自己既然没有做嘛，你也得不到好处，看看别人不对嘛，你又在这儿烦恼当中，懂得这个道理反而害掉你自己。所以本论上面一开头就告诉我们，如果你不善修学是如天成魔。不善修学的话，是什么意思呢？就是刚才懂得了这个道理，不晓得怎么弄的话，他本来是帮忙你得到好处的，这天是专门引你上去的，魔是专门害你的呀，你懂得了这个道理没有用啊！那这个是我们了解的。这根本罪是固然如此，

中下缠犯及诸恶作，亦当勤防莫令有染。

喔唷！乃至于中、下也勤勤恳恳。那么这个道理以前说过了，真正我们下手的却是什么？在中、下的地方。你能够小的地方努力防护，那个时候才有谈得到大的，你小的地方马虎惯了以后，大的就挡得住了吗？就像说叫你拿一斤的东西，你说「拿不动不想拿，我要担一百斤」，那都是空话呀！所以你平

常练惯了以后，战兢惕厉的话，自然大事情上面来的时候，你才能够动摇不了啊！再下面，

若有误犯，应勤还出。

这个同样的，万一不小心，实际上呢因为我们无始的习气很重，的的确确，道理是懂得，要做是的确还差一截，那个时候啊要勤勤恳恳地忏悔。所以我们现在为什么早晨也有，中午也有，乃至晚上还要，就怕这个。所以我当初学的时候，我的老师告诉我：「你最后临上床之前哪，要修一个什么——忏悔法。」我现在想想真有道理，这个罪过绝对不要让它留到明天，忏悔干净完了以后，然后你带着这个佛号睡觉，啊！妙不可言，我告诉你们。再下面，

次当特学最后二度，故当善巧修静虑法引发正定。又于相续当生清净远离断常二无我见，得彼见已，应住见上善知清净修法而修，

那么这个六度当中，特别是最后两样东西，那个就是奢摩他跟毗钵舍那。因为这样，这个两样东西真正说起来是一样，要双运，而这个次第必定是从奢摩他上去的，所以要善巧这个静虑。他所以说善巧的话，不但对静虑的本身善巧，还要了解学静虑之所以为学静虑。所以我们刚才在讲那个道的总体之前，特别翻开前面那个话说一下的原因是这样，说：啊，原来我们学定的目的是这一个！如果你能够这一个了解了以后啊，一方面把定学好，一方面把定也派上用场，是必然会走到最高圆满这条路上去的。

那么这个学好了以后，然后呢继续地在相续当中生起清净的什么？正见，这个正见一定是远离断、常二边，这个就是无我正见。那么得到了这个见以后，得到了这个见在我们中国叫什么？大开圆解，就是这样，或者是那是大彻大悟。然后呢在这个见上面，「善知清净修法而修」，那个时候才去修。为什么？虽然你有了菩提心，但是你这个菩提心啊——世俗的，虽然有心救度，但是自己为罪染、无明所覆。无明所覆的话，你自己都救不了，所以到了那个时候啊，然后才学无我正见，以慧来摄持这个方便，那么那个时候就圆满解决。反过来说，要方便摄持慧。而这个次第为什么这样安排？前面已经详细说明，所以前面这个次第是一步都不能乱，不能哪，不但是这个里边的本质要不错，量要圆满，而且这个次第本身不能错。错了以后啊，那个质本身也弄不纯，这

个量也绝对达不到！

即于如是静虑般若立止观名，非离后二波罗蜜多，而为别有。

所以这个止观，实际上呢就在这个六度当中，不过因为它的特别的重要性，所以另外说明。

故是正受菩萨律仪，学彼应学从中分出。

所以啊，受了菩萨戒以后，从里边分出来的。通常这个地方的菩萨戒，他是讲《瑜伽戒本》，《瑜伽戒本》上面它那个菩萨戒的确，就顺着我们六度四摄那个次第，清楚明白地一步一步上去。然后呢你照着这个次第学上去的话，到应该齐什么？达到什么程度？那个非常清楚、非常明白。

那么总共呢以上面这样的几个，几个大的段落。几个段落我们总摄起来又可以分为两支，一个是外、内二支这种分法，二分法，这样。还有一个呢，三分法，说什么？说下士、中士、上士。然后呢再细分的话，一步一步地不同，不过，整个的圆满的，我们又有特别的一个方法来说。总摄这个全部的主要的大乘道体，分成三样东西：第一个，出离心，了知生死过患，所以呢一定要跳出生死轮回；就算生天，把天道看成像地狱一样的恐怖，对它绝对地厌恶，这个是佛法不共的第一个基础。由于这个上面呢，引发大菩提心，这是第二个主要的。得到了菩提心又要圆满得的话，这要一定要得到空正见。所以这个三个，又称为说整个这个菩提道次第的三个主要的纲要。所以我们大师先写《广论》；后来又把那个《广论》，因为太广了，又节略成功一个《略论》；那么最后呢又对一个弟子，特别把那一个论当中的三个主要的特别的内涵，节略为刚才所说的——厌离心、菩提心跟空正见，这样的三部分。那这个是，现在关于这个道的整体，内涵说明了。

此复若能修习下下，渐于上上增欲得心，听闻上上而于下下渐欲修行，是最切要。

这句话！这句话一开头的时候就说过，今天我们学圆满了再重新温习一下。要晓得假定我们学的时候，真正学习的时候啊，你能够从最下面的开始，下下是最基础的地方开始，你自然而然对上面的，渐渐增加你的欲得心。这个「欲得」很重要喔！一切根本是欲，染污之法没有欲行不通，圣人之法没有

欲是做不到。所以染污之法叫贪欲，你没有贪欲，你没有这个，一点胃口都没有，再好的东西放在这里引不动你；善法你没有善法欲，说得再好你也不会去肯做。

所以我们平常真正修行的时候啊，它一定要从基本上去认真地去学。你能够这样去学的话，渐渐对上面的，欸，增长这个欲得的之心，这个善法欲就增长。为什么呢？因为你所以上不去的原因有很多，主要的就是你的罪业障碍在这里，如果说你开始的时候不净除那个障碍，那个障碍在这里当然你根本就跨不开。所以一开头的时候，他下土最重要的地方就告诉我们什么？忏悔净除业障。还有呢，因为业障净除了，资粮集聚，你能力增强。当你资粮集聚、能力增强的，自然而然跟他相应的这个法理啊，在你内心当上面展现开去，你就增长你的净信心。以前是从他听闻、思惟，到那时候你如理地去行持以后啊，净除掉这个染污，这个信心就清净了，所以增长净信。

现在净信既增长，能力又增加，自然而然你好乐心就慢慢、慢慢、慢慢地来了。障碍既减少，好乐心既增长，能力又增长嘛，自然啊对上面的话越想修行。这是所以为什么你一定要真实地去行持的。否则的话呢，我们总归，哎呀，听在那里觉得好。有太多人一听见，哎哟，赶快恨不得一口气成佛；再不然的话，听见了说：「哦，马上给我一个办法，我最好七天当中念得个一心不乱。」哦，就这样。可是呢你教他照这个次第慢慢地来，哎哟，他觉得我这个不行啊！这毛病都犯在这里，所以这种状态当中，那注定我们只有失败。

那么既然说这样的，下下嘛你这么慢慢地下面就开始了，你何必听这么多道理呢？欸，妙咧！「听闻上上而于下下渐欲修行」。欸，你为什么要听闻上上？假定你听闻的道理说，弄了个半天只有那么一点好处，唉！辛苦了半天只有一点好处，你忙它干什么呢？你就不想。现在呢，讲那个究竟圆满有这么大的大好处在！所以啊你了解了这个无上的胜利以后，你只要付出一点代价——哦，有这么大的好处啊！于是这个时候，就策发我们想修行的心情。喏，它这个必然的构架就在这个上头。

所以现在往往说：「哎呀，我们只要这样就好了，你何必讲这么多道理啊！」喏，这个地方呢，很善巧地告诉我们。就譬如说，哎哟，现在叫你辛苦了半天，然后呢赚来五毛钱。「唉！我干什么嘛，我在这里就算饿一下，我

这个五毛钱对我也少不了嘛，我实在不想动。」现在就告诉你，你在那忙了一下的话，一赚赚个十亿！啊呀，你一生食用不尽，你什么样的问题都解决了，那再困难我也要去做！这样。何况你真的下去去做，从眼前第一步做，欸，并不太困难。他因为并不是叫你一口气把那十亿赚进来啊，你却是从你眼前的下下，眼前可走的地方走啊！所以这一个关键是最切要。现在就把那个首尾整个圆满起来了，现在我们了解了，这么清楚、这么明白！

所以啊，说就算我们自己不修，至少在我现在的话，我是的的确确现在教我修，是，有很多困难，但是我逢人必说、处处地方赞叹。为什么？我晓得赞叹然后呢随喜，这个正是集聚我的资粮。以前我一向觉得：哎呀，你不要学这个；哎，不要马虎那个！这个是最大的谤法之罪，现在唯一的就靠这个来净化。

所以我常常想起世亲菩萨这个公案，喔唷，他前半生毁谤那个大乘，那听见了这个大乘佛法以后，他想：哎呀，害了、害了、害了！我以前一直就毁谤，现在要自己割掉舌头。他哥哥说他，他的哥哥无着菩萨说：「欸，老弟呀，你割掉舌头没有用欸！既然前面你拿舌头来毁谤，现在还唯一的办法拿舌头来赞叹哪！」嗯，一想，没有错啊！然后呢他这后半生，是拼命去赞叹。因为他前半生是毁谤，但是呢他……不是！他不一定是重点在毁谤，他是造的小乘，后半生呢弘的是大乘，所以时间容或相等，这个究竟什么我们不知道啊，但是呢大小的力量毕竟不一样。所以呀，这个如果说反过来的话，那罪一定抵不掉；因为它大所以不但抵掉了，而且他最后往生兜率内院，对不对？喔，这样的好处啊，这样的好处啊！这是我们要了解的。

就像以前我们这个做坏事，或者做得不小心啊亏损了一点。亏损的什么？以前我们在这里亏损的，譬如说亏损的台币，现在我们赚的，赚的英镑。喔唷，一块台币要换多少英镑啊？我弄不清楚，大概一百块吧，这样。所以这个两个量不一样。实际呢，是大乘、小乘这个比例还不止此喔！所以他后半生能够广弘大乘的话，换句话说，哇！以前赔的本啊、亏的钱啊，只是亏它十万、八万，现在他赚进来的话，上亿地赚进来，那这个就是。所以我现在的了解的，就算我做不到，我必定要努力地去做。

实际上而更重要的还有一个原因，我常常说的，喏，现在我的因地心下对

了，时时刻刻把那个圆满的因行，这个是非常重要的一个概念，非常重要的概念！是啊，我们就把那个圆满的心从现在开始，然后呢处处地方，虽然我行持啊，哎呀，是老病相寻啊！欸，可是对不起，这没关系啊，这个身体可以病，那个嘴巴可不病啊！所以我尽我的气力、尽我努力，啊！我在那儿讲、在那儿赞叹，你们在那儿问，就是这样，原因就是这样的。喔，自己也欢喜啊、高兴啊！道理就在这个地方。所以我一再鼓励大家同学啊，你们也好好地趁年轻的时候，勤勤恳恳就努力，然后呢大家共同地赞叹、共同地发扬、共同地修学。

若于前者全无所有，专修心住专乐见解，难至宗要，故须对于圆满道体引生定解。

假定你对于前面所说的那个圆满道的次第没有，根本没有这个完整的认识，一心想修心住，说我得的定啊，或者乃至于就像这样的，哎呀，心不要散乱哪！没有用！或者的话呢，啊！你说那么因为这样的话，你要懂得很多道理呀，然后是广学去了，于是专门在那文字见解上面转，这两样东西都没有用。所以本论一开始就这么说，本论一开始怎么说啊？说现在「今勤瑜伽多寡闻，广闻不善于修要，故离智者欢喜道」，大家还记得这一句话吧？喏！现在有很多人要讲修行的，那修行的人他不要听道理的。不懂得，没有去听，不懂得修行的道理，修些什么？

所以我以往的痛苦的经验，修了半天是修的我。哎哟，我是忙了个半天，哎呀，找了很多书去看，然后呢自己觉得懂了。所以我发现哪，我啊，假定是我要去做这件事情的话，就像那个日本人发表那个论文一样，喔唷，他是忙了个半天，他自己以为是发表了论文，结果啊完了以后谁也不懂他说些什么。当然对外面人，人家不懂没关系啊，对我们这里边，结果是毫无功德可言哪，所以说这个叫学我啊，那是最大损失是莫过于此啊！所以你真正要修行的话，你一定要把那个修习的内涵是如理地、正确地认识，那个时候非要多闻，而多闻一定要靠善知识的引导。所以他前面也告诉我们，说勤瑜伽多寡闻哪，当时就是这样，而于今为烈，现在是越来越厉害了。那我们真应该庆幸：虽然在末法当中，虽然这个法运是越来越衰，我们居然能够听闻圆满的教法；我们要如何地珍惜自己的暇满人身，宿生没有善巧修行得不到啊，然后呢千万要从上面努力啊！

哦！结果呢，你呀，说既然要修行多听闻吧！欸，对不起，他因为无始的执着，听见了觉得：懂了、懂了！又不去修。是啊！所以广闻的人又不善于修要，见解上面空转，然后呢还大家讲我这个对、你这个不对，就是这样。昨天中午我们还有一个同修大家那儿讨论，说看见现在有很多人，他欢喜某一宗、某一派，他用种种的理由说这一宗最好、这一宗最好，赞了半天、捧了半天，他修了没有？没有。啊！这个实在是，喏、喏、喏、喏，就是这种味道。所以他前面一开头说，我们现在到处看见别人，「哎哟，这个好、这个好！就是这个、就是这个！」好了半天，完了以后呢，他回去觉得好了，他已经做了事情了，在那儿睡大觉。这个是什么？又是犯了这个毛病，所谓专乐见闻这一类啊！

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十三卷·B面

这两样东西是「难至宗要」啊，你没有，不可能，很难得到，所以我们要对这个圆满的道体的内涵「引生定解」。这个定解跟那个单见的见解不一样喔！就是说由于你如理听闻，然后呢认真思惟，内心当中生起决定的一种力量，这个力量会推动你如理地步步行持。所以以闻为根本，然后呢以根据所闻的正见而行持，那个时候，行、解相应，解在行处，行在解处，自然而然就因果圆满！

修彼等时，亦当聪利令心平等，谓于引导修道知识，敬心微劣，则断一切善法根本，故当勤修依师之法，

在下面了！所以现在我们就照着这次第修上来的时候啊，也要使得我们的心，要达到两样东西，第一个「聪利」。聪就是什么？明白，不要暗钝、迟钝；还有呢利，要勤，不要——就是说有很多做事情啊，总是想是想做的，提是提不起来。那个就是痴钝，这个不！而且要「平等」，平等就是不能偏于一方面。

那么照着这个次第来说，第一个我们晓得根本重要的是对于善知识，对善知识最重要的——恭敬，啊！那个非常重要。假如恭敬心不够的话，这个地方说「微劣」，何况现在我们对这个善知识一点恭敬都没有。前面告诉我们，乃至至于下至他这个地方的如理如法地告诉你一个偈子，你要把他看成佛。欸，现在就算我们听了个半天，听了个半天，回过头来：「嗯，他讲得头头是道，自己做的呢？」唉，我的天哪！我们怎么修学佛法？所以《阿底峡尊者传记》上面有这么一段公案，人家问他说：「欸，尊者啊，为什么我们现在这个地方，有这么多修行人没有成就？」阿底峡尊者怎么回答，你们记得吧？说大乘功德生多生少啊，看他对于知识的净信程度而言。现在你们这些人，对那个善知识啊，看得像一个平常的凡夫，你功德从哪里生起？像根本一样，你这根本都切断掉了，你还谈功德吗？这个是我们千万要注意！所以为什么教我们要看这个《华严经》什么等等，这个是真万确的非常重要！

好在我觉得现在我们这个地方，我们在座的诸位真好，是处处地方是我的善知识。啊！你们这个很多地方的行持，一步一步地改善。在太多地方啊，跑到别的地方去的话，这个往往是这样，啊，说「这些老家伙老朽了，没有用！」那完全错误！我记得我以前，以及我常常听见老和尚的给我们开示，啊！那他们前辈真正的话，对于那个师长的敬重、恭敬，实在是！这个是根本，那么如果这一个的话，一切善法的根本断了，所以这个我们要勤修。那么进一步，

如是若心不乐修行，当修暇满，若着现法当修无常，恶趣过患以为主要。

这个道理很清楚，每一个部分，每一个部分，拿这个道理来衡准自心。然后呢缺的，缺哪一个，你就哪一个地方地努力，把它补足。

若觉漫缓所受佛制，当自思惟是于业果定解劣弱，则以修习业果为主。

假定说你对持戒这个东西啊，总觉得提不起来，「哎呀，何必这么、这么、这么、这么……好像，唉，这么来呢？」那就「漫缓」，就是马马虎虎。那个时候啊，你一定要对这个业果，由业感果的道理，产生强有力确定见解，那么是修业果为主。不过前面一步一步上来的时候，我们单单对那业果容或不太清楚，现在把本论学圆满了以后，我们可以整个地融贯起来。所以以最后的毗钵舍那的正见，用到前面的业果上面的话，那对这个业果的道理啊，是百分之百地透彻，再没有一点疑问。而那个时候你学起来，那就是非常明利！不肯学，我们什么都不谈；肯学，一定可以产生应有的效果！再下面：

若于生死缺少厌患，求解脱心则成虚言，故当思惟生死过患。

进一步，假定你说不能了解这个生死真正的真相，那个时候引不起厌离心来。为什么厌离呢？因为了解这个生死的患害，因为晓得这个生死当中的种种的不理想，所以才产生、出生那个厌离心，没有这个啊，那说解脱，空话！所以那个时候要思惟，那个时候要思惟。所以昨天晚上我们，晚上我们温习的时候，这样谈起从心上改啊，这个因为时间到了，昨天晚上没有说下去，今天不妨简单地说一下。

那个其实啊，说讲道理的话，你总觉得是讲了半天没有用！要真正地如果

体会到，简单极了！你只要真正观察一下的话，你起心动念就很清楚、很明白。比如说，今天我们随便说吧！说外面来了一个人，一听见汽车声，你想：噢，今天来了一个大老板了。你就想：哎呀，这个大老板啊，他很有钱，怎么跟他攀个交情啊！这样的话你那个庙是越修越大，什么越弄越来……。不对、不对，就错了！假定你真实生起厌离心的话，他正因为他越有钱，你觉得：唉，这个世间一向骗我这东西，骗得不能再那个啦！他跑得来在求他的福报，那是他的事情。赶快某人哪，你、你去给我好好让他拜拜佛，他如果要种福田哪，好、好、好，那来供养。我们这里够了，别的地方还少，你就让他供养别的吧！这个好清楚、很明白，你这个心里面就看得清清楚楚，这个东西一点都不假的，你不观察，讲那个文字再怎么讲都没有用！

所以前面说，如果没有的话那个是空话；现在这个地方又告诉我们，这个心里如果生不起来的话，求解脱都是空话。求解脱之心如果没有的话，啊！那你持戒、念佛什么等等，下一点种子。我们还是非常赞叹，佛法就这么妙！好了、好了、好了，毕竟不行嘛你就下点种子了，那也就这个样。所以呀，真正要想是这个要求了生脱死。尽管你说：「喔唷，这个念佛法门是了生脱死的。」对不起，了不了、脱不掉！因为你的心里面沾在这个上面嘛！持戒的目的也是如此，念佛的目的也是如此，然后呢学禅是更是如此！大乘佛法不但你自己，还要帮忙一切人，现在这么一点小小的事情当中捆得死死的，你还谈什么个大乘？所以这一个地方啊，是真正的佛法的关键所在！

若凡所作，皆为利益有情之心不猛利者，是则断绝大乘根本，故当多修愿心及因。

那么再进一步进入大乘，假定你做一切事情，为了利人之心不强的话，那个大乘的根本断绝掉了。那个时候，欸，进一步说，喔！要这样。注意喔！这个大菩提心，我们要从两个地方去着眼：一个为了利人，还有一个呢为了自利。如果的确的确你那个推己及人心里面展得开，你就从大慈悲那地方着手；如果说你为了自利心切，你也告诉大家：真正要想解决你自己的问题，还非走这个路不可啊！否则的话呢，你虽然觉得讨了巧了，结果吃了大亏！这个前面是讲得很详细，这个我们必定要了解的，所以这个真正的佛法的重心，却在这个上头。那么因为有了这个啊，然后进下面一步的话，就受学愿心、行心。

若受佛子所有律仪，学习诸行而觉执相系缚猛利，当以理智，破执相心一切所缘，而于如空如幻空性，净修其心。

能够这样。因为发了这个大乘心，然后呢修愿心、行心，可是你真的去做的时候觉得：哎呀，这个做起来呀，愿是倒是满好的，做起来是这么个困难法！那个时候，你呀就要以空正见破掉它，然后呢修如幻如化的空缘起，「净修其心」。但是你要修这个东西的话，一定要善巧方便哪！

若于善缘心不安住为散乱奴，则当正修安住一趣，是诸先觉已宣说者。

你虽然要想这样，可是你心散乱不行，所以呀一天到晚被那个散乱所控制，像它的奴隶一样，所以那个时候你才学定，学定的目的是为了完成上面的。那是前面过去所有已经觉悟的圣者，从佛、菩萨、祖师都这么说的。

以彼为例，其未说者亦当了知。

那照这个，没有说的我们也应该也了解。

总之，莫令偏于一分，令心堪修一切善品。

最后的结论：不要偏，不要偏。换句话说，眼前我们这里，因地当中要把握得住，因地当中要把握得住，一定要下究竟圆满之种，这样。这个是最重要、最重要的一点！平常我们说，现在大乘的中心是在大菩提心，那么这个修了大菩提心，要想满这个愿的话，那么一定要，那个时候才学空正见。那么有人说：「我得到了空正见以后，然后发大菩提心不是一样吗？」嗯，结果是一样的，这一条路是远路！为什么？这个地方也简单地说明一下。

这个非常重要的概念！因为我们做任何事情最重要的是什么啊？欲。记住啊！欲。坏事没有好欲、贪欲做不成，好事没有善法欲做不成。那么这个欲的推动的力量，在哪里呀？以我们现在来说，最后不管是哪一个，推动的力量就是这个「我」，我这个东西就是推动我们的力量。一切无非是为了我才去忙——我要好，我要去苦，这样。正因为如此，所以才会从世间而走到佛法，因为要找我的问题解决，找遍了世间找不到，只有佛法当中。所以呀在这个选择当中，找到了真正唯一的皈依之处，不是世间任何一个什么人，而是大师，就是佛。欸，结果这个从这个上面还是为了我。那么因为找到了大师，所以听信

大师的指导才归到说：啊！原来要修学法，而法的中心在这个上头。

那么到那个时候你觉得：是啊！真正的问题解决的话，原来是这个自我执，所以你忙得去破那个自我执。到那个时候发现：原来我这个东西没有它的自性。当那个我的自性破掉了以后的话——「我」是个推动的力量——同样地那个推动的力量是没有了，对不对？推动的力量是没有了的话，那么好了，自然嘛你觉得问题解决了！尽管到那个时候还有这么大的好处，对不起，推动的力量没有了。所以你看哪，那个声闻乘的圣者，尽管这个《大般若经》是……帮忙佛转《大般若经》的却是舍利弗尊者啊，然后须菩提尊者，很多声闻的圣者。但是呢他听完了以后，讲是讲，听完了是听，然后呢听完了、讲完了，他还坐在那里不动。一直等到法华会上，他也自己懊悔：平常啊我也听、也讲，但是我心里面就没有一点好乐心。为什么？那个推动的力量没有了嘛！

所以你要晓得，为什么这次第一一定要这样安立的！所以当你前面这样一步一步上来，引发了这个厌离这个苦以后啊，不待这个苦的坚固，真正有了正确的认识以后，马上把那个苦进一步就转过来，干什么？缘一切众生，发大菩提心。你说这个发了大菩提心好像不怕苦了。不是呀！发那个大菩提心，一定要是大慈悲为根本，大悲的行相是什么？哎呀，看见这个众生都苦。假定你没有苦的体验，你能看得出人家苦来吗？当然看不出来！你对那个世间啊贪着得不得了，你劝人家不要，人家就说：「喔，我不要，送给你去享受啊！」那不是颠倒吗？所以一定自己看到了苦，然后呢如果你……然后呢就再用到别人身上。

假定你不这样，看见自己苦深到很坚固了以后啊，那时候一天到晚自己苦得受不了，你只忙求解决，这个习性养成功了就很难改过来；一旦你见了道，那绝对没办法，这佛经上说得清清楚楚。我没有证，可是我信得过佛讲的，这是绝对！这是佛说得很清楚、很明白。所以你不能等待那个苦啊，缘苦厌离很坚固，要生起了以后马上把那个心转过来。

其实这个习性啊，我们现在每一个人都是这样，尽管你讲你的，可是呢每一个人都以他的见解、以他的习性在做事情，对不对？我们现在这种习性还是虚妄的、很浅的都扭不过来，何况你见到了圣道以后，这个力量是净信心。所以凡是见道的圣者，到那个时候佛就告诉他：「某人哪，我以前说的错了。」

「管你！以前说的错了，我就信得过这个！」所以这个叫净信，叫不坏信，他自己亲身验证了以后，任何人动他不了。

所以我们看禅宗的祖师也是一样，当他一旦真正地见到了那个东西以后，他就是这样。所以记得这个马祖的这个弟子这个公案吧？哦！他以前告诉他「即心即佛」，他现在说「非心非佛」。他的弟子听见了：「这个老家伙，一天到晚骗人，我管他什么非心非佛，我就是我的即心即佛！」欸，他还有个弟子觉得：欸，这一个人怎么，别的人对老师这么恭敬……。他就把那个话拿回去，他老师听见说：「梅子熟也！对了、对了！对了！」喏，就是真正彻自亲见了以后，谁都动摇不了他。你们懂得这个道理才晓得，你真正一旦到了那个时候啊，没办法，佛也奈何不了你的真正原因就在这里。懂吗？

所以现在啊，我们要趁早，开始的这个次第千万不要弄错，一弄错你就只有走这个远路。那么你说：「这样的话，那个苦的力量好像不坚固啊！」怎么会不坚固啊？因为你真正体会到你的苦，推己及人，本来你看一个人的苦啊，那只是苦还不大，只有一个人，现在你看尽法界、虚空界的人这么多苦，你那个时候引发的苦的力量，不晓得比你一个人身上要大多少！那个时候你才坚固的话，这个不但坚固啊，而且是量大得不得了；不但量大，而且那个大悲心之深广的程度在这个上头，所以那个大悲的真正的行相这样啊！所以他那个大乘真正的出离心，跟小乘的出离心是无二无别，不过一个呢只管你自己，现在要为一切众生，所以你这个缘苦，不管质、不管是量，深广都是小乘不能比的，《大智度论》上面说得清清楚楚。所以不但不矛盾，这个才是正规的路子。

你更进一步还要了解，不但解救别人，然后呢还要对自己来说，还非如此不可！因为你能够这样的任运地修习，那好，自然而然最后就走上这条路去。那么走上了这条路以后，然后你到那个时候啊，以修空正见——欸，前面修了空正见，把那个你推动你的力量断除掉了，现在不！现在你一天到晚只为别人而忙，结果你已经破空的正见建起来，原来你发现「我」没有；我是没有，人呢？人都在，对不对？好了！

所以前面你发了世俗菩提心，虽然你想帮忙别人，可是你帮忙别人能力有限，你说愿心虽然强，跑到、做到这地方的话，对不起，唉，这地方实在不行！这个「我」总归是个障碍。到那个时候啊，你有帮一切人的心，然后呢却

要拿我来去帮忙，这个我有种种障碍。结果你见了道以后，发现这个我没有，这我的障碍拿掉了；而我的愿心呢，一点都没有动摇，对不对？所以那个时候你得到了空正见，是不但不像小乘会阻止你，正是帮助你大大地又跨一步。所以这个为什么见道以后修的功德啊，那个没有见道之前，是绝对不能比的原因在这里，差别看见没有？

所以现在大家忙着去，哎呀，要求开悟，大彻大悟，不必忙、不必忙！你懂得了这个，那这个时候才晓得，阿底峡尊者为什么见到这么多大善知识，在第三个明了杜捐论师的时候，已经大彻大悟见到了这个境界，可是到后来啊，把金洲大师尊为他老师当中最尊重的，因为金洲大师把这个圆满的传承给他。这个地方还有一点喔！他不是未到，他还是有菩提心，但是金洲大师给那个圆满的传承。你们了解吗？那这个都是他很重要的概念，所以我们对那个道的总体非要认识。

那么前面分开来讲，说第一个现在我们认识了：啊！这个次第的必然性。所以说一定是厌离心以后，马上啊策发菩提心，把这个厌离心扩大，然后呢修空正见。然后呢你这个求大菩提的障碍是消除了，而因为障碍消除了，由大菩提心的这个欲望是大。所以有人说「空大是悲大」，这话一点都没错！但是万一你误解了以后啊，因为空大悲大所以你偏不要学悲，你只要学空，空大了就悲大，那就错了！你如果是没有先把那个大菩提心、大悲心学好了，空一见的话，好了，陷在那个地方，你就大不了了。这个很重要！所以前面一再辨别不共因，哪个是共因，如果是你没有弄清楚的话，欸，你当那个真实的这个大菩萨心的种子没先种下去，然后呢你加肥料、太阳、水，就长得满地都是草。现在虽然不是草，长出来的本来你要的是个大树，现在长出来的是一点点的小花，这是太划不来！这是我们要了解的，这是我们必定要了解的第一个。

那么刚才呢，顺便谈到那个传承问题，说阿底峡尊者不是没有，他为什么这么重视，不是没有菩提心，为什么重视这个传承呢？我们要晓得，你自己虽然体会到一点点，可是你自己体会的，凭我们自己体会能体会多少？这个传承有什么好处呢？就是把佛、十方一切诸佛的经验报告摆在这个地方，然后呢你利用它只要体会到一点点的话，你能够扩大了解整个的总相，这个有绝大的差别！拿我们眼前举一个例子来说，比如说我现在眼前说有这台仪器，什么？叫

作录音器，或者录影机，不管什么，你跑到工厂里学个学徒，你也可以学得很好。但是如果你要成为真正的一个专家的话，不从这个上面学，要从一个最权威的学者，把这个理论学会；然后把你在工厂当中的经验，再配合上去的话，你就在这方面变成功最完整的一个权威学者，对不对？所以他始终是把握住这个，这个概念我们必定要认识的！

所以这个传承啊有这么大重要的特性。不要说：哎哟，这个人有修行啊！所以在当年印度他们找的对象，不是说这个人有修行——这个人啊是不是跟传承相应的修行，而不是单看他修行之果。那么请问我们中国有没有？决定有！只是我们眼前佛法衰退了，大家不知道。看！盛唐禅宗最鼎盛的时候，黄檗禅师一句话，说：「大唐国里不是无禅哪，只是无师！」大家记得吧？他是这个马祖门下的这个大弟子，三员大弟子之一喔！说现在啊，就是说不是没有对禅有认识的人啊，相传马祖门下有八十一员，八十一员还是八十三员，大善知识大彻大悟的，他却说「嘿，现在大唐国里，不是无禅，」禅是有的，他的经验是有的，「只是无师」，作为老师不够条件。

就刚才这个比喻当中，就是说他自己叫他摸这个东西啊，欸，他是一个很好的技工，可是你要叫他把他学理完整地说明，不行！了解吗？这很清楚、很明白。所以我们古代一样地重视这个，乃至于世間都很重视，所以到佛法末法的时候，是每况愈下。我所以特别提出来只有一个理由，就是说，尽管我们做不到，没有关系，可是我们因地当中下圆满因！这个是我们应该了解的，那么能够这样的话那就对了！

所以说最后这一句话，「莫令偏于一分」啊，「令心堪修一切善品」。因为我们有这个圆满的师承，告诉我们圆满的道体，然后呢我们从因第一步开始，就下圆满之因，这样步步上升是必然感得圆满之果。虽然我走任何一条路，乃至散乱心念一声佛也可以走到，可是这个中间路线、时间、所付出来的代价等等的话，那完全不能相比！他这个比例的数字不是一比一万，一比一百万，是一比天文数字，无法比的呀！这是我们要了解的。所以啊，下两堂课我会把《法华》上面引证给大家的，真正原因在这个地方。你们只要真正地一看，那那个好清楚、好明白，好清楚、好明白！在没有学《广论》之前去看，的确不大了解，我以前也看不懂。

那前天呢，下面有一位同修，啊！我真赞叹，我讲完了以后，他自己就翻了个半天，自己看。看了个半天哪，看不出，说：「这个、这个、这个《法华》，跟我们这《广论》有什么关系啊？」我就简单地说了一下，啊！大家觉得对、对、对，没有错！我没有这个力量我告诉大家，我只是说我晓得我的老师当年对我的最大的慈悲——喏、喏、喏，我才看见：啊！原来这个纲要对我们这样地重要法！所以为什么他判这个叫作圆教，如果我们得不到这个的话，我们就看起来，《法华》上面最多也说，你也成佛、他也成佛，只是如此而已。刚开始的放光动地，乃至说三请三止，好像佛也是什么卖什么关子一样。不！他每一个地方，他有他最深刻的意义。否则的话，天台一家容或会这样说，为什么其他每一个学佛的祖师，他把它奉为圭臬，说这是最好的。那的确确有他的理由，凡是明眼人都看得见，都看清楚这一点，这不是很明白吗？我们现在不是要学明眼人吗？要学明眼人当中最明眼人吗？所以还必须从这一个地方学起。最后：

已释上士道次第中学菩萨行，应如何学慧性毗钵舍那之法。

啊！上面又把上士道次第当中学菩萨行怎么样学，乃至总括起来——到这一个地方为止，这个总括起来是特别什么？哪！就是我们真正佛法的，重要的基础的圆满的道体说完了，圆满了！这个是我们必定要知道的。所以到现在为止，到现在为止，这个地方所说的，完完全全是我们大乘佛法的完整内容。

菩提道次第广论 手抄稿

第 154 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十四卷·A面

这个密教部分，它的共同部分跟它一样；密教不共，专门谈密教的，一点影子都还没碰到，一点边都没碰到。如果说有的话，只有几个字：「二次第等」，就这个，两个次第等，就这个。两个次第是什么？不晓得，也没讲，这是我们必定要有正确概念的。

所以我说到了这点啊，我想起今年刚开始讲的时候，曾经有一个人，他头上听了两堂是满欢喜，不晓得第三天哪里来概念说：「啊，这个密教的！」从此以后他不听。唉呀！我觉得真遗憾。那至于说其他的人，不管他是念佛、持戒，是像我一样，刚开始的时候，看见了总是觉得有点皱皱眉头，听完了以后、学完了以后啊，没有一个例外，是人人欢喜，所以这个地方我特别说一下。那么，下一堂课在这个地方特别说一下，你们可以暂时先把那个考卷好好地去努力一下。下一堂课我先把那个《法华》的眉目抉择出来，那么怎么样把这个真正的圆教说的内容，那个时候你就了解得清清楚楚。完了以后，最后的时候，才把《广论》上面说「特学金刚乘」这个原则啊，再作一个简单的、概括性的介绍。

现在请翻到《菩提道次第广论》五百五十七页。这个上面已经把我们整个的，眼前所了解的所谓大乘的不共，或者诸佛究竟意趣的这个中心——菩提心，以及满菩提愿的这个最主要的这个大纲啊，已经指出来了，已经完全指出来了。不过呢，通常上面我们说显教，如果把密教也包括进去的话呢，那就是说大乘的共同的基础。换句话说，大乘不管是走显教、密教，那么在我们显教当中的话，我们所谓的大乘的八宗，没有一个例外的，这个基础；然后更进一步说，包括密宗在里面的话，密教的基础也是这个。所以，实际上前面这部分呢，无论显、密，是究竟一佛乘的究竟圆满的意义、纲要，以及它的重心，以及它次第上来，统统已经圆满地已经有一个说明。那么，再下面看：

第二特学金刚乘法。

这个是一个特别法门，这是一个特别法门，金刚乘就是密乘，实际上金刚

乘的内涵是非常的深、细、博大。那个弘一大师啊，在他那个演讲录里面，曾经有过这么简单的说明，说他介绍这个大乘各宗，谈起这个密教来，曾经说过。那么他说他当初先看那个仪轨啊，对它很不了解，一直等到后来，看了这个《大日经疏》以后，才真正了解密教的内涵。那时候他觉得：啊！这个义理的高深啊，的的确确是非常高明的、圆满的教法；正因为它是非常高深，所以一般的普通人，的的确确很难见得到、探索得到。所以他就说了：最好一开头的时候，不要去看那个仪轨。那么，至于现在那个事实来说，我上次也说过了，我们不要从那个行相上面去看，行相上面你不了解它的内涵为什么，一下是容易误解。你了解了这个内涵以后的话，至少概念上面晓得是怎么一回事，然后依着次第才不会出错。

现在这个地方只是把那个金刚乘非常简单地说一下，所以说那你们看一看，总共说起来，讲到这里为止，一共已经讲了五百五十七页，这么多！这么多到现在为止，除了这个名词以外，真正的密乘还完全还没讲到，才那两个名词。而所谓介绍那纲要，就这么一页，就这么一页，总共地只有一页的。实际上只是什么？随便地点一下而已，这个我们要了解的。

如是善修显密共道，其后无疑当入密咒，以彼密道较诸余法最为希贵，速能圆满二资粮故。

以要学密法的话，一定要什么呢？把上面这个基础，所谓这个基础叫作显密的共道，不管你是显教也好，然后是密教也好，这个大乘必须要的基础，你能够修习，而且是「善修」。这不是说有一个肤浅的了解，了解，可以说没有用处，就是了解了以后要如法，行持还不一定行，要如法。如法里面包括了如理如量，那个基础要学好了，没有错，这才算！

那么，那个时候啊应该入这个密教，为什么原因？他下面就是告诉我们，因为这个密教走法，它能够以最快速的方式来圆满两种资粮——福、智两种资粮。我们晓得佛之所以成佛，没有别的，他就是明足、行足两样东西，智慧、福德两样圆满了。所以我们整个地修学佛法没有别的，也就是怎么把智慧跟福德两样东西圆满，而现在这个特别的方法，是最快速的方法来圆满这个。这是所以它为什么真正难能可贵。因为它快速，同样地它所付的代价也比较高，然后呢走法也比较特别，也比较难走。所以普通一般情况之下，不具足这个条

件那很难修学，所以佛也不轻易地传授这个方法。

不要说我们释迦世尊这个教法当中，真正接受那个密法的很少；在我们整个的贤劫千佛当中，根据这个密教的经论上面说，这个一千尊佛当中，真正传密法的总共只有四位，总共只有四位，有的说只有三位。你就可想而知，这个密法是何等地难能可贵，它有它的很多特殊条件。这个这里就不详细说，除非诸位真正地自己觉得心力够，有条件，至少说有这个兴趣，那么你那个时候不妨去进一步去了解它。那么假定说走这个路子的话，走这个路子的话，这个的确是不是我们普通一般人所想像的。

但是我们别以为说这个密教里就有，这个在我们的一般的显教的经典当中也有，只是因为我们平常不了解这个密教的内容，所以看见了以后只是觉得：嗯……不晓得。比如说天台这个化法、四仪当中，所谓有「顿、渐、秘密、不定」，那个「秘密」你无法说，无法……这个是一个秘密，你不了解，实际上包含在这个里头。那么，然后呢就是说另外的贤首——小、始、终、顿、圆。贤首说这个圆教是《华严》，根据《华严》。这很有意思，《华严》善财童子以十信满心，一生导归极乐，这个在我们显教里面，平常的时候尽管有这个理论，一般说起来，从来没有这种说法，怎么一生怎么圆旷劫之因，这个什么？当然，因为这是祖师、佛，祖师来说明佛的深远的意趣，我们大家奉为圭臬，说，啊！这个最高明、最圆满的，它说得很明白，明白说明一生取办。但是究竟怎么一生取办法——欸！那我们就没有了。所以密教，哪！就是实实在在地这个把一生取办的内涵，把它的整个的内容告诉我们。

所以你真实地了解了这个密教的这个整个的圆满的教法，你回过头来去看的话，我们显教里面，换句话说，共同的基础里面哪，处处皆是，千真万确地处处皆是。乃至这个《法华经》上面，也一样地说明了这个，一样地说明了这个。这个我们平常的经验都有，就像我们现在已经经验到的事情，那你在还没有过来之前哪，你不晓得是些什么，等到你经验到了，「噢！原来这个。」这样。

所以，他说它的密，它有很多原因在，这个也是属于密，因为这个是什么呢？这是佛果位上的种种方便，对一个凡夫来说，的的确确你没办法透彻了解的，所以它叫密。那么这个详细的道理，我们这里不去申述它，只是简单地介

绍一下，那个时候要走密教的这个路的话，那么这个次第最主要的几个大纲说一下。下面就把那个大纲，分成几个主要的段落。

若入彼者，如《道炬论》说，先以财敬奉教行等，令师欢喜。较前所说尤为过上，然是对于能具咒说最下之德相者，乃如是行。

这是真正修学密法的第一个要件。说你假定要走这一条路的话，他前面也已经说过了，一开头就说过了，假定说你对这个密教，或者是根性不同、或者兴趣、或者其他的理由，而不愿意走的话，那么就走显教的就可以了。假定说你自已具这个条件的话，那么要走这个路的话，那怎么办呢？就引这个《道炬论》，这个《道炬论》就是阿底峡尊者所作的，换句话这是印度当年最了不起一个大祖师，各宗各派所宗奉的。那个上面就说：第一步——前面那个基础已经完成了噢——这个第一步的话要注意噢！就好像我们现在念书，幼稚园、小学、中学、大学都念完了，那时候你进入研究所的那个时候第一步，不是我们说进幼稚园的第一步，那是差得天差地远哦！

那时候啊，「先以财敬奉教，令师欢喜」，那时一定要找到一个好上师，好老师。哦！这个善知识的重要，前面已经一再说明。平常我们说，真正的最圆满的善知识是佛，那是特别指什么呢？密教里面。密教里的真正的上师，他的的确确是已经达到了最高成就，应那个最特殊的这种了不起根性的弟子，然后呢以他相应的这一个心性来示现那个凡夫相，却是佛的圆满的报身化现的，就这样。这个老师，才是这个所谓的最上的一种老师。当然有稍微差一点的，但是前面已经说过了，他必须的条件。

那么那个时候呢，你一定要「令师欢喜」，这个我们就有一点不大了解了。在我们普通说的四依大士是「依法不依人」，这个密教里面却有一个特别的地方——依人不依法。如果我们不了解这个内涵的人看起来，觉得这是个矛盾，我当年也是这样想：这是这怎么可能呢？一直到后来真实了解以后啊，那个才是、才是，绝不矛盾，而且是必然相顺。就像我们前面所说的很多空啊、有啊，那么好像两个互相角立，大、小啊大家又是唱对台戏。其实你真正了解了以后啊，不但不矛盾，而且彼此间一定都有互相相辅相成的必然的条件在，必然的条件在。

那天有人提一个问题，因为我最近常常举个比喻说：那个筷子啊，是两枝筷子夹得起来，一枝筷子就不行。有一个人就异想天开：「欸！这有的人居然拿了一枝筷子也吃起来了，你怎么讲？」哪，对了！对不对，你们看见过的，你们说碰见这个，你怎么回答他，你能回答吗？你们不妨想想，你们有本事回答的请举手。（有弟子举手）你怎么回答？（弟子答：这不是正常现象，正常现象一定要两枝。）他说不是正常现象，正常现象一定要两枝。你们还有没有其他的，其他的意见？来，你说说看！（弟子答：那有所遗漏，好像也这一面，可是也不是这样子契入。）好，他说一枝筷子有所遗漏，就是夹不起来。还有没有其他的说法？

我告诉你们，这两种说法你这么可以这么说，但是呢真正解答这个问题的话，你不能针对着他的问题解答。因为我前面的提的时候说，任何一样事情都必须要有两样东西对起来；如果这样的话，那么不管你的回答多少，换句话说，我前面这种立论，至少不管你说得怎么圆满，我前面这个立论被推翻掉了，对不对？换句话说，那他这个说法，如果你像前面这样回答他的，刚才这两种回答的话，我前面这个立论就建立不起来了。所以这个是大家要学习的地方噢！

但是，我前面这个立论矛盾吗？能推得翻吗？不矛盾、推不翻，绝对不矛盾！你们不妨啊，给你们一天的时间想想看，看看你们能不能想得出来。所以说，我说假如你们能够善巧地学好了，不要说证得，就是圆满的教法，如果你把握住了以后，你这个立论必定是在任何情况之下，绝对圆满，没有一点遗漏，没有一点漏洞，无懈可击的。我告诉你，他说一枝筷子，对！可是你这一枝筷子没办法击倒我这个说法。

所以，如果你真正有智慧的话，你能够把握得住任何情况之下这个道理。那么关于刚才这个答案，因为为了使得你们听到了这个教法以后，有更深刻的印象，给你们一个时间思考思考，好不好？你们也可以讨论讨论，我明天会告诉你们，如果我忘记掉了，你们提醒我一下，如果说你们不提醒的话，那很抱歉，我现在那个记性很坏啊！

好，现在呢这个上面，我要说明的是，刚才说的这个依法、依人两件事情，如果你有了智慧以后啊，你能够圆满地解释得清楚。在前面我曾经提起过一个问题说：「那么既然依法不依人，那请问你为什么要念阿弥陀佛啊？我

们应该念《阿弥陀经》，不应该念阿弥陀佛啊？」那现在我们解决了！说我正念阿弥陀佛的时候啊，确是正依法的时候。不了解的话——对呀！你要依的是法，既然依的法，你怎么念他佛呢？欸，这个好像是矛盾，那么这个道理前面已经解释过了。

现在我们懂得了，说：「噢，原来是这样啊！」所以你同样的道理，你了解了这个真实的内涵以后，这个法跟人的差别在什么地方呢？换句话说，这个法是指什么法？圆满、正确、无误的教法。这个圆满正确无误的教法怎么来的？佛讲的。那么为什么佛能够讲，因为他圆满、正确地了解了世间一切现象，所以就我们现在这个教法来说，这个根源确是佛。那佛又怎么来的呢？佛的这个根源又是法，因为他是依法如理地听闻、思惟、修持、证得，一点没有错误、缺漏而得的。当两者达到圆满境界的时候，那是两者不可分的，所以佛的根本身是法身。妙咧！以法为身。这个很清楚明白地说明了了一件事情，佛陀啊是以法为身，实际上呢，法、佛之间这个关系，已经有一个很明确的交代，很明确的交代。

那么不同的只是说，圆满与否？如果说，真的是这个人能够跟法完全圆满的话，这个人比法还要来得可贵，对不对？因为为什么？那个法，对不起，你对于这个法是不是能够相应啊？这个还不一定，这个很清楚。就拿我们眼前来说，尽管这个法说圆满地摆在这里，对不起，我们不相应；反过来说，因为我们自己的条件不具足，所以这个圆满的法摆在这里呀，对我们来说变成残缺不全的，我们没办法善巧地利用这个法，对不对？是不是这个事实摆在这里！那要怎么办呢？要一个对这个法已经有认识的人的指授，那么你才能够真实地、如法地得到它。而得到的程度，就看这个人对这个法的了解跟悟证的程度。单单这个够不够啊？还不够，还要什么？你是不是受法的根器，对不对？还要这个相应。所以假定说，这个人究竟圆满，而你受法的根器不够的话，那还不行。

所以现在这个密教的真正的条件是什么呢？它一定要你是一个受法的根性是究竟圆满的时候，所以真正的密教，它最少最少一定要十信满心这个位次，换句话说他的信。这个十信满心的特点是指什么？特点是指什么？净心为信。就是他的内心当中，虽然没有如理如量地证得，却是他把他那个烦恼跟这个正

理之间，已经看得清清楚楚。这个烦恼虽然并没有彻底地断除，可是的的确确已经能够完完全全不受烦恼的控制，认得烦恼的真相；而他有无比的好乐心，一心净信这个圆满的教法。换句话他容器本身哪，不但彻底洗乾淨，而且他那个量能够容纳圆满的这个。那个时候他有最高景仰好乐求法之心，以及行法的精进的这种意志，那么，那个时候他的条件成功了。

反过来我们看，佛陀的特质是什么？三世十方一切诸佛，没有一个例外的，他唯一的目的是希望把他所学的圆满的教法传持。他为什么不传持？不是他不肯，而是弟子不具足这个条件，这是我们很清楚、很明白地了解。回头我们马上看《法华》，《法华》上面一再强调，这个十方三世一切诸佛，没有一个例外的；其实我们眼前也可以很清楚、很明白地，固然我在这个地方的苦口婆心劝大家，我往往自己觉得很辛苦，反过头来我想想当年我的老师来劝我的时候，也是一样。

在诸位我想也可以体会得到，你们在这个地方坐在那里听，跑到别的地方也劝别人。乃至还没出家，在家的時候，唉呀！要想劝弟弟、妹妹也好，自己的子女也好，你尽管呀苦口婆心地劝他，对不起，他就是不能接受，对不对？那么，佛对我们亦复如是。所以在这种情况之下，如果真的那个弟子具足这个条件的话，那个是佛求之不得的事情，他一定把他的最好的东西倾囊相授。

这个时候，请问：这个人如果是佛的话，这个人、法有没有差异？毫无差异，第一个。第二呢，在情况之下，的的确确我们像前面说的，要法，你自己找了半天不一定找得到，而这个人说的话，却可以圆满无缺地，把他所验证的经验，一步不差。所以你具足了这个特殊的条件，然后这个时候啊，依最圆满的法正是依这个最圆满的人，依最圆满的人正是依最圆满的法，而这个四依当中，依法不依人这一点做到最极致、最圆满的是一定如此，对不对？这是我们要真正了解的。所以我一开头的时候啊，就特别引证一个公案，这个公案不能作为我们立论的根据，但是呢的的确确可以作为一个旁边的例子。刚才弘一大师说的话，这个大家第一个要记得，这样。

所以那个时候，第一个要找到老师，他说那至少要具足这个条件。那么，为什么你要这样地令他欢喜呢？原因是这样，你真正依靠善知识的时候，这个

固然你要找老师，老师也要找你，一定要看看你。我们现在像平常一直说的时候，我们好像跑到学校里面去念书，我出了学费了，这个老师要来迁就我的；那佛法里没有这样的事情，佛法里没这么事。那么人家说起来好像，啊！你这个宗教的特质还是什么，错了，完全不是！就是世间任何一个方法，假定说你要学好这东西的话，你一定要对你所学的有百分之百的信心，一定是把我们自己的知见拿掉，你全心全意学那才可以，这个是很清楚、很明白的，对不对？

所以前面告诉我们这个道理，你依止善知识一定要九心，第一个心舍自在。处处地方，为了你这个，「为了我要这个、我要这个……。」那「我」什么啊？原来现在到这里，我们已经有个完整的了解了，我的所有的东西，那真正害我的就是这个，要用尽方法拿掉它都来不及，而要想拿掉它唯一的办法，这要靠善知识的如理的教授，然后呢你行持要如量地达到，不是吗？这样。

那么现在既然这个善知识这是个圆满证得的人，他当然能够鉴别你，当然也能够鉴别法。他现在要把那个最圆满的教法给你的时候，如果说你心里边，还有一点的这种杂质的话，对不起这个东西放进来，对你也没有用场，前面已经说过了。所以这个断器三过当中啊，很清楚、很明白！所以这个第一点主要的就是调炼我们的身心，就算纯了以后，他还要调炼得柔得不能再柔，那时你要怎么办就怎么办。所以说十信满心，我们平常讲那个名词，净心为信，那个心里边，不但净、一点不杂，而且要很调柔，你要怎么办就怎么办，这个是它的一个特质。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十四卷·B面

一方面要这样地调炼他，一方面地锻炼他那个坚忍的意志，种种的条件，这个是它的真正的内涵。如果你了解了这一点的话，你就对它一点不怀疑。

反过来说，那个时候他有个必须要的条件的，必须要什么条件呢？这个老师本身要够量哦！如果这个老师本身不够量的话，你碰到了这个情况，那就出了个大毛病了，那就出了个大毛病，这是我们必须要知道的。所以佛法讲缘起之法，一定是如此因如此果，你必定要把这个事情的因缘法相，把握得清清楚楚，了解得透透彻彻，自然做起来哪一条路都对，否则的话，那莽莽撞撞去弄的话，高也不对、低也不对。所以他下面告诉我们，喏！这个第一个条件是这样的。那么有了这个，

其次先以清净续部能熟灌顶，成熟身心。

那么找到了老师，你也更能够如法地接近这个老师，那个老师能够调炼你的身心，一定是把你前面的要做的基础，如果还有罪障的话净除，如果还有资粮不够的话，他前面一定是先给你要集聚资粮。实际上呢，当我们去依教奉行的时候，这个前面已经说过了，这真正说起来，这个最佳的集聚资粮的方法。这本论一开头就特别地说明，而将来如果说真正入密教的时候，他更有完整的说明。而这个说明不一定在密教当中，显教里边的大乘经论，是处处说明这一点，这是我们必定要了解的一个基本道理，这样。

所以说有了这个，那个时候这个老师啊，就给你灌顶。所以这个灌顶，平常我们说，哎呀，去灌顶、灌顶啊，灌顶不简单哪！灌顶平常是什么呢？就是印度的习惯，当那个老皇帝啊，决定要传那个位，传给那个他儿子的话，那个王子当中，足以担当得起这个王位的这一个最了不起的这个儿子的时候，那时举行那仪轨。说：好！现在呢你已经够资格做为这个国王了。现在呢，这个灌顶亦复如是，把佛的这个整个圆满的内涵，说现在透过这个仪式传授给你。世间只是一个幻象，而佛法不是，它的内涵，换句话说，成佛的圆满的种子，也是那个时候来灌注到我们身心上头，所以那个灌顶有非常殊胜的意义。

平常我们现在说，哎呀！密教上师，就跑得去灌个顶啊——那好的，结结缘。就像我们现在跑到庙里面合一下掌，哎呀！说我们阿弥陀佛嘛固然是佛，释迦牟尼佛嘛是佛，观世音菩萨嘛固然是佛，然后我们跑到土地也是菩萨，城隍也是菩萨，反正都没关系啦！就是同样的道理。这么这个灌顶一定要什么？清净的续部哦！换句话说，这个是一点点没有差池的，没有一点点差池，圆满无缺的。那个为什么要这样呢？它能够成熟我们身心的，这是个种子，这个种子本身种下来，如果有一点点小毛病，长出来就长不好；如果损坏了，那根本没有这个可能！

平常我们常常举的例子说，尽管现在我们房子里那个电灯、电扇、电视，啊！这个样样俱全，对不起，你没有这个电不行。那现在这个关键就是什么？欸，那个电。说我们自己具备的这种条件啊，说起来，喔唷！我们这架东西几万块、十几万，乃至几十万，好像很值钱，但是不管你再值钱，比起那个破铜烂铁接进来的话，你不能比。破铜烂铁那个电哪，你要想自己造一个发电厂的话，哇！都是要百亿、千亿计，那就是这个道理。

所以它一定是诸佛的圆满的成佛的种子，透过上面所说的师弟之间的这个条件，才能够加持了身相，这个我们必定要了解。平常我们不了解，总动不动说我学密教的，那个固然是大增上慢；另外一种不懂的人，因为看见了它错误的行相，随意毁谤，那是对自己最大的损害，也是最大的自己障碍，这一点我们必定要了解！那么然后呢这个是第二步。灌顶的当下，他一定要受那个密宗戒，喔，这个密宗戒是要求非常严、非常严啊！

次当听闻了知守护，尔时所受三昧耶律。若为根本罪犯染着，虽可重受，然于相续，生道功德最为稽留，故常勇猛莫令染着。又当励力莫犯粗罪，设有误犯，亦当勤修还出方便，彼等皆是修道基础，若无彼者，则如墙倾，诸危屋故。

那么那个时候，灌顶的时候，同时一定也要受这个戒，这个戒叫作密宗戒。密宗戒有个专门名叫三昧耶戒，「三昧耶」拿我们说是「誓句」，我们的发的誓，说我发誓要这个样作。像我们世俗上面跟人签个约，然后呢跑得去你签一个名，好！或者你盖一个图章，盖一个手印，对不起，到那个时候你不能毁约，你一毁约的话，那么这个这张合约就失效了。现在我们跟那佛菩萨定那

个约，那佛菩萨是说，现在有这样的一个圆满的相，刚才说的，啊！我们跟电力公司定个约，你只要照这个规矩这么来的话，付这么一点钱的话，我那么几千亿这个电就进来了，但是你必定要遵守这个，如果你自己破坏了，对不起，那个电就不来了。这这么简单，就这样！所以这三昧耶是一点不能破的，叫誓句。

还有一点呢，平常我们这个身，所谓我们凡夫业力所感得的，这个是业力所感得的杂染之身。一旦你受了这个三昧耶戒以后，这个身体不是我这个，我们叫誓句身，它有个特别的字，而且内涵也不一样的。就是说我现在遵守这个誓句，所以诸佛菩萨已经把那个圆满果位佛的种子灌注在你身心上头，你只要照着这个合约，誓句的条例去做的话，那你能够享受这个，然后呢使它增长、扩大。相当于我们屋里，你怎么用，它就怎么对，那电的全部的功效你可以获得到，就这样。

这个东西啊，你所以受了以后，要「听闻了知」，一定要如理地听闻，正确地如法地去守护。假定对这个「根本罪犯」，一旦犯了以后你就完了；虽然它还可以重受，虽然可以重受啊，但是你的相续，就是身心上面，真正生道的那个基础坏了。重新来，对不起，那很慢、很慢，很慢、很慢！所以一旦破坏掉了以后，就算你忏悔干净重来，那再要想当生成就的机会，很难、很难！我没有认真学过我不敢说，不过只依我现在常识判断的话，以及一般普通听说，已经绝无可能，几乎是这样。

这是说你犯了以后，你能够忏悔干净重受喔！假定你犯了以后不忏悔，或者那个的话，那个堕落起来是可怕极了。别的平常我们这个一般显教的那个戒啊，最多我们堕落地狱；它要嘛不堕落，堕落的一定堕落金刚地狱，那是阿鼻地狱当中是最严重的一种，最严重的一种！所以这个密宗戒不要以为轻轻松松，啊，哈、哈、哈！这个越是最好的法你学起来，学好了固然易得殊胜的、了不起的功德啊，这学不好的话，毛病也出得最大。所以我们常常说的比喻，你跑路跌跤了，你再怎么样，当然不能一定说一定跌不死喔！但是通常一般来说的话，那跌了跌伤的可能都很少。可是你坐飞机的话，它要嘛不跌下来，跌下来不跌死的可能几乎是绝无仅有，这个同样的道理，这个我们顺便一提。

那么不但是根本罪犯，就是其他的，它也是一样，就算有一点不小心犯

了，也要努力地修还出的方便，因为这个是根本。换句话说，你想嘛，刚才我们说过了三昧耶身，现在我这个身体是根据这个来建立的，你现在这个根本弄掉了，当然出了毛病了，这个种子一样，你种子把它弄坏了当然不行！

我们没有学过密教不知道，但是至少本论一开头的时候，引证这个论的根本的造者阿底峡尊者，大家记得吧？阿底峡尊者他修学了佛法以后，也出了家，出了家以后，他对这个小乘的戒根本就没有犯过。喔唷！要我们现在看这个小乘戒能不犯，那怎么可能哪！那还只是还两百多条，他不是说粗戒，乃至最细微的都不犯。你们仔细看看那个印度当年那个，的的确确！欸，但是他出了家以后，以后就没有再犯。菩萨戒呢，他就要犯了；密宗戒啊，简单得很，没有几条，他就是经常在犯。唉呀！他这一犯，他所以在做很多事情，随时他就坐下来，然后呢就供曼达、什么念咒，为什么？他觉得犯了，犯了戒赶快要忏悔，绝不能留到。所以这个可想而知，这个密宗戒如理地说起来，是难极了！我们现在就因为末法了，大家结一个缘啦，种一点种子啦！总觉得看得把它容易，实际上它内涵究竟什么根本不知道。

就像平常一般我也看见密教的仪轨，乃至我们大乘一般的，大家都是这样。早晚课的时候，「众生无边誓愿度……」，啊！四句念过了，到底里边是什么？谁都不知道，往往这个情况。乃至念过的时候随口溜过了，脑筋里面刚念过了半天，还「刚才念些什么啊？」如果有问你的话，你乃至连它这个念过什么都不知道，不要说它内容了。那这是我们如果一检查的话，很容易了解的，所以这个地方就特别从这一个上头来说明。

那么这个就像什么呢？说这是道的基础，就像那个墙坏了一样，唉呀，这个房子非常危险。我们现在这个房子通常是用柱子撑起来的，你晓得以前那个老房子的话，不是像我们现在，不是钢筋水泥的柱子等等，没有啊！就是把那个墙砌起来，然后上面再架那个梁。你现在墙那个垮掉了以后，对不起，那屋顶一定塌下来了！这个是特别说明，那么下面就引证。

《曼殊室利根本教》云：「佛未说犯戒，能成就诸咒。」此说全无上中下品三等成就。无上瑜伽续说，若不守护诸三昧耶，下劣灌顶，不知真实，此三虽修终无成就，故若不护三昧耶律而云修道，是极漂转咒理之外。

上面把那个道理说出来了，下面马上引经来证明。哪！很清楚、很明白的。这两个经佛亲口说的，佛从来没有说过，十方诸佛也没有说，说犯了戒而对这个密教有什么成就，不可能！不要说上品成就，乃至中品、下品成就都不可能。什么是下品成就呢？平常我们说，哎哟，念了个咒有什么灵验哪、什么感应啊！那个可以说下品成就。所以现在人哪，念了一点咒觉得，喔唷！这个灵得不得了，然后说是我学密教，那完全错了，完全错了！密教的真正它的宗旨你们必定要把握住，密教真正的宗旨的话，最上的是你即身成佛，这样的，那个才真正成就啊！哪个说我念了个咒了，哎，觉得有感应了，那……。平常的说实在的，下品成就有一点影子，只是如此而已。因为我们现在对那个真正的密教的内涵不清楚，所以才产生这种大误解。如果说你戒不清净的话，那最起码的影子都碰不上。

特别下面又说「无上瑜伽」，因为这个密分成功四部，那最高的那一部特别地说，假定你不守护这个戒的话——三昧耶就是戒的话，这是第一个；还有呢你的灌顶如果说不圆满的话；第三个呢「不知真实」，它那个真实的内涵，三样东西。你要真正得到密教的圆满成就，要这三个条件喔！这个灌顶要绝对圆满，这个圆满需要两个：老师要圆满，你自己要圆满，这两个欠缺一个没有用。然后呢还要去如法地去灌，给你灌了以后，对这个内涵如果你又不弄清楚的话，也不行。还有一个，灌完了以后，你守护这个戒如果出一点差的话，也不行。

这个守护这个戒自始至终喔！不是说你刚开始的时候，到后来不要，一定是这样，到后来到最后这个戒也跟着圆满了，就像我们显教一样。现在我们往往是有很多人，刚开始好像认真地修，到后来那个就不要了，这错了；实际上呢到后来心里面跟它完全相应了，这要这样。这个状态它不是说像我们现在想像，那我们都是个误解。这个三样东西如果说没有的话，那怎么修，你一点用场都没有，我们平常说蒸沙作饭。所以说，有人说啊，唉呀！这个密教里边不斤斤计较，或者是不要的话，那根本外行话，根本外行话！虽然这个地方讲的是三昧耶，实际上那个三昧耶密宗戒，一定是拿这个摄律仪戒，以及这个摄善法戒、饶益有情戒，换句话说，小乘的别解脱戒，以及大乘的这个菩萨戒，这两样为根基的，它这个是建立在这个上头的。所以在密教里边说得很清楚，没

有下面这个东西，那个根本谈不上，这个是我们应该了解的。好了！那么再进一步。

若能如是护三昧耶，及诸律仪而修咒道，当先修习堪为依据续部所说，生起次第圆满尊轮。

那么更进一步说，你能得灌顶，又能够如法地守了戒以后，那么那个时候啊，就是说按照这个「律仪」。这个「律」当然是单单仅仅指前面这个，「仪」的就是各式各样的仪轨，换句话——方法；道理都懂了，那个方法。然后呢要修了，修的时候要「堪为依据」的，他特别用这个字，平常我们修都是什么？盲修瞎炼。有的时候虽然人家告诉你，对不起，他自己本身也并没有什么真正的内涵，这种都不行！所以他那个师，与其说是师，应该说是啊——这个师是人啦——就是圆满的人、法两样也，绝不可分的这个圆满的。那么这个依据，先修生起次第。这个生起次第学什么呢？叫「圆满尊轮」，这个特别这地方解释一下。

平常我们现在显教里边，只有念佛，说我念阿弥陀佛，然后呢可能念什么？念的观想念佛跟实相念佛。我们把那个念佛分成四个步骤，持名、观像、观想，然后呢还要实相念佛，这样。通常一般地现在持这个名，如此而已！好一点的说，啊！看看那个佛像；那最好的就是实相念佛。这个四样东西如果分开来的话，在密教里边没有这样的事情。第一步，做到了那个时候，他学的什么呢？就是学那个生起次第，那个生起次第我简单地说一下，就是……哦，他下面有个解释，说了解释再来说明。

以咒道中不共所断，谓于蕴处界执为平俗庸常分别，能断彼者，亦即能转外器内身及诸受用，为殊胜事生次第故。

这样。

如是善净庸常分别，一切时中恒得诸佛菩萨加持，速能圆满无边福聚，堪为圆满次第法器。

这个解释一下，我们这个普通的所谓异生或者凡夫，跟佛的差别，在什么地方？就是说我们是由于以往这个杂染之业所感得的这个报身；佛呢，是不可思议清净业所感得的圆满报身。那么这个杂染之身与杂染之业，这个杂染之业

的因是什么呢？无明；佛这个圆满报身，圆满报身不可思议妙净之业的因是什么呢？一切种智，这样来的。所以啊他要想成佛的话，必定要从因位上面见所谓正见、正知见，然后呢见道，正见道的时候，那个才叫正见，然后呢修道，这么一步一步地来。就把我们以前所依的这个无明，所谓「转识成智」，不是把它拿掉了换成另外一样东西，这个我们要了解的，把它转化过来。那么那个密教里边真正不同的「不共所断」是什么呢？换句话说，他前面转识成智的时候，就把我们这个杂染相应的五蕴身心啊，转成功诸佛圆满不可思议的报身报土，他还是这个五蕴。

所以在弘一大师的《弥陀要解》上面（编者按：疑师口误，似应为藕益大师的《弥陀要解》），乃至《弥陀疏钞》都说的，就是它那个西方极乐世界啊，胜妙五尘所感，对不对？他并没有离开那个五尘欸！叫胜、妙，就是不再是我们世俗的这个染污之业。小乘罗汉停滞在这个空当中，他没有办法造种种的增上善，这个妙善，所以他感不得这个圆满的报身。那么佛呢？他以智慧相应的就转化过来，识转成智，然后呢他的染污之业转成清净之业，清净之业变成功圆满的这个报身、报土。现在密教当中，就是在我们当下透过这个特别的方法，他把这我们五蕴身心当中，至于这个平常——说「平俗庸常」，换句话说，就是世间的平常的、下劣的这个妄分别，这个妄分别就是无明相应喔，把它转化过来。那么不但「断彼」，就是转外面是器世间，里边的话就是我们的「内身」——五蕴身心。这个外面器世间，就是我们所受用的，把这个东西当下就转变成佛的报身、报土。

你说这个怎么个转法？这是一个非常特别巧妙的方法。所以它密教里边一定是灌顶的时候，就把那个种子先种在你身心上面，然后呢你观想。譬如说我们念佛，我们平常念佛要求往生，现在密教里边是一定这样的，「我不是要求往生，我要学阿弥陀佛。」这是跟显教完全一样的，他这个发心一定也是发这个大菩提心。不过显教你可以说慢慢地来，《法华》上面会告诉我们很清楚、很明白地，条件不够的他慢慢地引导我们。可是密教既然是最高的话，这所以说，这个上头什么〈化城喻品〉、穷子喻等等都说明，一开头的时候说我就是这个佛的法王子，既然我就是法王子的话，那为什么我做不到呢？那做不到的原因在什么地方呢？他就把最究竟的，就像那个王子，既然你现在灌顶灌完了

以后，很简单嘛！你只要把这衣服换一换，就穿起来了，然后呢你把这个做皇帝的弄得善巧了以后，你就是皇帝，这是千真万确的事实呀！

所以他那个时候，譬如说，喔，或者是这个我要学阿弥陀佛，我也学可以学释迦世尊，可以学任何一尊佛。然后那个时候，你学的时候，就是先把他观起来，观起来了以后呢，结果由于他的加持，净化你的内心，净化了内心以后，然后呢他加持，最后呢，你就是他，他就是你。所以把我们自己的凡夫的那个身体，就透过这个加持的方法，转化观想成功我就是那个佛。然后呢所以他密教有个坛城，这个坛城实际上真正什么？界，平常我们所处的界，我们这里有南普陀，我们作羯磨的时候，我们作一个界；然后呢我们说说哪里啊？什么台中人、台湾人、中国人，然后说我们这个地球上的人。他不是！我就是个佛陀，圆满的报身、报土，就是观这个。

所以他到那个时候观起来的叫作「佛慢」，他那个慢不是说贪嗔痴慢疑的慢，这就是说我就是佛，那么在这个是殊胜的生起次第。这个里边还有很多特殊的方便、善巧，非常殊胜的方便、善巧，那个时候如果你果真能够如此的话，一切时处当中啊，就能够得到佛菩萨的加持，所以这个是为什么他能够最快速地圆满这个资粮的关系。够不够？不够！下面还有一步叫圆满次第。

那个生起次第达到圆满量的时候，是什么一个状态呢？平常的时候，如果说生起次第圆满了，我一坐在这里，譬如说我观我是一个阿弥陀佛，我在这儿一坐，你们就看起来，你们看见我就是阿弥陀佛，你跟阿弥陀佛的的确确就是这样，要这样的本事啊！要我们想像那还得了啊！还得了啊！

所以平常我们看的那个有很多啊什么金刚，所谓的大威德金刚、胜乐金刚什么等等，那我们无法想像说，这个难道是佛的这个圆满德相吗？不，这有一个特别的理由。因为他是要把这个凡夫平庸的转过来，凡夫所以平庸的是无明，无明所现的是贪嗔痴相，所以他一定不但把那个贪嗔痴的现行降伏，而且种子彻底地拿掉，就这样啊！所以他现那个嗔相，正是把那个嗔，就在当嗔的当下，就把那个嗔的种子转化过来；贪的当下，把那个贪的种子彻底转化过来；痴的当下，把那个痴的种子彻底转化过来！因为我们理论上说，一切法的法性一样的，所以一切众生皆有佛性，既然是如此的话，哪一个不是佛性，哪一个不是法性？难道就是那个贪就是不是佛性、不是法性吗？难道这个嗔不

是吗？当然是啊！我们理论上面有啊，但是只是理论而已。他不但有这个理论，而且有这个方法，不但有实践的方法，证得实际上的事实，所以他一定在现那个大的贪嗔痴相。

你们看他为什么现个畜生相呢？这妙就妙在这里！畜生我们通常说是愚痴的代表，欸，他就在那个痴相上面，他把那个痴当下转过来了，就这样，就这样一个特别的意义在里头。然后呢一定现那个忿怒相，在那个嗔的当下，把那个嗔相转过来了。然后呢同样地，他为什么有那个所谓啊，我们平常以前我最不了解，也是最起反感的，现在才发现有它特别意义的——另外一个方法，你们可能听说过——双身。这个真正说起来，我特别说喔！这个密法是密传的，它不能在外面流露的，所以平常这个有它很重要的条件在。现在我们不知道啊，说这个「这怎么可以！」这是闲话，现在暂时不谈，一定在当下把它转化过来。

我说这个地方还有一个很有趣的一个公案，那个当年有一个真正修学成就的人，他学的是大威德金刚法。那大威德金刚法就是现的牛相，那个牛有两只角，那么他修那个生起次第修起来，修起来了以后，他平常走路譬如说进出门，他一定低了个头这个这么这样。就有一天啊，他跑得比较急一点，就啊，啪跑过去，「蹬！」一下，他跌了个筋斗，摔出去了。欸？空空的，人家问为什么？结果那个门的上面这个两个印子，那个牛角的印子。嗨！这样。就是平常他一天到晚，在任何情况之下，就像那个禅宗那个祖师，一天到晚用那个功，他全部精神贯注在那里。所以他尽管在走路等等，他也在修那个生起次第，那个时候他的的确确还没有到很坚固的量，你看不出来，但是他自己就现那个相。通常也不需要你看见，他就很快地转成圆满次第，到了圆满次第，那个情况就没有了，就这样啊！那千真万确这个事。

据说当年我们中国有一个能海老法师，他们老一辈的都晓得，喔，这个人，这个老人家好了不起啊！大家都非常尊重他，在五台山，他就是学这个。曾经有人说看见他，他是学这个东西，欸！一看，现个金刚相坐在那个地方，就这样，我们随便一说。这个叫什么？这个叫圆满尊轮，这个就是本尊轮已经学圆满了，那么这个它是这样，再下面呢？

其次当修堪为依据续部所说圆满次第，

那最后的圆满次第，就把它再跟那个空性相应，然后呢空有这地方的真俗二谛圆融，就是这样，所以这个时候就圆满了。如果说：

菩提道次第广论 手抄稿

第 155 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十五卷·A面

弃初次第，唯修后摄道一分者，非彼续部及造彼释聪睿所许，故当摄持无上瑜伽圆满道体二次宗要。

前面这个圆满的次第一步一步，假定说，你把前面这个次第没有认真地一步一步上来，随便哪一个舍弃掉了，只修后面的一分的话，对不起，那绝对不是！也不是造那些续部，真正地解释那些续部，就是密咒的「聪睿」，就是真正的成就者的那种菩萨祖师们所许的。所以我们真正要学密法的时候，一定要把无上瑜伽圆满道体的两个次第的宗要要说明，就是生起次第跟圆满次第。

此中唯就彼等诸名，略为显示入咒方隅，于诸咒道次第，应当广知。

现在这个地方，只是最简单地讲一个名字，大概晓得几个，那有几样东西，如此而已！真正的这个密教的内涵的话，那在到了那个时候啊，那我们要学的时候，应该如理如量地一点不缺少地去认知它。

能如是学，即是修学总摄一切经咒宗要之圆满道体，令得暇身具足义利，能于自他增广佛教。

像这样的话，那么就是真正地修学显教、密教整个大纲的圆满道体。这样地学的话，就把我们这个暇满的人身，得到最究竟圆满的意义，能够使得佛法增广，利益自他。

好，说完了，这个是正宗分。从前头下脚第一步到这个地方，整个的佛法所谓三乘，还有密教里面叫四灌，这也是还是下、中、上三乘，不过这个不是下中上的这个三士啊，这个三乘就是说，从声闻、缘觉到一佛乘三乘。还有呢，不过这个地方包括了，这个一佛乘当中包括显、密最究竟圆满的教法，统统在这个里边。本论分成功三部分——序、正、结，那么正分现在说完了，再下面最后呢就是结分，有个简单的说明，简单说明。

那现在请继续下去，五百五十八页。上面已经整个的正分已经说圆满了，正分已经说圆满了，下面就是结分，结分。真正说起来，上面这个是啊……下面这个有一段偈子，就重说一下。现在我们把它念一下，很简单地说一说。这

个结分里边，就是简单地又把上面所说的整个的这个道理，他为什么这样说，以及这个大概的这个传承，以及他——大师，我们宗喀巴大师，讲这个本论的因缘，换句话说造本论的因由，以及这个本论的整个道的这个传承，把它在这个地方说一下。

能观无央佛语目	如实善达一切法	能令智者生欢喜	由亲诸修如斯理
知识初佛妙音尊	善归依故是彼力	故愿善择真实义	彼胜智者恒护持
南洲聪睿顶中严	名称幡幢照诸趣	龙猛无着渐传来	谓此菩提道次第
尽满众生希愿义	故是教授大宝王	摄纳经论千流故	亦名吉祥善说海
此由然灯大智者	光明显扬雪山中	此方观视佛道眼	故经多时未瞑闭
次见如实知圣教	宗要聪睿悉灭亡	即此妙道久衰微	为欲增广圣教故
尽佛所说诸法理	摄为由一善士夫	乘于大乘往佛位	正所当修道次第
此论文言非太广	一切要义无不具	虽诸少慧且易解	我以教理正引出
佛子正行难通达	我乃愚中最为愚	故此所有诸过失	当对如实知前悔
于此策勤有集积	二种资粮广如空	愿成胜王而引导	痴蔽慧目诸众生
未至佛位一切生	愿为妙音哀摄受	获得圆满教次第	正行胜道令佛喜
如是所解道中要	大悲引动善方便	除遣众生冥暗意	长时住持佛教法
圣教大宝未普及	虽遍迁灭于是方	愿由大悲动我意	光显如是利乐藏
从佛菩萨微妙业	所成菩提道次第	乐解脱意与胜德	令长修持诸佛事
愿编善道除违缘	办诸顺缘人非人	一切生中不舍离	诸佛所赞真净道
若时我于最胜乘	如理勤修十法行	尔时大力恒助伴	吉祥德海徧十方

这个只是简单地说明了里边几个大要，它这个本论，是把所有一切诸佛的，所谓「无央佛语目」，那看见所有的，而如实地能够通达一切法，这个道理都包含在里头，这个能令真正有智慧者，啊！生欢喜。我们学的人呢，由于这个智慧能学，而得到我们应得的；教的人呢，由于这个如理地这样的话，能够满他成满众生之愿。所以不管师、弟，大家都是真实地为此而欢喜。

那么这个上面这个道理啊，是亲近种种这个如理修行的这个善知识，而这个善知识的传承，从佛乃至于是「妙音尊」，就是文殊菩萨，前面这样的。由于我们学弟子的人，上面的完整的传承，那么我们学的人呢，能够如理地认识、皈投依靠，得到了这个真实的意义，一步一步地上去，这样。那么这个次

一步一步地下来，这个次第啊从佛，然后呢经过这样地传下来，那么，再经过当年印度的龙树、无着两个菩萨，然后把这个那条圆满大路建立起来，这一条大路，是能够究竟圆满一切众生所希望的。欸，一切众生所希望的，不一定究竟圆满的，现在呢不但是希望的，而且究竟圆满的。

关于这个道理，在《法华》上面回头有很清楚、很明白。那么，所以这个里边的教授既然包含了这个内容，所以它是「教授大宝王」。如我们《法华经》上面，佛一再自称：「我所说的一切经当中这个最第一！」他也一再一再说，不但说它第一，而且是经中之王等等。那么现在这个也是一样，所以这是教授当中最殊胜的，像大宝王一样，大宝王一样。它为什么这样呢？能够把所有的经论的各方面统统包含在里头，而这个内容啊，是吉祥圆满如海！

而这个传承，当年是在印度的，是由谁呢？由阿底峡尊者传到西藏，那么这个西藏他们通常称为雪山，所以「光明显扬雪山中」，因为西藏是高原，那都是大雪。那么，那个时候在西藏那地方，经教已经慢慢地衰颓了，衰颓了，所以阿底峡尊者去了以后呢，把当年西藏的佛法重新光显。以后又经过一段的时候的传承又衰颓了，又衰颓了，所以啊，那么由宗喀巴大师再起来重新整理，而造成本论。

说这个本论，它的内容不是太多，虽然这么简单扼要不太多，但是最主要的这个宗要啊，没有一点点缺少。所以说，此论文言并不太广，但是一切要义，没有一点遗漏地统统在这个里边。虽然智慧浅薄的人，都能够了解；当然没有智慧的人，那根本不谈，根本不谈，这是千真万确的事实。所以回头我们看《法华》也说，不要看《法华经》这么简单哪，要真正地要若读、若诵、若持等等的话，已经供养过多少佛，有殊胜的善根哪！那么现在呢，本论就是这个里边的精华呀，这样，所以说这个少慧也容易了解。而再经过这个大师把如理的这个教法，一点不错地把它按照次第一一说明引导。

这个引导的内容啊，那个是最完整的修行的次第，这是很难通达，最难通达的。大师这个地方所以啊，实在是对我们末法的众生有无比的恩惠！所以在西藏、印度两个地方，他们把宗喀巴大师跟阿底峡尊者两位，同样地都尊为是能仁第二，说释迦世尊再来，再来。我们这里也有位祖师，称他为所谓「小释迦」，是小一点；他不但是小，而且圆圆满满地重新来。这个倒是千真万确

的事实，前面已经一再说过了。我们所以称，在这里的祖师称为小释迦，就是那一宗一派当中觉得他是最了不起。像刚才说的那两位尊者啊，不管在印度也好、在西藏也好，各宗各派共同宗奉他最圆满，这个有他很不一样！

但是以他这样了不起的人，他还说「我乃愚中最为愚」啊，那个就是处处地方示现大善知识的，这样。他倒不是做给我们看喔！换句话说，他因地当中为什么能够策使他达到最高成就，他因为自己觉得：唉呀，我不行啊！所以前面说：愚者知为愚啊，这个是智者。他自己晓得我错了，那就想办法、肯改善，他就改得善。我们现在愚的人，自己还觉得很懂咧，那你就完了！乃至明明是愚，他自己还不晓得，这是无明真正可怕，你根本不晓得你在错误当中。然后呢自己对错误还觉得很执着。这个执着有两种：有一种见解上面自以为对；还有一种习性上面，就是觉得：唉呀，它就这个样！这是我们要了解的。

所以他不但说示现给我们看，真正说起来，就是他因地当中就是这样的。所以他始终，哪！到了那个时候，他依止着这种因缘显发给我们看。我们真正要学，这一点要千万自己认识：他尚且都是这样，那我们如果是自己觉得智者的话，那就什么都不谈了！所以他说，这个地方啊，佛是最圆满的，但是我因为是愚中最愚啊，所以这一个地方难免有过失。然后这个过失呢，我在佛菩萨——「如实知」就是如实圆满了知，一定是佛，佛前忏悔。

那么现在呢，也要照着这个如理如量地、精勤努力去积聚两种资粮，这个两种资粮要究竟圆满的是「广如虚空」。这个虚空就是法界，以法界为量的，你照着那样的话，那个能……。以这样地去努力去做，为什么呀？希望能够成就那个「胜王」，胜王就是法王。那是引导什么？引导那些为愚痴所蔽，这个慧眼未开的众生一直走上去。在还没有达到佛位之前，在任何时候，一切生当中，希望能够得到「妙音」，就是文殊师利菩萨的慈哀摄受，因为只有在这个大善知识的这个摄受之下，那么能够。

那我们这里说，欸，为什么我们不求佛，为什么不求阿弥陀佛，至少你说我们这地方释迦世尊，而要祈求妙音文殊师利菩萨呢？这个道理要说明一下。在真正的究竟意义上，尤其密教里面特别说，文殊师利是代表的诸佛、十方一切诸佛之智，我们所以不透脱的原因是愚，就是无明，而这个无明的正对治是

智慧，这样。所以回头《法华》上面就说出来了，那文殊师利菩萨他教出来的弟子，啊呀！那个成佛的话，这个《佛说诸佛名经》上面他就说：他也是、他也是、他也是……点了半天以后啊，哇，还有好多、好多，他佛也一时点不清楚，这样。

所以《法华》上面也是，阿弥陀佛也是文殊师利菩萨他教出来的，我们释迦世尊也是他教出来的，然后呢乃至于什么将来的弥勒佛，也是文殊师利菩萨教出来的嘛！所以从果位上面我们去看的话，是，我们要学这一个——或者是本师释迦世尊，或者阿弥陀佛，或者十方任何一个佛。可是你要求这个果的话，因地当中应该怎么办呢？应该找到最佳引导之师。这个是因为这个地方他「愿」，愿是因嘛，因正则果圆、质满。

那么不但如此，而且要获得这个「圆满教」，那个教是顺着次第，「正行胜道」，那这个才是真正令佛欢喜的。这个要说明。所以佛真正欢喜的，他是什么？希望我们每一个人成佛，这样；而要想成佛的是一定要圆满道的次第。所以对我们现在来说的话，尽管我们的力量容或不足，实际上呢的确确实凡夫是不够，但是下的因种，我们这个立场所下的因种，千千万万先不要自己委屈了自己。不要说：「喔唷，我就是个穷子啊，就等一下跑得去做做苦工的！」说：「我就是个王子，只是现在什么？落难王子啊！那没关系，那怕什么，我只要自己肯努力话，那就是这样！」这个我们一定要了解的。所以我们呢念佛也好，不管你做什么也好，一定要记到：我是为了要究竟成就圆满佛慧，所以才那个时候学这个法门。现在如果我用这个法门的时候，说念佛法门，那四个字，是！那个基本概念我们一定要把握得正确！

那么然后呢照着这个，现在这个大师呀，那么再那个把道当中，以他修持了解的悲心引发，把它说明，使得佛法这个普及，而长时住持。现在呢以前那些教法，慢慢地、慢慢慢慢地经过盛而衰了。眼前我呀也是因为见到了这个，所以以大悲之愿，所以也从这个大悲心当中，为了要帮助别人，所以把这个如来的真正圆满，能够利益使众生得到究竟圆满快乐的那个教授藏啊，又重新整理，写成功这个《菩提道次第》。然后呢使得一切愿意修学得到解脱的这些人，照着这个慢慢慢慢地一步一步地上去，把所有的违缘遣除，所有的顺缘一切成就，而生生不离开这个圆满的教法，所以「一切生中不舍离，诸佛所赞真

净道」。这个实际上就是我们真正因地当中应注意的：第一个，我一定要学究竟圆满的佛果，然后呢一定要修究竟圆满的佛法，而且从现在开始，生生世世不离！成佛了以后，当然你跟它相应了。佛之所以为佛，跟二乘不一样，二乘——好！证了果，停在那里；佛的话，永远以这个法相应地这样地行持，这样。

所以他说，这个时候，那这样的话呢，「我于最胜乘，如理勤修十法行」。这个十法行啊有很多种不同的说法，《法华》上面也有十法行，《宝云经》、《宝积经》、很多地方，《华严经》，它都说这个十个。就是，十是一个究竟圆满的一个数字，实际上呢这一个就是把我们所应该行的，归纳成这么十类，如理地去行持。由于这样的话呢，啊！圆满一切功德，这样。这个就是这个偈子的内容。那么再下面就是说明两个：第一个，大师为什么说本论。

总摄一切佛语扼要，龙猛无着二师道轨，能往一切种智地位胜士法范，三士所修一切次第圆满开示，如此菩提道次第者，

上面说，喏，这个就是把一切佛，十方一切佛，没有一个……三世一切佛，时间、空间，没有一个遗漏的宗要。那么这个宗要经过这么两个师承，性、相两位的菩萨，这一个原则、道理，这个道理能够使得我们走到圆满成佛的，根据它修学上头去的次第，分下、中、上。那么，这个圆满的、如理如量，以及次第无误的，就是这个菩提道次第。这个菩提道次第为什么会这个地方说呢？是由于依下面这几个人的劝请。

谓依哦姓具慧般若摩诃萨埵，彼之绍师精善三藏，正行法义，拔济众生，长养圣教，宝戒大师，及因前代持律师中，众所称叹贾持调伏（号精进然），彼之绍师智悲教证功德庄严，大雪山聚持律之中高胜如幢，第一律师唵朴堪布宝吉祥贤，并诸余众诚希求者，先曾屡劝。

那因为前面那些人，上面所说的那个都是西藏人，宗喀巴大师他是青海人，后来到西藏去。因为那些一代一代的那种大德们，这种大德们都是很有成就的，一再地劝请。后来呢，

后因精善显密众典，珍爱三学，荷担圣教无能伦比，善娴二语大善知识，摩诃萨埵胜依吉贤殷勤劝请。

由于这个。在大师的这个《应化因缘集》，大师的传记上面说明的，那大师造那个本论的时候，是在他四十六岁的时候。那个时候相当于我们中国明朝初年明惠帝，就是明太祖的儿子，惠帝建文四年，公元是一千四百零二年。如果拿我们今年的公元来算的话，离开我们现在已经五百八十七年，那个时候造的。就是那个叫「胜依法王」，他的劝请了以后然后造这个。这个是说他造说的这个因缘，那么这个根据呢，

系从至尊胜士空讳（号虚空幢），闻兰若师，传内苏巴及懂哦瓦所传道次。又从至尊胜士贤号（名法依贤），闻博朵瓦传霞惹瓦，及博朵瓦传授铎巴道次等义。教授根本《道炬论》中，唯除开示三士总相，余文易解故未全引。

这个上面是先说他说的因缘，这个地方说这个传承次第是哪来的呢？是「至尊胜士」，我们常常说的阿兰若师、阿兰若师，就是阿底峡尊者的亲传弟子，亲传弟子。他的亲传弟子，是最主要的就是敦巴尊者，然后有阿兰若师，还有呢另外一个，那个就是什么？大瑜伽师，还有阿兰若师。那么他们三个人再传的，就是什么懂哦瓦、博朵瓦……那么这他们几个。那下面无非是说明这个次第，他们几个人它这么传下来，结果一个一个。那么这个传下来的什么呢？就是《道炬论》，《道炬论》。其他的他就说，不容易了解的就说明了，容易了解呢，这地方就并没有再引过来，因为这个《道炬论》上说得很清楚了。所以他前面一开头的时候就说，我这个本论，总的话是根据《现观庄严论》，别的话就是依这阿底峡尊者的《菩提道炬论》。

上面只是说那个名，现在把那个名字，经过哪一些善知识，一代一代如何传下来，他也这个地方交代清楚，交代清楚。比如说，我们国内也有的，这个法系，所谓法眷，比如说这个是从达摩初祖，怎么从西天，佛传到他身上，他又怎么传到这里，然后呢经过二祖，神光二祖一直到六祖，六祖呢再经过他的门下，这么一代一代传下来，是同样的这个道理。说明了这个传承的圆满，一点都不断。

以大译师（具慧般若）及卓垵巴父子所著道次为本，并摄众多道次要义，圆满道分易于受持，次第安布无诸紊乱。雪山聚中辟道大辙，于无量教辩才无畏，如理正行经论深义，能发诸佛菩萨欢喜，最为希有摩诃

萨埵，至尊胜士睿达瓦等（号童慧），

那个仁达瓦，就是宗喀巴大师所亲近过老师当中最殊胜的，实际上呢宗喀巴大师一生当中，所最尊敬、得到最圆满的教授的，就是那一位仁达瓦，那个地方就译为「睿达瓦」。他是怎么呢？还是经过上面这个，所谓从博朵瓦、懂哦瓦他们几位啊再传下来，传到大译师、卓垅巴，那个卓垅巴父子他们两代啊，著了这个道次。那个时候已经不是《菩提道炬论》了，把《菩提道炬论》又另外适应那个时候的那些根性，又经过注解来广为说明。所以那个时候另外一个，它那个名字都叫《菩提道次第》，因为的的确确不管是哪一个，都是修学这个觉道的那个理、量以及次第。那么除了这个作为蓝本以外，还有其他的各家各宗各派的根本要义，不但是它量、质两样东西，而且次第，所以它是说「圆满道」容易受持，次第安布一点不紊乱。

使得那个西藏，「雪山聚」就是它不只指一个地方，整个的那个区域当中，能够把这个圆满的佛法，能够开出一条大路来。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十五卷·B面

这个人是什么人？仁达瓦。他是无量通达无量教理、辩才无碍。不但如此啊，而且能够如理正行，都照着这个佛经祖论，而把这个里边的深奥究竟的意义，都能够抉择出来，所以能够使得一切诸佛菩萨欢喜，这么了不起的人，那是指这个仁达瓦。那么以他为主，宗喀巴大师就从他那里直接间接地学来了。所以就

顶戴彼诸尊长足尘。

他最后又总的说明表示感谢，然后呢这个是回向；前面的是启请，现在是一方面是感念，一方面是回向。我们平常修学佛法的，都晓得前面是发的愿，到最后回向，一切都回向无上菩提，回向尊长、诸佛、众生，他也是如此。最后说出他自己，

多闻苾刍修断行者东宗喀生，善慧名称吉祥，

这是宗喀巴大师的真正的讳，讳就是我们中国啊，不敢直接称呼他的名字，就是名字的意思，对于尊长的尊敬的称呼。他真正的名字叫「善慧名称吉祥」，这个是他的名字，叫善慧名称。那么他生在哪里呢？生在东宗喀，这个是地点，就像我们现在称我们的祖师一样，不称他的名，而以这个地点来尊敬他，以一个地点来尊敬他。譬如说我们五祖，称他为东山法门，因为他在这地方；譬如我们称六祖叫曹溪，那是地方来尊敬他，是同样的都是这个里边；那么然后呢天台智者大师，因为他在天台山。所以我们尊他为「宗喀巴」，这个「巴」是那个地方的人换句话说，这个意思是这样。那么他是什么呢？多闻而修断行者，换句话说，闻解相应的一个学者。在哪里造的呢？

着于惹珍胜阿兰若狮子崖下福吉祥贤书。

那个惹珍寺，那个惹珍寺这个「胜阿兰若」，那个是什么地方呢？那就是当年啊，这个敦巴尊者迎请阿底峡尊者到了西藏以后，建立的这个一个传持阿底峡尊者正宗教授的根本道场。即他现在还是在这个地方，再把这个圆满的教法，经过了一番整理，适应当时的根性而建立的。那么本论啊到这地方，

「《菩提道次第广论·卷二十四》终」，圆满了！圆满了。

下面又说明这个本论是出处、来源、翻译，那个是这个法尊法师。法尊法师，啊！这个人真了不起啊，真了不起！他圆寂没有几年，只有大概以今年西历来算的话，大概五年吧，我也记不起来了。他走的时候真好啊！那个时候在大陆上面，经过什么样的斗争，啊！没有一个人不弄垮的，欸！他就是唯一的一个。不但他能够圆满地保持了这一身的外服，而且里边也是持得绝对清净圆满！居然没有被斗，这个是一个奇迹啊！他临终的时候啊，就这么一点没什么事情。他就像我们的慈航菩萨一样，他是不要求啊——慈航菩萨也是一样——他不要求往生。为什么？这种人都是高位的再来人，他的愿力在这地方，生生世世救大家。是啊，所以他的确觉得他……。

这一位尊法师啊，你们如果真正肯学的话，他有好多非常精采的那种书，一生就翻译这个，翻译这个。所以在我的感觉当中，近代的这个成就这翻译的，没有一个人能够超得过他的。啊！临走的时候，也是一点都没什么事情，那吃过了饭，然后呢就轻轻松松坐在那里，就闭上眼睛就走啦！就这样。没走了几年哪，不过因为在大陆上面，所以他们这个宗教活动是受到相当这个严格的控制。简单的关于这个《菩提道次第广论》，有了一个简单的介绍。

现在呢，我又下面要用我们中国平常所惯用的几样东西作为印证，来说明这个《菩提道次第广论》这本书的特质，以及其重要性。用的哪几本书呢？不应该说书，应该说用这主要的几个现在我们惯常用的所谓宗派，第一个是南山道宣律祖的所谓律宗，因为这是一切佛法的根本。那么其次呢就是净土，这是对我们现在来说最应机，而且它也含摄得最广。再下面呢就是天台、贤首，也就是《法华经》跟《华严经》两个来印证。

那么为什么要作这样的印证呢？我要首先加一个说明。这个我在本论一开头的时候，曾经给大众说过，说我刚开始因为念佛而进去，又特别偏重于持戒，可是我到后来真正地对念佛跟持戒稍微有一点体验，还是学了《广论》以后。那么乃至于到以后有机会接触了这个《法华》、《华严》一点点以后啊，发生了很多特别的这个矛盾都无法解决，一直等到接触本论以后；接触本论以后啊，也可以说大致上面，或者拿佛法的术语来说，那个总相整个地都解决了。哎呀！那个时候自己觉得欢喜啊，觉得高兴啊！这样。所以这也是为什么

我以后，到哪里这本书总归带在身边，不管你在任何情况之下，凡是佛法上的问题，乃至各宗各派彼此之间，所不能解决的这个矛盾——说得更正确一点，就是我们修学佛法过程当中那个障碍啊，都透过这一本论上面告诉我们这个确实的方法以后，圆满地指导以后才解决，不管是净除障碍也好，集聚资粮也好。

那么，不过在这个之前，我自己就碰见过这么一个困扰，所以这个地方也可以说一下。通常啊，我遇见很多人，遇见很多人都有共同的，这也是我最初同样的毛病。人家一看这个人，「啊！这是密教的啊，好了、好了！」下面他就不谈了！实际上我当初的时候，也同样地有这一种误解，有这种误解，不过我比较幸运，总算很快地能够透过去了！一直等到我真正体验到了以后，才发现本论之美，所以我在介绍诸位这样圆满的教法之前，关于这一点我要说明一下。不但要说明，而且所以要用刚才我们说的所谓律、净、天台、贤首，也可以说包含了整个的我们中国所传的这个大乘的内涵，来介绍、来印证，经、论等等。

那么这个目前我们常常说的，谈到密教，也的确确实看见这个密教有很多地方乱。首先我们要了解啊，我们所看见的乱，这个不能代表它自己本身的错误。譬如说，现在有很多人冒了这孔夫子的招牌，跑得去专门骗人，你说这是孔老夫子的错吗？当然不是！同样的佛法里边也是如此，它不一定说抬着这个观世音菩萨，乃至我们本师释迦世尊、阿弥陀佛，这不一定真实的这个内涵。那么我们唯一的去判别它的是非的话，应该了解它真实的内容，这是很重要的一点！

密教里边，像其他的世间法一样，乃至于宗教一样，有它好的、有它坏的，而我们现在呢就它好的一面来说，就它好的一面来说。如果说在这一个方面，我们来好的上面，我们不必另找其他的很多根据，即是就这个本论自己来说，它到后面说得很清楚，说喏！前面这个基础啊，这是修学佛法的任何一个人的需要的。从道前基础开始，那个时候你还没有走上这一条路，那要一点什么样的准备；有了这个准备以后，然后呢所谓进入共下士道。这个共下士道内容，根本还谈不到真正进入佛法，那还只是世间的一个量则，所谓人天乘法。那我们虚大师啊，就把这个整个的佛教判成五乘，第一个就是人天乘，那只是

人间怎么过得快乐一点哪！乃至将来希望能够增上，生到天上去啊！平常我们常常介绍的，譬如说《了凡四训》等等，乃至《感应篇》这一种书，都是介绍这一个。

那么更进一层的话呢所谓共中士道，共中士道这个内涵也就是，欸，虽然你在人世间能够一步一步地改善增上，可是这一个是暂时的，因为你终究脱离不了这个六趣的轮回，六道的轮回；而眼前就算你生到天上，寿命多少大劫，不过最后还要堕落。就整个的这个生死来说，从最开始无始以前，到将来无始以后，这是个无限。这个无限长的时间当中，你说短短的多少所谓劫，乃至八万大劫，一比的话，也等于零；或者通常我们说的无限小，这个无限小啊虽然不是零，等于零。生到了非想非非想天，八万大劫尚且如此，而剩下来你还是要轮回六趣当中。欸！这个不究竟，所以说进一步，要彻底解决这一个痛苦。那么刚开始解决的只是跳出这个轮回，并不是圆满解决这一个痛苦，以及圆满所有应得的功德。在本论上面，算是共中士，那么在佛法里边呢？这个叫作小乘的。

当然中士当中分成两类：有一种呢智慧比较利的，有一种比较钝的。钝的那一种啊我们称他为声闻，说如果依三乘教法来开的话呢，这个叫小乘；那么智慧比较利的呢叫缘觉，三乘来开合的叫作中乘。现在本论当中说的共中士道，就包含了小、中这两类、这两类，所以你就看它的内涵来说的话，纯粹是这个两类。

那么再下面啊所谓上士道，那个上士道才是真正菩萨道，或者是一佛乘的内涵。从前面一开头介绍怎么样进入这个上士道，以及上士道的所谓六度四摄，最后特别把止、观两部分，所谓奢摩他、毗钵舍那说明，这个是上士道。而本论这本书当中六百多页，那个前面全部都只讲到这里为止。最后剩下来还有一页了，他就说：欸！现在啊你们把前面这个共同的基础如果都做好啦，经过道前基础、下士、中士、上士——上士是所谓六度四摄，六度的话呢主要的是成就自己圆满，四摄是成就利他圆满——有了这个基础，如果你要快速地成佛的话，那么那个时候啊，你就进入这个金刚乘，金刚乘就是我们通常所说的密乘。

而介绍密乘它总共的只有一页，只有一页喔！真正说起来是一张，不是一

页，是两页啦！那么难道这个两页就能见到金刚乘吗？当然不是！所以他下面说，你有了这个，那么你决定要趣入密乘了，要趣入密乘啊，好，那另外再来。所以从这个上面，我们就很明白地可以看得出来，这一本论的真正内容，完完全全只是我们现在所学的内容，对真正的密教的内容，也可以说一点都没有碰到，一点都没有碰到！

反过来呢，也可以说介绍了，整个地在介绍密教。为什么呢？因为我们了解，这个佛法一定有它的圆满的次第，像念书一样，说我们现在念书啊，要把所有要学的，彻底地圆满地究竟学好，那么要经过几个步骤呢？那是幼稚园哪、小学啊、中学啊、大学啊、研究所啊，研究所还有什么硕士、博士，这样地一步一步地上去。所以前面那个小学、中学、大学什么等等，你也可以说它跟研究所是一点关系都没有，可是也反过来说，你为了要真正究竟学圆满，那么那个时候你前面这东西，还是一点都不可以少的。所以也可以说，欸，前面这东西啊，整个地就在学研究所的准备啦！关于这个《菩提道次第广论》，对于密教里的位次来说，也正是我们刚才说的那个。

所以在这地方我们先要了解，原来啊这个是它前面的基础、它的共道。不过呢因为这个是一位密教的大师写的，所以我们对于密教的不了解，加上刚才看见这个密教的很多流传在世间，而这个世间我们现在已经知道了，这个是它根本错误部分。究实说来，根本不是密教，不幸地你把错误的东西作为正确的，而排斥了那个正确的内容，这岂不是一个最大的损失吗？这样。所以在这个地方，我们要特别地了解。

那么为了我们很多同修，真正容易接受、容易了解起见，我们还是啊不从本论的真实内涵开始。假定说，我们以本论的真实内涵一步步地学好了，我相信诸位有心学佛的同修们，一定都会像我一样的，无条件地说，啊！一定觉得这本书啊，不管你学哪一个，你会高高兴兴地、老实地捧着它，依次第修。可是实际上呢，因为我们先入为主的观念，先入为主的观念，实际上也是我们平常的业力，那么我们所接触的就是啊不是这个密教的内容，说我们所接触的是禅、净、律等等，当然所谓这个中国所说的大乘八宗。那么这个密教本身，那当然是密教，实际上呢我们中国的密教跟那个西藏的密教，还是有一点距离的。不过既然我们在这里不是介绍密宗，这个我们就不谈，这个我们先不

谈，以后如果有机会，我也略微说明一下，这个中国的密跟西藏的密的差别何在。

那么主要的呢，是我们说过大乘的这个几宗。大乘的八宗，如果把密拿掉的话，那么其他的剩下来的啊，我们也可以说所谓教下三家：天台、慈恩、贤首，这样；然后呢所谓这个戒是南山一宗，然后净土宗，然后呢这个禅宗。那么这个另外的这个，我想想看啊……那没什么关系啦！反正是加上密宗。密宗不摆在这个里边的话，那么已经啊包含了实实在在、完完全全都包含了我们中国的全部。喔！还有一个是三论宗，这样。那么这个三论宗，实际上到后来已经是啊，可以说跟那个天台大致都融在这个里边了。尤其是眼前，不过，应该这么说，当初的时候，很多人说三论跟天台很相似，不过现在呢，我们也了解三论跟天台实际上不一样。那倒没关系，因为三论正式宗的就是龙树菩萨这个主要的空宗的这个三样东西，而我们本论最主要的，还是根据这个来的。所以究实说来啊，也可以说我们把这个整个的大乘的这个几宗的内容，都包含在里头。

那么所以我说我下面要用我们刚才所介绍的这个几本经，也就是说这个四家的不同的学说，在这地方特别来会通一下，让我们了解。让我们了解，说原来这本论哪，实实在在、真真实实地在介绍我们所要的东西。所以当你能够透过这样的认识，于是在任何一个角度上面，我们的这个障碍都除掉了！而里边还有一个特点，更重要的一个问题，更重要的一个问题。哦，我想这个更重要的问题啊，还是不前面先去谈，等到我们后面引用这个，尤其是《华严》、《法华》这个两家的学说，以及这两个经典来印证的时候，自然而然会了解这个特别的好处。

这里呢我想首先要介绍的是关于南山道宣律祖的。这个为什要先介绍他呢？因为戒是无上菩提本，不管是哪宗、哪派，乃至小乘开始，没有一个例外，没有一个例外，这个戒如果说你没有这个基础的话，根本没有佛法，根本没有佛法！不过呢，在我们中国南山道宣律祖，他是特别地精深地研究。实际上在我们整个佛法里边也是如此，说真正修行的时候啊，有很多人啊，对这个戒是有特别地是宿生的善根相应，所以他对这个开遮持犯是弄得清清楚楚。

那么普通一般在印度当年，印度当年，乃至到了传到了我们中国来，是

我们并没有什么专门立什么这个律一宗，只是在各宗各派当中，大家行持的基础是这个。那么，而有一些人，实际上就是大部分人，这个基础大概做稳固了以后，然后呢他上面求这个深入。在这种情况下，普通的行持容或有很多地方不太清楚，那么通常有怀疑的时候啊，就跑得去专门请教那个律师，请教那个律师。

那么这个所以在印度当年，这个小乘里边，它本来因为是这个，就是所要学的、所要修的内涵比较来得少，所以对这个问题它不太大。那么到后来呢，慢慢、慢慢地，这个众生的根性慢慢地成熟了，大乘的这个教法渐渐地传扬开去了，所以它修学的方法是越来越深、越来越广。当然有很多，在这种情况下，一定有很多这个佛菩萨在这个世间，可是佛菩萨是方便接引，而真正修学的却是一般上去的那些众生。上去的众生，在胜解行地，乃至于在这个前面还没有正式，还没有正式进入那个胜解行地之前，在那个基础位上面，他是最重视要建立那个正确的知见。所以为了这个起见，他不是说全部的精神，「百一」（编者按：疑指百一羯磨。），非常地严峻地在这行持上面，所以这个基本的行持就不能乱。那么碰到这种情况之下，如果有不了解的话，那么就会有专门专精律学的那种大师，通常我们称他为是律师，跑得去要去请教他。所以这个是大乘教法这个弘化了以后的，一比较慢慢、慢慢的这一种趋势。

就像现在我们这个社会也是一样，当这个世间社会从农业社会进入工业社会，慢慢、慢慢地这个文明越来越发展的时候，那个分工越来越细、越来越细，这样。刚开始的时候根本不需要的，到后来的时候，就非要如此深细地来分开来不可。那么这个佛法啊，远比世法来得深、来得广，当然，这个特别指大乘佛法，所以这个时候也同样地，学律的人就有他的个特殊的，在这个整个的分工合作的这个社会当中扮演那个角色。所以到了我们中国来，就有这样的专门这个所谓律一宗。

那么这个时候，说因为他个人这个走的深广的路线，慢慢、慢慢地分工合作的关系，很多人就偏向于这个大乘的以后，对于这个戒，慢慢、慢慢地就松懈下来。上面的这种佛菩萨当然绝对不会有所遗漏；那么跟他学的大地菩萨，原则上面他也不会，也不会。至于说胜解行地菩萨，那是难免有所偏；而前面刚开始结缘那一些，那就不对啰！那他就会弄不清楚，就乱掉了！所以在我们

南山道宣律祖的，他的主要的著作里边，他主要的著作就是所谓南山三大部，这个南山三大部就是《删繁补阙行事钞》，以及这个所谓《随机羯磨疏》，这个等等三本书当中。那个时候，他就特别地说明，说现在有很多人夸言大乘，结果不要这个戒了，不要这个戒了！那么他然后引证很多不同的那个大经大论来说明，说明说这个是不可以，不可以！

他所引证的是什么呢？他是特别地，我想在一般来说，这个诸位不大会注意这个问题，那么我在这里特别跟大家介绍一下。他在那个《行事钞》里边，不但是这个《行事钞》，那么关于南山一宗啊，我这里也简单介绍一下。这个南山那个道宣律祖，到后来宋朝有一个元照律师……。

菩提道次第广论 手抄稿

第 156 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十六卷·A面

前面我们讲到北宋灵芝寺元照律师的事情，那么自从他以后，就是南宋以后啊，这个律学慢慢、慢慢地就衰颓、式微了，衰颓、式微了。虽然清朝，譬如说见月老人、藕益大师两位大德一心努力地振兴律宗，可是因为祖师的那个很多著作，譬如说南山道宣律祖的六大部，统统损失掉了，所以他没有依据。再加上客观环境使然，一直到这个清末民初，清末民初，那么那个时候《南山三大部》又回来了。再加上那个时候的几位大德，譬如说我们常说熟悉的弘一大师，那就是一个很了不起的人。那么所以经过弘一大师继起重兴以后，近代啊这个又有一点点大家相应，大家又开始重视起来了。现在呢，我特别将他们这个三位的遗著当中，而最主要的应该说南山道宣律祖跟灵芝元照律师，而弘一大师则是根据他们的把它编辑、摘录，然后呢再继续地弘广，使我们认识这个的重要。

这个说到这个南山一宗啊，它有两个非常重要的特点，在这个地方说一下。第一个呢，就是戒本身是三乘的共基，而一般说起来，它只是限在这个小的部分。譬如我们现在来说，不管你将来最后完成的教育是如何，一定从小学开始，一定从小学开始，所以戒本身呢就等于说那个小学的部分。可是那个时候，因为一般人的根性的问题，所以他从小的地方就没办法体会到上面深远的这个特质。那么后来呢，经过了南山道宣律祖以《法华》、《涅槃》这个真正的精义，所谓开权显实来融通这个律学以后，才使得这个整个的这个戒基能够稳固下来。说，喔！原来这是三乘共基。那么在南山的这个著作当中，这一点有很重要的说明。不但这个说明，而且啊再把所引的经义，譬如说《无量义经》啦、《胜鬘经》啦、《大集经》啦，这是佛说的；乃至于祖师说的，像《大智度论》上面的等等，来说明这个道理，说明这个道理。这个第一点，所以这个南山一宗的殊胜的地方。

当初弘一大师刚开始学的时候，他广学各部的律，最后他发现「说一切有部」最完整，所以他很欢喜，一心想学。一直等到后来，他见到了这个南山所谓一宗的真正殊胜的地方以后啊，他才深深感觉得这个忏悔。所以他自己说

啊，后来他很忏悔这个事情，而且发誓、发愿生生学习、弘广这一宗。

那么另外一点呢，就是正知见，正知见。这个因为以律来谈律，譬如说戒学来谈戒学，戒学是特别重在行持的。通常我们总说这个毗尼一藏，毗尼就是戒啦，不外乎是开遮持犯，以及轻重因缘等等。而平常人是往往只从那个行相上面来判断他的持犯，因此不大容易了解这个义解的重要，而忽视这个义解。却不知道没有义解，根本就谈不到这个律。就以律来谈律，那么真正说起来，这个律当中真正完整地，所谓戒一定包含了这几个重要的内涵：换句话说，完整的这个戒，一定具足法、体、行、相——戒法、戒体、戒行、戒相。在这个弘一大师集的《南山律在家备览》，他把这个南山历代这个所谓祖师——也就是说道宣律祖跟元照律师——的重要的著作里边，一开头特别说明这一点。必定要把这个如理如量地了解了这个，那么这个所谓先了解这个戒的法。

因为这了解了依的法，然后呢再授受，这个必定要有够条件的老师，所谓善知识，是具相善知识，这样的师长的授与，那么说明。而也同样要有条件的经过如理如量学习，能够肯行持的具相的学者，如法地受纳于心，那个所受纳的法体啊，才叫作戒体；得到了这个戒体以后，那么然后呢依体起护。所谓戒体，就是防非止恶的这个心种，那个时候啊，怎么样去保护它，所谓才能够依体起护，才能够产生防非止恶的三业行为。由于这个三业的行为，这个行为就是我们的业行，说这个业行正是在我们生死当中的善恶的业行，将来感得上升、堕落的善恶业，乃至念佛往生的净业的业行，就是这个上面。这个时候才谈得到说，哦，由于这样的行，那么行一定有相，这个才是戒相，这个才是戒相啊！

所以平常我们往往不了解，所以在这个南山《行事钞》以及《资持记》当中啊，特别重要地说，很多地方说：现在很多学的人，说是学戒，实际上呢他并不了解这个的内容。等到临时上坛的时候，老师嘛就照着文念一遍，学生也跟着念一遍，到底说些什么，所谓受的戒，戒是什么都不知道，一生就往往空过啊！所以究实说来，你为什么出家，为什么要受戒，戒是什么，一一应该很具体明白地了解呀！结果呢，由于现在我们不了解这个道理，所以往往就是虽然作了这个行相，得不到真正的这个好处啊！这个是很容易、很容易犯的这个一种状态，一种状态。

那么所以在这个地方，我也随便地摘录出来，在这个《资持记》当中的一段话呀！这个在《南山律在家备览》当中，刚开始的就说啦，他说这个「**所以别解脱戒，人并受之**」，所以说这个别解脱戒很多人去受。「**及论明识，止可三五**」，真正谈到了了解而认识所受的内涵的，那只是三个、五个啊！原因呢，他就说「**皆由先无通敏，不广咨询。致令正受多昏体相，**」都是因为先头并没有真正地如理地学，然后呢了解这个内涵；也不去广泛地、多方面地去参访、咨询，因此受的时候啊，不晓得受些什么。所以他讲，下面说「**盲梦心中缘成而已**」，第一个「盲」就是瞎眼的盲眼，第二个「梦」就在做梦当中，或者像根本眼睛瞎的一样，或者梦当中一样，那只是结一点缘哪！

「**及论得否，渺同河汉**」，至于真正说是不是得到求戒、受戒应有的戒体啊，他根本不晓得说些什么。于是他下面说，「**故于随相之首，诸门示现。准知己身得戒成否，然后持犯方可修离。**」所以真正说起来，在你刚开始的时候，一定要多方面地说明、认识，那么才晓得自己受戒的时候得到了这个戒体与否。得到了，那么然后呢根据这个才谈修持。这样说，啊！戒、定、慧。

现在前面这个基础也没有，哦，所以现在的人往往说：哎呀，五年学戒。要学的这个才是很重要的一点哪！平常我们一般人根本不谈，就算是有少数人，哦！说这个佛法一定要依照那个戒定慧的次序来学，他也很重视，可是往往也不明白这个意思，还在戒相上面，耽在戒相。戒相不是不重要，但一定要由得戒体以后；那么得戒体一定要了解这个戒法，而这个戒法本身的话，那就是完整的佛法，所以要这样的根本原因，就这样。

那么这个里边我们通常说起来啊，以戒来说的话，佛说的法有它的一个特别的分类方法：所谓化教、制教。化教是一般的，制教是特别讲律。那个化教应该是说什么呢？就说明这个道理，这个道理是因啊！你懂得了这个道理以后，然后你如法行持的时候，那个时候你要进一步照着它的次第去做，那个就是制教。所以它前面一定有它的一个次第的，这样的因，那么进一步呢，进一步达到这样的一个原则。所以前面这个如果你没有正确的认识的话，后面那个也就没办法完整地、真正地这个实践，真正地实践。

说到这里我再引一段弘一大师的话，弘一大师在《含注戒本随讲别录》当

中，有这么一段，有这么一段。他是一开头，一开头就特别指出这个正知见的重要，为了避免人家有这个误解，上面说的。那么他怎么说呢？他是自设问答，自设问答，就是由一问一答的方式来说明，遣除人家不了解乃至怀疑。他这个问答怎么说呢？「问：常人皆谓学律者应偏重行持，未审然否？」意思是说，普通人大家都说：学律的人只要努力行嘛就好啦，这个道理不必啊，是不是对呢？「答」，他下面就答说：「解如目，行如足。行持固重，而不知解义为尤要焉。」他的回答当中说：「了解啊像眼睛一样，行持呢像脚一样，你眼睛如果看不见你怎么走呢？」所以他下面说：「行持是固然重要，因为你不走的话，单单看见也没用啊！但是啊，不晓得了解这个内涵是尤其重要啊！」

他下面继续地说，说：「若于律义未能十分了解，而以臆见率尔行之，执非为是，谤是为非。他人不知，群起仿效。坏乱正法，其罪极大。古人谓恶紫夺朱，即此意也。」那个意思是说：假定你对这个律学的这个道理，不十分清楚的话——这个十分清楚一定要有传承，如理地学习，如理地学习。否则你单单凭这个条文，以自己的这种「臆见」，所谓依文解义，乃至自己的妄加测度啊，随随便便照着去做。那个时候你没有辨别得清楚，辨别清楚它真正的是非、内涵，于是往往会产生所谓「执非为是」。实际上它那个不一定对，欸，你就把它看成对的了；乃至于呢它是对的，你看错了，你以为这个不对。

那么你学的人是这样，别人不晓得的呢也跟着你走，这个结果是「坏乱正法」啊！就因为你这么一来啊，把那个正法就败坏了，罪过非常大、非常大！所以我们中国古代有一句话「恶紫」，紫颜色啊，所谓紫能乱朱。别的颜色不会，可是那个紫颜色看起来好像是跟那个红颜色一样，以为它对，实际上呢它那个错掉了。所以佛在世的时候也说：佛法真正损害的，不是外道、天魔能破，而是什么呢？说一个佛弟子说相似法，前面这个是这一类。你说他不懂嘛，他好像很认真，你说他懂嘛，那就上面这个。那这个是非常坏、非常坏的！这个前面一段就说明了这个，那不了解内涵不可以。

反过来呢，下面说：「若于律义果能十分了解，虽行不足，亦可对众宣扬，续佛慧命。以正知正见，接引后学。彼虽不行，而其学者或能行

也。」下面是说：反过来，假定你对戒律的这个内涵、意义，果然能够了解得十分清楚，只是你的行持不够。在这种情况下，虽然行持不够啊，你还是可以给大家去讲。而这样的说法，确是在续佛慧命，能够把佛法真正地弘扬开来。为什么呢？他因为啊，你拿正知、正见来接引那些后学，虽然自己不能做，但是人家学的人，因为学到的是正确的知见，没有错，他或者能行啊！这样地辗转地弘传开来，只要听见的人肯学，都对啊！

这个他下面又举个例子啦！说以前这个鸠摩罗什大师，他为他那个时候的姚秦那个王所逼啊！逼着他，啊，说因为——这个也是一个很有趣的公案。鸠摩罗什大师很了不起的聪明人，那个时候那个南北朝，乃至说于北朝的那些这个君王，那都是这个出身哪，所谓不一定是有很高水准的人。欸，他说，哦，这么聪明的人哪，要把一个种留下来，所以强逼他要收那很多美女。那么鸠摩罗什大师为了弘扬佛法呀，他就接受下来了。结果呢他就是给那些当时的很多大德，他自己怎么说呀？他说一个比喻，譬如说污泥当中出莲花啦，你们只要看那个莲花不要看那个污泥啦！他特别说：是「依法不依人」哪！就是这个意思。

所以结果下面弘一大师有一个结论，说：「由是观之。解义而行持不足，犹可弘护正法。」由上面这个说明跟那个例子来看，你了解了正确的内涵，在这种状态当中，你有正知见，虽然自己的行持不够啊，你还是可以弘法的，还是可以弘法的。「虽行而解义未彻，不免误入歧途。故曰解义为尤要也。」下面呢，就是说虽然你去行，好像看起来啊很认真地做，但是你意义、内涵不彻底的话，不免反而走到错路上面，乃至于一盲引盲啊，这个很糟糕！所以他特别说这个解义是尤其重要，这个是说明这个正知见的重要。不过这里顺便一提哦！欸，我们也不要说：「啊，那我得到正知见了，这个不管了！」那完全错了。这个正知见两个字不容易啊！在这个本论前面所一再强调说明，我这个地方只是说明了以律言律，我们一定要把握得住这样的这个重心。那么在这种状态当中，你能够这样地一步一步地深入的话，自行化他等等，都会产生正面的功效，这个地方呢就特别说明。

那么前面那个关于第一段文，说南山它这个开权显实这一点，这个内涵来说，因为下面回头我们还要讲《法华》、《华严》这个开权显实跟本论的关

系，所以这一点留在下面与《法华》、《华严》融通的时候再来讲。所以这个以上这个两点，以上这个两点啊，《广论》当中都有圆满、详细的说明，这个我想我这里也不多讲，不多讲。如果诸位仔细地一回味的話，那个时候自然会晓得：啊！就是这样。以我个人来说也是如此，当年我刚开始的时候，学律也是好认真、好认真，我在前面曾经说过了。实际上呢真的了解吗，说实在不了解。就是以《南山律在家备览》来说，我刚开始就得到这样的一本，很认真地看，看了半天也不懂。一直等到后来把《广论》有一个基础大概的认识以后，回过头来再去看那个《在家备览》，哇！那时候看得非常高兴。它这个妙义，真正的内涵哪，一一都了解，一一都了解了。

所以这个精义，换句话说这个就是正知见这个义解你了解，然后你运用这个义解的话，要深就深、要浅就浅，在行持方面等等的话，都能够把握这个原则，把握这个原则。所以说，如果在学律的时候，如果你能够跟这个本论配合的话，那时候真是如虎添翼呀，真是如虎添翼！上面所说的这种障碍，或者是偏重于行持，或者是偏重于义解而忽视行持啊，这些问题都迎刃而解，迎刃而解。乃至这个律典当中许多障碍的地方，以及它的精神重要的地方，你都能够了解。因为你对这个了解了，所以你能够如理行持；因为你能够如理行持了，那个时候啊，那你所要求的是无往不利，是无往不利。平常我们来说，这个持戒，那个是最好的保持，所谓人身也好、要求得什么东西也好。所以啊你要求人天，一定得到人天，然后呢学净土的话，那是肯定往生，肯定往生。

所以，我们也不妨在这个地方啊，用《十六观经》上头的一段话说一下。《十六观经》开出往生净土的所谓「三辈九品」。那上品主要的是要发菩提心的，还要发了心以后，还要如理如量地行持。那个中品哪，中品的上生，中品的中生，都是说你只要持戒，乃至于一日一夜，然后以这个持戒的功德去回向的话，就可以得到中品中生。在这一点上面哪，我们也不妨说，现在有这么多人持戒，为什么念了半天，到后来这个到底能不能去都不知道。哎呀，还要人助念，还要人什么样，啊！而这个《观经》上面说，只要持一日一夜就能中品中生，这个道理在什么地方呢？

就是上面说过的，上面说过的，我们根本并没有了解这个戒的特质，只是说依样画葫芦，这个老师嘛上面念一遍，我们后面跟着也如此这般地学一遍，

自己以为得到了，这样。实际上呢，没有得到这个真实的内涵。那么假定我们现在以《广论》配合得把这个道理这么一一融贯的话，那的的确确，你再继续下去的话，这个两个问题呀，整个地都可以解决，整个地都可以解决。那么这一部分呢，就是特别说明了我们这个跟律当中的这个内涵。

那么再下面呢，我要特别地说一下，它跟《法华》、《华严》两个的关系。嗯，首先我们来说，通常我们一般来说，在我国内，在中国，所谓这个大乘教法弘传的时候啊，这是经过祖师们的这个多少年代、多少的心血地弘传以后啊，大概有一个共识。哦，这个佛的这个说的那么多经典，乃至菩萨、祖师的造的论典，千差万别。但是它有一个原则可循，什么呢？就是随顺各个根性不同，所以判为它或者是刚开始的根基上头一步一步上来，乃至经过中间，达到最后圆满的程度，所以或者是判三时，或者是判四教，或者五教。而我们目前的状态当中，经常一般采用的，而也流传最广的，是莫过于天台、贤首。

天台所谓有藏、通、别、圆四教之分，那么贤首呢有小、始、终、顿、圆。它能够把整个的佛法，根据这个不同的根性，依着层次来这样地分类，使得我们学的人哪，对这个内涵，次第不紊。不会说：啊，到底这个上头是说些什么呀！好像他说他的，你说你的。那时候我们晓得清楚：不是的，它有它的必然的层次的。就像学校一样，虽然同样的学校，欸，可是呢对那些初机来说，说这是幼稚园，然后上面嘛小学，然后中学、大学，乃至于研究所等等。正因为有这样的完完整整的次第，所以才能够把一个小孩子，从无知无识，教育到最彻底圆满丰富的，能够产生最大功效。那么佛法也是如此，一个凡夫啊从一无所知开始，一直到圆满成佛。

那么在这个里边呢，特别我们通常说，说有两部经是最高明。哪两部呢？所谓《法华》跟《华严》。而佛自己也在这个经里边说，在《法华经》当中，佛一再说，说：这个我以往所说的经典当中，比较起来，这一本经是最好。欸，假定说《法华》是说在很早的话，那么后面还有很多继续说的，那个好就不一定了，而《法华》是到佛临涅槃那个时候才说的。所以，这个地方说的「我所说的」，换句话说「我」就是佛啦，佛所说的这个最好的话，的的确确是包含了佛所有的。那么在这个里边哪，我们现在也不妨引用《法华》的内容

——当然《法华》跟《华严》我们掺杂了，大家在这个地方比较一下，比较一下。

这个先说一个大概，这里先说一个大概。先说大概是指什么呢？《法华》，平常我们说它最好，「纯圆独妙」，它妙在哪里呢？妙在哪里呢？在这个上头，说「开权显实」。他——我们释迦世尊前面说法说了所谓四十九年，说的种种那个都是权巧方便，由于各个根性的不同，适应他们起见，以他们的适应的条件而说的。关于佛出世真正的内涵，他想要说明的完整的内容，却始终没办法说明。一直等到最后说《法华经》的时候，说出来了！说出来什么啊？说：啊！原来你们最后都成佛的，这不但是你们在这个地方的，将来任何一个人，只要接触到佛法，最后也是。那么为什么呢？说佛他出世的中心目标是什么？就是引导一切众生成佛。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十六卷·B面

所以啊，这个十方三世一切诸佛引导的原则，就是把一切众生都能够引导到成佛，成就无上菩提。

现在我们呢就引那个《法华经》，引那个《法华经》，这里我们没办法广引那个这个两本经典，因为两本经典内容是非常丰富。我们只是捡它重要的内涵，有一些地方呢，只是把那个经文把它引出来，有些地方呢把它的内涵来说一下。如果诸位真正有兴趣的话，可以好好地看。实际上呢，非常值得我们把《法华》跟《华严》同时在这个地方，好好地趁此机会，这个或者是读诵或者是学习一下。

那个《法华经》一开头的时候，佛先说一个叫《无量义经》，说完了以后呢，入这个无量义处三昧。然后呢，经过这个时候啊，他就放种种的光明，这个光明是非常地殊胜。那个时候有无量无边的菩萨以及声闻，一切世间天人、八部的大众，在那个地方，那个地方。那个时候他放了光明以后，欸，大家看见这个光明是非常地殊胜，里边有种种的不可思议的很多的这个殊胜的现象。那么平常碰到这种情况的话，也许人天大众不知道，小乘的这个圣者不知道，可是那个大菩萨们都会知道的。可是那一次放的光啊，乃至我们当来下生弥勒尊佛，他也不能太究竟。不是说他完全不知道哦！是他只是说关于这个究竟的因缘哪，他就不太清楚了。所以他看见了光明以后啊，他自己也心里想：嗯，有一点怀疑。可是他同时也就想：欸，下面那些人他不了解都在看我，这我也不了解，那怎么办呢？欸，那只有问那个文殊师利菩萨。通常啊这文殊菩萨，的确他是了解一切，那么弥勒菩萨就问文殊师利菩萨。

文殊师利菩萨就说：「嗯，据我所知，佛这样的情况啊，他要说一个这个大乘经，最了不起的！」那么他就说起这个因缘，他就说：以前有无量无边劫以前——通常说这个以前，那个时间是不晓得多长以前——那么那个时候呢，有一位佛出世，那位佛是什么佛呢？叫日月灯明佛。那么这个日月灯明佛出世了以后，然后呢像普通一般的情况，他是转法轮。刚开始的时候转四谛法轮，然后呢继续的是转十二因缘法轮，然后为那些上根利智的菩萨嘛，说大乘六波

罗蜜法门，这样。这么一个佛过去了，然后下面一个佛紧跟着来，也叫日月灯明，这样的日月灯明佛，一个接着一个，有两万个佛。

那么最后一个日月灯明佛，那个时候出世的时候啊，这个时候这个他有——这个日月灯明佛没有出家的时候有八个王子，那么这八个王子也都有名字。后来嘛他出了家，他成了佛，成了佛以后呢，然后呢也同样地像前面一个一个转种种的法轮。转完了法轮以后，那么那个时候，那个时候这个佛最后说了，说什么呢？也像现在一样，先说一个《无量义经》，说完了《无量义经》，然后呢就入无量义处三昧，放这个光，放完了光以后呢，下面说一部经叫大乘经。欸！那个时候，佛在这个这样的过程啊，现在我们释迦世尊亦复如是。先说《无量义经》，说完了以后呢入这个无量义处三昧，然后在无量义处三昧当中啊，放这样种种的光明。哪！我以前看见的就是这样，现在看见的，因为同样的，所以晓得佛要说一个殊胜的大法，叫作《妙法莲华经》。就这样。

那么当时呢他继续地还说：说完了《妙法莲华经》，佛就涅槃了，佛就涅槃了。那么佛涅槃了以后，那个时候啊当然下面，那个时候在像法当中，他佛走了以后，那个时候有一个菩萨叫作妙光，那么专门是弘扬这个《大乘妙法莲华经》。这个时候他有很多弟子，说有八百个弟子，八百个弟子啊，然后都由妙光这位大菩萨来教导。教导了以后啊，现在都已经成了佛了，都已经成了佛了。其中尤其是，这个最后那一个日月灯明佛的八个王子，那个八个王子最后成佛的一个就是燃灯佛。而这个燃灯佛就是我们释迦世尊以前授记的，两大阿僧只劫圆满，授记我们本师释迦世尊的那尊佛哦！

那么除了这个以外，还有这个妙光菩萨教这个八百弟子当中啊，现在其中有一个人叫作求名。为什么叫求名呢？因为他这个对世俗的利养放不下，对这个真正重要的该学的东西常常学不好，他因为这样所以叫他求名。就是这样，现在这个所谓当初的那个求名，八百弟子当中的求名现在也要成佛啰，虽然还没成佛。那么当初的因缘，他就说出来了：「那个时候这个求名就是你啊，弥勒；那么妙光呢就是我。那么以前的这个因缘是这样的，所以我现在看见了，一想：嗯，我们释迦世尊也要说这个《妙法莲华经》。」

那么再继续下去之前哪，有一点事情我随便一提，避免大家误会。我们不

要看了这个经，啊！说弥勒菩萨是个求名啊，这个是千千万万不可以！万万不可以！当年我以前哪，就在这个上面自己害了很大的错误，害了很大的错误。我们不管是哪一个佛菩萨，对他要无比地恭敬，我们必定要时时反照我们自己，反照我们自己。我们不要看那个佛的因地当中，这样，我们只有观照我们自己。这个是随便一提的啊！避免我们学了佛法得不到好处，反而产生反效果。

那么这个序以后呢，下面紧跟着正式地，佛就从那个无量义处三昧当中就起来了。起来了以后呢，那个时候他不是直截了当地就说，就是说什么呀？欸，他就赞叹这个诸佛的甚深无量法门。所以佛从那个这个三昧当中起来了以后，就告诉我们的舍利弗尊者，说怎么说呀？他说：哎呀，这个诸佛的智慧真了不起啊！深妙是无量啊！再任何人所没办法解决、了解的啊！他一再地说。然后说：哎呀，这个佛深妙到极点，也是没好说的，好了，啊，这样地难说啊！哎，也不必讲啦！这样。他自己这个舍利弗也觉这奇怪啦：「嗯……这个佛为什么一再这样地赞叹这个，这样的深奥的内容，而又说，哎呀，这个佛陀的大法是这么深奥地难懂呀！」他自己怀疑。

然后另外呢，同样地因为在座的是有人天百万大众，以及诸大弟子，乃至大菩萨众。那个时候在大众当中——也是经上面说啦，这个在这个〈方便品〉当中说：这些大众当中有很多那个大阿罗汉，譬如说像阿若憍陈如等一千二百个常随众。大家都心里面就是想：嗯，那个我们世尊，为什么这样地认真、认真地一再赞叹，说这个佛法这么深奥难懂，要是说出来没人懂啊！它不是我们一样地也了解了佛法，乃至照这个佛法得到了解脱，已经得到了涅槃吗？这到底什么意思呢？这个并不是这么难呀！他始终觉得不了解这一点，而这样地一再地说明、一再地说明。

那么，所以这个这样一来的话呢，他舍利弗尊者就再向佛请问。但是佛不说，说：「啊，你不必说啦，不必说啦！这样深奥的，说也没有用啦！」那么舍利弗尊者呢一再地请，这样地殷勤地佛自己的赞叹，舍利弗嘛这样地认真地、殷勤地，去启请佛陀他老人家说。说三趟请，前面两趟都说：「啊！不、不、不，这个跟你们讲了也没有用。不、不，跟你们讲了没用。」最后啊，一直经过了这样地认真地劝请以后，佛就说了：「欸，你已经一再地殷勤

地劝请啊，我也不能不说啰！」

这个时候，妙咧！这个前面我们说，先哪，佛讲的时候大家不懂，乃至阿若憍陈如也觉得：嗯，这个佛讲的这个，我们不但懂，而且也证得了，他为什么这样呢？他们虽然证得了，还只是自己只是怀疑，确实那个时候，所谓有五千退席。他自己——这个五千人怎么退席呢？嗯，他自己也是这样想：「嗯，这个？」通常我们来说的，好像他这么说这么多重要的，卖什么关子？「这个东西我们也懂啊！」就退席了，退席了。那时候佛就说了：「好啦，这五千人退也好啊！他们就是条件不够，都是增上慢人啊！根本没有得到，自以为得到啦！现在剩下来那个，都是条件具足的啊！好了、好了，现在跟你们讲。」这个里边有一个特别的关键所在哦！我后面慢慢地来说明，他为什么说佛一再赞叹，然后呢，大家这个会中有这样的一个关键，这也是个事实。

那么那个时候，就佛就开始说了：唔！你要晓得呀，佛出现在世间只有一个最最重要的目标，最最重要的目标——所谓「诸佛世尊，唯以一大事因缘出现于世」。这个地方不单单是我们释迦世尊哦！十方三世一切诸佛，他在这个世间出现只有一件事情，只有一件重大的事情，也只有这样的重大的因缘才出现在世间。那么这是什么呢？所谓「开示悟入佛之知见」，啊！就把成佛的这个完整的内容和盘托出。

下面紧跟着又说，下面紧跟着又说：要晓得呀，这个佛，一切十方三世诸佛，「**但以一佛乘故，为众生说法。无有余乘**」，只有为了这个，「**若二若三**」，根本没有其他的二乘、三乘。所以这个文上面啦，在〈方便品〉上面特别说，说：「（佛告）舍利弗，一切十方诸佛，法亦如是。舍利弗，过去诸佛以无量无数方便，种种因缘譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故。是诸众生从诸佛闻法，究竟皆得一切种智。」这个在〈方便品〉上面，如果你们有《法华经》可以翻开来看，《法华经卷一·方便品第二》。我现在继续地把这个文哪，这个我们的经文念一下。说：「舍利弗，未来诸佛当出于世，亦以无量无数方便，种种因缘譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故。是诸众生从佛闻法，究竟皆得一切种智。舍利弗，现在十方无量百千万亿佛土中诸佛世尊，多所饶益，安乐众生，是诸佛亦以无量无数方便，种种因缘譬喻言辞，而为众生演说

诸法，是法皆为一佛乘故。是诸众生从佛闻法，究竟皆得一切种智。」

哪！总之，说：「不但我呀，」这个经文这一段文意思就是这样：十方三世一切诸佛，过去的、现在的、未来的，以种种的方式给一切众生说。不管说的什么样的内容，所谓种种的譬喻、言辞，种种的因缘，他的究竟的目标，都是这个——一佛乘。那么那些众生不管他听见的什么，什么样的因缘，他就听见什么样的内容，但是究竟呢，他都从这个上面引导而得到所谓「一切种智」，就是佛的智慧，佛的智慧。那么他为什么要说这么多种种不同的法门呢？那是因为那个众生不同的根性，众生不同的根性。所以它经上面又说啦，说因为知道众生种种的欲——种种的欲望，就是根性啦，种种的知见，而偏偏你又非常执着。所以啊随着个人的根性、个人的好乐，那至少在先要配他的口味。那么这样的话，跟他一步一步地引导上来，所以，只是随宜说法，随宜说法。

它这个里边哪，这个里边，下面我把那个〈方便品〉里边的这个偈子啊，稍微引一点、引一点，引一点。所谓：「十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三，除佛方便说。但以假名字，引导于众生，说佛智慧故，诸佛出于世，唯此一事实，余二则非真。」十方三世一切佛啊，真正说起来只有一乘大法，没有什么二乘、三乘。只有一个例外，什么呢？佛方便说法，只是接引不同众生随宜所用的方法，是有差别的。那个时候啊就是一个，假借一个名字引导众生，十方三世一切诸佛，真正出现的目的就是这一个。

为什么要这样呢？他下面又说：「舍利弗当知，我本立誓愿，欲令一切众，如我等无异。」那要晓得呀，我当年所以成佛，这个成佛是果，因地当中是什么呢？我发大愿，所谓大菩提愿心。不但我们释迦世尊，十方三世一切诸佛的菩提愿心是一样的。而且没有菩提大愿作为因，然后根据这个因而行这个菩萨的大行，不可能感果，没有一个例外。既然如此的话呢，现在由于这个心，而按照着他发的菩提心而行菩萨行，现在呢满愿了，行成了，证得果了，怎么可能不把这个圆满的教法来教导众生，使得众生成佛呢？假如不这样的话，他怎么算是佛呢？这个道理不是很明白、很清楚吗？这样。但是他为什么一开头的时候不说呢？那是因为啊众生的根性、种种的乐着。

所以，佛在菩提树下证了果以后，他就有这么一段公案：唉呀，说这个佛

法深奥广大呀！假定要想给那些现在一般众生，又这么愚痴、又这么执着，给他讲啊，根本是对牛弹琴，唉，你根本没办法讲啊，无从讲起！唉，他就觉得：这无从讲起，只好涅槃啰！那时候大梵天王以及很多诸天就劝请啦，说：「佛陀呀！您老人家不是无量无边难行苦行，您的目的为什么呀？无非是发了这个大愿要救度众生。现在您成就了，您正好救度众生，您怎么可以不救度呢？」那么那个时候啊，经过了个劝请以后，佛才开始救度。但是他既然晓得一切众生条件不足，不可能一口气说最圆满的，所以才一步一步地说三乘的教法，这个在经典上面是很明白交代的。

所以，在这个〈方便品〉上面他又说啦，说因为这样的关系，所以总括起来说三乘，实际上真正说的内容是无量无边。乃至我们平常，常常说的，说佛四十九年说的不晓得多少经典。可是佛自己怎么说啊？「我已经说的经典哪，少得一点点欸！少得一点点。没有说的还多得很欸！」有这么一次，他曾经对着阿难，对那阿难尊者，他在地上用指甲挑一点土，他问阿难：「欸，你看哪！这个我爪上，指甲上那个土，比之于大地的土，哪一个多呀？」阿难尊者说：「噢，世尊啊！那个指甲上那么一点点，怎么能跟大地比啊！」世尊就说：「我已经说的经法呀，这个数量就像指甲上面一点点，而没有说的还剩下没有讲的，像大地这么多！」换句话说，他有不晓得无量无边的教法，那么这个教法呢是适应种种不同的根性、不同的层次、不同的内涵。那么在这个地方呢，有深有浅。深的，那么告诉他深的，浅的，告诉他浅的。乃至呀，说你只要以任何方式，跟佛法有一个缘结种下来了以后，最后，终因这个因缘而成就的。

所以〈方便品〉上面说啦，说：「**乃至童子戏，聚沙为佛塔，如是诸人等，皆已成佛道。**」乃至像小孩子趴在地上弄那个沙呀！噢，说这个做一个庙，像小孩子扮家家酒一样的，这样一个因缘，他最后也成佛道。或者说：「**或有人礼拜，或复但合掌，乃至举一手，或复小低头。**」这样等等的话，到最后也成佛道。平常我们最常引用的，也是在〈方便品〉上的一个偈子，说：「**若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆已成佛道。**」这是我们最常见的。你到随便的寺庙当中去啦，心里面就这么浮浮散散的，「哎呀！阿弥陀佛。」「啊，南无本师释迦尼佛！」随便你这么称一下，这个因

缘，最后也成佛。总之，佛陀他以种种方便法门，引导我们走上这条路去。这个是说佛陀说法的方便，这是依个人的根性，而这样的次第，方便地接引他这样走上去。

那么为什么要这样做呢？这个主要的原因哪，说来说去就是这个原则的，就是啊由于众生的执着、根性的暗钝、智慧的狭小。所以〈方便品〉上也有一个偈子说：「**舍利弗当知，钝根小智人，着相憍慢者，不能信是法。**」就因为一般人的根性不够、智慧狭小，又在行相上面执着，再加上了自己的骄慢之心，所以深广的大法呀没办法信，所以只好慢慢地一点一点地来。而现在呢，经过了我们的世尊四十九年说法教化，大家的善根条件成熟了，所以呀今天有机会把最究竟圆满的说出来。

所以刚才这个偈子，下面就紧跟着又说：「**今我喜无畏，于诸菩萨中，正直舍方便，但说无上道。**」我到现在，噢，好欢喜啊！不再有所担心，是担心他们条件不够啊！说怕不能接受啊！而在这些已经成熟的大众当中，不再用委曲婉转的方法，而是能够直截了当，把我要说的内涵，能够如实地一一表达出来。而你要晓得这样的方式，那是什么呢？十方三世一切诸佛的。所以最后他又说：「**汝等舍利弗，声闻及菩萨，当知是妙法，诸佛之秘要。**」哪！这样的说法的方式，以及他最后教化，那个是十方三世一切诸佛所使用的精要的法门，精要的法门。那么这个说明什么呢？说明说，哦！原来我们释迦世尊真正说法的要讲的什么啊？原来是圆满一乘的大法，前面只是接引我们的方便。

那么到这里，我们就有一个问题了，说这一段文字跟我们《广论》有什么关系呢？欸，对！关系就在这个地方了，而且这个关系是非常重要的、非常重要。譬如说以我们先再看一看《法华》的内容，《法华》它下面继续说的，无非是把刚才这个话，再把它推展深广一步一步地说下去。下面是说，因为这样的关系，所以后来那些舍利弗嘛也授记成佛，那个也授记成佛，那个也授记成佛，就这样。这个关于授记成佛那一点，我也简单地说明一下，最后来总共地说明它为什么原因，以及这个跟我们《广论》两者之间的关系何在。

经过了前面这个佛陀这样地一个说明、对答以后，欸，舍利弗第一个了解了，啊！心里好欢喜。他说：「哎呀，以前我听佛说法的时候，那个时候因为

我已经证了这个阿罗汉果了，所以尽管佛又在那儿讲大乘法门，授记菩萨，可是，嗯，我总觉得心里面有一种说不出的味道。唉！觉得：这个为什么佛不把这个最完整的法门教我们呢？让我们只证那个小果呢？啊！我现在了解，不是佛不济度我们哪！而是我们自己条件不够，很着急，不能一步一步地能够等待着佛这个说法的次第，急急地忙着去取证啦！最后呢，佛原来还是会把这个最圆满的法门告诉我们的。」这个在《法华经·譬喻品第三》当中，他就说明这个事情。他说：「我到今天才了解，啊！原来我也是一样地能够究竟成就这个佛道，到这个无上法门当中去的。」那么，佛也这样说：「一点都没错！何况你已经跟了我多生多劫了，无始以来我就教你这个法门。可是因为你这个志趣啊就是这样，又着急，又不能那样地那个发广大的心思。所以总是急急忙忙，哎哟，听见了这个，懂得了这个道理以后，急急忙忙地求证哪！所以取这个灭度啊！现在我正式地告诉你，最后你也会成佛。」而且给他授记，而且给他授记。

那么这个在这个〈譬喻品〉当中，最后说授记舍利弗：「你在将来，再经过无量无边不可思议劫，然后呢供养若干千万亿佛以后，最后呢具行菩萨道，成佛叫作华光如来。」那个时候啊就像平常一般授记的，说：哦，他这个佛嘛，这个国土嘛是什么，然后呢说法的状态嘛又是如何，然后呢正法、像法，然后呢最后下面，下面一个佛嘛又是谁，就像最正规的授记那样地授记他。啊！那舍利弗就高兴得不得了，高兴得不得了！于是啊，那个时候同时除了舍利弗尊者，其他的人大家觉得：啊！那真是不可思议，平常授记，一向都是授记这个大乘行者，这一次居然一个小乘的这个罗汉得到了授记了！啊！那大家说不出来的高兴，说不出来的高兴，这样。

那么那个时候舍利弗尊者当然授了这个记以后，觉得非常高兴啰！但是这个地方啊，他就有一点问题了，他怎么说呢？他说，舍利弗尊者就跟佛说啦，说：「世尊啊！我今天亲自从您老人家前面得到了授记，当然心里面一点怀疑都没有。

菩提道次第广论 手抄稿

第 157 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十七卷·A面

前面我们是说，舍利弗尊者亲自在佛前得到了授记。他就说：「是啊，我现在亲自从佛得到授记，那么这个对它是毫无怀疑。可是，眼前啊有其他的跟我一样的跟佛学的，那个很多这个声闻弟子等等，嗯！也是一样啊，总觉得以前得到了涅槃，现在佛又说不是，这个情况啊，大家就怀疑了。就希望你老人家呀，给大家这么解释一下吧！」这样。所以，好！因为这样的请求以后，佛就告诉了，说：「不是吗？以前哪！我不是跟你们说很多，怕你们不懂说因缘譬喻，譬喻给你们听吗？现在我仍旧这样，给你们说一个譬喻来说明这个事情。」

那么那个时候他就说了，说：譬如有一个大富长者，那个大富长者是非常有钱，财富无量，家里不晓得多多少少的人。那么他家里有很多孩子，那么那个孩子，欸！出去玩哪，跑到一个老的、一个朽败的一个老宅里边，那个宅大得不得了，大得不得了。结果进去以后玩得很痛快，那些小孩子也不知道，偏偏那个大宅呀只有一个门，只有一个门。那么然后那些小孩子进去玩了以后，里边起起火来了。唉呀！起起火来了以后啊，那时候大家就是匡鄞鄞，非常地惊慌啦！惊慌以后，那个大富长者一看，哇！说他那些小孩子都在这个大宅当中，又烧火，不得了！跑得去要叫他们出来。结果是那些小孩子一看见那个父亲来了很高兴，啊，只觉得跟他逗得玩一样，逗得玩一样。外面啊，他一点都不晓得那个火的恐怖，尽管他父亲告诉他：「你出去啊，出去啊！」他还以为那个父亲跟他两个一起好玩，就是不出去。

结果他老人家自己就着急起来了，万一勉强这么弄得话，说不定要有人受伤。所以他就跟那个孩子们说：「欸！那你们不是平常就欢喜玩那个什么车吗？譬如说羊车啊、鹿车啊、牛车啊！现在这个门口啊，我已经准备了很多很多那各式各样的车，摆在门口，都等着你们去呀，你们赶快去拿啊！」先头啊，那个小孩子都不肯出去，结果一听见那个父亲说，外面门外等着，大家就争先恐后夺门而出，就这样。结果跑到外面去一看，是不是羊车、鹿车，牛车都有啊？没有，只有一种车叫大白牛车，大白牛车。

这个，这个公案，我想我们平常修学佛法的佛弟子都耳熟能详。这说明什么呢？说普通的人这个爱好执着，不晓得这个三界像个火宅一样地可怕，尽管佛一再地说明哪，嘿，大家不一定真正能够接受。那么这个时候啊，这个佛陀——也就是在这个譬喻当中那个大富长者，他这个大富长者就像我们的佛陀一样，疼爱，十方三世一切诸佛，像自己最痛心的儿子一样，眼看着他们为这个轮回生死、无常大火所烧，要想最圆满的方法告诉他们，你不听。那么就各就他们所好啊，就说外面有这些好玩的东西，让他们引出来。结果出来了以后，原来，嗯！只有一样东西。那这个比喻当中也就是说，真正要接引你们的，不是那些羊车、鹿车，而是大白牛车。羊车很小的，就装一个人，鹿车比较大一点，只有牛车啊最高广。以我们现在来说当然不是这个车，可是古代的交通工具的话，牛车最大。换句话说，佛也是一样，以最大的方法来济度一切。这样的因缘。

那么经过了这样地说法了以后啊，那么其他的这个声闻等等，也一一了解了。刚开始的时候，舍利弗尊者智慧第一了解了，那么因为他请求，佛这么一说，其他的人大家都了解了。于是，啊！下面大家了解的那个时候，下面像以大迦叶尊者、舍利弗尊者这些人带着头，他自己也说：啊，听了这个好高兴哦！自己就跑到佛前面，跑到佛前面，嗯！说：「哎呀，我现在真正地听见了这个事情，先是看见舍利弗尊者得到授记，现在呢又听见佛说明这个道理。这以前哪，我们年事嘛居高，然后呢，总是在那个所谓众中的上座，所谓大长老们，自己觉得已经得到了涅槃了。不管佛再怎么说，说这个无上菩提等等啊，我们根本没有兴趣，自己安住在自己的这个解脱法门当中。那今天听见这么佛这么一讲的话，欸！了解了。」哦！说：「自己呀，所以我也想起一个……」愿意把他自己的领解在佛前面说。那么那个时候也就说什么呢？说这个「粪子喻」。这个公案我就不详细说明了，总之，因为那个那些其他的声闻弟子，透过佛说了这个譬喻以后，他也了解了，那么佛也给他们一一授记。

那么那个授记呢，在《法华经》的〈授记品〉当中，他从舍利弗尊者第一个开始，下面紧跟着再授记迦叶尊者，然后呢再授记须菩提尊者，再授记目犍连尊者，一个一个大尊者，一一授记，他们一一成佛。然后呢，授记迦叶尊者成佛的时候，怎么说呢？他说：我这个弟子摩诃迦叶，在将来还要继续地供养

三百万亿诸佛世尊，恭敬供养等等，广修无量法门以后，然后成佛啰！成如此如此，像平常一般的那个正规完整的授记一样。下面须菩提呢，也是一样，也同样地要再奉觐供养三百万，喔，还要多，三百万亿那由他诸佛，然后成佛。那么，其他的一个一个虽然大家都成佛呀，但是呢，他还要经过很长很长一段时候，很长很长一段时候，他最后都是成佛的，都是成佛的。

那么这个里边哪，我们要说明一个事情了。虽然佛出世，最究竟的意趣无非指向一个目标，什么目标呢？成佛，使令一切众生，最后走上这条成佛之路。但是成佛的快速，以及所经过的时间哪，这个里边就有了很大的差别了。欸，譬如说我们前面已经说的，在《法华经》上面从舍利弗尊者开始，然后呢，这个大迦叶尊者，然后呢须菩提、大目犍连，所有的这样的——佛。乃至佛在《法华经》上面最后授记学人，换句话没有证阿罗汉果的，乃至他最后说，随便地念一声佛等等啊，都最后会成佛。可是这个时间却是很久远、很久远，很久远、很久远！就这样。

所以在这个里边，这是我们真正重要的，假如说这个久远的时间哪，说反正你在那个地方只是等着，慢慢、慢慢安安心心地以后，到那个时候那么，好啰！自然而然佛果掉在你头上来了。那倒说不定啊大家还有人说：「唉，真正去修行很辛苦的，那我就慢慢地来吧！」实际上你经过那段时候的话，要很努力的，要很努力的。同样的一样的成佛，一个要经过这么长的时候而成，另外一种就可以很快速地成佛。那么这个时候的话，当然我们一定会选快速的。那么这快速的怎么讲呢？快速的那就是《华严》上面。《华严》上面佛出世，刚开始的时候就说《华严》大经，《华严》大经。那个时候，他在这个里边说的是最圆满的教法，结果这个成佛的，却不是像我们现在《法华经》上面，还要经过这么样长远的时间，而是是什么？很快速的，很快速的。这个在《华严》上面哪，我们就可以找到实际上的一个经文来作为证明。

《华严》在最后〈入法界品〉那一品当中，说善财童子最后成佛的时候，它这么有这么一段话。这个是在唐译的《八十华严》，大概第七十九卷或者是八十卷，那个我记不住了，没什么关系，将来诸位你们认真地去去看的话，一看就了解。他说，不但是这个比起声闻来要快这么多，而且他这个善财童子最后成佛的时候，在普贤菩萨告诉他，就说：「你现在这样啊，能够以很快速的方

式成佛，比之于很多菩萨，很多极大部分的菩萨要经过很长的时间，无量阿僧只劫修习善法而成就。现在呢，你在很短的时间之内，一生当中就能够圆满地证得。所证的内涵哪，跟那些菩萨是无二无别，跟我也一样（我就是普贤菩萨自己），那个就是十方三世一切诸佛的证德。」这样哦！他也成了佛了，他也成了佛。所以《法华》、《华严》两个究竟一样地成佛，可是两个时间却是差得天差地远哦！那么这个关键在哪里？这个关键在哪里？这个才是我们真正重要的。

其实你说《法华》真的是一定这样走得这么长远吗？不！实际上并不如此，并不如此。就是以《法华》来讲《法华》，这个《法华》前面除了授那个弟子等等一品一品下去的时候，下面还有一个很有趣的事情。那个提婆达多啊，提婆达多我们晓得，就是生生专门跟佛作对的，专门跟佛作对要害他的，他最后也得到佛陀的授记。在《法华经》上面〈提婆达多〉一品当中，佛陀就授记他说：欸，我以前因为得到了这个提婆达多的好处啊！提婆达多，我那时候我要求那个大乘经典，那么那个时候啊，就有一个阿私陀仙（就是说，印度当年的所谓说外道婆罗门啦！）那么就供给他那个《妙法莲华经》。但是呢，不是无条件的哦！这个释迦世尊也是用种种的方法，恭敬供养那个婆罗门，然后呢，这个婆罗门阿私陀仙，就把这个《妙法莲华经》给了我们释迦世尊。因为这样的关系啊，所以释迦世尊说，因为提婆达多往昔的这个善知识的因缘使他成佛啊，所以他非常感激。同样呢，他提婆达多将来也成佛，过了什么什么多少时候，他会成佛的。

这个里边，除了这个里边，下面还有这么一段很有趣的公案——龙女成佛。这个龙女成佛啊，却没那么、没有这样像前面所说那个罗汉转了一个大圈子哦，她却是很快速地这样成佛的哦！所以这个里边就说明了，佛出世最究竟的意趣是引导一切众生成佛，但是在这个过程中有两类：有一种呢，要经过很长远的时间；有一类却很快速的。所以善财、龙女是通常代表了快速的，那么其他的呢，代表了比较慢的一类。这个慢的程度啊，不要说一个凡夫，譬如说我们经常说，佛的那些常随众当中，舍利弗尊者是智慧第一，最了不起的；目犍连尊者是神通第一，最了不起的；而大迦叶尊者的话，不但是头陀第一，而且又是传付法藏的，所谓这个第一。处处他们每一位大尊者有这么高的条

件，结果还要经过供养不晓得多多少少的，动不动说三百万亿——舍利弗尊者嘛，说要无量无数的；大迦叶尊者嘛，说要三百万亿；而须菩提尊者嘛，要三百万亿恒河沙的等等的这么多佛。还要经过这么长远的一段时候，那么这个中间的关键在什么地方？这个在《法华经》当中单独看的话，我们不容易了解，不容易了解。而假定说，我们能够透过这个《广论》的说明，然后在这个里边一体会的话，懂得了！

这个佛说法都有一定的次第，一定的次第，从这个次第上面一步一步接引，带我们这么走上去，带我们走上去。假定说我们能够一开头的时候，能够听信佛陀的这样的指授，而依此那么按部就班地、这样地从基础上面，一步一步地走上去的话呢，我们就会走这条快速的路子；否则的话呢，就不一定，就不一定。那么这个道理，在我们《广论》的前面也简单说过。因为《广论》当中前面曾经把那个次第，说前面是共下士，中间嘛经过共中士，到最后嘛进入上士，所以不共。进入上士以后呢，还最后又分出来，如果你条件真正够，把那个上士基础建立稳固了以后呢，最后要想快速成佛嘛，还要进入最后的所谓密乘；如果你条件不够嘛，就从这个地方就到此为止。而这个彼此间哪，前后有一定的关系，这个关系前面已经说得很清楚、很清楚。如果我们现在仔细地回忆一下，那时候你就了解了，那时候了解了。

所以为什么《广论》当中说把这个人天乘法，以及中间的这个声闻、缘觉的中士道，在很短的一个几个章当中，大概是几章？七章还是八章啊，是，一共有七章，到七章为止——呃，不是七章，七卷。七卷为止啊，那个是包含了前面的道前基础、共下，然后呢共中。而这个总共七卷的文字，包含了佛前面所说的所谓《阿含》等等，说的很多的那个经典的内容统统包含在里面。那么这个原则是前面已经说过了，就是说他先把这个重要的内涵哪，指出一个这是一步一步走上去必要的过程。

那么在修学过程当中，假定说我们能够把握住这个几个原则，或者你已经对佛法有整个的圆满了解，对这个整个的纲要有一个了解，你晓得：哦！从什么地方一步一步上去，这是一种方式。还有一种方式，你完全信得过善知识的引导，说他只要引导你怎么，你全心全意听他的。那么在这种情况下之下，我们在走前面的这个路子的時候啊，大概走到什么时候，要继续地深入了，继续

地一步一步地深入了，那个时候我们就可以很快的，不会有很多的停滞。反过来，假定我们没有这个认识的话，我们自然会碰到哪里执到哪里，执到哪里就停在哪里，这样，所以这样地走上去就比较辛苦，比较慢了。

在我以前讲《广论》的时候，曾经说过一个比喻，大家还记得。就像我们现在说一般世间的人哪，大家要找一個比较理想的职业，说最后呢找到一个大的企业部门去，这样。那么找到大的企业部门去，这个时候啊，譬如说平常一般人的话，都是：哎呀，进到那个大企业部门去的时候啊，进到一个部门觉得做得得心应手，他越做越是就停在那里了。你要叫他换一个，啊！他实在是不愿意，实在是不愿意。所以在这种情况之下，他可以在那一部分当中，作为一个很专门的一个技术人员，但是他不可能把握得住，这个全部的这个细节的真正的这个企业王国，我这个比喻是这样说的。

而现在我们修学佛法的内容是什么呢？这我们晓得，同样的道理，就是说我们将来真正究竟圆满达到的，不是说得到了一点点小小的好处。要想你彻底圆满解决的话，应真该要得到的话，应该是什么？一个圆满的，说佛的报身报土。那个时候就相当于这个事业王国的全部。在这种情况下，虽然你在一部门当中做得圆圆满满，到那时候你发现：欸，你所要的不是，你重新在另外一个地方换。等到你摸熟了以后，你到那时候又习性所使，你又在这个地方又停在那里，那个地方停在那里。所以你一步一步摸过来，是不晓得摸到什么时候。

那么另外一个呢，譬如说，我们这个比喻当中来说，有一个就是董事长的儿子。他一开始就晓得：欸，原来我将来要接掌那个董事长的位子，换句话说，这个就是我的整个的事业王国。他同样地对于各部门当中都应该有圆满的了解，可是他进入的次第方式不会像前者一样。他只是晓得从我整个的事业，从哪里开始，怎么一步一步上来，他在每一部分大概一个了解，了解了马上上去，了解了马上上去。这样地一步一步地上去的话，结果他每一个部分的运作有一个基本的概念，怎么配合，最后呢很快地就跟到了，跟到那个董事长身边，等到那个董事长下来了，交给他，他就行了！那么这个两种情况啊，就是在《广论》当中我特别说明，所谓它《广论》的究竟意趣在什么地方？引导我们走上最究竟圆满这个路。那么但是中间要经过什么样的次第步骤，是这样地

来。这个基本的概念哪，跟《法华》上面是完全一样。那么不同的呢？不同的在哪里呢？

这个《法华经》，像我们刚才看，哦，说这是《法华》短短的一部经；老实说来，我们应该从一个圆满的立场去看这件事情。所谓的圆满的立场，晓得是什么？就是佛出世开始，从他证果那一天，在鹿野苑度五比丘开始，一直到最后临涅槃，整个的说这个过程当中，作为一个完整的纲要。在那个上头的一步、一步、一步、一步，到最后指出这个《法华》来，这样的。那么，所以他前面所有讲的那些道理什么等等啊，完整地来说，都是含摄在这个《法华》里面，而——不应该说《法华》啦，用另外一个方式也许大家更容易了解这个意趣。就是说佛说的整个的内涵，说完了整个的内涵以后，他才说：哦！我出世的目的是何在？是引导你们最后成佛的。既然这样的话，当然他前面所有的这些，无非都是引导我们成佛的方便。所以必然是从鹿野苑，为五比丘转四谛法轮开始的内容，真正说起来，这样的一个广博的一个内容，那么到那个时候呢，说最后指向《法华》。

所以《法华》它里边，并没有说怎么修行的内涵那个细部一步一步，它不讲。不是它没有讲，它是讲了，可是在这个上面我们了解这个意趣，那么才知道这个必然的特质，必然的特质。所以我们单单从那个《法华》上面去看的话，嗯，它前面那个道理好像没有讲。实际上呢，这个道理是这样地说明的：哦！从佛开始转四谛法轮，到最后的圆满的，都含摄在这个《法华》里头，而这个里边他只要提纲挈领指出来，「我告诉你们的究竟意趣何在」，就这样。

那么，所以在这个情况当中啊，《菩提道次第广论》就把佛说的整个的三藏十二部教典，把每一部分哪，就是按照着佛陀的真实的意趣，它最重要的内涵抉择出来，分成几个必然的次第步骤。从大的地方来说，最前面是最基础应该怎么样；有了这个基础进去的时候，这第一步应该做些什么，那是共下士。平常我们相当于说：哦，这个基础啊，就是幼稚园啦，先对于上学这件事情产生一个好感。那么了解怎么去，这样地有了事先的准备，那么到学校里去的时候啊，就去开始学的时候啊，就高高兴兴地能够学。如果你前面没有一个准备，一开始到学校里的话，哦，他不晓得怎么办，说不定会哭啊、闹啊，尽管老师教他，他不一定能接受，诸如此类这样的。

所以，当然这是个比喻啦，来说明让我们了解，这个叫道前基础。那么进去了以后呢？所谓是共下士，说我们比喻当中不妨说，这是小学吧！然后共中士，那么是中学；然后呢上士，就是不共了，那是大学。大学的时候，才是把我们真正修学的内涵来告诉我们。那么大学，然后呢，这个里边如果你还要特别的，还有它的不同的内涵，就是这样。所以《菩提道次第广论》从这个上面我们才了解，原来它把整个的圆满的整个佛法的内涵分成这样，那么使得我们从凡夫第一步，有了这个正确的认识，然后你一步一步走上去的话，很快地就通过我们必须要走的这个次第。

关于这个次第，我想在这个地方我们不必再谈。但是在前面我们学习《广论》的时候，已经有一个非常清楚的认识。我这地方随便提一个吧！譬如中士、中士，它正规地说起来，这个中士讲的什么啊？就是引导一般人，说你前面已经有了下士嘛，下士是告诉我们说你得到这个快乐，虽然暂时好像快乐，生了天啊，但是最后天福尽了以后要堕落，还是不究竟啊，所以要得到解脱啊！欸，对啊！那么要解脱。那么要解脱的时候应该怎么办呢？它有一个特别的，说先要发像出离心，这个出离心三乘所共的，这个才是佛出世最重要的起步的地方。那么你要得到那个出离的果的话，应该要学的所谓三无漏学是戒、定、慧。

所以正规地来说，那个中士的内容应该说戒、定、慧的三学，可是在中士当中只说了一个戒，而戒也是大概的纲要，定、慧它没有学。它为什么不学呢？书里面说了：这个本身也只是作为一个引导的过程，它真正的目的，不是让你真正感得一个声闻果，脱离生死就了的呀！所以这个过程当中，你要一步一步上去，为了保持你一步一步上去的增上生，那么这个是很重要的，所以这个戒学在那个地方说一下。因为你如果不持戒的话，尽管说你有很高的目标，想一步一步走上去，你的目标是不错，如果行持不相应的话，到那时候的话，你人身都得不到，乃至于堕落，你怎么能修行呢？

所以从这个地方，我们就很明白地清楚看得出来：哦！原来《广论》正是把《法华经》当中，佛出世究竟圆满引导我们的次第啊，那这样地一步一步地说得清清楚楚。所以如果我们单单看《法华经》的话，是不大能够了解。尽管佛说一个、一个众生都最后成佛，可是怎么成法呢？这个道理可是没有呀！

欸，那么现在我们学了《广论》以后的话，对整个的这个道理也就清清楚楚、明明白白了。所以你从这个眼光去一看的话，那你才发现：哦！原来《菩提道次第广论》真正的内容，却实实在在就是《法华》、《华严》的精神。刚才我们引的都是《法华》的，为什么这个《华严》的精神又在里头呢？这个等一下我们再来说它。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十七卷·B面

关于那个引证《华严》部分哪，现在这个地方，我先用《华严经》上面的这一个内容来说明一下，来说明一下。这个《华严经》，它纯粹是所谓为大乘行者而说的，这是我们通常都这么说，我们也了解。现在我们看那个经文，我们引最后〈入法界品〉。《华严》通常分为四大部分，所谓信、解、行、证，前面呢说明这个道理启发他的信心，然后呢了解它的那个内容，以及怎么样的修持等等，由于这样的话呢，照着它去行持，最后呢感果，所谓这个证果部分。那么这个证果部分的那个内容，就是在〈入法界品〉当中。

这个我大概地也这么说一下，这个佛说这一个法是在哪里呢？是在舍卫国，也是给孤独园，给孤独园所谓大庄严重阁。在《八十华严》是唐译，《华严》传到中国来一共三个，所谓晋译跟唐译。晋译就是《六十华严》；唐译有两部分：一部分呢是实叉难陀所译的《八十华严》，到后来这个又唐朝又有一个所译的所谓《四十华严》，实际上《四十华严》就是唐译的后面，最后那〈入法界品〉的详细一点，详细一点。那么这个最后的〈入法界品〉，最主要的刚才说的那个，现在我们来引证一下。

那个〈入法界品〉当中说：佛陀在舍卫国的给孤独园那个大庄严重阁之上，有许多大菩萨，那个大菩萨有五百个诸大菩萨，以普贤、文殊菩萨为上首，其他的还有很多菩萨，那么然后呢还有所谓五百个声闻弟子众。这个五百个声闻弟子众都是什么？都是已经证得了这个涅槃的，而且都是不是普通的这种大阿罗汉。这个文字上面说：「**五百声闻众俱，悉觉真谛，皆证实际，深入法性，永出有海，依佛功德，离结使缚，住无碍处，其心寂静，犹如虚空，于诸佛所，永断疑惑，于佛智海，深信趣入。**」这段文在这个唐译《八十华严第六十卷·入法界品》一开头的时候。那么除了这个声闻以外呢，还有无量的世间主，无量的世间主，换句话说，包括了所有的，这样。

那么那个时候呢，所有的那些人大家都这么想啦！说这个如来的境界是——哎呀，高妙、深广极了，在世间任何人是没有办法所了解的。只有一种情况，说佛的、诸佛的加持威神的力量，还要加上什么？加上自己的善根力量，

还要善知识摄持的力量，很多这种力量啊，才能够跟佛相应。所以这个时候只有唯一的祈求我们世尊，说希望世尊能够随顺我们哪，能够显示出如来的境界。

那么那个时候，说这个佛啊是了解大家的心念，所以他就显示他的神力，他那个时候特别的说叫「师子频申三昧」。关于这个方面我们不在这儿说《法华经》（编者按：疑师口误，或应作《华严经》），我就不详细说明它了。然后呢这个地方的又显露出来，开展出来这个佛的不可思议的智慧神通，啊！那是不得了！就在那个小小的，平常我们说舍卫国只树给孤独园哪，把十方世界一切诸佛的整个的境界，全在这个里边开展出来，开展出来。这个境界之妙，单单它描述这一部分，就是用了好几张纸，用了好几张纸。

那么可是这个时候妙咧，有一件事情有意思得很！那个诸大菩萨，乃至于很多世间主、天龙八部等等同样都感觉到，都看到、都听到，啊！感觉到不可思议的威神。但是那些声闻弟子，不要说普通的那一些有学的声闻弟子，最了不起的上首大声闻，像舍利弗、大目犍连、摩诃迦叶、离婆多、须菩提，他上面举了一大堆。其实这一些五百个声闻，虽然同样在那个地方啊，却不看见，根本不看见。佛到底在那儿做什么啊？所以如来的一切的境界，如来的神变，一切的威神，以及那些菩萨的境界，他同样地也不看见，根本不看见！

那么为什么呢？为什么呢？他说明这个理由了，说明这个理由了，这个理由还是在《华严》这个六十卷上面。那为什么呀？因为善根不同。说他本来啊开始修行的时候，就没有修习佛道，没有修见佛自在的这种善根，他也并没有像普通一切菩萨、佛陀发菩提心、修菩萨行。在生死流转当中，他并没有发那个心广集福智资粮，而是急急地求得自己解决。所以因为这样的关系，所以他没办法了解，所以没办法了解。而菩萨之所以菩萨，他行的，他那个特别的叫作菩萨道，是不共——不与二乘所共的。这就是《广论》上面所谓的前面是共道，他声闻只走那个共道，解决了，那个菩萨的上士的不共道，他并没走。因为这样的关系，所以他见不到，尽管同样地坐在这个地方，没办法见到。

在这个上头他说明了，不但说明，然后呢他又举很多比喻。这个比喻当中啊，第一个他譬如说啦，他说在那个恒河边上面，有无量不晓得多多少少、无量无边的饿鬼，唉呀，那个饿鬼是苦不堪言，长劫以来乃至不闻江水之名。妙

咧！那些饿鬼在哪里啊？在恒河边上。恒河是印度一条最大的大河，在河边上居然水都看不见，为什么？因为他的深厚的业障，他的业力所感。他虽然看见河，跑得去，不是干掉了，乃至看见这个地方都变成功火啊或者什么等等的。现在呢，他说这个声闻一样，尽管在那个诸佛的大海当中啊，他就看不见佛的这个甘露的法水。他举了很多很多比喻说明，说这个。那么菩萨呢，这个菩萨以及世间之主，那个世间之主不是普通喔，就是——哪！就是正在行菩萨行，在生死流转当中的，他以往就已积集那些福智资粮，当然这个重要的就是发了菩提心，所以在生死当中积聚这个，所以他才能够看得见。因为这样的关系，尽管今天佛在那个地方现种种的神力啊，他就是看不见，那么这是第一个。

以后呢？由于这样的情况以后，他一步一步地下面，我就这个简单的情况先说一下。下面文殊师利菩萨就在这个逝多林当中就离开，离开了以后呢，到另外一个地方去。另外一个地方去啊，那先还有舍利弗尊者跟着一起去，那么到哪里呢？到福城。福城东边有一个叫大塔庙，那个大塔庙就是以前这个佛陀，很多诸佛在那个地方行菩萨道的那个地方，就跟大众「敷演」，换句话说弘扬这个大乘法门。那么那个时候啊，那个福城里边——这个福城是一个地方，这个城也叫「福」，福德的福——就有很多那个大长者，说五百个长者、五百个优婆塞、优婆夷以及童男、童女等等，来了。那么这个时候啊，这些人都是久种善根的人，来听文殊师利菩萨教化他们这个圆满的教法、圆满的教授。

那么在这个里头，就特别是说善财童子，特别把那个善财童子，前面当然也是说其他的那个优婆塞啊、优婆夷啊，特别说这个善财童子，以前往生已经种了很深厚的善根，也发了这个菩提心，那么现在又跑到这个地方来，跑到这个地方来。所以这个文殊师利菩萨，就看见了他以后就非常欢喜，那么而赞叹他、赞叹他。那么那个善财童子呢，也看见了文殊师利菩萨以后的话，一心恭敬地跟他学习，跟他学习。那么这段公案呢，就是在这个《华严经》当中第六十二卷当中，在《华严经》是《八十华严》的六十二卷当中。

经过了文殊师利菩萨这样地教化、详细地说明，然后呢他那个听法、求法以后，最后那个时候啊，这个文殊师利菩萨就给这个善财童子说：「啊，好极

啦！你是发了这个阿耨多罗三藐三菩提心——就是无上大菩提心——还更进一步要亲近善知识，去问菩萨怎么修、怎么做，所谓问菩萨的行，修菩萨道。现在我告诉你呀！」那么下面就是文殊师利菩萨指导善财童子的一段话，这段话我现在这个地方念一下啊，在《华严经》六十二卷，《八十华严》的，就是唐译的，这个〈入法界品〉六十二卷当中。说：「尔时文殊师利菩萨，如象王回观善财童子，作如是言：善哉善哉！善男子！汝已发阿耨多罗三藐三菩提心，复欲亲近诸善知识，问菩萨行，修菩萨道。善男子！（那个「善男子」，就是文殊师利菩萨提醒教示善财童子的话，说）亲近供养诸善知识，是具一切智最初因缘。是故于此勿生疲厌。」

这第一句话，这个要解释一下。说：「善男子啊！你要晓得，亲近善知识、供养善知识，而且不是一个喔——诸善知识，你要去亲近他，第一个要亲近他、要供养他，要晓得这个不是一个喔！很多善知识。这个是什么？具足圆满一切智，一切智是佛智，换句话说你要想求佛道，那么第一件事情重要的什么？亲近供养诸善知识。所以你对这件事情——亲近供养善知识啊，不可以疲厌，不可以疲厌，再麻烦、再难你要努力去做。」

那么下面呢，是善财童子说：「唯愿圣者广为我说，菩萨应云何学菩萨行，应云何修菩萨行，」等等、等等一大串，一大串。那么善财童子说了：「哎呀，请求您老人家，您圣者啊，详细地广说喔，详细地告诉我，那么修学菩萨的行者，应该怎么样去学，应该怎么样去行……」乃至于下面，啊！怎么样地深入深入等等，种种的说明。下面呢，他们这个是问答，这个问答里边是包含非常重要，所以关于这一点，我大概地介绍出来。

前面还有一个偈颂，这个偈颂完了以后，下面文殊师利菩萨又说了：「尔时文殊师利菩萨说此颂已，告善财童子言：善哉善哉！善男子！汝已发阿耨多罗三藐三菩提心，求菩萨行。善男子！若有菩萨（编者按：「菩萨」二字，原文为「众生」）能发阿耨多罗三藐三菩提心，是事为难。」这个事情很难、很难喔！「能发心已，求菩萨行，倍更为难。」发心已经不容易了，你发了心以后，还要求菩萨行，那是加倍地困难哦！

下面文殊师利菩萨继续指导，对善财童子说：「善男子！若欲成就一切智智，应决定求真善知识。」这是第一句话，这个就是整个的总纲，他前面

已经说过了，这个地方又提。说：「你假定想、要想成就这个佛的无上智慧，达到佛的究竟圆满的果位的话，」下面说：「应该决定，」这个都是很肯定的，没有什么模棱两可的，要求什么？「求真善知识」。这个地方啊，善知识还要「真善知识」。

谈到这里我们就可以回想一下，《广论》一开头的时候，特别说明的什么？嗯，没错！这个善知识非常重要。不但一开头，而且到最后他又说明，说你把前面那个基础统统建立好了以后，然后你决定要走这个路，那时候金刚乘；那个时候真正要去走的话，那个善知识尤其重要，比前面还要重要。这两个都是以善知识带头的哦！所以我们在这个地方呢先提醒一下，回头我们比较一下，那个内容说明一下，我们就了解了。

继续看那个《华严经》的经文，《华严经》的经文，仍旧是唐译《八十华严·入法界品》第六十二卷接下去。前面已经说，总纲说出来了，说「**善男子！若欲成就一切智智，应决定求真善知识。**」下面，「**善男子，求善知识勿生疲懈**」，这个第一个。「**见善知识勿生厌足**」，这是第二个。「**于善知识所有教诲，皆应随顺**」，这是第三点。「**于善知识善巧方便，勿见过失**」，第四点。说了这个四点，下面就告诉他了：善男子啊，下面「**于此南方有一国土名为胜乐**」，那个时候那个地方有个山叫妙峰，那个山上有一个叫比丘叫德云比丘，你呀到那个地方去请教他去。那么这个是第一位，善财童子所谓五十三参所参的大善知识的第一位。

下面我们先暂时停在那里，去看看，那个地方文殊菩萨开始指导善财童子，告诉他说：「你要想求一切智智，决定求真善知识！」这是一个总纲。下面呢告诉他：「求善知识，求善知识不是容易的事情哦！非常麻烦哦！要种种的方式去找啊，这个时候不要疲厌！」这是还没有见到的时候。那么见到了善知识以后，跟他学啊，然后呢「勿生厌足」，千万不可以觉得厌烦。不要说：哎呀，学学不对啦！乃至不要得到感到满足。

这个在前面我们已经说过很多次了。我们现在真正一般说起来，说起来真可怜哪！也可以说这是末法，究实说来的啊，就是我们善根实在不够啊！不要说叫我们去真就千辛万苦地去找善知识，而现在善知识送上门来，我们还不一定愿意，这个慢心是特别地强啊！这样。然后呢，对于接近善知识这件事情

的话，说真正能够勿生厌足的是很少。就是叫我们亲近善知识，随便做一点，哎呀，觉得麻烦得要命；听懂了一点觉得够了、够了！既厌恶啊又容易得少为足。所以平常我们在修学佛法当中，前面那些障碍就算冲过了，最后有一关很难突破的，叫作得少为足。

关于这一点，这个《瑜伽师地论》上面，是弥勒菩萨与无着菩萨特别告诉我们哪，说我们修学佛法有几个障碍，说五重障碍。前面这个几重啊，都是对世间放不下；最后一个，我们能够把世间放下了，真正去修学佛法的时候，那时候有一个什么啊？得少为足。碰到一点点，觉得：啊，够了、够了！以我们现在来说的话，就是我们如果学戒的人，哎呀，觉得这个就是这样了，好嘞、好嘞！听到了一点点就好嘞、好嘞！乃至很多人说：「哎呀，只要求一经一论哪！」就是这样状态，实际上这个不行，实际上这个不行，下面经文还会有详细的说明。那么，所以这个是说对善知识不可以生厌足哦！

然后呢，接近善知识的目的是干什么？要向他求学，要从他那个地方得到这个圆满的教法。所以对这个圆满的教法我们该怎么办呢？他说：「于善知识所有的教诲，皆应随顺。」你都应该随着善知识的教诫，顺从着这个教诫，认真地从了解而去行持，这样地一步一步上升，这才是达到一切智智，求佛果的必须的条件。而末了再补充一句，他说：「要晓得这个善知识接引我们，是根据我们特殊不同的根性，把我们引导上去；反过来呢，要净除我们个别的障碍。所以帮助我们解除，他有种种的善巧方便，那个善巧方便可不是我们了解的。在我们看起来，说不定以为它是问题，那个时候啊，你千千万万不要觉得这是个过失，不要执这是个过失。」这个回头我们再会详细地讲。所以总结起来，告诉我们这样的，他有个原因。那么然后善财童子啊，听了文殊师利菩萨的教诫，去就找那个大善知识，一个、一个，经过百城烟水，唉！那不晓得多少辛苦。

这个地方注意啊！有一点事情哦，他不是说善财童子一开始就是这个哦！善财童子是在这个福城东大塔庙处，刚开始听文殊师利菩萨的时候已经介绍出来。说这个善财童子啊，是往昔已经多生多劫积了很多的无量无边的善根，他这个福智的资粮啊，已经有了相当的积聚，障碍是已经是完全净除。那么以我们所学的《菩提道次第广论》来说，他的道前基础、下士、中士、上士乃至

于，都已经圆满具足，都已经圆满具足。这个不但是下面的，说共下的、共中的，乃至共上士。我们在共上士说的是什么啊？第一个，说入大乘之门先发菩提心，发菩提心还要先发菩提愿心，然后呢愿心有了一点的样子了，马上要发行心。所谓行心的话，就是开始学菩萨行、受菩萨戒，然后呢，随分地、努力地去广行这个六波罗蜜，积聚这个资粮。

通常在我们判那个位次的时候，判位次的时候当然各宗各派有不同的判法，他们印度人，当年所谓西天判的时候呢，所谓资粮、加行，然后呢见道，然后呢修道、无学道。那么在我们中国判位的时候有不同的，所谓圆教判的通常所谓「信、住、行、向、地」。在这前面这个资粮、加行啊，那就是信位。而我们善财童子所处的地位，那个时候他是什么？叫十信满心。这个不简单哦！我们前面一再说过，在我们中国的祖师当中，具足这个条件的没有几个，没有几个。他已经有了这个条件了，然后再去，那个时候文殊师利菩萨告诉他：「欸，你真正要学这个的话，还需要接近善知识哦！」

我们再进一步深入之前，在这个地方稍微停一下，我们可以回过头来自己想一想：我们现在什么地位？什么身分？我们说要修学佛法，假定我们自己想，我们具足了这个条件以后，会不会再低声下气地，千辛万苦地去找那些善知识啊？恐怕不一定！不要说达到那么高，眼前是一点样子都没有了，哎呀，叫我们去啊，去找善知识啊，恐怕都不行吧！这个就说明了什么？说明了为什么我们不能上进的真正原因。这个地方也只是随便简单地一提。现在我们继续地把《华严》的内容，一个纲要先有一个认识，完了以后呢，我们可以说明、介绍我们要学的这个东西。

那么善财童子经过了文殊师利菩萨的指导，然后呢去求见那个大善知识，先开始是那位德云比丘。德云比丘完了以后呢，然后呢下面再来一个，一个、一个、一个，经过所谓百城烟水，五十几员大善知识。真正说起来不止五十几员，因为有很多地方有好几个同时出现的善知识的。那么在这个里边哪，真正的出家人很少，头上那个三位是出家人，到最后那个弥勒菩萨是出家人，中间还有一个比丘尼也是个出家人，其他的那……中间哪，都是在家人哦！而这个在家人当中还妙咧，是各式各样的人物都有的。不但的世间一般的规规矩矩的人，还有很多奇奇怪怪的人，乃至我们说很莫名其妙的人。

平常我们说的，说有一个大暴君——甘露火王，甘露火王他专门杀人放火的。喔唷！这个善财童子去参他的时候，看见他那个地方啊，杀了很多人，那个头啊、腿啊是挂在那儿到处都是，这样的一个人。还有呢，这大外道——胜热婆罗门，那就是相当于我们现在说的这个印度我们当年，现在可能还有，这就是什么啊？苦行外道，各式各样的，事火婆罗门等等。那么胜热婆罗门就这么一个人，而这是个大外道，他也在善知识当中。还有一个妙咧，叫婆须蜜女，这个婆须蜜女是什么人啊？婆须蜜女拿我们现在来说的话，是个妓女，或者是个绿灯户。这个里边就有问题了。要我们现在想起来的话是道貌岸然，这怎么可能呢？欸，但是啊，他因为受了文殊师利菩萨的教诫，他所以照样地去参。

可是这个里边除了这一点以外，还要有一个重要的观念哦！他可以去参，我们可不行哦！那为什么我们不行呢？不是说：欸，你要想去参就可以喔，还需要一个很重要的条件——你有没有这个能力去辨别他，假定你没有这个能力去辨别他的话，万一弄错了怎么办呢？关于这个问题啊，在我们《菩提道次第广论》当中说得很详细了，所以修学佛法他不但要有这个好乐的心，还要有正确的正知见。关于这一个在我们这里不去谈它！那么现在呢，这个善财童子啊，经过了前面的这样的——一个、一个，最后啊，找到了两位大善知识，在真正进入这个弥勒楼阁之前哪，下面那两位善知识啊，就是德生童子、有德童女，这个是在弥勒楼阁之前的两位大善知识。

菩提道次第广论 手抄稿

第 158 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十八卷·A面

那么现在说这个善财童子经过了五十三参，到最后在入弥勒楼阁之前遇见两位，一个是德生童子，一个是有德童女。那么这个两位善知识，把他自己所修证的内容，先一一告诉、教诫，乃至于是加持他，使善知识（编者按：疑师口误，似应作「善财童子」）如理地了解，乃至于是如量地证得。那么这个中间它有一点重要的事情，在这地方说一下，在这地方说一下。他说：像你这样能够发菩提心，然后行菩萨行，不计一切，经过这样地长远，然后呢这样地一步一步地深入啊，那实在是非常好。

同时呢又告诉他说：「你呀！」我引那个经文，那一段的经文在唐译《八十华严·入法界品三十九》的后面第七十七卷，第七十七卷。就是善财童子参访德生童子、有德童女那一段里边，说：「善男子！汝不应修一善、照一法、行一行、发一愿、得一记、住一忍，生究竟想。不应以限量心，行于六度、住于十地、净佛国土、事善知识。何以故？善男子！菩萨摩訶萨应种无量诸善根，应集无量菩提具，应修无量菩提因」等等，一大段。那么这个是简单地就告诉他，说你呀不应该修很简单的，是一善、行、一法、发一愿、得一记、住一忍等等，不应为在这个地方生究竟。我们在这个地方也顺便看一看哪！前面我们说我们通常得少为足，乃至于是证得声闻也不可以，乃至于是修学无上菩提，然后呢说得了忍以后，这个尚且不可以。要怎么办呢？要不可以限量的，以无限量，在十方一切国土事善知识，这样。说这个菩萨摩訶萨，种无量无边的善根，集无量无边的一切的菩提资粮。

说了这么一大堆以后，下面他又说：「善男子！举要言之，应普修一切菩萨行，应普化一切众生界，应普入一切劫，应普生一切处，应普知一切世」，下面等等。那么这几句话，是说了前面这个道理以后，他又总摄起来说，「举要言之」，把那个纲要，单单那个纲要我们去看一看喔！他第一个说「应普修一切菩萨行」，所有菩萨应行的，没有一点遗漏地统统要去学，统统要去行。然后呢化众生呢，要「普化一切众生界」，没有一个众生遗漏地你都要去化。然后再学菩萨行、行菩萨道。化度一切众生众的时候，这个时间应

该怎么办呢？「应普入一切劫」，所有的时间。所到的地方呢？要「普生一切处」。然后呢所对的境界是「普知一切世」，要这样的、这样的情况，这样。

那么要想得到它修，后面又说了，「**应普事一切善知识**」，这些等等了以后，最后呢要普遍侍候所有的善知识。下面他又说：「**善男子！汝求善知识不应疲倦，见善知识勿生厌足，请问善知识勿惮劳苦，亲近善知识勿怀退转，供养善知识不应休息，受善知识教不应倒错，学善知识行不应疑惑，闻善知识演说离门不应犹豫，见善知识随烦恼行勿生嫌怪，于善知识所，生深信尊敬心不应变改。何以故？善男子！菩萨因善知识听闻一切菩萨诸行**」，然后呢成就等等，这样地又特别说明。这个地方看喔！不是一开始喔，而是经过五十三参，参访了这么多大善知识，最后已经到了等觉菩萨了。这些都是等觉菩萨，而是等觉，然后要进入最后关头的时候，那两位大善知识又告诉他这么多话。这个里边有它很特别的内涵在喔！所以这地方我先把它随便地点醒一下。

除了这个以外，他又告诉我们，要亲近善知识还应该具足什么条件呢？他下面继续地又讲说：「**复次善男子！汝承事一切善知识，应发如大地心，荷负重任无疲倦故；应发如金刚心，志愿坚固不可坏故；应发如铁围山心，一切诸苦无能动故；**」下面等等，这要这样的心、这样心、这样心，一口气说了二十几种。欸，我们在学《广论》之前，前面曾经说过，一开始要善知识，后面又要善知识。亲近善知识应该有几个——说总括起来九种心、四个条件。他这个上面是说是都是引《华严经》，实际上千真万确！《华严经》上面说得更详细，一共有二十几种，一共有二十几种心。然后呢亲近善知识的时候，他又说应该还有一个条件，说你跟他学应该怎么办呢？在《广论》上面曾经说，在我们亲近善知识，就前面作准备的时候，他又说：应该晓得闻法的胜利，然后去听闻佛法，听闻佛法之前应该断器三过、具六种想。这个在《华严经》上面，主要的都在《华严经》上面。

那么就在这一段上面，前面说了这个亲近善知识以后，他下面又说，这个文我们也念一念。还是在《华严经》，《八十华严》第七十七卷当中紧跟着上面，所谓紧跟着还是又经过了很长一段里边的内容喔！他下面又说：「**善男子！汝应于自身生病苦想，于善知识生医王想，于所说法生良药想，**

于所修行生除病想」，这个四个，这个四个《广论》上面都有。下面又说：「又应于自身生远行想，于善知识生导师想」，这一些我们就没有了，像这样的一个一个想法，一共有多少？一共有四十几种，四十几种。在我们《广论》上面一共则仅聚集起来，就说了六种。不过在这个上面，只是说把那个「想」的原则提出来，而《广论》上面为什么要这样想的这个内涵也说明，这是两个的差别，这是两个的差别。

然后呢，说了这么多以后，他下面最后又说，说一切菩萨，说诸行、诸波罗蜜什么等等，「一切菩萨成就佛法，皆由善知识力，以善知识而为根本，依善知识生，依善知识出，依善知识长」等等，他又说了这么个一大堆的话。下面我就不再一一地再继续地引证下去，只是把这个道理现在在这个地方我来说明一下、来说明一下。那么从这个地方，我们就特别见到一个事实：嗯！说这个善财童子啊，他之所以能够快速成佛的原因，第一点点出来的，他就是由于听从善知识的指导，而他不随顺自己的习气，能够以善知识的引导为引导而不知满足，不断地进步，不断地进步。

那么最后呢听了这个德生童子、有德童女两位指导以后，他就去见弥勒菩萨。然后在正见到弥勒菩萨之前，首先跑到那个地方，所谓弥勒菩萨的这个毗卢遮那的楼阁以外。以外还没进去之前，欸！弥勒菩萨从别的地方来了，来了以后呢他也一样地这样去至心地恳切地请求，那么弥勒菩萨先给他一个开示。那个开示之前又特别说明，说这个修学大乘佛法的基础是菩提心。啊！说这个发菩提心，真正地非常殊胜，但是这个菩提心有什么多少的好处呢？那个单单说关于菩提心的好处那一方面，说了一大堆，那么说了这个以后……。这一点我也是赞成，也建议我们诸位同修，值得我们好好地把它看一看，好好地把它看一看。那么浓缩起来，这个重点呢，在我们《广论》上面，都已经说得很清楚了，他也引用了诸大经论，而主要地都是引用那个《华严》上头的。

那么说：「你发了这个菩提心以后，然后呢紧跟着还要行菩萨行，否则虽然你发了心，如果不行还是不对。」那么行菩萨行应该什么道理，弥勒菩萨就没有给他仔细地讲，说：「你呀，进到那个楼阁去，你自己去看就晓得了。」所以那个弥勒菩萨就弹指开弥勒楼阁，让他进去。当然，然后他进去了以后，这个地方有几个重要的。善财童子在进去之前，他一再地反省，说听见了善知

识这么多的指导，然后呢他自己回想，以前无量劫来，哎呀！无非都是错的。那时候深深对以前的错误的忏悔，然后深深对于善知识的引导生大恭敬、大努力，勤勤策励自己所谓努力照着去做。以后就进入这个弥勒楼阁，然后在这个里边，又见到是不晓得多多少少是美好的东西，最后有一段交代说明，这个也说一下。

由于这样的几个内涵，他就把是啊弥勒菩萨所有学的东西，当然前面每一位菩萨没有例外的，所学的内容他一一地了知，乃至一一地证得。最后呢，离开了这个弥勒楼阁以外，弥勒菩萨还告诉他：「喏、喏、喏！你这个所有前面一切的，你要晓得都是什么？都是文殊师利菩萨指引，也是文殊师利菩萨摄受，也是文殊师利菩萨示现。换句话说，总归一句话：都是依靠著善知识。那么现在你再下去的话怎么办呢？应该去再见那个普贤菩萨。」所以他最后啊，又再去回过头来找普贤菩萨，最后又找到普贤菩萨。普贤菩萨也一样的，这样地把他所真正的修证的内涵，如理地教导，然后加持他。这个文很长远，我不能，在这个地方不能一一细说，我把那个纲要只说一下。

最后在这个是七十九卷里边，大概七十九或者八十卷，这个没有什么太多关系，你自己去一找就找到了。说最后啊他所证得的跟普贤菩萨齐，也就是跟诸佛相等。那个时候普贤菩萨就告诉他，说：「善男子啊！你现在所学的，你能够证得这样，你要晓得这个是好不容易、好不容易啊！十方一切诸大菩萨，要达到现在你所修证的这个程度，要经过无量无边阿僧只劫喔！而你现在却在短短的一生之内，都能够圆满地证得，你晓得这是什么原因啊？」就告诉他，这个实际上的什么？就是他能够去，一开头的时候找善知识，依止善知识，以善知识之见作为他自己的见，然后呢努力照着善知识的行持，去随顺善知识的行。就像前面所说的，每一位善知识告诉他，他一点都不违逆；不但不违逆，而且不惜一切，以生命那个代价，全部精神，所以他很快地能够证得。而把这个普通一般修大乘行者，要经过无量阿僧只劫才能够圆满成就的，在短短的这样地经过五十三参之以后圆满了。

那么最后呢，所以再以十大愿王总结起来，把前面所有的这个菩萨的无量的行愿，还归纳成功缩成、总结成十个大项目，以这个十个大项目，最后所谓回向导归极乐，这个是我们了解的，它《华严》上面的特质。

那么这个里边，我先首先就是说一下。喏！前面说的，《法华》上面说成佛的情况，现在同样这个地方的成佛的情况啊，就是对比出来两个之间的差别有多么地大。而这个里边我们刚才说的，要找出它两者之间，为什么是一个是这么快速，一个是经过这么地久远呢？当然这个里边的原因是非常多，真正说起来，佛法一定是因、缘等等两个主要的大纲，而这个里边一一细分，就有很多很多。不过这个地方特别我们应该了解的是什么？就是善知识，要「真善知识」，所谓真善知识所以为真善知识，他有最圆满的指导。那么在《广论》上面我们已经很清楚了解，现在的问题不在善知识的有无，而是说我们是不是已经净除了我们的障碍，能够去接受这个善知识的指导。

这个话我们在这儿重新再提一遍。《广论》上面已经说得很详细，那么在《法华经》上面一开头佛就说：「我呀在因地当中发什么心啊？发无上大菩提心，无非要救度十方三世尽法界、虚空界一切众生，圆成无上佛道，所以这样地努力，现在成了佛了。」既然成了佛，佛有这样的悲心，而这个悲心又圆满的时候，智慧圆满，所谓智慧，他晓得怎么去解决这个问题，当他圆满的时候有无上的大威神力，有这个力量能够去做，他会不救我们吗？当然绝不可能！而且他必定一直就忙这件事情。那么为什么我们偏偏还流落在生死？这个好简单的一个理由——这还是我们哪！尤其是经过《广论》的说明，更是清楚明白，这也是可以说是《广论》的真正的殊胜的地方。

平常我们常常说：「哎哟，现在末法啰，也找不到善知识，找不到圆满的佛法啊！」在这个地方我们想，我们就很清楚明白。刚开始的时候，是，对他这个初机来说，如果你一开头告诉他：「这个毛病都在你身上。」说不定他掉头而去。可是我们现在真正地能够净化了烦恼，把自己这种执着多多少少拿掉一点，我们就看清楚了，问题在我们自己啊！这个地方我们好好地要反省哪！那么我们继续下去，把这个重点先找到了，认得了这个条件，然后去行持。我们仍旧提醒我们自己一下，说并不是一开头叫我们做到，而是最重要的要我们认识，有了这个正知见。然后呢，根据这个正知见渐渐地上去，净除罪障、积聚资粮，这样地一步一步上去。所以我们继续地说，关于对这个两点的真正的重要的关键，怎么样啊然后对我们引发我们一个正确的认识而走上去。

在这个《法华经》当中有这一段公案，然后呢《华严经》上面有这一段公

案，那么这两段公案当中啊，总结起来了说明了了：噢！说佛虽然有这个心，但是因为我们众生的种种的欲着、乐着，根性的不同，所以前面《法华》上面那一段话就非常重要、非常重要了！大家还记得我们刚才引的，舍利弗尊者第一个说，哎呀，他说：「这个不是佛陀老人家的错误呀！这个都是毛病在我自己。为什么呀？假定我能够耐心地好好地等待，佛出世的原因究竟圆满告诉我们，再去做的话，我们就不会很早取证啦！」乃至后面大迦叶尊者得到了这个了解了以后，在〈信解品〉当中他自己说，哎呀，说这个什么啊？所谓除粪人哪，这个同样的道理，同样的道理啊！那么所以经过这个地方，我们就是应该正确地认识一个事实，这个问题是在，关键在这个上头。

刚才我们提《法华经》有一段没有提到的，提到的什么呢？就是〈化城喻品〉当中，〈化城喻品〉是在前面的，所谓这个弟子们一个个授记完了以后。他下面又说：佛出世啊，都是同样地把他最圆满的教法，这个就是所谓甘露法雨啊，普遍一切地方来济度一切众生。可是因为各各根性不同，他自己有他自己的想法、有他的爱好。所以那个比喻当中就说什么呢？就像那个春天哪，说这个下那个时雨，所谓甘霖一样啦！但是虽然那个天上面下的甘霖是一样的，那个龙王下的甘霖是一样的，可是下面由于不同的，说小草根小，就得到一点的小的好处；那么上面的中根是，然后呢得到中间好处；大草的话得到大好处；小树得到小好处；大树得到大好处。所以《法华·药草喻品》当中所谓「三草二木」，这个比喻由于不同的情况得到。

那么这个时候，他佛又说啦！说：欸，在因地当中是怎么一回事啊？那又说到一些很久很久以前，在无量阿僧只劫以前，有一个佛出世叫大通智胜如来。那么这个大通智胜如来，在没出家之前是一个大国王，他有十六个儿子。那么后来出了家了，出了家了以后，然后证了佛果了。证了佛果了以后，然后这个十六个王子晓得他的父亲证了佛了，也一一恳求他的祖父也出家，跟着这个佛陀——啊这个大通智胜如来去修学。那么经过了请转法轮以后啊，于是刚开始佛——诸佛都是这样，先转四谛法轮，后来转十二因缘法轮，一趟转、一趟转，每一次转法轮的时候，就有很多、多少亿的这个众生证得了圣果，所谓声闻果啊、缘觉啊等等。

那么这个大通智胜如来那个时候，请法的上座就是他这个十六王子，尽管

经过前面一次、二次、三次、四次，经过四次转这样的四谛、十二因缘法轮，有这么多少亿的人证得果了。欸！这十六个王子啊，却始终没有去学这个、行这个法门，他也了解，但是不取证。到最后等到经过这样的几个次第以后，那个时候他才请求那个佛陀，也是他的父王啦！说：「现在您转的那些法轮啊，您现在还要转究竟的无上的大法呀！」那么那个时候佛陀就给他们说《法华经》。那么那个十六王子嘛就听了这个《法华经》，是专门修学这个《法华经》。于是这个十六个王子啊，因为学了这个东西，最后一一皆成佛。那么这十六个佛是哪呢？佛就说了：东方阿閼毗佛，哪一个佛、哪一个佛，包括西方的阿弥陀佛，最后东北方有两个佛，一个是云自在王佛，还有一个就是我，换句话说就是释迦牟尼佛。那么那个时候，那个十六王子在大通智胜如来法会之下，也受了这个大通智胜佛的教化，他广传、广弘法的很多，喏！现在就是你们在座的那么很多人。

这个里边有两件事情喔！第一件事情啊，是，尽管佛同样地转法轮，有很多人很快地取证了，这个就像舍利弗、很多大阿罗汉都是这样，所以他陷在这个小乘当中。不是说人人听了就很快地取了，有很多人却不一定要能够……欸，先了解了究竟圆满的道理，然后在这个里边呢选取最好的路线，然后这样地顺理成章地一步一步走上去。他修行持上面来说虽然慢一点，可是因为他认识得正确，最后啊，叫慢行而先到。所以在这个时候，在大通智胜佛那个时候啊，很多听他们十六王子说法的，现在还刚刚证得这个声闻果者有之，乃至还在凡夫地的有之，而这几个人都成了佛了！就这样。那么这个里边说明了，告诉我们哪，我们应该修学的这个方式大概有一个。所以我们自己一定要去除几个特点，那么这个通常是什么呢？就是骄慢之心，然后呢执着之心，自以为是之心。你能够把这个拿掉了以后，一心能够听从善知识的教诫，保证我们只占便宜决不吃亏。

所以刚才我们说，应该这样说哦！刚才我们引证这个《华严》，究实说来，不是说《法华》上面同样有吗？对呀！《法华》上面同样有。那前面是说的，像这个大通智胜如来法会下面的这个十六个沙弥，十六个王子，他们没有像前面那些人取证。乃至后面还有另外一个人，那个谁呢？就是龙女，这个因缘我也把它简单地说一下。

那么这个释迦世尊啊，一一授记，也说明诸佛出世的究竟的目的，在说这个《法华经》。那么这个时候说完了以后啊，在正说的时候，忽然之间那个出现了一个大宝塔。啊，那个大宝塔大得不得了！大家就觉得非常奇怪，说这个大宝塔这么庄严，哪来的呀？那么释迦世尊就给大家说：「这个是久远不晓得过去无量无边劫以前，久已灭度的有一个如来叫多宝如来，他呀在生的时候就发愿，说十方三世一切诸佛要说《法华经》的话，他即使涅槃了，他那个塔它会现身在那地方证明。那么现在这个塔呢，就是那位多宝如来的塔。」那么大家就请求说：「欸！那何不我们希望他要开这个塔，来见见这个多宝如来，因为他的这个全身舍利就在里头啊！」

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十八卷·B面

所以这个，说多宝如来这个塔呀，大家请求希望要见一见。那么我们释迦世尊说：「这个要我在十方世界化度众生的所有的化身，都一齐聚集同意了才可以。」那么因为大众的请求啊，所以我们释迦世尊就把十方世界，在不同世界化度众生，所有的化身佛一起请回来。哇！那个数量是不晓得无量无边地多，一起来了，大家都同意了。每一个化身佛来了以后，都带一个侍者，一方面嘛呢，向我们释迦世尊请安，一方面嘛「与欲」，所谓与欲是同意。那么那个时候我们释迦世尊就上去开，开了以后，果然，哦！看见那个多宝如来，还在这里一动都没动，像禅定一样。他就说：「哎呀，好极啦，好极啦！」说：「善哉，善哉！释迦牟尼佛，您能说《法华经》真好啊，我就是为了听这个经而来呀！」啊！这样。那一个时候在法华会上的很多大众，啊！就看见了真是赞叹得不得了，这是从来没有过的事情，居然这样久远的佛陀还跑得来听。乃至于换句话说证成，千真万确，十方三世一切诸佛，莫不皆然哪，来同样地证成说这个说法的次第等等如此。

那么证完了以后，这个跟那个多宝塔一起来的，有一个叫智积菩萨，然后就说来请求说：「好，现在啊您证明完了以后，世尊啊，我们就回去吧！」欸，妙咧！释迦世尊怎么说啊？我们释迦世尊就给那个智积菩萨说：「善男子啊，你稍微等一下，说我们这里有一位大菩萨叫文殊师利，不妨你等他来了以后，一起见见面啊，谈谈佛法，然后再回去。」那个时候说完了，文殊师利菩萨来啰！欸，妙啰！当这个时候文殊师利菩萨不在，实际上在不在？文殊师利菩萨跟佛一样，当然没有一个地方不在的。那么不过这个因缘啊说，说完了以后文殊师利菩萨又来了，从哪里来呀？从大海那里来，坐了一个大宝莲花，从下面出现。然后呢因为佛这么一讲，他来了以后，就在佛的前面就头面接礼，然后完了以后，问讯世尊以后，再到智积菩萨那里，两个人大家一起互相地请安，大家一起谈。

这个智积菩萨就问文殊师利菩萨，说：「您尊驾，在龙宫当中所化度众生啊，这个有多少呢？」文殊师利菩萨说：「喔，多极了！简直没有办法以数目

来称量，乃至于我们没有办法用我们的心哪，所去思惟。你等一下，你看吧！自然让你来亲自来看见这件事情。」话还没说完哪，就有无量无数的菩萨，都坐着那个七宝莲花从大海当中出来，到世尊说法的灵鹫山，在虚空当中。而那些大菩萨们，也都是文殊师利菩萨所化度，如说修行，而证得了这个菩萨位的，这样。哇！说文殊师利菩萨就说了：「哪！我在大海教化众生的成绩，就是这样。」

那么文殊师利菩萨又说：「我在大海当中啊，跟他们讲的只有讲什么？《妙法莲华经》。」这样。「哦，这个经哪！」智积菩萨就说：「这个经是深极了，奥妙极了！是一切经当中最难能稀有的，世尊亲口说这是经中之王。啊！你现在要教他们，那么这些众生是不是很努力认真地去修行，是不是很快地就成佛呀？」文殊师利菩萨说：「有，你看，那个地方啊，说有一个娑竭罗龙王的女儿，今年只有八岁。喔！她却是一个根性很利，智慧具足的，她知道种种的这个众生的行相、业行。然后呢教了她以后，她都能够如实地了达，很快发菩提心，然后呢修菩萨行，很快而且证得佛果。」

这个智积菩萨就说了：「啊？这下就妙咧，我亲自看见释迦世尊在无量劫以来难行苦行，积种种的福德资粮，这个身命脑髓，身命头目是不计一切地这个行菩萨道，这样经过了这么长的时间才成佛。以他行菩萨道的情况来说，就拿这个三千大千世界，他无时无地没有舍过头目脑髓的。你要想找到小得像芥子那么一点的地方，说这个地方释迦世尊没有舍过头目脑髓都找不到。经过了这样的长的时间，修这样的难能可贵的教法，行那个菩萨道成佛，现在这个龙女居然说这样就成吗？嗯！这个真叫人难以相信。」

那么在这个时候啊，欸！正在说的时候，这个龙女就出现了，龙女就出现了。然后呢那个时候不但智积菩萨，舍利弗尊者也觉得奇怪啊，嗯？舍利弗尊者对龙女说：「欸！刚才我听文殊师利菩萨说，你发心这样修行很快就要证无上菩提，这个听起来真是难以相信。再说呀，这个女身本身，佛说的是个五漏之身不是法器，这个佛道是何等地难能可贵呀，怎么可能？平常佛一直说的，有这个五种殊胜的，女身不能作：第一个是梵王，第二个是帝释，第三是魔王，第四转轮圣王，还有佛身。（这个梵是梵天主，那个帝释的我们通常说三十三天主，魔王就是欲界六欲天主，转轮圣王就世间主，还有佛是大法王，

这个女人有障碍不能成就的。) 现在呢，你能成佛，而且这么快速，这个实在无法想像！」

嘿，结果那个龙女妙咧！把她身上的一个宝珠，最值钱的宝珠供养出来，供养给佛，佛嘛就纳受下来了。龙女就说：「欸！你看我把那个宝珠供养佛快不快？」「当然很快啰！」「但是啊，我要成佛的话比这更快。」正说的时候，大家看见龙女一下就转化成功男的，到南方无垢世界成佛，就像我们释迦世尊，一一具足。这一下大家就亲自看见了这个东西，就没有话说啦！欸，所以《法华》上面，实际上也并不是单单说，说只有这些慢慢、慢慢地来。他同样地说，这个真正说起来就是，如理如法教化的就有这么地快成佛。所以问题不是在佛教我们说有所偏差，而是我们修学的人自己的条件上面，来判别它的快速、是非、高下，这个是两个地方的一个特点。

不过这里呢，有一点我们要了解的。《法华经》上面尽管这样说，还有前前后后说了很多，这地方我也不一一、不举证了。但是这个我们念过《法华经》的人，虽然说这个经是经中之王什么等等，但是你怎么下手？发菩提心，乃至发菩提心之前，先必须要的，说发出离心，然后由出离心进入菩提心，然后进菩萨行，然后呢真正地能够证实相慧。这个《法华经》上就没讲。《华严经》上面是很完整地说，可是啊又这么多，以我们凡夫的这个心量，根本就还是找不到这一个内涵。欸，妙咧！《菩提道次第广论》上面说每一个地方，他都把必要的次第步骤，一一点得清清楚楚，一一点得清清楚楚。我们前面一再讲过了，所以这个《菩提道次第广论》真正地美、真正地妙就在这个地方。它尽管简单扼要，可是啊在我们应该走的，所有的重要的关键，从凡夫地，到最后成佛道的每一个地方，他重点指出来，关于重点的内涵的最主要的纲要也说明白。

所以只要你能够在《广论》上面有一个完整的认识以后，然后你回过头去再看《法华》跟《华严》的话，这个里边的内涵意趣是一目了然。不会像《法华》，《法华》尽管有这么好、这么高明，是，大家也说：「我们现在这个《法华》最究竟啊，最圆满哪！」所以很多人去诵《法华经》，乃至《法华经》一字一拜；可是拜了半天，对不起，你善根是积了，却没有办法像《法华》上面告诉我们这样地如理地证入，行持、证得，这却是个另外问题。你拜

了半天还是慢慢地来，下一生再来、下一生再来，那个时候还要等到佛告诉我们这个道理，佛菩萨告诉我们道理以后，照着去行持。

除了这一点以外，还有一点很有趣的一个事实。哪！看《法华》，《法华经》上面佛讲的那个道理，尽管是最后说：欸，你们都成佛。至于成佛的内容，它就没有讲。前面说过了，真正没讲吗？讲的。要晓得《法华》之所以……说《法华》它不是说单单说一个《法华》呀！从我们佛陀出世到究竟圆满的，所有的圆满的教法都在这个里头，所以它整个的行持的内容在前面。这个以我们的凡夫的心量，我们实在没有办法，实在没有办法！那么那个时候呢，宗喀巴大师就把这个整个的内涵凝聚起来、浓缩起来，把它的纲要一个一个列出来，而且按照着必要的次第步骤。

大家还记得吧？这个次第步骤不是宗喀巴大师的哦！而却是阿底峡尊者传来的。阿底峡尊者哪来的呀？却是经过他几个老师，这个老师都是有圆满传承，是源源本本、一点不少，究竟圆满把佛陀所说的三藏十二部集的精要，小乘、大乘、性宗、相宗，各部分的所有的传承，一一凝聚起来，才浓缩这个。这也是为什么我们把这个《广论》的大概内容了解了以后啊，再回过头去看这个《法华经》，乃至《华严经》，一目了然真正殊胜的地方，这第一点。

其次呢，你看在《法华经》当中，这个文殊菩萨，欸，去教这个龙女很快地成佛。而且妙咧！这个文殊菩萨说我在海里边，跟大众讲的什么啊？讲《法华经》。所以说明了这个《法华经》啊，不仅仅限于我们现在《法华经》的经文，这个是就它的内涵来说；它的真正究竟指向究竟圆满一佛乘的究竟的教法，这个才真正的《法华经》的内涵。所以《华严》本身，也就是佛陀所指出来的究竟的这个内涵。而在《法华》上面的龙女，以及《华严》上面的善财，他真正的指导他的是谁呀？却是文殊菩萨，这个是一件非常有趣的事情。同时我们就从这两本经典上面来看，不但是眼前能够得到无上菩提快速的路线的，就是说我们本师释迦世尊，在《法华》上面说得清清楚楚，他在因地当中怎么的呀？欸，还是因为呀，以前这个日月灯明佛在的时候，那么教的那些，教的那些人当中啊，欸，慢慢、慢慢地，慢慢、慢慢地，乃至十六个王子也是他这个，这一个菩萨，也是他教化出来，佛遗教当中教化出来的。

所以究实说来，文殊师利菩萨，在不同的经论上面都说明，他是这十方诸

佛之母，他总归是把这个圆满的教法是教导我们的。现在呢在末法当中，也可以说也只有像这文殊师利菩萨这样的十方三世一切诸佛之母，才能够把这个佛陀圆满的教法浓缩精炼，而浓缩成功这么简单扼要的这本《广论》，而适应我们现在时代的众生。能够把我们现在的时代众生，点醒我们，或者种下究竟圆满一乘大法的种子。而条件如果够的话，乃至就从这个上面一步一步深入，还可以很快地成就。这一次因为受于这个时间，所以我没办法更深入、广泛地来说明这个《法华》、《华严》跟这个《广论》之间，彼此之间的很多特别的地方。但是就到这地方已经足够让我们了解，足够让我们了解。

所以根据了前面那个《法华》跟《华严》的说明以后，现在我们重新再回过头来想一想，《广论》当中它那个特点是什么？《广论》当中的特点的话，第一个前面就是告诉我们说，你要修学佛法之前，先应该怎么办？说善知识。欸，不！他先在说明这件事情，先特别说出来，说没有告诉我们亲近善知识这个原则之前，他先特别说明。第一点说本论的造者的殊胜，然后呢这一个概念我们前面已经说过了，以及本论的殊胜。有了这两个殊胜了以后，他下面不马上告诉我们这个文怎样，而是说我们怎么样才能够跟这个殊胜圆满的教法相应，前面这个「说、听」两种法门很重要、很重要哦！

在现在经过了《法华》、《华严》这个两部圆教、圆满经典的证明以后，我们重新再回过头来去观察、思惟一下。这个地方有一个特别重要的一点，说前面一再说的「断三过、具六种想」，我们是不是这个点做到了？曾经前面说过，因为刚开始的由于我们条件不够，一下就把这个很深刻的道理说出来的话，大家容或不一定能够了解。现在经过了全部《广论》的一个主要的说明，有了大概的概念以后，那地方呀我们重新再温习一下。

这个断三过、具六想，究实说来它有两个差别：断三过它还是共世间的，而具六想却是不共世间的。那么「断三过」那一点，这个特别地就我们修学佛法的人来说，要我们第一个要心里边应该怎么样呢？就是不要被我们自己的骄傲什么等等所遮障，一心一意把自己净化了以后，仰承善知识的教诫。所以他那个比喻说，像个容器，或者我们说是个茶杯、碗也好，你不能盖起来的，一定要向上，那么那个时候这个甘露啊，才可以灌注得进来。那么进一步呢？它虽然是能够灌注，我们心里面，一定要把我们心里面的这一个想法呀，净除得

干干净净，所以这个叫等流心自己有过失，这个不可以。第三呢，你接受了这个教法以后的话，你要牢牢地记住，不要东耳朵进、西耳朵出，乃至今天虽然听完了，听完了不摆在心上面，这个也不行。那么这一个情况，是我们世间一般来说的大家都有，这个前面已经说过了，我在这里也不特别说明。

至于说这个「具六想」当中啊，这个有它一个特点哦！我刚才特别地说这个是不共世间的。那么这一点哪，特别地再说一下，什么叫不共世间的？具六想当中第一个什么想啊？我们病想。那么《广论》上面告诉我们，说我们被无始以来的三毒贪嗔等，整个来说叫无明大病。世间的人他发现如果有病了，他才会找医生，如果没有病的话，他会说：「好端端的，我找什么医生，我忙得很！」再不然他就说：「欸，你什么啊？倒我、触我霉头啊，跟我过不去啊，怎么说去找医生去啊！」但是反过来，他一旦他真正发现有了病的话，喔，他就急急忙忙，拼命去找医生。那么世间的医生呢只是治身病的，那么我们现在佛法里边呢治心病，那个心病不是我们神经病的那个心病，是说我们无明心病。而这个无明心病却只有佛陀才能够指出来，不是我们世间一般人所能够了解的，所以说这个是不共世间的。

假定我们在这一点上面正确地有了认识了以后啊，这个情况就不一样了，就不一样了。我们前面曾经说过，平常我们骄傲哪，或者自以为是啊，种种执着，种种爱好等等，不管是你哪一种心情，哪一种状态，总不外乎一个事实——无明。而这个无明现出来的行相，粗猛的说贪、嗔、痴。贪、嗔容易了解，痴就是事实的真相不了解，包含的范围很广。假定我们一开始学习的时候能够了解了以后的话，你会一心一意地，啊！专门仰仗善知识来净除。

实际上呢，当然我们一开头的时候，不可能有正确的了解的。那么现在经过这个《广论》这样地详细地说明了以后，如果我们能够真正地认真地去体会学习的话，那时候就认识了：啊！一点都没错，我们平常的的确确起心动念，无非在自己的这个无始以来的无明知见当中转。即使我们修学佛法了，比如说我们这种爱好执着的话，仍旧在这个里边。现在我们唯一的办法，一定要依靠真善知识。所谓真善知识，他必定是彻底净化了这个。那个时候有一个什么样的一个必然的认识我们会产生哪？不管我们怎么想、怎么说、怎么弄，都是错的，而唯一可以依靠的什么？只有佛世尊。

那么这个佛世尊哪，还要经过的如理的抉择，因为佛说法的时候，他还是说有了义、有不了义。所以平常我们说，要依靠善知识啊，还要分所谓人四依、法四依等等。所谓这个人四依，那不是说普通的人，一定要具足什么条件，法四依也不是普通的。这个地方我们随便说一个，比如说「法四依」吧！通常那个法四依指什么呢？说我们现在修学佛法，说根据什么呢？根据经论哪！没错，经论是没错，可是因为我们自己的程度不够，难免依文解义，我自以为懂了，不一定了解文字所指的内涵，所以第一个说「依义不依语」。同样地这一本经摆在这地方，你一定要了解这一个经里边文字所指的内涵，真实意义是什么，而不是单单从这个文字表面，你自以为懂，万一所懂的，不是它经里面所要说明的这一个道理的话，那错了！所以平常反过来，我们又说「依文解义，三世佛冤」。

那你要不依文解义怎么办呢？还一定要有真正有圆满传承的老师的指导，经过这样指导了以后，你才能够正确认识这一本经里边的实在的内涵。那么了解了内涵以后呢，对不起，佛说的法，由于不同的根性的众生，不一定说得究竟圆满。刚才我们已经学过《法华》跟《华严》，晓得前面都是方便说，换句话说说不了义的。所以这个四依的标准当中，第二个就告诉我们哪，「依了义不要依不了义」。这个还不可以，你还要分别得出来，哪个是了义经，哪个是不了义经。哦，这样呀！那么所以进一步又说这个。那么还有呢？就是说你依靠这个人，要来跟你解释的善知识的时候，那怎么办呢？欸，你不要从他的人性的那一面去看，所谓「依法不依人」。

最后你一步一步上去的时候，最后还有一个叫「依智不依识」，这个就比较高明了，不是说你现在认识的，还要依智慧。那么这一点哪，我们就颇难啰！说：「哎呀，这个智慧，真的得到智慧要无分别智，这个登地菩萨我们怎么办呢？」欸！不怕。要晓得登地菩萨，就佛果来说，还是在所谓修道当中；就我们来说，只是我们希望达到的这个过程当中，比如说我们有一个步骤啊！这样。所以如果说我们现在下脚的因对了以后，那么将来自然可以得到了这样的一个果。

所以说到这个正确的，怎么样达到这个佛菩萨的这一个智慧的话，它一定也有它的原则。那么这个原则什么呢？我们通常说闻、思、修慧，这个都叫

慧，这个都叫慧。不过呢佛菩萨的这个智是修相应慧，要想达到这个修相应慧，前面一定要的条件，换句话说这个因。得到修相应慧的因是什么呢？就闻、思相应之慧。而这个闻、思相应之慧，跟修相应慧有什么不同呢？修相应慧是现证的真现量，闻、思相应之慧的话是正确无误的比量，这个叫作比量智。所以我们在因地当中，你只要照着前面所说的：圆满的师承，真善知识的指授，然后呢经过了前面必然的次第步骤，得到的闻相应慧、思相应慧作为因，那么你就能够得到这个果。所以对我们来说，所谓「依智不依识」指这一点。

反过来说，你如果说一开头的时候以为：哎呀，这个菩萨的境界很高啊，我们没有份哪！对不起，你就断掉了这个真正感得这个果的因。这个虽然积下一点点将来的善因，对不起，你现在走的一直都是忙别的事情，忙别的事情。这个就是我们在十二因缘当中曾经说过的，你这个真实的种子感果与否的话，欸，就是就要看你下面的行持。如果你下面行持相应，它那个就很快地感果；否则不相应，是别的因在那个地方先启发了以后啊，它的因摆在那里，经过无量无边劫以后再感果，所以我们为什么不容易很快地成就。

当这里我们也随便说一下，任何一个心种感果的时候，说快则二生，慢则三生。这个话怎么讲呢？要嘛你现在就策发它，下面一世就成就。再不然的话，什么现象呢？就是说虽然你种了个因种，但是由于其他的这些外缘来感发其他的因种，所以这个因摆在这里没动，因此始终不会感果。还要经过很久以后，它什么时候由外缘能够启发它，真正这个成熟的时候，它才会感得这一个果报。这里就是说明了什么？说明了：喏！如果说你现在不努力策发的话，对不起，它这件事情一样地不成就，一样地不成就。

菩提道次第广论 手抄稿

第 159 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十九卷·A面

刚才我们这个回过头来，再运用十二因缘当中告诉我们一个事实。这个十二因缘讲前面所谓无明、行、识，那个识的种子它是不是很快地感果啊，看你是不是相应的这个助缘加强它，使它成熟。如果你没有后面的这个缘去成熟它的这个因种啊，它将来不会感果的。那么然后经过很久以后，它要感果的时候，还是要有这个助缘把它辅助成功。所以平常我们说种一个善法种子，那个善法种子的因，如果说你不拿跟善法相应的，继续不断的这种正知见、如理行去推动它的话，它永远就停在这里，乃至于停无量无边劫以后。可是它种下去以后迟早会的，所以以后还是要会这个因缘启发，还再成就。这是我们讲前面为什么有的人慢，有人快。那么快的原因呢，就是他能够听从善知识正确的指导，而不照着自己无明相应的。这个地方我们也了解了说：哦！所以我们要依靠善知识，了解自己在病当中，那么不依靠自己的这一种认识、主张、认为、习惯，这样才能够修学佛法。这个是说当我们得到了这个圆满的教法以后，自己心理上应该准备的。那么同样我们把这个，这一个道理运用一下，我们马上就看看，看出结果来了。

刚才这个举的几个经论上面的证成，说：有的人很快成就，有的人很慢成就，那么最主要的呢就是什么？因为大善知识。这个《法华经》上一开头的时候就是：「欸？这个佛陀说的法我们也得到了，他为什么还是这样呢？」这个是什么心理呀？佛法上面通常一个说，叫「增上慢」。什么叫增上慢呢？「慢」就是他以为觉得对，实际上呢，实际上真的对吗？不够！因为这个慢心作使，他以为对。所以由于这样的一个慢心存在的话，他好的东西再不能进入了。所以《广论》上面，前面曾经引过敦巴尊者一句话，这个这句话也是经论上面说「我慢高山，法水不入」，只要你这个慢心一起来，像高山也就高起来啦！那个佛法的甘露水落下来，你这个蓄不住啊，就跑掉啦！就是这样。所以我们一开头时一定要这个。

那么同时我们刚才引的《法华经》上面不是吗？说像阿若憍陈如他就：「我已经得到啦！那不是……？」他心里面自然而然觉得已经得到了嘛，觉

得不愿意再去进入它了。这个正是什么？正是我们前面的「断三过」，那个过失存在；还有呢，「具六想」，他并不觉得自己病，他觉得已经得到了嘛，他觉得已经对了嘛！他当然不愿意再去找医生去啦！通常我们说慢有两种：有一种啊叫是增上慢，还有一种叫卑劣慢。卑劣慢又反过来，哎哟，自己觉得太差了。说来说去这个原因是什么啊？还是有「我」，有我的话，这个我相应的这个慢就现起来了。过分了，增上慢；然后呢他自己觉得畏缩了，叫卑劣慢，他总是因为这样的因缘没办法进入。

所以如果我们一开头时就先了解了这个，哦！说我们现在这个无明大病当中啊！你自然而然会把它依法地彻底消除，一心一意接纳善知识的引导的话，那不是像龙女一样，就自然而然会像《华严》上面的善财一样，以最短的方式达到最高的成就，这么我们前面一再说过了。而实际上这个过程当中啊，确实省去太多太多的事情。结果我们是为了说找一点点的好处，结果呢不但找不到好处啊，反而遭到了大损害，遭到了大损害！现在呢我们在这个地方，就不再深入地说《法华》跟《华严》，只是我前面举一个简单地、略略地说明，将来有机会我还是愿意详细地说明。以我们南普陀来说的话，我们将来会很认真地有机会再去啊，去共同地研读一下《法华》跟《华严》的这个纲要内涵，作为我们修行的指导。

那么在这个地方呢，我现在把所有前面说的道理，再总摄地来统摄起来。这个仍旧是宗喀巴大师所写的，他一生最重要的就是写了所谓《菩提道次第广论》，以及《略论》，还有这个最精要的，他把那个整个的《广论》，就是我们修行的步骤浓缩起来，一个一个段落分三十八个颂子，那就是我们下面要讲的。那么这个颂子现在我要附在我们这个录音带当中，这个名字叫「总祈加持生诸功德」，那平常我们说「摄修求加持颂」。「摄」就是总摄一切修行纲要的一个颂子，那么因为它这个三十八个颂子当中啊，每一个颂子后面祈求加持，所以这个名字叫「摄修求加持颂」。现在我们看这个文，看这个文，我第一个先把它念一遍：

总祈加持生诸功德（诵菩提道摄颂共三十八颂）

那个括弧里边说，「诵菩提道摄颂共三十八颂」，下面看本文：

- 一、万善根本从师出，能生利乐如良田，
依止违法善根断，如理事师求加持。
- 二、一切时处普摄护，诸善知识真佛身，
但观功德毋寻过，并念大恩求加持。
- 三、殷重敬信为意乐，身命财物如教修，
殊胜供养作加行，唯令师喜求加持。

这个是关于善知识一部分的。下面有了善知识，自己修行的时候，就劝取心要。那么下面那个说：

- 四、八难既离十圆满，小大显密总能修，
后恐此身难再得，愿受心要求加持。

这个就是道前基础的暇满这一段的。那么有了道前基础，正入修学的时候，那么这个是在共下土的时候开始，说下面：

- 五、死仇决定终须到，容或今日便降临，
死时世事均当舍，速修妙法求加持。

这个就是念死。再下面：

- 六、无始所集不善业，死堕恶趣不自由，
若堕当受寒热等，思苦难忍求加持。

这就是念死以后啊，由死而推进到念苦的。再下面：

- 七、能除众怖作依怙，真实不虚无他方，
虔皈三宝受学处，总别遵行求加持。

这个是由于受了苦以后啊，然后呢就紧跟着找到皈依之处的，以及皈依以后应该学，应行的这个部分。再下面：

- 八、黑白业感苦乐果，个别应受勤止作，
别于无始所集罪，四力对治求加持。

那么这个就是共下土道最后，由于皈依了以后，那么从皈依佛而最后找到皈依法。皈依法嘛，法最主要的就是说明这个业感。说明了业感以后呢，又特

别告诉我们叫四力对治。到此为止这个是共下士，再下去呢是共中士了进入。

九、此生勤修白业因，一得人天贤善身，
自性之苦不能越，愿出轮回求加持。

十、有海漂流不自由，作此恶剧是惑业，
业复依于烦恼起，誓诛惑仇求加持。

十一、业惑增上成流转，结生相续系缚坚，
离此当得无漏乐，勤希解脱求加持。

十二、为脱有苦依三学，出家身德佛所称，
生生愿持解脱戒，如护眼珠求加持。

十三、但求解脱虽可得，惜于自利且未圆，
愿修能满二利行，入大乘道求加持。

到此为止，这个是所谓共中士的，共中士的。那么共中士那一部分最主要的，就说明一个——出离心，这个是整个佛法的下脚第一步，三乘的共基。正式开始进入佛法，这个是个最重要的，没有出离心就没有佛法。不过出离心对究竟佛法来说，是一个基础，不是圆满的，我们更要从这个出离心上面策发菩提心。所以他下面呢，进入菩提心，那就是上士部分。那个菩提心又分两部分：一个是阿底峡尊者传的，这个所谓金洲大师的这个「七因果法」或者是「六因一果法」，知母、念母……。还有一个呢，寂天菩萨所传的「自他相换法」。先看那个七因果：

十四、恩怨中庸今虽现，思量各各无决定，
不应虚妄分爱憎，勤修舍心求加持。

那个是在七因果之前，我们先要做的准备的。所以先要「等舍」，心里面把怨亲、是非，把它调柔，那个时候才可以进一步修这个七因果法。下面正式进入，就从知母、念母开始。

十五、生死流转无其始，入胎受生亦无初，
故知有情皆是母，愿生斯见求加持。

- 十六、今生爱我母为最，众母爱护亦如是，
思此厚恩未能报，忆念母恩求加持。
- 十七、若知有恩犹舍弃，似我下劣更有谁，
是故图报当拔苦，并与胜乐求加持。
- 十八、有恩母等乏安乐，我以身财善根施，
愿诸有情皆得乐，一切圆具求加持。
- 十九、母等众生苦所逼，苦因苦果愿尽离，
纵有余殃我代受，勤修悲心求加持。
- 二十、一切世间诸有情，获无漏乐断苦根，
我应决定如是作，愿速堪能求加持。
- 二十一、任运成办自他利，世尊而外更有谁，
以此为利有情事，愿速成佛求加持。

那就是七因果当中从知母，然后呢念母恩，然后呢报恩开始，一直到这个增上心，由增上心而发成佛的这个愿心——大菩提心，这是第一部分。第二部分就是自他换那个，下面依寂天菩萨所修的、所传的修菩提心法：

- 二十二、自他于苦皆不欲，愿得安乐此心同，
他之求乐亦如我，自他等视求加持。
- 二十三、爱自即成众苦因，爱他则是万善根，
生佛差别从此出，自他相换求加持。
- 二十四、以我善乐诸因果，他苦因果尽无余，
如风去来行取舍，由此发心求加持。
- 二十五、为令发心长不退，念其胜利日六修，
断四黑法依白法，如理勤行求加持。

这个一个颂子是已经在发了心以后，那个时候念念增上这个菩提愿心的，所以这一个颂子通于上面的二者。有了这个菩提愿心以后呢，下面就是进入行心的。那个行心啊就是受菩萨愿（编者按：此处「菩萨愿」，似应作「菩萨

戒」)，那就是下面那个：

二十六、成就利他发弘誓，为速圆满此誓愿，
进受大戒起大行，勤勇修学求加持。

那么这个地方为止呢是发菩提心，发菩提的由愿心而进入行心。进入行心以后呢，就是就行六波罗蜜的菩萨行。所以下面这几个颂子，头上六个是六度，自成熟的；第七个颂子是四摄，他成熟的。现在我们依着文把它念下去。

二十七、身命资具三世善，各随所愿施有情，
从心变现以布施，舍心增广求加持。

那个就是布施波罗蜜。

二十八、别解脱等诸律仪，舍命不犯众恶行，
若遮若性微细罪，羞耻防护求加持。

这是持戒波罗蜜。再下面是忍辱波罗蜜，看这个颂：

二十九、人及非人四大种，所作损恼多相逼，
断除嗔恚不与较，观业忍受求加持。

再下面是精进波罗蜜，看颂：

三十、既为利他求菩提，无量艰辛经劫海，
于诸难行无怯倦，着精进铠求加持。

再下面是这个禅定波罗蜜，看：

三十一、念知坚固除沉掉，心缘一境生轻安，
身心于善有堪能，随意得止求加持。

这个地方说一下，这个颂子啊，整个地就把那个奢摩他那一章说明。不过这一次我们讲奢摩他的时候讲《略论》的，没有讲《广论》的。这是因为我们在基础当中，基础没有建稳固的话，学《广论》的止，可能不一定懂，然后谈修行更谈不到。那么这个颂里边说「念知坚固」是什么呢？就是真正学止的时候，最大的两个毛病是掉举、昏沉。而要想净除它的最主要的靠什么啊？靠正念、正知，正念、正知，所以这个地方特别说明。大概的内容呢，我们仍旧衡

准一下我们前面所学的这个，这个《略论》当中的止那一部分。再下面是观那个：

**三十二、以分别智观法性，即由观力引轻安，
复从轻安发深观，愿生此慧求加持。**

那么这个就是毗钵舍那，这一次我们讲的也只是《略论》部分。关于止观的详细的內容啊，一直要等到我们将来有完整的基础，建立稳固了以后。原则上面在我们这个地方呢，希望能够在第三个学年，最后那个时候，就再详细讲那个止观部分。那么以上这六个颂子都是属于六度，属于自成熟的。下面那个颂子的话呢，就是成熟他的，属于摄有情戒里边的。

**三十三、由施摄众成眷属，说如法语示利行，
以身作则现同事，四摄利他求加持。**

那就是「布施、爱语、利行、同事」这个四摄。上面所有的这个，就是我们学大乘行者应该学的，再下面这个就进入金刚乘。那么在《广论》上面，那个金刚乘那一部分他并没有说，只是说当你有了前面这个共道，能够在身心上面善加积集资粮，调柔身心，那个时候要想正式地成就，很快成就的话，就这个路。实际上，下面这几点，也正是我们刚才引的《法华》、《华严》当中，前者是龙女，后者是善财，他为什么能够一生圆旷劫之因，真正的内在的特质、密意，在这个里边说明。我们现在看那个颂子，说：

**三十四、已修共道成法器，当求具德阿闍黎，
为入秘密胜上乘，受四灌顶求加持。**

前面我们已经修了这个共道，这个地方共道分两部分：一个呢是共下、共中，作为上士的这个共同的基础，就是这样。还有一个呢，上士部分的话，它对中、下来说是不共的，但是对于上士的两种走法，一种是普通的显教，那么《广论》上面叫波罗蜜多大乘，还有一种呢是特别的金刚乘，不管是这两类当中哪一个，从发菩提心开始，到六度四摄这一段为止啊，这个两类当中，不管哪一个都要学，在《广论》一开头的时候就特别说明。所以说现在假定你把前面这个共同要修的，已经修习了成就了以后，成就自己是个法器。那个时候啊，如果你要快速成就的话，欸，那要重新来。怎么办呢？求具德的阿闍黎。这

个阿阇黎是就是我们的善知识，而这个阿阇黎前面特别说明「具德」，要具足圆满德相的。那么求了阿阇黎干什么呢？你要真正进入，这个是秘密当中最秘密的殊胜的大乘法门，那时候就要求这个四灌顶，求这个四灌顶。

刚才我们曾经简单地说这个《法华》的龙女、这个《华严》的善财，表面上我们看不出来，实际上里边它有深刻的内涵在。那么这个内涵呢，真正说起来，现在《菩提道次第广论》，宗喀巴大师介绍我们这个里边，都属于在那个金刚乘里头。金刚乘里头，等一下我们回头啊，会简单地说明一下。那么关于金刚乘里边有什么样的呢？看下面啊！就是这余下来几个颂子。说你现在受了四灌顶了，那么应该怎么办呢？看：

**三十五、所受真言诸密戒，若善守护易成就，
不守决当堕地狱，舍命珍护求加持。**

在我们受灌顶的时候，密教当中第一个，一定要受这个三昧耶戒，这个三昧耶戒就是金刚乘的这个戒。在任何受一个灌顶，学一个真言乘的这个金刚乘的特别的法门之前，它都有它的相关的这个戒。所以说所受这个金刚乘的密戒，是非守不可的，如果你能够很精细、善巧地守护这个戒的话，那么这个成就就很容易。反之，如果是你不能守的话，不但自己学的不得成就，而且一定堕地狱。所以在这种情况之下，我们宁舍身命一定要非常珍重、珍惜地护持。

因为你舍命，尽管你生命送掉了，最多丧失一生的生命，但是一堕地狱的话，那不得了了！修行的没有成就，不但没有成就，而且受无量无边的大痛苦。你现在由于护戒了成就，于是你……这个戒的特质，它能够保护你，下一世马上有得到如理可以修学的人身，而且是暇满的人身，又可以得到善知识的摄持，所以这一点啊特别重要！那么你把这个密戒持好了以后，下面应该做的呢，从这个上头，才可以修这个真言乘的特别的——这个地方就是指无上密的噢！无上密的最重要的中心是什么呢？下面说：

**三十六、密部肝心二次第，达精要已起勇进，
一日四座无间断，依师教修求加持。**

这个无上密，在密教当中最中心是无上密。无上密当中的特质是什么呢？所以它「肝心」，就是它的中心部分，就是「二次第」。哪两个次第呢？一个

就是生起次第，一个是圆满次第。这地方我们不特别地介绍，因为我们条件不够，我们只要认识一个常识就够了。关于这两样东西，他说，你正确地得到了灌顶，得到了它这个重要的内涵，修行的时候要真正勇猛精进。那个时候才是真正修行，修行的时候一天有四座。这个四座我以前也简单地说过，这个四座在任何情况之下绝不间断。而且这个不间断有两种，不是说这个四座断断续续哦！还有啊，上座既然不可以马虎，下座还在继续当中。这个在《广论》一开头的时候啊，我曾经说明过。总之无时无刻都继续努力，精进地，叫「依师教修求加持」。

关于这个地方的「依师教修」，依照着师长真善知识的教诫。大家回头来想一想看，我们前面所说的，善财童子去参善知识的时候，文殊菩萨怎么告诉他？说一定要依靠善知识的教诫的随顺，一点都不可以马虎。这个是，看见没有？所以说我们了解：噢！原来文殊师利菩萨在《华严经》当中，教善财童子的这个特质，在这个我们《广论》上面，到这里才圆满地派上用场。前面要不要？要，当然绝对要！不过前面要的话，所谓作的基础，现在的话究竟结果了，还是同样地需要这个，同样地说这个。那《华严》上面也是，一开头的时候，前面固然要善知识，到后来信解行证要修证的部分，进入的又要善知识。进入的第一个善知识，固然他给他说明这些道理；最后啊在开弥勒楼阁之前，德生、有德童女又特别提醒他，说：「哦！对善知识要怎么、怎么……」这个地方有它特别意义哦！所以我先简单地说明一下。那么再下面说：

**三十七、示兹妙道善知识，如理熏修同行入，
愿持正法久住世，内外灾息求加持。**

那个自己的愿望。

**三十八、愿我生生遇明师，饱餐妙法甘露味，
十地五道功德满，速疾证得金刚持。**

这个最后一个愿。最后一个愿妙极了！说怎么呀？愿我生生遇明师哦！嗯，为什么原因啊？因为我们整个的修行，必定要依靠这个大善知识，如果没有大善知识，你根本不可能成就。刚才我们在重新温习这个道前基础当中，在《广论》的所谓初开的主要的科目，第三，甲三那一科，如何说、听这个相应

正法之前，说生六种想，自己在病想当中，是特别说明什么？特别说明：欸，我们在无明当中哦！唯一的真正能够引导我们的，一定要在得到了智慧的明眼人哦！所以从一开始就说「万善根本从师出」，而最后归结的时候又说。所以我们要了解这一个特质，这一个的重要，那个是总摄这个《菩提道次第广论》的纲要。最后又说：

此颂自「万善根本从师出」至「速疾证得金刚持」，共三十八颂。如能全诵，至诚请求加持，尤为圆满，倘行者万分不暇，亦听其便。

这是集这个三十八个颂子的一位善知识，特别加以说明的。那么现在我这个颂从哪里来呢？那个是尊法师，就是法尊法师啊，在实际地在收集的这个里边，就引证出来的一段的内涵。那么下面呢我再把这个三十八个颂子，再约略地一一说明一下，把它个内涵，再回归到我们前面所学的这个《菩提道次第广论》上头去。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百五十九卷·B面

刚才我们把那个三十八个颂子，全部从头到尾念了一遍，那么现在呢大概地解释一下，解释一下。总共的这个本论分三部分，分三部分。第一部分呢就是讲出离心，讲出离心，这个出离心也可以说，就是到前面的共中士道为主。这个关于三十八个颂子当中到哪里呢？我们不妨去数，从「万善根本从师出」这个算为第一颂，然后呢「一切时处普摄护」是第二颂，我们数一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三，到那个第十三颂为止。那么这个部分的最主要的中心，我们要指出来，这是什么？就是学出离心，学出离心。

那么由于这个出离心，再把它推广、推深，那个时候我们就要追下去达到发菩提心。普通我们很多人，修学佛法的人因为不了解真实相，总觉得出离心跟菩提心是两件事情，或者把它看成是大、小两乘各各不同。乃至很多人说：「哎呀！我是大乘菩提心啊，不要出离心的。」那么这个我们学过《广论》的人就了解了，啊！这是完全错误、完全错误。这个出离心是菩提心的真正的钢骨，没有出离心绝对没有菩提心。同样地我这里顺便一说，尽管我们现在说大乘、大乘，也读《法华》、也读《华严》，所以没办法真正地去深入——所谓深入的话，就是如理、如量修持那个感得圆满果报的原因，就是对它真实的内容你不了解嘛！这个不了解你怎么行呢？所以说我们现在从那个真正的根本的出离心，再推深、推大、推及法界一切众生，也要帮他们出离这个生死的大痛苦，那一部分叫作什么呢？叫作菩提心，发这个菩提心。

那么这个菩提心的话呢，启发这个菩提心了以后，再行菩提行。这个从哪里开始呢？从下面这个表上面有个小括弧，「（依阿底峡尊者所传修菩提心法）」那下面开始。换句话说，第十四颂，十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一，到二十一为止，那个是所谓金洲大师传来的，七因果的。再下面的话呢，这个二十二、二十三、二十四是寂天菩萨传的自他换。第二十五啊，就是发了这个心为了坚固，所以第二十五个颂子的话，仍旧是属于发菩提心的。那么这个地方为止呢，就是菩提的愿心。

由于愿心从第二十六颂开始这是菩提行心；然后呢下面就是所谓这个成就这个菩提的资粮。至于说，这个我们数下去啊，二十七、二十八、二十九，二十九就是忍辱，三十那么就是精进。三十一、三十二这两个颂子的话，这是什么呢？这个一般说起来的话，就要得到真正的正知见，正知见，或者说我们能够证入这个真如实相，或者是空缘起，不同的我们的派系，不同的名词，可是内容是一个。整个的佛法三部分：第一个呢出离心，第二个是菩提心，第三个呢就是怎么去证得这个空正见，圆满这个菩提愿心。那么说，三十三以后的这几个都是包含在这个里边，怎么去圆满它，因为显密二教的不同，而分出这两个的差别，这两个的差别。那么关于这个颂子的话，我们只要对着我们前面所学的《广论》，这个一部、一部分下去的话，就可以正确地了解了。

那么现在这地方呢，请我们大家翻开《菩提道次第广论》道前基础第十一页，第十一页。我要说明的是什么呢，十一页看那个第二段，如果算行数的就是第七行，第七行这个上面有一段话：

是故应当依善依怙，于其一切正言，皆是一数取趣成佛支缘，所有道理，令起定解。诸现能修者即当修习。诸现未能实进止者，亦不应以自未能趣而为因相，即便弃舍。应作是思，愿于何时于如是等，由趣遮门，现修学耶。遂于其因，集积资粮，净治罪障，广发正愿。以是不久，渐渐增长智慧能力，于彼一切悉能修学。

这句话前面已经说过，而且不止一次，为什么今天在这地方又提醒一下呢？因为我们对本论从头至尾学过，而且到最后用《华严》、《法华》来证成，证成了以后啊，这个意义对我们就又不一样了。前面我们是肤浅的，不了解它透彻的，现在经过了这样的话，我们可以把它的深义抉择出来。这个四句话，平常我们可以用不同的方式来分类，说譬如说，经常我们说的「涅槃四因」，这个是这个《涅槃经》上面引的。就是说我们要证得最后圆满的大般涅槃的话，需要这样的几个条件。哪一个呢？第一个是亲近善知识。亲近善知识干什么呢？从他听闻正法、如理思惟、法随法行，法随法行就是讲修。那么证得那个无上的菩提——大涅槃的果。

这个里边第一句是告诉我们，我们要依靠善知识，这个善知识我们大概都

有个了解了。那么善知识干什么呢？欸，他就告诉我们这个道理，所以他下面说，「于其一切正言」，这个道理我们要整个地生起确定不疑的见解。前面已经说过，这个地方的意义有它很不同的内涵，而这个我们特别一方面回忆《广论》前面告诉我们的，说：所以称为下士所以称为共，中士又是共，而进入上士。乃至《妙法莲华经》当中、《华严经》当中，快、慢成就的不同，我们立刻就找到了一个很好的一个结论了。

为什么原因快，为什么慢呢？就是：哦！如果我们一开头的时候，能够把成佛所有的圆满的道理，从善知识这个地方听闻了解了以后，然后按着这个次第一步一步上去走的话，那就快了，那就直了！不会在任何地方停顿。因为我们不会执着：哦，这个是，啊，我以为如此！得少为足这种现象整个地就消除了。结果呢，前面虽然好像慢一点，你得花很多时间认真去学这个东西，最后却是占了绝大、绝大的便宜。这个便宜绝对不是我们世间所能够想像的，绝对不能世间所能想像的。所以这个上面，这句话对我们有非常重大的特别意义哦！

所以，找到了善知识，不必忙着马上去修证，而必定要把最圆满的教授应该有正确的认识。而不但有了这个正确的认识哦，还要生起定解。那么这个说明什么，在什么地方呢？就是闻、思。「闻」那是善知识的，他尽管听懂了，但是你是不是能够确定不疑地、确定不疑地，产生实殊胜的见解，而不为外面的随便一切事情来动摇呢？这个要经过自己的如理思惟的。所以这个地方告诉我们啊，要「令起定解」哦！看噢！在这个道前基础一开头的时候，已经说明了这个关键。所以我前面曾经说过，如果说你条件够的话，前面学，欸，你已经能够把握住重点了。可是我们如果条件不够，没关系啊，我们整个地圆满认识了，回过头来，仍旧可以走这个最快速的路子。

那么有了这个认识以后呢，于是我们就找到，哦！整个成佛是这样的，那么从哪里下手呢？于是下面是找到现在下手之处，所以说「诸现能修」的就修习。平常如果我们不了解这一点的话，我们往往：欸，现在是这样啰，其他的什么都不要啰！哦，这个持戒嘛也就是执着在戒上面；念佛的话呢，执着在念佛上面。乃至学教，本来学教是要圆满认识这个教理，希望走最直捷像龙女与善财这种路线，结果我们也走偏了。偏到最有趣的是，现在譬如说有一派叫

日莲真宗，他其他什么都不要了，只要念「妙法莲华经」这六个字。这种现象都没有了。那会怎么办呢？说：我现在找到了，现在能修就修。那么不能修怎么办呢？我们绝对不会排斥它。

因为我们现在排斥的因，种下去了以后，将来你感得这个恶果啊，注定你要走远路。而我们有了正确的认识，认识现在之所以不能修，正因为障碍未除，资粮未具，我们怎么可能再排斥它增加自己的障碍呢？我们现在修习无非是要净除障碍、积聚资粮，当障碍除掉，资粮慢慢地积聚了，你慢慢地就能够深入，那个时候就照着它一步一步去做呀！所以眼前做的正是为一步一步升上的准备，所以他说「诸现未能实在进止者」，绝对不可以因为不能做的原因就舍弃它。而应该怎么办呢？「应作是思愿于何时」，就是正是我们内心当中发的愿：我们要努力啊，好好地现在努力啊！到什么时候嘛希望能够去做啦！这样。

因为有了这样的想法、这样的认识，所以我们在没有做到之前，先已经积这个因，有了这个因，将来感得这个能够做的果。那么这个因是什么呢？就积聚资粮啊，净除罪障啊，广发大愿哪！你能够这样的话，不要多久，罪障既除掉了，资粮就积聚了，那么智慧也增长了。你的愿力在这个地方，所以不要太久，「增长智慧、能力」，到那个时候什么都学，所以很快地就能够成就，像龙女或者善财童子这样的成就。现在我们再回过头来去一看的话，哇！这个才是了解，原来《广论》的的确确是说明《华严》、《法华》上面，最究竟圆满的道理，是千真万确，是千真万确啊！

嗯，现在看了这个以后，我们再翻过来，再翻过来。翻到哪里呢？还是《菩提道次第广论》，《广论》看什么？看五百五十六页，那是靠最后头了，最后头了。这个也说过，最后头我们看，先数一下哦，一、二、三、四、五，先看这个第五行，那个第五行下面，最下面一句：

此复若能修习下下，渐于上上增欲得心，听闻上上而于下下渐欲修行，是最切要。

这个以前讲过了！现在如果我们整个地圆满了，回过头来再去温习一下的话，那时才发现：啊！千真万确。以前听人家讲，这是人家的，如果说我们能

够在听的过程当中，自己如理思惟、观察，而且随分随力去行持。那样过来的话，你那个时候再去回头一看这两句话的话，啊！千真万确，千真万确。所以我在这里重新把它再看一下，这个次第这么重要！下面说：

若于前者全无所有，专修心住专乐见解，难至宗要，故须对于圆满道体引生定解。

这几句话，不但我们《广论》哪，马上派得上用场。刚才我们说，我们看《法华经》乃至我们看《华严经》，尽管说：哎呀！《法华经》佛一再说这是经中之王，说「我自己以往说的经，没有一个比得上这个《法华经》的」；又说它有无量无边的功德，又怎么样、怎么样。啊，乃至我们现在很多人天天念诵，有没有功德？当然有！但是这个功德最多只是感得说，哎哟，这个人有什么样的好的现象，它《法华》上面真正的意思教你很快成佛，你有吗？没有。那么为什么呢？喏，就在这里了，就在这里！所以这两句话：假定你不懂得这个必然的次第，不照着这前面的一步一步地来，你单单在某一个地方，或者修定，或者是乃至念、或者是拜的话，啊！这个很难得到它的中心最主要的。这个中心主要的就是，要你最快速地成佛。那个时候我们才会了解，才会了解。

再不然的话呢，我们不容易把握住这个特质，以我来说我以前也是这样。有一段时候我看见有一个人，哦，很认真，那个时候刚出家，人家天天拜《法华经》，都觉得：喔唷，这个无量无边的功德啊！我也想：对啊！我现在一心一意要求。当初因为是念佛也不管它，后来心里确实地想过：欸，我也这么拜一下。乃至更多的，就拜《华严经》哦，哇！这个时候我也心里想这样想。有没有感应？有感应。可是一直等到我学了《广论》以后才晓得：唉！这个感应是感应哪，可是《法华》、《华严》真正的宗要是什么啊？要你最快的方式成熟啊！但是对不起，我怎么翻、怎么看，就是不懂。

我自己还有一部《华严疏钞》，十本哦，非常厚哦！那个书二十几年以前，因为我看了《华严》很感动，也想学。啊！我师父他老人家就特别买了送我一本。现在算起来这个不什么稀奇啊，那个时候一本《华严疏钞》，哇，那好不简单哦！我很珍贵地去看，看了半天哪，也看不出个头面来，看不出个头面来。一直等到我把《广论》从头至尾学过了，那个时候才晓得，这一点我在

前面一再跟大家说明过的。

所以今天大家我们每一位同修，经过这样的一个层次学下来的时候，我想重提这两句话的话，就有很不同的内涵。所以在这个时候我们自己晓得愿意怎么啊，怎么听闻、怎么思惟，怎么样使得我们对这个圆满的道体，产生决定不移的定解。有了这个定解以后，那个时候才谈得到修。那么这个修的时候，他下面告诉我们哪，我们继续看那个《菩提道次第广论》五百五十六页，继续下去，文：

修彼等时，亦当聪利令心平等，谓于引导修道知识，敬心微劣，则断一切善法根本，故当勤修依师之法……。

这个就是我们现在的三十八个颂子当中，他一步、一步、一步告诉我们。下面我们继续看下去，看到五百五十七页，五百五十七页它看第二行。前面那个就是简单扼要地说明这个《菩提次第广论》的几个重点，那么也就是这个三十八个颂子当中的，前面那个共道部分的。最后他说：

已释上士道次第中学菩萨行，应如何学慧性毗钵舍那之法。

到这里为止，就是这个《摄修求加持颂》当中，一直讲到第三十三颂为止，讲圆满了，乃至于把共道修圆满了。下面说：

第二特学金刚乘法。

欸，这个在以前是只是简单扼要地说了一下，也没有说内容。那么今天同样地不说，可是呢今天我要说的，怎么样进入金刚乘的关键在哪里，在这里说一下。我们看文：

如是善修显密共道，其后无疑当入密咒，以彼密道较诸余法最为希贵，速能圆满二资粮故。若入彼者，如《道炬论》说，先以财敬奉教行等，令师欢喜。较前所说尤为过上，然是对于能具咒说最下之德相者，乃如是行。

这里简单地说明一下。说前面的共道已经善巧地修学了，那个时候我们毫无疑问地要入这个金刚乘，这是因为这个最快速。在所有的一切当中这是最快速、也最希贵，为什么呢？它因为用最快速的方式能够圆满两种资粮。我们以

前虽然说过很多次，但是总心里面有怀疑说：嗯？平常人家都说要三大阿僧只劫，实际上动不动无量阿僧只劫，现在你很快速地圆满，有可能吗？总觉得这是密乘当中的好像特殊的说法。现在呢，我们引证了《华严》、《法华》，欸，结果发现《华严》、《法华》真实的内涵，却也是教我们以最快速的方式，不管是《妙法莲华经》当中的龙女，以及《华严经》当中的善财童子，那个善财童子更是特别地详细说明。

比如说，《法华经》上面，容或有人还说：欸，那个龙女她到底成了什么佛？因为圆教当中判的所谓说：「啊！这个圆教的这个初住以上的话，他都可以……或者别教的初地以上，都可以八相成道哦！」这个我们先不谈。而圆教来说，那么没错啊，圆教善财童子所参的五十三员大善知识，那确实百分之百的最后的等觉后心，乃至成妙觉位吧！这个上头不是普贤菩萨亲自给这个善财童子说的？说：「你现在经过了文殊师利菩萨大善知识的摄持，听从他，由于你自己的发的愿心，勇猛精进地行持。以及五十几参，经过这么多的百城烟水，依善知识的指授、加持，你现在所证得的那个内涵与我（换句话说普贤菩萨）相等，与诸佛相等。这个所证得的内涵，一般来说，普通那些修大乘行者的菩萨，要都要经过无量阿僧只劫才能证得，你却在一生当中证得。」不是吗？所以这个绝对不是单金刚乘当中，实际上呢这个显教当中也完全说明。

虽然说明了，刚才我说：欸？《法华经》上面怎么个行持却没有啊！《华严经》上面怎么个行持却没有啊！这样。真的没有吗？有的！那么在这个整个的教授当中，现在归纳起来，归纳在哪里啊？说这个叫密教当中啦！所以我们首先有了这个认识啊，才我们不会拿我们的知见来排斥它。而我们的知见偏偏又是什么啊？凡夫的，是无明的相应的。所以我们前面了解了这些道理以后啊，那我们才知道，得到了正知见你如理去抉择，那就对。反过来你说：「啊，那我们不要啦！不要听自己的，总是听善知识的。」但是你没有正确的知见，你没办法判别的这个善知识，偏偏就是恶知识你跟了他，那又完啦！那又完啦！

所以这个地方又告诉我们哪，说：你无疑地要进入这个密乘哪！那么进入密乘的话，它能够最快速地圆满两种资粮啊！那个时候第一个还是要依靠善知

识，这个善知识太重要啦！但是再说这个善知识的行相，这个前面已经说过了，他下面又特别叮嘱我们一句话哟！这句话什么呀？「然是对于能具咒说最下之德相者，乃如是行。」就是这句话。

说这个善知识没有错，但是你必定要怎么样呢？要说具足这个善知识的德相的才可以。万一因为条件不具足，大家还记得吧？说不能十全十美、百分之百，那么至少要在起码的——在《广论》上面告诉我们起码是「八分之一为下边际」。而这个前面说的这个八分之一的下边际，是指前面的显密共道哦！现在这个地方是说什么？乃至你进了密教还要最下的这个，这个条件的话，那个条件就很高、很高啰！那个很高、很高啰！他这个真正的条件哪，都是要所谓的相当的证量相应的内涵。你有了这样证量相应的善知识，你才去依靠他，那就对了。所以这个地方我们先要了解的，这要了解的。所以我这个地方呢，只简单地说一下，简单地说一下。那么关于这段文当中啊，我把它念一遍，念一遍，重要的地方我再说一下。说：

然是对于能具咒说最下之德相者，乃如是行。其次先以清净续部能熟灌顶，成熟身心。次当听闻了知守护，尔时所受三昧耶律。

就是刚才我们念这个三十八个颂子当中的，说「所受真言诸密戒，若善守护易成就，不守决当堕地狱，舍命珍护求加持。」那么我们继续下去，看那个《菩提道次第广论》五百五十七页这个文：

若为根本罪犯染着，虽可重受，然于相续，生道功德最为稽留，故常勇猛莫令染着。又当励力莫犯粗罪，设有误犯，亦当勤修还出方便，彼等皆是修道基础，若无彼者，则如墙倾，诸危屋故。

他就告诉我们：这个是基础，没有这个基础的话什么都谈不到哦，你在这个上面建房子的话，造墙墙塌，造屋屋坍。他下面就引证：

《曼殊室利根本教》云：「佛未说犯戒，能成就诸咒。」此说全无上中下品三等成就。

那不管是什么样的成就，最起码的都不成功。

无上瑜伽续说，

这无上瑜伽续就是无上密续，密教的经典说：

若不守护诸三昧耶，下劣灌顶，不知真实，此三虽修终无成就，

我们修学密教需要三个条件：第一个呢，要能够善巧守护这个三昧耶戒。所以这个密教的戒是非常严持、非常严密。在我们一开头的时候，谈到这个所谓善知识的行相，讲阿底峡尊者的时候，那个时候曾经提过，大家回忆一下。不要以为说，哦，你随便灌了一个顶就可以啰，你如果说不能善巧持的话不行。而要想持那个三昧耶戒的话，它基础一定是在别解脱戒，在菩萨戒。如果我们马马虎虎随便受的话，有很多人觉得灌了顶不知天高地厚，总觉得我是学密教的。如果你了解了《广论》去一衡量的话，我们怎么够资格啊？连它得不得三昧耶戒都不知道！因为你前面的没基础，你就得了三昧耶戒了吗？菩萨戒都谈不到，别解脱戒就得不到。所以有很多人哪，这个地方我们值得我们小小地要停一下，观察一下。紧跟着要还要灌顶啊，说要圆满的灌顶，下劣的灌顶也不行。灌了顶以后，修法的内涵你不知道还不行。所以它具足三个条件哦！要第一个要守护三昧耶戒，第二个灌顶要圆满，第三个它的内容要一点无误地把握得住。有了这个三个才可以谈修习，这样。你没有这三个，再怎么修没有用。所以有的人以为学密教了，根本谈不到！

故若不护三昧耶律而云修道，是极漂转咒理之外。

下面告诉我们说，假定不能善巧地守护三昧耶，说是修道的话，对不起，他根本「是极漂转咒理之外」。他就说啊，对不起，你根本就是连它这个真正的道理你都不知道，你完全是个外行，外行你谈什么修行呢，那不是开玩笑吗？

菩提道次第广论 手抄稿

第 160 卷

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百六十卷·A面

刚才我们就把这个关于学密教的这个特质，我为什么要这样说呢？它这个原因，因为近代啊，这个密教在这里渐渐盛行起来了。最开始的时候人家不了解嘛排斥它，现在呢又有很多人又不懂得，也莫名其妙地跟着它，就随便结了个缘，以为：啊！我就是个密教的根性，就在那儿学密啦！动不动，这个都是一个根本的错误，根本的错误。都不可能像我们所说的，不要说快速不成就，连它慢都慢不起来，都是结了个缘哪，在外面空转。所以我们学了《广论》以后，才能够真正圆满地了解，哪！你应该用什么方式，这样地如理如量、次第无误一步一步上去，从这个基础上面，这样地一步一步地深入。

那么有了这个整个的概念以后，我们再重新把这三十八个颂子，扼要地来说明一下。这个每一个颂子都有它的这个特点，那么我们根据我们个人相应的，这样去照它去修持，照它修持。而且每天，后面告诉我们把它念一遍，因为我们这是最后的终极目标，眼前正要走的就从这地方步步上去。你始终这个圆满的轮廓摆在脑筋里不忘记了，所以你做任何情况的时候，欸，那个大目标摆在上头，你不会弄错，这是一个最重要的，不管你从哪里走。平常我们很容易地犯的，就是跑到哪里执到哪里，因为这是无始的习气。你不执，要什么条件呢？圆满成佛。可能吗？而对我们众生分上，由这唯一的方法，就是把这个诸佛的圆满教授摆在这里，让你一直作为一个目标的话，你随时随地警惕自己的话，你就可以把这个圆满的教法来策励自己，净化自己的执着。结果呢，一步一步地净化，一步步地上升，达到最快速成就。

那么现在我们看一下这个颂，前面我们不管从《广论》上面学也好，前头、后头乃至到最后，用《法华》、《华严》来印证也好，都了解，说这个善知识是最最重要，是最最重要！所以这个三十八个颂子当中，单单善知识一部分，占了三个颂子，从「万善根本从师出，能生利乐如良田，依止违法善根断，如理事师求加持。」第一、第二、第三颂都说这个善知识，那么这个地方我也特别加以说明一下。

在这个本论告诉我们说，我们依靠善知识先应该什么？要了解依靠善知识

的殊胜的利益，以及不依止善知识的种种的过患；那么依止的方法，那么依止的时候修信，应该用什么样的，所谓九心，那么这个分四个项目。关于这一点哪，我们现在再把它重新哪，重新来温习一下，温习一下。这个对我们有非常重要的一个，一个什么？也可以说不管是在哪一个地位，这是最重要的一点，最重要的一点。你说开头，开头要善知识；中间，中间要善知识；后来，后来要善知识。善财童子之所以能够这么快地成就的根本原因，他就是一直照着这个道理，没有离开过善知识，乃至最后证齐诸佛以后，他还要以十大愿王导归极乐。干什么？还要依止这个善知识呀！这样。所以我们现在下脚第一步，居然这个不要了，那是所以我们怎么弄也不行的原因。

那么现在我们既然温习，我们仍旧照着这个《广论》上面，请翻开来看。《广论》上面说这个亲近善知识的时候这个条件，它分几部分，它分几部分。我们先看第二十四页，二十四页上面它那个纲要，说「由是亲近知识之理分六：所依善知识之相，能依学者之相，应该如何依师，依止胜利，未依过患，以及摄彼等义」。前面的我们不去说它了，我们先看一看能依学者之相，在二十八页上头。

他告诉我们说什么？能依的需要几个条件哪？正住、具慧、希求，加上恭敬。刚开始我们学的时候，因为不了解这个真实的内涵，虽然解释、了解了，但是内心上面哪，很难生起相应的这个量来。现在我们重新再温习的时候，我想对我们就有进一步的这个功效、这个价值了。所以在这个地方我不说，可是让我们自己呀，说我们「正住」了没有啊？所谓正住，什么样的条件呢？我们是不是拿我们的心情去衡量他呀？你一旦有了这个心，对不起！那个根本前面那个过都没断，还谈得到正住吗？这样。那么单单正住，还要呢「具慧」，具慧我们要能够辨别得来说正道善说，以及似道恶说，我们有这个本事吗？具足了这两个条件，我们是不是一心「希求」佛法，是吗？如果不对、不够，原因在哪里？我们这个地方一定要把它找出来，一定要找出来。

乃至加上「恭敬」，为什么我们不能恭敬？原因何在？原因何在？这个地方我也随便说它一下。因为我们惯常遇见一个问题，尤其是我们经过了这一个学期的修学，有很多人的确，哎！现在听见了这个《广论》啰，很欢喜，然后我们认真比如就忏悔，说这个忏悔的时候一定要至诚恭敬。欸，说这个理

论上面说也懂了，晓得要恭敬，但是那个恭敬心就是生不起来，什么原因呢？对呀！这个要问你自己啊！那么这个地方呢，我也不妨告诉大家：总之说来说去，如果你真的能够听得懂，照着去做，那个时候必然产生我们常常说跟法相应，跟法相应；所谓相应的话，至少你要听懂，听懂了照着去做。那个时候，「懂」懂是什么？懂是懂些什么，做是做些什么？

这地方简单地再说一下，所谓懂的话，不是懂得文字，是懂得文字所指的义理。这个义理实际上就是指出来，我们凡夫是什么？都在无明当中，所以尽管我们起心动念好像认识了，还在无明当中，这个算懂吗？你要认识这个是无明，那个才是真正懂。这无明很深细的哟，但是显出来的行相呢，我们说这个是我们的贪、这个是嗔，你能够认识这个，然后你拿佛法来对治它，那个时候才叫什么？慧啊！那个是你对治了这个以后，才内心产生那个法相应的喜乐啊！我们所谓喜乐，有吗？以前一再说过的，假定你真正能够如理如量生起了这样的内涵的话，你会自己觉得：哎呀！我对治了这个烦恼，并没有再被烦恼转，像以前一样。是啊！因为你调伏了这个烦恼，所以你内心得到清凉。因为你内心清凉，调伏了烦恼，所以解脱了烦恼的系缚，不是吗？这个戒的功效。所以说，一定要得到正知见，这样去做，那个时候你欢喜了以后，你会心里想：哎呀，真高兴啊！这个是法喜。谁给你的法喜啊？哪！佛陀。啊！那个时候你想到佛陀给你的恩惠的话，你自己不知不觉当中这种恩感的心情就起来了；恩感起来的时候，恭敬心情就随着而来。

所以我们在座的同修们，凡是能够真正地如理如量，生起这样的这种相应的法的内心的状态的话，欸，没有一个人例外的，都有这种经验。欸，说以前怎么说恭敬，说来说去啊，说是会的，做就是做不到；可是到那个时候叫你不恭敬哪，也做不到！所以这个的的确确不是一个空话呀！这是一个实在的。那么在这地方点醒一下，如果还没有如理做到的话，就应该回过头来，从《广论》的那一部分仔细追求缺点何在，这样。那么这个是自己呀，能依学者之相。

那么下面呢？我们看二十九页，二十九页。他是告诉我们「如是应知」，看前面那个这个科判，倒数第三行，「如是应知，曾受法恩，特于圆满教授，导心知识，如何依止」。那么这个依止的方法分两部分：一个是意乐，一个是

加行，这样。那么意乐当中又分三部分：所谓总示亲近意乐、特申修信以为根本，第三随念深恩应起敬重。就看那个第一个，「《华严经》说，以九种心，亲近善知识」，这个，我们翻过来，他把那个九个心总摄为四。刚才我们前面曾经在引证这个《华严》的时候，提到过善财童子参德生童子、有德童女这两位大善知识——那个都是这个十地菩萨哦，都是十地菩萨——的时候告诉他的，说应该有具几种心。他说九种，实际上呢这个《华严》上面举了二十一种，这是最主要这个九种能够涵摄了了这个意义，而又把它九种再归纳成功四个大类。

第一个叫「弃自自在，舍于尊重令自在者，如孝子心。」在这个《华严》上面只是说如孝子心、如金刚心，他并没有说明理由；因为没有说明理由，我们不知道这个原因何在，如何修行。现在呢本论上面虽然简单扼要，把这个内容说出来，你照著去做的话，你可以了解，真正找到我们下手之处。所以说，这个论跟这个经一配合的话，啊！那真如虎添翼，像画龙点睛一样，现在我们看文。

说「如孝子心者，谓如孝子自于所作，不自在转，观父容颜，随父自在，依教而行。」这个文我们前面说过，今天我们同样地学完了以后，重新来回味、温习一下。为什么要把自己要自由自在的，要舍弃掉，而要跟随着所尊重的善知识像孝子一样，一天到晚看，欸，他父亲要什么，想尽办法讨父亲的好，依他父亲的教诫去做？平常我们尽管道理懂，真正自己去做的时候，不容易。乃至有人说：「嗯！他又不是佛，我跟他干什么？如果真地跟着佛，我一定能够做得到！」这种话都是不懂道理的，不懂道理的。真的等到佛来呀，对不起，我们的烦恼重得不得了啊！一点用场都没有啊！你连它幼稚园都没有，你说一开口说：哦，要学学个大学，要学学个博士。有这个可能吗？这是荒唐到绝顶的事情啊！那么现在这地方我把那个道理简单地说一下。

善知识之所以为善知识的特质是什么？说他已经能够圆满具足，解决掉了他的烦恼，他的惑跟业，而他一切一切无非都是要解救一切众生，像他一样地究竟圆满无上菩提，这是他内心所期望的。究实说来，这不是我们正要所期望的吗？对呀！一模一样啊！那么为什么要舍弃我们自己，要跟他学呢？你呀，换句话说我们自己虽然也同样地愿望，要求同样的目的，可不幸的是：愿望是

没有错，可是这个愿望要自己如理行持，要如理行持要有正确的认识。我们现在整个地在无明大愚痴当中，照着我们自己的行持的话，只有造恶业流转生死，哪有可能？不要说成佛，乃至于是得报人天都不可能，行吗？所以同样地前面说，为什么要知己身于病，为什么要舍自自在，这个同一个理由啊！就这样。

那么以前我们没有办法衡量，现在我们学了这个，就衡量出来：哦，现在我们比如说要暇满人身，我们真的懂吗？我们要念死，要知苦，像这个行相了解吗？发菩提心够吗？不够！没有一样有。而我们起心动念整个地在贪嗔痴的烦恼当中。所以在这地方我们就了解，哦！立刻策发我们的警觉。是！你不想修则已，如果想修的话，第一件事情，千千万万不能再让我们的烦恼继续现行。如果继续现行的话，嘿！不要说救人哪，自己呀都自身难保啊！所以你真的认识了这个以后，你不舍自己做得到的吗？正因为要使我们自己得到好处，你发现唯一得到好处的办法，必须把我们自己内心上头，这一种垒垒块块的这种脏垢、这种烦恼彻底地拿掉。而要想拿掉的唯一办法呢，只有依靠善知识！所以你有了这个认识，回过头来去再看这一点的话，啊！那就非常清楚，非常明白。

我们刚开始的时候，总是心里想想：哎呀！这个好像嗯……道理是这样，做起来很难。实际上呢我们根本没真的懂这个道理，没真正懂这个道理。可是我们懂得啦，去做的时候，对不起，这个时候说的时候容易呀，做的时候由于自己无始以来的习气，哎呀，稍微碰见这个又不行，碰见那个又不行，再加上平常所说的话又不行。你呀很容易随顺著自己的情见——见还是知见，情就是平常的贪爱等等——而去。所以依靠善知识单单这样的不够，一定还要什么？要确定不能动，所以他第二个就说「如金刚心」。

这个金刚心是什么？这个金刚能破一切，而不被一切所破。这个亲近善知识也是如此，你呀靠著善知识的力量，能够摧伏一切烦恼，绝不为一烦恼摧伏你，让你离开这个善知识。所以他说「谁亦不能离其亲爱」，你那个时候唯一的最亲近依靠的就是善知识，在任何情况之下，一定哪想尽办法舍掉你自己，就像孝子一样地亲近供养诸大善知识。不管起任何的难的事情，乃至于是人家说什么，欸！他不能破坏你亲近善知识的心，绝不离开这个善知识。绝不可

以说，哎呀，一下好，一下不好，这些东西绝不可以！

那么亲近了善知识，善知识的目的不仅仅是告诉你个道理，还要你如法行持，如法行持才行啊！所以下面紧跟着，说善知识所告诉我们的一切的行为没有别的，只有两件事情：净除罪障，集聚资粮，这个却是要花很大的努力去做的。而善知识整个他自己做的，要人做的，也是如此，就这样。所以这个下面说，「荷担尊重一切事业担」，因为善知识的事业是什么？无非是这个，是教化众生啊！你能够担起来，这不等于就是你在教化一切众生吗？这就是最好的集聚福德资粮啦！你自己力量不够，你自己做的时候认识又不够，做出来都是有错的，虽然可能有一点功德，可是因为你自己的知见不对呀，所以往往得到了三分功德，却造了十分的过错。现在如果你能够完完全全依靠著善知识，做一分功德就是一分，绝对没有一点点过错。

所以在这个地方要以孝子心去亲近，要以金刚心坚固，然后呢要负担起他所有的真正的事业。这个负担的力量要什么样呀？像「大地心」，这大地是无所不载，要以这种心情。大地绝对不会说：「哎哟，我累了休息一下！」没有这件事情。所以他说要像这样的心情，要没有一点点懈怠。那么那个时候呢，他下面告诉我们有个概念，我们必定有个认识，说我们真正地有幸遇见这个大善知识的话，这是我们最大、最大的福气啊！这绝对不是我们的负担，这才是我们真正需要的啊！所以就像善财童子那样，善财童子之所以能够一生取办，圆旷劫之因的根本意趣在哪里？就在这个地方，就在这地方！所以我们到了这里再回过头来想：啊，原来在这个地方啊！那么荷担的时候应该怎么办呢？那下面就说如轮围山啦、如仆使啦、如除秽心啦、如乘心啦、如犬心啦这些东西，那个我们就很清楚、很明白了！

同时，那时候我们再看那个颂子，说「**万善根本从师出**」，为什么原因从师出？那因为一切的善法，一定从正知见开始，而这个正知见非要从老师那地方指出来不可。他告诉你这个道理，再给你机会让你这样去行持，这个就像什么？像良田一样。这个一切的好处，所以古代，现在我们说当然工业呀，或者什么等等，究实说来，最基础的这个，最原始的都从地上来的呀！所以他「能生利乐」像良田一样，最好的田，所有的一切的好处，一切的快乐都从这个上头来的。既然都从这个上头来的话，你对这件事情是不能一点错呀！所以

依止善知识，它一定有它的正确的方法，如果说你弄错了话，「善根断」，对不对？对不起，这个是你的根本哦，你的根本就断掉了，你就绝不可能。所以我们第一件事情哪，修学佛法之前要什么？「如理事师」，连它事善知识这件事情，还要祈求善知识来加持我们哪！因为我们能够这样去做的话，那自然而然就得到了这个好处，得到了这个好处！这个是它绝端重要的第一个概念，第一个概念。

那么所以我们重新把这个了解一下，了解一下。念一下：「**万善根本从师出，能生利乐如良田，依止违法善根断，如理事师求加持。**」这个「如理」跟「违法」两个字很重要、很重要哦！这个佛经当中，有一本特别的经典，叫《阿难问事佛吉凶经》。有一天阿难尊者就想：嗯？佛说一切都靠善知识，但是有很多人依靠了善知识，却没有得到。当然是大部分有很多人，是因为依靠了善知识、依靠佛了得到种种好处，那为什么有一些人得不到呢？他就奇怪，他就怀疑，他就去问那个佛陀。佛陀就告诉他：没错呀！佛陀就像这个良田一样呀，但是你要懂得怎么去侍候、去亲近他呀！如果你去亲近是违反的话，这不但得不到好处，而且得到的是坏处呀！

那么这个我们前面一再说过，今天呢就特别指出来。我们在根本上面要认识一样事情——我们在无明当中。我们所以做对，是因为我们了解了无明，不再信赖自己，一切照着佛陀指示我们去做，那必定得到好处！反过来，我们以我们的想法，在《广论》一开头的时候，我常常提醒大家，我们以为在学佛，实际上在学我耶！我们常见的这种状态就是这样。在门外固然不谈，进来了以后，啊！直觉得学佛了，实际上呢？在学我。然后你看了经典，真的学吗？它不是，「依文解义」，这产生的效果是「三世佛冤」，这样。尽管嘴巴上面讲的是好像佛法的道理，也看在拜佛，可是对不起，你没有弄对呀，你没有如法地依止呀！那善根根本断掉了，你还谈什么呢？所以这是第一件事情哦！

那么这个里边特别地又告诉我们，依止善知识的时候什么啊？「**一切时处普摄护，诸善知识真佛身，但观功德毋寻过，并念大恩求加持。**」这个要特别说一下。尤其是说「但观功德毋寻过」，这个对我们初行人往往很难做到，往往很难做到。往往说：「他明明有过错。」欸！要晓得啊，真正的事情的好坏，尤其是我们学过了《广论》以后已经了解，往往不在事情上面可以判

断出来好坏来，就是你对这件事情的认识，那个你所站的角度。所以我们所判断的，往往只是我们自心内心认识，透过这件事情上反应出来的。换句话说，我们的内心投射在这件事情上头的这种状态，所以不是真的这件事情哪！我们往往是自己的过错不晓得，然后呢看成功人家的过错，这是它最重要的一个问题所在。

关于这一点我在这里不特别谈它，现在我再引用另外一样东西。我们在前面说过，那个十二因缘当中，说这个是佛法的整个的中心，容或大家有不太了解的地方，那么那个时候一定要好好地把它善巧地辨别得清楚，这地方呢我引用到这里。这个十二因缘当中说，任何一个法，从它的因开始到感果，最快是两生，最慢三生。那么我们以前不懂得，说：这怎么可能呢？好像无量无边生。欸，为什么无量无边生哪？就是说当这个因，这个因之感果，中间所以经过无量无边生的原因是为什么？因为你这个因并没有正式地去有缘来助成它，触发它成长感果，而是其他的因在感果当中，这个因停在那里。真正的这个因的感果还是什么？等到你有缘去成就它的时候。欸！只要有缘成就它，一定感果。所以就这个因来说，感果最慢是三生。

那么这个在我们这里怎么个用法呢？那我就说一下。这个不管是你怎么样，你看他过失的时候，我们现在了解了，对不起，我们看他过失，对你来说有什么好处啊？我想我们都了解，就算你百分之百地看对了，你百分之百地错了！我们不细讲，以前我们已经了解过、回忆过，我们说善知识有三种：一个是尊长善知识，一个是同行善知识，一个是外护善知识。尊长善知识把那个道理告诉你；同行善知识，在这个互相错误切磋琢磨当中增上；外护善知识是护持你。如果你能够把它了解了以后，那时候发现什么？很多这种十恶不赦之徒，也是我们的善知识，为什么呀？因为只有经过这些人，然后才成就你的布施，成就你的持戒，成就你的忍辱，成就你的精进，他是成就你的成佛的，怎么不是善知识呢？

所以佛陀在因地当中说得非常清楚，提婆达多专门害他，欸，可是他看起来什么？他觉得这是善知识。欸！今天有这么个大善知识送上门来，成就他的布施，要他头，他觉得：欸，成就他的布施波罗蜜啊！然后呢种种的非理横加的时候，他觉得：哦！这个善知识。成就他的忍辱波罗蜜呀！看，这个地方，

以这样的横逆加上来都是善知识，而是真实的善知识，你居然看成过，你成吗？

所以这个上面很明白地告诉我们哪，你真正地理解这个内涵以后的话，你必定是什么？嘿！所以看他的功德的一面——就是你照着去做，做对了，这个叫功德呀！那么这些尚且如此，何况是你的尊长善知识呢？这些人之所以看成功功德的，因为什么？因为你如理如量地认识。假定你不认识，你就看成过失。所以同样地，不管是哪一类的善知识，你如果不如理、不如量去认识，照着去做的话，你看见他，他就是过错。所以从这个上面我们了解：哦，原来是这样哦！这个时候你才会感觉到：啊！一点都没错啊，他对我们是有无量无边的大恩啊！那么你才了解这个偈子的特别意义。

菩提道次第广论手抄稿

旧版第一百六十卷·B面

那么再下面呢，这个第二个颂子说完了以后，我们晓得怎么样这个对于这个善知识，是说「但观功德毋寻过，并念大恩求加持」。我们了解了这一点以后，下面这个容易做啦！

下面怎么说呢？第三个颂子说：「**殷重敬信为意乐，身命财物如教修，殊胜供养作加行，唯令师喜求加持。**」像前面这个，我是只非常简单地，你如果真实了解了以后，你才发现：啊！原来一切都是靠着善知识。那个时候自然而然你会至诚恭敬，高高兴兴地、满心欢喜地去做，做得非常认真。所以呀，说殷重的敬信，那个意乐就是这样。那个时候外而一切的财产，内而生命哪，无不照着他去做，一切都是供养。那么这供养当中呢，叫「殊胜供养」，这个殊胜供养特别地说明什么？如法如理地行持。这个如法如理地行持，不是说我闭上眼睛在那地方叫，不是，做任何一件事情。平常的时候，也许你给他伺候，跑得去端一个饭或者什么等等，就把那一放，心里面不相应。现在不是，你做任何事情的时候，都是这个意乐内心当中，以法相应的无比的净信、恩感，这样地去做！

说到这里，我们同样地要提起一件事情来。在这个学六度当中，他告诉我们，我们在任何情况之下要记住：我们的目的何在？所以做任何事情啊，说以六种殊胜，他做任何一件事情的时候，一定不忘那个菩提心，那个总意乐。所以这种情况叫什么？就是殊胜的，最殊胜的。在这个《广论》哪，比如说我们前面说皈依了以后供养，供养的时候又这么事行上面怎么供养、意乐怎么供养。这个意乐并不是离开那个事行，就是说当我们供养的时候以什么心情，这个心情如果说跟法相应的话，那么这个就比较殊胜。这个法又有高低不同，最彻底圆满的这种心情，所以他前面是殷重的净信为意乐，这个不仅仅殷重的净信，而且要跟彻底圆满的教法相应的这种心情，去行持的话，这个就是如理完整的这个供养，这叫殊胜供养。那么那个时候你去做，这就对了！

所以关于这个三个颂子，我在这个地方特别解释一下，通常啊，假定我们能够下手的时候，把这一件事情做对的话，下面的事情就好办了，下面的事情

就好办了！那么这个其次的话，我也一般来说的话，把每一个颂子都大概说一下，大概说一下。

关于这个第四个颂子，说「**八难既离十圆满，小大显密总能修**」，那个是在道前基础，所谓暇满人身。我们这本书有个特别好处，这本书上面，它那个旁边，它有个小小的标明，你看那个暇满人身在什么地方呢？在第五十九页，第五十九页。说依止了善知识以后怎么修行呢？他在正式修之前又告诉我们，说第一个先劝哪，对我们有暇身，自己劝自己呀！怎么个劝法呢？这个文字已经详细告诉我们，他把这个文字也总摄成功。

所以我们平常的时候修的时候，要怎么办呢？你必定先把这个内涵，照着这个《广论》的次第，每一个部分、每一个部分，有一个圆满的认识。这个认识经过这样的两个步骤：第一个呢就是听善知识的讲说，闻相应，了解善知识所说的内容是什么；听懂了以后呢，要经过自己思惟、称量、观察，有疑问的地方再去咨询、抉择。然后没有疑问的地方呢，一步一步地深入地思惟，对内心当中产生不但如理而且如量的这种觉受。那个时候你随便一提，啊！这种心情就起来了。然后呢有了这个，再一步一步地深入，它每一个部分都是如此的。那么等到你找到了善知识，又提醒了自己，然后正式进入这个修行次第的时候——所以说对这个「有暇身劝取心要」以后，然后呢正说「摄取心要」的时候，那这个文我们就不必一步一步地说下去，这就是说摄取心要了。

那么下面紧跟着，这个颂子上面马上就说是，「**死仇决定终须到**」，下面念死。可是在《广论》上面，它在这个念死之前哪，不！还有一样东西，这个今天也重新再提一下，请翻到《广论》卷三，第六十六页。第六十六页怎么说呀？看这个科判，说「第二如何取心要之理分二：第一个，于道总建立发决定解，二、正于彼道取心要之理。」又分两部分。那么这里呢，先把那个于道总建立发决定解，又说「初中分二：一、三士道中总摄一切至言之理，二、显示由三士门如次引导之因相。」关于这部分以前讲过了，今天这地方特别还要重提一下。

我不按照这个文字来说，我们只是根据刚才我们前面引这个《华严》、《法华》两部经，以及《广论》上面告诉我们的道理，重新再想一想看。那时候我们就得到一个正确的认识，说他所以走得快，以及为什么走得慢的两个

真正的原因，在什么上面呢？固然善知识是最重要，那么为什么得不到善知识呢？因为他不了解善知识的重要！这样。那么善知识重要在什么地方呢？刚才我们已经不同的角度大概说明了一些，这样。这地方我们现在再从这个角度来说一说，来说一说。说假定啊，我们一开头能够对整个的圆满的次第，有一个正确地圆满了以后，那个时候我们这么样一步一步走上去的时候，那就有千稳百当之感。

所以我们平常往往说：哎呀！碰到了，莽莽撞撞地赶快撞进去，往往不一定好。就算你做对了，因为你并不了解整个的那个次第，那个构架，所以你忙着那一部分。像我们刚才那个比喻当中，这个比喻以前一再说过的，说你今天进到一个大公司去做，自然而然地无始以来的习气——说以我们今生来说，眼前的习性，谁愿意说跑到那公司里去，啊！做了刚刚做熟了，马上叫你换一个。你重新去换的话，又是辛苦得不得了，等到你摸熟，又不晓得花多少时间。等到你摸熟了，又换一个，谁愿意？谁也不愿意。但是呢，你另外一个角度，你了解了整个的情况，噢！原来你不是在这地方作一个伙计，而是要将来接任那个董事长，你必定要这样的话，欸！那时候你心情就完全不一样了。那么这个策发我们这个认识，能够启发这个原因在哪里呀？就是一定先把这个真实的内涵了解，整个的它目标何在；达到这个目标，整个的次第何在。

所以说，在我现在的了解，这个《广论》的次第的构架，是绝端、绝端地重要！绝端地重要！同时我刚开始讲的时候，也曾经一再地说，那个阿底峡尊者一生，有许多了不起的大上师——他的善知识，这些善知识当中都有绝高成就的。但是在这个善知识当中，他却把那个金洲大师，看为所有善知识当中最重要的理由何在？这个金洲大师给了他两样东西：第一个呢，说把道的总共的那个次第、纲要告诉他；第二个呢，把这个总共次第当中这个中心——菩提心告诉他，这样！他就把那个金洲大师看成功啊，所有善知识当中无上、无比的原因。我想到这里大家都了解了吧！如果不了解，那个时候，你就自己好好地再去回过头去反覆地温习一下。这个是决定我们成就这个快速的，至少说不停滞的真正的原因何在。所以这是我在这一地方要特别提醒大家的。

当我们念那个颂子的时候，我们很容易「这……」念过去了，而不能把握住这个三十八个颂子所构成功的，这个圆满的构架，这样。所以在这地方，把

这一点提出来。提出来了以后，当我们看到那三十八个颂子的时候，也把那三十八个颂子的构架看清楚了。反过来说，你从那个圆满的构架上面，再看说构成成功这样的一个圆满的整体的，需要这样。那么这个时候，这个三十八个颂子，一部、一部分就变成功它绝端重要的，绝端重要的！

比如说我们现在说一个房子吧！如果说这是一栋完整的大楼，那一定由这个地方，那个下面的基础，然后呢下面这么一步一步上来，说这个大厅，这个是会议室，这个什么、这个什么，一步一步，一部、一部分。你能够在这个上面有了认识了以后，它每一部分正好凑成功你这样的一个大厦，必不可少的！如果你不认识的话，那这个东西就有支离破碎之感，这样。所以把这个地方，我也特别重新地提一下。

那么，然后呢你有了这个认识的话，下面这个就比较好办啦！说怎么念死，由于念死了以后的话，不是说停在这个念死，觉得：喔唷，念了死就很害怕哟！那么念死了以后，把这个念死作为推动我们修持的一个最大的动力，使得我们不陷于懈怠、堕落这条路上去。然后呢正规地进去的话，我们就要什么？念死了以后怎么办？说念苦，还要加深。由于这样地知道世间的真相以后的啊，就找到自己可归投之处，于是下面就求皈依，这样地一步一步地上去。所以呀，就从念死，而到念苦，念苦而找皈依，由皈依而进入再下面这个业。那么这个业，这个是佛法的第一个中心。所以到这个地方为止啊，我们要停一下。

在修学过程当中，所以从第一个颂子到第八个颂子，换句话说，这个所包含的内容，我们一定要很认真地，从头至尾把它把握得住，从头至尾把它把握住。这个也是什么呢？说列为共下士道，从道前基础开始，作为列为共下士道的原因。那么在这个基础上面，有一个根本建立起来了，或者说这个基础稳固了，由此再深入，绝对不可以停在这里，一停在这里你就只有走慢路了，那么再继续地深入。而我们现在不是叫我们真正地修行，就教我们有正确的认识。

再下面的话呢，就开始进入第九个颂子的话，就说，哦！虽然我懂得了前面这个道理，不再作坏事，而且努力地忏悔。但是啊，虽然你修了善净之法呀，你还在三界轮回当中，不行啊！所以紧跟着就进入中士。那是下面这五个颂子，就是说明这个中士的内涵，中士的内涵。这个下面我就不一步一步解释

了，因为这个《广论》上面也说得清清楚楚。从中士而进入上士，那么上士呢是菩提心，菩提心这是整个的佛法的纲要，佛法的纲要。在这点上，我们绝对不可以轻易地马虎，说啊！简简单单地随便说。在知见上面第一个要弄清楚；弄清楚了以后，然后呢由愿心而进入行心，集聚资粮，然后集聚资粮了以后，这个叫世俗菩提心。怎么样真正地能够满菩提心的愿心的话，这个要后面与空正见相应，那个时候才能够从世俗菩提心哪，提升到所谓胜义菩提心，这样。有了这个基础的认识以后，你如果真正要走快速的道路的话，那么进入密乘当中。

这个就是它这个三十八个颂子，整个含摄《菩提道次第广论》，而《菩提道次第广论》又整个把三藏十二部教典，乃至十方三世一切诸佛的心要，究竟圆满地摄持在这个地方。从这地方来说的话，我们就想到：哎呀！我们这是何等地不容易，何等地庆幸啊！虽然生在末法之时，却能遇见这样究竟圆满的无上大法，这是何等了不起啊！这一个地方才是我们真正应该策励自己，应该感觉自庆自幸的。

你有了这个圆满的认识，然后呢自行、化他。如果说自己的力量够，那么多做一点，力量不够，那么少做一点。至少有一件事情很重要的——不管做得多、做得少，我们在因地当中，就认识得正正确确、圆圆满满！所以因地当中一定要说：我一定要究竟圆满，一定要做到这个地方！这个很重要哦！当我们心理上面不断地有这种想法，如果策励继续下去的话，就算你做不到，等到下一世再来的时候，这个心里面的种子策发出来，很快走上这条直路了。否则的话，你没有这个认识的话，前面还没做，先已经打了退堂鼓了，在心理上面已经畏缩的种子不断地种下去，将来成熟的什么？自然而然这个感果。所以注定我们一定不可能走快速的路子，乃至在轮回当中，不晓得转到什么地方去。而整个的这个概念，整个的这个关键，现在在这个上面已经指出来了。

所以最后再特别地说一下：说我们学这个，不是说一口气要我们做到，而最重要的，我们要怎么办？要把正知见能够建立起来，建立了个正知见以后，然后呢照著这个，尽我们现在有的能力，这样地去一步一步地这样地走上去。那么关于这个《菩提道次第广论》部分呢，说到这地方告一个暂时的段落。

那么，然后呢这个地方要重新提一下，关于这个三十八个颂子啊，应该跟

那个《广论》，就是《菩提道次第广论》五百五十五页第四行起，说「道之总义」，那个下面的一段配合着研习，配合着研习。还有呢各颂的相关部分，都要跟它相应的，就是从那个本论的前面每一个地方，钩玄提要地想办法作一个纲要，列在这个每一个颂的颂文之下。那么你这样的话呢，当你念那个颂子的时候，那么你就可以体会到本论的全部的纲要。一面念，一面思惟、观察、修习，以后在正式修习的时候，你就会从这个三十八个颂子当中，把握住整个的这个《广论》的精要。那么作为我们每天，或者是早晨一趟，或者是早晚两趟，你念的时候，那个概念就很清楚。自己在哪一部分修，那么前面相关的，后面怎么次第地上去，整个的这个道的总体，就把握住这样的一个脉络，这样的一个脉络。

最后有一点，我要在这地方的说明。这一次我们讲的时候，这个本论的这个止、观两部分并没有用，前面已经说过了。实际上呢，这个却是本论的精华，所以没说是因为这个两部分是比较深奥，是比较深奥，如果说基础没有建立，那样的话呢，听起来不容易懂，听起来不容易懂，这样。如果说事前没有做好，随随便便这样地听一下的话呢，这个反而失去它重大的利益。所以我们先把前面那个修学，然后呢照着这样去次第著一步一步地上去，慢慢地障碍呢慢慢地减除、清除，资粮慢慢地增长，然后到那时候再学。我们准备在第三个这个学年的时候，那时候再给大家好好地讲。

那么另外呢，这个地方有一点我要特别地说明一下，特别地说明一下。这次我们从头至尾，认真地把那个《广论》的纲要全部学了一下，大家都感觉到，都了解这个这一部书整个的内容的精要，不但是说，说明了这个说哪一部、哪一系，实际上说，这三藏十二部的整个的精要全在里头，全在里头。那么这次因为我自己，我自己的条件哪，限于自己的条件。虽然我总算能够找到传承的老师，可是我一开始也给大家介绍过，我自己跟我老师学，只是学一个粗略的纲要，不是细部很认真地去学，所以在这个内容方面哪，有很多精要的部分自己也没学好。

那么在我刚开始讲的不久，因为同学的好乐之心，我那时候也经常跟我的这个老师，向他报告。他就来信跟我说呀，他说：你有什么问题呀，把这个问题写信去。他再详细地给我回答。可是实际上呢，不要说这一封信，我印度一

封信的来往，经常总是要二十多天，二十多天。就算是你能写信的话，因为这个像这种精要的问题呀，不是当面反覆推敲讨论，不大容易把握得住这个内涵。所以这个写信是有它很大的困难，很大的困难！那么他还说，如果再不然的话呢，叫我到那边去，他还再划出一部分，特别地腾出时间来跟我讲。可是这样的话，又要耽搁下上课，还有其他种种的条件，所以这件事情始终没办法做，没办法做。

以后呢，我们就想起来了，说这个《广论》将来呀，还重新把它以白话注解来写成功书。我觉得这是个非常好的办法，非常好的办法。那么这样一来呢，不但能够把上面我们所感觉到这个几个缺陷，譬如说有不够的地方，那么还有呢讲的时候，因为这个讲说的时候，往往就是它上课的时候，大家随便说过也就算了。很多细部的地方也许是没交代清楚，乃至有的时候，不知不觉当中说错了。我自己常常就有个感觉，这个年纪大了，往往有很多地方，自己要说的这个说错了。中间好几个地方，曾经同学指出来，当时他又问我，对呀！我自己回过头来一看，我真正要说的不是那个，结果不晓得怎么会讲出来讲错了。将来出书的时候，这个情况就完全可以避免，完全可以避免。那么因此所以上面关于这个两部分，我们就可以在后面那个出书的时候，把这个问题整个地解决，整个地解决。这个是一个，呃，这地方的特别说明一下。

那么关于出书的时候，是不是把这个《广论》的，最后的止观两部分一起出呢？这个不！因为我自己了解，以我学的经验来说，有很多精要的地方，从文字上面不大容易交代得清楚。那么学的人也是一样，不经过这样地反覆地推敲，这也是一个问题。所以我想将来我们还是用这两个方式，已经讲过的部分，那么将来呀要会写书，出成书。第一部分就把它那个整个的大概就把它这个录出来，写出来；写出来了以后呢，然后再经过修改，修改。那时候我还要请我的老师把那个重要的内涵哪，希望他能够给我们校对一下。不一定像我们现在一步一步啦，至少我会到那个时候再去请教他，那个重要的原则怎么样。这是一部分。

关于那个止观那一部分的话，刚才说的，原则上面我还是先这样地这个讲，讲完了以后呢，然后看那个时候的情形，再进一步说出书与否。这个大概的情况呢，在这一次就到此为止。因为将来还要出书，所以我原始、开始的时

候曾经说，所谓这个整个的内涵，应该有一个圆满的一个这个纲要，譬如说我们说刚开始的时候一个玄义啦，什么这个内容啦！那么因为上面所说的理由，既然我们后面还有这样的一个重要的、圆满的补充，所以这一部分哪，到现在统统都省略掉了；省略掉了，就是摆着等到那个时候一起去做。我想我们关于这一次的整个的《广论》的部分，就到这地方为止。

那么下面嘛还有一点点时间，还有一点时间哪，这个就是已经跟这个本论没有什么，应该这么说啦！就是说关于跟那个文字方面，已经不是很重要的问题，但是在修习上面哪，却是很重要的。就是前两堂曾经特别地引用《华严》、《法华》这个两部分，来介绍、证成本论的特质。这个因为在座的大部分的这个同学们哪，对这个两部经都不一定很熟悉。那么《法华》还比较容易一点，一共只有七卷，《华严》有这么多，有这么多，所以没办法很详细地交代说明。我倒是希望诸位有机会的时候，把这个《法华》，尤其是《法华》，好好地把它念诵几遍，念诵几遍。那么念诵几遍了以后呢，以后我在这个出书的时候，我会就把这个问题在那个书上面写出来，写出来。那么到那个时候的话，你们一对比的话，就有很深刻的一个印象。哦！了解说这个《法华》的基本精神，跟《华严》的基本精神，为什么透过这个本论的介绍以后，才能够充分地显发出来，充分地显发出来。

而像我们平常这样的话，单那个经文上面平铺直白念，尽管听来说，哦！这个最上乘，这个最了不起，对我们就好像是什么？是人造卫星，哎呀，觉得好啊！羡慕得不得了。可是你只有看它，它在天上，你在这个地方。那么，而本论是什么呢？就是你透过这样的介绍的话，你才发现：哦！原来这个是造这个人造卫星的这个工厂，而你却是这个里边的工程人员。一方面固然你可以欣赏它这个人造卫星，这么样地有使你一种仰望，换句话说，它有这么精采的特质，而你也晓得，怎么照着它一步一步走上去。这个是我在最后顺便跟大家特别提一下。那么现在呢，我们大家一起合掌：

**愿以此功德，庄严佛净土，上报四重恩，下济三途苦。
若有见闻者，悉发菩提心，尽此一报身，同生极乐国。**