

拾貳。

菩提道次第廣論
手抄稿

南普陀版

出版說明

《菩提道次第廣論》是由至尊宗喀巴大師（西元1357-1419），1402年於西藏熱振寺所造。本論源自彌勒菩薩所傳之《現觀莊嚴論》教授，並依循往昔印度智者頂嚴阿底峽尊者（西元982-1054）所造《菩提道炬論》中三士道之次第，詳盡闡述了從凡夫至成佛圓滿無謬之道次，故能總攝一切佛語扼要，兼以共下士、共中士、上士之調心次第引導，能令學者易於趣入諸佛密意，實為希欲成辦佛陀果位者最佳的實修教授寶典。

《菩提道次第廣論》最初是在康藏、甘肅、青海、蒙古等地區普遍弘傳，1931年法尊法師（西元1902-1980）遠赴拉薩求法，在大善知識安東格西座下學習此論，之後歷經三年分別在拉薩、仰光及重慶漢藏教理院，陸續翻譯校改，於1935年冬完成漢譯，為本論在漢地流傳之始。

日常老和尚一生親近佛教各宗派諸多高德耆宿，博通三藏，持戒精嚴，以多年的學修詳審觀察，深感此論之殊勝圓滿，誓願生生世世修學弘揚。之後從美國宣講乃至台灣，歷經種種困難，終於1988年在南普陀佛學院講述圓滿。老和尚善觀現時漢地之緣起，以平實親切、深入淺出的講說，

使欲學修者易於理解、受持，並推展研討共學模式，配合集資淨障，將所學之知見在平時生活中能夠付諸實踐，成辦生生增上的善淨之業。至今已推廣到世界各地，啟迪了無數迷茫的心靈。

此南普陀版《菩提道次第廣論手抄稿》共二十冊，是依老和尚在南普陀佛學院所宣講一百六十卷錄音帶之內容製作，故書內卷數及時間是依原音檔作標記。音檔可至台北市

福智佛教基金會網站下載：<http://www.buddhism.bhisswisdom.org/>。

此書由眾多僧俗弟子共同努力，歷時多年謄稿、校潤而成，儘可能完全地保留 老和尚說法時之語句，然以管窺天，錯漏之處仍屬難免，敬祈諸方大德不吝賜教。願此甘露法音遍傳，普潤一切有情。並祈願 老和尚早日乘願再來，引領群萌直至成就無上菩提！

福智佛教基金會 謹識

二〇一六年三月二十七日

菩提道次第廣論 手抄稿

目次

· 第八十九卷	1
· 第九十卷	37
· 第九十一卷	71
· 第九十二卷	107
· 第九十三卷	137
· 第九十四卷	175
· 第九十五卷	213
· 第九十六卷	251

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
89
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第八十九卷·A面

00'03"¹
當然你一樣地可以選小乘的路子，絕對這是個人的方便，而且走到最後你還是走得上的，但是一定要把這個內涵啊，分別得清楚以後，那才對，那才對！

00'15"¹
同樣地，你分別清楚了以後呢，如果對方他自己不了解，那也不必談。就像一個大學生跟幼稚園的學生，你沒有什麼好講的。幼稚園的學生，拿了這個說，就告訴他：這個「3」像個什麼？像個耳朵。他說「3」像個耳朵，你不必告訴他耳朵不是「3」哪，這個話用不著跟他講。欸！他就是讓他這樣，然後排排坐、吃果果，他就是這個條件，很清楚、很明白。如果你跑到去跟他諍論的話，那不是他的幼稚，你根本談不到大學，是你的無知，這一點我們很清楚、很明白的，這順便一提。以前不會有這種問題，以後我想我們可能會遭遇到。那麼不但是說經教上面這麼說，還有呢，就是你理論上面，正確無誤的理論上面，你也能夠圓滿地能夠說明這件事情。

01.14¹¹
故於最初入大乘數，亦以唯發此心安立，

所以說真正進入大乘第一步，是從這個地方開始說起的，你一旦發了這個心，你啊，就安立在大乘道上了。

01.30¹¹
後出大乘亦以唯離此心安立。

如果你一旦退出了，那麼還是指這個心。所以在後面很多地方會告訴我們，同樣地在這裡一開始，我們要了解，不要說：「哎喲，這個法大哦！你求就大哦！」尤其是現在密教盛行了，不要說：「哎呀，這個法了不起哦！」對不起，不管它法再了不起，如果你跟大菩提心不相應的話，沒有用，一點用場都沒有！是，結個緣是有的，前面要了解哦！這個強調的，這特別要說明的，真正進入大乘的話一定從這個上面。所以你看那個密教的儀軌上面，一開頭的時候一定有發菩提心。它那個菩提心，不是嘴巴上面講講哦！如果說我們沒有照這個本論的次第學上去還不懂，在本論的次第學的時候，他告訴我們清清楚楚：任何一個地方，你要把正確的量認識，然後呢——哦，正確的質認識，然後衡準內心的量相應不相應，這不是嘴巴上面講講哦！嘴巴上面講講，唸一句的話，這個不算的哦！這是我們這地方要了解的。

02.46¹¹
故大乘者，隨逐有無此心而為進退。

這個很清楚，所以大乘的話，完全看你有沒有這個大菩提心。

02159¹¹
如《入行論》云：「發菩提心剎那後，諸囚繫縛生死獄，然應稱為善逝子。」

你只要一旦發了，哪怕才發心一剎那，那個時候的確，心雖然發了，我是個凡夫，就還繫縛在這個生死的牢獄當中，但是這個真正的佛子哦！這個是佛的真的法子哦！所以佛法當中啊，二乘聲聞他不算，證了聲聞果了不是佛子。佛子是什麼？欸，大菩薩。所謂菩薩什麼？就發那個大菩提心的。雖然你還是個生死的凡夫，但是你是真正的佛子，是指這一點而言。

0314¹¹
又云：「今日生佛族，今為諸佛子。」

就是今天，你什麼時候發這個心，那你就真正進到佛的家族裡面去了。那個不但是這個佛，而且一切諸佛的真正的佛子。

03158¹¹
此說發心無間，即為佛子。《聖彌勒解脫經》云：「善男子，譬如破碎金剛寶石，然能映蔽一切勝妙金莊嚴具，亦不棄捨金剛寶名，亦能遣除一切貧窮。」

這經上面說。特別說，經上說：善男子啊，舉個比喻，像金剛寶石一樣，雖然它

破碎了，不管它是破碎了，但是啊其他的任何金莊嚴具，它比它強，這個第一個。而且呢，它雖然破碎了，它還是金剛寶石，名字一定是金剛寶石，這個道理也是一樣。譬如我們隨便舉個比喻，這個金子的東西，雖然破掉了，破掉了這個金子的東西，還是很值錢耶，對吧！你比起外面那個砂土，比起什麼東西來，哦，這個價錢還是貴得不得了，而且它還是金子耶！那麼現在那個菩提心，就像那個金剛寶石，那世界最珍貴，能摧毀一切，而不被一切摧毀的，就這個。

05051
善男子，如是發起一切智心金剛寶石，縱離修習，然能映蔽聲聞獨覺，

那現在佛進一步說：善男子啊，這個一切智心——這個就是佛的心，就是大菩提心，你能夠發起來這個心，就像相當於世間的金剛寶石一樣。縱然你才發，你發是發了，還沒有修行，而那個時候發這個心，已經超過了一切聲聞、獨覺。聲聞、獨覺是有了修習，而且證了果的哦！這樣哦！所以我們這個地方也可以想起，那個小沙彌跟那個羅漢那個公案。說實在的那個小沙彌啊，只是因地上面種子上面種，他那個真的菩提心還沒發起。哦！這個羅漢馬上：「哦、哦！你的東西我來擔，請得你走前頭去走。」他沒真實地發菩提心哦！這個我們現在並不了解真實菩提心的心相的內容，下面很快地就告訴我們。只是他發那個心的種子已經有了，

說：「啊，我要學佛！」只能說有這個菩提心的種子，那一個羅漢證了果的，馬上對他尊重，這千真萬確的事實，就在這個地方。所以我們現在繼續下去，

06:25¹¹

一切功德金莊嚴具，亦不棄捨菩薩之名，能除一切生死貧窮。」

這個比喻，這說明跟上面一樣的。

06:35¹¹

此說雖未學習勝行，然有此心便名菩薩。

是，你發了心以後，還沒有修行，那個時候就叫作菩薩啦！不過這個地方的發心的內容啊，我們有待後面學會了以後，才那個時候真實地了解。現在我們說我要發大菩提心，那個只是一個因的種子，那個因的種子啊，推動我們努力去學習，到那時候我們會走到發起「正發此心」的果來。所以我們對這個心還是非常尊重的——看！好啊，我要發這個心！目前對我們來說，這個是很重要的。

07:17¹¹

龍猛菩薩云：「自與此世間，欲證無上覺，其本菩提心，堅固如山王。」

哪！我們的龍樹菩薩就告訴我們：「欸，你不是要解決一切世間嗎？」
「對啊！」那麼所以不但自己，自己見到生死的痛苦要解決，而且要幫一切人解決，

要證得什麼？究竟圓滿的，這個才是無上正覺。那根本什麼呢？菩提心！把這個東西要建立起來，不但建立起來，要堅固，堅固像什麼？山中之王，最高、最大、最強！

0754¹¹

《金剛手灌頂續》云：「諸大菩薩，此極廣大，此最甚深，難可測量，秘密之中最為秘密，陀羅尼咒大曼陀羅，不應開示諸惡有情。」

這是第一個。那麼這個是密教當中的經典，說：大菩薩，這個裡邊，最最大、最最勝、難可測量，最秘密當中最秘密，一切陀羅尼當中最殊勝、最奧妙的，這樣的殊勝奧妙的東西啊，這個是我們現在真正學習進步的。諸惡有情，連他給他講都不用講，連他講都不用講！

0837¹¹

金剛手，汝說此為最極希有，昔未聞此，此當對何有情宣說？金剛手答曰：曼殊室利，若有正行修菩提心，若時此等成就菩提心。曼殊室利，爾時此諸菩薩行菩薩行，行密咒行，當令入此大智灌頂陀羅尼咒大曼陀羅。若菩提心未圓滿者，此不當入，亦不使彼見曼陀羅，亦不於彼顯示印咒。」

這個密續裡邊，密教的經典上面，就告訴我們這句話。這個話對我們現在，學密教的同修特別有用。這個在我們普通一般的顯教裡邊，文殊師利就是文殊師利菩薩，

金剛手實際上就是大勢至菩薩。在密教裡邊，不！文殊師利代表一切諸佛之智，然後呢金剛手代表一切諸佛之力，所以金剛手叫秘密主，這一部的主。那麼現在他們兩個對白，說，說這個、這一個你現在說的這個什麼，「汝說此為最極希有」，希有當中最希有的，以前從來沒聽說過的。現在呢，這一個最難得、最希有的應該跟誰說呀？換句話說，這個道理要開示、教誡誰呀？那麼金剛手怎麼回答呀？說：「文殊師利啊！」這是他們兩個回答說，假定有這樣的人那麼可以了，什麼樣的人呢？正修菩提心，他是的的確確地、如理地修這個大菩提心，「若時此等成就菩提心」，修了以後成就了。

1040¹

那麼到了這個情況之下，他行菩薩行，行秘密行。不，這個行菩薩行前面，可以說包括了波羅蜜多，這樣的行的人他也可以，或者說他還沒有真正進入之前的前面的準備。所以前面說過嘛，就是密教的行者，他的發心還是大菩提心，然後呢，他的前面的基礎還是所謂六波羅蜜。然後這樣的層次一步一步的，所以行菩薩行這是共乘，然後呢，最後進入密教。「當令入此大智灌頂曼陀羅咒最大曼陀羅」，要這種人，那麼就應該讓他進到這裡來。「若菩提心未圓滿者」，如果說發菩提心而不圓滿的，這個「不當入」。現在這個地方注意哦！不圓滿的都不當入哦，他已經有了只是不圓滿哦！如果說你沒有的話，那當然更談都談不到哦！不但不當入，乃至於

「不使彼見」，也不讓他看見這個曼陀羅，「亦不於彼顯示印咒」，就這樣。這印就是結的手印，以及種種的形相，咒就是那個咒，乃至於告訴他都不告訴。

1214¹

所以密教裡邊，真正的密教的確地，它是密傳密行的，外面的人根本看不見。它現在普傳的，那只是種一點種子，那是末法的時候啊，大家結一點種子，只是如此而已。所以我們了解了這一點，一方面固然說，啊！我們末法了，還能結一點最殊勝的這個善根種子，應該慶幸。但千萬不要說：「啊，我是個大乘的行者！」好像密教了不起。對不起，如果說你這個沒有發菩提心的，根本談不到，發了不圓滿也不行！就是你有圓滿的，就是發了這個心夠了，如果說六波羅蜜的行不相應，還不夠啊！真正的密教要這麼高的條件啊！這個我們要了解的。

1302¹

故法雖是大乘法，不為滿足，最要是彼補特伽羅入大乘數。

喏，現在不管哪一個，因為這一個經，這一個論是在西藏來的，所以特別舉這個。如果在我們國內的話，我們不管是禪，不管是什麼，不是說你這個方法是如何地珍貴，如何地大，而是要看你的發的心是不是。而真正進入大乘的中心，是什麼？菩提心，這個我們要了解的。所以他說，法雖然是大乘，這個不滿足。根本的主因是什麼？大菩提心。有了這個大菩提心，那麼進入大乘，然後才能夠修這個相應的大法。

1354¹¹
又大乘人依菩提心，假若此心僅有解了，大乘亦爾。

來了！是的，現在我們了解了，說大乘是依什麼而建立的？依菩提心。但是假定這個菩提心，只是了解或者聽見一個名詞，對不起，那麼你的大乘啊，也是聽見一個大乘的名詞，或是「解了」——了解這個大乘這個名字，心裡面跟它不相應。

1426¹¹
若有此心德相圓滿，則其大乘亦成真淨，故當勤學。

說進一步你對這個心，這個相應了，所謂這個「德相」的話，就是你如此知、如此行，真正地相應了，而且圓滿了。那麼那個時候，你這個大乘啊，也是真實而且清淨的。所以我們既然現在要學這個，要求這個的話，那個是應該努力學的，要學這個！

1500¹¹
如《華嚴經》云：「善男子，菩提心者，猶如一切佛法種子。」當獲定解，故更釋之。

那現在就引那個《華嚴經》，引那個《華嚴經》。實際上不但是中國，西藏與印度，也的確確這是最圓滿的大乘的教法，所以他處處地方引這個。說善男子啊，要曉得菩提心是什麼？是一切佛法的種子。做任何東西，這個種子是根本，

你有了這個種子，然後加上水啊、土啊、肥料啊，什麼這些東西啊，那就長出來啦！這種子沒有，其他的不行，其他的不行！所以關於這一點啊，我們要獲定解！這個「定解」兩個字，前面已經解釋過很多次了。否則的話呢，你現在聽懂了一點，因為你沒有獲得殊勝的定解，聽得是滿好，等一下心動搖了，又跑也不曉得跑到哪裡去了。所以為了讓我們策發定解，所以我們要正確地認識，所以他下面就詳細地來，再說明一下。

1610^a
此如水糞及暖土等，與稻種合為稻芽因，與麥豆等種子相合為彼芽因，故是共因。

他舉一個比喻，譬如說水啊、肥料啊、土地啊，然後呢，天氣的暖和、太陽啊，其他種種啊，把那些東西，把這個稻的種子合起來，就長出稻的芽。然後把這些東西，如果麥或者豆，或者其他任何一個種子合起來的話，那麼跟麥芽擺在一塊兒，就長出麥的芽來，如果豆長出來是豆的芽。豆的這個因，豆的這個芽長出來了。所以「故是共因」，這個什麼叫共因啊？哪！這是共同的。

17102^a
如麥種子任會何緣，終不堪為稻等芽因，故是麥芽不共之因。

這個裡邊只有一樣東西是不共的，什麼呀？麥，如果你要麥芽的話，只有麥種子。這個麥種子不管你碰到什麼，它長出來只是麥芽，它不會長出來稻的芽。所以

在這個裡邊，儘管你要長出這個麥來，要很多東西，要很多東西，可是這個裡邊，只有一樣東西最主要的，這個叫「不共因」，這個我們要把握得住。所以，

17,40¹¹

由此所攝水糞等事，亦皆變成麥芽之因。如是無上菩提之心，佛芽因中猶如種子，是不共因。

因為在這個地方啊，你有了這個麥的種子，那麼再加上面其他的共因，共同必須要的條件，水啊、肥料，那麼這個麥的芽就長出來了。所以這個無上菩提之心啊，在增長啟發佛芽當中是像種子一樣，這是不共之因，不共之因，最主要的！由於這個不共的因，然後呢你再加上智慧。

18,22¹¹

解空之慧，如水糞等是三菩提共同之因。

解了空性——拿一句話說，我們現在說：「啊，大徹大悟！」不過這個大徹大悟有深有淺哦，我們不要誤解，暫時我們不去管它；換句話說，你見到空性。所以詳細的這個空性的內涵，一直到最後毘鉢舍那那一章，再會深入、仔細地說明它。其他的解空之慧等等啊，就像長那個稻芽、麥芽一樣，這個裡邊的水啊、肥料等等啊，是什麼？三種菩提的共同之因，不管你是聲聞菩提、獨覺菩提、佛無上菩提，欸，共同的！在這個裡邊，所以說明了，你要真正要求佛無上菩提，它最主要的

這個主因在哪裡，你要把握得住。

19,27¹¹

所以我們現在真正要修學佛法的第一件事情，不是先忙說解了空性，要這個啊，不要說現在要求忙這個開悟，不要說先忙這個事、這些東西啊！先檢點、檢點你因在哪裡？你先不要忙說學密啊，學什麼，學顯啊，不是！是要你走的路是大乘、是小乘，那麼大乘的主因在哪裡，這個先要把把握得住。找到了這一點，然後呢使得這個主因啟發的其他的緣再去找，然後你配合上的話，那個大乘的芽發起來，果就能夠得到。

20,13¹¹

故《上續論》云：「信解大乘為種子，慧是能生佛法母。」

上面就解釋啊，這個我們要了解：第一個要認識，要內心當中建立正確的這個認識以後，啟發信心。啟發了信心了，然後認識、了解，了解這個大乘的種子，大乘的種子是大菩提心。然後這個大菩提心有了以後，大菩提心怎麼地圓滿呢？那個時候才講智慧，所以「慧是能生佛法的母」。平常為什麼要說這個母呢？這個大有道理哦！看下面，

21,04¹¹

謂菩提心如父之種，證無我慧如同慈母。

嗯！這個裡邊就差，這個差別不同在這個上。所以這個菩提心哪，就像父親一樣，然後呢，證得空性的智慧像母親一樣。我這個姓是根據誰？根據父親而決定的。

21.27¹¹

如父是藏人，決定不生漢胡等子，父是子姓決定之因。母是藏人生種種子，故是共因。

在這個地方，他就說明了這一點。我們最主要的，他說來說去一句話，我們一開始一定要抉擇，換句話說，選擇、認識、了解它真正的主因在哪裡。如果說你父親是西藏人，那麼你生的兒子啊，一定是西藏人，不會是別的。所以這個決定這個兒子的姓氏，是父，那母親沒關係。那母親儘管是西藏人，如果這個父親不是西藏人的話，那生的兒子不一定是西藏人，所以他說是「共因」。

22.24¹¹

今天請翻到《廣論》兩百零六頁，我們昨天已經把真正大乘的根本在哪裡指出來，然後他又說舉個簡單的比喻。第一個比喻是指植物一般的，比如說隨便一樣東西，稻呀、麥啊，然後拿眼前我們任何一樣東西。你要想把那個稻也好、麥也好，長出來需要很多條件，很多條件。很多條件就是很多的因緣，可是很多的因緣當中啊，有很多是共因。這個裡邊最主要的，有一樣東西是不共因，這個我們必定要把握得住。然後呢他又說人，父親、母親。除了父親、母親，還要其他太多東西耶！還要吃，還要

穿，還要很多東西，少掉一樣東西都不行，可是這個人的種姓只有他父親來決定。

23'39"

比如說我們眼前隨便一件衣服，我們身上穿的那個衣服，那個除了這個棉紗以外，還要很多人工啊，還要很多這個、那個。這個人工沒有一個地方用不上的，但是呢，你用在這個衣服上面，就這個裁成布，做成衣服；你做在這個上就做成臺子；做在這個上面就做成這個，都是共因。那麼這件衣服的這個不共因，是什麼地方呢？衣服的不共因就是那個紗、棉花，就這樣。沒有一個例外的，你必定要找到。

24'17"

我們現在修學佛法，所以轉大圈子的原因就在這個上面。為什麼平常說我們一開頭的時候，必定要把根本把握得住。你有了根本，然後在根本上面慢慢、慢慢地擴張，一定有！否則你枝末上面摸的話，是的，你最後還是摸得到，是不曉得多辛苦，這是我們必定要知道的。現在我們往往想求捷徑，然後碰到一點就來，一直在枝末上面轉，最後雖然轉得進去啊，這個冤枉苦頭實在吃得太多。這個大家了解不了解？這個觀念第一個要了解；第二個呢，要加深這個認識。這是現在的第一步，加深的這個認識，然後你談修行的話，你根據你的認識去修行就對！那麼現在我們今天繼續下去，繼續下去。

25'15"

龍猛菩薩云：「諸佛辟支佛，諸聲聞定依，解脫道唯汝，決定更無餘。」此讚般

若波羅蜜多，聲聞獨覺亦須依此，故說般若波羅蜜多為母，是大小乘二子之母。

這個一點，所以上面是用幾個比喻來說，現在呢，合法。這個龍樹菩薩說，「佛」那就是大乘的，「辟支佛」是緣覺，「聲聞」，他不管是哪一乘的人，他最後一定要依這個來解脫。他的解脫道只有你，除了你以外，再沒有其他的了。換句話說，這一個是確定的，三乘必依此。「此讚般若波羅蜜多」，聲聞、獨覺也肯定要依這個。所以說這個般若波羅蜜多——智慧啊，這個是什麼？大小二乘的母，這一點我們要了解。

2632¹
故證空慧，不能判別大乘小乘，以菩提心及廣大行而分判之。《寶鬘論》云：「諸聲聞乘中，未說菩薩願，大行及回向，何能成菩薩。」此說不由見分，當以行分。

以證得空性那個智慧，不能用這個智慧來判別大乘跟小乘。大乘、小乘不是說你有證得空性的智慧，不是，而是以菩提心。由於這個菩提心，所以你行廣大行，拿這個來辨別的。在這個地方有一點點問題啊！平常我們現在說中觀、唯識，這個兩家對於這個概念上面有一點的差別，有一點差別。在我們目前並沒有徹底認識之前，這個諍論哪，我們也無法能夠很徹底圓滿地去了解它，乃至於他究竟諍論些什麼都不知道。不過呢，至少有一點，一般大家我們說，中觀是究竟的、最徹底的、

最圓滿的，現在。那麼換句話說，根據那些歷來的祖師大德，已經經過了千百年的詳細地辨別以後，說最究竟圓滿的道理，那個就叫「中觀」。中觀裡邊告訴我們，最後也會說，我們現在證得的空、空性，了解的空性，譬如說在禪宗裡說大徹大悟，所見的那個內容等等的話，這個就是這個地方說的證空的這個慧。這個不是判別大乘、小乘的關鍵，而判別的關鍵在哪裡？菩提心及廣大行。注意哦！注意哦！

2821¹¹

所以這是為什麼，為什麼，看，在阿底峽尊者的傳記上面，在印度當年，阿底峽尊者見過這麼多的大善知識，他第三位大善知識——阿嘯都帝，阿嘯都帝就是什麼？是對中觀有認識的，正確認識的一個人。而且跟他學了以後，他就能夠見到了阿嘯都帝以後，還見到大明杜鵑論師，就真實徹了那個空性。那個當時他的老師就告訴他：「對！你現在這個加行位上的。」實際上這種情況啊，以前我們說過很多遍，在我們中國的祖師當中，達到這種位次的沒有幾個。但是後面的人告訴他：「你單單學這個，不行啊！不行啊！」而以後遇見金洲大師，他把金洲大師看成老師當中最珍貴、最主要的原因，為什麼？就是因為金洲大師把大乘的主因傳給他，那個完整的教授。平常書本上大家都看得見，但是完整的教授卻是從金洲大師得到的。現在我們最主要的就是辨別這一點。

2941¹¹

如是證空性慧，尚非大乘不共之道，況諸餘道。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第八十九卷·B面

00'03"
如是證空性慧，尚非大乘不共之道，況諸餘道。

從這地方就可以看見，證得空性，換句話說大徹大悟這件事情，這樣達到這樣高的程度啊！我們現在不必說大徹大悟，因為往往有的人不了解，我們就是啊，就算是這樣吧！就是說：「哪，你證得空性了！」因為關於大徹大悟這個境界啊，我自己也沒大徹大悟，所以並不究竟了解。不過我所了解就是這樣，你真正發了心以後，要想上去的時候，那個時候第一件事情啊，的確確要大徹大悟，那是千真萬確，決必不可少，像母一樣。但是它並不是這個種姓決定的因，這一點並不是忽視這個大徹大悟，絕對重要，必不可少，這一點這個地方說明。那麼當然這個見解是

01'11"
以中觀來別，而其他的別的宗派見解不同，這個地方，我們暫時不太討論它。
就是達到這種狀態，這個還不算「大乘不共之道」。這句話是說：這些是

大乘道，但是並不是它的不共道，現在大家分得清楚嗎？就好像我們前面比喻當中，你要長一個東西的話，是要種在土裡，要灌了水，又加肥料，還要太陽曬，還要種種的培植才長得起來的。但是所以長得起來，你要的東西長得起來，是要那個種子種對。如果你要蘋果，結果你種個麥子種下去，長了半天長出來個麥，你的蘋果啊不行，就這樣。你把那蘋果的種子種下去了，有了這個種子以後，不是說就能夠長出蘋果來喔，你還是要其他的，哪，水啊、土啊、太陽、肥料，這些東西叫共因。所以這個共、不共我們要分別得清楚，不是忽視其他的，而是說我們進去的時候，要了解把握住根本的主因。然後呢，跟這個相應的其他的輔助的，怎麼使得這個能夠圓滿成就的輔助的緣，一一加上去。現在我們是辨別這個主因，跟其他的「餘」、所餘的助因。

02:39¹¹

呃，那麼證空慧尚且不是，何況其他的呢，何況其他的呢！所以這一個「何況其他的」這句話，值得我們深一層，深一層啊！現在連它證空慧，拿我們現在說，達到這樣的情況，尚且不是，大乘的「餘道」，現在我們連它這個其他的，還差得十萬八千里啊，所以更應該注意啊！更應該注意啊！所以我們第一個，首先在見解上面要一定要認識這個！

03.14¹

故若不以菩提心為教授中心而正修習，僅於起首略憶文句，而於餘道微細一分多般重修，顯然於法知見太淺。

下面就告訴我們了。所以我們現在真正重要的，應該把菩提心作為我們修學的中心，努力去做的。不是說剛開頭的時候「略憶文句」，像平常我們一開始念的時候，都是念幾下，我們早晚課也是一樣，「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷」等四句。然後呢，在我們修密宗的儀軌當中，開頭的時候也這麼念幾下。很多地方就這樣，就是啊還算好咧，還略略至少憶一些文句咧！那這個不對，這個不對！而我們真正主要的修習是這個才對。

04.20¹

所以說你略略把這個文句念一遍，而於其他的「餘道」，這個餘道不是非道喔，是道，但是它是什麼？「微細一分多般重修。」哎呀，努力忙這些東西啊！那個很明白的，你對佛法認識得太不夠，認識得太淺，認識得太差！我們一定先要把那個根本的主因把握到了，然後呢盡你的力量，隨分隨力，你做哪一個都可以。你念佛，念佛好；參禪，參禪好；學教，學教好；顯教也好、密教也好。然後呢，你在這兒坐禪以外，不管我們所謂出家人有三件事情——行福、坐禪、讀誦、誦經都可以，在家人也可以，就是再結其他的因緣。這一點，是這個地方特別需要了解的！

05'23"

總如生子俱須父母，道支圓滿亦須方便智慧二品，

就是這個比喻當中告訴我們哪，我們一個孩子的出生，一定要父母兩樣。那麼現在你圓滿這個道的道體，一定還要什麼呢？也要兩樣，一個是方便，一個是智慧。方便是父，智慧是母，這個兩個是最重要的，不能合。

05'49"

特須方便上首發菩提心，智慧上首通達空性。

那麼我們一般說起來兩樣東西，那麼這個兩樣東西的兩個呢，有兩個主要的：方便的這個、這個主要的上首是發菩提心，智慧的上首達空性慧。這個說明了，這兩樣東西啊，還有其他的眷屬各方面地配合。譬如我們現在說鋼筋混凝土，是的，要混凝土跟鋼筋，好像說起來要兩樣東西。其實呢這個混凝土，喔唷！還牽涉到很多啊，還要模板，還要這個，還要一大堆，是啊，都不能少啊！當然同樣地，這個我們要把這個根本認識了，然後慢慢、慢慢地，從那根本上面探索，進一步去修習。

06'43"

設修一分而未全修，

這個假定你單單這個修裡邊一部分，而並不全部修的話，對不起，你要求的這

個圓滿的結果，一定得不到，這個是我們必定要了解的。所以從這個地方，現在我們可以返回頭去，為什麼它本論一開頭，並不直接告訴你怎麼修，一定把那個次第讓你認得了清清楚楚，然後了解了再去修。就是你因地當中，必定要把你所學的內容，有一個正確的認識，然後呢，本末在哪裡，次第如何，一點沒有錯了，然後你下去的話，欸，非常省力，很快得到。所以剛開始的時候的確確，是看起來比別人比較慢，也許是慢的時候，你慢了三年、五年，乃至於三生、五生，可是最後的結果啊，比別人快！快到什麼？快無量阿僧祇劫，這個裡邊完全不能比，完全不能比哦！

0758¹¹

所以諸位，如果說大家對這個概念弄不清楚，首先要弄清楚。弄清楚了以後，你們有時間的時候，譬如說今年，或者等《廣論》完了，或者假期裡邊，你們可以好好好地，《法華》、《華嚴》這種大經大論約略地看一看，那時候你就很清楚明白了。那時候你才會知道，為什麼善財童子一生取辦，為什麼大智如舍利弗，乃至於這麼多的大了不起的大聖者，沒有一個例外的，都要轉無量阿僧祇劫。而在這個裡邊佛一再說：「哎呀，我出世只有一個目的，就把佛的圓滿的這一個教法給你啊！我的目的就這一個啊，而且多生多劫就告訴你們哪！但是你們偏偏就沒辦法聽我的啊！」拿我們平常常常說的，我們不是來這裡學佛，來學「我」啊！那你怎麼用呢？所以佛儘管跟他講了，但是他只選他自己願意的，其他的他聽不進，那就害了！

09103¹¹

拿一個實際的例子來說，我們眼前就可以看得見的，眼前就可以看得見的。平常我們在圓圓滿滿地講那個《菩提道次第廣論》，如果正規地學的話，我們一定把自己心裡那些東西拿掉了以後，然後一步一步要了解說，它論上告訴我們的什麼。就這樣！這個是正規的。所以一開頭的時候，告訴我們什麼？要除掉我們自己內心的三過，大家還記得不記得？這樣。除了三過還夠不夠？不夠。下面還呀，學的時候還要具三相。那個三過，第一個覆蓋固然不行，第二個呢，內心的等起有問題。現在這地方又可以重新溫習一下：覆蓋，不管你什麼，你沒有真正地能夠聽。第二種情況呢，你心裡面，你有你的這種相應的這個東西，聽見這個覺得歡喜，其他東西就算你不排斥，你聽了以後當耳邊風聽過了，所以它那個整個的全貌，你把握不住。乃至於弄得不好的，聽到其他的，你心裡面以你的概念排斥掉了，結果不行，這個圓滿的教授你就得不到！

10119¹¹

所以今天早晨，還有一位同修跑得來問我，他聽了這個以後說：「其中有一段我以前用過功，一天這個用多少功……。」他要問這個方法。我可以說用兩種心情：一個，很歡喜他來問；一個我自己覺得，就像剛才提這問題一樣，啊，他就完全弄錯了！歡喜是什麼呢？歡喜他肯來問，肯來問才能夠把問題指出來。他好的是他聽過以後，他很高興覺得：啊！現在了解了。如果他不問的話，他就是執著在

這個他的問題上。他問什麼問題啊？哎呀，說：「你以前哪，一天念幾萬聲佛，怎麼個念法？」這那時候我就了解了，他心裡面哪，他真正的心裡面就是什麼？他的等起呀，他自己有他的偏好，他跑到這裡只想念佛。聽見你說，喔！你一天念兩萬聲佛，他學到了，好了！其他的腦筋裡面耳邊風，就這樣。所以儘管有圓滿的教法擺在那裡，不行，眼前的事實就是這樣。

1120¹

然後我們引到經證上面呢，你就立刻了解了。那《華嚴經》上說得清清楚楚嘛，佛無量劫來就告訴我們這個東西，但是我們哪，心裡就只聽見、歡喜這種東西。如果你要參禪的話，你只聽見這個，然後你去參，別的你聽不見！不但是《法華》，《華嚴》上面怎麼說？《華嚴》也這麼說嘛，說大智如舍利弗尊者，坐在那裡如聾如啞，為什麼如聾如啞？大家我們說：「啊，我們相信他。」這個不夠的呀！他後來又說得清楚，因為你因地當中啊，你沒有學這個東西，心裡跟它不相應。我們好像看那文字信得過，但是真正的行相不一定懂。

1203¹

現在馬上把眼前的狀態指出來，就是我們現在的學那個《廣論》，但是因為我心裡面呢，真正的心裡面所執著的什麼？你好參禪的，你聽見禪，聽得很來勁，別的東西你不排斥已經算滿好的。或者你在這兒想念佛，你又想念佛，聽到念佛的時候滿來勁。如果有地方不對勁的話，你聽不進，乃至於你排斥它，或者你心裡面更

忙你的事情。喔喲！你正在一天到晚想著，叫你坐在那兒聽那個東西啊，你越聽越煩，對不對？所以說，這個不但《法華》，《華嚴》上面也說，說你本來的因地當中，你在這一方面，你就沒有在下那個種啊！你種子沒有的話，雖然那個土很肥沃，水、太陽擺在那裡，長出來的沒有用，長不出這個東西來，只是你以前下的東西長出來了，對不對？所以到這個地方，我們不但那個經文了解，而且內心的行相：啊，原來這樣啊！你就很清楚、很明白了。

1317¹¹

所以這個地方，大家特別說一下，記住：大家跑到這地方來，你們一定要把以前內心那個垃圾，拿掉它！說我現在跑到這地方來的，先自己出空，自己出空。所以那個過失一樣，你不要把它這樣放，倒蓋不行，要仰上；然後裡邊我們的心裡這種東西啊，把它拿掉；然後記住它。那你就有用，那個時候有用了！眼前哪，花不大了，將來是畢竟能夠快速地成就，完全靠在這裡。諸位呀——欲速，好啊，我讚歎！但是欲速要有速的方法，你如果要求快，而得不到快的方法的啊，結果下面什麼？欲速而不達。啊！可惜啊，可惜啊！所以在這個地方要告訴我們，單單修其他的一部分，這個不行的！

1420¹¹

若唯希求解脫生死，於奢摩他須莫誤為毘鉢舍那，善修無我空性之義。

就算，上面是大乘佛法固然如此，就算小乘吧！小乘人他不要求圓滿大菩提，只求自己解脫生死。要求解脫生死，要學兩樣東西，什麼？定、慧。戒是定、慧的根，你就算是要得到解脫生死，這是二乘之果，也一定要了解內容是有兩樣——定跟慧。你絕對不能把定誤會以為是慧。這個慧的特質是什麼呢？是了解「無我空性之義」，這個才是慧，定只是作這個的根本。這個差別到後面詳細地講，眼前有個實際上的例子，我可以告訴你們。

15128¹¹

以前，很多年以前我遇見這樣，以後又遇見，遇見好幾個人。有的人在文字上面，只是玩一點文字遊戲，有的人真的倒下一點功夫，得了一點定功。然後呢坐，打坐的時候，哇，那真精采喔，一坐幾個鐘頭！然後在坐當中的話，心念一念不起。然後呢他覺得定當中，好像剛開始的時候啊，如雲如霧，現在實際上呢，這種實質的東西，它慢慢地微薄、輕微了，到後來覺得空空洞洞。啊！他覺得證空了。以前我的確不懂，現在我完全了解了。我這個了解，不是修證的了解，將來你們只要如法地去學的話，你就指得很清楚，像這種啊，連他的根本定都沒得到。

16125¹¹

我們真的學定的時候，有幾個次第：第一個叫住心，住心又分粗細，心住，然後呢，住了是安住。平常我們的心散亂的，不是昏沈就是掉舉，你要念佛，它

就不聽你招呼；你要數息，它就胡思亂想，就是這樣。所謂不聽你招呼的話，不是胡思亂想就是昏沈。到那時候，欸，那內心安住在這個上頭，那時候有種種的相應的、很微妙的境界出現。更進一步，他心慢慢地越來越寧靜了，到後來他得到所謂「欲界定」。這個欲界定的狀態，他那時候已經心裡覺得，就剛才這種狀態，實際上只是欲界定喔！再進一步叫「未到地定」，到未到地定的時候，覺得眼前那種身體的質礙東西都不見了，好像空掉了，實際上呢，連它根本定都沒得到。然後呢，從這地方還要超越，才得到根本定。這樣欸！這個完全是共凡夫的欸！

17127¹¹

他說：「啊！他已經見到空性了。」實際上他不是說平白地說空話，因為平常我們在這個地方，眼前的感受到身心上那個心裡的煩惱，身上的粗重，他那時候在定當中慢慢一一消失掉了，到最後覺那身體的形相不見了。對嘛，空嘛！實際上呢，這個定的境界都沒有啊，所以好可惜！除非你有善知識在旁邊，他過來經驗人告訴你這個錯了，再不然你一定要圓滿的教授。你沒有這個東西，你自己覺得很對啊，走上了錯路都不曉得，走上了錯路都不曉得，好可惜、好可惜！這個地方啊，我們千萬不能誤解。所以，「然」，繼續下去：

18118¹¹

然若自許是大乘者，是則必須修善提心，

所以說，你小乘尚且要如此，如果是大乘的話，那麼也兩樣東西千萬不要誤會，一分是不夠的，而這個主要的，剛開始是菩提心。那麼，

18'41"

如慈尊云：

這個就是引，我們的這個慈尊就是慈氏菩薩。

18'49"

「智不住三有，悲不住寂滅。」

實際上呢，所有的大乘經論上面，都告訴我們清清楚楚，大乘的行者要圓滿兩樣東西：一個是悲，一個智；一個是方便，一個是智慧。因為你有智慧，所以能夠「不住三有」，「三有」，我們生死輪迴。所以你不被生死輪迴所困的原因是什麼？就是你的智慧，了解這個空性。但是了解了空性以後，沒有大悲方便的話，你就安住在這空性當中，你就沒有辦法廣行利他事業。那麼這一個用什麼東西提起來呢？這個要悲，悲所以「不住寂滅」。下面的解釋，

19'42"

以慧遮止墮生死邊，以悲遮止墮寂滅邊，

因為你有智慧，所以你能夠從生死苦海當中跳出來。所以悲把你墮落在生死當中

的缺陷遮止了，能夠消除了。還有呢，你雖然了解了生死的空，但是你安住在空上面，安住在這個寂滅當中，不能廣行一切利他，有大義的事情，這個靠什麼？靠悲。又

20·23¹¹

慧不能遮墮寂滅故，

單單那個智慧，沒有辦法遮止、沒有辦法防止這個毛病，什麼毛病啊？你「沈空滯寂」。你見到那個一切都是空的，是嘛，見到了空你還有什麼？沒什麼好動的了，就是這樣。所以你自然不願意，這原因。說：

20·46¹¹

不墮有邊小乘有故，

要曉得你不墮在三有苦海當中，不單單是菩薩啊，二乘他也有這個本事，也有這個能力。所以你真正的大乘行者，不是在這個上頭。大乘的真正的行者跟二乘不同的地方，不是說你能夠跳出生死輪迴苦海，而是說你有跳出來的本事，而還能夠進去救他們，這個才是。

21·19¹¹

菩薩道者，正所斷除墮寂邊故。

真正修菩薩行者，他最主要的一點，這個主要的一點，不是共凡夫的，是共

三乘聖者的，這個我們要了解喔！他這個每一個地方的界限，分得很清楚，你弄錯一點點就出毛病的。所以他正所斷除的，是不墮在這個寂滅邊，他不會安住在這個寂滅邊，他會在三有當中，這樣。這個意思是說：他有這個證寂滅的能力，但是呢不墮在這個地方。

22'02"

這句話特別說明的原因，是因為我們凡夫也說：「對啊，那麼菩薩道他不墮在這個裡邊，我們凡夫我們也講救人，我們說起來，我們學菩薩，我們不墮寂滅邊。」你談得到墮寂滅嗎？你有本事墮寂滅嗎？他是能夠證得寂滅，但是他不墮在裡邊。你真的有本事墮在裡邊，我還佩服你咧，你還成個聖者咧！現在我那個寂滅是什麼，知道都不知道，然後呢拿這個菩薩的，作一個藉口，自己騙自己，還是哄別人哪？這一個要分別得清楚，這個順便一提，針對著有一些人的誤解，所以特別加上末下、末後一段話。

22'52"

解佛密意堪為定量諸佛子等，若有如此寶貴之心，於內生起執為希有，歎生如此希有妙道，

這個對佛的真正的、深密的、內在的意趣，能夠不錯地、如理如量了解的那些人，這個才是真正什麼？佛子，佛子。如果說這個有了，這樣地生起了，這個是最最

寶貝的菩提心寶，那個時候，應該「執為希有」。啊，這個才讚歎哪！這個才好啊！這個才是真正的無上深妙的大法啊！所以前面是告訴我們，現在我們真正修學的根本在哪裡，指出來。指出來了以後告訴我們，我們全部精神應該努力在這個上頭，這個才是對的。如果說我們對這一點不認識呢，就犯了一個毛病，什麼毛病？下頭說，

2415¹¹

若內心生愚夫所愛微分功德，則不執為如是希奇。

一般人是怎麼呢，他也……要嘛不修行，修行一定馬上見效，但是這個什麼？「微分功德」。這種微分功德是「愚夫所愛」，愚夫所愛，這個愚夫是對了這個會執的。但真正能夠了解佛陀密意的，如理如量的這些稱得上佛子的人，對這些微分功德，他不會覺得稀奇，不會覺得稀有，不會的。這個平常啊，所以我們現在要了解一個道理：譬如說，我們不要說，哎呀，那個開悟了，不要說念佛得到三昧了，不要說這些吧！現在我們隨便做一點小小的事情，這麼一點點，哎呀，覺得很歡喜，就這樣。今天拜了一下佛，平常的時候，就是妄想啊、就是昏沈，今天拜了一下佛，欸，覺得心裡面很寧靜，大家就，哎呀，歡喜得不得了，覺得這個拜佛啊！那個實在是啊，連它功德都談不到。或者是做了一點點事情，哎呀，那就歡喜呀！這個都是什麼啊？愚夫所執的微分功德，微分功德！但有沒有？有的，所以他還是叫它功德啊！

25152¹¹

所以現在這個圓滿的教授告訴我們，真正重要的在這個地方。乃至於我們外面去看看，哎呀，看見這個、看見那個之後，覺得這個也要做，那個也要做，這個也要做，不曉得有多少事情要做。但是你在這些事情當中，你一定要分辨得出來本末，本末最重要。還有呢就是不要停在這裡，就算是正確的這個得到了以後，還要從這個上面步步上升，千萬不能停在這裡。

2630¹¹

《入行論》云：「餘自利不起，利益有情心，此希勝心寶，先無今得生。」又云：「豈有等此善，何有此知識，豈有如此福。」又云：「誰發勝心寶，即禮彼士身。」又云：「從搖正法乳，出此妙醍醐。」

那麼把這個《入行論》上面一段一段，它這個地方特別，就是說這個論本身叫《入菩薩行論》，你要修學菩薩，就從這個地方進去的。它前面一開頭就特別強調，其他的那些單單求自利的，只管自己的人，他生不起這樣的這個利益有情之心——廣利一切有情。前面已經說過了，真正要自利，必定要從利他起；反過來你真正利他，是真正是利你自己。這個才是什麼？稀有的，才是殊勝的，我們心學之寶。現在啊，由於修學了如理如量的佛法，了解的，修行了，以前沒有現在得到了，歡喜呀，高興啊！

2756¹¹

覺得：哪有比這個更好的啊！「豈有等此善」，的的確確這個才是好的啊！以前那種微分的功德，是愚夫所愛，這個實在是錯啦！天底下沒有任何一樣東西，可以跟它相比的，所以說「豈有等此善」哪！你怎麼得到的呢？哎呀，這個要真實靠善知識，大善知識啊！沒有大善知識的引導，是絕無可能哪！「豈有如此福」，得到了這個東西，這一個東西的福德是不可思議、不可稱量啊！下面會詳細地說，這個的確是菩提心寶啊！所以我們經常要思惟，哪怕一個很小的地方，你心念一動，哎喲，一個證果的羅漢馬上就把你、把你恭恭敬敬地。那個時候，這個種子才有一念這麼落下去喔！這樣殊勝啊！就因為什麼？就因為這個東西真正寶貝啊！所以我們現在，在這一點上面才是修學佛法第一步。如果你只求解脫或只求自了，那不必忙這個；你要想談佛法的話，這個才是它的真正的中心，最重要的啊！

2917¹¹

所以說，下面又說「誰發」，不管是哪一個人，他一旦發起了這個殊勝的心寶的話，那就是我們真正應該恭敬的，「即禮彼士身」啊！這個才是真正珍貴的，這個才是真正珍貴的！

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第 90 卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十卷·A面

所以《華嚴經》上面說嘛，《華嚴經》上面叫「發心究竟二不別，如是二心初心難」。當你發菩提心，以及證到究竟佛果的時候啊，這個兩個的內心這個心理的特質，沒有什麼差別。但是兩者當中，嘿，這個初心啊，初發心還難欸！不是我們現在要敬禮諸佛嗎？佛哪來的？就是這個因哪！所以我們真正最珍貴的是這個啊！所以你看哪，的的確確有他的根據，佛親口說的，哪一個人發了這個心，我們最真正要……那個才是真正我們禮敬之處。

00'40"

哪來的呀？嘿，不是馬馬虎虎來的呀，「從搖正法乳」。我們聽到了正法以後，為什麼叫搖正法乳？不是說你聽一聽就算了，的的確確是要努力地在這個上頭的不斷地努力，才能夠得到這個妙醍醐。這個醍醐，我們就是說，從這個裡邊出生酥、熟酥，然後醍醐。從那個牛奶當中提煉那個醍醐的時候，要經過很多手續。它最後要搖啊、要弄啊，這個我也不大清楚，不過我簡單地曉得的，不是說拿這個牛奶

你隨便一來就可以的喔！要經過很多努力，最後才提煉得出來。所以不但你要得到正法，而且還要對那個正法真正地下一番很切實的功夫，那個時候才能夠得到這個菩提心寶啊！

0145"
此說是出佛語心藏勝教授故。

喔，這個地方再把什麼？佛語的心藏，那個佛整個告訴我們的中心教授寶藏，這個最殊勝的。所以在這個《法華》上面，佛處處地方說明，說以前那些人哪，做了一點功德，佛就要像一個皇帝一樣賜給他什麼。有一樣東西平常不賜，什麼啊？頂髻當中的這個明珠，到最後才能夠決定拿出來，給最了不起的人。現在這個菩提心寶，就是佛的真正宗要。所以他一直說了多少，四十九年以後，最後才說出來：喏、喏、喏，這個才是十方一切諸佛究竟根本意趣所在，這樣。所以你看，別的經一開頭的時候放光現瑞，人家問了，佛就把那個道理一說，說完了就算了。《法華》可不是喔！放光現瑞，然後呢，三請，三止；然後說十方一切諸佛，證……沒有一個例外的，真正的十方一切諸佛的中心教授，就在這裡。現在這個地方呢告訴我們，所以這是我們特別應該了解的。

0318"
是故吉祥阿底峽尊持中觀見，金洲大師持唯識中實相之見，然菩提心依金洲得，

故為師中恩最重者。

哪！剛才說過了，現在這個地方出來。阿底峽尊者，這「吉祥」啊，就是通常印度人稱呼人最尊貴的。譬如我們現在念佛的時候，「南無薄伽梵」，這個就含有這個意思。凡是對這個尊、勝的那個人哪，我們稱呼他。我們通常中國人稱呼，把那個尊貴的這個頭銜擺在後頭，他們西洋人、印度人擺在前頭。這個阿底峽尊者，啊！他自己已持中觀見，而他的老師就是誰？金洲大師，持唯識見。他那個真正見解的實相之見哪，阿底峽尊者高過他的老師。欸，妙咧！儘管他的見解比老師還要高，結果啊，他拜他做老師。不但拜他做老師，而且他有幾十員大善知識，這個大善知識最起碼的都是加行位上的菩薩。他不把那些老師作為最尊貴的，而把金洲大師作為師恩當中最尊貴的，為什麼呀？喏，因為這個菩提心哪，是從金洲大師傳來的，換句話說，成佛與否的中心根本是這個。現在我們不是要學佛嗎？喏、喏，學佛就要從這個地方學起。從這個地方我們也看，為什麼阿底峽尊者有這樣了不起的成就，對佛法有這麼了不起的貢獻？種種理由，在這裡。

0519¹¹

所以諸位，你們不想學佛則已，想學佛，就從這地方，這個才是我們真正應該注意的。我們不妨再退一步說，學佛，為什麼要學佛啊？簡單得很！就把你一切的痛苦徹底圓滿地解決，把你所要得到的一切的安樂，最究竟圓滿地成就。所以我們

最後推到這樣：假定你想徹底圓滿解決你的痛苦，從哪裡學？這裡學。假定你想究竟圓滿得到你的安樂，從哪裡找？這裡找。這個就是這個，就這麼簡單法。說它簡單呢，也真真簡單，說它重要，確實那麼重要！

06109¹¹
若有了解聖教扼要，觀此傳記，於道扼要有大了解。

哪！如果說有人對這個真正的佛法的中心要點了解的話，只要這個地方看一看的話，他就了解了——只要看看阿底峽尊者傳記。所以這本傳記發給你們啊，希望你們好好看，如果說將來有因緣的話，我心裡面現在一直心裡想，有因緣我一定要想講這個，講這個。它為什麼這個傳記當中看起來很簡單，但是那個簡單的傳當中啊，有它很重要的、特別的內涵在。這個意趣如果你能夠分辨得清楚，然後你照著去做的話，那個殊勝的利益是我們人人可得、人人可得。

07104¹¹
若勤修此生真實心，雖施烏鴉少許飲食，由此攝持亦能墮入菩薩行數。

如果說你努力地修，了解了以後，當然認真去修了，只要這個真實的菩提心生起來了——這個真實的菩提心啊，是對比於上面說「僅於起首略憶文句」。前面只是剛開始的時候，照著文這樣唸一遍：「啊！眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無

量誓願學，佛道無上誓願成。」如此，這個。現在這裡呢，真實生起來了！乃至於你不唸，可是你心裡面真實的狀態。生了這個心以後，哪怕你布施烏鴉——烏鴉就是鳥類啦，通常我們施鳥類什麼？哎，自己吃剩或者不要的，隨便給牠們吃；那麼一點點糖給螞蟻。再小的任何一點，你由於這個心，真實心生起了，那個時候啊，你就屬菩薩了。他並沒有說這個功德，功德在後面會講的，那個功德是大得不得了！

08'16"
若無此心，

反過來，你如果沒有這個大菩提心，這個真實的心。如果沒有真實，

08'23"
縱將珍寶充三千界而為布施，亦不能入菩薩之行。

這個對比要明白喔！我們現在供養人家一點點，喔唷，你幫了他忙：我幫他幾千塊錢，幾萬塊錢，喔唷，好像了不起，我就做了那個、做了這個。對不起，就把你三千大千世界整個的都是珍寶，都是布施，對不起，不是菩薩。不是菩薩是什麼呢？生天福。修二乘用不著這些福，生天的福是三世怨，經上處處地方的。再你做多少布施，因為這個是有限的，你跟那個無限的，永遠不能比。

09'06"
如是淨戒乃至智慧，修諸本尊脈息明點等，皆不能入菩薩之行。

不但是布施喔，然後呢布施、持戒，換句話說，你儘管這個內容是六度，這個六度沒有用，如果說你沒有菩提心的話。這個是顯教的，進一步密教的是什麼呢？密教的說你修本尊、氣脈、明點，也沒有用。你有了菩提心，然後這個完全就成就了，這個我們必定要了解的。換句話說，你沒有這個真實的菩提心的話，然後修這些東西的話，不能算是菩薩，也不能成就你這個菩薩的果，成就菩薩的果嘛就是佛果啦！

09'51"
猶如世說刈草磨鎌，若此寶心未至扼要，任經幾久勵修善行，無甚進趣，

就像我們世間來說，要割草的時候啊，先要弄個鎌刀，把那個刀磨磨快。現在呢，你這把刀是什麼？就這個磨這個就像這個菩提心一樣。假定說你這個菩提心啊，沒有達到如理如量的正確的内涵，那麼在這種狀態當中，不管你經過多長的時候，不管是多少努力，修多少好事啊，「進趣」甚少，真正的進步很少、很少。就像什麼？

10'45"
如以鈍鎌刈諸草木。

就像拿那個鈍的刀，「嘎噠、嘎噠」割了個半天哪，怎麼割也割不下。現在我們不必先忙割草，先幹什麼？先忙磨刀。現在這把刀就是什麼呢？我們練那個菩提心。

11-021
若令此心至於扼要，亦如磨鎌雖暫不割使其鋒利，其後刈草雖少時間，能刈甚多。

現在這個地方就是告訴我們，我們怎麼修行的重點喔！現在我們第一步，幹什麼呀？喏，努力把這個心能夠做到，所以令這個心「至於扼要」，使真正的根本上面把握住了。把菩提心先生起來了，不必忙布施、持戒、忍辱等等，不必修什麼觀本尊哪，什麼學定啊，學這個、學那個……一大堆，啊呀，這個暫時先不必忙。要忙的什麼？對於這個菩提心的正確的認識，認識了如理如量地去修習。就像那個割草一樣，你不要忙著去割草，先磨刀，磨得這把刀快了以後，然後你去割，一下就割了很多了。說，

12106^a
一一剎那亦能速疾淨治罪障，積集資糧，雖微少善能令增廣，諸將盡者能無盡故。

前面是個比喻，現在我們修行，修行本身要做的幾件事情啊：第一個淨除罪障，第二個集聚資糧，第三個呢增廣無盡。現在我們如果把握住重點，說不忙著做這些，先把那個菩提心的教授認識了。你如果這個能夠做到了，那麼你很短的時候之內，依這個菩提心的動力，推動你去淨除罪障，或者集聚資糧，很快一剎那，乃至於很快的時間之內啊，把所有的罪障統統淨除，你要集的資糧很快地就集聚起來，而且任何一個微少的善，便能夠增廣到無窮無盡。喏！它這個根本的原因就在

這裡。你要淨除罪障，做一點點小事情，因為跟菩提心相應，所以這個力量大得不得了地大，大得不得了地大！

1331¹¹

譬如說你欠人家錢，十塊錢也好，一百塊錢、一萬塊、一千萬也好，但是現在呢，一旦如果你把握住這個重點的話，哪怕做一點點，那就是無量無邊的價值。譬如我們現在常常說你賺錢，哎呀，你就拼命去賺錢。然後譬如說，我們到山上去打柴，打了一百斤，換了十塊錢，哎呀，你拼命地打，把那個山上的柴統統弄下來了，哇，賺它嘛幾千塊錢，只是如此。現在我不忙，換另外一條路——去尋寶，這個寶很難尋。你要打柴，遍地都是啊！所以你眼前到處都是柴，你拼命去忙，忙得個一天到晚，你還覺得忙得滿頭是汗，可是忙了完了半天，你換下來的，換到一百塊錢。現在我不忙這個，我去找寶，然後呢吃盡了千辛萬苦。你看佛陀因地當中，結果找到了如意寶，欸，把那個寶一來的話，那整個三千大千世界那七寶就充滿了！你打柴呀，你怎麼打也打不到，這不是很明白嗎？

1440¹¹

所以經上面很多，譬如說像那個牛頭栴檀，這個牛頭栴檀啊，乃至於很少的一點點，它那個價值超過我們全部的南閻浮提。而現在我們真正重要的，就是要了解真正中心在什麼地方。你把握住，哪怕一點點，對不起，你要淨罪，什麼罪都淨除掉了；要集資，什麼資糧都很快集起來了。就像治病一樣，這個牛頭栴檀，有很多

這種妙藥啊，一拿它到，什麼樣的病啊，一下子就完全拔除掉了。現在你找了好多的藥，弄了個半天，這個藥就是不生效。所以我們做任何一件事情，沒有一個例外的，要有方便善巧。現在有太多人大家都說：「哎呀，這個要忙、這個忙啊、這個要忙啊……。」是的呀，是要忙，但是你要了解怎麼個忙法呀，怎麼個忙法呀！這個一點在這個地方啊，大家值得我們再三多學習、思惟、觀察。

15:50¹¹
《入行論》云：「大力極重惡，非大菩提心，餘善何能映。」

以你極大的量，造的極重的惡業啊，這個惡業之大，不得了！除非是大菩提心，其他的善不容易淨除。所以在小乘當中，犯了五無間不通懺悔，為什麼大乘能懺悔呢？就因為菩提心，這菩提心這個力量大得不得了！所以你再重的罪，只要跟那個心相應的話，它很快就淨除掉了，原因就在這裡，原因就在這地方。

16:29¹²
又云：「此如劫火一剎那，定能燒毀諸罪惡。」

就像火一樣，那個火本身已經夠厲害了，欸，但是啊，對不起，這個火雖然厲害的話，你比如說那個火燒樹木，乾的固然燒，如果火旺的話，那個濕的也一樣地燒。但是它雖然能夠燒樹木，那樹木燒乾淨了以後啊，這個其他的燒不了。劫火

來的時候，它把須彌山燒為灰塵了，大海水……沒有一樣東西不燒光的，就這麼個厲害法！所以啊，這個說明了我們淨罪也好、集資也好，做任何事情也好，大乘菩提心的真正珍貴。所以你了解了這個，第一件事情要發菩提心。發了菩提心，哪怕施一點點小東西，施給烏鴉吃，啊！這個力量大得不得了，這功德大得不得了！

17'25"

否則的話，你儘管現在說：「哎呀，忙法！哎呀，弘法！哎呀，這個要弘法，要弘法……。」你先問問心裡面說：現在你拿什麼心去弘法？你拿菩提心吧！啊，那我讚歎！雖然我沒有力量去，我在後面為了你，日日夜夜睡在那裡我也笑、要歡喜。否則的話，如果心裡面不相應的話，暫時不必忙；如果你染污心的話，那種心理更不可以呀！騙人容易啊，騙自己啊騙不了！這一點務必要知道。

17'59"

到現在說實在的話，我們騙是不會騙，真正地重要的還是什麼？就是我們內心煩惱，並不認識真正心理的行相，乃至於有的雖然認得一點，但是認得是認得了，就是它那個煩惱的現行的力量很強盛，擋不住。這個才是我們目前真正應該注意，應該對治的。

18'25"

又云：「若思為除療，諸有情頭痛，具此利益心，其福且無量。況欲除一一，有情無量苦，欲為一一所，成無量功德。」又云：「餘善如芭蕉，生果即當盡，

菩提心樹果，恆無盡增長。」

那麼這個上頭又說啦，假定說你發一個心，要想把一切有情的頭痛的毛病都治好的話，哇，這個心哪，就無量無邊的福德吧！你有這樣利益旁人的心，這個福德就大得不得了吧！何況現在你發了菩提心哪，不但是除頭痛，所有有情的一切的苦啊，你都要把它淨除，這個功德怎麼能衡量呢，怎麼能衡量呢？

1919¹¹

現在我們不是正在溫習那個《了凡四訓》嗎？記得《了凡四訓·立命篇》它最後有一段話，他前面做這個功德，立了一個心，做了個十幾年才成功；後面哪，反正發了心啦，做了很久。到後來慢慢、慢慢地啊，心裡面慢慢地越來越純熟了。最後求那個進士的時候，他才發了一個善念，功德就圓滿了。他就懷疑：「欸，我還沒做，怎麼會功德圓滿了？」這個夢裡邊，就那個金甲神就夢他，告訴他嘛：「啊！你那個要求的那個功行已經圓滿了。」他懷疑，他就問那個五台山的幻余禪師，幻余禪師說：「那當然嘛！你發那個心。」他發的什麼心啊？他做了那個地方的縣長，他就想：「哎呀，那個今年年成不好，老百姓這麼個苦啊！怎麼樣想辦法，把他們那個收的那個稅減輕一點。」就是發了這麼一個念頭，他是只注意到那個一個縣喔，一縣能有幾個人呢？教我們現在算的話，一縣的話，那最多幾萬個人。我們現在人口密度是世界最高的就這麼幾萬個人，何況那一切有情的話，這不得了

的啊！所以這是千真萬確的事實啊！

2040¹¹

所以你從這地方可想的，的的確確這個菩提心，菩提心是普緣一切眾生，法界一切有情。我們不要說法界，這個法界是無法想像地多大。我們現在說，喔唷，現在這南普陀這地方的一切有情，你看看山裡爬出來的螞蟻，晚上的飛蛾，啊，都是數以萬計啊！你現在幫了一個人的忙，哎呀，這個人感激不盡。的的確確啊，如果一家之主，喔，你外面賺了個錢是養太太、生兒子，那家裡面以為你中心，就這樣啊！所以你可想而知，從這地方我們從事實上面去體會到，為什麼這個菩提心的力量這麼強。

2127¹¹

這我再說一遍，我們不要把那個文字聽過了，覺得：「啊，懂了、懂了！」不，不要這樣！這樣你雖然懂了，力量不強的。你務必在很多事情上面去想：「對，沒錯！沒有錯！」譬如說有一個人對你好了，你總歸感激他，常常不忘記，為什麼？他對你幫了一點忙嘛！你有病痛的時候幫你一點忙啊，你就對他這麼好，這樣。然後呢，不但是病痛時幫你忙，你吃的、用的他都給你，你一生真是，啊，感激不盡！假定說現在你能夠幫助對方的話，那個對方是這樣幫助；你能夠幫助兩個人，兩個人，幫助三個人，現在你能夠幫助一切人，請問是不是這個功德是無法想像地大？從哪裡開始？發心開始，發心開始。

221.17”

然後呢，我們又了解了，業——業是什麼？業的真正重要的——意業。當你心裡面一動，就來了。所以他下面又說了，其他的善像芭蕉，做的善，是，但是啊！結了果就完了。芭蕉外面看起來實的，剝到裡邊沒有中心的；這個菩提心，不，這個是不但是有這麼大的好處，而且無盡增長，無盡增長！所以儘管我們現在真實的菩提心沒有發，但是我們每次完了以後要回向無上菩提，就算嘴巴上面唸一下，這個種子落下去也是好的。看看這有多大的意義，多大的功德！

231.02”

現在我們前面已經了解了，前面了解了這個道理，所以真正入大乘的門是什麼？發心，這個務必了解的。這個概念前面講的只是一個很粗淺的一個概念，我們目前第一件真正重要的事情，務必對這件事情很重要。所以這個注意！樣樣東西都是「正知見」最重要，什麼事情都是正確的認識最重要。那麼在這個地方要告訴我們，我們現在——小乘最重要的是什麼？所謂共中士的。那麼世間求，共下士的什麼？然後呢不共他們的，是真正的上士的，真正重要的什麼？這個我們首先應該認識的，就是說，發這個大菩提心。

第二如何發生此心道理分四：

241.01”

那麼第二呢，進一步我們現在認識了，既然認識了，說這個這樣重要，那麼這個

心怎麼個發呢？看見沒有，那個次第有沒有？很清楚、很明白。你因為了解了重要，所以那時候一心好樂地去求；要去求它，那時候進一步，欸，怎麼個弄法。然後呢，你有了這樣的強烈地推動的心，了解了怎麼發，那時候做起來就沒問題了！

24129¹¹

現在我們做事情，不成功的原因，就是內心當中，對那個東西本身還沒
有正確的認識，聽人家好，好也跟著好，後面缺乏那個動力，就這樣。所以啊，這
個做起來也沒有勁。其次呢，因為你沒有正確的了解，又沒有強烈推動的心，碰到
了一點點困難，哎呀，覺得這個就不行了。好，完了！所以這個十之八九，就因為
這個圓滿的認識不夠，結果白白浪費掉了這樣難得暇滿的人身哪！所以這地方再說
一遍，你必定要首先了解，他所以安立這樣次第的必然的原因。所以這個必然的原
因，就是所以能夠感果的正確圓滿之因，你只要照著去做的話，一定能夠得到正確
圓滿之果。現在我們說，好啦！那麼現在我們進一步說，一心一意要了解了去求，
那麼請問怎麼發呢？它分成四部分：

一 由依何因如何生起，二 修菩提心次第，三 發起之量，四 儀軌受法。

25145¹¹

「由依何因如何生起」，對，你要去發，因為什麼原因呢？一切都是這樣——
如是因得如是果。反過來說，你要求這個果，那麼這個果的原因在什麼地方，你一

一定要把握得住。這個是怎麼生起來的呢？你有了這個，那麼好。然後呢，照著去修的時候，次第又是如何呢？所以那麼內涵也了解，修學的次第又有了，去修行的時候，應該達到什麼樣的程度呢？所以「第三，發起之量」。了解了，然後受的時候——受的方法，所以「儀軌受法」，哦！那時候才講。一一了解了，然後如理去行持的話，以最快速的方法，得到最圓滿的結果。

26.38¹¹

初中有三，初從四緣發心道理者。

這個「初」，就是以什麼原因，怎麼生起的，分三部分。第一個由「四緣」，由四種原因發心，其中第一個：

26.51¹¹

若見諸佛及諸菩薩難思神力，或從可信聞如是事，依此發心，謂念所住所修菩提有大威力。

這第一個。親自看見諸佛、諸大菩薩不可思議的威神之力，啊！教你心裡面不得了地歡喜。那我們眼前也是一樣，隨便看見一個，一看見哪：「哎呀，這個好啊！」你心裡面就癢癢的，就想跟著去了。其實說起來，的確確我們人人都有這個力量，人人都有這個本能。其實何只我們一個人呢！一個小孩子、一個狗，任何一個

動物；說起來，乃至於一個蚊蟲，哎呀，牠要來吃你的血，這個地方熱了，在那個地方叮在那地方，你趕牠，牠明明曉得拍上去要打死的，平常你遠遠地一動牠就飛掉了，那時候這麼好吃的，這揮之不去耶！所以的確確這個能力，是十方一切眾生都具足的。什麼呢？就有它的好處啊！現在這個好處是不得了地偉大啊！我們現在看見這個人哪，哎呀，稍微有頭有臉，我們就羨慕他，我們真沒有出息！這個佛是這麼了不起的啊，這個我們才要真正去仰望的啊！

2814”

所以常常提起，告訴自己：我要做一個了不起的人！是，我要羨慕，當然要羨慕，當然要學！要學，要學什麼？你要跟人家學了半天，學個乞丐你願意嗎？當然不願意。那乞丐有他的好處的喔，你到處去討，很省事就討到了。對不起，這個不是我們要學的。啊，現在做個大老闆都不願意，要做，做個帝王，這樣，真正有志趣的人要這樣。所以我們現在說，我們要撐諸佛清淨幢相，人天導師，當然我們應該有這樣！所以看見——啊！這個才是。

28153”

這個是第一個親眼看見。再不然呢，聽見；可是聽見是可信的，有很多人亂扯一氣，這個不相信。那的確是這個很可信的，聽見了，然後呢說：「嗯，對了！」根據你所聽見、看見的，發這個心，然後一心一意覺得：啊，這個有這樣地不得了的好處啊！然後你修這個菩提心，第一。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十卷·B面

00108
雖無如是若見若聞，而由聽聞依於無上菩提法藏，信解佛智而發其心。

第二個呢，你既沒有看見也沒有聽見，但是啊，我們聽聞了「無上的菩提法藏」，就是大乘教法，因為聽見了大乘教法，所以信得過。所以由於信得過，所以進一步去追求，了解說：哎呀，這個佛有這麼樣的了不起的功德，他為什麼有這麼了不起的功德？因為他有無量無邊的智慧啊，所以這個才是我要學的！那時候，發他的心。這是為什麼說，它前面在懺悔的時候，對治當中有一個讀誦甚深、大乘甚深經典。你單單念一遍，為什麼有這樣的大的功德啊？因為當你讀了以後，你一定是把那個這個讀的內容落在你的心識當中；只要落在心識當中，它將來一定產生那個影響力量。因為它本身的這個內涵是無量無邊，所以你只要是任何沾到一點邊，它就有這麼大的力量。何況現在呢，你根據了這個能夠啟發啊！所以第二個，就是聽見了以後，啟發這個心，啟發這個心，這個就是我們目前的狀態。

01:36¹¹

所以我們平常為什麼應該多讀誦大乘經典，你讀誦大乘經典，自然而然有不可思議的，內心當中策發你這種好樂之心——啊！真教你覺得歡喜啊、讚歎哪、羨慕啊！對了！就是這個。你有了這個心，然後進一步你要怎麼去學它，這個眼前重要的。第三，

02:03¹¹

雖未聞法，由見菩薩正法將滅，便作是念而發其心，

那麼第三個呢，說雖然你沒有像第二個那樣，而是看見現在這個大乘的正法快要滅了，「菩薩正法將滅」，那麼心裡想：哎呀，不行啊，現在那個法滅了啊！

02:27¹¹

謂念如是正法久住，能滅無量有情大苦，我為令此菩薩正法久安住故，定當發心。

這是第三個，看見了法滅所以發心，說：我一定要好好地學啊，怎麼樣使得那個菩薩的正法能夠安住。這個眼前，這個是眼前我們正得的。所以前面告訴我們，你如果在正法將滅的時候，你任意持一個學處的話，功德無量無邊。欸，現在這個地方啊，他不但是指這個事相，而且出這個理由，因為它法滅的時候啊，你能夠發這個心，能夠持，欸！那這個法就有希望了，法就有希望了。所以這個地方要注意，特別注意，正是我們現在這個時候。不過注意喔！發這個心不是說，啊，

我單單發那個心喔，那發那個心要跟發那個心的內涵相應，你不要弄錯喔！前面所有的一路上面來都抉擇這個什麼？正誤、是非之間；你弄錯一點點，那就最好的東西啊，就受到了大損害。那麼下面是第四個，

03:52¹

雖未觀見正法欲滅，然見惡世上品愚癡，無慚無愧嫉妬慳等，便作是念，於此世中，雖於聲聞獨覺菩提能發心者，尚屬難得，況於無上菩提發心。我且發心餘當隨學，見難發心而發其心，共為四種。

最後一個，看見哪，現在法滅的時候，這個惡世啊，哎呀，這一般的人太愚癡了！他不說現在這個地方貪瞋而說「愚癡」，為什麼？愚癡是根本因，有了愚癡，樣樣都有了，一有愚癡，什麼毛病都來了。所以這個末法的時候，真正最嚴重的就是這個愚癡。因為愚癡所以不曉得自己錯誤，於是無慚無愧、慳貪等等，樣樣跟著而來啊！所以說，哎呀，這些人都愚癡到絕頂，真正要覺醒自己啊，不要走那個錯誤的路子啊！那個時候就要發心。就是說這個時候，發這個正確認識了解事相的心，說發菩提心有三種，菩提是覺，這聲聞也是覺得世間顛倒啊，然後呢發緣覺也是覺得這個不對，現在發這種心都是難得啊，何況是無上大菩提心；但是我要發，我要發！所以他就發這個心。發了心啊，其他的慢慢地隨分隨力地去學。它越是難，

我越是要發！噢，這個是第四種。它越是難，我越是要發，這個第四種。

05'37"

這個裡邊有兩點：第一個呢，我們見到世間的行相的錯誤顛倒，然後呢所以要改正它；還有一個呢，看見它難發而發，這個兩個心。我為什麼要這樣辨呢？你們了解了這個以後，然後可以檢查自己的內心，然後學的時候，就可以根據正誤，然後呢拿正的來淨除自己內心的錯誤的，那我們就有希望學上去。

06'11"

關於這一點哪，我們往往發現我們很多同學啊，來，未嘗不想學；但是你要學，學些什麼？正是把你所不知道的，你所不會的學會啊！這個是非常明白的一件事情。結果他要學，學了以後呢，他對他不知道的事情啊，畏縮；對他不會做的事，又不肯。請問：你來學，原來是要學你不知道的，把它學會，把你不會的要做事；結果來了以後告訴你，欸，你又不想學，教你去做，你又不想做，你跑來幹什麼？這個概念我這地方特別指出來喔！針對著毛病——對啊，這個很正確的。所以我們現在要每一個地方找到這病理的行相，是暫時不一定馬上找醫，可是你必定要先曉得你的病，曉得了病，你才肯找醫生啊，對不對？想想看對不對？

07'16"

再說一遍，說你跑得來幹什麼？說這個學院，是來學的。好！你學些什麼？對你不知道的，你要知道，對你不會的，要會，是不是這樣？所以現在看——哎呀，

學了我不懂啊！這個所以你要來嘛，你懂了你來幹什麼！想到這個地方的話，那對了！是的，正因為這個地方能夠讓我懂啊！所以這個關鍵所在找到了。所以進一步不是說，哎呀，那退縮；進一步，欸，對，然後我找到了以後，總有什麼地方、細節上面……。這個總相找到了，細節上面找對了，你就會了嘛！你之所以處處地方不如人，就因為你不會嘛！現在這個地方讓你了解、會的話，豈不是最好的機會嗎？你放棄了，你完了！不要說佛法啊，要解救一切眾生哪，小乘要自己解決尚且如此。不要說佛法，就世間哪，你想做一件事情都要懂得，現在碰見了這個關鍵，最好解決了問題了，你反而退縮了，你豈不是顛倒了嗎？這個順便一提啊！

08:26”

所以儘管我們眼前說大菩提心一時還談不到，但是呢就這個關鍵，你能夠把這個克服了，到那個時候的話，像碰見這種事情啊，自然迎刃而解。它所以，我們本論下士、中士、上士那個次第，真正妙的就是妙在這個地方，就在你眼前生活當中，每一個關節所在，那清清楚楚、明明白白。你只要了解了跟走上去，就拿這個東西，你能夠一直走到最究竟的地方去，對不對？啊，好啊！大家注意。所以這件事情你真的把握住了，的的確確不難哪；反過來啊，你覺得難而不走的話，那個才是真正痛苦啊！因為並不是你做不到就在那兒躺在床上睡覺啊，你卻是在地獄當中煎熬啊！到那時候來不及了。現在眼前一點點的小苦都受不了、都衝不過，到那時候，對不起，你逃也

逃不走啊！這是一個問題，我們現在必定應該認識的呀！好，下面，

09.33¹¹
發心之理，論說於大菩提發心，故是發心欲證菩提。由何緣者，

那麼這個發的心是發什麼心呢？這個前面的依什麼原因。這麼是說，哎呀，看見了這個啊，所以要求。要求的什麼？原來他所以能夠這樣的話，他是什麼？啊！發了大菩提心。所以你要要求的東西啊，就看見了，羨慕他，所以你要要求的就是這個，你發這個心，所以「發心欲證菩提」，你要證得。那麼為什麼「緣」？就是見到了這個東西以後——內涵，它下面就是剛才說的這個，我們進一步看見了諸佛的難思神力而發心，怎麼一回事啊？

10.28¹¹
初由見聞希有神變生希有想，念我當得如是菩提。

就這樣。前面告訴我們，論上面說就是對這個所盼望的、所景仰的、所羨慕的這個，發欲證得之心，就是這個。是啊，因為你親自看見，或者親自聽見，諸佛、諸大菩薩的無量不可思議的威神之力，說：「啊，我也要得到它！」第一個就是這個。第二個呢，

11.03¹¹
第二謂從說法師所，聞佛功德先生淨信，次於此德發欲證心。

第二個是聽見了人講了，因為為什麼？聽見人講了以後啊，那個時候說「啊，這個佛的功德有這樣啊！」下面有一句話，「先生淨信」，這個很有意思。什麼叫先生淨信啊？清淨的信心。我們說：「欸，我們相信。」這個相信、信心不清淨的，不清淨的。實際上你對這個真正所聽見的、看見的這個內涵，你了解都不了解，你怎麼發清淨信？不可能。所以我們必定要對這個內涵有一個正確的認識，說你現在羨慕他，你為什麼羨慕他？這個你一定要把握得很清楚，說，「原來啊，這個佛有這樣的無量無邊不可思議的威神之力！」你能夠心裡上面真正相應的時候，那個時候的清淨信就生起來了。

1218^a

以我們現在來說，譬如說：你聽見了佛覺得好，好是好，對不起，好他的，你心裡上面沒有這個感受。然後人家告訴你念佛，欸，到念佛了以後啊，你就得到這個念佛的殊勝的功德，或者有什麼感應，或者什麼啊，居然一個病怎麼弄也弄不好，醫生說：「你那個絕症！」結果你念佛念好了。啊！自己覺得，這個信心，就是這樣。或者你聽懂那個道理，覺得它能夠淨除你的煩惱，你照著去做，欸，這個煩惱居然抵銷，把它淨除掉了。啊！那個時候你對這個道理啊——能夠淨化你內心煩惱，跟這個法相應的，這種叫淨信心，這樣。那個佛的不可思議的威神的功德，在你內心當中產生這樣地正確的、不可動搖的力量。那個時候你才說：「對，對，對，對，對，對，對，對。」

這個才是我要的，這個才是我要的！」要不然你眼前始終跟眼前那種小名小利，莫不相干的世間的染污，擋在那裡，擋在那裡進不去。

13.29¹¹

第三謂由不忍大乘聖教遷滅，於佛妙智發欲得心。

這是第三個，因為你對大乘聖教，了解它的真正的殊勝的內涵，然後呢一心要修學弘揚；結果發現這樣的很快要消失掉了，你唯有的一個辦法，也只有發那個心，學這個行，你才能夠把它振興，那個時候才發這個心。這前面說，由這個念這個正法久住能夠利益一切有情啊，這個是由於悲。那麼所以這一條當中啊，有兩種可能：有一個呢，就是說看見佛的法消滅而發心；還有一個呢，因為看見佛法安住世間能夠利益有情，分兩樣。現在這個地方特別指第一樣，不是指第二樣。第二樣在最後一項當中，所以他這地方辨別：

14.37¹¹

此中由見聖教不滅則能滅除有情大苦，亦緣除苦而發其心，然其發心主要因緣，是由不忍聖教寢滅，若不爾者，則與下說依悲發心有重複過。

說現在這個第三條的發心，主要的是指說，不忍心看見這個佛的聖教有這麼好的好處，現在眼看著它快要消失掉了，我不忍心。就好像我們說：「哎呀！看見這個

大廟這麼好啊，前人那麼辛苦，眼看著支離破碎啊！啊！那我們發心。」這是一種。還有呢，你覺得：「啊，然後把那個大廟修起來了以後，有無量無邊的眾生啊，在這地方得到利益！」是的，你只要做到了，後面的一一都跟著來了，對不對？但是當時你那個發的心，你只看見：「哎呀，這個大廟這麼好啊！你怎麼讓它毀滅掉了，這個不可以！」這個。至於說這個廟存在了以後，能夠利益一切眾生，這個在下面一條。

1547¹

他為什麼在這個地方要這樣辨別呢？所有的這個，前面一再說過的，他這個像圓滿的教典，他處處地方把事情都分得有條有理，一點都不含糊。談論任何一個問題，說這個關於這一點，這個問題的癥結在哪裡，不是牽絲扳藤一扯扯到不曉得到哪裡去，這樣永遠扯不清楚，它每一條有每一條的特質，就這樣。然後呢，你每一樣東西，每一樣做得，到那時候兜起來，行了！這個概念哪，我這裡不詳細講。所以平常我們，我常常說，說我們對這個理論的方法——所謂理則，不了解，是犯了太多的錯誤。比如像「切題」兩個字就是這樣，它這個題目明明在這個地方，可是啊你看見了，也不曉得扯到什麼地方去了。像他那個地方，雖然很小一個小範圍，他確定地就這麼要這樣，就這麼嚴密。

1647¹

其實這個道理啊，我們做任何事情都是這樣。你看現在的科學，所以發達得這樣的原因的地方，它任何一個地方，它一點都不能馬虎。這個尺寸，絕對不能說我們

現在說大而化之，你們想如果是大而化之的話，像這麼一個小小的機器行嗎？短一點點不行，長一點點不行，凡是精密的任何東西，都這個樣的。這樣這個地方，所以他如此，「喏，我現在這一條所說的，什麼。」這樣。所以這一條是不忍那個聖教隱沒；至於聖教存在世間有什麼大利益，這是第四條。

17.27¹¹

第四由見此心大利益極為希貴，正由此緣之所激動，便於佛所發欲得心。

由於見這個「此心」，這個菩提心。這個菩提心是什麼呢？就是唯有這個心，才能夠救濟一切眾生離一切痛苦，就這樣，這一個大利益。而前面第三條當中聖教的真正的功德，也是利益一切眾生，也能夠救濟一切眾生，所以第三條當中的這個辨就是應該——關於第三條當中，也兼具利益一切眾生的功能，實際上在這個第四條當中。由於這樣的心情，說這個真是難能可貴，而且稀有極了！由於這樣的因緣哪，「激動」，策發了他的心裡了，那麼那個時候啊，就「發欲得心」，發欲得心。這個「激動」兩個字很美，很美！所以這個地方的文字本身哪，不一定雅，但是意義本身非常地「信、達」。平常我們看見這個東西滿好，心動了，但是呢，心動一動也就算了；「激」的話，就是這個強烈地推動你的心，你是非動不可！看到了這一點的話，強烈地策勵你的心——啊，一定要去做！就是這個。就是由於前面

這四樣東西，策發你內心這樣的行相，那麼發這個心，發這個心。

19.03¹¹

下面更進一步辨發心的內涵，這一個辨，不要小小看它喔！他這個辨，每一個地方有它絕對重要的理由在，你弄錯一點點的話，將來發起心來的話，就因為小的漏洞，對不起，這個心就不圓滿，不圓滿。因為不圓滿哪，所以出了大毛病。這話怎麼講呀？你常常記得：像那個引擎哪，這個汽缸一樣，引擎的那個汽缸那個 piston，那活塞啊，你不能錯一點點，錯一點點哪，對不起，一漏氣的話，這個引擎就沒有用。現在它這個是什麼啊，要救濟法界一切有情的一個大船，我們像一個飛機，最大的一個大飛機，一載載個幾百萬人擺在上頭，你那個引擎出了一點小小毛病的話，對不起，幾百萬人豈止送命，怎麼得了呢？所以他這個地方啊，每一個地方的細節辨得這麼嚴密，也可以說；反過來說呢，正因為他辨得這麼嚴明，所以你走上去的時候沒有一點漏洞，所以才是一千穩百當。他現在成佛都是千穩百當，何況你只是要想求生西方啊，要想生天啊，要想得到現世的，那更是一萬個人哪，保證一萬個人沒有一個遺漏。就在這種地方，這細的地方他就辨別這麼清楚。下面看哪，說：

20.47¹¹

又此發心，

這個發心是什麼？

20,50¹¹

由於菩提發欲得心而為建立，非就所為而為安立。

一步一步來說，現在發的菩提心是什麼？就是說你心裡面想，欸，你要得到這個，「我要得到這個！」得到什麼？要得到佛圓滿的果位！就這麼一個心，我要得到佛圓滿的果位。「非就所為」，不是就菩提所為。菩提的所為是什麼？就是「哎呀，他能夠產生這麼大的功德，能夠救濟這麼多的眾生。」是的，推動你所以去發這個心的，是因為他有這麼大的功德，因為他能夠救濟這麼多眾生，因為他有這麼多威神，所以你羨慕他。羨慕他了以後，如果你心裡那個時候想的心是什麼，「啊，我也要得到這個！」就是這個心，就是這個心。然後把這個心建立起來了以後，你說這個佛，哎，這麼了不起，這我羨慕他。那麼他為什麼得到？他是因為這樣。然後呢，就他所做的內涵，來進一步去找。所以下面就他所為，那是發了心以後的。這個次第步驟是井然不紊，一點都不錯，一點都不錯！

22,13¹¹

平常我們現在討論問題，一口氣把那些問題像雜碎一大堆在那個地方。欸，有一天想起來有一個很有意思，有一個同學跑得來問我一個問題，他一口氣問了很多問題，最後我叫他停止。他談到那個問題，他又牽扯到那裡，談到那裡又牽扯到那裡，我就沒辦法。我就問他說：「你假定燒飯的時候啊，你一股腦兒燒一個大鍋菜

行不行？」我想，我先代他回答，我說：「當然可以。可是我要首先說明哦，你就算燒大鍋菜，你第一步什麼啊？拿出來分得清楚，洗洗乾淨，次第一步一步來，對不對？」說：「對。」「假定你不能這樣做，一股腦兒菜啊、油啊、鹽啊、米啊，那個菜上面的根哪，什麼泥啊，什麼農藥啊，什麼……然後乒鈴乓啷一起擺在那個鍋子裡，行嗎？」他笑起來了。我想我們誰碰到了這個問題，都會這樣。他現在這個地方就是啊，就算你燒大鍋菜，對不起，你還是分得清清楚楚、明明白白的，對吧？這個地方的主要意思就在這地方。

23,20¹¹

所以我們現在在這裡第一步進來的時候，就是每一個地方，它有非常明晰的界限，齊此為止——到這個地方你做，然後呢進一步這樣，再進一步這樣。我們走路也是一樣嘛，你做任何一件事情，你就這麼一步一跨、一步一跨，這樣。你別看那個非常複雜的機器喔！那個非常複雜的機器，每一樣東西它就擔負一個功能，然後呢，它因為彼此之間有最嚴密的組合，所以把無量無邊的東西擺在一塊兒，一個地方一動，下面緊跟著「嘎兒……」，一下，整個解決了！現在我們也學這個法門。否則的話，你在開頭的時候你忙這個，忙完了，下面一步怎麼辦呢，你又不知道。然後啊再去弄，等到你忙完了，這個又不知道，發現到弄錯了又重來，永遠在這個地方弄、弄，亂了半天，一團糟！

2421¹¹

我想我舉一個實際的例子，我在那二十年以前，有過一次這個經驗。那時候啊出家未久，那麼有一次有一點事情，就大概要出門一趟。出門一趟啊時間很逼急、很逼切，有很多東西待著整理。我就覺得：那個要整理、這個要整理……一大堆東西。然後呢，又要帶些什麼書，又要帶些什麼衣服，我就先想把那個書啊、衣服啊，就搬在那個地方。哎呀！結果時間一共只有三天，我弄了一天哪，是越弄越慌、越弄越慌，飯也吃不下，那個東西擺在那裡，不曉得怎麼是好。啊，這個書、這個書，一下要、一下又要那個。

25106¹¹

然後啊，這個有一個人跑得來：「你在幹什麼啊？等了半天哪！」我說：「哎呀，我實在忙得個不得了！」「哎，我來幫你忙！」「喔，你幫不上忙。」「為什麼？」我就告訴他這個事情，他進來一看哪，這個滿屋子攤得亂。欸！這個人非常精采，他說：「某人哪，你這樣做不行耶！」唉！我說：「你還來打我閒岔！」他說：「我正在幫忙你解決你的閒岔。」「怎麼樣？」說：「你安下心來，坐下來。喏，你先計畫一下，你要做些什麼事情？在沒有去之前，什麼東西留在這裡，怎麼準備？去應該帶些什麼東西……。」先我心裡面哪，心裡實在是寧靜不下來，後來他用種種方法告訴我。想了半天，沒道理，沒錯啊！那我就跟他坐下來，他也幫著我忙畫了以後，然後呢第二天哪，我想慢慢地，寧願地，心一亂寧願不作。

嘿，結果第二天哪，半天就理出一個頭目來了，到了晚上就弄好了。哎呀，我後來一想啊，真是一點都沒有錯，一點都沒錯！

2610¹¹

以後我到了美國了，我看那個，看見好幾個人。那個時候在美國佛教會，我看那個沈居士，那個人做事情真有腦筋啊！平常我們出門哪，往往出門——好，出去再說，很多不會想得很周到的。那時候我們去接那個印順導師，印老到美國去，這樣。然後呢我們平常嘛去了就去了，到達飛機場啊……他事前跑得來說：「欸，我們現在有幾個人要去，那麼開幾部車，你們法師們派什麼人來接，從什麼地方，居士們如何去法……。」然後他怎麼走法，然後到那個地方，迎接的時候如何。他也派一個人，因為他老人家身體不好啊，從飛機上接洽，用一個什麼車到飛機下面，進來的時候如何。我想這麼一件小事情，那個次第安排得這麼好！啊，那個時候我心裡想：「哦！原來他所以成就的原因在這個地方。」這樣。

2712¹²

幾次經驗以後，以後我在紐約，這樣，凡是出門，沒有出門之前哪，一定先坐在那裡想一想，今天我到哪裡去，走什麼路，這樣。然後因為那個公路網不像我們這裡一條高速公路，那個高速公路很多啊，你走哪一條，哪一個出口出去、哪一個出口出去；不但如此，萬一這個出口有了問題了，怎麼辦？我每次事前都想好了，都做好了，那到了時候就滿好。

27138¹¹

有一次我發現：啊！這個重要啊，真是重要！在美國絕對不是你先認得了路，然後去開車的，你曉得要到哪裡去，然後呢你買了地圖照著那個地圖去摸索，都是這個樣。那一天我也是從那個長島的菩提精舍到城裡面去，這條熟路，但是儘管熟路，我這個計畫圖老早已經計畫好了，萬一這個出口有問題怎麼辦，跑了幾趟向來一直沒問題。那天居然跑到那個出口，那個出口在修理，「哦，不行，你從下面一個出口。」然後呢下面還有幾個出口，那麼旁邊再有一個很小的出口，我那個圖上都注意得很明白。如果事先我那一天不寫這個出口的話，你就沒辦法過那個大橋。你們沒去過不知道，過那個華盛頓大橋，一走啊要在這個高速公路上面，一個出口錯掉了以後，跑出去跑得很遠哪！過那個華盛頓大橋還要付錢，還要轉回來，還要來，至少要跑掉兩個鐘頭，錢丟掉不算。可是我因為事前已經有準備了，曉得那個地方還有個什麼小關口，所以那地方不行的話，我不急著走，我馬上停下來，把那個圖一看，對，跑出去！

28151¹¹

啊！那時候我才想到，原來他們為什麼做事情能夠這樣的。所以諸葛亮成功，人家讚歎他，他怎麼說啊？「諸葛一生唯謹慎。」看喔！「謹慎」兩個字。然後呢人家讚歎愛迪生，愛迪生說：「我啊，聰明是成功的因素，但是只有一分，努力是九十九分。」為什麼要這樣說，你們懂嗎？

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
91
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十一卷·A面

00:03¹¹

所以我們現在做樣樣事都大而化之。他們做世間小小的事情成功都有這種理由在，我們現在要求無上菩提就大而化之。好了、好了，就拜幾下佛；好了、好了，就念幾聲佛；好了、好了，出了家，然後坐在這個地方，喔唷，畏畏縮縮，這個事情不要做，那個也事情不要做，說起來我要修行，成嗎？這個是所以大家務必在因地當中啊，要注意的。假定就這樣成的話，那我覺得這些佛菩薩，那跑得來給你做傭人是都沒用場。他要學無量阿僧祇劫，我們就坐這個地方，好了、好了，攏起袖子來反正是，要吃東西，人家送給你，這個策勵我們自己啊！

00:47¹¹

雖然這種小地方，雖然這種小地方，這個話實在說起來，是不應該說。但是我特別這樣強調的原因，就是我以前一直犯這個毛病。我剛出家也是這樣的，啊，總覺得：哎，這個出家很好，總覺得：「唉呀，這個真是，忙這些東西幹什麼？」結果我

總算還幸運，由於善知識的提示，把我救起來。所以我願意把我自己的毛病，擺在這地方告訴大家。那現在經論上面，它任何地方都從這個地方很細緻地告訴我們，所以這雖然是一個閒話，但是對我們有大的指示。

01.28¹¹
若不於佛功德修信，則於佛位不希證得，

喏，這兩句話，他前面是告訴我們什麼？說這個發心是發什麼心啊？喏，對於菩提。換句話說，這個是大菩提，由於求這個心，就發求這個心。那麼你要發這個心怎麼辦呢？一定要看見為什麼你要欲得這個啊？噢，原來啊，說你要得到的有這樣的大的功德。所以說，你要想求這個的話，要得到這個，一定是什麼？對佛的功德了解，了解了以後發起淨信心。因為發起淨信心啊，由於這種心理策發你，所以一心希求證得——啊，這才是我要的，這個才是我要的！真正大菩提的主因就是這個，真正主因就是這個。所以說你不對佛的功德……沒有淨信，「則於佛位不希證得」。在這種情況之下，

01.35¹¹
不能滅除於辦自利執唯寂滅為足之心。

所以你沒有這個求佛位的這個心的話，你覺得這個痛苦你要除掉——對嘛，你

自己除掉就行了嘛！所以只管你自己啊，自己解決問題了，安住在這個寂滅，這個就行了，你不會想到還要幫忙別人。說這一點不能滅除，說不能滅除什麼？只求自利，自己解決問題就算了，這個不能滅除。這種情況的話呢，就是聲聞乘性，二乘之心。

0316”

說到這裡，關於念佛的同修們，我特別提醒大家一下。我一再說念佛是最好法門，的的確確末法的時候，要想解決是唯一的法門，但是千萬不要說：「唉呀，我念佛自己去了就算了。」要怎麼辦呢？「我念佛，一定要學佛這樣！因為要學佛這樣，我所以一定要找到佛作我的老師，所以我拼命念佛就去。」你同樣地念佛，這個心情完全不一樣，對不對？你拿前者這種心情去了以後啊，去了以後，你自己這一方：「哎呀，我自己的問題解決了！」所以這種心情到了那邊，你儘管說是大乘法門，但是呢在佛所演的教法當中，你就聽到苦、空、無常，然後證二乘之果，經上說得很清楚。明明說這個地方二乘種不生，為什麼很多人證這個果了呢？就是因地當中就是這個。所以你對教法了解了，很清楚，這個因不在別的，就在你心裡上面。

0419”

現在我不！我念佛當然要念的，為什麼？我要學這個——要學佛。要學佛要靠那個最好的老師，阿彌陀佛是最好的老師，所以這我一心一意要去念佛。結果你跑得去，聽得人講這個東西，對不起，這個不是我要學的，我要學那個！結果你這樣

走下去的話，走的是什麼？華嚴的路子，到那時候你一生取辦！關鍵很細微，但是也很重要。你同樣地念佛，前面一種念，說老實話，還不一定念得去咧！後面你能夠發這個心去念的話，嗨，去的可能遠來地增大，而且位次是一定地高，最後成佛是這麼近。有這麼好的路不走，唉，說來說去啊——愚癡。所以我們這個地方，要辨別得非常清楚，念佛是如此，參禪，然後是學教、學密，沒有一個例外。而根本在哪裡？持戒。所以這是要我們把握得住的。那麼另外呢，

0525¹
若由修習慈悲門中，見於利他須大菩提，欲得佛者，此能遮遣於利他中執唯寂滅為足之心，不能遮前滿足執故，又無餘法能遮彼故。

說：欸，前面你不是講，說有一類人哪，只求自利，自利寂滅了，就以此滿足啊！現在呢，我不一定要修學說要求佛啊，我修慈悲，要慈悲去濟別人。你能夠以啟發了大慈悲心要救濟別人的話，那麼在這種情況下，上面所說的，只管自利，不救別人的心，不就能夠清除掉了嗎？對的，這話沒錯！但是啊，欸，還有問題。所以他說，由於能夠「修習慈悲」，為什麼慈悲啊？就看見利他需要這個大菩提，這個是沒有錯，你能夠策發大悲心，把這個大慈悲心策發了以後，就不會陷於只求自利為足這個心。但是呀，你沒有求佛位，所以對於這個不求佛位這個心哪，不行！

還沒有滿足。而且除了前面第一條所說的，沒有其他任何法門能夠在這地方補救。

0710¹¹

是的，你現在修要大慈悲，是啊，你修大慈悲，於是你慈悲心是起來了，然後你要去救別人去了。因為你有這個慈悲心的這個推動，你去救人去了，你能救得起來嗎？救不起來。天下沒有一個母親例外的，對於她自己的子女都是慈悲心，可是偏偏哪，哎呀，那個母親管那個子女啊，是一萬個當中，幾乎一萬個都管不好。所以單單那個慈悲心是不夠的，所以，由於慈悲心還要另外轉一個彎就策發。

07149¹¹

所以它真正重要的，歸結到這個地方來，說我們所謂的發心，不管你哪一個理由，他最後的真正重要的話，是對於佛這個位次，佛這個果位啊，要求證得，這個才是發菩提心最重要的，是發心的中心，這樣。平常我們常常說：「唉呀，大菩提心，大菩提心！」大菩提心的究實內容啊，真正能夠如理如量完整認識的是少之又少。既然了解都不了解，你怎麼個發法？這是所以嘴巴上面是到處都是，真實的內容是——稀見！有如鳳毛麟角。現在這個地方，他一一把它辨別清楚。

0839¹¹

又於自利執唯寂滅為足之心，非不須遮，以於小乘唯脫生死，唯有一分斷證功德，其自利義不圓滿故。

再說，只求自利為滿足這個的心，這種心也同樣地要遮止的，不是不要遮止，要遮止！不過呢，這個小乘脫生死啊，就算對自利，自利還只有什麼？得到了很小的一分的功德，就是自利本身都不圓滿，自利的本身都不圓滿。

09'23"

又此雖脫三有衰損，然未解脫寂滅衰故，又經宣說圓滿自利是佛法身故。故於佛德淨修信已則能觀見，況云利他，即辦自利

現在我們退一步，就是你自利來說吧，對不起，小乘不是不要自利啊，但是那個小乘的自利，本身都並沒有真的利啊，因為不圓滿嘛！對於「三有」，就是淪落生死當中的這個種種的過患，雖然小乘解決了，但是跳出了三有以外，你沈空滯寂，你不能動彈的，在這個地方，這個缺點你一點辦法都沒有啊，所以你實際上還並不圓滿啊！所以真正就自利來說，要想圓滿，還只有佛的法身，而不是聲聞、緣覺所證的。所以你經過這樣，不管是求自利、求利他，單獨求自利，單獨求利他，一定要證佛的功德；兼求自利、利他，也要佛的功德。

10'37"

現在這裡說，單單求自利，對不起，三有雖然跳出來，但是呢，在寂滅當中，你不能動，所以自利不圓滿；你要求利他，雖然你有大慈悲心，你慈悲心是有，但是呢，你沒有能力把他們救出來，單單發那個心，沒有用。所以有了這個大慈悲心

要救他們起來，還一定要有佛的智慧跟威神，所以你為了利他，你一定還要成佛，這個很明白。所以不管從兩方面來說，你要了解「故於佛德淨修信已」，你一定要努力地修，「淨修」，然後啟發淨信，那個時候才能夠真實地見到：喔，沒錯、沒錯、沒錯！不管是你自利、利他——單獨的；「況云利他，即辦自利」，進一步更說，這個利他就是你自利，這個自利就是利他。欸，所以這就這樣地微妙不可思議啊！

1145¹¹
若不得佛亦必不可，是為不退小乘最大因緣。

最後說出來了，是不管是利他、自利，兼辦二利，不得佛，絕不可能圓滿。這一點你看見了以後，自然你是不會退墮小乘。現在看見沒有？所以真正你了解了這個教法，不管你目的為什麼，你要求利他，對不起，要成佛；你要求自利，一定要成佛；你要是自利利他一定要成佛，要利他自利一定要成佛！不管你怎麼講，有一個例外——無知，那一點辦法都沒有。

1226¹¹

所以說我們來了以後，千萬注意喔！不要把學「我」看成學「佛」，這個話是容易講，但是你們務必內心上面深深地體會，你把學我看成學佛，你就完了！然後自己看了佛經，覺得懂了，然後懂的什麼？根據你自己的解釋認識的，然後從這條路上去走的話，那走上錯路去了，就是這樣。所以你……為什麼他這麼重視那個

傳承，有了這個傳承，還要經過像印度當年這個辯論是為什麼，他還要在這個裡面仔細地明辨。

13.09¹¹

所以我覺得我們現在晚上，我聽了幾堂課，我越來越歡喜！以後你們不要擔心說：「哎呀，講得支離破碎。」我歡喜的就是這個支離破碎，就在這個支離破碎當中，我們能夠慢慢、慢慢地進步嘛！因為這是一個現況啊，如果是你這個現況把它抹殺了，閉上眼睛不看，請問你學的什麼呀？對不對？我們都是學想像當中；想像當中不要學，最好想——人造衛星都沒有用，人造的嘛，自然的多好嘛！你就想這個。所以我一直舉這個公案，啊，我們千萬不要學那個老公公、老婆婆，六祖都不要去學他，要學，要學佛！說實在地，佛前面的那個六年苦行我也不願意學，學它幹什麼？我只學他最後坐在那個尼連禪河邊，抬頭一看，我這麼一學就會了嘛！這個概念在這個地方一定要清楚。我們一定要把眼前的實際上的狀態，認得清清楚楚。拿什麼東西去衡量？就是拿正法。

14.14¹¹

所以現在我們一方面呢，學圓滿的教法，一方面把我們現在實際上的內在的狀態是什麼，擺在這個地方——衡準，那時候你就有機會淨化了。如果做不到這一點的話，教法你學得再好的話，就變成什麼？「那這些人講講道理的，修行沒有用！」

千真萬確。因為這樣的關係，既然是講講道理沒用，那好、好、好，不要學了，去修行了！結果盲修瞎鍊！不管走哪兩條路子，越修越遠，這教法是越來越衰，自己呢？每況愈下。在這個地方，我們現在把握住了：喔，原來這個重點在這裡呀，原來這個重點在這裡呀！所以我們現在繼續下去，

1503¹
又前所說初二發心，曾未見說慈悲所引，諸餘經論亦多僅說見佛色身法身功德，引起欲得成佛之心名曰發心。

再說前面兩樣東西——前面是，第一個是什麼呢？看見諸佛菩薩的威神，或者聽見；第二個呢，是雖然沒有聽見、看見，而聽見那個教法上面。這兩種發心呀，他並沒有說「慈悲所引」哪！不但是這個地方，而且其他的經論上面也有很多地方，也看見了佛的色身哪、法身哪，然後要引發這個菩提心。他有一個特別的原因喔，說兩句話喲！後面儘管說你發了這個心，怎麼樣去修的時候，一定要經過那個慈悲，可是引發那個心卻不一定。所以他每個地方他分得非常細、非常細，看見、了解了沒有？

1609¹
眼前容或你們不太了解，所以要好好地學下去。學下去有很多好處。第一個呢，就是你對這個學的這個方式，理則方面，非常清楚；第二個呢，次第是一點都不會亂，而且絕對地正確。所以我們有了這樣的完整的認識，才不會把事情混淆，

像剛才的譬喻當中，我們才不至於燒起大鍋菜來，連根帶泥，農藥統統塞在鍋子裡面去，我們才可以避免這個毛病。繼續，

1650¹¹
又說誓願安立一切有情成佛亦名發心。

喏，說第一種的發心，他只是看見佛的色身、法身的功德，並不由於悲心。下面呢，由於發誓要安立一切有情成佛，這個是為利有情。他這兩種都是發心，而且都是正確的。

1712¹¹
故此二中，雖一一分亦應預入發心之數。

這個兩種啊，不管哪一個，都是在發心這個範圍之內。你正式的發心是這樣的，但是，

1727¹¹
圓滿一切德相發心者，僅見利他必須成佛，引起欲得成佛之心猶非滿足，即於自利，亦見成佛必不可少而引欲得。

這個地方就說明這個噢！說真正圓滿的德相，是這樣的。引發的因，可能是單單、單獨的這一個，由於這個引發；可是這個引發進來了以後，你單單靠這個的

話，不圓滿的。其實我們做任何事情都是這樣耶！沒有一個例外的。譬如說我們來念書，絕對不是說，喔！把所念的書的內容樣樣知道；樣樣知道，你還念什麼書？你只是總有一個原因，覺得：哎，這個好！然後進來。進來了以後，然後再引導你，使得你要學的內容圓滿。現在這地方也是一樣，說圓滿的德相是什麼呢？單單量、質，以二者當中任何一個都不夠，一定要把二者都圓滿，說不但要利他，還要對自利也必不可少。

1832¹
又此亦非棄捨利他，亦須為求利益他故，《現觀莊嚴論》云：「發心為利他，欲正等菩提。」此說雙求菩提與利他故。

這個就是最後的結論。說呀，這是說不管你自利也好，利他也好，自利啊還要利他，利他啊還要自利。所以這個《現觀莊嚴論》上面，《現觀莊嚴論》就是《大般若經》的藍圖，說呀：「我發心為了利他，為了利他呀，那個時候要求無上正等菩提。」我求正等菩提就是你自己證得，所以一定是包含了自、他兩樣東西都圓滿，這個才是發菩提心圓滿相。引我們進來的，是其中的任何一個，或者是幾個，可是究竟圓滿的時候，達到這樣的狀態。這到現在為止，我們了解了，這是第一個。那麼第二個，

1937¹¹

二從四因發心者。謂種姓圓滿，善友攝受，悲愍有情，而不厭患生死難行，依此四因而發其心。

第二個解釋一下。「種姓圓滿」，種就是宿種。平常啊，我們這個叫「種性住」，就是換句話說：欸，這個人「善根夠」、這個人「大乘種姓」、這個「小乘種姓」，這個因種他圓滿。不但因種圓滿，然後他現生哪，還有「善友攝受」，這個非常重要！因為我們無量劫來各式各樣的種子，這個種子要想圓滿的話，還要其他的各式各樣的條件。這個條件當中最主要的，裡邊是裡邊的宿生的種姓，就是你的種子，外面的外緣是善友攝受。這個善友包括了兩樣——上面的善知識，中間同行善知識，同行善知識。所以這個僧團的真正的重要就是在這裡，這個「僧」以什麼？以證勝義為主，現在我們學習是隨順於它的。然後呢，「悲愍有情」，而這個心一定是什麼？自利、利他。所以這個心所緣的，宿生為什麼有種姓呢？增長一定要靠這個悲愍有情，所以滋長那個心，以及宿生的培植這個心是這個。你要想悲愍有情，圓滿這個功德的話，一定在生死當中，所以「不厭患生死難行」。這個四因發他的心。

2127¹¹

說這個不厭患哪，就從文字上面看，就它表面上看是很難。哎呀，現在做一點小小的事情，這麼麻煩，叫你不厭患哪，真做不到！是的，從表面看是難，所以

他處處地方把這個道理說，讓你看到裡邊的真實的意義。你了解了真實利益，說有這麼無邊的大利益，你這個心就提起來了。更深一步，你再深一步地探索的話，你發現：嘿，只有這一條路！你怕難而不走這條路子啊，這個痛苦是無量無邊永不解決！你走這一條路，雖然難一點的話，欸，一點小難啊，把大問題都解決。所以你得到了正確的正見，越深入最後越發現，唯此一條路最佳、最好、最容易而且。至於詳細的內容，後面的會一一……所有的大經大論每一個地方，都說得清清楚楚、明明白白！那麼第二。第三呢，

三從四力發心者。謂由自功力欲大菩提，是名自力。由他功力希大菩提，是名他力。昔習大乘，今暫得聞諸佛菩薩稱揚讚美而能發心，是名因力。於現法中親近善士，聽聞正法，諦思惟等長修善法，名加行力。依此四力而發其心。

22139”

「從四力發心」，哪四力呢？「謂由自功力欲大菩提」，叫作自力，自己的功力。第二呢，「由他功力希求菩提，名他力。」第三，「昔」，以前修習大乘，「今暫得聞諸佛菩薩稱揚讚美而能發心」，是叫因力。第四，「於現法中親近善士，聽聞正法，諦思惟等長修善法，名加行力。」依四個力量。「依此四力而發其心。」

23108”

〈菩薩地〉說依上總別八種因緣，若由自力或由因力，而發心者是名堅固。又由

依止此諸因緣，或由他力或加行力，而發心者名不堅固。

這個就是差別。

23,26''

如是善知總諸聖教及大乘教，將近隱滅，較諸濁世最為惡濁，現於此世應當了知至誠發心極為希少。

像我們上面正確地了解了整個的佛法，以及特別是大乘佛法，現在是將近隱沒的時候，目前這個狀態，是惡濁世當中最惡濁的時候。而在這個時候了解了，去至誠發心更是難能可貴，不但難能可貴，更是功德無邊啊！我們要了解，不但是功德無邊，而且難能可貴。為什麼難能可貴？你想啊，在這樣的難的情況之下，得到這樣的無上的寶貝——試想你們諸位如果說在絕端困難之下，譬如說你生一個必死之病，居然人人去找，被你找到了，你是什麼？你會寶貝得不得了，一心一意拿這個藥來治你的病，現在我們就是這個狀態。所以我們現在得到了，

24,36''

當依善士聽大乘藏，

應該依大善知識聽聞這個真正圓滿的教授。

2446"
諦思惟等，勤修加行。

要認真地思惟觀察，努力去修啊！

2453"
非唯他勸，非隨他轉，

不是由於別人哪！

2458"
非為仿效其規式等，

還有一件事情呢，不是仿效規式。現在這個仿效規式很容易，我們哪，哎呀，乃至於唱念，說：「這個人唱念這個樣的、這個人唱念這樣的。」好一點的持戒，「喔唷，他們那個規矩怎麼好，我們這個規矩……。」這個是外表形式，我們一定要了解這個內涵。這個小乘制戒的心意尚且要內涵，何況大乘是根本在此，這一點是特別重要！

2529"
當由自力至誠發心樹立根本，以其菩薩一切諸行皆依此故。

我們必定要由自力，「至誠發心」把那個根本建立起來，為什麼呀？這是菩薩根本，這是菩薩的根本。關於這個道理，譬如說自力、他力，好像自力是宿生的，

宿生怎麼來的？還是努力積累的結果呀！所以有了固然好，沒有，你只要這一生努力，你肯，不要聽別人，那就對了。聽別人什麼？人家講有的，書本一合，好了。在哪裡啊？或者在書本裡，或者在人家嘴巴裡，這個不算！現在我聽見了，牢牢地記在耳朵裡，擺在腦筋裡。欸，從他的嘴巴裡，到了我的腦筋裡。我看了這個書，從那個書本上，從經過我的眼根，進入我的腦筋裡，你一心一意地能夠這樣地深入的話，這就變成功你自己啦！現在我們真正重要的，這樣。這個才是什麼？堅固的。要不然啊，聽的時候有，等一下就沒有了。這個是我們必定要了解的，這個樣的方式去把這根本建立起來。

2644¹¹

現在我們已經講到了這個不共的部分，上士道部分。那麼上士道部分，他一開頭，一開頭啊，說在二百零六頁，你們注意一下啊！這個概念一開頭非常重要，我們一定要弄清楚。他這個地方，他那個主要的題目，是說明入大乘的門是發心，入大乘的門是發心。那麼，在這個時候，他就特別說明一點，在二百零六頁上面，第一行說「《華嚴經》云：『善男子，菩提心者，猶如一切佛法種子。』當獲定解。」說關於這一件事情啊，一定要獲得確定的見解。這個確定的見解分兩部分：一部分呢，這個內涵本身你絕對不能弄錯，絕對不能弄錯！然後呢，對於這個正確無誤的這個概念，要產生確定不移的信念。

28'22"

那麼就第一點來說，說解釋，下面他舉一個例子，譬如說，你現在要種稻子。那麼種稻子的時候，他要把那個稻種出來，有幾個條件。譬如說，稻的種子啦，然後要種在這個田裡邊啦，而且種的時間，一定是春天暖和的時候啦，那麼還要有水啦，還要有肥料啦！這些東西加在一塊兒，那麼稻與芽長起來，乃至於稻的種子就可以收穫，這樣。這個裡邊有一個事情是特別重要，什麼？是稻種、稻種！因為你要的是稻芽，如果你這個問題不能把握得住的話，你儘管這個地方是有水、有土、天氣暖和、有肥料，可是它長出來的東西，長不出稻的芽，也結不出稻的果。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十一卷·B面

00'07"

那麼他為什麼這個地方要特別辨別這件事情？在這地方，我今天特別地要說明一下，特別說明一下。不但是發大乘，我們做任何一件事情，做任何一件事情，事無大小。那麼為了針對我們目前的、一般的修行來說，是究竟我們圓滿達成的是佛果沒有錯，曉得要發菩提心，乃至於要行六度萬行。可是我們常常有一個感覺說：現在末法的時候，不容易做。不要說在家人做不到，出家人也的確很難。所以通常我們啊，會走佛陀給我們的一條方便的法門，說「念佛」。是，這是個方便法門，它儘管是個方便法門，這個法門你還是要把握得很正確，這一個前面那個辨別也要很正確。你了解它往生的最主要的條件是在哪裡，換句話它根本的原因在哪裡。

01'38"

就像前面這個譬喻當中，像前面那個譬喻說，要種稻，你要稻種出來，是它一定要田地啊，一定要水啊、土啊、陽光啊，這是一定需要的。可是這個水、土、陽光，

放在這個地方，是，沒有它的的確確長不出來，但是單單它……因為沒有它是長不出來，所以你也可以確定地說，要得到那個稻種是一定要的東西，這個是沒有錯。但是單單有這個東西的話，你缺了一樣東西的話，其他的再怎麼弄都不行，對不對？這個概念我們要弄得清楚。萬一你雖然有了水、土、陽光、肥料等等，放進去的是草，長出來的是草；放進去的是麥子，長出來是麥子；放進去的是花，長出來是花，所以這個叫作共因，不是不共因——它的特質。那麼我們做任何一件事的時候，我們一定要把握得住，說這個根本原因在哪裡，有了這個根本原因以後呢，然後使得根本原因圓滿。

02159¹¹

就在我們業當中，有一個叫引業，有一個叫滿業。這個引業是確定你這一生到哪裡去的根本原因，滿業是然後把這個你所要的這個內涵，把它加圓滿。所以如果說，同樣的道理，我們要求往生，你一定要把握住往生的根本因在哪裡，然後你進一步求它的圓滿因。你往生的根本因把握住了，那麼去一定去，問題只是高下問題，哪怕擠到是邊地，擠到邊地也好啊！當然我們希望是擠個上品上生，乃至有人提出了，不但是上品上生，上品上生啊，還希望成佛咧！對啊，這個是圓滿因，就這樣。

03151¹¹

那麼它的根本因在什麼地方，你首先要把握得住，如果你在這個把握不住的

話，它會產生什麼流弊呢？產生流弊就是剛才我們講的業裡邊，它有引業、有滿業，你引業根本把握不住，如果你滿業雖然做得很圓滿的話，產生什麼效果啊？佛經裡有這個公案，叫「修福不修慧，象身帶瓔珞」。喔！他做的這個因，圓滿但不是根本。修了很多福啊，結果他這人道得不到，跑到畜生道當中去，雖然那個畜生很享受，這個不是我們要的。

0438”

換句話說，你雖然念佛，你念了個半天哪，欸，不能往生！結果說不定你生天了，說不定你在人間，結果弄了半天弄個三世怨。這個是為什麼我們要辨別的，這一點很重要喔！那麼究竟是……往生，什麼根本因，現在我們這裡先不深一層談。同樣地，持戒，持戒我們要把握得住，說持戒的根本因是什麼，然後從那個根本上面再講圓滿。這點我們一樣的道理，所以你能夠把握住這一點去做的話，那問題自然解決。

0518”

所以現在這個地方講大乘，前面每一個地方講辦的時候，我一定把那個概念說清楚。那譬如說他本論前面辦很多，我已經舉了很多個譬喻，你們只要重新溫習一下。我簡單地說一下，為什麼事前先要把那個事情弄得這麼清楚？因為你是的的確要學這個方法，然後能夠得到你所要的結果。而我們現在學的這個方法是什麼？從生死輪迴的苦海當中，照著這個辦法，所以「乘」不管是大小，不管是羊車、鹿車，乃至於什麼……到大乘的大白牛車，都是想辦法度脫生死苦海，到達彼岸。

06'23"

拿我們現在來說的話，不管你用什麼交通工具，用汽車、輪船、飛機，要度脫，這個不能弄錯。有很多地方汽車可以去，有很多地方汽車不一定去。然後你同樣地，說汽車或者飛機，那麼什麼是汽車，什麼是飛機，你要把握得準，不是說講一個道理。講一個道理固然不行，你看見這個樣子，樣子也不行啊！你照那個樣子做一個，那這部汽車不會開，就算是它會開了，但是如果出了毛病也不行。

07'03"

所以我說一個這個上的譬喻，不是汽車，我曉得，汽車最重要的，就是內面來說，就是什麼？它的引擎。然後呢這個輪胎，然後呢那個車身，然後呢上面圓圓滿滿的那種車篷，裡面是講沙發、舒服等等。這個裡面你要抉擇最重要的根本因是什麼，根本因就是這個引擎最重要，這個不能出毛病，對不對？第二個呢，這個輪胎、這個車身，一定不能出毛病。這兩樣東西出了毛病的話，你如果弄得不正確的話，擺在那個地方可以，你玩玩可以，開出去的話，欸，馬上出毛病的。至於這個車身本身不圓滿一點，不舒服一點，那沒關係呀，這個概念我已經說過很多次了，這樣。

07'58"

那麼所以在這個地方要進入上士道，萬一對這個概念弄不清楚的時候，這地方請大家注意一下！千萬你們不要說：「哎呀，我只要學念佛，學這麼多，幹什麼啊？」不幸的是，很多念佛的人，不曉得這句佛號怎麼念！所謂欣厭，欣些什麼？

厭，厭些什麼？所謂信願，信應該信些什麼？應該願些什麼？不是說：哦，我信過了就算了，我願意就算了。那麼在以前，容或我們不懂，到現在從道前基礎、下士，乃至中士，那地方就非常清楚、非常明白了。

08145¹¹

那麼整個佛法，跳出生死輪迴都是講這個事情。因為生死輪迴的本質就是痛苦，我們世間人不認識它，那麼現在特別指出來，這一點我們必定要認識的！如果不認識這一點的話，儘管你念佛，念佛也沒有用。因為念佛的目的，告訴你清清楚楚，什麼啊？這個世間是苦啊！一無是處啊！所以你現在只有要修學佛法，可是修學佛法又要這麼多條件哪，現在在五濁惡世，這個條件不具足，所以那個時候，你只有用這個方法。

09132¹¹

條件是不具足是告訴你，修學佛法的條件不具足，所以給你最簡單的方法。給你在最簡單的方法當中，你不要忘記，這個圓滿因不具足，不是說那根本因沒有喔！如果你根本因沒有的話——剛才說的，這個就像那個種田一樣，這個土地比較瘦，然後呢，這個水分不大夠，然後肥料不大夠，那多多少少還可以長一個稻子；根本因沒有的話，不管你弄得再好，你種下去的是草，對不起，那一點用場都沒有！這個概念我們要弄得清楚。所以他一定是，主要的目的是解脫生死，就是這

一件事情。那麼生死的根本在哪裡？這我們要把握得清楚，就這樣。同時，為了策勵你解脫生死之前，應該有些什麼準備，這些概念都要清楚。

1038¹¹

所以你前面越清楚，不要急，你能夠順著這個次第來做的話，將來這個結果越圓滿，這點原則特別說。當然最起碼的，念佛固然是如此，然後最圓滿的佛果還是如此。再退一步，說：「啊！我現在只希望學袁了凡先生一樣，怎麼改善自己命運。」好啊！你只要肯做，一定達到。但是同樣地在這個裡面，你一定要把握得住兩樣東西——根本因是什麼？然後圓滿因是什麼？這個就辨、就辨在這裡，不要弄錯，不要弄錯！

1134¹¹

那麼為了使得我們得到正確的認識起見，所以我們一定要去找圓滿的教授。現在我們已經了解圓滿的教授，有的，絕對有！因為佛之所以成佛，他的條件是什麼？他要幫助一切人解決這個問題，他有這個大慈悲心。他不但有這個大慈悲心，而且大智慧，他曉得怎麼解決。不但曉得怎麼解決，徹底圓滿地曉得，而且有大威神力，他有這個力量能夠幫助我們。所以不是沒有善知識，不是沒有圓滿教授，問題在哪裡？還是在我們自己，這個概念你一開頭一定要認識。

1228¹¹

如果關於這個概念不清楚的話，那麼我們回過頭去看一下，本論第三個大科：

如何聽聞相應正法的軌則。這個概念請大家特別注意。為了這一點，請翻到第十七頁，翻到第十七頁。他第一個，十七頁之前面，先告訴我們，說聽聞正法的時候，應該怎麼個去聽。事先嘛，先要思惟它的殊勝的利益，然後呢於法師發起承事，然後正聽軌理，前面兩個我們都不在這裡溫習。特別是十七頁上面說，正聽的這個，正式聽聞的時候，你一定要具足「斷器三過，依六種想」。那現在這個地方，我們已經概念清楚了：哦，哪三樣過錯！這個自己好好地溫習一下。

1336¹¹

在這個過錯當中，如果說你不能把它淨化的話，儘管佛是徹底圓滿地成了佛，他的的確確要救我們，不幸的是，因為我們自己本身有這個問題啊，這個佛法就是進不來。就像一個盆，倒過來擺在那裡，不管它那個甘露多好，那就是弄不進去，就是這種。你不願聽、你不想聽，這個就沒有用。為了策發我們聽，所以他前面要告訴我們，思惟聽法的殊勝利益啊！你想著：哎，它這麼好的好處啊！那個時候能夠把第一個毛病拿掉它。

1427¹¹

然後呢你聽的時候，你內心所謂等起心啊，它有問題。換句話說，我們心裡面，自己有我們自己的想法。所以這一點大家千萬記住，我們到這裡來幹什麼？來學佛。這個「學佛」這兩個字，有兩個內涵：一個是學，就是我自己的態度是什麼？第二呢，要學的對象是什麼？你千萬不要忘記我跑到這裡來學的！所以很多人

跑到那個廟裡來，總覺得我要這個樣、我要這樣……。你不是來學欸！這種心情是什麼？心情好像跑到店裡去買東西一樣。我以前小的時候看見人家店家吵架，那個事情很多年以前，那個時候吵架，那個人跑到店裡面，就跟那店裡面吵起來了，那個買的人怎麼說？「老子有的是錢，我要什麼就要怎麼！」就這樣。「不配我的胃口的話，我就……。」這樣，就這樣跟他吵起來了。所以現在很多人都這種味道，「老子有的錢，跑到這兒來，我要這個的。」對不起，那不是來學的態度，這個你們要記住喔！

15144"
學是表示什麼？就是我不知道，這很清楚、很明白。所以你千萬，尤其是出家，不要說：「哎呀，這個不行、那個不行！」你這個不行的話，那個是你做生意的方式。你好像我跑得這裡來，或者說你說付了學費——當然我們這裡不付學費。乃至有人說，自己覺得：「喔唷，我放棄了一切，跑到這個地方來。」自己好像……正因為你放棄了一切，跑得來，那你更應該認真地學呀！你放棄了一切跑到這個地方來享受，那何必跑到這地方來呢？你大可以在外面賺了大錢，然後你去享受去呀！所以這個態度你要了解喔，你是來學的，是不懂。

16127"

第二個，你學的內容是什麼？你學的是佛。佛的特質是什麼？覺。你所以要學佛，因為你迷呀，這個概念你要很清楚啊！所以你的內心當中說明了一個什麼？

你在迷的當中，這個你一定是要認得很清楚。所以你的起心動念，如果說你在這種心念當中，你覺得你要這樣、你要這樣的話，這個就像那個容器，雖然朝了天了，有毒的，那個沒有用。那麼第三個，大家已經了解了，不去細講了。

1705¹¹

下面呢，依六種想。前面這告訴我們「如病」，那個病是什麼？三毒啊、什麼啊，當初的時候曉得名詞，現在我們已經開始學了下士跟中士。下士告訴我們：暇滿人身難得啊，這個暇滿人身的意義，我們應該牢牢記住；然後無常這件事情應該牢牢記住；由無常怎麼引發皈依，皈依的特質的內容如何。那麼再更進一步的話，進到中士道。中士道就講，是的啊，特別講那個苦。為什麼講苦？這個我們要好好地體會一下，加深這個認識，一定要了解眼前我們貪著難捨的真正的內涵是苦。因為我們了解了這個苦，所以要策勵我們跳出來；要跳出來，那要找一找是不是有方法、可能。欸，結果找到：是的，由它的苦的因，所以才感得苦的果，你只要把那個因拿掉，那麼這個苦的果就可以解決。所以由苦諦、苦推動我們去修行，然後由集諦找到，啊！我們從哪裡去下手。

1836¹¹

所以從這個上頭的話，我們進一步就認識到：啊，煩惱——那是繫縛我們的生死的根本。實際上我們現在在什麼？在什麼病當中？就在那煩惱病。這個就跟前面說的具六想當中的那個第一個概念就有了。當初告訴我們具六想，怎麼說？假定

那個「第一個想」不起的話，下面都是空話；那個「第一個想」認識了以後，下面都有了。現在從中士道這個上面就讓我們認識，哎呀，說我們現在千真萬確啊，真是在那個大病當中。

19116¹¹

所以在這點，大家請翻到一百七十頁，一百七十頁。現在我們在這個地方，再看一下，看一下。前面是先告訴我們，它生死輪迴當中的主要的因，所謂集諦這就是什麼呢？就是這個「惑」跟「業」兩樣東西，那個是會把我們綁在生死當中的，而最主要的上首啊，是惑，就是煩惱。那麼它這個地方告訴我們：正明煩惱，生起次第，煩惱之因，煩惱過患。那麼煩惱的過患的話呢，大家要好好地觀察、去思惟，因為了解了過患，所以要去斷除它。

20113¹¹

那個煩惱是什麼行相呢？今天晚上，我重新再跟大家說一下，以及生起的次第。總相那個不講了，就是反正任何一樣東西生起來的時候，就那個心裡不寂靜。不寂靜，我們體會不到，但是那個生起來的時候，你跟著它在轉，就是這樣。實際上眼前我們一切時處，我們現在的心相就是個煩惱相。我們現在坐在這裡好好的，這個煩惱相是什麼呢？可以說在癡相當中，還在集諦。雖然我們認真聽什麼等等啊，是，這隨順出生死的，但是呢仍舊是，如果一般狀態當中，今天沒有什麼特殊的狀態的話，那個是具足了癡相。

21.05”

實際上不只一個相，我一個一個分析的話，你們了解，在我們平常狀態當中，是我們什麼心理相。第一個「貪」，貪這個相是我們容易感受得到的，對吧？貪這個相我們容易感受得到。但是這個貪的細微相，我們就不大容易感受到了。實際上呢，我們一切時處，譬如說我們在這裡做得累了，哎呀，我疲倦得要命，要去休息一下，想去躺一下，舒服一下；或者是覺得今天什麼不好了，或者什麼，這個裡邊就有貪相在裡頭。第一個呢，你要求個舒服，喔，你貪那個舒服。第二個呢，你覺得累了，或者你有種種的理由啊，什麼……或者要睡一下啦，保護那個身體啦，或者什麼，那個還是個貪相。但是這種細微，在我們覺得理所當然的，世間人本來應該這樣；修學佛法的人哪，這個是我們要對治的，要去精進去對治的。所以這個貪相，若粗、若細我們都應該認得。

22.16”

那麼這個「瞋相」也容易了解，這個「癡相」本身，不說不知道，現在說了，它慢慢就知道了。我們別以為我們現在平常的時候，覺得不起煩惱——在癡相當中，這樣。那麼這個「慢相」，這個就是在實際上，這個慢相也是隨時隨地都在生起，但是這個慢相啊我們不太容易發現它。總是當你人我之間產生的任何問題的話，這個慢相一定存在的，因為它這個慢的根本，是隨著「我」來轉。

22.54”

那麼這個「疑」本身，平常我們覺得：「我們沒有懷疑嘛！」欸，要曉得這個

懷疑，這個煩惱當中的懷疑，是它有它的一個特質。平常你對事情不能肯定是懷疑，是，可是呢這個地方特別是指什麼？對於我們所謂業感緣起的這個道理，緣於四諦啊、三寶啊……這些東西。所以這個疑，對於淨信心來說的，淨信心來說的。我們平常所以要想修學佛法，而做不到的根本原因，就是這個疑。說對於正確的道理，沒有清淨的淨信心，所以常常說：「哎呀，這個明曉得，為什麼做不到啊？」你不檢查不曉得，仔細檢查的話，那個時候就會發現，原來是什麼啊？原來你並沒有產生真正的淨信心，這個是。那麼要怎麼產生淨信心呢？那東西的的確確，關於這些道理都要了解得很清楚。

2412¹¹

下面這個「見」哪，我們稱為「利使」。因為這個「使」，實際上就是煩惱的別名，這個東西非常利，一下就起來了，一下起來了，而且我們一直在這個地方轉。關於這個利使，在這個地方今天重新說一下。第一個叫「壞聚見」，平常我們壞聚見，就是身見，或者叫有身見。實際上就是「我」。這個東西——根本，這個東西啊一切煩惱的根本。你在任何一件情況之下，如果說我們不要說佛法啦，你能夠推己及人，代人家想一想的話，你這個問題，就自然而然會減輕很多。所以到現在為止，我們還沒有學上士道當中，尤其到後面毘鉢舍那那一部分，我們對於這個我見的根本不認識它。我們只能這樣說，平常它起來的時候，你經常都是總歸覺得

「我」！人家好像委屈了我，他為什麼不代我著想？我的立場是如何，我覺得什麼、什麼道理，我如何、如何……。那都是在以「我」為主的生起種種概念來，這個，一切的根本。所以在這個地方，我們能夠退一步想，或者代別人想一想。

25145¹¹

那麼同樣地，好像念佛法門當中，並沒有強調這個東西耶？你不懂啦，你會感覺到沒有強調，你懂了以後，念佛法門當中也強調這個。因為我們無始以來心裡面哪，自然而然後轉起來的，一天到晚緣著我在轉。念佛法門強調的是什麼？六個字——南無阿彌陀佛，一心皈投阿彌陀佛。當這個念頭念起來的時候，你一心一意只有皈投阿彌陀佛。那個皈投阿彌陀佛的時候，這個「我」啊，就不再重視它了。

26311¹¹

所以說，當死的時候，平常一般人死了以後，喔唷，生了病了，趕快保護它。可是前面啊，欸，你曉得很清楚，這個東西就是生死痛苦的根本。所以我現在一心皈投阿彌陀佛，阿彌陀佛把我救去了，這個正是我不要的。生了病嘛——死，死了嘛正好是往生的因啊！所以你生病的時候，你不會去求醫生去治那個病，只是說：「哎呀，趕快，阿彌陀佛你早些來救我，假定我能今天晚上走的話，我等不到明天啊！」你不會去找醫生了吧！對不對？這是我們平常真正講的。所以他儘管道理沒有講的道理，可是告訴你這個方法上面，你只要信得過照著去做的話，就暗暗地吻合了這個道理，這個我們要了解。所以今天我們有機會認識那個的話，

肯根本上面把握住了，然後你去念佛的話，那事半功倍。

27,33"

至於說，這個第二個，什麼叫「邊執見」？這個邊執見，平常總是說，這個常啊、斷啊、常啊，要注意哦，這不是普通常、斷，這是由於什麼？由於計著這個我。所以計著這個我以後的話，他自然而然產生兩種概念。有一種概念，說這個恆常不變的。平常我們講靈魂，講靈魂就是這樣，好像一個人是從這個房子裡面，搬到那一個房子裡面，這樣。那麼有人會問了：「欸，那不是講，那個十二因緣圖當中是這樣嗎？」是，它只是個譬喻，真正佛法裡面，並沒說像靈魂有這麼一個東西跑到那裡，這個道理我們慢慢地以後再去說。如果像這種情況叫常見，這個到後面，我們再深一步去說它。

28,39"

那麼，至於說普通一般念佛的人的話呢，如果不了解，你關於這個常見，也可以不必很深入的。總之，你只要把握住這個念佛的根本因，厭惡這個生死，厭惡那這個東西，「我」這個東西，一心皈投依靠就可以。所謂「斷見」，就是斷滅見。現在世間一般的，這個所謂只講究說，科學上面大部分持的態度，就是斷滅見，就是人嘛就是這樣，死了以後就完了。要曉得這個斷，不是指這個以外的事情，這個特別的。

29'16"

下面哪，兩樣東西，見——見解的見，「見取」跟「戒禁取」。在我們平常一般犯的毛病都在這個上頭，最容易。看看那個，它的定義是什麼？「謂緣薩迦耶見、邊見、邪見，三中隨一，及彼所依見者之蘊，執為最勝，染慧為性。」這個叫見取。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
92
卷

菩提道次第廣論手稿

南普陀版第九十二卷·A面

00.0.0.0
就是說它主要的中心，一定有一個原因，平常我們無緣無故，不會有什麼事情，當你有起來的時候，一定是為什麼啊？一定是為了這個「我」啊！這個我是根本。然後呢，這個我的常或者斷，所以這個邊見本身，也一定是離不開這個我。就是說邪見，是，邪見本身好像跟這個薩迦耶見哪，不太一樣。細來說是一定跟著它相應的，粗的來說，是，有不太一樣的地方，那沒關係。總之這是什麼呢？就由於我們不正確的見解，然後呢，在這種情況之下自己很執著。

00.5.6¹

平常我們跟人家的諍論、問題什麼等等啊，都在這上頭引起的，對不對？這個是個煩惱。所以說大家不要講道理，真正的講佛法上的道理，你要看看這個道理所講的內容是什麼。佛法上的根本因，它所以講那個道理，告訴你：喏，你這樣的話，是生死痛苦的因喔！這個道理指給你看這個。結果你學會了那道理，沒有把那生死的痛苦的因認得，然後呢跟人家吵，那完全是走上這一條路去，這一條死路，

這我們要清楚、很明白的。

01:38¹¹

佛法的特質——智慧。智慧是什麼？就是見到事實的真相。那麼到現在為止，見到的事實的真相是什麼呢？就是你之所以沈淪在生死苦海當中的原因啊，就是由於這個煩惱的主因把你綁住了。煩惱的原因，就是前面那個總相；這裡的別相，就是這個別相當中——見取，你的見解，所以它叫「染慧為性」。同樣地，你認得了清楚的話呢，那個正智慧現起的話，這個煩惱就拿掉了。所以不是跟人家講道理，內明就是你懂得了道理，反照自己說：「喔，現在我懂得道理了！」你要講的這個道理，是「原來我現在起心動念，只是懂得煩惱！」那不管你所講的佛法，那一點用場都沒有，那都是騙自己的，騙人容易，騙自己，那騙不了的，所以我們要了解這個見取的這個特質。

02:44¹¹

除了這個以外，還「所依見者之蘊」，所依見者之蘊就是我們五蘊體嘛！把它「執為最勝，染慧為性」，把它這個看得最重要，把它看得最重要。那麼五蘊當中也許你可以把五蘊的和合，那就是我們所謂的補特伽羅——我；五蘊分開來的話呢——色、受、想、行、識。就是把那個身體看得很重要，這個是色那部分，顏色的色；然後呢，你的想，你的想法；你的感受；意識，最後的心識，你的心理。執它的總相也好，執它的別相也好，在這個上頭，如果你不認得說這個東西本身是

煩惱的根本的話，那你講的道理啊，那都是空話。世間的人本來都是戲論當中，佛法而在這一點認不識的話，那你就錯了。所以這一個見取這一點哪，這是我們平常最容易犯的，起心動念一直在這種狀態當中。如果說沒有、不起心動念呢，就是前面的癡相當中，一起心來的時候就落在這個裡頭。而這個根本的話還是第一個，前面的說——壞聚見，就這樣。

0410¹¹

那麼另外一種呢，「戒禁取」。戒禁取的話，就是我們現在的所謂「壞戒、可捨之戒」。平常我們說這種，指外道的牛狗戒啊這一類東西，牛狗戒啊這一類東西。也看看它的定義，說「及諸行狀軌則，身語定轉，所有邪禁及緣彼等所依之蘊，見為能淨罪惡，能解煩惱，能出生死，染慧為性。」這個地方啊，我們，它的特別地來講的話，還是指究竟於中士道上、究竟解脫煩惱的特質來說。那麼這個戒，一定是佛戒。除了佛的，制定的戒以外，那都錯的。可是就算是佛戒喔，它的內容我們有的時候還不真正地了解喔！他佛戒制的目的，幹什麼啊？能解煩惱、能出生死哦，這個才是戒的根本哦！所以大家不要說：「啊，我現在啊，受了這個戒啊！然後這個戒當中說這樣的，這個戒當中是那樣的……。」大家起爭執：「我是持戒啊！你不持戒啊！」那時你又犯了前面這個毛病了。所以它本來這個戒的目的是淨煩惱，結果你因為弄了這東西而增長煩惱，請問：你這個到底是在煩惱當中啊，

還是真的在出煩惱當中啊？所以這個概念要清楚。

0511¹¹

所以眼前哪，我們從前面剛才說根本因，然後圓滿因。持戒我們一開頭的時候要保持清淨，這不大容易，不大容易。究竟來說的話，大乘要到二地菩薩才能夠持清淨，那何等不容易啊！所以這個圓滿因，的確確，我們心裡面只有一心一意說追求——我們一定要做到！一定要做到！因要不錯。不要說：「唉，二地菩薩才可以啦，我們現在啊做不到啦！」那你這個因已經弄錯了就不管。那麼基於這個理由，我們現在要一心恭敬去學，可是學的時候，那個本末要分得很清楚，根本因把握得住，這個大家重要的概念。

0645¹¹

大家記一記，戒的主要的功效是幹什麼？破煩惱現行，對不對？所以假定你現在講戒，而在煩惱增長當中的話，你就錯了，根本因根本沒把握得住。這個所以在這一點哪，請大家特別注意，請大家特別注意！所以這個後面的幾位，將來你們都會出家的，那麼這一點要注意。不要我們說，哎，看見哪，比如隨便來講吧，尤其是現在啊，怎麼這個人也是那個樣、這個人也是這個樣，乃至於我們的唱念各式各樣什麼等等的話，這個不在行相上面，暫時不在這個上面注意。圓滿的時候我們一一要圓滿的，可是現在第一個要根本因，就是說當這一個所謂「智」這個特質——我們要認識煩惱，淨除我們煩惱。

071571

你如果是把握住這一點的話，那麼你就曉得了，念佛它還在這個法則當中；參禪還在這個法則當中；戒，根本當然是這個。為什麼呢？念佛，請問念佛的時候，他的心裡現在是什麼狀態？真正地把那個念佛的根本因把握得住的時候，他一定是說：「南無阿彌陀佛。」換句話說，一心皈投阿彌陀佛，這個其他的是一無是處。這個心哪，就是真實淨化煩惱的心，對啦！他在持戒當中。所以這一句話，包括了持戒、念佛，這樣。參禪的呢，參什麼？「什麼是你明上座本來面目？」「什麼是個無？」「念佛的是誰？」一定要找到他！當你找到了那根本就……換句話說，這根在哪裡，我要把它連根挖除。

081541

實際上呢，這根本不在別的地方，就在你起心動念。所以它這東西妙極了，就用這個方法，全部精神以一念把所有的雜念統統擋掉。然後呢，最後的話，這一念本身就是啊，把它自己的本身，欸，找到了，破除的。所以這一念一直擺在這個地方，它是正在、說正在持戒當中，這一個我們要了解的。所以人家說，啊，有的人叫乘急，有的時候說戒急，你如果把握住這一個原則——根本因——去做的話，乘急也好、戒急也好，都行。如果你把握不住的話，那都在那兒戲論。所以這一點，注意哦！這個文字啊，平常我們都說「非因計因，非果計果」，說了個半天，但是呢，根本的觀念在這裡。

1015011

所以我在這個地方呢，今天特別跟大家說明一下。當你們把這個煩惱的這個行相認識了清楚，那時候就曉得了：哎呀，一點都沒有錯啊！現在我們平常都在病當中，自己不曉得病，還要跟人家談！你談些什麼呢？還跟人家講道理，那個道理是越講越錯啊，那個病是越弄越深哪！如果說不學佛法，那本來就是在那兒亂搞一通；你那個學了個佛法，你還在這上面轉，那轉些什麼呀？所以這一個地方，我們一定要了解這個煩惱的相。了解了煩惱相，那麼前面說告訴我們六想當中第一想，你就對了，「啊，沒錯、沒錯、沒錯啊！」這個概念就很清楚了。所以至於說它煩惱的生起的因等等啊，那麼我們有了這前面這個力量，自然而然你能夠推動。

1015111

那麼我們進一步，把那個煩惱的生因，在這地方也重新地溫習一下。那個煩惱的生因在，煩惱的生因在哪裡？煩惱的生因，喔，還在一百七十二頁，一百七十二頁，不在別的地方。這個一百七十二頁的這個第一行就說，能生煩惱的生因六個。「所依者謂煩惱的隨眠」，現在我們曉得，這個就是煩惱的種子。前面當我們講業的時候，業成果的時候，就異熟果、等流果，現在我們可以融貫起來了。當那個異熟感的時候、現起的時候，那個等流同時一定現起的；等流現起的時候，你為什麼心理有這種狀態，那就是以前跟著來的。所以啊，這個前面所說的異熟因果，這個地方所講的就是什麼？那煩惱的隨眠。然後在十二因緣講的是什麼呢？十二因緣當中，

就是前面的觸、受，然後下面哪，這個觸、受是第一重因果，大家還記得吧？然後呢，當那個受現起的時候啊，你一定又有愛跟它相應。這個愛不是單單你歡喜的喔，三種愛——對你歡喜的東西，叫不捨，這個是貪相應的；對你不歡喜的，是乖離，是瞋相應的；對於另外一種東西的話，你捨，這個就是跟癡相應法。這個什麼呢？就是煩惱的隨眠。所以不管是你哪一個，用哪一個定義來解釋它，這個沒關係，你一定要認識這個心理的行相。

1250¹

那麼這個隨眠生起的時候還要有個所緣，所謂「順生煩惱的境界現前」。那麼十二因緣當中說的，所以它說得很清楚，叫「觸、受」，然後呢，下面就是跟著「愛」。這個觸的特質是什麼？三事和合生觸——根、境、識，那個地方我們就認得很清楚。所以它煩惱生起來的時候一定在境界上面生起來的，境界上面生起來的。

13126¹

境界上面生起來的，當然，前面說「猥雜」、「言教」，那個是指說對方那個人，所以生煩惱的那些人的話，就是惡知識，非善友。善知識、惡知識的判別，就在這個地方。當那個境界現起的時候，如果說，譬如說我們現在在這個地方，假定說你有很尊敬的情況，雖然你平常看見一個好看的东西在那裡，你看見：「哎喲，這個師父在那裡，這老法師在那裡……。」心裡面就沒有跟它去。反過來，這個平常的人哪，鼓勵你，大家：「哎呀，這個好的！」什麼東西，大家覺得好朋友，酒肉

朋友跑在一塊的話，就對。所以你們要辨別得清楚喔，這個地方的善、惡知識，實際上呢，就是……前面這個順生煩惱的這個現起啊，那不！順生煩惱所緣本身哪，講它的總相，那個總相裡邊別開出來幾個內容，這個非常重要，現在我們修學第一步最重要的，這一個。

1438¹¹

大家注意，這個惡友不是今天跟你吵架，一天到晚打架的對頭，這個惡友就是，如果說這個人跟佛法不相應的，平常兩個人碰在一塊，哎呀，大家很好。喔唷，說這個，「跑到這個地方來啊，這個地方的這個老師啊，這個老法師，這個師父啊，老逼著你。」然後跑到這地方兩個人還可以偷一點巧，然後聊聊天，跑到你這地方，我也給你暗示一點，你也給我暗示一點——完了、完了！這個是惡知識喔！這個要了解得很清楚的。講反過來就是善知識喔！所以現在我們真正修學佛法的最重要的這個概念，就在這個地方，就在這個地方。然後呢，他也寬慰你說：「哎呀，某人哪，你現在怎麼樣啊？對啊，我們剛是個凡夫啊，他要求的條件太高啊！」什麼、什麼啊……你還聽得滿對：「對啊，我就是個凡夫啊，他要求我這麼高的條件，對我不行啊！」嗯，這個是一個最危險的事情。我們應該了解：是，我因為凡夫，所以我要凡夫趕快努力啊！他那個菩薩都那麼精進，我這個凡夫再不精進，那就完了啊！

15153¹¹

是的，精進的內容，他不是叫我們現在像學菩薩一樣地，要叫你捨頭目腦髓，

這個不是。菩薩有菩薩的精進，我們有我們的精進，這個是內容裡面要分別很清楚。菩薩的精進是捨頭目腦髓，現在我們的精進呢？見了面就提起來。記得不記得後面那個阿底峽尊者，不管什麼人看見了，他見了面一定問你，說：「你現在生善心否？」它這個文字是這樣解，換句話說，我們碰見了以後，他會說：「哎呀，你功夫怎麼樣啊？是不是現在在緣念善法啊？是不是拿精進來策勵自己啊？」對了，這樣。或者說：「哎呀，剛才這個老師告訴我們，叫我們努力啊，這個話是對啊，可是我現在覺得摸不清楚啊！那時候心裡面怎麼樣啊？」欸，你問他，他就告訴你，這個就對了。這是我們要從這個地方去體驗，所以這個概念很重要、很重要！

1651

那麼「言教」呢，「聽聞邪法」。這個就包括很廣了，現在我們極大部分的就在这个地方。啊！這個東西實在是好可怕、好可怕的東西！這是所以我們現在這個地方，報紙、電視一樣東西都沒有。不要說那些報紙、電視都沒有，乃至於有很多那個佛教的雜誌等等，對我來說的，我也實在覺得這個不是根本因；等到我們慢慢地根本因摸著了，這是圓滿因，就是這樣。這個大家千萬注意一下，否則你弄錯了，那就害了！那麼還有「串習」、「非理作意」。這兩個對我們來說，是比較重要的事情，大家特別注意！這個就是生起煩惱的幾個主要的原因。你如果能夠把這個兩樣東西認得了——這個煩惱的行相，跟那個生起煩惱的原因，你能夠認識了，然後呢，把

這個平常在心裡面多去觀察、多去認得它的話，那我們修行那就比較好了。

1811¹¹

所以在這地方是從生因講，後面呢，十二因緣講，現在我們把這兩樣東西連在一塊兒。十二因緣當中，告訴我們怎麼說？說我們無始以來啊，一直隨著「無明」，由無明而「行」，行而「識」。然後呢，這個識，因位識啊無量無邊，我們現在目前的狀態，它既沒有感異熟，也沒有對治，所以在這種狀態當中，它一定會感生死的。但是它感生死，它有一個條件——一個俱有緣，換句話說，我們後面說的，它有一個圓滿因，那是什麼呢？就是「愛、取」。這個愛、取什麼？就是煩惱。以前由於煩惱而留下這個識種，但這個識種不一定感果；而你眼前這個境界現起的時候，如果啊，你把這個原來這個煩惱跟它相應滋長的話，那麼對不起，到那個時候它會感果的。現在我們既然修學佛法要跳出來的話，那時候你注意，當在這種情況之下，對境界的時候，你就心裡很清楚、很明白。

1935¹¹

現在這個地方講煩惱的生因的是說，煩惱的所依跟所緣境界現起的時候。在十二因緣當中就告訴我們更清楚，當一個境界現起了以後啊，「觸」；觸了以後呢，就「受」，你會感受；然後在這個你的感受境界當中，你要注意喔！這是十二因緣真正好的地方，就是眼前我們一切時處這個感受，這個感受，是下面緊跟著「愛」

就來了。那麼然後呢，這個時候生起來的是煩惱。所以我們要曉得那個煩惱相的話，不外乎前面的什麼啊？就是五鈍使、五利使；通常這個裡面哪，一定有這個見解在這個裡頭，或者這個習性在裡頭，或者兩樣東西一定有，那個時候你就千萬注意！

2037¹¹

所以平常啊，我們現在不要說：「哎呀，現在這個煩惱很重啊！」是的，正因為煩惱很重，所以我們要修學佛法呀！然後呢，怎麼辦哪？就要認得它。這個是最重要的，第一個重要的概念！到現在為止最重要的——你要認得這個煩惱。如果這一個不認識的話，那麼說修學佛法，那都是浪費時間，都是浪費時間。當然，你說我現在種了一個種子下去，然後什麼時候感果的時候，你能夠這樣的話也好，我還是非常讚歎。那個佛也是這樣的，所以有很多人就是沒辦法，他也只能這樣，所以佛也只能給他種一個善根，就是我們當然不願意這樣做啦！這樣。所以認得，認得了以後再下面一步，應該怎麼辦呢？就曉得：啊，要跟它鬥，要跟它鬥！所以告訴我們，由各方面去觀察，如果你不鬥那個煩惱的話，那對不起，這個沒辦法真正地清淨。所以我們現在所謂修行、修行，不是別的，主要的就是這一點。

2153¹¹

關於鬥煩惱這一點哪，現在大家，請大家翻到下面第一百九十八頁，這個今天晚上溫習的最後的兩句話，我們把它看一下。那個一百九十八頁上面哪，告訴我們哪，現在我們真正要修學的時候，到這裡為止要講戒，戒的原則我們已經了解了。

所以看第二段，它有一句話：「現在於內」，這個「內」字啊，這個地方我們重新溫習一下。是的，是的！這個不要看別人，我們的煩惱都是看別人看出來的。現在當這個境界現起了以後，你不要說他不合理、他怎麼樣。當境界現起的時候啊，尤其是說，因為以前無始相應而轉的等流因果現起來了，所以你看見的時候，你又看他，或者順眼你就愛，不順眼你就瞋，這個都在癡相當中。

23'05"

現在我懂得了煩惱以後，當這個境界現起的時候，你會發現內心上的狀態。看看這個內心的狀態是什麼，是煩惱相應的，還是出煩惱相應的？你覺得他不合理，他是不合理啊！上次講過了，他不合理是他的事情，你覺得他不合理的，對不起，那就是你的事情，那就是你的煩惱；如果你要修學佛法的話，就從這個地方要把它降伏它，所以叫「現在於內」，在裡邊要鬥這個煩惱。「不鬥煩惱是戒不能淨」，這個戒的真正的特質。所以說，你只要真正能夠持戒，戒持好了一定往生的原因，也就在這裡，現在我們了解了。戒的真正的主因，就在這個上頭。如果我們進一層，要想學定、慧的話，那更非從這地方不可。所以這一個不能清淨的話，「畢竟漂流生死」。

24'14"

至於說怎麼持戒法呢？下面一行「以念正知而防慎」，說我們現在真的重要的，一定要保持這個正知、正念，這個現在我們才是真正重要的。然後呢，因為

我們煩惱已經認識了，所以它只要一出來啊，你馬上我們就用矛來刺它，換句話說，我們現在修的就是這個樣。所以說真正的菩薩，菩薩要大瞋，為什麼要大瞋呢？他瞋的就是瞋這個東西。所以他前面也說、後面也說，這煩惱生起來我們不能忍受。我們現在「忍非所應」，大家還記得這句話吧？我們忍耐啊，不應該忍的我們都忍了，它貪哪、這種煩惱一大堆，我們都忍了，還歡歡喜喜。我們不應該忍的這個煩惱啊，結果我們偏偏又做不到，這個就是我們現在真正應該重要的做的地方，而且當那個煩惱當下起的時候，都是這樣。目前，是，我們現在還不一定要完全懂得了能夠跟它鬥，但是呢，正因為我們不懂，所以我們努力，去努力這件事情。

2537¹¹

所以後面告訴我們哪，這個真實的持戒，先不講怎麼持，他告訴我們哪，我們破戒的四個原因，大家還記得吧？破戒的四個原因這個在什麼地方呢？破戒的這個四個原因，我們要……好像在前面嘛，反過頭來看，前面對不對？在一百九十五頁，四個犯因當中，第一個是「無知對治」，你無知的話，要多聽聞、多了知。說到這地方——無知，我們又剛才想起了，說六想當中，我們現在在大病當中，我們就是不知道！所以如果說碰見這種情況的時候，那時候你自己心平氣和地想一想看：怎麼辦？所以了解了這些，心裡你已經懺悔啊什麼，整個地我們繞著這個中心轉，都在繞著這個中心轉。

2638¹¹

所以目前哪，目前哪，如果大家對這個概念不清楚的話，要把它弄清楚，要把它弄清楚，這是目前最重要的第一件事情。好在現在有那個，這個錄音帶出來了，錄音帶出來。那麼我們照著那個書本哪，經常地配合著去聽聞這個道理。聽聞了道理以後注意：千萬不要把那個道理去衡量別人，你一衡量別人，你就完全錯了，完全錯了！完全錯了！那個是無價之寶，你把那個無價之寶啊，去啊丟在水裡了。那像古人有一句話叫「買櫝還珠」，他有一個無價之寶，然後這個無價之寶，用一個非常美的裝飾的東西，裝在這個裡邊。結果你跑得去看，哎呀，說這一個裝飾的這個東西很好，你買了。買了以後你打開來看見裡面有一粒珠，你不認識它，說：「哎呀，我要買的這個，這個珠還給人家。」那是個笑話，這是我們現在應該注意的。今天晚上主要的溫習，就講到這地方為止。

菩提道次第廣論手稿

南普陀版第九十二卷·B面

00'03"

今天請翻到《菩提道次第廣論》兩百一十頁，二一〇。上次我們已經把如何發
生此心的道理，前面依什麼因而發，依什麼因？那麼四因、四緣、四力等。然後呢
其次有了這個因，我們要發。那麼發的時候，這個因就策勵我們要發這個心，策勵
我們，推動的力量有了，進一步怎麼修？雖然有了這個力量，你不曉得方法去修的
話，我們雖然很著急，但是不能如理地生起。現在我們平常有很多人，是宿生善根
所使，他對佛法，或者修行、或者出家，非常好樂。然後呢一番的好心出了家，但
是不了解出家怎麼修法，所以往往把宿生的善根平白地浪費掉了。

01'34"

現在這裡大菩提心這是佛法的整個的中心，所以我們現在幸運而這樣的次第
來，有推動我們發的心。進一步呢，我們想修這個菩提心，怎麼樣？他下面告訴我
們——傳承，那這個修法有這樣的完整的傳承。這個傳承是從我們世尊，代代相傳，

中間沒有斷過。兩樣東西沒斷：一個，完整的教授，說明這個道理；以及各位祖師修證的內容。所以這個完整的傳承，如果我們只要如理如量地去做，一定可以做到；做到的結果，就是圓滿佛果。這是我們確定信得過，要了解的，所以這個地方這個傳承先說明。

02,47¹¹

這個傳承又分兩方面，這個兩種實際上不是截然不同的，而是說兩者各有它的特別的功效。通常我學的時候，我老師就告訴我，這兩種彼此間，你屬於哪一種類型的人，先學哪一個。學了這個做為右手，左手來輔助它；先學這個，另外一種，然後另外那一種來輔助它。這樣地互助幫助的話，那產生的功效，以及達到內容堅固等等啊，是可以達到最完整的程度。那麼現在下面這兩種說一下，第一個：

03,35¹¹

一修七種因果教授，二依寂天佛子著述所出而修。今初

就把這兩個傳承再說一下。這地方七種因果，我們通常說的叫「六因一果」，總共加起來一共七個，現在我們看第一種：

03,58¹¹

七因果者，謂正等覺菩提心生，此心又從增上意樂，意樂從悲，大悲從慈，慈從報恩，報恩從念恩，憶念恩者從知母生，是為七種。

那麼，它這個果是什麼？就是大菩提心。所謂「正等覺菩提心」，就是大菩提心，這個生起，這個是要求的果。那麼這個心從哪裡生起呢？就是這個心的因在哪裡呢？這個分成下面：這個心從增上意樂；那麼這個意樂從什麼？從悲；悲從慈……這個是一個一個次第。換句話說，你要這個果，那麼得到這個果的因，那就是下面，這樣。所以到最後推到「從知母」，從這個第一步，一直最後，因、果、因、果一步一步上去，而產生大菩提心。平常我們說的大菩提心、大菩提心，這是個名詞，我們有這個認識。現在這個地方的大菩提心，他告訴我們：喏，你怎麼樣的次第，從這個因必然地上去，走對了，感得這樣的果。現在把這個分兩個子目來說明它。

0530¹¹
此中分二：一於其漸次令發定解，二如次正修。

「於其漸次令發定解」，這個七個有它的修學的必然的次第，怎麼樣一步一步地來，你對這個先要產生決定的見解。很多地方我們平常常常說：產生決定見解、產生決定見解。這個決定見解實在很重要，我們修學佛法常常是聽見了，哎呀，急急忙忙地去修，就想得到這個果。卻不知這個果，一定有它必然的因，如果你不了解這個正確的因，那絕無可能；你了解了照著去做，才有可能。所以平常啊，

是我們因為對這個不了解，所以才把自己宿生的善根，一生的好心啊，也可以說都平白地浪費掉了，非常大的可惜！所以「欲速不達」，毛病都犯在這裡。所以我們一定要對這因果的必然關係，產生決定的認識，那時候就沒有一點僥倖心理，沒有一點疑惑心理。這樣地勤勤懇懇、真真實實地做去，那麼你走一步就有一步的結果。這個次第所以我們一定事先先認識，否則你去急急忙忙、忙的話，不行。在一開頭的時候就說了，正修的時候，隨遇什麼緣，你就去莽莽撞撞去做的話，「一生善行終成過失」。

07361

這句話，我這裡又特別提一下。在座不乏很多久修上座，或者雖然出家不久，但是早在出家之前，早就已經接觸了佛法，請問：弄了多少年，有什麼結果？我想大部分人都感覺，忙了半天，總覺得：欸，你好像沒有吧，在這個裡邊；在這個裡邊嘛，忙了半天，沒結果！就算時間不太久的話，你仔細想想看，往往是一個簡單的道理，講起來講得頭頭是道，做起來一無是處，為什麼？根本的原因，都在這個上頭。就是你一開頭碰見了，哎呀！覺得好的，馬上去修。就它正確的內容如何，不知道；整個的特質什麼，不知道。知道了以後，它的本末摸不清楚；本末之間，彼此之間如何配合，不清楚。然後呢，就算你弄清楚了，應該達到什麼樣的量，也不了解，就這樣。所以東碰西碰，你說它沒有吧，好像有一點。放又放不下，到那個

時候，哎呀，自己覺得還很好，但是呢，跨、跨不上，換句話，提又提不起。這個處處地方是這種情況，所以在這地方特別提醒一下，我們務必要把這個弄清楚，然後你了解了這個次第，然後照著這個次第正確去修，這是第二步。現在下面說，

0929"
初中分二：一 開示大乘道之根本即是大悲，

前面說大乘道的根本是大菩提心，這個地方說根本是大悲，請問：這個大悲跟大菩提心，一樣還是兩樣？如果是兩樣的話，那麼有衝突；如果是一樣的話，他為什麼要重複又講？大家有沒有想起？如果看過的話，對不對？前面說大乘道的根本是大菩提心，現在這個地方說大乘道的根本是大悲，到底這個大悲跟大菩提心一樣是兩樣？那麼下面第二個，

1016"
二 諸餘因果是此因果道理。

這個，下面說「其餘的因果是此因果的道理」，這個題目講到那裡的時候再來解釋它，先把第一個說一下。第一個說大乘道的根本哪，是，對著整個佛法的總綱來說，佛法的中心就是大菩提心，沒有錯。而是進入大乘的根本——門，是大菩提心，這個是總的，沒有錯。那麼大菩提心的根本是什麼呢？發那個大菩提心是前面那

四個因，發那個大菩提心，前面四個因不一定要大悲，所以你因為看見聖教衰頹了，所以你啟發。所以這個大菩提心跟那個大悲，不同樣的，不同樣的。

1121¹¹

然後呢，前面由於這個幾種原因，而策發了你那個大菩提心以後，可是策發的是什麼？你覺得你要學佛啊，你要成佛啊！就是這個願望、這個希望。但是這個希望是不是具體了？沒有具體，這個心本身還是個凡夫心。那麼你進一步，怎麼樣使得這個心能夠相應，達到你所願望的一樣的內容，那個時候啊，它不僅僅是前面「我想」。譬如說，假定我想就等於成就的話，那我們沒有一個人例外的，我們都想成佛，或者說我們都想把一切痛苦去掉，一切快樂成就，想了半天行不行啊？一點用場都沒有，所以單單「想」不行。因為你想，所以啊，你要找怎麼樣才夠達到這個目的，找對了這個方法如理去做了，那個時候，你的目的達到了——苦去掉，快樂得到。

1231¹¹

那麼現在這裡也是一樣，你由於前面這個原因，又想：「我要成佛！」那麼，怎麼樣才能夠達到你要成佛的這個心？要成佛，那就是大菩提心。現在呀，那個要成佛大菩提心的那個根本，換句話說，這個因，主要的根本原因在哪裡？大悲，大悲。所以我們一步一步深入，彼此之間並不衝突，而是必然的層次的關係，必然

層次的關係。譬如說，我們遠遠地看見：啊，這個山！我們目的是要跑到那個山，然後呢一跑到那個山腳下，上去的時候，你不覺得，好像那個山不見掉了，實際上，你正在那兒往上面一步一步爬上去，在爬那個山。現在就是這樣，前面你整個的目的，像看見那個房子；然後呢，你剛從那個房子下面的樓梯上面一階一階爬上去，正是你到那個房子裡邊去的時候。現在這個大悲啊，就是啟發大菩提心的根本；而大菩提心又是大乘道的根本，所以說「大乘道的根本就是大悲」。

1357¹¹

那麼現在這個分幾個道理來說一下。為什麼說這個根本是大悲呢？分三部分：初、中、後。說這個大乘道整個內容分幾個步驟你來看，不管哪一個部分來說，那個大悲都是最重要的。

1419¹¹

初中有三。初重要者，若由大悲發動心意，為欲拔除一切有情出生死故起決定誓，若悲下劣不能如是。

一開始，這個悲心為什麼重要呢？因為大菩提心是什麼？你為了利樂一切有情，包括你自己在裡頭，你真正要利樂他，一定要把他從生死苦海當中救出來，那個時候，那叫大菩提心。所以假定你有了這個大悲心——所謂大悲的話，要把一切人

的痛苦解決，一切人的快樂給他。所以如果你這個悲下劣，「啊！我只是給幾個人，其他的不給。」那對不起，你根本就不相應這個心。所以他說，要想發這個「拔一切有情出生死」這個決定的誓願哪，一定要圓滿的大悲，如果這個悲不足的話，或者差的話，那不行。所以啊，

1524¹
故荷盡度眾生重擔，賴此悲故，不荷此擔便不能入大乘數故。

喏，這個所以說呀，要把度眾生的這個重擔一肩擔起，這個一定要有大悲心，一定要靠這個大悲心。反之，如果說你不能擔起這個擔子來的話，那不算大乘。這個道理，然後我們引經證說：

1608¹
悲初重要，如《無盡慧經》云：「大德舍利弗，又諸菩薩大悲無盡，所以者何？是前導故。大德舍利弗，如息出入是人命根之所前導，如是諸菩薩所有大悲，亦是成辦大乘前導。」

這個是引《無盡慧經》上面，佛說得清清楚楚，菩薩的大悲是無窮無盡的，為什麼啊？它是根本的引導，就好像人的呼吸一樣，那這個是根本，這個呼吸一停止了，什麼都沒有了，那是這樣。下面另外一個經，

1651¹¹
《伽耶經》云：「曼殊室利，諸菩薩行，云何發起，何為依處？曼殊室利告曰：天子，諸菩薩行，大悲發起，有情為依。」

這個經上面，這個天子跟文殊師利菩薩的問答當中也這麼說。這個天子問菩薩：「這個菩薩行怎麼發起？發起了以後呢，何所依？」這個心哪，依什麼地方來繼續地增長而成就？說：「天子，菩薩心行啊，是從大悲發起。」大悲的心行相是什麼呢？就是一定哪，說緣苦惱有情。它悲的特質是啊，要把人家的痛苦除掉，假定沒有痛苦的話，那你這個悲就沒有生起的地方。所以啊，它這個悲一定是緣——就是說看見苦惱有情。所以這個苦惱有情，是悲心所依的。

1808¹¹

說到這地方，我們也可以想一想：是的，看見平常一般的人，他或者身上的病，或者心上的病，我們就曉得，修學大乘佛法的人應該如何對他——是心理病、生理病？怎麼講呢？身上病，譬如說他有了病了，這樣。有了病了我們應該，至少應該先，眼前第一步，大悲不一定做得到，應該憐憫他：「哎呀，這個人很可憐啊！」如果我們有這個心，就對了。千萬不要拿我們自己的想法，我們自己的想法，無非是昨天說過了，都是煩惱之法——薩迦耶見，然後呢，見取見、戒禁取見、邪見。還有一種呢，也許他倒不一定身上的病，欸，他覺得他騙你的，乃至於這種狀態。其實他為什麼要騙你？他心理病哪！他心裡煩惱，你還是要憐憫他。所以，當我們

了解了這個特質的話，不管他用什麼方式，你了解他這個人啊，身心都在煩惱當中。所以如果你真的有了悲心的話，那你至少啊，這個煩惱都解決掉了，你只有同情憐憫，你只有同情憐憫。所以，說這個大悲依於有情。

10.36¹¹
若不修學至極廣大二種資糧，終不能滿如是誓願，

然後呢，我們曉得發大菩提心要成熟一切眾生，他必須要圓滿兩樣東西——福、智。這個福、智是要究竟圓滿，一點都不能差，所以「至極廣大」。如果你不能學這個，圓滿這個的話，決不可能滿誓願。

20.11¹¹
觀見是已轉趣難行廣大資糧，故為轉入諸行所依。

你了解了，你發大菩提心，為什麼呀？要救一切眾生。要救一切眾生，不管是你自利也好，乃至於你利他也好、自利也好，都肯定要成佛，成佛的一定要這個。要這個的話，怎麼辦呢？那一定要救眾生。反過來，你看見這個成佛的無邊的大利益，為了達到無邊的大利益，當然你要努力集聚資糧；為了集聚資糧，所以你覺得：啊，這非要大悲不可！那時候你的心裡面哪，就不怕難。你覺得不是難哪，這克服那個難關，你要成辦無量無邊的功德。有了這個心，那麼然後呢，你為了滿

這個願，種種的難行，你跟著而去做。要不然一點的事情，你總覺得：「哎呀，我為什麼要這樣做呀？」心裡面就提不起來。

2125¹¹

所以這個大悲心第一個重要，你有了大悲心以後啊，什麼東西都擋不住你。否則的話，稍微做一點點事情，哎喲，就覺得自己辛苦了！嘴巴上面講的大乘、講的菩提心，實際上，心裡面一點影子都沒有。最可憐的，就是連它這個大菩提心的根本在哪裡也不知道；然後呢，說是說大悲，這個大悲真實的內容如何又不知道。所以說，我們現在很幸運地，喔，曉得了原來從這個地方開始。所以它是根本重要的，第一個，所謂根本——初。中間呢，

2211¹¹

中重要者。如是一次發如是心趣入正行，然因有情數量眾多，行為惡暴，學處難行，多無邊際經劫無量，見已怯畏退墮小乘，

就說進一步、進一步，進一步是說，我們前面一開頭就是了解大悲的重要，如法修持，發起了這個心。然後呢，發了這個心以後啊，就要緊跟著行那個菩薩行——大菩提心相應的行為叫菩薩行。要去行的時候啊，行種種難行，救度一切眾生。但是這個眾生的數量是無量無邊；而每一個人的行為是非常地可惡；然後呢，你要學的，也是非常地難學，多得不得了。論數量，是多得不得了；論時間，

是長得不得了。看見了以後啊，這個心裡面害怕：「哎呀，這個不行啊！」慢慢地就要退下來了。所以這個時候，能夠保持你不退的，什麼呢？還是原來這個心。所以不是說開頭有了就可以，還要繼續地策發。所以啊，

23,45"
非唯一次發起大悲，應恆修習漸令增長。

說推動你的心既然是大悲，有了這個大悲，那去行，一行持的時候一碰到啊，你就：「哎呀，覺得這個好辛苦啊！」那就退下來了。所以這個時候啊，還要有一樣東西，什麼？還是這個心。你繼續不斷地把那個心策發，策發又策發、策發又策發！因為它這個心現起，所以在這個情境當前的時候，你會感覺到：「對呀，這正是我要做的！這正是我要克服的！」對呀，你有這個心力去衝破這個難關了。所以中間正式發了心，行這個菩提心行，或者是說菩薩行的時候啊，還要這個大悲。所以啊，初發了以後，後面要「恆修習」，一直修！不是說前面修一下就算。

24,52"
於自苦樂全不顧慮，於利他事毫無厭捨，故易圓滿一切資糧。

你能夠發了這個心以後，一切的努力都是為了別人，對自己的苦樂完全不管，能夠這樣；然後對別人的事情啊，一點不厭捨。你真的能夠這樣做的話，那樣的

心理，你才能夠推動你去做種種難行苦行，而經無量時劫，因為有這樣的力量，所以這資糧很快圓滿！喏，這個地方很重要。

25138¹¹

所以我們現在說：「哎呀！我要求大乘。」這個心是好的，但是呢，內容不了解。實際上呢，這個心根本還沒有發起，只是覺得看見那個果很好啊，覺得要那個果。稍微一點點困難哪，就頭縮在那個地方，就不成樣子了，那所以呀更沒有用的原因。所以在這個地方，我們現在不忙著說那些空話，現在先緊要地認識這個漸次必然的次第，因果層層的怎麼上去的這個次第。你然後在這個裡邊找說我缺哪一個，我從這個地方補滿了，一步一步走上去，自然問題都解決。所以我們眼前不是急著去忙：「哎喲，我要弘法啊！我要度眾生啊！」法是什麼？先要知道。如何度眾生？先要知道。現在我們繼續下去。

26143¹¹

如《修次初篇》云：「如是菩薩大悲所動，全不自顧，極欲希求利益他故，而能趣入至極難行，長夜疲勞集聚資糧。如《聖發生信力經》說：

是，現在是下面，說這個菩薩，這個菩薩已經發了大慈悲心了，由於這個大慈悲心的推動——大慈悲是一心只有幫忙別人，對自己的利益完全不管，一心一意只求利益別人。在這種狀態當中，他利益別人的話，幫忙別人；幫忙別人的話，

別人的種種的這種事情正是他要做的，他就不會怕難哪！然後呢，時間也不會怕長啊！就像做生意人一樣，是克服了種種困難，他覺得：「哎呀，這下賺到錢了！」於是他越做越起勁，越做越高興。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
93
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十三卷·A面

00'07"
那麼，現在我們賺那個佛法無量無邊的法財，亦復如此。做的時候固然高興，時間還怕它短哪，都是積聚資糧啊！就是像那個經上面說的：

00'23"
『其大悲者，為欲成熟一切有情，全無苦生是所不受，全無樂生是所不捨。』若趣如是極大難行，不久即能圓滿資糧，決定當得一切智位，是故一切佛法根本唯是大悲。」

那個大悲心是什麼呢？他是要成熟一切有情，在這種狀態當中，他任何苦，沒有一點點苦是例外的，他絕對不推辭任何一點苦。所以我們現在稍微受了一點苦了，喔唷，覺得委委屈屈啊，自己覺得怎麼樣。這個苦包括兩方面，身、心兩方面，這樣。總之我們身、心兩樣東西沒有別的，都是在什麼啊？都是在煩惱當中，我們要了解，我們只求自利都要淨化它。不過呢，自利淨化它，你淨化了以後，

停在那裡不能動了，被人家一碰啊，它那個毛病又起來了，所以實際上沒有弄乾淨。實際上別人碰了你，發現你心裡面不對勁，那正是你的毛病。所以你真正要想圓滿解決自利，在任何人來碰你的時候，如果你這個「我」徹底淨除乾淨的話，什麼樣地碰，沒有我了，還有什麼問題嘛！所以當人家說了一個話，昨天我們曾討論，人家說了你的話，或者你就慢心，或者瞋心，或者懊惱，正是說明了，喏、喏、喏，你這個無始的怨家都在那裡呀！要靠人家碰了，你認得了淨化它，所以你真正要自利，還得非靠這種暴惡有情欸！這個地方我們清楚了。

02111¹¹

所以他說現在呀，是，要為了成熟一切有情，欸，結果呢，你努力幫別人，結果第一個得到好處的是你。還妙咧！世間上面的事情，你幫了別人就害了自己；這個地方，你幫了別人家，利了自己。反過來，你真正為了利了自己，你卻又幫了別人。這佛法之美啊，是天下無出其右，也無上、無比啊！一切的苦都受，一切的樂都捨給別人，如果能夠趣向這樣的難行，這個最難的難行，那麼，你不久就可以得到「圓滿資糧」。因為這個必須要的，你要成佛，必須要的滿足的這個條件。你越畏縮越怕，怕的結果，你不做，不做，天上不會掉下來的。所以你唯一的辦法——要做，要做的話，一定要有後面推動的心。

03115¹¹

所以現在注意，這個地方呢第一件重要的——正知見，心理建設是非常重要的、

非常重要！這一點自己最清楚不過。所以說一定要回過頭來，觀察自己的內心。而從前面這個地方觀察起，從細微的地方觀察。不要一開頭的時候就大悲，喔唷，這個內容太複雜、太大了！你呀，不要說觀起來了做不到，就是觀，也是那麼多東西，無法觀哪！這是必然的次第。那麼這裡已經到了上士了修，所以我們也同樣地了解這個。你能夠這樣的話，很快圓滿資糧，圓滿資糧就成就佛果，所以決定得到這個「一切智位」。所以說，喔，原來推動我們的力量，中間保持繼續昇進，根本原因——則是大悲，所以是「中重要」。後重要呢，

04'20"
後重要者。諸佛獲得果位之時，不如小乘而住寂滅，盡虛空住義利眾生，亦是由於大悲威力，此若無者同聲聞故。

這個容易了解。這個二乘人解脫了以後，就住在這個寂滅裡邊，所以叫「無為坑」。佛不是的，證了果了以後，「盡虛空」，論空間是無限、論時間是無限，幹什麼？一直利益眾生。那麼，他為什麼能夠這樣做呢？那就是這個大悲的威力，所以後面也同樣地靠這個。

05'00"
如《修次第中篇》云：「由大悲心所攝持故，諸佛世尊雖得圓滿一切自利，盡有情界究竟邊際而善安住。」

佛雖然得到了一切的究竟圓滿了，但是，欸，他一直不停地，有情有多少，他就有多少的心；有情維持多久，他就跟他相應地恆常不斷地，一直在這個有情界當中濟渡這個眾生，這個就是佛的大悲威力。

05137¹¹

又云：「佛薄伽梵無住大涅槃，因即大悲。」

他為什麼能得個「無住」呢？喏，這個主因就是，就是這個。「譬如」，下面舉個譬喻：

05150¹¹

譬如稼禾初以種子，中以雨澤，後以成熟而為最要。佛之稼禾，初中後三，悲為最要。

那麼我們舉個例子，譬如說我們要種任何的收成。那個收成開始的時候，這個種子種下去；然後呢種子種下去了以後，要雨露啊、肥料啊；然後呢後面的最後，成熟結出果來，這個三個次第。現在呢，成佛的這個結果，欸，開頭種子是悲，中間滋潤的這個也是悲，最後成熟的時候、受用的時候又是這個悲，所以這個悲是最重要！那麼下面就是月稱論師，「吉祥月稱」就是月稱論師，那個下面那個頌，是在《入中論頌》當中，有這麼一段話：

0645¹¹

吉祥月稱云：「以許悲為佛勝苗，初如種子增如水，長時受用如成熟，是故我先讚大悲。」

這個論上面一開頭時候，有個讚。平常他造論前面，都有個讚或者是什麼。那個平常的讚，讚佛啊或者什麼，這個論上面先讚大悲心，為什麼呀？是說因為悲這個東西，開頭的時候呢，像苗芽的種子；中間增長的時候，像水；到後面受用的時候，就是成熟，它都要靠這個大悲。所以現在那個大乘道的根本是大悲啊，所以造論的時候，先讚那個大悲。

0734¹¹

由見此義，《正攝法經》云：「世尊，菩薩不須學習多法。世尊，菩薩若能善受善達一法，一切佛法皆在其手。一法云何？所謂大悲。」

嗯！這個道理很簡單，不要學別的，只要學一樣——大悲。這裡我們不要誤解喔，說：「那我們不要學別的了，學大悲。」如果你真的把大悲學會了，那是千萬萬確不要別的了。可是要注意喔！要把這個大悲學會了，前面那個次第每一樣東西都學喔！就像我們現在說造房子，你房子造好了是不要了；可是對不起，你房子造好之前哪，下面挖基礎，清除這個雜障，然後呢鋼筋、水泥、瓦、木頭、磚頭……啊，一大堆東西，沒有一樣東西要少的——造好了，那是一棟房子。這個概念要

非常清楚、非常清楚。所以現在我們平常往往很籠統地，根本不曉得大悲是什麼，說起來：「哎呀，你發個大菩提心。」實際上呢，影子都沒得。這一點哪，順便一說。

08.46"
世尊，由大悲故，一切佛法皆能自來菩薩手中。世尊，譬如轉輪聖王輪寶所至，一切軍眾皆至其處。世尊，如是菩薩大悲所至，一切佛法咸至其所。

那麼他下面，說你有了這個大悲，一切的佛法就自己就來了。就像轉輪聖王那個輪寶，這個輪寶一到，下面的跟著來了；那麼現在菩薩也是一樣，一個大悲心所至，那佛法都來了。我們不要從文字上面看喔！我們一定要曉得這個內容，你曉得那個內容，自然而然曉得這個說什麼。所以平常我們如果不懂得這個內容的話，說空話，那好容易啊！「哎呀！你只要大悲心，別的都不要了。」實際上，真的大悲心是什麼啊，他也不懂，大悲心有沒有那當然更談不到，這樣。什麼東西也不要了，結果呢，大悲既沒有，什麼也沒有；這些好的東西是一樣都沒有，但是壞的東西樣樣有！這一點哪，我們必定要分辨得很清楚。

10.00"
世尊，譬如命根若在，餘根亦在。

就同樣的道理。

10:04"
世尊，如是大悲若在，菩提餘法亦當生起。」

因為你有了大悲心，那個大悲不是一個空洞的東西，是一種強烈的推動的念頭。自然而然的在這種推動的念頭當中，你一心一意追求。就好像我們強烈的貪心，到那個時候，叫你坐在那，你就坐不住。我們那個掉舉心很重，叫你說在那裡安穩地坐一下，逼著你坐在那裡，你心裡面胡思亂想，就在那兒的話……就是這樣，你一點辦法都沒有，那個猴子那樣的這個狀態。所以我們了解了大悲的特質以後，自然而然的你起心動念，然後呢由於這個起心動念呢，身口的行持自然都跟著一起都來了。這一點哪，再三地策勵諸位同修，要認真地體驗到！

10:58"
若於如是勝道扼要，無邊教理之所成立，獲得定解，於菩薩心根本大悲所有法類，何故不執為勝教授。

假定你對於上面所說的，這個無上勝妙之道的宗要的這個道理，有各式各樣的，所有的圓滿的聖教，這個道理都說得清清楚楚、明明白白。說整個的佛法的宗要、中心——喏，就是這個！關於這個道理，你如果認識了，而且發生確定見解的話，你一定會把這個大悲心作為我們修學的中心，作為修學的最殊勝的教授，決定會！所以現在這個地方是，特別告訴我們對這個道理要發決定勝解，然後你努力去修行。

所以對我們，這個概念太重要、太重要了！我們一再平常說明、辨別，無非在這裡。

1216¹¹

如果你這個不清楚的話，總歸在枝末上面轉，哎呀，等一點點小小的無關緊要的事情，又去忙去了；無關緊要的說起來是修行，實際上呢，人家說枝末在轉哪！枝末在轉，你從枝末，如果從枝末而慢慢地從根本上面去尋，你還可以一步一步尋到那個根本上面去。現在如果不認識的話，你把住了枝末，就以為那個根本的話，那你永遠停在這地方，就顛倒了，枉受種種的辛苦，這一點我們一定要了解，一定要了解！

1259¹¹

所以這個一點沒有別的，我們以前的溫習，一句話提醒——怎麼樣去觀照自己內心，了解我現在修學的真實的內涵是什麼，從淨除自己煩惱下手，然後這麼一步一步地深入。所以最後呢，這樣地深入的結果，你自然而然會了解，啊，整個的中心是什麼——大菩提心。而大菩提心的根本，是大慈悲心。那個時候我們的全部的精神就緣著它，從這個地方作為我們第一步目標，然後照著次第應該走的路線，一步一步上升。

1353¹¹

故如響那窮敦巴說：「於覺嚙所雖請教授，終唯教云，捨世間心，修菩提心。」

這個善知識說了，說：如果你從覺嚙那個地方，是指阿底峽尊者，如果你有人去請問他重要的教授，這個就是佛法的中心，他說來說去一句話——捨世間心、修

菩提心。這個前面那句話就是出離心、菩提心，就兩句話，出離心、菩提心。真正的佛法的中心是菩提心，而菩提心的根本是什麼？就是出離心。這個前面已經了解了，所以他只教你這個。如果你沒有厭離心的話，佛法根本邊都沒碰到；然後你碰到了，了解了真正要掌握得住圓滿的話，必然進入菩提心，所以這個才是佛法的中心。

14,57¹¹

記得前面說嗎？有人後面來問你，說：「你現在修習什麼？」大家說：「哎呀，我啊見到本尊囉，氣脈、明點了。」拿我們現在說，我今天磕幾個頭，哎唷，我早晚幾點鐘起來，我能夠盤幾個鐘頭的腿，乃至於我持的戒又怎麼樣、怎麼樣……欸，他善知識怎麼告訴我們？現在最重要的，對於這個業果的道理，要產生決定的見解、決定的認識，就是這樣。由這個上面，然後一步一步地來，那麼這個是前面說的，就是捨世間心、出離心，進入菩提心。那麼下面，

15,45¹¹

善知識敦巴譏笑告白：

這個譏笑不是普通的譏笑喔！就是好像開玩笑，實際上，真實的就是以很輕鬆的態度，說出很嚴肅的內容來：

16,00¹¹

「此是掘出覺嚮所有教授中心。」

因為前面一個人說了這個話，所以，那個敦巴尊者就說的：「是啊！一點都沒有錯。這個正是阿底峽尊者所有教授的全部的中心哪！」看看！看看！這樣的一位當代印度幾百年來，所有的這個印度佛教界的這樣的一個了不起的大德，在當時他們稱為是「能仁第二」。換句話說，喏，釋迦世尊再來所說的教法，也只是如此，再不會有比這個更圓滿的了。那麼他的教授的中心是什麼？就是這個，就是這個，兩句話——出離心、菩提心。所以說，

1652¹
知法扼要，獲決定解，唯此最難。

要真正了解佛法的綱要，了解了以後，對這個綱要要產生決定不疑的見解，這最難，這個也是最重要。平常我們修行，大家都說：「哎呀，你要忙這個，我要忙這個，忙這個……。」就是在根本上面轉，就難於在這個重點上面把握得住，所以它是最重要，也是最難呀！為了這樣的原因，所以我們要，

1730¹
故應數數集聚淨治，閱《華嚴》等諸大經論，求堅定解。

我們所以不行的原因，就是什麼？罪障未除，所以要淨治罪障；資糧未聚，所以要積聚資糧。那麼萬一見解還不夠的話呢，那麼就應該看這種大經大論，先有

確定的認識，然後照著這個認識努力地行持啊！所以下面是，

18'05"
如吉祥敬母云：「尊心寶即是，正等菩提種，唯尊知堅實，餘凡莫能曉。」

世尊的中心教授，最最寶貝的東西是什麼？就是這個「正等菩提種」，就是大菩提心。那這個東西啊，只有世尊才知道，真正重要的、實在的、堅牢的。其他的人哪，因為凡夫愚癡所以不了解啊！現在我們既然學佛，很幸運地經過祖師、菩薩，經過大經大論開示我們，我們何等幸運呀！一定要從那個根本上面把握得住，一步一步上去，一步一步上去。那麼這個呢是說：噢！現在了解了，大菩提心的根本就是大悲。下面說，

19'07"
第二諸餘因果是此因果之理。

我們學每一樣東西，都是從因這麼感果，那麼現在這個所有的，後面那個大菩提心，要大菩提心要發大悲。這些從每一個前一個層次，推到後一個層次，前面這個是因，到後面這個是果。然後再昇一步的話呢，上面剛才說那個果，又變成下一步更昇進的因，再上去，一步一步。這一步一步的，各式各樣的這些道理，這「餘因果」是什麼？它的根本的原因是什麼，就是說在這裡——「是此因果」，是

這個因的果，哪個因哪？下面就告訴我們。就是說所以現在我們要求發大菩提心，大菩提心的根本是大悲，那麼大悲從哪裡來的呢？這個大悲的因——根本，下面說：

2018¹¹

初從知母乃至於慈，為因之理者。

這個根本的因，從「知母」一步一步地升上來，這個是它的根本的因。下面就說明，說明為什麼從知母親開始，說這個是因。而從這個知母，然後呢這個念恩，要報恩；因為曉得是母親，所以曉得母親的恩，所以曉得母親是因，要報那個母親的恩是果。為了要報她的恩，所以你要給她的快樂、去掉她痛苦，這樣地一層一層的因果上去，來現在說明這個。為什麼要這樣呢？就是我們從這個果上面反推，找到它的基本的因在哪裡，找到了基本的因，從基本的因上面下手。你因如果對了，果當然決定不錯；然後呢，這個不錯的因做圓滿了，這個圓滿的結果你就完全得到。下面就說明這個道理。

2135¹¹

總欲離苦，數數思惟其有情苦即能生起，然令此心易生猛利及堅固者，

所謂大悲的話，就是要幫一切有情的痛苦拿掉。是，總之你的目的無非是要幫一切眾生解決這個痛苦，你只要多觀察、思惟一切有情的苦的話，覺得他苦得不

得了啊，你自然而然能夠生起幫他解決痛苦的。就算我們平常人，說這個心腸很硬的人，忽然看見一個可憐的人，他心裡覺得：「唉呀，這個人好可憐喔，唉！」這樣。那我們平常都是有，你只要能夠觀察有情的苦，思惟它的話，就能夠生起這個心。但是這個心啊，就是這種狀態當中，它不堅固的，也不猛利的。現在我們要想修行的時候，如果浮浮泛泛的心根本沒有用，所以它一定要產生一個非常猛利而堅固的。為了要達到這個，為令「易生猛利堅固」的話，那麼

22'54"
則彼有情先須悅意愛惜之相。

他先要把你所緣的那個有情啊，那個是非常可愛的，你非常親近的，這個非常憐惜的。這個親密的人越苦的話，你這個憐憫不能忍受的心越強，這個心就猛利而且堅固。所以說，

23'24"
如親有苦不能安忍，

反過來呢，

23'29"
怨敵有苦心生歡喜，

如果他是怨家，怨家有苦的話，你還說：「活該，這個傢伙，我才高興咧！」他有苦，你不但不會生悲心，你反而生歡喜。所以為了這個真正要生的話，我們先要了解這一點。其次，另外一類呢，

23154¹¹
親怨中庸若有痛苦多生捨置。

還有一種人呢，這個人跟你無關緊要的，他雖然痛苦，無關緊要的，你根本心裡面生不起來。那麼為什麼第一種是這樣呢？

24109¹¹
其中初者，因有可愛，

因為你覺得他可愛啊，所以你心本來就對他有難捨難分的這種，當他受苦的時候，就像你自己受苦一樣，這種感受就來了。既然現在你悲心就要緣別人，所以為了使得這個悲心生起的話，你不能緣自己的苦，這推己及人嘛看別人。那麼這個別人的話，跟你的越密切、越愛惜，這個心越強。所以他從這個地方，也辨別得很清楚，一步一步告訴我們怎麼。

24145¹¹
此復隨其幾許親愛，便生爾許不忍其苦，中下品愛下品不忍，若極親愛，雖於微

苦亦能生起廣大不忍。見敵有苦，非但不生欲拔之心，反願更大願不離苦，是不悅意相之所致。

說這個你不忍的心，換句話說，憐惜、要想幫他去苦的這個心，就看你跟他的之間的關係。你越是親密嘛，這個不能忍受他痛苦的心情越是強烈。假定你跟他的這個親密的關係中等的，或者下等的，那麼這種心情也同樣地降低。假定說——這個下面這個「苦」寫錯了，「若極親愛」，不是苦極親愛——若非常親愛的，那麼雖然是一點點的小苦啊，你看見那個親愛的人生起一點小苦啊，你心裡面是絕大地不能忍受。而看見敵人有苦的話，不但你不會幫他拔掉，反而希望他，「欸，這個，嗨呀，這個傢伙這是……就希望它更大一點，最好他死掉了才好！」所以這個地方特別說明，不是緣一個有情，你想想他的苦就算了，這個要生起堅固、猛利。下面還要詳細地說，他第一個為什麼要先取這個可愛之相，這個是他的道理。

26(24)

此亦由其不悅大小，於苦歡喜而成大小。親怨中庸所有痛苦，既無不忍亦無歡喜，是由俱無悅非悅意相之所致。

這個我們容易了解。你對對方的是不是引起這個，它不是因為對方，不是因為你單單，是跟你跟對方的親、怨、中庸的不同，而生起你內心的反應的不同。所以

我們真正修的時候，這應該觀察到這一點。你看這一個地方，他每一個地方，把我們心理的行相，辨別得這麼地仔細，在這種狀態當中，你修的時候才不會有一點遺漏。否則你貿貿然地修了以後，欸，你雖然修了，看見了個怨家，到時候你看見了怨家的時候，你覺得：「這個傢伙，我才不會怎麼樣咧！」你前面這些完全白修了嘛！現在了解了沒有？所以以前為什麼處處地方要辨別清楚的原因，就是這樣。萬一辨別不清楚，到那時候是修了半天，那個漏洞在。

2732¹¹

所以你們常記得這個比喻：你造了個飛機，在地上覺得造得滿好，飛到天空當中，這個漏洞一出來的話，對不起，送命！前面白修是小事啊，還把你命送掉啊！所以現在不要大家忙著去修行，這是千萬重要的一件事情啊！這一點啊，我們自己應該再三反省，然後呢，步步如理如量地深入。現在我們看下去：

28106¹¹

如是應知，修諸有情為親屬者，是為令起悅意之相。

那麼，所以我們曉得：哦！所以我們開始修的時候，不是一下說，馬上緣著有情去想他苦，而是先把一切對象看成功是可愛的。而這個可愛的當中，最究竟的是什麼？

2834¹

親之究竟是為慈母，故修知母，憶念母恩，及報恩三，是為引發悅意可愛。

從這樣地辨別以後，我們了解，既然你要引發這種心情的話，那最親密的人。而最親密的人當中，最究竟的是什麼？是母親，是母親。所以，第一個要曉知母。而母，而講知母，這個詳細，這個「知」字在下頭。然後曉得了這個母親的話，那麼進一步你想：母親對我們有什麼恩？你想到了這個恩哪，那時候由不得你不報，「報恩三」。因為你要報恩的話，所以下面那個與他的樂、拔他的苦都生起來啦！所以這個東西是這根本因。所以這三樣東西，主要的目的為什麼呢？是「引發悅意可愛」，我們了解了。這個次第何等清楚地清楚，何等清楚地清楚！所以平常我們總是覺得：「哎呀，我們趕快修啊！」現在到了這裡，「趕快修」這個概念是千萬使不得！

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十三卷·B面

00:05¹¹

只有一種情況例外，比如說：你現在老了，眼看著歲月無多，而眼前的環境又不行，條件又不夠，你說等到你忙完了不行，那麼你是把握住一句佛號，這個是對的。但那個時候注意喔！你不要說，啊，別的都放掉了，你把握一句佛號。結果真實的內容呢，佛號也沒提起來，這些東西也放掉了，那就完了，那就完了！所以每一個地方的這個層次，我們一定要辨別得非常清楚。現在我們照著我們現在這個情況，來一步一步地深入。

00:53¹¹

愛執有情猶如一子，此悅意慈是前三果。

因為你由於前面這個知母、念恩、報恩，策發了你這個可愛之相。這可愛到什麼情形啊？就像自己的一個兒子一樣。也許我們說：「什麼前面是母，怎麼一下子？」這個無關緊要的，這個不是，重點不在母跟子上面，只是說把一切的有情，從

念母然後引發你內在對於她的這個心情，這是你所要的。如果這種情況，用「母」來引發這個最強烈，就用這個；如果用「子」引發你最強烈，你就用這個，這個是它真正重要的內涵。所以這裡我們要分別得——每一個地方的行相，要分別得清清楚楚。

01.49¹¹

所以當你由前面這個三樣東西，真的主要的「悅意慈，是前三果」，因為你由前面這三樣，看見他這麼可愛，一心一意要報恩，所以你要把種種的好處給他。好處是什麼？慈嘛！慈是與樂，與樂之慈，這個心理就產生了。這個所以，對於前面三個結果產生與樂慈，這個是個結果。這個結果是什麼？由於前面三樣東西引發的，所以這個悅意慈是前面三樣東西的果。

由此即能引發悲心。欲與樂慈及拔苦悲，因果無定。

02.34¹¹

那麼「由此即能引發悲心」，因為你要把他，幫助他，一切快樂給他。你要快樂給他，當然你不忍心他有痛苦啊，要把他的痛苦拿掉啊！那麼，你要去掉痛苦的這個心理叫悲心。是啊，所以由於慈，悲也生起來了；反過來呢，由於悲，慈也生起來了。說「欲與樂慈與拔苦悲，因果無定」，這個慈、悲之間，哪一個是因，哪一個果，沒有一定。這個話很容易懂，但是我還要解釋，因為容或有的同學一時

轉不過來。現在到這裡為止，它每一個地方，一定有這個因，前面這個因，引發後面這個果。

03.25¹¹

現在前面說的什麼因啊？說，喏，你把一切眾生看得像你母親一樣，了解她是你母親。然後進一步呢，既然是母親呢想想，她母親對你有多少的恩。哎呀，你想到這個恩啊，覺得你要報她的恩，要報她的恩啊，所有的好處統統要給她。統統要給她這種心情，實際上世間最好的給他快樂的這個心情，倒不是說給母親，而是像個母親給兒子一樣，所以他下面說「猶如一子」。那時候你的心一心一意說：我把所有的好處都要給他——與樂，這個叫慈心。因為你要把好處給他呀，所以你不忍心看見他的痛苦，你同樣地要把他的痛苦拿掉它，這個是說由於慈而引發悲。

04.18¹¹

反過來呢，由於悲，你看見他痛苦要拿掉，要他拿掉痛苦的話，所以同樣地，你看見他痛苦要給他快樂，所以這個悲也可以引發慈。所以悲跟慈之間，不一定哪一個在先。但是前面這個知母，然後呢念恩、報恩，這個一定是前面的這個因，引發這個與樂慈的這個果，這個次第是一定的，這個地方我們要清楚。當我們把因果之間的次第弄清楚了，那個時候才曉得我們修學的必然次第是如何。

故知母等三種所緣，即是與樂慈及拔苦悲二者根本，故於此中當勤修學。

0458¹¹

上面我們已經了解到說，由知母、念恩、報恩而引發那個慈跟悲，所以曉得說，這個「故知母等三種所緣，即是與樂慈與拔苦悲兩者根本」。噢，現在找到了！說所以由此我們曉得：知母、念恩以及報恩三樣東西，就是慈、悲的根本。你慈、悲一旦發起來了，其他所有要的都來了，所以說：所餘因果它是此因之果。是此因，哪個因啊？就是知母這個，由於這個而引發的慈悲；慈悲為因，其他的一切都起來了。所以記得上面，經上面、論上面，以及宗大師所得出來的結論是什麼？菩薩只要一法在手當中，其他一切都來了。一法是什麼？大悲。以大悲為因，所有的其他東西都來了，所以所有的其餘的果，都是這個大悲為因，所以「其餘因果」。從哪裡來的呢？從這個地方的因感得的果，所以我們第一個要知母。「故於此中當勤修學」啊！所以既然一切的根本的原因在這裡的話，當然我們真正應該努力修學的在這裡。

0653¹¹

又發心因，修諸有情皆為親者，是月稱論師及大德月，蓮花戒論師等之所宣說。

他不但前面那個傳承喔，還有其他的那些大有名的大德祖師們也這麼說。所以現在我們有了幾樣東西：第一個知母，第二個念恩——由於曉得母親，所以感念她的恩；由於感念她的恩，第三個是報她的恩；要報她的恩，所以要給她快樂；要給

她快樂，當然不忍她的痛苦，第五。那麼就第五了以後，下面：

07'36"
增上意樂及以發心為果之理者。

這個七因果當中，次第就是前面五樣，再來增上意樂以及發菩提心。為什麼要這樣呢？下面說：

07'50"
由其如是漸修其心，悲心若起，便能引發為利有情希得成佛，即此便足，何故於此添增上心？

他又問一個問題。實際上這個地方就是一個辨別，我們處處地方現在了解了說，為什麼本論處處辨別？也就是說，本論真正好的地方，就是圓滿的傳承、圓滿的教授，必然應該指出的具足的重點在這個地方。說像你前面這樣地一步一步地修，如果你的這個悲心生起來了，悲心是什麼？要利益一切有情啊！那麼既然你要利益一切有情，你就要為利益一切有情成佛啦，為什麼這個地方還要加上個增上意樂呢？那麼增上意樂又是怎麼一回事呢？他就說呀：

08'51"
欲令有情得樂離苦，慈悲無量聲聞獨覺亦皆有之，

欸！說這個增上意樂有它特別的意義的，你說我們欲與有情樂，然後拔有情苦，這個心情聲聞、緣覺也有的。很多南傳小乘的，不，南傳我們不去管他，現在我們不必說南傳。小乘行者，佛世的時候他都要修什麼？四無量心。四無量心是什麼？慈無量、悲無量、喜無量、捨無量。所以無量慈、無量悲，聲聞、緣覺也有的，但是這個不是增上意樂。什麼叫增上意樂啊？就是說要自己去做，給他快樂要自己去，去掉痛苦要自己去。這個無量，四無量當中啊，只是一個無量的慈心跟悲心，只是一個心，而不是自己親自要去做，所以說：

1002¹¹

若自荷負一切有情與樂拔苦，則除大乘決定非有，故須發此心力強勝增上意樂。

喏，這個地方點出來了！所以我們平常不了解這個大菩提心的真實內涵，往往把這個混淆不清的根本原因在這裡，現在看清楚。所以要親自去——喔，是的，我要與一切有情樂，我要拔一切有情苦！這個不是拔一個、兩個喔，要「一切」，沒有一個餘剩的。不但你有這個心，而且要親自去做，這個心情除了大乘以外，任何其他人都沒有的。所以真正的大乘行者一定要發這個心！而發這個心是什麼？一定要先有了大慈悲心，由慈無量、悲無量，從這個心上面進一步說，你雖然有這個無量的心，但是這個心不派用場吧？你親自要去做，那個叫作「增上意樂」。

11111¹¹
是故僅念一切有情云何得樂云何離苦，非為滿足，

下面兩個字看看！

11119¹¹
須自至誠荷此重擔，

所以單單唸說：「哎呀，一切有情怎麼樣要得到快樂？哎呀，使得一切有情都快樂，以及使得一切有情都離苦……。」這個無量心，這個無量已經了不起喔！欸，但是這個不夠，還要進一步，要什麼？自己去荷擔。而自己荷擔的這個心哪——至誠！從內心深深地、一點不假，實實在在，沒有一點餘剩的，要這樣！

1115¹¹
故當分辨此等差別。

這個地方的差別要分得清清楚楚啊！所以處處地方注意喔！這本論的真正殊勝的地方，你們如果從這個地方認識了，然後你去看看，我們往往說：「哎呀，看看這個跟這個書差不多啊！」是，如果你不細辨的話是差不多，如果你細辨的話，這個裡邊差得天差地遠！本論它每一個地方辨別這麼清楚。了解了辨別得清楚的話，你絕對不會「啊，這樣也好，那樣也好！」絕對不可能！你要這樣的果，一定要如此的因，差一點不行。很多地方，別的地方雖然指出來了，對不起，這個因果之間混淆

不清；讓你懂一個概念、種一個善根好像一樣，要想如法修持的話，完全兩件事。這個差別，在這個地方我們漸漸了解了，這個是它的根本問題，根本問題。

1256¹¹

所以現在乃至於有的人說：「宗教嘛都是好的啦，勸人為善哪！」你不能說他這句話錯，這是千真萬確的事實。那我們都是差不多先生，都樣樣都是差不多，就這樣。差不多到最後的話，地獄、天堂也差不多；然後呢，地獄跟佛陀也差不多；土地也是菩薩，城隍也是菩薩，佛嘛也是菩薩，就這樣。這個現在我們這個地方，要分別得清楚明白。喏，下面就引經上面證明，前面這個道理說清楚了以後，馬上說：喏，這個是經上說得明明白白的喔！

1339¹¹

《海慧問經》云：「海慧，如有商主或有長者，唯有一子，可悅可愛可惜可意，

這麼好法！

1348¹¹

見無違逆，

你任何這個告訴他的話，他一定聽從你，又這麼好。

1357¹¹

然此童子因其幼稚而作舞娛，墮不淨坑。

年紀小啊，去隨便去玩，一下子掉到糞坑裡了。

14106¹¹
次其童子若母若親，見彼童子墮不淨坑，見已雖發號哭憂嘆，然終不能入不淨坑拔出其子。

而其他的人，母親啊、其他的親人看見了，就跳啊、叫啊，但是沒辦法跳下去救出來。

14121¹¹
次童子父來至其所，彼見一子墮不淨坑，見已急急舉止慌措，欲出其子心甚愛顧，全無嘔吐，跳不淨坑取出其子。」

說那個時候，他那個孩子的父親跑得來，看見這麼好的唯一的獨生子，掉了這個不淨坑當中，心裡面沒有其他的想法，只是慌慌張張地，一心只要救他的一個愛子啊，跳下去！一點不怕那個糞坑的髒，把他的獨生愛子救出來。那麼經上面是說明這個道理，舉這個比喻。這個比喻當中，我們不必為了這個比喻當中這個母啊、父啊、親啊，這種諍論，就特別說明這個心情是這樣的一個心情。這個心情就是前面說增上意樂，他不是說單單有這個心在那邊哭哭叫叫，要是跳下去把他救出來！

14301¹¹
此說三界為不淨坑，

我們整個的三界就像那個糞坑，所以我們平常啊……了解這個三界之內，這佛菩薩看見了就是這樣。

獨愛一子謂諸有情，若母若親者謂聲聞獨覺，見諸有情墮生死中，

1540¹¹

「獨愛一子」就是有情，「若母若親」就像聲聞、獨覺，雖然他見諸有情墮不淨坑，也是

1551¹¹

憂感嘆嗟然不能出。商主長者謂諸菩薩，法譬合說。

那麼上面這個例子當中是說，母親或者親戚也看見這個孩子掉下去，在這地方叫呀、憂愁啊，但是不能跳下去。只有這個「長者」，長者就是表示有力大人，那個人看見了以後，就跳下去了。那麼在三界這個不淨坑當中，把我們救出來的，也不是那心力薄弱的那些人，而是一個絕有強力的這個，這個人是什麼呢？菩薩。前面這個比喻就說明這個道理。

1638¹¹

又說獨一愛子落不淨坑，如母之悲，聲聞獨覺亦皆共有，故依悲愍，當發荷負度眾生擔增上意樂。

所以特別這個地方說明，這個比喻當中說的，這個掉在糞坑裡的這個兒子，就是我們現在這個比喻當中所指的，在三界之內淪落的這個眾生。要救我們出來的這種悲心，聲聞、緣覺也有的，所以單單這個是不算。要怎麼辦呢？要從這個無量的慈悲心當中，「當發荷負度眾生擔的增上意樂」，還要根據這一點，要發那個增上意樂。現在我們了解，這裡所謂增上意樂的話，就是把那個慈悲之心還要增加。增加到什麼程度呢？增加的內涵是什麼呢？就是說我親自把那些人，從這個糞坑裡邊救出來，解除他的痛苦，親自把一切的快樂給他，這個叫作增上意樂。這個七因果當中的最後一個因，第六個。

1758¹¹

如若發度有情心，然我現時不能圓滿利一有情。又非止此，即使證得二羅漢位亦僅利益少數有情，利亦唯能引發解脫，不能立於一切種智。故當思惟無邊有情，誰能圓滿此諸有情現前究竟一切利義，則知唯佛方有此能，故能引發為利有情欲得成佛。

好，最後這個結果就出來了。就因為我們發了說，要自己親自至誠跳下這個三界的不淨坑，把他一切痛苦解決，把一切快樂圓滿給他。雖然我發了這個心，但是我現在幫一個人的忙，都不行欸，連我自己都不行欸！所以你真真正正要想解脫，雖然你

自己可以解脫——證羅漢。證了羅漢以後，或者是聲聞、或者緣覺，這兩樣東西，雖然還可以多多少少幫助別人，但是要幫一切人解決問題，而且使得一切人達到一切種智的地位的話，這個不行，這個不行！

1926¹¹

那麼誰能夠做到呢？誰能夠沒有一點無餘，所有無邊有情都救，而且達到的位次也高到最高圓滿，誰有這個力量呢？只有佛！聲聞跟緣覺他能夠解脫，連他自己都是解脫了一點點，這是質上面根本啊微乎其微；量方面，他也能夠幫一點人忙，但也就這麼一點點。所以不管若質、若量不夠啊！那麼要想真正解決的，不管是眼前以及究竟的一切真正的殊勝的利義，只有佛。所以說，啊！由於你這個增上意樂心，所以發現只有成佛——必然得到最後這個果，所以這個叫七因果，或者是六因果。這個就是因果這個教授，這方面傳來的，這是第一個。這個次第為什麼要這樣地從因到果，了解了這個，然後照著這個次第正修。

2050¹²

第二如次正修分三：

那麼，正式修的時候分三：

2053¹³

一 修習希求利他之心，二 修習希求菩提之心，三 明所修果即為發心。

現在這個地方告訴我們了，我們怎麼樣求這個利他，怎麼樣從這個上面而求菩提。然後最後告訴我們，我們現在這地方要修的，是修的什麼？就修那個發的菩提心。現在又說：

2119"
初中分二：一 引發生起此心所依，二 正發此心。

你要引發生起這個心，「所依」，就是換句話說依於什麼條件、什麼原因，這個原因是仗因緣當中說。所依的話就是我們這個心情，譬如說：欸，你看這個人苦啊！這個苦是你所依，引發你要拔苦等等。然後你有了這個，因為我們平常普通的凡夫的心量，就是你的內心根據這個緣對象的時候產生的這個效果。現在我們要這個效果的話，就看看你所依的是什麼，當然這裡還有正知見這個道理。那麼第二個發心，現在我們說，這個，

22107"
初中分二：一 於諸有情令心平等，

先要對一切有情生平等心。

22114"
二 修此一切成悅意相。 今初

第二，進一步修成一切悅意相。欸，妙咧！前面先告訴我們，先要使得一切有情先產生一個悅意可愛的；結果正修的時候啊，這個地方又教我們「令心平等」，好像這個裡邊又有矛盾，又有不同。真是有矛盾嗎？我們看下去。我為什麼在這個地方要停一下，這個有它大原因在喔，大原因在喔！學到這裡，我們現在漸漸發現本論的殊勝的什麼地方，它就是每一個地方，它每一個地方的行相都指得清清楚楚，而這個每一個行相彼此間的必然的因果關係，點得明明白白。

23'08"

這個行相說清楚，讓你了解它真實所指的是什麼。所以這個行相，譬如說，隨便說，啊，我現在要講一個錄音機，那他把錄音機拿得清清楚楚，這個開關在哪裡，讓你弄得一點都不含糊。否則我們講修行，講了半天那個道理是啊，那動聽極了，但是所指的內容到底是什麼啊？一片模糊。佛法明明就叫「覺」，結果你學了半天是越學越糊塗，腦筋裡面是堆了一大堆這種文字垃圾。這個文字所指的內容是一無所知，仍舊是一片大無明，自己還覺得懂得很多道理，這個叫知見稠林。他現在不是，把文字所指的真實的內涵指給你看，到那時候你看：喔！曉得這是什麼。這第一個。

24'06"

你了解了這個東西以後，然後這個東西之所以能夠達到這樣的一個效果，它必然的次第，彼此一點都不紊亂，有了這個你要去找它，那千真萬確。從這個地方我們才曉得，平常我們修行，總覺得：「哎呀，要修行、修行！」看看哪！為什麼

修行不成功的，原因在哪裡？就是一片糊塗。那麼世間一件小事情，我們常常比喻你拔草，你不認得草是什麼，你跑著去兵鈴兵啣拔，結果拔掉的是菜，不是草。這麼簡單的事情耶，何況是修學佛法。所以眼前我們處處地方，再再點醒我們自己：不要一片糊塗啊！

2456¹¹

所以我們常常有一個大誤解，常常說：「哎呀，你不要去分別啦！」嗯，這句話對不對？是有它的特別的道理在，這個是你求的果；你要它不要它妄分別，一定要了解：什麼是錯的妄分別，你如何去掉它，那要分得清楚啊！要不然你說，你不要分別，那好了、好了，那糊裡糊塗地就坐在那個地方，那是無比的大愚癡，完全是畜生相。如果這樣地學佛的話，那天底下都是佛了，對不對？如果是這樣佛的話，那螺螄、蚌蛤睡在那裡打瞌睡，牠就是佛嘛！那打瞌睡不分別的呀，就在那裡睡著了啊！那豈不是最好嗎？這個我們要清楚。所以本論一開頭，就把這個行相辦得非常清楚，然後下面就一步一步，一步一步這樣地來。

2457¹¹

所以他下面就告訴我們：欸，為什麼前面先說悅意，這個地方又要先「於一切有情令心平等」呀？現在我們看下去。這個地方一點都不能放空喔！一放掉一點，然後你修上去的時候，對不起，你就漏掉那一點。等到真正地現起的時候，你不知不覺當中，因為這個漏洞還在，於是跑上去的時候就出毛病，跑上去就出毛病。

所以我們常常舉個比喻，不要說飛機，就是個騎個腳踏車吧！欸，那個腳踏車，那個輪胎當中，有一個砂孔在那裡，嗯，就是打氣打得滿好，那沒用力。等到你一騎上去，一用力，那個砂孔受不住了，「蹦！」一下爆掉了，你正在馬路上，一個筋斗摔下去，完了！所以這個地方，要特別注意啊！特別注意！

2656¹¹

所以我們平常這個心裡邊，一向以來總覺得：「哎呀！馬馬虎虎，馬馬虎虎。」這個是無始以來的惡習所在。現在了解了這個道理以後，即便我們說自己「哎呀，這個東西，還有這麼深的道理啊！」那個時候也許你會委委屈屈，那個時候要了解喔：是，就是我們以前善根不夠。所以他處處地方告訴我們，你前面一定要什麼？淨除罪障、集聚資糧。有罪障，障在那裡，固然學不進去，你資糧不夠也學不上來，這個道理我們要清楚。

2738¹¹

所以他前面為什麼用三士引導的次第，現在大家清楚吧？喏，對於這個上士來說，這是必然要一步一步上來，必不可少的步驟，這第一個。你沒有這個的話，你雖然說上士是空話。而對這條條件不夠的人，你給他上士不行，所以他——欸！沒關係，那麼你既然不夠的話，從下士慢慢做起。他也有他的入手，可以一步一步上升的走的地方。處處地方說明，這個圓滿教授的珍貴難得，正確無比啊！現在我們看文：

28'24"
如前下中士中，所說諸前行等所有次第，於此亦應取來修習。

那第一句話已經說出來了，對啊，這是我們次第這麼上來的呀！所以你必定要把前面這個次第，拿來在這個地方增上、繼續下去。

28'44"
又若此中不從最初遮止分黨，令心平等，於諸有情一類起貪，一類起瞋，所生慈悲皆有黨類，緣無黨類則不能生，故當修捨。

從前面這個次第一步一步上來，現在跑到我們這裡是什麼？正修這個大菩提心了。那麼修大菩提心，我們曉得這個必然的因果是這樣的次第，所以先要知母引發慈悲。那麼，但是呢，欸，他不是說先知母引發慈悲，在正修之前，先要什麼？要最開始的時候「遮止分黨」。什麼叫分黨啊？黨是叫黨同伐異，跟你好的你就歡喜，哎呀，好得不得了；跟你不一樣的，你就排斥他。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
94
卷

菩提道次第廣論手稿

南普陀版第九十四卷·A面

00'05"¹
這個心裡邊，欸，不平等，不平等。這個一開始的時候，你要把它去掉，「遮止」就是不要讓這個心相影響你，換句話說，你一定要把這個心理的狀態拿掉它。假定這個心裡面沒有淨除，在這種心情當中，於是什麼呢？對於有一些人，你看見了「起貪」，歡喜他；有一些人你「起瞋」，在這一情況之下。所以呢，當你在這種狀態之下修了以後，你的慈悲啊，你的慈悲也有差別的。喔，你看見他，那麼你好的這個慈悲心強一點，看見那個討厭的人哪，這個慈悲心就不靈光，這樣。要想產生不分彼此的，這個不可能。

01'03"¹
所以這個無量慈、無量悲啊，它不但是數量上面無量，而且這個無量的話——緣一切有情，沒有任何一點例外，你的內涵本身也是無量，所緣的對象也是無量。在無量的有情當中，哦，有一些人你歡喜的，有一些人討厭的。結果你凡是歡喜的話，

你偏他那一邊，心有偏，對你不歡喜的人的話，你就這樣的話，你那個慈悲就完了！所以一開始的時候，它一定要避免這個，你的平等的、沒有偏心的這個基礎先要建立起來。這個基礎是什麼呢？修捨心，修捨心，所以先要修捨。那麼「捨」有三種。看看喔，他每一個地方的行相辦得很清楚，哪三種啊？

01.59¹¹
又捨有三，行捨受捨及無量捨，此是最後。

這個三個名詞所指的三個行相，說一下。這個裡邊「受捨」我們最容易懂，一個感受，啊，這個感受——啊，坐在這個地方的話，你覺得：欸，很舒服。或者看了這個對方，那他讚歎你幾句，跟你笑一下，你又很歡喜，這個感受上頭的受。感受上有三種，叫作樂受、苦受、捨受，這是一種捨的行相。

02.32¹¹
還有什麼叫「行捨」呢？五蘊當中，受、想、行，行蘊當中的捨。「行」就是我們心理狀態；那個心理狀態啊，平等而住，沒有執著。平常我們心裡什麼狀態啊？我們心裡面啊，不是掉舉嘛就是昏沉，胡思亂想。欸，它現在呢，行捨這個心相裡邊，平等正直、無功用住，那個要用了功，跟定相應的境界才有喔，就是這樣啊！所以他心裡邊沒有一點掉舉相，而這個已經很高明。

0310¹¹
欸！這個地方還不是，這個地方捨的叫「無量捨」——就是在任何情況之下，

你的心裡邊不管緣任何有情，沒有一點點討厭，沒有一點點執著，沒有一點點其他的，就是一模一樣的這個心情。這個才是我們第一步要修的，所以這個是最後。

0313⁵¹
此復有二，

就是這個裡邊還要說明兩樣東西喔！啊，它的細之又細，換句話說，它真正重要的地方是真是絲毫無差。看看哦！這個因地當中，這樣地沒有一點點差別。質量上面是不能有一點點雜質，假定有一點點雜質，請問能成徹底圓滿無垢的佛位嗎？不可能！尤其是最開始的因地當中。

0411¹¹

所以我們常常記住，你造一個譬如說摩天大廈，我說造到最後頂端，發現一點點小小的毛病，啊，那沒關係啊！你把它頂端拆掉了重來。現在我們最開始那個基礎出了個毛病，你造了一百零八層，乃至於造了一千層，發現那個基礎不行的話，對不起，一千層、哪怕一萬層統統垮掉！對不對？這個很清楚、很明白。像你燒飯一樣，等到你燒好拿出飯來，那個時候裝出來的，一個蒼蠅，「叭！」掉下來。你只要把蒼蠅掉的地方，把它拿掉就行了。如果說這個蒼蠅帶著個細菌的話，那拿掉了以後，它其他的地方不沾染。可是你剛開始的時候，那個蒼蠅，「叭！」一下，

掉那個水裡，那個蒼蠅身上帶著那個霍亂菌，然後呢，整個的水裡面都是。所以他一定從一開頭的時候，就這麼細辨。同時呢，開頭的地方，也是我們能力所及，它有種種的這個特別在這個地方。

0518¹¹

這我們所以現在修學佛法，那麼糊塗，一片糊塗帳的話，道理就這個上面。哎呀，都是講那個大道理啊，講得來，哎呀，也去弘法了，看見別人弘法，大家也去忙了。那麼所以現在為什麼我們弘不起來？乃至於有人這麼說呀：「你這個法不弘，它藏諸深山，傳諸其人啊！」你寧願不弘，擺在山裡邊，真正一旦有條件出來的人，他又把它撐起來了。結果被你這麼一來的話，那金字招牌一旦砸垮了以後，完囉！人家對這金字招牌從此不再信任，那就完了！不弘還好，弘了反而把法損掉了，有人這麼說，道理就在這裡，這樣。所以我們現在有這個幸運，了解了以後，要感到高興啊，不是忙得去弘啊！忙得要去認識、去做到，那個是真弘法。現在我們看，又辨！這個地方，喔，就是這個無量捨，這個還有兩樣東西：

0628¹¹

謂修有情無貪瞋等煩惱之相，及於有情自離貪瞋令心平等，此是後者。

說，當你緣這個有情的時候啊，那時候你可能有兩種。你看見這個有情本身，每一個有情他都是和和平平，這個是一種。因為他有情本身和和平平，既沒有貪、

也沒有瞋，當然你看了以後，你的心裡面也引不起貪跟瞋來，對吧？這是一種。還有一個呢，不是的，他這個有情本身是有貪、瞋相，或者說你對這個有情是可愛的，你對這個有情是並不可愛的，但是儘管這個人，對你一個是怨、一個親，可是你對這個怨跟親的人的心裡的反應，卻是在無量捨當中。這個人跟你很要好，要好也沒關係，我心裡不為要好所動；這個是你的怨家，你的怨家也不動我的心，我的心始終在那個捨相應當中。現在這個是真正重要的就在這裡。

07143¹¹

他為什麼這樣？這很明白，你要有情離開這個貪、瞋，這是不可能的，對不對？在我們張開眼睛來，這個是跟你好朋友，這個跟你不好；有情的人，這個人他要發脾氣，這個人很快樂。如果你跟著外面轉的話，你這個修什麼？這個修不起來。就是你自己要修，不管外面任何境界，他在轉，你不動；他跟你的關係有親疏，你不動。那個時候你不為外面一切所動，站在這個上頭，你才能夠修啊！這個地方就辨是辨這一點。所以我們正式下腳的第一步，要這一個。有了這一個，那麼令我們的心立於平等，這個是指這點。

08134¹¹

修此漸次為易生故，

那麼我們正修的時候，他又說了：欸，你要想修的話，必須要這樣的一種心理

的狀態。而要修的這個心理的狀態，這個心本身是什麼？我們現在的心——就是心識的識，心識的心——那麼這個心識本身，一定「三事和合觸」，你的根對了境，然後生起了這個心理來。既然是因為對著境的話，由借重這個外境的這一個重要的一個因素在裡頭，所以他一定借重哪一種外境啊？中庸境。因為這個中庸境界，就是既沒有利、又沒有害，你看見他自然而然那個心平等。先把那個平等的心生起來，堅固了以後，然後再進一步看別的時候，不為它所動。不為它動了，然後呢在他身上面，把它的原來動的都拿掉，於是你心裡面一步比一步穩固。你看，它那個次第這麼個完整法！

09:38¹¹

所以平常我們修行，我們往往說：「哎呀，看見這個好，我馬上就去修。」就像我們現在懺悔，啊，說一百零八拜，好，我也跑得去上面去。聽得很好，結果跑上去，拜了第一次沒拜完，拜的半當中就腰痠背痛，第二次就想一個辦法，哎喲……。所以它每一個地方，這麼小地方是如此，大地方也是如此啊！所以你們千萬注意呀！我們真正的毛病始終在這個上，一聽見這個好——要！是，你要把這個好的要，但是呢，你必定要曉得，它這個好的是怎麼樣的次第上去。你要曉得，這個好的果一定要好的因，這個因是一點都不能錯！你從這個上面了解了，然後你必然推到什麼？啊！最第一步——親近善知識，然後呢如理聽聞。看起來好像慢一點，

實際上呢，是最快速的路子，而且也是唯一的路子！

1043¹¹

後面這一句話，在剛開始的我們不懂得，現在我們學了十二因緣以後，就懂得了。大家記得不記得十二因緣當中說，這個從因感果最快的兩世，最慢的三世，大家還記得嗎？為什麼最慢的三世啊？它有一句話，說中間經過的無量世感果啊，這個無量世是其他因果在那兒在轉，不是這個因感果的。這句話容或有的人還不了解，如果不了解，你們好好地看一下。換句話說，這個因下去了以後，感果的話，最快的是兩世，最慢的三世。中間雖然經過無量世不感果的因，因為這個因它沒有遇到緣啊，沒有結果。所以如果這個因要結果的話，在任何情況之下，必定還要跟那個因緣相順的，它才能感果。壞的是如此，好的也是如此。現在我們要求好的果，要想得到這樣的圓滿的果的話，你必定要有圓滿的因。

1154¹¹

所以不是說，哎呀，現在你害怕覺得不行啊，你停在那裡。停在那裡的話，你就沒有辦法引發你要求這個善果的，這個因不下去的話，請問這個善果會不會自己掉下來？不會。到什麼時候會呢？一直等到有個其他的因緣，你到那個時候又想：「哎呀，我要去做！」然後你還得照著它如理如量地去做。那個時候，當初你一念想求圓滿這個果的這個心啊，不斷地以善法欲，然後努力勤精進去策發，然後再感果，對不對？

12.41¹¹

中間可能隔無量世，是的，但是在其他的無量世，都是你在惡法當中。既然是惡法當中，也說明了什麼？你要嘛不讓它感果，要感果唯一的方法，你一定要拿正確的善法欲，把這個因做對了，去做到。所以從這個地方我們了解，這也是唯一的一條路。假定你了解了以後，現在這樣做的話，欸，不會中間隔無量世。所以結果是什麼呢？也是最快速的一條路，現在懂了嗎？這個概念我們一定要弄清楚。你如果弄清楚了話，我們才不會偷懶，說：「哎呀，馬馬虎虎、不行啊！」因為你現在怕苦，馬虎的結果是什麼啊？墮地獄。現在這麼一點點小苦啊，你還有機會啊！稍微撐起來就行的，克服了！到了墮了地獄的話，不但沒有機會，而且大苦是無量無邊，就行了嗎？所以這個是我們要了解的啊！

13.52¹¹

所以我在處處地方聽見這種，我的師長常常告訴我：「你平常的時候儘管做不到，可是你一直發那個願，說我決心一定要克服這個。」克服的什麼呢？不但現行一定要破，然後這個種子習氣一定要徹底拔除，絕不遺剩！不要單單地發那個心喔！發了這個心，然後你找種種的方法，怎麼樣在行持上面去做到它，千萬不要一點寬恕，不要一點藉口。因為這樣的原因，我所以才了解到，是，平常的時候，有很多人跑得來：「哎呀，法師啊，你現在不舒服啊，休息、休息啊！你也該休息、休息啊！」我一聽了就覺得這個毒藥，儘管他是好心，儘管他是好心。那我真是憐

憫他，我現在沒有能力救他，我只有唯一的辦法把他趕出去。如果說他是我尊長的話，我恭敬，下次不敢見，這是千真萬確的事實。那怎麼辦呢？這個反過來，這個人跑得來告訴你：「某人哪，生病啦，你趕快努力啊！再不努力的話，那個兩腳一伸就完啦！」啊，我感謝他！這個心情我們要千萬要了解的。

15111¹¹
前天我在這兒跟老和尚講，哎呀，所以我覺得我們這個地方有最了不起的大善知識，他就告訴我這麼一個公案。昨天不是老和尚坐在那個我門口，在這個地方啊，我每次一看見他，我就歡喜，一方面就是景仰、讚歎。所以我有機會總是，只要有空，平常我自己忙，也沒辦法了，我一定跑過去跟他隨便也可以說談談，也可以說請安。但是你只要跟他隨便聊的話，你一定哪，你得到好處。他就跟我講講，這我就請示他一點小事情，他就告訴我一個公案。啊，我聽了我真感動。

15111¹¹
他說那時候這裡，不曉得是大概聖印法師，不曉得哪一個地方，請他到他佛學院當教務主任，他一定不答應，哎呀，鬧了很久！那有一次，終於鬧了很久，他就答應了。答應了一去了以後，可是那個地方是個女眾佛學院，那麼他所以不答應，那個他痔瘡非常厲害。那個痔核你們不曉得那個痔核之嚴重呀，經常流了很多血。那麼那一次開學典禮，那開學典禮是很慎重、莊重的，還請了什麼市長啊，什麼一大堆的長啦！結果他那坐也不能坐，仰得那這樣，側著個身子坐在那裡。那麼完了

以後，就休息的時候啊，他休息完了以後，覺得那下面溼溼的，站起來一看，啊，下面一大堆都是血，他心裡就覺得不得了——唉！雖然這個是痔瘡，但是這個女眾地方，人家不了解的。

1643¹¹

尤其是你曉得他老人家的持戒，萬一起一念的這個誤解，不可以，佛本來很多戒是譏嫌戒。唉，一定要想辦法治，拿掉它！但是那個醫生是沒有辦法可想的，那信佛的人曉得，我只有求佛菩薩。怎麼辦呢？求佛菩薩，說：「觀世音菩薩，你一定要幫忙我，我一定要下那個決心，要把它拿掉它！」那天晚上回來做了晚課，他就跟同學說：「你們先休息，不要管我，不要管，任何情況之下不要管我！即便我死掉了，今天晚上不要動，明天再把它抬出去。」就這樣，喔，大家同學很尊敬他，不管他。

1721¹¹

所以我在這地方也跟你們說啊，你們不要說：「哎呀，老法師，你好啊……。」這種話，你自己害自己可以，在這個地方來我絕不願意，我不能幫你忙，我已經很慚愧。那個老和尚就是這樣，所以他說完了，固然那些同學大家……然後他就去拜。下了晚殿，一心求觀世音菩薩：「你一定要幫我忙啊！一定要求啊！」然後拜，拜呀拜。拜到後來，拜得筋疲力盡，實在是拜不動，頭昏得一塌糊塗。「我現在站不起來，但是呢？站是站不起來了，我這個還可以動。」然後那個地啊，那個頭就在那個地上磕響頭，「更蹬、更蹬、更蹬……」撞，這樣。磕到後來，那個

頭也實在動不了了，趴在那個地方，一點動不來了。「但是我身體上動不來了，可是我嘴巴可以。」那就嘴巴裡念：「啊，大慈大悲觀世音菩薩，大慈大悲觀世音菩薩……！」念到後來，這個舌頭也乾掉了，念也念不動了。「念不動了，我心還在呀！」他心裡邊就念，一直在那兒求，一直在那兒求，這樣，這種心情喔！

1828¹¹

現在我們稍微一點點就覺得：「哎呀，不行啊！等一下要是這個地方不對呀，早一點去休息啊！」拜了兩拜啊，叫你早兩分鐘起來，又覺得：「哎呀，明天還要這樣，後天還要這樣……。」啊，那是一無是處啊！結果他就這樣拜，欸，你真正地捨命而來的話，他就肯。可是這個地方，我不鼓勵大家這樣去做喔！我這個地方特別說明，你記住！大師告訴我們，你們不要硬來，硬來不可以的。老和尚有老和尚的意志，這個次第很清楚，始終記著大師告訴我們的次第。我這個地方，只是特別讓我們的心裡邊建設那個心理。

1911¹¹

我再說下去，然後呢，欸，他那天馬上就有感應。這個人就簡直進入昏迷狀態——欸！看見了，看見觀世音菩薩，結果。然後呢觀世音菩薩，他就發現觀世音菩薩膝蓋上的，左右膝蓋上面，有兩個人跪在那裡。他看見了覺得很歡喜，一歡喜，那兩個沒有了。這一歡喜他就想：「對呀，這兩個是記善惡的嗎？」他想：「我這一生哪，雖然是啊壞事啊，是的是的確確做了，但是我畢竟還是做了好事多呀！看見

這種東西呀，一定是菩薩加持！」他說：「菩薩我告一個假，讓我看看。」欸？覺得那個滿好了吧！「我在佛堂裡邊不行啊，菩薩，我告一個假，檢查一下。」然後呢，那時候精神一來，他不知不覺耶，本來已經是這樣了。他不知不覺是告了一個假，跑到房裡一摸，整個的幾十年沒有好的，沒有了，完全沒有了，到現在沒有了。嗯，看看喔！這樣。

2014¹¹

所以我們現在大家學佛法，精進是資糧善當中精進是第一。現在大家不要去學那個啊，你不要說：「欸，我今天也來一下！」不要，不要。這個地方的本論的每一個地方的次第，你這個次第沒有弄清楚之前，你摸進去，前面老記著這個話喔，你一摸一定錯！所以現在我只是鼓勵大家，千萬不要說還沒有做又先畏縮，現在覺得：我有這個機會學這個圓滿次第……。而目前我們排這個課本身還是非常好的，你只要照著這個來，建設起這個心力，然後照著這個建設去做的話，沒有一樣得不到。

2015⁶¹¹

所以我在這個地方說，「修此漸次為易生故」，它有它的漸次，現在知道它那個漸次是告訴我們，啊！這樣地一步一步地來。就是我這個地方現在談那個漸次的話，每一個地方分析啊，萬一你們心裡面覺得：「哎呀，怎麼這樣來！」的話，這就是你們的障礙，這是我告訴你們的。所以我剛才講老和尚那個故事，策勵我們哪！現在我們這種，住在這個地方樣樣現成，樣樣現成。怕你記不住還要有錄音

帶，怕你聽不清楚還要有留聲機，哦，不是，這個、這個什麼？哦，擴音機。你怎麼可以跟他相比呢？所以我們內心當中，在這一點上面一定要注意！繼續下去，說「修此漸次為易生故」，

2151¹¹
先以中庸無利無害為所緣事，次除貪瞋令心平等。若能於此心平等已，次緣親友修平等心。

那麼，先看這個、這個對象，這個對象本身跟你沒有怨親的，沒有怨親的人。然後呢，在這個上頭除掉這個貪瞋之心，這樣。因為這個怨親的人本身並沒有貪瞋，然後要在這個身上本身的現象就是捨。然後在這個時候，他前面已經告訴我們的，他不是對方使你親愛或者怨家，而是說緣對方的時候，你拿你的內心哪，這個貪瞋之心拿掉。所以對方第一個是引發你的心是平等，但是真正重要的，還是從這個身上面，你回過頭來檢查你自己的內心，這個在這個上頭，使得不被這個怨親的心而動它。在這個上頭，你得到了這個捨平等了，然後呢，緣親友這個心。因為親友這個心，雖然有這個耽著，但是這個耽著本身力量比較弱，所以在這個上頭，你再進一步推展。

2312¹¹
若於親友心未平等，或由貪瞋分別黨類，或貪輕重令不平等。此亦平已，次於怨敵修平等心，此若未平，專見違逆而起瞋恚。

這些都不可以。假定說看見了親友心以後的話呢，那個時候你會發覺到：欸，看見這個歡喜的人，那麼自然而然哪……雖然你看見中庸的人，你心裡面不動，看見歡喜的人，你心裡面跟著歡喜而去了。那時候把它拿掉，把它拿掉，就是這樣。然後再進一步，對有怨的人再把它拿掉。假定說有親的人，有親愛的人你不能拿掉的話，看見親愛的人你就耽著，跟著這個而去。如果看，對這個怨的人，你沒有拿掉的話，由於怨的人你就跟著怨而去，這個捨心就生不起來。如果這個捨心生不起來，然後在這個心理不平等的情況之下，你修的慈悲的話，那個慈悲始終是像爬山一樣，一腳高低，那個慈悲根本大不起來。所以，當這些都平了，

2435¹¹
若此亦平，次當編緣一切有情，修平等心。

那個時候，你的質完全對了，然後呢，把它量擴大，擴大到在任何人身上面。到那時候，你看見任何人，不管這個人是親、怨、平等，跟你再好，你看見了，心裡面了不動心；跟你再怨，你心裡面了不動心。這是第一步。所以在任何情況之下，你不動，你不為外面所動，然後你就運用你的心，你要它什麼樣，你就成什麼樣。否則你這個心一直跟著外境轉，你雖然覺得：「欸，要怎麼樣……。」可是境風一動，你也跟著它，被它動掉了，那是不行，那個不行。

25121”

譬如說，我們現在說寫字來說，你寫字那個筆啊，那個筆寫在那個紙上面。是，現在滿好，但是萬一那個紙碰見那個水的話，那個筆就化掉了，那個字也就沒有了，對吧？現在呢，我現在用的紙質不怕水，現在那個筆是油質的也不怕水。你本身不怕水，然後你寫了字擺在上面，那個水儘管來的話，對不起，動不了它，是不是這樣？那個字還在上面一動不動。這是為什麼你事先必定要先準備好了，了解、清楚不清楚這一點？

25158”

所以我們事先那個心裡邊哪，先要不為它所動。就像剛才說，那個紙不是說擺在這個地方，擺在這個地方可以，但是你現在要緣的是一切有情；所以換句話說，這張紙不但要擺在房間裡，還要擺出去喔，還要風吹雨打喔！所以你在室內雖然是滿好，被水一泡，完了！那個不行。所以這張紙本身禁得起風吹雨打，然後你在上面寫字。寫字的時候，你現在寫得乾乾的滿好，水一來的話，那個墨水又沖掉，這個不行，這個墨水也要禁得過風吹雨打。

2641”

現在我們這個心理也是這樣，所以你不要去忙著去寫字，換句話說，你不要忙著在心理上先把那個慈悲放下來修成功，不要！因為你那個慈悲啊，在這個不平等的心理，心沒有擺平之前，擺在這裡溫室當中，就好像擺在這裡，那可以；萬一碰

到境風上面一動的話，好，碰見水被水溶掉，碰見風又吹掉，那沒有用！這個道理懂不懂？這個地方所以給我們說這個，就是這樣。「若爾」，我們翻過來。

2719¹¹

若爾於彼由修何事能斷貪瞋，謂修二事。

那麼進一步，我們說：對呀，這明明是他是親愛的人，親愛的人嘛難免喜好囉、貪著囉！明明是你的怨家，怨家嘛當然我們發瞋恚囉！你怎麼辦能夠對它捨掉呢？欸，他告訴我們哪，這裡進一步，前面先說道理，道理告訴我們了，就告訴我們怎麼個修法——修兩件事情：

27154¹¹

就有情者，謂念一切欣樂厭苦，皆悉同故，緣於一類執為親近而興饒益，於他一類計為疏遠，或作損惱或不饒益，不應道理。

說第一個，你就對方來說——有情，對方來說。就他來說，你不是要利益他嗎？那麼沒有一個人例外的，沒有一個人例外的，大家都希望快樂，大家都厭惡痛苦。就他來說，沒有一點差別，人是這樣，畜生是這樣，不管是哪一個。現在你對他，說有一類要給他好處，有一類要疏遠哪；給他好處，或者疏遠，這個不合理、不合理。這個是就他那一方面，這個很明白啊！那麼另外就我自己方面，就我自己

方面那怎麼辦呢？我自己說：明明是這個有情的人，我歡喜啊；這個瞋恚的人，我討厭哪！他下面就告訴我們怎麼辦呢？

29106¹¹

就自己者，當作是思，從無始來於生死中，未經百返為我親屬，雖一有情亦不可得，於誰應貪，於誰當瞋，

嗯，你如果能夠這樣地觀察，我們眼前所以是凡夫，陷在眼前境界無明當中。實際上，我們無始生死當中，就在凡夫當中已經轉了不曉得多少趟了。轉了多少趟當中，大家沒有一種關係沒有發生過，各式各樣的關係都有過。所以你隨便要想找一個人，說這個人跟你沒有任何關係的，找不出來。任何一個人，都跟你有各式各樣的關係。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十四卷·B面

00'06"
是你的最親愛的人，也你的大對頭，也你的毫不相干的人。既然每一個人都是這樣的話，你然後分他、這樣分，這有什麼好分的呢？就像我們平常相處的，今天好得要命，明天吵得要命，到後天又是如此，後天又是……。你天天這樣，你還何必再忙這些事情？這不是毫無意思嗎？就是這樣。所以啊，如果你能夠懂得這個道理，放遠了眼光去看的話，那問題都沒有了。

00'40"
此是《修次中篇》所說。

那這個就是告訴我們這個，這個是性宗的修行的方法，特別地告訴我們有次第，這個初、中、後三篇。

00'55"
又於親屬起貪愛時，

那麼其次「起貪愛時」，再引經上面，這個經上面：

01'00"¹¹
如《月上童女請問經》云：「我昔曾殺汝一切，我昔亦被汝殺害，一切互相為怨殺，汝等如何起貪心？」

如果說你起貪心了，起貪心的最好的對治，就想：「唉！以前啊，我也殺過你，你也殺過我，這樣地大家互相殺，有什麼好貪著的？」

01'25"¹¹
及如前說無定過時，一切親怨速疾變改所有道理，

在前面，我們想那個六苦當中說過了。在生死輪迴當中，沒有一定的，一下親得要命，一下怨得要命。所以當你想到親的時候，你想想怨，想到怨的時候，想到親。你這樣一想的話，就是正好把它扳平：好囉，好囉，沒有什麼好想的。心裡面就行了嘛！這樣，很快地就把那心弄平了。

01'52"¹¹
當善思惟，由此俱遣貪瞋二心。

你只要善巧地思惟這個的話，這兩樣心裡面哪，就把它淨除掉了。

031031
此取怨親差別事修，故不須遣親怨之心，是滅由執怨親為因，所起貪瞋分黨之心。

他每一個地方，他又來告訴我們，現在這個是什麼？取怨、親的差別。就是說，你在這個……是，這個人本身，一定的，我們人在世間當中，自然這個人比你親近一點，這個人比你疏遠一點，乃至於這個人怨家，這個是事實擺在這裡，這個也不去管它。而真正重要的就是說，當這種境界現起的時候，你內心當中親的人哪，你對他，哎呀，貪著之心，要遣除掉這一個；怨的人，你排斥之心，要拿掉這一個。剛才說過了，在這種狀態當中，你能夠做好了，一切任何的境風，你的心裡邊就在捨當中，不為它所動。我們不要以為如如不動哦！離開如如不動，還天差地遠哦！現在我們心裡面一天到晚跟境風所轉，我們說：「不分別，如如不動。」那真是顛倒不異！所以這個次第我們，我所以這樣提的話，千萬要注意每一個地方的行相，你必定弄得清清楚楚。要不然的話呢，你隨便一開口也錯，一聽哪，也弄到不曉得哪裡去啦！嗯，下面繼續說，

031271
引發一切成悅意相者。《修次中篇》云：「慈水潤澤內心相續，如濕潤田，次下悲種易於增廣，」

那麼有了這個平等的心，進一步就告訴我們，怎樣辦呢？欸，那個時候引發

悅意相了。要慈水，能夠潤澤你內心的相續，當你內心經過了那個慈悲潤澤了以後，像那個田哪，先滋潤了，然後滋潤了以後，下那個悲的種子，它易於增廣。

03.57¹¹
故心相續以慈薰習，次應修悲。」

哦！那個時候，我們在這個上頭啊，就可以先引發悅意，先修悲心。

04.08¹¹
所說慈者，謂於諸有情，見如愛子悅意之相。

這個慈的內容，就是對一切有情啊，就像可愛這個獨生兒子那樣的可愛法。

04.19¹¹
又此所說由修等捨，息滅貪瞋不平惡澀，如調善田。

那麼修這個悅意相之前，先要什麼，這所以為什麼先要修內心的這個「等捨」。先把這個內心當中不平的這個惡念，「粗澀」就是不平的那個貪瞋之念，弄乾淨。就像先把那個田，先把田弄乾淨，弄乾淨了以後，弄平了，然後加慈水，然後呢灌那個悲種。所以他這個下面說明：

04.54¹¹
次以見為悅意慈水而潤澤已，下以悲種，則大悲心速疾當生，應當了知極為切要。

你能夠照著這樣的次第去一步一步欲修的話，那個大悲心啊，很快生起來。「應當了知極為切要」，這個話，這樣子最快速的，這樣最快速的！所以現在我們這裡呀，修行儘管還沒有行，但是馬上用得上剛才說那個道理。喏！這個是最快的，也是唯一的，現在大家都懂了吧？這個概念我們必定要先建立起來。建立起來了以後啊，你自己曉得這個是沒有退路。不是沒有退路啊！我們所以要退的原因是什麼？求安樂。結果你發現，退下去的結果是只有苦，一條路，而且大苦！進前去雖然是苦，小苦卻是大樂！現在我們處處地方為求一點點快樂，那個時候你了解了正確的行相，正知見得到了以後，為什麼說到最後一定會走上這條路的原因，現在大家了解了沒有？喏！就是這個地方。所以如果是這個概念還不懂的話，你不必忙，只要這個概念建立起來，這個修行是一定成功！而且是最快速、最圓滿、最好！

0626”

今天《菩提道次第廣論》兩百一十六頁，兩百一十六頁。那麼現在這個地方，就是「正修」啊，正修修習菩提心，正修菩提心。那麼正修菩提心當中呢，前面已經說了，引發這個心要什麼條件；然後呢根據這個條件，來正式地策發這個心裡面。前面所有的這個辨，這個地方現在大家已經了解了，說真正圓滿教授，真正無垢正確的這個指導，它每一個地方辨得這麼細緻。然後你把這個兩個跟以前一比的話，立刻就有這個感覺。

0712611

以前我們聽見了這佛法，哎呀，感到非常歡喜啊，好得不得了啊，人人想求啊！這個是非常好的現象，種一下一個種子。當你真正想努力深入，要想契入的時候啊，就不得其門而入。感受上的好的，說起來是圓融無礙的，但是呢做起來的話，卻像什麼呢？像這個摸著一個人家說水上葫蘆一樣，你碰上，它就跑掉了，碰上就跑掉了，碰上就跑，你怎麼抓也抓不住，怎麼抓也抓不住！所以弄了半天啊，就莫可奈何。幸好還有一個法門，那麼我們也只有這一個法門，說：「啊，念佛啦！」所以這個叫作末法的善方便。現在你正確地了解了這個方法以後的話，你由這個次第是步步深入。同樣地你可以用這個方法來念佛，這個方法來念佛就上品上生，如果你修其他的法門，照樣地，任何哪一個法門，你都可以如理如量地達到要達到的量。所以達到多少，那是看你自己的認識跟精進。

0815611

現在呢，我們繼續地把它那個每一個部分，一步一步地順著次第來了解它。上次講到說，啊！我們正式要修的時候，先要慈水來潤澤我們的這個內心身心相續，身心相續。有了這一個，然就呢就像種田一樣，把那個田啊，先把它不平的硬塊什麼等等，把它弄乾淨了，然後呢，再以慈水來滋潤它。這樣做的話，那麼這個悲的種子就很快生起。所以兩句話，「應當了知極為切要」，那這個才是最最重要的部分，這個才是我們應當了解的。

10105¹¹

所以我們剛才說，前面之所以聽得歡喜，感覺得又覺得圓融無礙，又這麼好，而所以無從下手的話，你望洋興嘆的話，實際上就是你沒有抓到這個根本。所以現在我們哪，了解了這個才是我們真正應該進一步認識的。有了進一步認識以後，產生的效果是什麼呢？以前這個只是種一點的善根，現在卻是結的善果。

10146¹¹

我們立刻可以回想一下，在講十二因緣的時候，說感果快則兩生，慢則三生。實際上那個三生哪，真正說起來，時限是無量阿僧祇劫。那麼這個三生就是說，你種下那個種子，要快的話兩生，慢的話第三生。第三生靠什麼？就是那個種子啊，經過如理如法地去滋潤它。那麼以前呢我們雖然聽懂了，雖然歡喜，可是你沒有方法，不曉得怎麼去滋潤它啊！不曉得怎麼滋潤它，說：「好啊！」大家說好，說好了了半天，就像天上的人造衛星一樣，好是好，你只能望望它！只能望望它，其他的就不行了。現在是不但的好，你曉得怎麼登堂入室，它就可以把你送到天外，超出我們現在這個生死輪迴的苦海！那麼這個裡邊分三部分：

12101¹¹

此中有三，初修母者。

這個第一個知母，曉得這是母親。

12'107"¹¹
生死無始，故自受生亦無始際，若生若死輾轉傳來，於生死中未受此身，未生此處決定非有，亦無未作母等親者。

我們這個生死，啊！無始以來這個時間，你根本無法想像的。所以呀，因為生死無始，所以一生一生地受生，也不曉得多長、多遠。從這樣的生死當中，不斷地來，說哪一個身體沒有受過的？沒有這樣的事情！哪一個地方沒有去過的？沒有這樣的事情！哪一個人沒有做過你母親的？沒有這樣的事情！換句話說，我們在生死當中啊，什麼樣的身都生過，從最高的非想非非想天，到十八層地獄當中的這個阿鼻地獄種子，這個是六道。然後每一道當中啊，哎呀，當蝟飛、騰動，螞蟻、國王，最大的到最小的，最窮的到最富的，最苦的到最樂的，沒有一個地方沒去過，都去過。然後呢，所有的地方也都去過；還有呢沒有一個人例外的，都曾經彼此做過父母。所以在這個地方特別強調，沒有一個人不是自己的母親。

13'42"¹¹
如〈本地分〉引經說云：

他下面特別說論、經，下面就是證成這件事情。

13'50"¹¹
「我觀大地，難得汝等長夜於此未曾經受無量生死。」

這個經上面還是說，看那個大地上面哪，沒有一個地方啊，你們沒有去過的。

14106¹¹
我觀有情，不易可得長夜流轉未為汝等若父若母兄弟姊妹軌範親教，若餘尊重，若等尊重。」

上面講次數，這個上面講人。在這個整個生死輪迴當中，找不到一個人說沒有做過你的父親、母親、兄弟、親戚、朋友……找不到！

14133¹¹
此復非僅昔曾為母，於未來世亦當為母，無有邊際。

過去是如此，將來呢還是如此！就這樣。

14143¹¹
如是思惟，於為自母，應求堅固決定了解。

你這樣地了解了、思惟了以後啊，那麼要——所有的有情都曾經為自己的母親這件事情啊，應該求得決定的了解。「決定」是決定不移，這個決定不移的信念還要堅固。那麼這裡說，他為什麼別的東西啊，不講那個地方、不講別的人，講母親呢？這個道理一層一層地說下去，說到下面我們自然容易了解。

15117¹¹
此解若生，次念恩等亦易發生，

當這個了解到，為自己母親的這個了解堅固了、生起了，那麼念恩也容易生起。

1530"
此若未生，則念恩等無所依故。

就是你如果說這個概念沒有的話，你無從念恩。現在這個地方已經很清楚，這個次第，必然的次第。說，曉得是母親，然後你在母親身上可以念她的恩。昨天有位同學，他先看了以後，他說：「欸！那個三寶不是對我們有很有恩嗎？其他很多，為什麼不念佛恩，念母恩呢？」對呀！你們大家想想看這什麼原因啊？

1605"
所以這個地方，它每一個地方有它特別的地方。說我們現在是什麼？我們現在是個凡夫，我們凡夫啊，儘管信得過佛，可是對佛法的真正的內涵，淨信心不一定人人有，不一定人人有。而大部分所以為凡夫的，就正因為一步一步上去，膚淺的信心是有的，淨信心可是沒有；這個淨信心，必須要根據自己的經驗。反過來說，你自己思惟觀察的這個經驗，對我們產生最大的力量。這三寶啊，雖然人家說：「恩大、恩大！」可是你沒有經驗過，無從從你的經驗當中，引發它深刻的這種感受，引發不出來。所以這個不念佛，儘管佛的恩再大，是念母親，這第一個。

1700"
第二個呢，眼前尚且如此，在以前那對你亦復如是。他現在真正的重要的話，要引發我們大菩提心，要普緣一切眾生去救濟他。為什麼要這樣呢？還是要從這個

知母、感恩、要報恩上去。要報恩，那麼你想到母親，然後呢每一個人都是你母親，你要報每一個人母親的恩，所以你這個大悲心啊，就能夠徧緣一切一無遺漏。所以這一點哪，產生這樣力量的，世間、出世間，對我們初機來說，在我們的感受上面，真實要想找到這個，只有母親，這是它的原因。所以它每一個地方啊，就那個關鍵在什麼地方，我們必定要把握得準。

17152"

而且呢，我們要曉得，真正初機修學佛法，一定在人道當中。那個畜生的話，儘管你告訴牠母親，那母親是什麼牠誰也不知道，誰曉得誰是母親啊？那個卵生畜生，牠根本不曉得，就是那個胎生的畜生，牠也不認識母親啊！這個人是不一樣的。而且你看同樣的動物當中，這個人間這個母親對這個子女的養護啊，那六道當中，沒有其他任何一道可以堪與比較的。再加上只有我們人道當中啊，他有這個思惟的力量。而要想跳出輪迴，要想擺脫那個，最主要的力量就是什麼呢？就是那個思惟。這一點，我們要了解。

18148"

現在我們繼續下去。說有了這個，下面的根據就有了依了——依止著這個上頭，這個因。曉得了母親，下面怎麼辦呢？念恩哪！所以，

19100"

二修念恩者。修習一切有情是母之後，

有了這個基礎以後，

19'06"¹¹
若先緣於現世母修速疾易生。

先從眼前的母親來修起。

19'12"¹¹
如博朵瓦所許而修，

那個祖師怎麼告訴我們的。博朵瓦呢，就是傳那個敦巴尊者、阿底峽尊者；就是這個完整教授，阿底峽尊者從金洲大師，那最圓滿的教授傳承。就表示，喏！這個最圓滿的教授傳承那些祖師們，從佛以來沒有斷過，如理如量地，他們都是這樣修。

19'39"¹¹
先想前面母相明顯，次多思惟非唯現在，即從無始生死以來，此為我母過諸數量。

先想面前母親現起，母親現起。說到這個地方，當然我們懂道理一下懂了，如果真正修的話，覺得：「喔唷，這個母親怎麼現得起來啊！」大家記得吧！在本論剛一開始的時候，教我們修行的時候，先修什麼啊？修皈依。他修皈依的時候，幾個條件，第四個條件，坐下了，然後你就坐在這個地方啊，皈依觀想資糧田，那就是我們的三寶，它一定要明顯，跟你的身心相續和合。因為你看得清清楚楚前面是

佛，然後你了解得明明白白你現在是苦，所以啊我現在的苦，一心皈投這個佛。那是下腳第一步，這已經有了；萬一沒有，那麼你要怎麼樣？懺悔業障、積聚資糧，然後等等。所以前面這個次第一步，這是共下士的事情，他到那個時候要觀想什麼，嗯！他就觀起來了。所以到這個時候，已經進入上士了，觀想母當然很容易。

21111¹¹

所以至於說我們現在還做不到，所以為什麼眼前我們最重要的，就是那個懺悔，就是那個懺悔；還有呢，就是積聚資糧。所以說目前啊，這要想積聚資糧，我們諸位是最佳的地方。你在這個寺院當中，一個出家身一舉一動啊，無處不是！而且以出家身去做的話，你隨便做一點點，所積聚的那個功德資糧啊，那個在家人是不曉得要做多少！大家還記得吧？把三千大千世界的所有的東西拿出來是供養三寶，供養了多少時候，不如做個出家人跑去點一個燈。有這麼大的好處啊！啊，所以當你想到這個時候，那你叫你不出家也辦不到，就是這樣。

22104¹¹

我們處處地方要了解這個地方，你這些做到了以後，然後你坐下來觀啊，很容易生起來了！然後呢，你觀了生起來了以後，你說等到這個生起來了以後，那個大慈悲心生起來了，大菩提心生起來了，你回向往生——上品！就是這樣了。它也不要你念，拼命地念多少佛，這是千真萬確的事實。然後你回過頭去，看《觀經》

也好，看《無量壽經》也好，欸！這個道理你完全能夠明白、能夠貫通。

22,40¹¹

現在我們歸屬還到本論上面，說把母親看得清楚，那麼然後呢，其次不但修現在的母親，還要想：對啊，這現在的母親啊，這一世，可是我們生死的無始以來，哎呀，這個曾經為自己的母親的這個數量無法想像啊！

23,07¹¹

如是此母為母之時，一切損害悉皆救護，一切利樂悉皆成辦。

所以所有的這些母親，當她生育我的時候，當她做母親的時候，所有我的的一切的不相應的損害，她樣樣地方來救護我們，所有的快樂都給我們。這我想啊，這兩點，我們人人可以體會得到。

23,37¹¹

特於今世先於胎藏恆久保持，次產生已黃毛疏豎，附以暖體十指捧玩，哺以乳酪授以口食，口拭涕穢手擦屎尿，種種方便，心無厭煩而善資養。

啊！那個時候我們就從一開頭，先哪，這個肚子裡面懷著，啊呀，那真是、真是樣樣東西靠母親。然後呢剛剛生下來時候，那母親抱著我，那全部精神貫注在這個身心上面。啊！這種狀態。然後呢，餵奶、吃食，髒的東西跟你擦，哪怕是大便、小便，沒有一樣東西不做得千妥萬當。所有的髒的東西——哎喲，我們現在

平常看見一點這種東西，不要說叫你去擦、叫你去摸，人家跑得去隨便吐一個痰，你看了心裡面：「喔唷……」可是這個母親對於自己的話，不管是這一個，乃至於大便、小便，她跟你弄得個乾乾淨淨啊！我們想到這裡，是母親之恩是無法想像啊！而且做這種事情，心裡是沒有一點的厭煩，而用種種方法資養。現在我們做一點點事情，心裡邊哪，哎呀，這個嘖咕得不得了！

25.11¹¹
又饑渴時與以飲食，寒時給衣，乏時給財，皆是自己未肯用者。

肚子餓了馬上給你吃，冷了給你衣服，少了，什麼少了就給你，都是自己父母不肯用的，不肯用的。我自己是出了家沒體驗到，但是以前的朋友、同學們，後來見了面了，大家談起來，大家有一個共同的一句話，有意思極了：「唉，忙了半天還不是為了孩子！」這句話，當年自己的的確確不曉得父母的心血。我想將來你們諸位，也大部分人如此，也就是幼年出家，也可以說最幸運。就是有機會的時候，如果你們要回家，這是唯一的事情，將來應該體會的。其他的事情，看見那個家，是一無是處！這個「家」，這個下頭一窩豬，表示啊，哎呀，這麼地愚癡，這麼地髒垢，一無是處！但從這個地方我們要感受得到，在這樣的一個父母對你的恩，你能夠從這個地方感受到了，然後這個大菩提心生起來了。這也是我們應該注意的。

26,28”

所以平常我們不要輕輕易易啊，這個人家世間的人說：「忘恩負義，世間第一大罪人。」現在我們修學佛法的人，居然也是啊，哈哈，說講仁義道德，都覺得：「哎呀！這個世間的。」佛法的仁義道德最高的，卻做了最忘恩負義的人，這怎麼可以啊！所以這個地方我們千萬要深刻地認識。正式修的時候，它每一個地方，必須要它很深細地你去思惟觀察。所以我剛開始的時候也隨便看過，後來善知識告訴我了，我就在那個地方想。現在我不大願意想，我一想啊，我實在忍不住，我每一想，我實在忍不住！這個的的確確地，你們要的確好好想，好好地想想它，對你們有絕對的好處。母親的恩德，你的的確確無法想像的，哪怕你老了……。

27,28”

唉，我自己記得，前年我回去了，我母親八十幾歲了。我母親出門哪，我母親就給我說：「欸，還要這個、還要這個……。」那我那個弟弟就說：「哎呀，媽，你不要去管啦，難道還不知道嗎？」然後我弟弟就給我說：「欸！她老人家就是放不下。」我就給我弟弟說：「啊，你錯了，你不要這樣想啊！你想，天底下除了母親以外，有哪一個人一生這樣關心你的，有沒有？」你們仔細想想看。以後如果，尤其是在家人，總覺得：唉呀！這個父母囉嗦。你從她那一方面去看，是囉嗦。但是她為什麼囉嗦，不囉嗦旁人啊？她心當中始終把你看成她的孩子，她一心一意，從你在她肚子裡結生那段開始，一直到她兩腳一伸，她心裡沒有別的，就是關心你，這樣。

28125¹¹

所以我四十年沒有回去了，回去了，啊！我母親也不能跑了，門口一聽，聽見聲音，她還是纏著那個小腳，叮叮蹬蹬出來。然後我當然看了很歡喜，然後我出門，她也叮囑我這個、叮囑我那個……。是啊！她那個是五、六十年以前的概念，跟現在怎麼，完全不相應。但是我看見的，絕不是看見她的囉嗦，看見她始終把你看成一個孩子一樣，她全部精神貫注在上頭。然後一再跟我弟弟們講，到後來，所以他們整個地改變過來了。不管母親怎麼囉嗦，啊！她越是這樣，我越心裡面感到的溫暖啊！這天底下的的確確，你們仔細這樣想的話，你沒有一個人不會孝順，你絕對想不到一點點要違背父母的地方，你找不到了，這樣。

29113¹¹

然後呢，你說你有沒有聽她？說實在我沒聽她。也曉得，當然你跑出去，你不可能照著你母親這樣去做，不可能哪！我做的事完全跟我母親不一樣。有的時候她回來了叮囑過了，她也就忘記掉了，回來她只看見，哎喲，你回來她很高興啊！有的時候她問你：「今天怎麼樣啊？」然後呢，你告訴她。啊！所以啊，儘管你告訴她的事情跟事實完全不一樣，她叮囑你要你向東，你偏偏向了西，她也沒有關係。這母親之真正偉大！

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
95
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十五卷·A面

00'02''

所以你只要體會到這個心情，不管她怎麼弄，不管她怎麼說，你只有一個，那個時候你只有一個念頭：你總怎麼方式去報答她的恩？我現在能夠做到，別的做不到，唉！她這樣告訴我，總是好歡喜地接受。啊！對她這麼歡喜，因為我心裡很高興。這人這個感情就是這個樣，你歡喜呀，她不用你講的，她也歡歡喜喜。所以在我家裡面，我覺得短短的，我小的時候就這樣，現在還是這樣；別的人呢講他母親，那母親總覺得：「我這個幾十年的經驗……。」在父母的心裡你總覺得孩子，她覺得你不懂事，所以你告訴她怎麼，她也聽不進的。欸，可是我母親，我告訴她什麼，她總歸聽得進。後來我了解了，因為什麼？因為她告訴你什麼，你無條件接受她；她也了解的的的確確你對她的心情就是這樣。所以不管你怎麼告訴她，她也會感受到你全部精神對她。所以儘管幾十歲的人改不過來，可是我告訴我母親教她改的話，她就改了。

01'07''

那個時候，大陸上面很流行的一貫道，她也信一貫道，什麼人跟她講也沒有用。

我就告訴我母親說：「這個一貫道騙人的。」「欸！真的啊？」「當然！」她這句話不是懷疑我，聽見我講，就這麼憑一句話。然後我就告訴她，只有念「阿彌陀佛」，「那好，那好！」那說什麼她這個東西就不念了，所以有這種力量，就這樣。以後我離開了，我當然不曉得，可是我立刻反應就來了。那個時候，那個有一個很重要的人物，因為我有一個重要的親戚，是這個裡邊影響很大的一個人，也住在那個地方。他們就從此以後……多少年沒辦法疏遠的，我母親就給他打開了。所以這個人與人之間的關係就是這個樣，我只是隨便一說，順便談到。

02'01''

這個地方，大家儘量地，你好好地從這個上頭去看，你一定要把它那個因，慢慢地找到，這樣。你不要在那個外面的行相上轉，那自然而然你能夠深入這個裡面去。繼續下去，

02'19''

又此資具皆非易得，是負罪苦及諸惡名，受盡艱辛求來授與。

啊，這些東西，都不是容易得到的呀！在我們眼前最清楚了，噢喲！賺一點點錢是千辛萬苦啊！都是做了種種的罪苦、惡名等等，求來了以後，自己不用就給你。

02'41''

又若其子有病等苦，較其子死寧肯自死，較其子病寧肯自病，較其子苦寧肯自

苦，出於自心實願易代，用盡加行除苦方便，總盡自己力所能及，但有利樂無不興辦，凡有損苦無不遣除，於此道理應專思惟。

這個文字很容易懂。不管是你最嚴重的，如果說有病苦了，寧願她自己死，寧願她自己病，寧願她自己苦，她總是甘心情願地用種種的方式來幫你忙，所有的利樂，沒有一樣東西不辦的。容或現在大家有感覺說：「噢，我這個父母好像不這樣嘛？」這個倒是事實，眼前的，千真萬確地，這個兩代之間的代溝非常大。其實，像剛才一樣，原因為什麼？因為時代不同，所以對同樣的一件事情的看法不一樣。看法不一樣的話，當然所產生的效果不一樣；然後見解不一樣，這個問題就來了。所以，懂得了佛法，佛法的中心思想叫什麼？緣起空，任何東西都因緣而起。他這個概念所以這樣，因為他有產生他這個概念的因緣。我這個概念所以這樣，因為我現在所面對的接觸的客觀環境如此。既然接觸的環境、因緣、條件不一樣，我的見解感受，自然跟父親的、跟母親的見解感受，自然不一樣。這個很明白，所以不能用我的感受去衡量她。

04:44”

更進一步，當然你也可以說，欸，那麼她也不應該用她的標準來衡量你呀！這個是對。問題現在是：她學佛？你學佛？你學佛啊，不是她學佛啊！你學佛的話，很

簡單嘛，就是你應該了解。否則的話，輪到她學佛，她成了佛來救你。我們現在學佛的話很明白，這懂得佛法以後的必然現象，世間人都不知道。所以這個只有能夠自己說：「啊，現在我了解了！」你了解了，你就不會在這個行相上面轉。而在這個原則上面，只了解到她真正的動機，你了解得清清楚楚，不會被眼前她不同的見解上面，那個代溝啊，對你來說是不會產生任何影響。那個時候，行了！那個時候，行了！

051411

所以，這個是千真萬確的，我們之所以不能體會到這一點，就是不懂得這個道理。就是不懂得道理，於是覺得：「唉，這個老朽，這個人的腦筋這麼糊塗，想這種事情莫名其妙！」你把她當初對你的這些恩，你忘得乾乾淨淨，等同畜生。既然造了這個業，對不起，一旦這一生一失去的話，連它人天都保持不住啊！所以現在這個時候，如果我們做子女的，應該這樣想。反過來，我們做父母的不必要求子女，他子女沒學佛嘛，既然沒學佛，他現在這個概念是自然這樣的。不要希望他這個子女來孝順你，不要希望；但願我能夠孝順我父母，將來成了佛，把父母救起來，把子女也救起來，那個才是對的，那個才是對的。

061341

那麼關於這一點，要幹什麼？了解。了解了呢，專一、精純地思惟！喏，眼前我們真正修的就是這個。所以眼前真正修的，都要如理思惟，如理思惟，這是最重要的。

061541
如是修已，若念恩心非唯虛言真實生者，次於父等諸餘親友，亦當知母如上修習。

當這樣的念恩的心裡邊哪，真實地生起來了——這個不是空話喔，這個不是空話喔！不是講一個道理喔！這一點哪，在這個地方是特別強調喔！所以大家不要忙著懂得很多道理，我們往往看見：「哎呀，他懂得很多道理了。」然後呢，自己覺得很懂，看別人覺得：「啊，這個還差得很遠，這個不懂！」實際上呢，對不起，這個文字上面哪！這個文字上面，這做世間學問是有用的，做佛法深入，沒有用啊！世間的學問跟佛法的深入不一樣的地方，就是你儘管是佛法，你辨別得很清楚，講得頭頭是道，如果說內心當中不能如實生起的量，你轉了一世，變成很會動腦筋的人，然後呢，啊！這個做起學問來，念起書來念得很好，但是對佛法深入沒有你的份，這個是它最大的差別，就是這樣。

061801
所以，你如理思惟了以後，也許你文字都忘記掉了，但是你起心動念的話，就會有這種念頭——啊，一個念起來了，你這個母親，你只會感激她的恩，你不會感覺其他的不是。當然其他的也是如此啊，其他任何一件事情也是如此。那麼，對母親這樣了，「次於父等」，其餘的親友啊，也這個樣去修，因為那些人呀，以往多生以來都是自己的父母。

08.41¹¹

次於中人知母而修，

那麼更進一步呢，跟你毫不相關的陌生人，也是這樣想：那前生那些都是母啊！

08.50¹¹

若能於此生如親心，則於怨敵亦應知母而正修習。

那個時候，在怨敵上面再開始修。前面，第一個告訴我們修「無量捨」，有一個原因的：無量捨就是並不是教我們捨這怨親，他怨跟親沒關係，但是不管若怨、若親到你現前的時候，你自己心裡面不會有他親疏之感，只是調柔這個心。那麼，進一步你修了這慈心以後，修了那個念恩心以後，你第一個看見那個怨家的時候，你不會呀……怨的這個概念，你腦筋當中已經拿掉了。所以在這種狀態之下，你要念他的恩就很容易。所以，

09.38¹¹

若於怨敵起同母心，

這個時候，「質」對了，質對了。就是自己的母親固然是母親，其餘的親友——母親，完全不認識的事情，也是母親，乃至於怨家對頭都是母親。這個時候，任何一個人沒有一個例外的，你都能夠從他身上緣想、思惟、感恩。其次呢，把這個「量」擴大。

10'06"
次於十方一切有情，知母為先，漸廣修習。

質對了，慢慢地推廣，所以這個質跟量之間的關係。實際上呢，這個質跟量之間的關係，那個次第完整、圓滿地都在裡頭。念了恩，念了恩，第三呢，進一步，那就要去報恩了，進一步要報恩了。

10'32"
三修報恩者。如是唯除轉生死故不能相識，而實是我有恩之母，彼等受苦無所依怙，捨而不慮自脫生死，薄無慚愧何甚於此。

這麼一來呀，這時候我們就了解啦，只因為大家在生死輪迴當中，一直在轉，所以不認識啊！不認識是不認識，但是確實是母親啊，所以這是千真萬確的！而他們受苦，一無依靠啊，這種我們就不去管，只求自己解脫，那個這種人哪，是「薄」，這是太刻……不要說刻薄吧，那實在這個談不到啊！對這點不感到慚愧嗎？如果說無慚無愧是莫甚於此啊！我們不要說轉了一世，你小的時候離開了父母，你長大了不知道。不要說小的離開父母，我們現在沒有離開父母欸，我們都不知道自己父母的恩欸！這樣。

11'43"
那你們看，為什麼畜生感得畜生的原因，就是牠主要的最大的原因，牠並沒有造嚴重的惡業，但是不懂得父母恩，這世間來說，感得畜生相。牠多多少少還曉得

一點，牠這個畜生越高，這個胎生的畜生就比較高，這母親還會帶一點牠，因為這個母子的關係，這個就是牠的業嘛！你有多少感恩的這個心，感恩的業相應，你多少感得多少的果報，越是下等的越是沒有。所以這因果之間的法則，你了解了，隨便一看，就這麼清楚、就這麼明白，就這麼清楚、就這麼明白！那個雞生了個蛋就算完了，牠還要孵牠一下，小雞出來也不曉得，就這樣。那個濕生更是糟糕！譬如說我說，我們啊，人是……所以為什麼「五倫」，這個仁、義、禮、智、信，跟這個什麼「五戒」，這人的根本等等，都有它的必然的這樣的因果關係，就是這個。所以實實在在這是我們應該了解的啊！實實在在我們應該要了解，這我們真正應該為此而感到慚愧啊！那麼這個道理說明了，下面就引論：

13.021
如《弟子書》云：「諸親趣入生死海，現如沈沒大水中，易生不識而棄捨，自脫無愧何過此。」

所有的這個親人哪、母親啊，在生死大海當中，就像沈在這個大水當中——生死苦海當中。因為轉了一個身，大家不認識而拋棄不管，只求自己解脫，那天下哪有這個，比這個事情更糟糕的啊！更應該自己感到慚愧的啊！現在我們居然說修學佛法，講道德仁義的人哪，連他自己最親的人都不管，還講什麼個道德仁義！我們

罵人說：「這個人刻薄得不得了！」就這樣。那刻薄，只是普普通通的人，現在對你自己的母親都不管，還說修學佛法，天下還有這樣的刻薄的人嗎？唉！想到這地方，所以我們真正懂得了佛法，你一天到晚都是只有反省改過啊！

1413¹
故若棄捨如有恩，於下等人且不應理，況與我法豈能隨順。

這下賤的人都不合理啊！如果有恩不報而棄捨的話，何況我佛法當中，豈是我佛法當中相應相順的？所以這個證二乘的，對我們凡夫來說，聖者好了不起，因為我們不能解決的他解決了，所以我們是絕對地尊重。但是佛為什麼要呵斥？為什麼呵斥他焦芽敗種的原因，現在我們了解了。這不是我們呵斥喔！我們可不能呵斥，我們呵斥的話，都要墮落的喔！我們呵斥的，不是呵斥外面，呵斥我們自己內心。所以想想看，我是不是這樣的人哪？啊，不啊！不但不，還要感激啊！說那些大阿羅漢，都是菩薩示現哪，他是菩薩，他示現這個身，然後呢佛呵斥他，然後做個樣子給我們看。就好像兩個人扮了個戲給我們看，我們要感激他，這個是我們現在應該了解的用心之處。

1528¹
如是思已，取報恩擔，即前書云：「嬰兒始產全無能，飲誰慈力授乳酪，依慈多勞此諸母，雖最下等誰樂捨。」

他又說了，小孩子剛下地呀，你是的確確地，天下沒有一個人例外，沒有母親的話，沒有一個人生活得下來。沒有母親，人類喔，畜生當然例外。所以，我們要想：不要說生人天、成佛作祖，你要保持人身這點都要記得千真萬確——是誰的慈悲的心力，這樣去做啊！這樣的，由於這樣的慈悲心，多少辛苦的這樣的母親，最下等、最下賤的人，他也絕對不會棄捨不顧啊！

16'25"
又云：「由得誰腹而安住，由誰悲慎而取此，此母煩惱苦無依，最下眾生執樂捨。」

也是一樣的道理。

16'37"
《無邊功德讚》云：「有情無明盲，意樂衰損慧，為父子承事，慈悲饒益我。棄此獨解脫，非是我之法，故汝發願度，無怙諸眾生。」

那個《無邊功德讚》上面，這讚佛的。換句話說，我們要應該修學的，一切的有情為這個無明所遮蓋的——盲無慧目，有了眼睛，是開眼瞎子。所以他認識啊，他這個心念當中沒有智慧，都是想錯的。這個必定要前面這個樣地一步一步來，都是要這個親子的慈悲，才能夠我們得到這樣。可是我們不認識，由於無明覆蓋，

居然不管那個無上的大恩，只求自己解脫，這可不是我應有之法喔！可不是我應有之法喔！所以你們應該發願，度所有那些曾經做過你母親的眾生。現在他們那些眾生無依無靠，輪迴在生死苦海當中。

1803¹¹

這裡有人問：「欸，既然這樣的話，佛就應該一次說大乘法，他為什麼要說三乘法呀？」大家有沒有這個疑問哪？對呀，佛就應該一開始就不要說三乘法呀！這個地方我們要了解，正因為佛之成了佛，佛之所以成佛，是為什麼成佛的呀？他就是因地當中，要了解了這一點，感一切人的恩，報一切人的恩，唯一的方法就是把他們救度出來。所以他由於這樣的心，行這樣的行，成了這樣的佛。成了佛果以後，仍舊有這個大悲心的策動他，絕對不會安住，說「無住涅槃」，盡未來際，由悲心策動，以他的大智、大威神力，一直度眾生，那時候他只有一個目標——度你！只是如此而已。那麼，由什麼方法相應呢，就用這個方法度你。這是他的悲願的必然結果，這是我們要了解的。

1908¹¹

更進一步來說，有就這人，譬如說，拿我們現在來說吧，教你學佛啊……現在大家好了，聽見了本論了，聽了相應了。大部分人一聽：「哎呀，這麼難學啊！好了、好了，打退堂鼓回去了。我還是在那兒，關在那兒念念念佛就算了！」肯念佛的已經很了不起了，這個很明白的事實，對不對？所以我們要了解這個事實。

那麼，那個時候你對這裡邊，就一點不會有問題了。因為沒有問題，所以你走上去的時候，步步平實，步步平正。好，現在我們念了，了解了。

19:50¹¹

若爾如何報其恩耶？生死富樂母自能得，然彼一切無不欺誑，故我往昔於由煩惱魔力所傷，如於重傷注硝鹽等，於性苦上更令發生種種大苦。慈心饒益，應將彼等安立解脫涅槃之樂而報其恩。

那麼現在我們說：「對啊！這個最下賤都不可以，何況是我們學佛啊！我們要報。」那麼怎麼報法呢？要曉得，在生死輪迴當中，這種富有、快樂，就是我們眼前的世間這個名利、恩愛這些，這些啊不要我們，他自己一樣會得到的。但問題呢，這些東西都是欺誑的啊！都是欺誑的啊！說以前由於我們煩惱，煩惱就是惑——迷惑、無明，被這個煩惱魔所傷明明是苦不知道，就像已經受了重傷，重傷了還加那個硝鹽。硝鹽平常不傷的時候，加上去痛得個要命，弄傷了，這痛上加痛呀！而這「性苦」這上面，它本來這個生死輪迴，本質就是苦的，你還要加恩愛愛，貪瞋癡纏哪，苦上加苦啊！所以，你現在真正地以慈悲心腸，要救濟幫助他們，應該怎麼辦呢？要把他們「安立解脫涅槃之樂」，那個才是報他們的恩哪！

21:33¹²

所以現在我們大家說：「哎呀，你要度眾生哪，你要慈悲呀！」是一點都沒有

錯。你慈悲，要救他們怎麼救啊？要把他們從煩惱當中救出來，要使他們得到涅槃之樂。如果不懂得這個道理，也是跟他們這樣臆想的話，那個不是佛法耶，這個地方很清楚啊！所以我們必定要知道啊！不要說：「哎呀，我在救眾生哪！」你如果這不了解的話，我們一定也是會忙什麼？忙這種世間的慈善事業。大家都說：「你看別人都做，你怎麼不做呀？」再加上別人再說：「啊，你們佛教講大慈悲！」對不起！我不一定。不是不做喔，不一定！看你怎麼做法。

2219¹¹

是你已經發了這種大菩提心，那時候你救濟他，你明明曉得這個這是苦的，你也產生絕大厭患之心；可是對他來說，你曉得唯一的方法，結他這個緣，只有這樣做，那是絕對了不起！因為你自己明明白白，對它產生絕大的厭患。反過來，你心裡面對這東西，乃至於又不了解，又捨不得，喔唷，就像什麼？就像螞蟻碰見糖，螞蟻碰見蜜一樣，就像蒼蠅碰見那個大糞一樣，馬上沾在上面呀，趕都趕不走，然後自己就說：「哎呀，我是大慈悲！」那是完全錯，完全是自欺欺人！這個事情自己衡量心裡很容易明白，所以這個道理，我們一定要知道，一定要知道！

2316¹¹

那麼這樣了解的時候，我們才曉得，噢，我們要幫人家的是幫些什麼啊！絕對不是他在那兒火上加油啊，他在生死輪迴熾燃當中，你再給他來這個恩恩愛愛，絕對不是這個意思啊！

2336¹¹

《中觀心論》云：「又由煩惱魔，傷害已成瘡，我如注灰水，反令苦病苦。」

就像那個論上面說，由於煩惱魔所傷害，傷害了已經成了瘡了，那個時候我在上面，反而加一點灰水，就是石灰水，喔，那個東西痛得很欸！等於苦上加苦啊！這個不是我們要做的事情，不是我們要做的事情。所以我們一定要檢查，如果我們現在心裡邊不檢查，你乃至於不曉得自己在煩惱當中，那時候談佛法，那都是開玩笑，都是空話。所以我們第一件事情一定要從下士、中士，一步一步上來，而這個不是講一個空話，硬是你了解了道理，內心當中去觀照：欸，看見了事實了！把這個量加大，從這個上面才進入到上士來。

2441¹¹

若有於餘生，慈敬及恩益，欲報其恩惠，除涅槃何有。」

那麼，所以在這個情況之下，說現在由於我們輾轉地這樣了解了這個狀態，感恩、念恩，然後要去報他的真正的恩的話，只有一件事情：不是用世間這種感恩愛愛，跟三毒相應的方法，而是要告訴他世間的真相——苦。然後呢，從苦集滅道當中，不是走流轉，而是走還滅，使他得到涅槃。除了這個，其他沒有了，除了這個，沒有了！這一句話，這是唯一的。所以現在很多修學佛法的人哪，還覺得這個放不下，「哎呀！我還有這個事情……。」你完全錯了！修學佛法的事情，你正因

為要幫他忙，所以眼前必須先放下，你必須自己做到了，你才能報他的恩。自己都做不到，然後呢，把他纏在一兒的話，那完全是說空話，這一點是最重要！

^{26'09"}
不報恩擔，重於大海及須彌擔，若能報恩，即是智者稱讚之處。

不能報恩的這個，真正負的擔子最大的就是這個，那個重得比大海還要重，比須彌還要重。世間最大、最重的就是這兩樣東西，換句話說，沒有比這個更重的了，還超過這個。若能報恩的話，那個才是真正智者，這個智者就是聖者——佛菩薩。

^{26'36"}
如《龍王鼓音頌》云：「大海及須彌，地等非我擔，若不知報恩，即是我重擔。」

呵！拿它來說，大海雖然大、雖然重，跟須彌，但是，嘿嘿，這我不在乎！我現在如果不能報父母的恩，那個才是我真正的重擔哪！這我們要了解。

^{27'00"}
若人心不掉，報恩及知恩，令恩不失壞，智者極讚此。」

假定我們心裡面，真實地不散掉、胡思亂想，正確地了解。那麼，要了解了恩，報答這個恩，使得這個恩不會走上錯路，那個才是真正智者所稱讚，所應該行的。

27:29¹¹
總之自母未住正念，心狂目盲復無引導，步步蹊蹶趣向可怖險崖而行，其母若不
祈望其子，復望於誰。

總之一句話，自己的母親在生死輪迴當中，她沒有正知、正念，所以呀……
當然，沒有正知，就不能有正念哪！心是狂的、眼是盲的，換句話說，愚癡無明當
中。又沒有人去引導她，走路一腳高低呀，像這個正在於黑夜走在險處一樣，這個
懸崖上面哪！在這種狀態當中，做母親的不期望她的兒子，望誰呢？

28:24¹¹
若子不應從其險怖救度其母，又應誰救，

做兒子的人哪，那個時候不從那個恐怖的地方，把母親救出來，那麼靠誰來救
她呢？

28:41¹¹
故應從此而救度之。如是若見為母眾生，由煩惱魔擾亂其心，自心無主而成狂
亂。又離慧眼觀增上生，決定勝道。又無真實善友引導，一一剎那造作惡行，如
步蹊蹶。

那麼這個時候，我們看見像自己母親一樣的所有的這些眾生，由於自己的煩惱
魔，換句話說這個就是無明。心裡面一天到晚在這個裡面，自己做不了主，那是

狂亂當中，卻偏偏也沒有正知見、慧眼，不管是增上生也好，抑是決定勝也好，這個都不了解，看不到。自己既不了解，也沒有別的人哪，真實的善知識去引導他。因為沒有人引導，自己又不了解，所以任何時候都在造惡，就像一腳高地地這樣地在這險路上面哪！總之，

29155¹¹
總於生死，別於惡趣奔馳懸險，母當望子，子應濟母。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十五卷·B面

總於生死，別於惡趣奔馳懸險，母當望子，子應濟母。

00'03"

那麼總共地來說，不管怎麼樣，都在生死痛苦當中；天、人、修羅、惡道等等，而特別在惡道當中更是可怕！所以在這個時候，母親只有希望兒子，而兒子呢，應該做的就是救度母親。

00'27"

如是思已，拔出生死而報其恩。

對啦！

00'33"

《集學論》云：「煩惱狂癡盲，於多懸險路，步步而蹉蹶，自他恆憂事，眾生苦皆同。」

嗯，這個論上面告訴我們：是的，我們為煩惱所縛，所以心是癡的，眼睛是

盲的，都在這個懸崖險路上面一腳高低地走啊！所以這個時候，不管為自己，不管為他人，也不管是哪一個人，真正自己跟別人，種種的憂愁苦惱事，都是一樣的，這一個我們要了解。

0116¹¹
此說如是觀已，不應於他尋求過失，見一功德應覺希有，然此亦合苦惱之理。

上面說了這個道理，還妙咧！不但一方面感恩、修恩、啟發菩提心，少一點至少能夠把我們得到上品去，更好一點很快成佛。嘿，妙了！眼前還有一個特別好處。下面說，「不應於他尋求過失」，你就不會跟他找過失了，只見一切功德覺為希有，覺得殊勝希有。

0115¹¹
剛才我曾經講過的，那我自己覺得我對我母親一樣，不管她怎麼講，欸，我只看見她，她對我這麼好！然後呢，因為我由於這樣心理我也歡喜，不管她怎麼講，我總就是歡喜、就是感激！然後呢，我回過頭去也是如此，當你想到任何一個人都是你母親的話，你也這樣的話，請問：你人與人之間還有什麼問題啊？一點問題都沒有啦！所以這個教授之善巧啊！眼前一點問題都沒有了，這不是馬上增上生嗎？所以我們要想改善，你想盡千辛萬苦，你怎麼弄都改不過來。欸，這個地方，就這麼一個簡單的辦法，把你完全改過來了！

02138”

人真正的啊，窮，不窮在物質上面，苦，不苦在物質上面，就是這樣。哪怕你再窮、再苦，大家一起在這兒的話，啊，過得真開心、真快樂！我記得我那年到鄉下去的時候，哎呀，看看那個大陸上那個，的確確比起我們這裡來，那它是差得不曉得差到哪裡去了！我母親看見我回來了，連忙要去買一點菜，我心裡想：唉，是這樣啊！她那個自己有一點點小小的一塊田，她可以種一點。我就告訴她：「哎呀，自己種的特別好，哪怕一點點。」她也滿歡喜呀！但是的確確地，那談物質什麼都談不到，但是我自己立刻就感覺到的，那一生的最快樂的時候，就是自己跟母親的時候！

03126”

小的時候，現在回想回想小的時候固然如此，眼前還是如此啊！這千真萬確的，你只要能夠如理地觀察，你們大家想一想看。我想沒有一個人例外，想想最快樂的是什麼時候？小的時候嘛！無憂無慮。欸，所以小的時候，你看，哪怕那個父母親打了你，那個孩子一定抱著母親的腿在哭的。欸，你看看，對不對？表示什麼呢？表示這個，這個關係的如此地完美，如此地完善。現在你把一切眾生看成這樣的話，還有什麼過失啊？找不到啦！就這麼找不到了。所以這個教法的完美啊，教法的真的完美啊！

04111”

所以說，你多聞，了解得越多，然後呢你思惟得越多，除過增德——除那過失的方法，增長功德的資糧的方法是越多。不管你哪一個想，你用業感緣起來想也好，

現在又告訴我們這個辦法也好。不管你哪一個辦法，想到哪裡，嘿，功德就增長到哪裡，苦惱就淨化到哪裡，當下是增上生。別的這個增上生，對不起，還慢慢地要出毛病咧，這個增上生到最後一定是決定勝，這樣地殊勝啊！所以對這一點，應覺為稀有啊！的的確確，啊，這個除了佛以外，真正佛法的真正不共的地方就這個！

05'02"

然後呢，「此亦合苦惱道理」，欸，他還是從這個……概念還是從什麼上面啊？不要忘記掉喔——苦、集、滅、道，它的根本教法並沒有離開，始終是繞著這個中心在轉。好了，那麼這是說，我們依這個心，然後呢一步一步上來。依了這個心，下面的正發什麼？正發大慈悲心，因為大慈悲心有了，其他的一一也來了。

05'36"

第二正發此心分三。初修慈中慈所緣者，謂不具足安樂有情。

那個地方分三部分來說。第一個呢，修慈。慈是什麼？一種心理狀態，就是你要把快樂給人家，所以一定有一個對象受你快樂的。所以這個慈心所緣的是什麼？是「不具足安樂有情」，說那些有情他沒有快樂，那是你所緣的。行相呢？那個時候你的心理狀態呢？

06'05"

行相者，謂念云何令遇安樂，

你怎麼樣使他得到快樂？

06.10¹¹
惟願令其獲得安樂，

你一心一意只有想：怎麼使他快樂？還有重要的，這個快樂——

06.20¹¹
我應令其遇諸安樂。

就這三樣。第一個，怎麼樣使他快樂？第二個，你心裡面一心一意只有想使他快樂；進一步，我要使他快樂！現在講到這地方，我們又停一下。現在我們平常人與人之間，是種種毛病，無非是為什麼啊？你希望快樂，不希望他快樂。現在你有了一個心，你只希望人家快樂的話，眼前我們所有的問題都找不到了，對不對？結果呢，這個時候，你卻在增長什麼？增長的無上大菩提的功德。啊，那個是佛法之美啊！前面已經告訴我們，那麼好！所以你看，到越向後這個越好，然後呢，你的煩惱自然而然後慢慢、慢慢地淨化掉，淨化掉了。如果你能夠把現在這個東西，跟前面的再配合起來的話，哇！那運用得天衣無縫，那個是真的叫圓融無礙啊！你跑到哪裡，處處體會，就問題解決。跟以前的圓融無礙，有個絕不一樣的地方，前面那個圓融無礙，那是個大雜燴，反正那就像說那個笑話一樣，哎呀，那個髒垢不分，

統統混在一塊兒。現在不！每一個地方弄得清清楚楚，該怎麼就怎麼，處處體會，處處圓融，沒有一樣東西用不上，這個是真的美呀！

07159¹¹

繼續，「勝利者」，它有什麼好處呀？說這個修慈心有什麼好處呀？欸，實際上，我剛才說那個還是最起碼的喔，還是最起碼的。不過，我說的是我們眼前感受得到的，經上面可說得那不得了啊！

0818¹¹

勝利者，《三摩地王經》云：「徧於無邊俱胝刹，盡其無量眾供養，以此常供諸勝士，不及慈心一數分。」

下面解釋：

0830¹¹

此說較以廣大財物，於究竟田常時供養，其福尤大。

經上面告訴我們，「普徧」是一無遺漏的，「於無邊俱胝刹」，哎呀，不得了啊！這不僅僅是說我們現在，只有南普陀，下面加上個正覺寺，等一下還有個慈善寺，那台中、那台灣，整個的我們這個地球，整個的銀河系，整個的無邊刹海當中，所有的最好的供養，你拿來供養一切佛，這個功德多大，不得了了！欸，「不及慈心一數分」，你產生了那個慈心，哪怕那很小一點點，欸，遠超過它！

0916¹¹

上面哪，引那個《三摩地王經》說，你看，這麼大的供養，那不得了的，那是不得了的啊！但是，欸，不如慈心的一數分。你修那個慈心，很少一點點，你看看這功德多大！他一再處處地方告訴我們殊勝的利益，殊勝的利益。所以我們現在從兩方面，一方面嘛，像我剛才說的，眼前馬上讓你感受到。讓你感受到的話，你會覺得：「哎呀，這個的確這麼好！」心裡面就願意、樂意地推動。然後呢，再引佛經上面，所以原來實際上這個東西這麼個好法啊！這是雙重的力量。這我們平常你只要肯這樣如理去思惟觀察的話，這個大菩提心無有生不起的道理。因為這是這麼眼前的，這樣的一個好而又這麼現實的一個問題。繼續下去：

10139¹¹

《曼殊室利莊嚴佛土經》云：「於東北方有大自在王佛，世界曰千莊嚴，（這麼一個佛國。）其中有情皆具安樂，如諸苾芻入滅定樂。」

這個「安樂」像什麼？「苾芻入滅定樂」，哎，這個滅定樂是快樂啊，是不曉得多快樂！在我們世間哪，三世間最快樂的是什麼？色界第三禪，第三禪。這個第三禪真是快樂啊！不要說第三禪，你得到一旦得到了色界這個快樂的話，人間最快樂東西，你對它是味同嚼蠟，是一點味道都沒有，聞起來臭不可言。人間呢，最快樂的是男女，那個時候你對它啊，那簡直是……。你們還記得不記得阿難那個公案哪？

他的太太美成這個樣，一看見這個天女，他就覺得自己的太太，哎呀，像一個瞎眼那個老母猴一樣！那個還只是欲界天喔，色界還要比它勝喔！一層比一層。然後呢，滅定樂的話，那又要更要不曉得快樂多少倍。所以現在這個地方的快樂，就都得到這樣的大的滅定樂。

12103¹¹
設於彼土修淨梵行，經過百千俱胝年歲，

這麼長的時候修！

12109¹¹
若於此土最下乃至於彈指頃，緣一切有情發生慈心，其所生福較前尤多，況晝夜住。」

在這個地方修這麼長，哎呀，無量無邊的年數。我們現在這個地方，一彈指頃，就這麼「噠！」一來。換句話說，一秒鐘的很短的時候，你能夠緣一切有情，修那個慈悲心，那個福比其他前面還要來得大。

12138¹¹
所以這個千真萬確的，真正的菩薩如果如理如量地學了以後啊，他會產生那個心量。那個時候，我們才會曉得，為什麼慈老——慈航菩薩，人家叫他到淨土去，他不願意去，這個很明白呀！到那個淨土去，對不起！你要賺那個法財賺不到，

賺不到。在那個世間，你只要一剎那修這個，就不得了的功效。因為慈心一定是什麼？一定要緣苦眾生。跑到那地方，快樂得不得了，你是最起碼的，你那個慈心從何緣起呢？你只有羨慕人家的心情，哪裡有慈悲心呢？跑到那個地方去的話，你懂得了道理這個：唉呀，那些人多苦啊！你只要看見他的苦，你的慈心就生起來了。那個時候，這個功德就無量無邊了。真正的關鍵都在一個上頭——正知見。你如果沒正知見的話，自然：哎喲，這地方怕得不得了啊！就這樣，這個是必然的道理，這是我們要了解的。

13.41¹¹

《寶鬘論》云：「每日三時施，三百罐飲食，然不及須臾，修慈福一分。」

說你每天三時，早、中、晚，每次送這麼多東西，「不及須臾」——一剎那的時候「修慈福」。前面這個是緣一切有情，現在那這個的話呢，它並不一定是，你只要如理如量去修，就這麼大功德啊！

14.10¹¹

天人皆慈愛，彼等恆守護，喜樂多安樂，毒刀不能害。無勞事得成，當生梵世間，設未能解脫，得慈法八德。」

啊！你能夠這樣的話，所有的天人，天人是保護人間最好的，他也是這樣無比地

慈悲的心情愛念、關顧於你，一切時處來守護。你在這兒是快樂的東西越來越多，越來越快樂，而一切的毒害，一切的這個傷害它不能害你。你不要多大的辛苦，你要做的事情都成就。現世如此，將來呢？當來呢？你能夠生到梵世間。你就是不能得到解脫的話，你都可以得這個慈相應的八德，種種的功德，種種的功德。那個慈法的八德，我也不清楚，不過沒關係，總之，包含了上面的這些東西，可能就是上面的，可能什麼，這個我還沒找到正確的這個根據。

1525¹
若有慈心，天人慈愛自然集會，佛以慈力戰敗魔軍，故守護中為最勝等，故雖難生然須勵力。

如果有了慈心的話，那天人自然而然以這樣的慈心來愛護、照顧你，自然它一樣東西都來了。不但我們凡夫，佛戰勝魔軍，不是別的喔！他以慈力戰勝的。所以在任何情況之下，真正最佳的守護是什麼？就是這個，就是這個！那我們仍舊像剛才談論的，對自己的母親一樣，當你對任何一個人能像自己母親的時候，天下就被你完全克服。而且你會得到最佳守護，是每一個人都會像你母親這樣關顧你，請問：你還有何所求呀？自然而然無往不利啊！所以現在我們動不動看那個，哎呀，煩惱啊，就因為我們不得善巧，不了解這個道理呀！

1637¹¹

它有這麼多的好處啊，所以雖然難生，要努力！雖然是難生，你只要去努力，得到這個功德是不得了的，世間哪有一樣東西能夠跟它相比！現在你再富，富為世界第一富翁，喔唷，你周圍的怨家，不曉得多少！人家瞪大了眼睛，時時刻刻要在那兒挖你的肉、搶你的錢；不管你有多大的地位，人家那個政敵背後，想盡辦法把你拖下來。欸，現在你如果能夠這樣的話，你把人家看成母親的話，他全部的精神就貫注在你身上。請問：天下哪有一樣東西，能夠跟它相比的？

1719¹¹

但是呢，對不起！你要想世間得到一個，競選一個什麼，那是不曉得千辛萬苦啊！掙一點財富，更是無比得困難。那你修這個法門，嘿，卻容易得不得了啊！真正比起那些來。所以你只要把忙世間的這個東西的一部分力量移得來這裡，結果得到的果報的話，那世間是完全不能比啊！這個利害關係，我們一定要知道。要知道了以後，自然而然地你對眼前哪，絕對不會感到得苦，絕對不會感到得苦。同樣地，你要嘛不求快樂則已，現在我們總是要求快樂，這都顛倒啦！求快樂這樣求法的啊？這個快樂才是無比的，這樣。這是我們應該了解的。

1812¹¹

《集學論》說，當一切心思惟《金光明》中，開示修習慈悲偈文，下至語中讀誦而修。

那個論上面引說，我們任何情況之下，集中心力要思惟——《金光明》是經啊，就是《三十五佛懺》當中，呃，不是《三十五佛懺》，前面我們講四力懺悔當中，他舉了兩個——金光明懺。那實際上呢，這個《金光明經》上面的，他是特別地說明這個偈文。哪怕嘴巴上面唸唸，欸，我們要一面去唸，一面緣想這個文。

18:50¹¹
其文為「以此金光勝鼓音，於三千世界中，惡趣諸苦閻羅苦，匱乏苦苦願息滅」等。

就是唸它的文，跟它相應地修這個慈法。

19:11¹¹
修慈次第先於親修，次於中庸，次於怨修，其次徧於一切有情如次修習。

前面已經說過了，照著這個次第。

19:19¹¹
修習道理，如於有情數數思惟苦苦道理，便生悲愍，如是亦當於諸有情，數數思惟缺乏有漏無漏諸樂，樂缺乏理，若修習此，欲與樂心任運而起，

那麼，修的道理呢？怎麼修法呢？你只要不斷地去思惟觀察世間上面種種苦啊，你一看到那個苦啊，你這個悲愍心就生起來了。因為你已經曉得這些都是你的

母親啊！然後你看見那個母親受這麼多苦啊，你的不忍的心就生起來了，你要救濟她的心啊，就生起來啦！所以啊這樣地修，這樣地修——在世間不管什麼快樂，無漏的固然不談，根本談都談不到；有漏的，就是有漏的快樂也是啊，那個在任何情況之下沒有快樂。你能夠這樣地去修習的話，那麼這個「欲與樂」——就這個慈心，自然生起來了。看見她這麼苦，然後你要報她的恩，當然你要種種方法，就給她快樂嘛，這個自然而然後你看見她的苦嘛，你就生起來。就像母親看見那個兒子苦，不要想：「欸，我要不要把那個兒子怎麼弄啊？」她完全自然而然後反應的，叫「任運」。當我們如果如理去修學的話，也一定能夠任運自然產生。

2057¹¹
又當作意種種妙樂，施諸有情。

那麼進一步，最好的快樂來布施、來供養、來給一切有情哪，這個就是「慈」所緣的，慈所緣的。那麼在這個地方有一件事情，我們容或有的時候啊，就像眼前我們總覺得這個事情，覺得千辛萬苦，好像很難。往往這個概念會把我們修行會障礙住了，會障礙住。聽了道理，容易；做起來，唉呀，覺得很難！現在呢，你換一個方法想想看。

2151¹¹
比如說，我們現在眼前，有的人有各種不同的嗜好——吃辣椒。你剛開始吃辣

的時候，這個天生來就吃辣來就好吃啊？不會呀！一吃，哎呀，辣得個要命！哎哟，你教那個時候那真……尤其是小孩子，吃了，吐啊，弄了個半天，不曉得怎麼樣是好。我還記得小時候，我就看見，我自己也沒這個經驗，我自己的事情總是記得乾乾淨淨。喔，看見那弟弟妹妹，或者別的人哪，那個小孩子斷奶的時候，就是斷不了，那麼怎麼辦呢？欸，那個母親啊，就用點辣的東西塗在那個奶頭上，那他一吃，哎呀，那從此以後看見他就不要吃了！幾乎沒有一個例外的，我想我們都有這個經驗。等到有一段，你上了這個、這個嗜好養成功了，叫你沒辣的，你就沒胃口了，對不對？欸，那是人人有這個經驗啊！

2243¹¹

所以問題在什麼地方呢？你就不斷地薰習，所以叫「習」啊！修習、修習。然後你吃，沒有一個例外的，比如說茶，現在我也滿歡喜喝茶，可是我現在因為這個不好，所以不喝茶。剛開始的時候，喝一口，欸，苦苦的，有什麼好吃啊？到後來，就是覺得到那時候你沒這個茶下肚子，覺也睡不著那個味道就來了。很多各式各樣的人，然後呢，抽菸什麼……眼前的所有，沒有一個例外的。你只要這樣想到的話，你曉得：啊！不難，一點都不難。這個概念不是難不難，要你克服你的心理。所以我們往往啊……一再告訴大家，不是這個事情本身難，就是你自己的執著障礙啊！這無始以來的習氣，你還沒有做嘛心裡就：「唉哟……」對不起，你就沒

有機會啦！所以第一個要把知見轉過來，知見轉過來，你只要去努力去做，練習的話——欸，養成功習慣的，到那時候叫你不做還做不到。這個概念你第一個要養成功，第一個要認識。

2350¹¹

所以我在這個地方舉世間的幾個比喻，像福特啊，像愛迪生啊，像這種啊，這明明世間大家覺得不可能，他都做到了。現在呢，佛法，以前你不懂的時候，唉呀！聽得這樣；現在那個次第這麼明白，而且每一個次第所講的內涵，在我們的心裡的心相上面，馬上讓你感受得清清楚楚、明明白白，哪有做不到的道理？所以始終只是一樣東西，什麼呢？就是自己的業障。這是千真萬確的，所以要懺悔呀！聽的時候滿來勁的，聽過了以後，等下你回去時候，又那麼一癱——好囉！我是說這個心理狀態啊！如果你那個時候心裡面挺起來，對啊！你只要把持住這個概念，你這樣衝過去！

2437¹¹

所以那天我告訴你們這個老和尚的公案，你們記著，不是叫你們要去，那表示他這樣的狀態當中，他只要肯那個克服的話，沒有一樣事情例外的，都能克服。何況這件事情有這麼殊勝的利益，這個利益之高，是不得了的利益啊！你時時記得一句話，你之所以不能做的話，為什麼不做啊？貪眼前的小便宜！如果你能夠如理如量觀察的話，結果發現你貪了一點點小便宜，受無邊大苦，你大虧本哪！我們人就這麼愚癡啊！明明賺大錢就偏偏不要，偏偏要做那個虧本生意，這個人的愚癡到

極點哪！所以這個概念你第一個擺在腦筋裡頭，下面的問題都解決了。

2531¹¹

然後呢，到那個時候，我們眼前就好好地去懺悔。至於說這個次第等等，記著啊！不是說：「喔，那我也學學老和尚這樣，今天晚上，好了，你們不要管我，哪怕死，明天抬出去！」不是啊！不是、不是、不是！唉，他告訴我們一定的次第的。所以現在我們真正第一件重要的事情，一定要把這個次第學好了，然後呢，安排自己相應的量。總是一直逼你自己，要逼三分，最大逼七分，絕對不能再超過，超過了不行的。在後面講精進的時候，他有非常完整的說明，一直要逼。如果你自己沒有這個，心裡面還沒有做事情已經是癱掉在那裡的話，沒有一樣事情做得成功的。現在我們繼續下去，說修悲：

2625¹¹

二修悲中悲所緣者，由其三苦如其所應，苦惱有情。

慈是給他快樂，悲呢，是把他痛苦拿掉，是拔苦，那麼所以是要看他的苦。苦嘛，就是三苦啦：壞苦啦、苦苦啦、行苦啦！「苦惱有情」，就像上面所說的，在三苦當中受種種苦惱的一切有情。

26153¹¹

行相者，謂念云何令離此苦，願其捨離，我當令離。

同樣地，三個次第：怎麼樣想辦法使他離開苦，也希望他離開苦，還有——我要親自幫忙他離開苦！

27'12"
修習漸次先於親友，次於中者，次於怨修，

這個次第也是必然的。

27'19"
若於怨處如同親友，心平等轉，漸於十方一切有情而修習之。

這個像前面一樣，次第如此。

27'27"
如是於其等捨慈悲，別分其境，次第修者，是蓮華戒論師隨順《阿毘達磨經》說，此極扼要。

這句話重要喔！不要隨便看過喔！就像上面告訴我們修習的次第：第一個，修等捨，就是無量捨，令心調柔。然後呢，再修慈，慈是依什麼？依知母、念恩、報恩開始。然後呢，慈、悲，各別各別分開來對境而修，要這樣的次第一步一步來。這個次第是誰講的？是蓮華戒論師說的，他不是沒有根據，他是隨順著《阿毘達磨經》論藏。「極扼要」！下面說啦：

28.25¹¹
若不別分，初緣總修似生起時，各各思惟，皆悉未生。

如果你各別這樣不分開來，一下開始總共地來修，一修好像生起了，等到你各別思惟的時候，沒有了！這點非常重要喔！非常重要！我們現在常常這樣，叫你一步一步來，哎呀，就麻煩得要命，你就坐下來想一個佛不就行了嗎？你想慈悲：對啊！你想：哎呀，苦啊，好像有了。欸！這個事情「似生起時」，你緣一個總相去修，好像生起，但是你各別各別去思的時候，沒有！

29.07¹¹
若於各各皆生前說變意感覺，漸次增多，後緣總修，隨緣總別，清淨生故。

反過來，你各別各別地照著前面這個次第而修，然後呢，「變意」，這個什麼意思啊？本來你沒有修的之前，你的心是什麼啊？這種狀態，一直跟煩惱相應的，看見別人家快樂，羨慕他、嫉妒他；看見別人的痛苦，活該的！現在不是，喔！看見人家痛苦啊，你要拔掉它，看見人家快樂，正是我要給他啊！就是這樣，那心情轉變過來了。就像以前對辣的東西，喔唷，一碰到就害怕得要命，現在呀，哎呀，就少不了它！就是這樣。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
96
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十六卷·A面

00'06"¹
這個一定要內心當中如理如量生起，不是一個空話啊！然後呢，有了這個質，漸漸增多。你達到了這個時候，然後呢，若總若別「清淨生故」。不管你緣總緣修，你總共地修或者各別的生起來了，這個生起來的——正確的，不會壞的，所以清淨的，清淨的。

00'33"¹
其實我們眼前做任何事情都是這樣，你說哪有一樣例外，哪有一樣例外？我們常常說那個譬喻：燒菜、燒飯，你絕對是這樣啊！先把那個菜拿來，把它弄乾淨、撿乾淨，泥土嘛抖掉，然後髒嘛洗掉，那個毒嘛還要泡，一樣一樣切好。然後呢把這個菜，哪一樣東西弄好，最後放進去燒。絕對不可能一股腦兒，拿來「碰！」往裡面一塞。你一塞，塞進去滿好的，弄到後來，對不起，你要的東西完全沒有，完全不是那麼一回事。這我們平常常常犯的這個毛病，總是覺得：「哎呀，快一點啊！」這個就是我們自己的什麼啊？自己的無明障礙，這是我們要了解的啊！

01.29¹¹

修習道理，當思為母此諸有情墮生死中，如何領受總別諸苦，具如前說。

前這句話容易。最重要的這個地方呢，上面這個蓮華戒論師的這個……蓮華戒論師他是寂靜論師的弟子，他就是把佛法帶到西藏去的一個了不起的大成就者。剛才那句話，你從頭至尾，一直用下去，你能夠用這句話你就有成就。你不照著這個次第修的話，對不起，你始終在那裡瞎摸，始終在那兒瞎摸，始終只是種一點種子，你要想真正把那個種子成熟的話，這個次第是必不可少的，前面很多地方講的就是這個，後面將來也講的就是這個。所以這兩句話，一直要擺在心裡。從我們現在「聞」開始，「思」中間，「修」，步步都是如此。所以大家千萬不要著急說：「哎呀！你趕快告訴我怎麼個得定啊？」「你趕快告訴我怎麼個弄法呀？」我能告訴你的只是這個。如果你只想種個善根，反正你到哪裡去，你只要聽他們去講，那一定善根一定種下去，那已經夠了。跑到這個地方來真正重要的——最完整的教授，我想在座的極大部分都已經體會到了。

03.106¹²

此復若修前中士道已生起者，

這個是「若」字，不是「苦」字喔！那麼假定你修前面中士道當中，這個道理已經生起了——中士道是修些什麼呀？苦嘛，苦諦嘛！就是這樣。啊！苦的當然是苦，

快樂的也是苦，不苦不樂的尤其是苦，而根本還在行苦上面。所以當你看見「行」都是苦的話，那個是三世之間，三有當中無不是苦。然後以這個生起的這個道理，

03'47"
比自心修易於生起。若於自上思惟此等，則成引發出離心因，

然後呢，你只要自己內心當中照著去如法去做的話，那很容易就生起來了，照著前面的。如果說這個苦，只想到自己的苦的話，哇！那一心一意要跳出來，徹底出離心就生起來了。

04'15"
若於他上而思惟者，則成引發悲心之因。

喏，那更進一步。然後呢，再推己及人的話，「唉呀，他也是一樣地跟我受苦啊！我要幫忙他救啊！」那個悲心就生起來了啊！下面又看：

04'31"
然未先於自上思惟，則不能生令至扼要。

假定你自己沒有自己思惟的話，對不起，要想推己及人，做不到，做不到！他一定要懂得了苦才要拔苦，現在你苦都不懂，請問你拔什麼苦啊？像拔草一樣，你曉得了草才去拔草，草在哪裡呢去拔草。草也不知道，草在哪裡也不知道，你要拔草，

拔什麼草？所以這個大乘、大乘哪，我們現在曉得了：喔！那還必定從出離心上面講起的，要不然的話，那個都是嘴巴上面哪！

0516¹¹

所以有一位同學常常：「哎喲，我看見他有苦啊，我就心裡想要救他們去啊！」我非常讚歎他：「好哇！」可是呢，我常常建議他：你自己看看你自己對那苦的行相認識了嗎？對不起，他並沒有認識，所以這種情況之下，他就是根本上沒有把握住。所以一定要自己策發這個厭離心！哎呀，平常的時候啊，自己看見一點小事情，像蒼蠅碰見大糞一樣，沾在上面離不開的時候，那時暫時不要說：「喔唷，我看見了有情的苦啊，就大悲心生起來了！」不可能的，這個事情。那是一定要真實地了解它的的確是苦，你看見這種東西，啊！你就害怕得不得了——那自己的出離心；那個時候你推己及人的話，這個時候的，真正生起來了。所以說，如果自己沒有生起來的話，你要想生悲心緣別人哪，不行！因為這個質是同樣一個東西嘛，對吧？同樣一個內涵嘛！就像你賺錢一樣，你不認得哪一個錢，然後叫你去賺，你不認得怎麼個賺法，你賺些什麼？你賺回來的，都是莫名其妙的東西。

0639¹¹

此乃略說，

簡單把那個綱要，可是這個「略」，就是最重要的原則說出來了。

06.47¹¹
廣則應如〈菩薩地〉說，悲心所緣百一十苦，有種心力應當修學。

如果詳細的，那是《瑜伽師地論》的〈菩薩地〉，它講種種的苦，一共總一百一十樣，那就是我們修悲心的時候所去觀察的。如果你的心力強的話，那就照這個。

07.12¹¹
此說較諸聲聞現證究竟苦諦，以厭患心所見諸苦，菩薩修悲思苦眾多，

嗯，現在這個地方根據來了，喏，經論上面說得明明白白，這個聲聞為了怕苦，所以現證究竟了解；了解這個苦，認識了，然後厭患求出離，那個時候它就推動他去修道，而得到解脫。所以，聲聞的的確確對這個苦諦，認識得很清楚，厭離心很強。嘿，但是菩薩修悲啊，「思苦眾多」哦！菩薩，真正講起來這個菩薩的厭離心，要比聲聞要的遠來地超過，遠來地大喔！所以現在說，哎呀，我是大乘行者，喔，這個厭離心這是小乘的，不要管苦的話，這個有問題的喲！經論上面不是這樣說的喲，經論上面不是這樣說的喲！

08.24¹¹
若無量門思惟無樂苦惱道理，慈悲亦多。

你能夠觀察得越多，那麼然後因為苦惱越多，所以你這個慈悲之心也越多喔！

所以聲聞只要救一個人——自己，你只要把自己一個人的苦觀出來，就夠了；菩薩要救一切人，你必定要廣緣一切啊，這樣的一個慈悲心才成廣啊！所以這個概念要非常清楚喔！

08.58¹¹
若恆思惟則能發生猛利堅固，

所以你經常，「恆」是經常地、不斷地思惟，那麼這樣的話，這個上面的這個慈悲之心啊，「發生」，而且「猛利」，而且「堅固」。你不去想的話，生不起來；然後生起來了以後，繼續的話才猛利，繼續下去才堅固。而這個都要靠什麼？要了解得多、思惟得切，越多、越切，越好！反過來，如果說你不了解，請問：你根本不了解，你做些什麼？不能做啊！所以，

09.10¹¹
故少教授便覺飽足，棄修諸大教典所說，力極微弱。

所以現在我們稍微聽見了一點點，覺得：「哎，夠了、夠了！」啊！然後很多這個大經大論告訴我們的，我們放棄不照著它去說，這個時候他的力量是微不足道，微不足道。那至少他還有一點「少教授」囉，多多少少有一點教授喔；現在我們可憐的很多人連它一點起碼的教授都沒有，沒有喔！乃至於說：「哎呀，這個都

不要啦，這個都不要啦！要講修行，這個不要的啊！」乃至於連根把它切除了，請問：你這個大乘大悲心哪裡生起啊？當然你宿生已經有了，那個我們不談。所以這一點很重要，就是這樣。

1034¹¹

就是你宿生有了，你現在要想教別人的話，你還要引經據典喔！這是所以為什麼祖師們示現，乃至於像文殊大士他是諸佛之師，欸，可是他如果現一個寒山子，他是個乞丐，不認得字，他這種道理也講不出來，只能把自己見的境界……。所以如果說你要教人的話，還是要照著這個次第。因此，宗喀巴大師也是文殊師利菩薩示現的，他跑到青海那個地方去，示現了什麼？廣學一切！然後呢，教授的時候，一定是說經怎麼說，論怎麼說，祖師怎麼講，有根有據；他自己也如量如理地去修，然後教我們，這個是我們要了解的。所以說，自許為大乘者，就算你宿生帶來，我們尚且要認真去修，何況是我們現在實際上還是初步喔！所以呀，千千萬萬這一點要注意，要了解啊！不要說：「哎呀，懂啦，一點點哪，就夠啦！」這樣。乃至於要去弘法啦！乃至於自己都不懂啊！那個時候，這個地方要痛下決心，好好努力！

1157¹¹

此如前說趣大乘門是發心理，及以大悲為根本理，善別此等，以觀察智思擇修習，後生證悟。

那麼像前面所說的，進入大乘門，是什麼？是發菩提心。而這個菩提之所以能夠發生，是有它其他的種種原因。而這個發了這個大菩提心以後，這個大菩提心的根本在什麼？在大慈悲。那麼這個道理啊，現在非常善巧地了解了，然後「以觀察智」思惟觀察，分別抉擇，如理如量地聽到、思惟、修習、悟證，達到了！

1249¹¹
若其知解未善分別，唯專策勤略生感觸，全無所至，

喔，在這裡！假定你這個認識、這個了解不懂，不談。就算你懂了，你不能把內涵分別得非常清楚——這個「善」是善巧，就像我們前面，他一定抉擇得很細：他為什麼要這樣？為什麼不那樣？他每一個地方毫不含糊，是非之間一點都不遺漏，所以這個是「善分別」。假定你沒有這樣地善巧的分別，只是專門自己策勵，啊，自己覺得：我就要去做去啦！然後呢，我在那兒定定啊！所以很多人說：「哎喲，法師啊，我這個心不定，你教我一個定啊！」唉！我覺得啊，世間是對，沒有錯，佛法可不是這樣，尤其是大乘的教法更不是這樣！就算你得到了一點點，你這樣去「略生感觸」。是的，你要嘛不做，做下來一定有感受的，這是千真萬確的，但是「全無所至」！真正的大乘佛法，你影子都沒碰到，就把我們最圓滿的暇滿人身一生浪費，非常可惜！

1416''

所以我們中國歷史上有幾個故事。有兩個名人——蘇秦、張儀，兩個人都掛六國相印，喔唷，好了不起喔！他們當初用功的時候，所謂「火焯掌」、「錐刺股」，「懸梁刺股」那個公案。到了這個晚上，念書念得累得不得了，實在打瞌睡了，怎麼辦呢？有一個人拿了一個很快的一個錐子，就往大腿上「噠、卡！」痛得不得了。哎呀，咬緊牙關，然後回來坐，就是這樣。然後呢，還有一個那點一個燈，把那個掌擺在那個上面烤，哎呀，痛得……！然後這樣子。那只求世間的一點益利喔，他們還要尚且這麼努力喔！他最後有一句話：「我為什麼能夠這樣努力啊？」因為「窮無立錐之地」，太窮了，人人看不起他。所以他說：「假定我有一點點負郭之田……。」這個話很有意思，假定我有幾畝田的話，那自己覺得日子過得滿好啦，就不會這麼策勵的。

1518''

我為什麼要說這個話？就是你們千萬不要現在忙修那些，修了一點點啊，你自己覺得有一點感受了，喔唷，你還自己覺得很得意喔！或者你看懂了一點什麼，或者嘛你坐了學定得到了一點什麼，那個時候會你執著得不得了。這個人無始以來的習性，就是養成個無明的力量。不管你做什麼，不要說出世間的，乃至於世間的一點點，你得到了一點，哎呀，覺得這個沾沾自喜，總覺得這個好得不得了。我們看了一點報紙上的常識，就講營養：「哎呀，這個營養，那個營養……」就放不下。

懂得了這麼一點點，等一下又講那個，然後修學了一點佛法又講那個，都是「負郭之田」，你要想再進步，進不了了。所以這個地方我們特別注意喔！這幾句話，就是你千千萬萬不要自己覺得你有了一點東西了。然後呢，我們常常有人說：「哎喲，這個道場，這個樣，好！」嗯，現在認識了這個教法，什麼都放下來，你先把那個圓滿的教法認識，然後把前面這個垃圾拋得越乾淨越好，不要讓它沾到一點邊。那些垃圾沾到一點邊，就把它拖住你呀，你就上不去，我告訴你。那這個概念很重要，很重要！這樣。

1635¹¹

所以我們眼前要正規走這條完整路子的話，第一件事情，你必定要把那個整個的圓滿的構架，認識得很清楚，然後在那個地方，找到你自己眼前下腳的那一步，這麼上去的話，那是一條大路。你這個也放不下，那個也放不下，然後呢，你一生的精力就是如此，這個地方沾掉一點點，那個地方去掉一點點，那個地方去掉一點，七折八扣、拿掉零頭，剩下來——沒有了！

17104¹¹

修餘事時皆如是知。

喏，整個的講修行都是這樣的，我們要懂得，我們要懂得！那麼現在呢，說到這個地方來，我們再回憶一下——次第如何？依善知識。我們好幸運，從佛，經過兩個

系統——文殊菩薩、彌勒菩薩，然後龍樹菩薩、無著菩薩，最後到阿底峽尊者，然後呢，經過宗喀巴大師傳進來，這麼完整的教授，善知識在這裡，我們要聽聞、思惟，這個是眼前我們真正要重要的。把這個構架把握住了，把前面那些垃圾垃圾東西，沿著正確認識的，一概拋到東洋大海，然後照著這個去做，好，問題就解決。繼續下去：

18.07"
其悲生量者。

好，現在修了慈悲了，質對了，量呢？

18.13"
《修次初篇》云：「若時猶如可意愛子身不安樂，如是亦於一切有情，欲淨其苦，此悲行相任運而轉，性相應轉。爾時即是悲心圓滿，得大悲名。」

這個量要到什麼程度呢？那時候就像前面這個最可意的愛子，啊，身體不舒服了。那個時候，你對一切有情，就看起來像自己的最可意的兒子一樣，要想把他的不舒服拿掉。這個心情啊，就是悲心——去掉苦嘛！而這個心情——任運，自然地一碰到，啞嘴，一看見，你任運地自然生起來了。絕對不像，看見了他好像跟你漠不相關，乃至於如果是怨家的話，你這心裡就想：「這活該，這個傢伙！」完全不是。你看見了之後覺得：哎呀，他在受苦，你要幫忙。這個還不夠。看見了一點點小苦，

你自己就無法忍受那一種，這個時候，對啦！

19'21''

這個「性」，本性，就是你的心體跟這種狀態相應而轉。現在我們跟什麼相應的？我們現在這個心理跟什麼相應的？跟煩惱相應的，這個我們了解的，它任運起來的都是這個。所以講修、修、修，真的要修是修這一個，這是我們了解的。那個時候「悲心圓滿」，得到「大悲名」，這個名字，沒錯，那個時候相應的叫大悲心。這個世俗的，還不是菩提心喔！記得吧？這個悲啊，是在七因果當中，六因果當中第五位。然後呢，大悲以後，上面還有一個增上意樂；增上意樂以後，最後的一個果，才是大菩提心。

20'14''

此說心中最愛幼兒若有痛苦，其母能生幾許悲痛，即以此許而為心量，

喔，這個道理。

20'23''

若於一切有情悲任運轉，說為圓滿大悲體相。

這個很容易懂，就是上面說的。

20'32''

由此生起大慈之量，亦當了知。

悲，是就除掉他痛苦來說，慈，是給他快樂，這個量是一樣的。

2043¹

又彼論緒云：「由修如是大悲力故，立誓拔濟一切有情，願求無上正等菩提，以為自性菩提之心，不須策勵而得生起。」

由於你像上面的修這個大悲的力量，那麼這個大慈悲生起來呢，還要自己什麼？「立誓」，誓拔，要我自己親自去救他們，這個就是增上意樂。然後呢，你要救他們的話，怎麼辦呢？那說：我自己沒有那個能力啊！你要救他們，要救他們的認識就是「智慧」，以及救他們的力量，所以那個時候要求佛的智慧，求佛的力量，那個時候才是說「為利有情願成佛」。這個就是大菩提心，這個大菩提心是無上的。所以這一個「自性」，心裡邊，這種心裡邊生起來，「不須策勵」，你到了那個時候，你不要努力，自然生起。

2144¹

所以他前面告訴我們，你只要各別的次第，這樣一步一步地上來，到那個時候你不知不覺心裡面起心動念，無非都是這個。就像我們現在也是一樣，喔！剛才說那個譬喻笑話當中，開始的時候，你看見辣椒就害怕。到後來你看見辣椒，你就口水直流，然後不看見辣椒，那頓飯就吃不下，就是這樣啊！我們現在修行，一定要這個概念認識，那時候你的功德就無比增長了。

2215¹¹

此說能生願心之因，須前所說如是大慈。

這個是願心喔，願菩提心，還不是行菩提心。

22125¹¹

由此當知大菩提心發生之量，

這個種情況你就曉得：噢！那麼大菩提心也曉得了，不但是質是什麼，發生的量也曉得了。

22138¹¹

此非已至高上聖道所有發心，初發業者所有發心說為如是。

這個不是說達到這個聖道很高的發心喔，這是我們初修行的人是這個樣喔！所以平常我們總覺得：「哎呀，我是個凡夫啊，初機啊！」對嘛，正是因為你凡夫初機才修這個嘛！這樣啊！

23105¹¹

《攝大乘論》亦云：「清淨增上力，堅固心昇進，名菩薩初修，無數三大劫。」

這個是真實的、相應的、清淨的「增上力」，前面我們說即增上意樂。這個意樂是有一種力量的，換句話說，這樣的相應的才是清淨的。否則的話，你看你

的這個親愛的人，你對他有慈、有悲，其他的人就沒有了；怨家的話，不但沒有慈悲，而且還要傷害他，而這一點都不清淨的。還有呢，就是你緣一小範圍可以，大範圍又不可以，上面說這個，這是徹底圓滿的，這叫清淨的。然後呢這個力量「堅固」，堅固了還要「昇進」。這個是什麼啊？這個就是菩薩，這個菩薩要修三大阿僧祇劫，那個是三大阿僧祇劫剛開始的時候修學這個。所以說：

241021
三無數劫起首菩薩，亦須發起如是之心。

這個就是我們要修的。所以說真正修學菩薩，他有五個位次：資糧位、加行位，然後呢見道位、修道位，無學道最後一個。下品資糧，發心第一剎那開始，到這個心圓滿，叫作下品資糧位。譬如現在懂得了這個道理以後，欸！我一定要學這個。乃至於像那個小沙彌一樣：「對，我不要吃我師父證一個羅漢果，我要學這個！」你就是那個時候開始，這個時候進入下品資糧位開始。但是下品資糧位什麼時候圓滿呢？就是你任運遇見任何一個有情的話，你說：「哎呀，我要救他，我為了要救他，一定要成佛！」任運生起，這個就是下品資糧位圓滿。那個下品資糧位圓滿，如果你回向往生的話——上品，保證上品！你去翻看淨土三經，小本《阿彌陀經》沒有講，其他的兩本上面說得清清楚楚。

25.11¹¹

昨天還有一個同學來問我說：「那、那我們做得到嗎？」對，我們做得到！我第一次遇見我一個老師的時候，那是在紐約，遇見了，後來啊，這個故事我跟你們講過的。剛開始的時候，我還覺得，好像看不起他的樣子。哎喲！到後來越看越不對，越看越不對，以後他就告訴我這個。告訴我這個以後，他最後給我一份，就是這個次第綱要，從親近善知識每一個地方，一直到圓滿這個東西。當初很多同學，有人懷疑說：「哎呀，這個要修多少時候？」他說他自己的老師親口告訴他的，他修成功，從下腳第一步開始，修成功達到這樣的時間，經過兩年，就這樣。啊，我們就說：「那我們不可能哪！」在我現在估算起來，你如果認真肯學的話——五年，再加上兩年嘛，七年。這個有根據的喔，這個有根據的喔！譬如我們現在是罪障很重，這個地藏三經，有一本《占察善惡業報經》，他說：「你再重的罪去懺悔的話，不出千日一定見效。」再嚴重的罪，一千天，不到三年吧！然後呢，你那個懺悔乾淨了以後，然後你去修的話要兩年，所以五年行了；那我們現在不行，七年；再加兩年吧，九年！

26.41¹¹

實際上呢，現在我們有太多人忙了半天，忙了十年，了無消息。為什麼呢？那就是自己剛開始的時候，哎呀，好像在修，實際上呢，就是看那天上的人造衛星：「哎呀，好得不得了，張開了以後……。」所以他一開頭的時候，我們就說，他說什

麼？就像我們看戲一樣，啊，讚歎：「哎呀，這一台連台好戲！」大家拍掌鼓叫了半天。對不起，他好他的，你還坐在這個地方。現在不是！了解這個道理，你只要這個如理地去走，你去翻翻那個經典上看，說得清清楚楚、明明白白。所以我們現在辛辛苦苦說：「哎呀，這個念佛是省事、省力啊，好像只要七天啊！」阿彌陀佛！有幾個人七天真的能念到一心不亂啦？我看到處都是打七，我也不曉得打過多少七，那還說那個精進七咧！那是講的笑話，這不千真萬確的事實喔！

2740''

那個「煮老」當年，這個人了不起，我不是說笑話，我實際上我還是很佩服，這種善根的確好了不起喔！「精進佛七不准講話」，啊，結果弄了個六天，到第七天一個晚上沒有睡覺，幹什麼啊？因為憋了六天，到了第七天晚上也不睡覺了，大家講了一晚。請問：這種情況之下，你怎麼個念法啊？你真的相應了以後，到那個時候，你看見那個世間是一無可取啊！念完了，在這個地方你回去了，最後一夜你還是拼命啦！哪裡還有什麼閒功夫呢！這個是處處地方說明啊，這樣。所以我們有太多的人弄了多少年了，還在那裡！大家還偏偏還要這樣說：「哎呀，你不要去管了，我趕快弄了個七天就可以了！」這個概念要清楚喔，這個概念要清楚。

2835''

所以處處地方我們說，是，現在前面已經告訴我們很清楚，並不是教我們：

喔，我們要完全學他。不！不是這個意思，就是看自己的量，看你自己的量。你有這個圓滿的教法，然後你處處體會，處處地方積聚資糧，然後你把那個資糧再去回向的話，那無有不成功者，念佛是的確確萬修萬人去。這地方就告訴我們了：喏，你只要這樣做，上品，那麼簡單！那只是願心喔！他下面告訴我們，有了這個願心，再加行心的話，那就是上品中生、上品上生。所以這一生的的確確，這不是說空話，千真萬確的事實。我們繼續下去：

29'24"

故全未知此之方境，僅作是念，為欲利益一切有情，願當成佛，為此義故我行此善。發此意樂便大誤會，

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第九十六卷·B面

故全未知此之方境，僅作是念，為欲利益一切有情，願當成佛，為此義故我行此善。發此意樂便大誤會，

00'03"
善。發此意樂便大誤會，
喏，下面就告訴我們了。所以假定我們根本就不曉得上面所說的這個內涵，這個方便善巧，這個境界行相，我們只是說聽見了一點名字，然後說：「哎呀，為了利益一切有情喔，我要發願成佛呀！」這個就是：「哎呀，我們發了大菩提心念佛啦！」然後呢，這樣啊，「喔，我要這樣去做啊！」對不起，這種情況是大誤會啊，完全錯了！

00'38"
未得謂得，堅固所有增上之慢。

你根本懂都沒有懂啊，還自以為得到了，所以「未得謂得」，這個都是增上慢。還自己還牢不可破，覺得自己：「啊！對了。」這是堅固了增上慢。既然你堅固了

增上慢，得到的是什麼？到那時候，我們大家了解了。啊！所以當年我的老師對我說：「某人啊，你來是學佛，還是學我呀？」嗯，那時候我不懂，現在我了解了——喏、喏、喏，這個地方就是這樣，我們是要學佛啊，我們不要學我啊！如果你不懂這個道理，自己以為懂的話，堅固了增上慢哪！「我」的特別行相，就是這個慢，就是貪瞋癡慢疑這些東西，毛病都來了。所以應該怎麼辦呢？應該以菩提心教授中心而善修習。

不以菩提心為教授中心而善修習，

01.42¹¹

反之，如果你不以菩提心作為教授中心，而好好地修習。

01.47¹¹

追求餘事勵力欲想超邁多級，了知大乘扼要觀之，實可笑處。

這個地方就告訴我們，真正修學的重心在修菩提心。如果這個不了解，不好好地善巧修習，就忙別的事情，就想：「哎，這樣去做的話，就可以很快地得到了，超邁多級啊！」在這種狀態當中，真正了解大乘綱要的人看起來，那真可笑啊，那可笑啊！

02.23¹¹

當然我們現在——小乘的，這裡根本不談，他不談的。所以若小乘人自己也覺得大乘……我們以前說過，不必跟他談。然後呢，學大乘的人的話，這個地方就

應該有一個衡準的標準了。尤其是學密乘的人，看看！很簡單。所以這個密乘一開頭任何一個儀軌，他一定是念死無常等等，然後發菩提心喔！請問：這個時候菩提心是不是說，啊，僅作是念——這嘴巴裡了解說為利有情願成佛，就算我發了菩提心？就算我有了大根性？就算我灌了一個頂？就不會有這種增上慢了。這個了解了以後，我們就腳踏實地；你能夠腳踏實地去做的話，你的成就馬上就行！

03.20¹¹

多經宣說諸勝佛子，於多劫中尚須執為修持中心而正修學，況諸唯能了知名者。

所以很多經論上面，「勝佛子」，換句話說，他已經進入菩薩位的了，在多劫當中還要拿這個作為中心而去修啊！何況我們現在只曉得這個名字就不去管它了。記得吧？前面告訴我們，「悲」呀，初重要，中重要，後重要！對不對？初，固然是它，中間還是它啊！所以真正的大菩薩中間修的時候，他還隨時隨地在修，這是千真萬確的事實啊！所以，以阿底峽尊者這麼了不起的人，他這麼年輕，這麼絕頂聰明，見到了明了杜相論師以後，跟他一講，他馬上證得這個加行位上的最高的位次，馬上上去又可以見道了。欸，但是後來遇見了金洲大師告訴他的什麼？那就是告訴他這個方法。啊！他然後覺得這個最了不起。說明什麼呢？說明真正這種大乘的菩薩，他還要努力地修啊！這個是告訴我們，我們千萬不要增上慢哪！覺得：「哎呀，現在夠了！」那是我們的業障。

0445¹¹
又此非說不修餘道，是說須將修菩提心，而為教授中心修習。

這個一點重要！不是說我們什麼都不管了，我們了解這是我們的教授的中心。就像我們眼前一樣，不是說我們現在在這兒講這個事情了，什麼東西都不要了，飯也不吃了，不是，樣樣都要，上殿、過堂、掃地，樣樣都做，這中心在這個地方，我們要了解這個東西。

0516¹¹
總未能生前說領感，若善了知大乘學處，堅信大乘，亦可先為發心正受律儀，次乃修習菩提之心。

總之，總綱來說，假如前面說的這個道理，還沒有如理如量地生起，你已經把大乘整個的要學的了解了，然後呢，產生了堅定的信心——這個「堅信」是淨信心喔，不是我們虛浮的喔！那個時候啊，同樣地可以先受菩薩戒，進一步再修菩提心，這個可以的。

0556¹¹
如《入行論》，先受律儀及菩提心，次於彼學六度之中修靜慮時，乃廣宣說修菩提心。

那個是《入行論》上次第，也可以的。

06'46"¹
然為成就此法器故，於先亦須修眾多心，謂思惟勝利，七支歸依，修治身心，了知學處，發心欲護。

但是呢，雖然你不照著前面所說的，先發願心、後受戒，而是你先了解了大乘的好處，先受菩薩戒，可以。但是你為了真正成就你法器，也同樣地要修眾多前面所說的，譬如「思惟勝利，七支歸依，修治身心，了知學處，發心欲護。」這個我們一定要照著次第來，一定要照著次第來！

06'46"¹
故進道中，修空性解須漸增進，尚有名在。然此相等大菩提心，亦須善修上上轉勝，令道昇進名亦弗存。

所以，我們真正在修學佛法當中，主要的有兩樣東西：一個智資糧，一個福資糧。智慧資糧，就是像母一樣，這是空解；然後呢，福德資糧——方便，那個就是什麼呢？就是大悲為上首的菩提心，就像父。這兩樣東西啊，同樣地。所以進道過程當中，關於那個智資糧修空性解，它漸次這樣上來「尚有名在」。這是那個宗喀巴大師說，它那個告訴你的那些道理還有。但是現在我們這個地方的大菩提心，這個是大乘佛法的上首啊！同樣地也要好好地修，而且修了以後不斷地向上增勝，這樣才可以，而目前這個重要的東西，連它名字都沒有！實際上呢，我們現在就這個狀態。

我們講：「哎呀，要求大徹大悟啊！」這個的的確確，但是那修真正的佛道的大菩提心的內容，我們啊，唉！真正的內容都沒有，這是好可惜的一件事情！反過來說，我們現在高興，啊！現在我們有了，懂了！

08'21"
此於一切佛子唯一真道，《波羅蜜多教授論》中，宣說二十二種發心，從諸論師解釋此等進道之理，應當了知。

這個道理，任何一個修學菩薩道的佛子，這是唯一的正確圓滿的——《波羅蜜多教授論》，就是《現觀莊嚴論》。它實際上這個是《大般若經》，乃至於像《華嚴》等等，廣略的不同。發那個菩提心，又分成功二十二個層次，這個不在這裡說它。那麼還有呢，這個是唯一的、真正的，許多的論師，就是祖師菩薩們啊，都解說怎麼樣層次上去，這個正修的時候，我們應該了解的。那麼關於這個，今天講到這裡。

09'14"

上面有一個題目，照樣地大家看一下，就是前面在這個一百八十六頁上頭。前面曾經說，說了十二因緣當中，就告訴我們，這個十二因緣當中告訴我們：這個從無明到受，是第一重因果，然後愛下面是第二重因果，我們正修的時候，從受境現前的時候，斷愛開始，十二因緣這樣講的。但是呢，妙咧！一百八十六頁上第二行，他說：「此中樸窮瓦大善知識」，這是一個真實修行的祖師喔，「專於十二緣起的有支，

淨修其心」。欸，妙咧！他真正修的時候，不從受境上面斷那個愛，他從有支淨修其心，然後呢，「思惟緣起流轉還滅而著道次第」喔，他告訴我們這樣修。那我現在這是一個考題喔，大家想想看：那麼為什麼不從這個受支上面斷愛開始，從有支開始？

10127¹

請翻到《菩提道次第廣論》二百二十三頁，關於這個「修習希求利他之心」，這個七因果前面最主要的這個已經有了。怎麼樣從知母、念恩、報恩，然後呢，慈、悲。那麼到了這個情況之下，緊跟著說雖然已經有了這樣的大的慈悲心，無量的慈悲心，但是單單這個心還不夠，前面已經說過，聲聞緣覺也有。還要一樣東西——要「親自」來負擔，親自給一切有情樂，親自負擔起拔除一切眾生苦——這個增上意樂。現在就講這個。

1151¹

第三修增上意樂者。如是修習慈悲之後，應作是思：噫，此諸有情，可愛悅意如是之樂，眾苦逼惱，云何能令得諸安樂，解脫眾苦。

那麼就像上面這樣，一步一步過來，把大慈悲心，把那個無量的慈悲的心引發之後，應該進一步這樣地思惟。不僅僅是說有這個慈、悲，還應該這樣想：「對呀，這些有情啊，快樂嘛，沒有；痛苦嘛，這樣地多。怎麼樣能夠使他得到快樂呢？怎麼樣解脫眾苦呢？」這樣。所以上面告訴我們，怎麼樣使他快樂，然後乃至於要我

親自去給他快樂。上面每一個地方都這麼說，所以到了現在這裡呢，由於這個慈悲心的策勵，

13.18¹¹
便能荷負度此重擔，下至語言亦當修心。

到那個時候，就一心願說：我親自要擔負起這個責任來，擔負起解救一切眾生苦惱，給他快樂的這個重擔。這個起來了以後，就是行持方面呢，什麼叫「下至語言」？換句話說，既然有了這個心，他一切時處無不為了這個而努力。只要能夠引發策勵他的心，隨便講話一開口，平常舉心動念、開口什麼，他一直策發這個心裡面，修持這個心理，把這個心要能夠生起堅固。

14.27¹¹
前報恩時雖亦略生，然此說者，僅生慈悲與樂離苦，猶非滿足，是為顯示須有慈悲，能引是心，我為有情成辦利樂。

是，前面的報恩的時候，也說為了要報恩，所以你要還報他。那個時候這個還報的心，既然說曉得一切有情皆是母，當然你針對著一切有情也生起，這樣。那麼前面所說的，就是單單這種心裡邊還不夠，還不夠，這個是說你單單還報，單單是慈心跟悲心；而主要的這個慈心、悲心，是主要的有了這個慈悲要還報他，才

進一步能夠引發現在這個增上意樂。既然你要還報他，要解決他的痛苦，要給他的快樂，那麼當然你要究竟圓滿地完成這一件事情。所以，由於知道這個恩，要報這個恩，而策發這個慈悲心，因為這個慈悲心，所以要究竟利樂。這個一步一步，前面的因感得後面的這個果，而達到眼前這個所謂增上意樂。

1617¹

又此非唯於正修時，即修完後，一切威儀皆能憶念，相續修習增長尤大。

那前面所說的，整個的彼此前一重引發後一層的這個次第步驟，到了引發了以後，這樣地修習。這一個修行，不但是說你正修的時候——它那個正修，就是前面說的，我們正規修的時候，每天是四座；實際上初學的時候，還不只四座，有的時候是六座，乃至於更多。說不但如此，而且修完了以後，在其他的一切狀態當中，「一切威儀」就是說行、住、坐、臥，除了這個正修以外，你繼續地還要「相續修習」。那麼這樣的話呢，這個力量就大，就大！

1722¹

在前面啊，大家還記得吧？這個講那個真正修行的時候，修完了以後應該如何去回向，回向完了以後那麼就起座了。它下一座還沒有開始之前，那個中間應該怎麼辦啊，也說得清楚。現在我們這個地方不妨回憶一下。說，你前一座修完了，回向完了，站起來到下一座中間，假定你令你的心就放逸的話，那麼修的勢力就非常

地微弱。那應該怎麼辦呢？應該繼續地把你所修的這個內容，或者保持正念繼續下去，或者看經論，聞、思，用種種的方法來助成它，這是一個很重要的原則。因為我們無始以來，這個心理狀態就是非常強烈地、非常猛利地在雜染這種現行當中。實際上就是我們修的時候，還是在這種狀態當中。就算是你修的時候，能夠把雜染的這種現行能夠切斷，能夠把所要修的內容提起來了，但是那個時候，它並不堅固。你稍微一放的話，它那個非常強有力的這個惡劣的現行，又來了，又來了！所以說，這個中間如果說你不提持的話，它結果呢，大部分的時間，還在中間那個上面又繼續地增長這個染污之業。

19,27ⁿ

而在前面中士道的時候，講十二緣起支的時候，我們已經了解了，任何一個因位識，這個因位識在凡夫生死流轉當中，就是無明相應的行，這個因位識。現在呢，在我們要想跳出生死輪迴，乃至於要救度一切眾生的話，這個是跟明慧、智慧相應的行。前面這個行，就是染污雜染之業；現在這個智慧相應的，這個就是淨業，你這個由明慧相應的淨業所生的因位識，這個識也是因位。同樣的兩個因位識，哪一個識先感果，主要的靠什麼？靠這個因位識，你完了以後，以什麼方式使它增長、增長、增長，而感生將來的結果。所以前面的因位識是「能引」，然後呢，要經過「能生」一支的滋潤，才能夠感得下面這個果。所以我們做的時候雖然修行，把

這個善法相應的善淨之法的因位識在修。可是你停下來了以後，你不再努力了，於是這個時候仍舊在染法當中，滋長這個染污之業。對這個概念清楚不清楚？現在就非常清楚了。

2131¹¹

所以，結果你忙了半天停在那裡，好像燒水一樣，啊，燒了半天，努力燒，燒完了，好、好，放在那裡；然後呢，忙了半天，你忙別的事情。忙別的，冷下來，已經不好；現在實際上呢，這個兩樣東西，這個善惡兩種法是敵體相反的。先呢，你把它燒、燒、燒、燒，等到你停下來了以後，不但不燒，然後你把那個冰啊把它加進去，加了個半天，然後你再來燒；燒完了以後，把冰又加進去，你說你燒到哪一年哪？懂不懂這個道理？或者我們說洗衣服一樣，說你坐在那裡努力地洗，等到洗完了以後，然後你一停下來啊，對不起，那個髒水啊，「吭、吭、吭、吭！」又過來了，或者髒東西又把你稍微洗乾淨的，那個髒又弄上去了，所以這個就不行。

2132¹¹

所以他前面為什麼告訴我們，就是說除了正修以外，如果你停下來讓它放逸的話，這個力量很少。剛才說這個「讓它放逸」只是說，喏，停在那裡，不燒了；實際上，你既然善惡兩樣法是敵體相反的話，當你不燒的時候，這個惡法又來了，這個是它一個絕端重要的原則。那麼再進一步，我們了解了十二因緣由因感果這個道理以後，這個概念就非常清楚、非常明白，非常清楚、非常明白！所以我昨天特別

講的要考的題目，你們注意！這個不是考，讓大家努力地去深入地思惟，想辦法把這個概念很清楚，然後這個概念所指的這裡心理的行相看得很透，那個時候你修行的話，那就有了把握了。所以他這個地方告訴我們這個道理。

23,41¹

《修次中篇》云：「此即大悲，或住定中，或於一切威儀之中，於一切時一切有情，皆當修習。」

喏，到處都是這樣講。那個正式告訴我們的修行的這個教授當中，就是說啦，現在你學的、修的這個大悲，在定當中——就是正修的時候——是如此，剩下來其他的一切威儀當中，也是這樣。這個包括了什麼呢？「一切時」，對時間，中間是絕不斷；然後呢，大悲所緣的是一切有情，是沒有一個例外，你一直在修它，就這樣。所以說：

24,27¹

悲是一例，隨修何等所緣行相，一切皆同。

這幾句話記一下！我們真正要修行的話，必然是如此；那麼反過來呢，我們現在所以流落生死，也就是如此。昨天晚上我們溫習的時候，大家記得不記得，這個袁先生是真正改變命運，固然有他的很多必要的條件在，可是等到那些條件一一具足了，最後他正式行持的時候，他那时候心裡上有一個感覺。那個感覺是怎麼呢？

說從此以後，他改了名字叫「了凡」。這個改，不是改一個名字喔，他心裡面的的確曉得，說以前這是凡夫做法，以後啊不可以再這樣做。了解了，他做的時候的心理狀態呢，很明白的，他說得清楚，從前只是悠遊放任，這是以前的；現在呢，因為照了這個辦法做，內心當中有個戰兢惕厲現象，他隨時隨地就是戰戰兢兢，就這樣。

2545¹¹

那就說明了我們平常在無始相應的，一直隨順著這個轉，那麼修行呢，反方向。所以隨著無明走，流轉生死，反方向的，是逆生死，這個道理我們必定要知道，必定要知道。然後呢你修行的時候，必定要如法如理地去做。這是為什麼我們特別把那個教法，這麼認真地來說明它。如果說你這一點做不到，聽見了，完了以後，你心裡什麼狀態呢？很清楚，仍舊是以前無始以來，這個無明相應的這種行業流轉。根據這個，你說要除苦，可能嗎？不可能。明明白白地擺在這裡，因擺在這個地方，那麼這種因必然感這個果。

2650¹¹

所以這個地方特別地說明一下，我們必須應該認識的：所謂修行、修行，根本原因知道了，然後呢根本的方法也在這個地方，根本的方法也在這個地方。然後呢，你拿著這一點隨便做什麼事情，一切時處無非是藉著這個外境來幫助你、來策勵你。幫助、策勵不外幾樣東西，第一個淨除罪障，第二個積聚資糧，第三個呢，回向增長無盡，就這三樣東西。譬如說我們作早晚殿啊、供養啊、灑掃啊，以前是也一樣地

忙，可是忙這些事情啊——造罪。所以同樣地，現在在這種事情上面，反方向，事情還是做，以前做了是虧本，現在同樣地，是賺錢。所以這一點上面，不管說懺罪、積資等等，一樣，還要回向增長無盡。所以在任何情況之下，你懂得了這個原則，現在這個地方修悲，那麼也用它，將來當然其他的任何一個地方，還是要用這個原則的。

28,27¹¹

如大德月大論師云：「心樹自從無始時，煩惱苦汁所潤滋，不能改為甘美味，一滴德水有何益。」

我們的心裡啊，這個像棵大樹一樣，從無始以來一直灌的是「煩惱苦汁」，就是為無明、行這個痛苦的這個事情在滋潤。那你要想改變過來的話，稍微加一點點的「德水」，加一滴的啊，那了不相干，了不相應！就好像一個大海一樣，這裡邊整個的都是鹽巴，然後呢你想稍微加一滴糖進去，把那個鹽味拿掉，是絕不可能。

29,25¹¹

謂如極苦「噉噉」大樹，以一二滴糖汁澆灌不能令甜。如是無始煩惱苦味，薰心相續，少少修習慈悲等德，悉無所成，是故應須相續修習。

像這一種非常苦極的這種樹，那一兩滴糖汁啊，就加上上去要想令它甜啊，這不可能！

敬重法寶

恭敬佛、法、僧三寶，是智慧的因。不論是經論典籍，或是佛菩薩、師長的聖像，以及書寫、印製佛法的字紙，都是值得我們恭敬的。

請妥善處理佛書，放置於乾淨的高處，並與世間一般的書籍分開放置。請不要將佛法書籍或聖物放在地上，或壓放在其他的東西之下，或跨過它，乃至坐在上面。也不要用於其他世俗的用途，比方說墊高桌椅、作支撐物等。若閱讀之後，可以將佛書與其他想要研閱的人結緣，讓佛法能傳遞到更多人的心續中。

國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

菩提道次第廣論手抄稿（南普陀版）／日常老和尚講述。

-- 第三版. -- 臺北市：圓音有聲，2016.07

冊； 公分

ISBN 978-986-6093-87-6 (第1冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-6093-97-5 (第11冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-88-3 (第2冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-6093-98-2 (第12冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-89-0 (第3冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-6093-99-9 (第13冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-90-6 (第4冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-0-8 (第14冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-91-3 (第5冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-1-5 (第15冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-92-0 (第6冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-2-2 (第16冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-93-7 (第7冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-3-9 (第17冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-94-4 (第8冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-4-6 (第18冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-95-1 (第9冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-5-3 (第19冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-96-8 (第10冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-6-0 (第20冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-96-8 (第10冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-7-7 (全套：18K 平裝)

1.藏傳佛教 2.注釋 3.佛教修持

226.962

105009769

菩提道次第廣論手抄稿 南普陀版 第12冊

講述者：上日下常老和尚

發行人：釋如證

編輯：財團法人台北市福智佛教基金會

出版者：圓音有聲出版股份有限公司

地址：台北市南京東路四段137號8樓

電話：(02) 87128232

傳真：(02) 87128232

二〇一六年七月恭印1200本（第三版第一刷 平裝18開）

定價：新台幣100元

佛法珍貴難遇，您所支付的款項，將繼續資助佛法書籍所需之編輯、美編、印刷、流通及相關必要的開支之用。感恩您的護持，與我們共同創造令佛法長遠流傳的善業！祈願正法久住，廣利有情！

ISBN 978-986-6093-98-2

版權所有，請勿翻印

