

拾伍。

菩提道次第廣論
手抄稿

南普陀版

出版說明

《菩提道次第廣論》是由至尊宗喀巴大師（西元1357-1419），1402年於西藏熱振寺所造。本論源自彌勒菩薩所傳之《現觀莊嚴論》教授，並依循往昔印度智者頂嚴阿底峽尊者（西元982-1054）所造《菩提道炬論》中三士道之次第，詳盡闡述了從凡夫至成佛圓滿無謬之道次，故能總攝一切佛語扼要，兼以共下士、共中士、上士之調心次第引導，能令學者易於趣入諸佛密意，實為希欲成辦佛陀果位者最佳的實修教授寶典。

《菩提道次第廣論》最初是在康藏、甘肅、青海、蒙古等地區普遍弘傳，1931年法尊法師（西元1902-1980）遠赴拉薩求法，在大善知識安東格西座下學習此論，之後歷經三年分別在拉薩、仰光及重慶漢藏教理院，陸續翻譯校改，於1935年冬完成漢譯，為本論在漢地流傳之始。

日常老和尚一生親近佛教各宗派諸多高德耆宿，博通三藏，持戒精嚴，以多年的學修詳審觀察，深感此論之殊勝圓滿，誓願生生世世修學弘揚。之後從美國宣講乃至台灣，歷經種種困難，終於1988年在南普陀佛學院講述圓滿。老和尚善觀現時漢地之緣起，以平實親切、深入淺出的講說，

使欲學修者易於理解、受持，並推展研討共學模式，配合集資淨障，將所學之知見在平時生活中能夠付諸實踐，成辦生生增上的善淨之業。至今已推廣到世界各地，啟迪了無數迷茫的心靈。

此南普陀版《菩提道次第廣論手抄稿》共二十冊，是依老和尚在南普陀佛學院所宣講一百六十卷錄音帶之內容製作，故書內卷數及時間是依原音檔作標記。音檔可至台北市

福智佛教基金會網站下載：<http://www.buddhism.blisswisdom.org/>。

此書由眾多僧俗弟子共同努力，歷時多年謄稿、校潤而成，儘可能完全地保留 老和尚說法時之語句，然以管窺天，錯漏之處仍屬難免，敬祈諸方大德不吝賜教。願此甘露法音遍傳，普潤一切有情。並祈願 老和尚早日乘願再來，引領群萌直至成就無上菩提！

福智佛教基金會 謹識

二〇一六年三月二十七日

菩提道次第廣論 手抄稿

目次

· 第一一三卷	1
· 第一一四卷	37
· 第一一五卷	71
· 第一一六卷	107
· 第一一七卷	141
· 第一一八卷	175
· 第一一九卷	211
· 第一二零卷	247

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
113
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一三卷·A面

00'03"
然於身命，若不淨修能捨意樂，由未修故後亦不能惠施身命，

所以我們現在不要說：啊，那麼既然現在我們不要捨的話，那麼好了算了，我們忙別的吧！嘿，不！我們現在正要忙的就是啊，實際上的行動還不要，可是修心要努力哦！這是我們現在最重要的，這樣。所以假定說，你目前不照著上面這樣，在你的觀念、意樂當中這樣地修習，這個修習叫「淨修」，這個淨修就是如理如法，一點都不錯的。因為你沒有修，於是無始的習性，一向的知見都老是在這個地方。老是在這個地方，在任何情況之下，都是隨著這種以前無明知見而轉，隨著老習氣而轉，你永遠哪，不可能！所以

01'10"
《集學論》中作如是說，

那個論當中告訴我們，「故從現在當修意樂。」喏，這就是我們現在要修的！

看見沒有？所以我們現在正是什麼？關起門來好好地正確認識；等到你有一天，認識了、生起了、堅固了，然後慢慢地開始去行持，這樣，這個是它必定的次第。

0141¹¹

《集學論》說，如是至心於有情所，已捨衣食及房舍等，若受用時當作是念，

那麼論上面又告訴我們，現在我們既然照著上面，「至心」，那個心裡的確確不說一個空話，已經確確實實如實地一心一意，把所有的自己的東西送給別人。那送給別人的時候，結果是別人的，你還自己去受用它，那怎麼辦呢？他下面告訴我們，

0213¹¹

為利他故受用此等。

哦！我現在這個東西都送給別人，都是別人的，別人的卻我去受用它。這個下面還有個道理在哦，所以說這個話。因為你已經想成功都別人了，那個時候你去受用它的時候，你就想：哎，我為什麼受用啊？是為利他故。我這個身體送給別人，既然送給別人要別人幫忙的話，要怎麼辦呢？希望這個身體產生最大的功效去利益他，所以這樣的關係，把那個身體，不妨養得肥肥胖胖，不妨養得非常健壯；但不妨，而且需要！前面告訴我們哪，所以你不圓滿的身，它不可能啊！名位沒有一樣東西少得了的，為什麼呀？你要做最偉大的利他事業。這個是我們應該了解的

這一點。所以，一再本論提醒我們，你先不要在枝葉四周轉，根本因把握住了，你怎麼做就對，就這個原因。

03121¹¹

不但是像世間的东西啊，我們做的還嫌少咧！世間做的現在哪一個能夠比得上？而現在我們說死了以後把眼睛送給別人，佛陀啊活生生地就把眼睛送給別人、頭送給別人，沒有一樣東西不送給別人。對我們現在來說，我們不要說，活的不應該送，依我的話，我死了我也不送，這個說老實話。這個為什麼原因？就是啊，你這個次第弄得很清楚，假定說我今天內心當中已經確實曉得生起了，那沒有關係，我會寫遺囑，死的時候送。如果身心裡面更強了，我眼前就送，巴不得就送出去。這個一定要了解得清清楚楚，明明白白！所以本論的真正的好處地方——如是理、如是量、如是次第，它每一個地方這麼明確。而這種道理都是在我們自己內心上，你只要如理觀察的話，一一像天平上面秤出來，嗯，清清楚楚、明明白白！

04139¹¹

若忘此心，愛著自利而受用者，是染違犯。

對不起！你已經送給別人，你之所以去受用這個東西啊，要幫別人忙；現在呢，你受用了，而居然忘記掉了利別人的話，你為了自己的話，那個時候啊，什麼？犯了！犯了菩薩戒了，而且是有染污的。

05:06¹¹

若無愛著，或忘安住緣利一切有情之想，或貪利益餘一有情，非染違犯。

這個都是戒上面的告訴我們的哦！等到真正講到瑜伽戒的時候，有很詳細說明。那麼，這個地方就是簡單地說，說：你呀，受用是受用，但是呢那個時候，你忘記掉了你為什麼受用。所以我們記得吧？前面說的「忘失菩提心，修諸善法」，就是這個。你前面有一種忘失了以後，為了自己，那完全錯了！後面一種呢，你忘記了安住利益一切有情，但是呢，你不是為了自己貪著，只是一時的忘念；或者你現在雖然利益，不是利益一切有情，利益餘一個，譬如說，欸！這是我的親戚朋友，那我就幫忙他去。是幫忙他，對不起，那個時候跟菩提心不相應——利益一部分。菩提心它後面告訴我們，廣緣一切，廣利一切，雖然你送的時候，送一樣東西，送給一個人，可是你的心始終是，你為什麼要這樣做，是為了利益一切眾生，這個心一切時候遍緣的。所以為什麼發了菩提心以後，作這個功德會這麼大，就是你這個心是無比地大。因地當中有這樣清淨的心，所以自然而然感的果位當中，這個原因在此。

06:43¹¹

那麼在這種情況呢，雖然犯了，但是呢，「非染違」。這個染污就是心裡的染污，這個染污相就是什麼？喏！自利、愛著。這個心拿掉的話，那麼這種無記心，無記心的話，實際上是犯，但是呢並不染，這我們要分得很清楚。

07.04¹
於已施他，作他物想，為自受用成不與取，若價滿足，犯別解脫他勝處罪。

呃，要注意哦！這個地方有人說：「對啊！你……」實際上也辯這個戒，說「你已經送給別人的東西，那麼這個東西你也是想：噢，這已經送給他了！結果你自己去受用，那不是變成功用了別人的東西了嗎？照著戒上的規定、規則，你拿別人的東西，滿一定的數量的時候，你就犯了他勝處。」「他勝處」就是最重的重罪，這個就是破壞了菩薩戒體的。那麼關於這個論點啊，下面有幾種說法，這個要辨別得清楚的。

07.54¹
此中有說，以是迴施一切有情，待一有情價不能滿，故無他勝。

有人說，你現在要送給的，送給所有的一切眾生，這樣的，現在呢你單單送給他。要送給一切有情，譬如說，我從一切有情方面盜了——譬如我們現在隨便說啦，現在國家的法律，盜了五塊錢沒關係，盜了十塊錢要關起來，盜了十五塊錢要殺頭，假定這麼樣說啦！這樣。那麼現在呢，我這個地方的布施說送給一切人，然後單單從一個人上面算的話，不算。嗯，是吧！因為我現在好像說：啊！送給你們，每個人你們都有，可是呢我現在單單取了他，其他的我沒有犯你們哪！第一點是這個，所以他說不算。

09'00"¹¹
有餘師說，於一一有情，皆施全物，前說非理。

另外一派呢，說不是全部的，說你對任何一個有情，任何一個人，你把你的全部的東西都送給他。不是說總的，而是每一個人來說，所以你在任何一個人身上面，用滿了這個錢的話，就犯了。又有人說：

09'24"¹¹
餘者又云，雖已施他他未攝受，故無他勝。

另外一種說呢，你雖然想送給他，可是他並沒有接受啊，所以並沒有犯。那麼種種的說法，現在呢，大師告訴我們：

09'37"¹¹
其密意者，

說上面這個真實的意趣是指什麼。

09'44"¹¹
謂於人趣至心迴施，他亦了知執我有時，作他物想為自利取，若價滿足可成他勝，

就是說，你布施的對象是人，然後呢，你的的確確要送給他了，他也曉得說是這個東西是你送給他，覺得這是他的東西；在這種情況之下，你拿它用，而滿這個犯罪的這個數量的話，那是犯了，那是犯了！譬如剛才說，哦！偷了別人五塊錢，

那麼只是處罰一下；盜了十塊錢，要關起來；盜了十五塊錢，要怎麼；就是你偷滿了、盜滿了這個，那麼成這個罪。那是說，不但你自己送給他，他也曉得這個東西你已經送給他，屬於他的了，那才是！

1045¹¹
故說是為他部之義，亦不應理。

所以說，這個他前面所說的，不合理的。我們要了解這個才是正理的說明，前面說施別人的東西，他物想的這個正義。

1109¹¹
若謂受用他有情物作利他事，由作是念而受用者悉無違犯。

那麼假定說，你呀，這個東西都送給別人，然後你受用的東西都是別人的，你所以這樣的話，是為了什麼？為了利益別人。是的呀，你把這個東西也送給別人，然後呢，你用了這個東西去利益別人，這個並不犯。下面，論上面說明這件事情，而且舉個比喻，這個比喻一看呢，就很明白了。

1152¹¹
《集學論》云：「以有主財護有主身，若由是念受用無罪，僕使恆時為主作業，非自有財以為存活。」

說，這個現在那個東西，我這個財物啊送給別人，所以這個財物是有主的，不是我的。然後呢，我現在這個身體也是送給別人，對吧？我這個身體也是送給別人，同樣的是啊，同樣的。那麼現在呢，就拿別人的這個財，來保護、來維持這個別人的這個身，這樣。你能夠這樣去做的話，去受用，沒有罪過。就像下面說，做別人的佣人一樣。這個佣人哪，是的啊！我這個身體是屬於那個主人的，然後呢，所有的事情是忙主人的事情。結果呢，我受用，吃、住、穿都是主人的，對不起，沒關係，沒關係，應該的嘛！就是同樣的道理。現在我們學菩薩的人，也是這樣，這個心統統送給別人了，但是你還去受用它，因為為什麼？同樣地，你這個身體，也送給別人了。所以，為了要幫別人，所以你去受用它的這個還是為了他呀，那就對了！

13,22¹
設作是念，此諸資具已施有情，他未聽許用當有罪。無如是過，

那麼有人這麼說啦：「欸！你送給別人了，但是他沒有允許，或者你沒有跟他說明，這個不對呀！」這個，說沒有過錯的。他下面說，就像僕使一樣，

13,48¹
即前論云：「譬如僮善勤主事，主因病等其心狂亂，雖未聽許受用無罪。」

是的，現在呢，我們代人做僕人，那麼一心一意地努力，而且善巧地，不

是做壞事，好的，為主人而忙。結果這個主人哪，就是病，病得什麼？病得神經錯亂，神經失常，他可不知道。所以我儘管這樣做，欸，那個世間的人，就不同意我這樣做。你既然說你送給人家了，你這樣去做，那麼人家不同意，那你不是錯了嗎？那沒關係啊！他下面：為什麼呀？那個人家就是你的主人，那個心狂亂，他卻在迷糊當中，只要你了解得清清楚楚，你現在這樣做對你那個主人是正確的話，那沒錯。所以雖然不要他聽許，你受用它，沒有罪過的！

1452¹¹

這個道理很清楚，就是我們世間來說。所以我們古人有一句話：「要聽治命，不要聽亂命。」這話怎麼講呢？說古人有的人哪，這個生前就是遺言——遺囑啦，相當於現在的——將來啊我身後這件事情該怎麼辦，那是他正常狀態當中所說下來的遺命。到後來或者是臨終，或者受了特別的影響，神經錯亂的時候，他改變了他的原來正確的想法，這個叫作「亂命」。大家曉得不曉得？所以啊，他不聽，他不聽。

15139¹¹

這個中國古代有一個「結草銜環」的故事，不曉得你們知道不知道？這個在春秋戰國時代，有一個好像是魏文侯啊是哪一個，我忘記掉了。那麼他自己有一個非常得寵的一個宮妃，那麼換句話說，這個諸侯天子都有很多女的啦，非常得寵，那麼他很歡喜她。所以平常的時候，都立下遺囑了，將來他身後嘛怎麼排遣，就是怎麼安排那些，這樣。後來他到以後老了，生病了，他自己心裡面放不下，他就又重新訂立

一個，怎麼說啊？他說我死了以後，我很歡喜的那個，要她殉葬，就是我死了以後，把那個活的，我歡喜的，活活地把她葬在我的墳墓當中去。後來嘛沒多久死了。

1652¹¹

死了以後，他當然——這個真正的這種大官，那個春秋的魏文侯，實際上就是諸侯了，那個時候的各小國的國君。那麼這個後來他那個兒子嗣位的時候，看他的父親說臨終的遺命是如此；但是以前他父親立下的遺囑，說告訴他，他身後如何安排，所以這個叫「治命」，治啊，這個治理的治；那麼還有那個亂命。這雖然是同樣的——一個是治命，一個是亂命，雖然同樣的命令，可是他這個兒子腦筋很清楚，說：「欸，他後來他這個亂命，不要聽。」所以把他父親的那個後宮，把她如理安排了。

1751¹¹

以後他跟人家打仗，打仗了以後，打敗了。唉呀！非常緊難的狀態當中，那個敵人追他的時候，欸，忽然之間看見那個敵人的馬前，有一個老人在那個地上啊，那個不是在荒野當中打嘛，那個馬前面有一個老人在那個敵人的馬前面，把那個草打了個結，所以把那個馬蹄綁住了。那個敵人的馬就跌了個筋斗，所以那個敵人就沒追上來，他就是救了他一命，救了他一命。到後來，這個老人在夢當中就告訴他：我呀！就是某人的父親——就是這個女的——因為你生前聽從你父親的治命，沒有亂命，所以救了我女兒一命，這是非常正確的，你有這個德行，然後我也來報你這個答。

18.53¹¹

世間的事情尚且如此，所以在佛法也是如此。所以沒關係，現在世間人都是發了神經了——不是發神經啊，無始以來為無明所縛，我現在覺醒了。你現在呢，的確確覺醒了以後，你去侍候他們，雖然他們不聽，你做對了，沒錯！那繼續下去。

19.17¹²

現於有情一切不施，以心惠施實為欺誑，故如此修全無堅實。莫生不信。

上面曾經告訴我們說，布施的自性、特質是指什麼啊？喏，指我們的心，是我們的心裡面。結果呢，也有人這樣說：好了，我這個心就好了，我心施就好了。實際的行為上面哪，也就不管它了，拿這個心施做為一個藉口，那對不起，那都是自欺欺人之談，都是自欺欺人之談。所以啊，假定你真正有了至心要送別人的這種心理的話，那一天到晚就想著要送，一有人來，馬上送都來不及，不可能說，啊，心裡面說我要送的，東西擺在那裡捨不得啊！所以說，這個地方要辨別一下，眼前哪，對於有情什麼東西都捨不得，而說：唉呀，這個心惠施啊！這個是什麼？這是欺誑、欺騙，欺誑。所以這樣的做法啊，是「全無堅實」，都是假的，都是空的！這個道理要正確地認識啊，要生起淨信心來啊！不要嘴巴上面自己說說啊！

21.00¹³

即前論云：「若有一類於如是行，諸菩薩前未見實施而不信解，不應道理。當知

捨心最希有故，於此道理，有起疑惑，不應道理。」

上面就廣辨這一類，說，因為第一個，說真正的學菩薩的行者，他並不是一開頭的時候啊，就捨頭目腦髓的，這樣；所以在這種狀態，他覺得：嗯，菩薩是應該捨頭目腦髓，實際上他不懂得這個道理。所以他不懂得道理，總覺得應該捨頭目腦髓，現在看見那些人哪，沒有真實地去做啊，他不相信，這個不合理——這是辨前面一半。

22:02¹¹

所以眼前哪，我最近偶然聽見人家說，現在有人大家在辯論，說死了以後啊，這個眼睛等等要不要送這個道理。各說各的，說得很多，大家來問我。那麼我沒有回答，所以不回答，現在這個地方最好的說明。問題不在捨不捨，前面已經說過了，這個內容「質」是如何？「量」是如何？「次第」是如何？你剛開始的時候，的確確不但發了這個願心，而且受了這菩薩戒的行心，所以這個時候，你要修的是什麼？內心的意樂。在這種狀態當中，你不捨不算犯。反過來，等到你這個意樂修了堅固了，當然捨，不但是死了以後捨，眼前都要捨，何況死了。所以它這問題，不在形相上面而在這個特質上面，因為這樣的話，所以我們不能從那個形相上面看了，就說他不是。

2318¹¹

反過來，如果我們不懂得道理，判斷別人是錯；反過來我們自己說：「哎哟，我們現在也要學菩薩行了。」那麼這個時候，也要衡量衡量自己。如果說沒有達到足夠的量，那個時候啊，你不實際上的行動，對的！反過來，你如果說，自己心裡拿這個做為藉口，而實際上，根本沒有修這個捨心，只是說：欸，菩薩嘛主要的修那個心裡的意樂，我心可捨啦！而那個時候啊，實際上東西捨不得，乃至於根本沒有修這個心，那就錯啦！這個辨得非常清楚、非常清楚。所以本論從開頭到現在，一直下去，一直說，到那個時候你只要觀察自心哪，非常清楚。更說，假定你聽懂了這個道理，不在實際的行相上去努力的話，那都是空話，沒有意思。

24127¹¹

「當知捨心最希有」啊！「故於此道理，有起疑惑，不應道理。」哪！前面就說了。所以這個地方再說，這個捨心，真正希有的在這裡，在這個地方。那麼這個捨心呢，所以為什麼緊跟著前面，說單單說心施，而實際上行為捨不得，這是欺誑，說完了這個，下面就告訴我們捨心最希有。那地方我們就辨別得出來，這個心什麼樣的一個心？如理如量，相應的心；而不是嘴巴上面講講的，浮在嘴巴上面的空話。好了！那麼現在呢我們已經懂得了，怎麼來啟發布施的心念，這個善巧的方法，有了以後呢，下面就要布施。要去布施的時候，這個布施它又有不同的方法，所以

第二²⁵²⁸· 第三²⁵²⁸布施差別有二[·]·

那個布施的真正開始送的時候，它還有不同吧！哪不同？分三樣。

總²⁵³⁷一切依當如何行，二觀待別依所有差別，三布施自性所有差別。今初

那麼我們布施，做任何一件事情，有它的一個原因，你根據什麼原因，依據什麼而去做這個，整個的原則是如何。然後呢「觀待別依」，等到你去布施的時候啊，由於你所布施所依止的這個特質，譬如說，出家、在家等等，也有差別。最後就談到布施本身，又有什麼不同。我們看一下下面就了解，三個項目當中各別所指的是什麼。初中，「總一切依」，換句話說，我去布施的時候整個的大原則，根據這個、依據這個，是來布施的。那麼這個根據是什麼？

初中具六殊勝，

分六點²⁶³⁸”

分六點。這是我們布施的時候，應該有的正確的認識。換句話說，我們布施的時候，以這種心理，基於這種心理去布施的，這個心，就是我們所依的。有六樣東西，這六樣東西都是最殊勝的。第一個呢，

26'58"
依殊勝者，依菩提心，

我們這個布施是依菩提心。

27'03"
由此發起而行布施。

有這樣的心，平常我們送人家一點東西的話啊，都是什麼啊？都是為了自己。送禮，你為什麼送禮啊？哦，要有所求。或者是他給你東西啊，你感恩。而且都陷在哪一個圈子裡面了？繞來繞去繞我。然後呢進一步啊，你把我放掉了，那個慳貪的執著之心沒有了，但是沒有去想捨。他現在呢要捨，而是什麼啊？要為利益一切有情。不但利益一切有情，得到世間的快樂，要共同圓成無上菩提。這個所依殊勝哪！這個叫菩提心，叫為利有情願成佛，依這個心，沒有一樣東西可以跟它比的。第二，
28'03"
物殊勝者，

你送的，所要用來送的東西，這個東西也是非常殊勝。欸，同樣的東西，拿到了菩薩手上的話，這個東西就變得非常殊勝了。為什麼呀？

28'19"
總諸施物無餘行施，若於別物而行施時，亦應不忘總施意樂。

現在菩薩的布施啊，就是說我發心那個時候開始，所有我的東西統統送給別人了，就是這樣，這樣的！所以他這個所依的物本身特別。儘管我今天送給你一個銅板，任何一樣東西，但是呢他整個地說起來，做任何一件事情的時候啊，他就是以這樣的心情，我這一切送給你們的，你要用多少就給你多少，反正這個都是你們的。所以任何時候，他所施的內容，儘管是個別的一樣東西，一塊錢、一樣什麼東西，但是他內心當中，總是根據這個內心——所有的東西送給你們的，你要來，拿去！就這樣。這第二個。還有第三個呢，

29,221
所為殊勝者，

你為什麼要去施啊？你的目的？說

29,271
為令一切有情現前安樂究竟利義而正惠施。

喏！為了利益一切有情。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一三卷·B面

00'06"

利益一切有情分兩方面，也同樣的是眼前是增上生，究竟決定勝，我們要求的是這個，當然別人也是如此。別的剛才說施的是，你目的幹什麼？弄了半天還是為你自己；現在他是利別人，而且是利一切有情。眼前我們普通一般的送，只是對他眼前有好處，將來也沒有好處；現在我們這個布施不但眼前有好處，將來永遠都有好處，這個無出其右的，所以這個三樣。第四，

00'46"

善巧方便殊勝者，

哎呀！送的這個方法是美極了、好極了、善極了、巧極了！為什麼啊？

00'55"

經說無分別智之所攝持，

嗯！他以無分別，所以施的時候啊三輪空，這不著這個事相，不會受染污。

那麼「初發業」的呢，像我們剛才初心行人呢？「當以通達法無性慧之所攝持」，雖然我們並沒有真實地證得，但是啊已經了解了法無自性，這個智慧，這種心理去送。我們前面講聞思修、聞思修，這個真正的無分別智是修慧相應的；而我們現在剛開始的時候呢，聞、思相應。前面我說過幾次啊，前面都是方便說，真實的聞思慧的特質是什麼呢？慧的特質就是，沒有錯，破煩惱，可是不是說隨隨便便的枝葉上頭，它那個破煩惱啊，後面告訴我們的，一定有它的重心，從根本上面破了，枝葉自然破。但是呢一下要找到根本找不到，譬如說我們現在煩惱得不得了，你說一下要談一下細的題目你沒辦法，所以把粗的地方慢慢地弄。

02:09”

所以廣義地來說啊，整個地廣義地來說，是的，對治煩惱；可是這個我們通常講毘鉢舍那，那個慧的特質，並不是講我們普通的，眼前小小地吵一個架啊，說：啊，這個破除了，這個叫智慧呀！這個。這個，如果說這個講是智慧的話，應該這樣說，就像說這個是不是麥，麥是穀類，沒有錯，但是穀不一定是麥，這個辨別我們要清楚。好像說我是人，那沒有錯啊，但是呢人就是我了，除了我以外不是人，這個是錯的。這個地方我們順便講一下，因為避免大家對這個聞思修的這個定義弄含糊。那麼這個已經說過，正式的這個嚴密的定義，一直到最後那個毘鉢舍那部分，他會說得很清楚，聞相應是什麼，思相應是什麼，修相應是什麼。那個地方說

「無分別智攝持」，那是修相應的；而我們現在在前面初發業的人呢，就是聞思相應的。記得吧？前頭說八因三緣的時候，那個三緣，就是剛開始做的時候，我們心理是什麼狀態，那就是我們現在下腳第一步開始的時候。

0333¹¹

那麼這個是第四殊勝，所以我們送別人東西的時候啊，心裡面要懷著這個念頭：現在我送，是的，這個都是迴向無上菩提，就這樣。那個「菩提」的翻成中文就是覺，覺些什麼？當然，這裡有兩樣東西：一個呢了解實際上的勝義諦，真實的狀態，一個了解世俗諦；那麼唯識法相上面叫如所有性、盡所有性這兩個。對於這兩個的特質，你有了這個的認識，這個正確的認識，這個叫智慧。呃，下面，五：

0422¹¹

迴向殊勝者，迴向施善於大菩提。

平常我們做了，一定有功德的，然後呢，我現在這些功德目的為什麼？為了這個求這個，不求別的。第六：

0438¹¹

清淨殊勝者，《攝大乘論》說，滅煩惱障及所知障。

前面東西都是染污的，現在我這樣地做這個事情的話，能夠把這個煩惱障跟所知障徹底弄乾淨，所以它的清淨，別的是染污，這個六點是它的殊勝的地方。哦！所以

這個總一切施，換句話說我們布施的時候，喏，這個布施是所以成為波羅蜜，所以能夠渡這個生死大海到達彼岸的原因，根據這樣的特質。進一步，布施一度當中是

05.23¹¹

具足六種波羅蜜多者，如行法施防止聲聞獨覺作意，是名持戒。

布施本身當然是就是布施度。那麼，然後呢你行法施的時候，那個時候就是講說佛法、修持等等，防止這個聲聞、獨覺二乘作意，這個就是持的菩薩戒。

05.50¹¹

於種智法信行堪忍，

那麼對於這個無上的大菩提一切種智這個法，能夠信、能夠行、能夠忍，安住在這個上頭。我們這一點啊，說起來是非常重要的，非常重要！昨天有一個同修曾經問起我來，說現在有很多人哪，對這個大小乘之間，有種種的不同的論點啊，就這樣。那麼我就跟他說，這個概念實在啊，你說它重要是重要極了，但是你要真的幫助別人哪，是也難極了！所以我們至少現在我們不必深談，對我們自己眼前修行，第一步這個最重要的。建立這個正知見真難哪！

06.46¹¹

我為什麼說幫助別人很難呢？我們不必從理論上，這個理論長篇大論，不曉得說到哪一天。佛在世的時候啊，他就是處處地方希望把最圓滿的教法帶到世間來，

但是真正接受他的人卻不多，可是，至少是有人接受了。還有一些人，佛的這個公案當中有十四無記，大家曉得什麼叫十四無記啊？這個十四種情況佛不回答。佛為什麼不回答？佛說明一個理由，就是啊，佛雖然具有不可思議的無窮妙辯，四無所畏，十力、四無所畏，他沒有一點畏，在任何情況之下，了解一切事情，但是碰見這種事情他就不開口。對這種事情啊，你拿他一點辦法都沒有，佛都莫奈何他，說憑我們現在就有力量能夠說服人家了嗎？所以在這個地方我隨便一說。

07159¹¹

這真正重要的這個地方，我們眼前對我們真正重要，真要幫別人，還非自己對這個東西有正確的了解，絕不動搖，信得過，然後照著去做，能夠堪忍。要不然的話，自己啊弄得心動搖，懷懷疑疑、動動搖搖，那你自己都站不穩腳跟，你怎麼能幫別人呢？所以這個對法的。然後呢，你要行布施的時候，對不起，你雖然去幫別人的忙，可是有的時候啊，別人就不一定領情欸，我想這件事情我們大家都感受得到的。喔唷，你不做嘛，躲在後頭，倒也沒關係；你去忙了半天哪，這個人覺得要你這樣做，那個人覺得要你這樣做。哎呀，你覺得我不做沒關係，做了以後啊，這個人這樣、那個人這樣，你弄個暈頭腦脹，這樣。

08154¹¹

忍怒他罵，

他們現在人家還沒罵我，嘀咕幾下我們就受不了了。這個什麼啊？忍哪！所以布施，你真正地要想做到的話，一定裡邊具足了忍辱波羅蜜。還有呢，你要這樣去做，

09.13¹¹
為令法施倍復增長，發起欲樂是名精進。

儘管這樣，我還努力去做，這個就是精進啊！

09.12¹¹
心專一趣不雜小乘，迴向此善於大菩提，是名靜慮。

你專心一志不為其他的動搖，不夾雜其他的，這個是靜慮。

09.14¹¹
了知能施所施受者悉如幻化，是名般若。

這個布施所以成波羅蜜的，就是由於這個前面所說的了解，你送給人家不是為了你自己；為什麼為了別人，平常我們做不到的，現在了解了原來這個本身就是虛假的啊！噢，對於這個正確的了解，這個智慧的特質，了解一切世間的萬事萬物的真實的特質是什麼——性空所顯的緣起的相，所以它是如幻如化的相，它正代表沒有它的特質。你了解了這樣，然後呢行為上面儘管去自然行施，心情上面是了無執著，那個就是慧所攝持的方便，方便所攝持的慧。所以說，應無所住了，行於布施，

那個就是布施度當中所含攝的般若。六度具足！所以「具足六種力最強大」，那麼這個是「《八千頌廣釋》所說」。八千頌的廣釋就是《般若》，《大般若》的解釋的，說得很清楚。這個是總一切——總括地來說。

第二者，

1104¹¹

第二呢，「別依」，這個別依就是說，我們所依的身。修菩薩道的初業者，都是我們人。

1115¹¹

總之經說在家菩薩應修財施，出家菩薩應行法布施。

個別地來說，那麼因為你所依的修行的這個身不一樣，所以布施的方法也不一樣，在家人應修的是財施，出家人應該行的法施。所以菩薩戒上面說：

1138¹¹

「舍利子，若有在家菩薩，

如果修菩薩的人在家人，那麼「以七珍寶充滿殑伽沙數」，殑伽沙就是恒河沙，恒河沙數「諸佛國土，供養如來應正等覺」。那麼這個是在家菩薩所應該的，他上面說供養恒河沙佛，實際上是廣利一切。

12'04"¹¹
舍利子，若有出家菩薩，

那麼出家人怎麼辦呢？

12'07"¹¹
開示宣說一四句頌，此所生福極多於彼。舍利子，如來未許出家菩薩修諸財施。」

這個裡邊是講戒，特別是告訴我們，我們真正的修行，圓滿的身相——出家人，剛開始的尤其是。所以這個戒上面真正說，說這個菩薩戒，在家人是這樣的；然後呢他這個地方是鼓勵強調法布施。那麼所以出家人那個法布施的功德，這麼個殊勝——在家菩薩有這麼大的供養啊，不如出家菩薩說一四句偈他的福多。下面一句話很重要哦！說出家人哪，如來並沒有教我們修財施哦！所以我們現在出了家以後，哎呀，忙這麼多事情啊，對不起，這不一定是我們該做的，不是不要做哦——不一定。那麼什麼東西來判斷呢？在下面，下面哪，

13'21"¹¹
《集學論》說，此中密意

這個裡面有一個內涵的，什麼內涵啊？

13'29"¹¹
障礙聞等，謂遮出家特集財寶而行布施，

因為你真正修學的內涵，一定要有正確的認識——正知見，那個東西一定要靠親近善知識，聽聞正法，如理思惟，現在我們真正努力要的，要忙就是忙這個東西。假定說你現在說，哎呀，修布施一天到晚忙別的事情，這個不管的話，那麼對我們正確的修行的這一條路是一個大障礙，所以這個不可以，遮止的，這個遮止的。說，所以說你特別忙了去弄了財，然後自己去布施，這個不可以，這個不可以！而另外一種狀態，

14221
若無妨害自善所作，由宿福力多所獲得，當行財施。

你自己並沒有忙這個，但是因為那宿生的福德因緣，自然而然那個財就來了，來了以後這個東西你要送出去的，送出去的。譬如像我們老和尚一樣，他，我最佩服他的，他從來不忙這個事情。那個時候在這裡辦學，沒得飯吃，「沒得飯吃嘛，我們出家人該幹什麼？討飯嘛！」拿了鉢到馬路上去討。這樣啊，這真了不起！欸，但是他現在，喔唷，現在那個是財源滾滾而來。這是他什麼？他這是修持，他從來沒求過，從來沒求過，這個好了不起！然後呢他一點都沒錯嘛，他只要看見什麼人家，哦，那個財拼命地送出去，對，就這樣，我們出家人要做的這樣地做，那就對啦！這個兩點啊，分得非常清楚、非常清楚。

15122¹¹

所以說我們不要說：哎呀，我們好像做了很多功德啊！要曉得那個功德的特質在什麼地方，所以根本因一定要把握得住，不要在那個差別因，其他的上面弄。這一點分清楚啊，好重要、好重要！

15142¹¹

霞惹瓦云：「我不為汝說施功德，我是宣說攝持過患。」

嘿！那個祖師就告訴我們這一點，避免，那他們都是出家人哪，避免他們忙這些事情，要告訴你攝持的過患，你了解了去除此。

16103¹¹

是於出家辛勤追求，集積財寶而行布施，令其淨戒多生瘡尤不喜之語。

這句話的意思是什麼？就是說你出了家以後，你出家人的真正的特質要弘法嘛，要弘法你先要去了解，了解就如法，這個才是。結果你忙了半天，你自己都不如法了，請問你還談什麼？不管行財施、行法施，都是如此；財施固然不可以，法施也是如此啊！現在我們很多人哪，大家去弘法，我常常感覺得：哎呀，這個實在是，也有一點哪……我不曉得怎麼說。所以很多人來勸我，哎呀，說你老人家怎麼不出來啊？說種種道理，好像你不去法施啊！我自己曉得我當然願意法施，可是我自己對佛法沒有懂欸！我不去施，至少我沒有害人家。

17,001”

我自己對佛法沒有，弄錯了，根本已經弄錯了，然後你告訴別人家，人家覺得……。如果是個在家人，如果是個天主教徒，我去跟人家講佛法，那沒關係啊，人家說起來——他根本就是天主教徒——亂講，不聽他的。那個在家人他信仰了佛法了，覺得：喔！那些法師們了解這道理；結果我一開口說錯了，結果呢，他們聽了，把那個錯的當作對的。當這種情況產生了，他自己覺得這個就是法，先入為主的觀念，正確的辦法他就聽不進了，法就這樣衰了。我自己深深地感覺到這點，所以我非常害怕！這真正講起來，我真慚愧啊，財施固然做不到，法施也做不到。可是你們說我不做嘛，欸，我正在做，因為我為了要幫忙別人，我至少自己要弄清楚呀，然後弄清楚了你才有機會幫忙呀！這不是很清楚嗎？

18,031”

所以不但是佛法如此，世間沒有一個如此，世間所有的人說：啊！小孩子長大了以後，將來希望他發大財，有高的名位。那個時候啊，不但是他沒有賺到錢，還送到學校裡邊去，還要在身上賠錢，對不對？欸，你說你養了這個兒子，希望他將來賺錢的，你怎麼還賠他錢哪？正因為將來要賺錢，所以你得培養他，這道理不很明白！然後你送到小學，這個叫小學一年級最低，正因為你將來希望他爬得很高嘛！這個道理我們一定要弄得清楚，弄得明白啊！

18,471”

我們談佛法，佛法靠什麼啊？如理如量的正確內容。所以這個地方辨別得清楚

啊——是，在家的忙些什麼，出家的該做的如何，這個一定要辨別得清清楚楚、明明白白。下面，

19'10"
施性差別有三，

施性差別，這第三樣。那個布施自性它有不同的，哪一個？財、法、無畏。那麼這個法施跟無畏施簡單，所以先說，財施比較內容廣泛，所以擺在最後。平常我們說的時候，是財施擺在前頭的。所以現在看：

19'36"
法施者，謂無顛倒開示正法，

喏，第一句話就說得清楚的，你那個法施是什麼？無顛倒啊！要沒有一點點錯誤地，把正確的方法開示。說，剛才我說的，我為什麼我不敢出去，因為我出了家以後，啊！聽見的五花八門各說各的，是大乘、小乘、性宗、相宗，然後呢這個是淨土、這個禪、這個什麼……唉！各說各的你不曉得怎麼辦。很清楚、很明白，這個裡邊是有了問題了。如果說你聽見了，隨便拿一點拿出去的話，這是在這個紛亂當中增加紛亂。現在他告訴我們的法施是「無顛倒」，正確如理的；結果你不施還好，為什麼？垃圾少一點，你越施的時候，垃圾是越多，叫人家是根本沒辦法

解決，所以一句話說得這麼清楚！

2044”

前面已經告訴我們，我們尤其修學大乘佛法的，對那個大乘應該信、應該解，還要堪忍，在任何情況之下絕不動搖！那個忍兩個字不容易喔！要具足兩個條件：第一個如理的認識，然後呢如理的思惟。一切得到了正解，勝解以後，譬如說在天台講大開圓解，到那個時在任何情況之下絕不動搖了，那個時候，對了！不管人家怎麼說，天塌下來你心裡邊了不動搖，這樣哦！

2123”

現在這個是談不到，我自己本人來說，由於得到善知識的攝持指示，至少有一點我自己覺得滿高興的。不管外面說得天花亂墜，哎呀，大家懷疑，我也沒有力量幫助人家解答，說服人家，可是我至少我內心當中，的的確確沒有，再沒有什麼疑問。不是說我開了圓解，不是，只是因為啊碰見這種問題，欸，這個善知識都告訴我了，我這個只是說起碼的有一點點。所以在這個情況之下，如果大開圓解哪，那我可以出去弘法了，現在沒有、沒有。所以我把握得住這一點，所以自己安住在裡邊，自己修行，把穩了不敢動。否則的話，連它修行不敢動這點做不到，喔唷，你也不曉得怎麼辦是好，哎呀，又要得去動啊、盪啊、西啊、弄啊，一生空過。所以這個地方啊，尤其是做為我們同修們，出家的同修、準備出家的同修，這點很重要！

22.33¹¹

那麼菩薩不但是對於這個法，菩薩是要廣通五明，還要對世間的其他，「如**理教誨工巧等明，世間無罪事業邊際，令受學處。**」廣學五明，凡是世間所有東西都要相應的，這世間法也要無罪的喔，要正確的喔！嗯，所有的事情，那麼特別是受該菩薩所學的，這個是法施。

23.04¹¹

無畏施者，謂從王賊等人間怖畏，獅虎鯨等非人怖畏，水及火等大種怖畏救護有情。

這個容易。這個無畏施，使人家能夠得到不恐怖，這樣。我們就是分這幾部分，那麼現在那個布施本身三相當中，法施、無畏施，以及第三個財施。因為財施要詳細地說，所以現在呢，緊跟著下面說財施。

財施分二：一實捨財施，二唯意樂施。初中分三：一捨財道理，二若不能捨當如何行，三習近對治布施障礙。初中分四：一惠施何田，二何心惠施，三如何行施，四施何等物。今初

23.41¹¹

這個財施部分就分成成功兩部分，第一個，「實捨財施」，實際上東西送；第二個「唯意樂施」，單單心裡。下面這個廣辨，啊，真妙！我們看，「初中分三：捨

財道理，若不能捨當如何行，習近對治布施障礙。」第一個就說布施，他有布施的正確方法的哦！還有呢，如果我們不能捨的時候，那麼應該怎麼辦？欸，他有……因為實際上你要捨嘛，有的時候碰見一些事情，的確確你不能做，那麼再怎麼辦，他有一個正確的方法。還有呢，萬一有障礙的時候，你怎麼對治這個布施的障礙，一項、一項。

2430''

第一個呢，就「捨財道理」，這個送——實際上的布施財物的時候分：惠施何田、何心惠施、如何行施、施何等物。你布施的對象是什麼；布施的時候心理是什麼，應該以什麼樣的心理去布施；以及，然後呢以這一種心理，拿了這個東西去送給別人的時候，怎麼個送法；以及送所送的東西，什麼東西是可送不可送。他每一個地方都有很明確的說明，如理不如理，欸，這樣！

略有十種，一諸親友於自有恩，二諸怨敵謂作損害，三中庸者俱無恩怨，四有德者謂具戒等，五有過者謂戒犯等，六劣於己，七與自等，八勝於自，九者富樂，十者貧苦。

2511''

現在看，第一個惠施何田。「略有十種」，這個比較容易。「於諸親友於自有恩」，這個。「於諸怨敵謂作損害」，第二個。「三中庸者俱無恩怨」，平常我們

送啊，自己好的啊就送，怨家不但不送，還送的害他，中庸的無關緊要。他現在真正布施的，三者一律平等。「四有德者謂具戒」，「五謂戒犯的」，反過來。哦，你看！六是「劣於己」，七是「自相等」，八是「勝於己」，它不管任何。九是「富樂」，十是「貧苦」。

251,55¹¹

從這個裡邊看，它是包含了一切對象，不管是從你的感情上面來說，從他德行上來說，從他的富樂來說，從他的地位、名聞來說，嗯，一切，這樣，都是我們布施的對象。這個就是田，這個就是我們成佛的資糧田。所以前面告訴我們哪，說我們恭敬佛是為什麼？因為佛能夠使得我們究竟離苦得樂。但是真正究竟離苦得樂，你要廣行六度萬行欸，現在那些人就是能夠成就你究竟離苦得樂，你為什麼不敬他呢？正是我們要恭敬的呀！

261,48¹¹

所以眼前我們平常要多觀察、多思惟這個道理，尤其是我們出家的同修。這個地方我也說，眼前我們這個團體真正和樂的原因，是，任何一個團體它一定是龍蛇混雜。在普通世間上面哪，三個人在一塊的話，大家就不行了，所以人家說，一個嘛去擔水吃，兩個嘛是扛水吃，三個啦就沒得吃了。欸，現在我們不，人卻是越多越好。我自己有力幫助別人，他沒有力——欸，這是我的資糧田啊！他懶惰——啊，成就我成佛的功德啊，我是越做越高興啊！就這樣。就是我現在力量不足的時候，

心裡邊：我們跑到這裡來學什麼？學這個嘛！

27'45"

就算你做了辛苦了，回頭想想：「哎呀，好得幸！好的是他呀！他現在，就是我雖然多做一點點，可是至少我從他身上面，曉得我以前的心裡啊是如何地顛倒。看見他了是大家嫉妒、障礙，他現在提醒我——你看，我這個心裡面啊，就什麼？慳貪哪，這麼厲害呀！」所以不會放人家不下，第一個。所以這裡說明了，萬一碰見這種情況，自己放不下人家的時候，那時候自己學——我跑得這裡來幹什麼的呀？你去問它一下，問題就解決了，問題就馬上解決。如果不解決，趕快到佛堂裡面，好好地多磕幾個頭。啊！說真正我們為什麼要懺悔，就是這個，就是這個。這樣一來，的話，自然而然就算是不會做得很好，至少這個裡邊哪，大家沒有什麼諍論，對吧？從這個基礎上面，所以一定是消極的防範，才有積極的增上，根本的意趣就在這裡。那麼現在呢，這個我們了解了，進一步他說，施的時候心是什麼樣。

29'08"

意樂分二。

這個意樂就是，你實際上把那個東西財物送給別人的時候，你的心理狀態。剛才那個大科裡邊是啊，沒有東西的時候的如何修心，這個兩個的不同，這個我們要辨別清楚。

29.29”

初當具足何等意樂者，緣所為事謂作是念，當依此故圓滿無上菩提資糧，圓滿
布施波羅蜜多。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
114
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一四卷·A面

初當具足何等意樂者，緣所為事謂作是念，當依此故圓滿無上菩提資糧，圓滿布施波羅蜜多。
00'04"

當你布施的時候啊，那個時候你的心裡面就這麼想：我現在把那個東西送給別人。對我們出家人來說，我現在說那個法，我現在做那個事情，我現在做那個事情，或者是供養三寶的，莊嚴這個佛殿，或者我處理這件事情施人也就不怕，我忙了讓他省力，這是我們所做的事情。念頭怎麼念的？我因為這樣的是圓滿無上菩提資糧，是越做越高興，圓滿布施波羅蜜多啊！會不會說，就好像自己多做了一點，看見別人在那兒摸魚，心裡面就是嘀咕，你這個就沒有了！這樣。

00'55"
所以這個概念我們要了解，處處地方提醒我們自己：你嘀咕了半天啊，事情照樣做了，結果呢？唉，對不起啊！是真是冤枉了。所以常常記得：君子是樂得

為君子，小人是枉自為小人哪！結果你還是白吃辛苦了，結果心裡呢卻偏偏又在增長那種雜染。所以當你感果報的時候，為什麼我們現在會在這個世界上面？這很明白！你所以得到這個受用，當初你因地當中一定種了這個因，就是說你也布施了。但是我們得到這果報的時候，為什麼心裡面還是要，哎喲，要去動腦筋，要去什麼，就是你當初布施的時候，心裡面就這麼沒有清清淨淨。

01,43¹¹

如果說你一心一意地歡喜送給別人，到那時候人家來，財物回來的時候，還是一樣的要不了一點點。所以你看古代那些人是妙極了，他就有這種寶藏，不曉得怎麼來的，他自己也不曉得，來了就歡歡喜喜，很省力啊！我們現在幫助別人的也是這樣，你能夠歡歡喜喜無條件地幫助別人，心裡不要這樣想，將來那個果報還是你的，這個只就世間來說喔！現在我們要求的無上菩提，那更是不曉得比他超勝得多少，那個是不能比的呀！所以這個心我們一定要認識，把它建立起來，把它建立起來！

02,22¹¹

不過這個地方不是說：「好了、好了，那些人偷懶了，對啦，讓他去想吧！」對不起，我自己偷懶了以後啊，然後在這個地方穿了這身衣服的話，眼前貪一點小便宜呀，將來這個後果的可怕不得了啊！這一點是我們每一個同修必定應該了解的，所以這個小便宜是絕對貪不得。這一個地方講布施，我們不講這個地方，布施的；

就是前者講小便宜，就是慳啊，對自己的放不下，財物放不下固然，心裡放不下，這偷懶等等，都是從這地方，這兩面都應該認識。

03.021

緣所施物，謂於自物作他物解，所施之物如取寄存，當念菩薩一切所有，於有情所先已施故。

那麼對所做的事情是像前面的想法，那麼對我們送的東西，把這個東西送出去呢？平常是覺得：哦，這是我自己的。現在不是，說這個東西本來就是他的，已經送給別人，只是他暫時寄存在我這裡，這樣，我已經送給別人了。所以財物嘛送給別人，然後我那個身體、我這個氣力也送給別人啊！對啊！既然是別人的話呢，就像前面說，這個現在他要我做嘛，我當然高高興興做啊！這樣。前面就是說那個僕為那個主而忙，現在我們就是如此啊！這個身體是什麼？僕人；這個主是什麼？無上圓滿佛果等著你啊！你只要這樣去做，你就為著這個而做呀！不是很清楚、很明白嗎？所以我們現在心裡面要了解這一點，我們人人在那個地方必然會精進努力，盡我最大的力，對啊，我做！這個身體啊，千萬不要等到你死了以後，養了肥肥胖胖來打它，到那時候來不及了。至少嘛要怎麼辦呢？要瘦瘦枯枯的，跑得來禮它。最好的像佛一樣，啊！到那時成了佛啊，還要向他老還要禮敬，讓天人瞻仰。

所以說對於「物作他物解」，這樣想，是為了這個主。平常那個主人的話是這樣的主，現在我們這個主就是無上圓滿菩提果位。第三：

05'01"¹¹
緣行施田，為善知識，

現在呢，你拿這個東西要做這樣的事情，要做這樣的事情一定有受者呀！這受者就是你的資糧田，那個是什麼？善知識。

05'22"¹¹
謂於來乞未乞諸田，應念此等滿我布施波羅蜜多，當具如是三種意樂。

那麼有的人跑得來向你要的，什麼？你的資糧田嘛！他如果不來要的話，還不能滿足你的菩提資糧耶！這是很清楚啊！你有一身的氣力，對不起，你沒有地方去施去。跑到了淨土，對不起！你還要掃什麼？你還要忙什麼？那個地方這麼乾淨，所以你沒有集聚資糧的地方啊！所以為什麼在這地方修了個百年啊，不如在這裡修一天，你沒資糧可集嘛！這個不清楚明白嗎？有人來跟你要東西，以前則捨不得，現在好極了，喔，送給他，我圓滿菩提資糧。我擺在這個地方的話，對不起，這是虛誑的，反而還害我；送給他了，欸，安全而且堅實。你有的氣力也是一樣啊，一樣有啊！

06'22"¹¹
所以我們這裡同學當中啊，有一位他因為伺候老和尚，我曉得他是——你們不

了解，他實在是辛苦啊！不但是白天整天地忙，到了晚上啊，晚上還要起來幾次，那睡的時候呀，又睡得那上面冷得要命。我一直跟他說：「你這樣不行啊！」他也沒關係。「哦，不是為你啊，這個老和尚是我們這裡的精神、靈魂啊，你無論如何要保護他啊，你要好好地努力。」他晚上還睡得冷得要命，睡的時間比任何人少，做的事情比別人多。有的時候人家還這麼跟他這麼說，他心裡覺得：「唉！忙了個半天……。」後來想：「唉！沒關係，我在這裡修學，他成就了我的忍辱。」你看看，就是這種心理！所以我讚歎哪，我真歡喜啊！這裡都是我的善知識。為什麼？他了解這個，他就這樣去做的話，它資糧田嘛！所以是越做越高興，越做越快樂。現在我們在這地方——佛在這地方，上面伺候佛，下面呢成就你資糧的，當然是越做越開心呀！

0734"

所以不管你對於所施的東西也這麼樣，所做的事情是如何，以及你的對象是如何——三輪清淨。因地當中是聞思相應，果位當中的話修證相應，有這樣的因，感這樣的果啊！所以現在前面已經說過了，不是馬上叫你捨頭目腦髓，而是說我們第一步重要的，把這個道理聽懂，然後呢思惟觀察。所以當這些人來的時候，你覺得：欸，來、來、來、來！他成就我，他成就我。如果要你財，他成就你這方面的財施。他如果要做事情——他讓你做，我們不必說這樣，他在偷懶——在成就

你的無畏施啊！不但成就你的無畏施，讓你多做了以後，這個地方啊，這個功德你賺了，這個都是你的功德田、資糧田哪，你感激都來不及，這是你的大善知識啊！他使你成佛的，你怎麼能不恭敬他呢？這不但歡喜，而且恭敬啊！

09.03¹¹

所以現在我心裡面經常就這樣想，說實在我做不到，但是正因為我做不到，所以這樣想！我就剛才告訴你了，因為做不到，所以難免痛苦，這樣想所以快樂，所以身上面雖然受一點苦啊，心裡卻是越來越快樂。我曉得我只要這樣就快樂下去的話是增上生，這樣的增上生，到最後的圓滿佛果就等在那裡。

09.27¹¹

諸位呀！天下哪有這樣好的事情，哪有這樣便宜的事情！你不在這裡忙，請問你世間忙些什麼？哎呀，世間人都是這樣，所以我一開頭曾經給你們說過，我當初出家的時候人人笑我，等到我出了家多少年以後，跟以前的老朋友碰見了，那老朋友都說：「某人哪！算來算去還是你最好。」那當初我們在學校裡念書的時候，大家都在想，哎呀，要什麼啊？每一個人有偉大的志願，要成家立業；現在呢，每一個人都五子登科。所謂五子登科啊，什麼？房子，什麼？車子、妻子、金子，還有什麼子啊？兒子，每個人都五子登科了。結果他忙了半天，問他幹什麼？「哎呀！還不是圖這個家，還不是為了這些孩子！」你說忙了半天，結果呢？唉！他只有是這個樣子。

1034¹¹

現在我們有幸把這個脫出來了，在這個地方集聚資糧，所以千萬要把這個正知見建立起來啊！正知見建立起來啊！當剛才這種心理現起的時候，你就說：欸，喏、喏、喏、喏！這個無始以來無明相應的習氣又來了，這個真是我的怨家，我現在跑到這裡，真正要跟它鬥的什麼？就跟它鬥嘛！不是說已經成功了，前面告訴我們，「欸！我就是被它怨家壓在下面了，我啊在下面——咬牙。」大家還記得這段話吧？這什麼意思啊？不是我是時時戰勝的，我自己很清楚嘛，我一直在敗，人家說常勝將軍，我自己覺得我是個常敗將軍。這話怎麼講呀？普通一般人哪，敗了一次就完了，那個就不行。我敗，敗了以後我還再打；又敗，敗了再打；又敗，再打。所以啊叫作「常敗」，真正了不起的就是這個「常」字，你能夠這樣地倒下再去再打，倒下去再打，倒下去再打，你成功了！記著，我但願諸位能學這個！我現在就學這個常敗將軍，我在這裡只是把我的敗的經驗告訴諸位。雖然敗啊，快樂的哦！啊！美不可言，美不可言！好，那麼現我們繼續下去，下面就是引那個論上面。

1212¹¹

《攝波羅蜜多論》云：「乞者現前諸佛子，為增菩提資糧故，當於自物住他想，於他應起知識想。」

喏！就是剛才這個道理。這個乞者現在我們前面，我們是學菩薩的人，喔！

這是會增長我的菩提資糧呀！哎呀，高興呀！他是我的善知識呀！這個東西本來就是他的，現在是滿足我的這個菩提資糧啦！

1243¹

施一一物，念為如是如是而施，緣所為事意樂廣說，如《妙手問經》及《攝波羅蜜多論》，應行了知。

不管你所送任何東西的時候要像這樣，這樣子作法，要這樣的作法。所以當我們做任何事情的時候那個內心啊，那就是這樣，詳細的內涵就在這個經論上面，這我們應該了解的，這個地方提個綱要。所以我們真正修行的時候，他為什麼要教我們不斷地多讀、多閱無垢經論，這個原因在什麼呢？這我們有這個經驗，說在這個地方我們大部分同修聽的時候，聽得真起勁，書本一合，沒有了！現在不！聽的時候聽得很起勁、很高興，然後出去的時候啊，休息幾分鐘，這個高興的這個概念還在。然後呢這個正知見的餘勢還在，休息了幾分鐘馬上再回來，不在這地方聽論，就是看那個經啊，然後繼續地：「哦，剛才這論上面怎麼講的？現在經上面怎麼著？」噢，你看，然後呢這個內心當中不斷地薰習、薰習。累了，然後再出去；出去休息的時候，在這個跟法相應的這種快樂的心情餘勢未盡之前，休息一下，讓眼睛休息休息，身體鬆弛一下，再進來！所以你這麼這樣不斷地做的話，一定成功，

這個道理後面的精進波羅蜜多當中會告訴我們。所以你得到了如理的、正確的方法，是無有不成功者。繼續下去：

14'32"
如前所說緣田意樂，於一切境皆應起故，是總意樂。

像前面這個意樂啊，在任何境況之下都應該這樣，這個是整個的綱要。

14'48"
別意樂者，

那麼有不同的境界，它還有不同的方法，有不同的方法，下面看：

14'58"
於諸怨害以慈意樂，於諸有苦以悲意樂，於諸有德以喜意樂，於諸有恩以諸意樂而行惠施。

喏，他這個心就是這樣的！如果這個對我有怨害的話，我慈，慈——這不但行了布施，而且還對治了你的瞋心，不但對治了你的瞋心啊，而且增長了你那個無量慈悲，你看多好啊！「於諸苦有情以悲意樂」，然後呢「於諸有德以喜意樂」，「於諸有恩」種種，不管你哪一個。

1543¹¹

說到這個地方啊，也特別地講一下「於諸有苦以悲意樂」這一點。我們現在說，在家那固然是布施，那你這個出家人他現在的重點是法施，那麼你怎麼個悲法啊？要曉得苦有兩種：身、心二苦。現在我們好好的，是，身容或不苦，可是心哪，大部分都很苦。我不敢說你們如何，我自己曉得我很苦，為什麼？我是個凡夫啊！雖然曉得佛果這麼美妙，啊！遠得很，我在努力。雖然我在追求，是大部分心情哪，都是跟凡夫的雜染相應。因為我了解了這個雜染相應，這個雜染相應自然而然什麼？貪著難捨、偷懶、苟且偷安。因為我自己很體會到這種心情，所以我看見別人的時候啊，有的時候是，我拿世間的量則衡量，「這個傢伙又偷懶了！」回頭一想：錯了、錯了、錯了、錯了！他在苦惱當中。他在苦惱，什麼？被無明大苦所陷，這是一個真是苦惱眾生啊！我現在不是修學佛法？我不是要布施、我不是要成就？那麼我自己覺得我修學佛法的，我都做不到，還談他嗎？啊！一方面策勵自己，一方面說：「這個人真可憐哪！好啊、好啊！我正好趁這個機會然後幫忙他。」

1726¹¹

你這樣一來的話，那這個別意樂不是離開前面的總意樂哦！剛才前面我們總意樂當中說：唉！人家偷懶啊，你覺得怎麼去做。人家偷懶，他為什麼偷懶？他偷懶有種種理由：也許他今天生了病；也許他心裡面……是，偷懶，他為什麼偷懶啊？那他還是心病苦啊！所以這個是可悲眾生哪！欸，正好我不但增長我的菩提資糧，而且增長

我的大悲心啊！修學菩薩不是初要修、中要修嗎？所以你看哪！我一面是增長資糧，一面又增長這個悲心，好在對面有這個人哪！到那個時候你越想越歡喜，是越做越高興。因為你做了，功德；你又歡喜了，做的當下是，這個歡喜的心情是個隨喜心情。

1817¹¹

所以他前面告訴我們，你思惟思惟，坐在這裡思惟還思惟不起來，境界現起的時候啊，你思惟是特別有力，這我們大家了解的，對不對？所以你看！這麼好的環境大家不努力，真是啊如入寶山空手而回。現在我們這裡，說來說去就是講這個。啊！所以我在這裡讚歎：大師真了不起，多少傳承的祖師、譯經大師，乃至於印這個書，那些郵差把那個送進來，都是感謝他們，我們才有這個機會啊！現在我們繼續下去：

1815⁸¹

又於諸田當住捨心，行善施果，亦當迴施乞等有情，持於苦田當住悲愍。

啊！那麼所有這些做了以後，最後的心都是捨，那麼乃至於布施的果啊，也都回向給他們。欸，靠他成就了，當然你還是回向，本來你要回向一切有情成大菩提嘛，當然這樣。而這個地方特別是苦田，「當住悲愍」喔！這個有它的道理，剛才已經說過了，真正菩提心的根本是大悲，而大悲必定是要苦眾生，這個。

1913⁸¹

如月稱云：

月稱大論師，一個大菩薩。

19'41"
「施謂離慳貪，於諸器非器，平等心等施，此施施者淨，悲施及施果，二俱施來求，此施無慳悋，善士所稱讚。」

施是什麼？「離慳貪」。這種情況之下，不管他是器、非器，就前面中說十種哪一種田，你布施的時候啊——平等心，這個布施的施者是清淨的，這個是清淨的。所以你布施的時候啊，以悲心去布施；還有呢，布施所得的果報，這兩樣東西都布施給人家，這個布施才是真正圓滿的，這個才是善士所稱讚的，這是我們要了解。最後唸一下：

20'27"
《無量功德讚》云：「若見諸貧劣，眾生有求心，無悲希果報，尋餘有德器，意壞雖行施，等同諸乞丐，故尊由大悲，布施諸乞者。」

看看！現在有的人哪，哎呀，說：哎，布施有功德。啊！怎麼、怎麼，要供養什麼。但是有窮人跑得來來求你，他卻沒有悲心。為什麼呀？覺得這些窮人，啊！這個布施啊，說供養什麼人有德，這個窮人沒有功德，不行！他把那個錢集在那裡，要布施有德者。這個時候他「意壞」，他的意樂已經不清淨了，雖然行布施

啊，就像乞丐一樣，就像乞丐一樣。而真正尊貴的世尊是什麼？「由大悲」，由大悲心，正因為看見他苦、貧窮，所以布施。

2126¹¹

剛才這個苦是我特別說過，身、心兩方面，對我們現在來說，是特別注意對方心苦而行布施。這個話再說一遍，當他是貧窮的時候，固然；然後他如果說有種種不如理的時候，我們也是一樣。不要說：「哎喲！這個老和尚是功德了不起，我處處地方去伺候、討好他，想辦法；這個傢伙莫名其妙，我才不理他！」欸，不是這樣！我們修學菩薩道的人，心裡面要了解：嗯，不對、不對！不是由於他要不要，而是說我該不該。那個時候你很清楚明白，欸，這個境界現起來，「不對、不對，我要真正修改的，就是我內心的這種不如理的慳嗇的狀態，這個拿掉！」這就對啦！這個是布施的時候的意樂。

2125¹¹

今天翻到《菩提道次第廣論》兩百六十九頁，上一次這個，那一段最後一句，最後括弧裡這個唸一遍，有個意思再說一下。

2248¹¹

「若見諸貧劣，眾生有求心，無悲希果報，尋餘有德器，意壞雖行施，等同諸乞丐，故尊由大悲，布施諸乞者。」

那麼他下面說「意壞雖行施，等同諸乞丐」，他雖然布施了，但是這布施的意樂

他的心理狀態錯了，所以像乞丐一樣，像乞丐一樣。那麼這個乞丐是比什麼呢？比啊尊貴的意思，是世間名位來講，最尊重的是王者，最下賤的是乞丐。現在你雖然布施了，這布施了為什麼還要這樣呢？那麼這個地方所以我們必定要了解一個道理——它這個根本因在哪裡？是以大菩提心，行六度萬行。所以如果你那個大菩提心、悲心沒有了，那就錯了。所以他前面說，有的窮人來求，那個正是我們大悲所緣的，為了救濟，你現在不救而求果報的話，根本錯了！這個意思就是它的特別的意思，我們應該了解的。那麼現在繼續下去，前面是說怎麼應理地行法，下面是違理的，我們不應該做。

2454¹

次當斷除何等意樂中，

其次，哪一類概念、哪一類心理狀態，這個不對的，應該把它去掉。

2513¹

無惡見取意樂者，

第一個，那是一定要有正知見，正知見。那麼這個相反的就是「惡見取」，這個就是見煩惱當中的，狹義來說；廣義來說，跟不正知相應的都是。

2540¹

謂念布施全無果報，及念殺害而行惠施以為正法，或計瑞相吉祥而施，或念唯由

布施圓滿，便證世間出世離欲，莫如是施。

這種我們了解的，以為布施沒有果報的，這個世間啊不了解因果法則的人，持斷滅見的人那是。還有呢由殺害而行惠施，這個也不可以。本來布施是除了除自己的慳以外，還有要滿人家願，現在你殺害當然不對。雖然布施了，可是你傷害了，這樣的，這個不對，這個正法不相應。乃至於要求種種的吉祥啊等等，那麼這個我們容易了解。或者以為有了布施啊，就可以得到圓滿的世間、出世間的種種離欲等等。這種不正知見，這應該斷除。第二：

27102"
當無高舉意樂者，謂不毀求者，

是平常我們凡夫總是隨著我慢轉，我能夠有東西送給別人，自己心裡面總有一種高高在上的高慢之心，把那個高慢之心要拿掉。那麼來求的人也不輕視他，乃至於毀謗他。還有呢，

27133"
不為勝他，

這個「勝他」啊也是一種慢的心裡面，憍慢的心理。他好像這樣做了，我要比他做得更好。

27,46¹¹
亦不施已而起憍慢，謂我能施餘則不爾。

還有呢，布施了以後啊，心裡不憍慢，自覺得：「啊！我能夠布施，那些人哪，都不行！」這個道理，下面經上面告訴我們，引證這段文。

28,07¹¹
《清淨業障經》說：「若諸異生行布施時，於諸慳悋使生不信，他發憤恚而墮地獄，故於布施而為障礙。」

那麼這段話主要的意思就是說，在平常啊對於世間的一般人來說，假定你布施的時候，而是像前面這些。這個，或者你布施完了以後，你自己覺得：「我行，別人不行。」或者雖然你布施了以後，然後呢這個毀謗別人。所謂毀，毀不是毀謗啦，就是對來向你求東西的時候啊，你給了他，你還呵斥他。譬如說一個年輕人，你說：「那個年輕人好好的啊，這個事情不去做，喏、喏、喏，送給你，你這種人真沒出息！」送完，他雖然受了你，他心裡還在那裡嘀咕，這個不好。還有呢，「勝他」，為看見別人這樣做，他超勝於他。那麼在這種情況之下，使得不如你的那些人哪……或者其他的原因，乃至於你送了，別人不送。那麼由於這個理由，使得人家對於這個正法生起不信的念頭，乃至於由此而引發瞋恚之心。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一四卷·B面

00'09"¹
這樣的話呢，他就受到害處，乃至於墮地獄。所以這一件事情，是由你布施的時候不如理，也就是高舉意樂而影響到的。你原來的目的是為了幫助別人，結果因為你不如法，意樂不正，所以呀使得人家反而受了傷害，這個是布施的一種障礙。

00'43"¹
又說：「守護戒時毀訾犯戒，令多有情起不信心，他由不信而墮惡趣，住忍等時毀訾安住，此等逆品故障戒等。」

那麼除了這個布施以外啊，還有持戒、忍辱等，都是這樣。我們自己持戒，那麼說別人啊不持戒，那個時候，就使得很多人起不信心。這個很多人哪，涵義很廣，比如說，我持戒，那麼另外一個人不持戒，我說他不好。結果說他不好，你可能是對著他說，可能對著旁人而說，乃至告訴別人；那麼如果對著他說，他不持戒，

他固然是由於這樣而跟你心裡邊彼此之間有嘀咕，或者你說給別人聽，那別人說了：「喔！原來戒是這樣的。」那麼他就對你是恭敬了，對那個毀戒的人就輕視了。

01.52¹¹

要曉得這個佛經上面告訴我們很清楚，是對我們自己來說，策勵我們自己，可是對旁人來說的話，我們並沒有責斥旁人的理由。這個是一個特別，所以內明總說處處地方來淨化自己的。那麼現在你自己持戒，毀犯別人，這個本身錯了。而同時因為毀犯了別人，那麼隨著我們現在目前這個狀態常有的，那些信佛的居士們來了以後啊，然後呢，自己很認真地持，然後自己說……他不一定自己讚歎啦，但是他自己會毀謗說別人不持戒的。那時候居士聽了說：「喔！原來這樣的。」他就對這個不持戒的人生起輕毀之心，因為生起輕毀之心的話，對他那個信心受了損害。因為有這樣的關係的話，乃至由此而遠離佛法，這樣。

03.07¹¹

經上面告訴我們很清楚、很明白，說末法的時候，他破了這件衣服，哪怕會犯種種戒律，你還是不能輕視他。本來他並不了解，那麼而是你持戒的人說了這個話，他了解了去隨便地毀謗不信的話，他會墮惡趣。這個持戒是這樣，忍辱也是這樣。不過在這裡要說一下啊！我們出家的同修不要以為人家不能罵我，那天經地義的。這個那是人家的事情喔！我們穿了這身衣服的話，那一定要持啊！你如果做不好的話，非墮

落不可啊！處處地方記住，處處地方記住：佛法講內明，每一點，每一個地方就告訴我們，我們自己啊，自己來反省觀照，怎麼淨化自己，這個才是真正重要的內涵。

0418''

所以不管站在哪一個立場上來說，我們必定要分別得清楚。要不然這個地方從在家人那邊，說他不應該毀謗出家人；那麼然後呢，自己犯了戒，還自己覺得好像你不可以責備我，好像天經地義的樣子。那他下一層地獄，你就要下十八層地獄；他這樣下十八層地獄，你就得下三十六層地獄，不得了啦！喔，這個事情我們千萬要注意，千萬要注意！那麼反過來說，在家人的話，也千千万萬不要這樣說：啊！那個出了家應該怎麼樣的，應該怎麼樣的。不！那是他個人的事情，這件衣服是十方三世一切諸佛的清淨幢相，他毀戒犯戒，那是他的事情，你能夠恭敬的話，你就得到無比的這個功德。

0513''

這個僅僅就你自修來說，到現在我們這個地方，我們說要行菩薩道，要幫助別人，那個時候更進一步，正因為看見這種不相應可憐的眾生，你種種方式怎麼樣去同情、憐憫幫助他。你看見他做錯了，不但不責備，你還得反過來反省，說：我的目的幹什麼？就要救他們出來，現在那些人做錯了，那不是我的責任嗎？這個才是我們這地方應該有的特質。所以我們必定要在任何一個地方，把握住這個原則。所以說當

我們一啟發了大菩提心、行大乘行的話，你在世間就找不到一個惡人，你在內心上面就生不起一點貪瞋等煩惱相，它就有這麼好處。這個道理是很清楚、很明白，所以我們學習大乘的行者在這地方啊，應該特別認識的一點。那麼下面同樣的呢，對忍辱的時候也是一樣。像凡是這種東西的話，那都是對這個持戒的這個障礙。

06:34"
故當如《無量功德讚》說而行。

那應該怎麼作呢？應該像下面。

06:42"
如云：「汝聞慧大時，未嘗自讚歎，

那個「夫」字錯了，「未」，未嘗，沒有。

06:51"
餘少德眾生，亦曾高恭敬，自住功德時，取自微惡行。」

說：不錯，你現在啊能夠如理如法地跟善知識修學佛法，是，這個叫「聞慧大時」。這個地方啊，它慧上面加一個聞慧，要曉得到現在這地方，我們所學的是什麼？發了願心，然後受戒行心，那個是資糧位上的行者。那個資糧位上的行者相應的慧，這是聞慧，那個聞慧如果不大的話還做不到，所以那個地方的慧的特質。

假定你真的有智慧，那個智慧雖然是最起碼聞的，如果說你有思、修相應的話，那自己就不會自己讚歎，那個很清楚，那種煩惱都會對治掉了。

07.5.6¹¹

那麼在這個時候，絕對不會啊自己讚歎自己的。原因是下面：「餘少德眾生」，那其他比較差的人，每一個人都很重視被恭敬，這樣，這世間人人行相如此。所以我們跟人與人之間相處的話，千萬要自卑謙下，這樣，恭敬別人不要自高。所以啊在這種狀態當中，我們應該怎麼辦呢？自己努力去修行啊！「自住功德時」，要不把自己的功德沾沾自喜。沾沾自喜是得少為足，拿出來誇耀別人更是錯了啦，所以要取自己的「微惡行」，這樣。

08.5.6¹¹

真正說起來呢，我們到了這個階段，如果說真實地、如理地能夠走上去的時候，他心目當中具足的一個心相是什麼？大菩提心，一心仰望無上菩提。因為有了這個心，所以行那個布施。在這種情況之下，他那個行持是有功德，可是比起他的目標來的話，事實上卻是差得天差地遠。所以做任何一件事情，如果說你把握住這個根本目標的話，它自然而然不會出問題。那個時候自己看看嘛！你自己看起來還是覺得：唉呀，差了個一大截啊！雖然現在發了個心啊，那個資糧位剛剛離開凡夫一步兩步，離開那佛地還差得很遠、很遠啊！所以他教我們一切時處，不要離開這個皈依跟菩提心，就有這樣的一個特點在。

10112¹¹

雖然理論是如此，但是因為我們無始以來的積習很重，所以剛開始初發業者，自然難免仍舊被這個惑業現行，在處處地方來影響我們。那麼，那個時候就告訴我們，你自己是有功德，千萬不要拿這個東西啊來自高驕人，而是處處地方拿壞的地方拿出來。那麼我也聽見我的善知識常常比喻給我聽：你要曉得，你現在這樣去做是幹什麼呢？我們哪，也是賺什麼？法財。世間的人哪，賺世間有漏三世怨之財，我們現在增長要賺的是無漏的佛法如理之財。那個時候啊，同樣地跟世間一樣，在這個五濁惡世就相當於在這個貧民窟裡面，你居然賺了錢哪！那個時候這個錢哪，萬萬不能露。喔唷！在這個地方，錢財在這種地方千萬不能露，你要外面也是裝著一副窮酸相，那個很安全。要不然的話，這個會出毛病，這是千真萬確的，千真萬確的。這個障礙啊，如果說你不善巧地這樣做，就都來了。

1156¹¹

所以呀，最近我們晚上那個溫習這個「謙德」之益，這個「效」對我們是非常重要的、非常重要！所以我也希望大家把這一部分哪，像《四訓》上面的故事作為我們的輔助，都好好地看一看，好好地看一看，你會處處體會。然後呢，從這一事實，從世間的淺近的這種狀態，這個故事裡邊，以及他所以能夠完成這個他的立命、改過、積德原因何在。把這個原因運用在我們現在所講的這個道理上面的話，你馬上相應了。現在我們講一個非常深刻圓滿的道理，但是下腳的起步卻是跟普通一樣，因為我

們還是個凡夫啊。不同的呢，他同樣的起步，他的目標卻是很近、很短，我們同樣的起步，目標卻是很高很遠。它有這樣的一個好處在。那麼我們繼續下去，第三個是：

13,26¹¹

當無依止意樂者，謂不望名稱而行惠施。

他這個地方前面告訴我們依止，換句話說，我們要依止正確的意樂，而不應該依止這個不相應的這種意樂。內心好樂，這個志趣所在。望了名，望了什麼，這些內心不應該的，都應該斷除，再下面：

13,58¹¹

當無怯弱意樂者，謂施前歡喜，施時心淨，施後無悔，

那麼布施的時候，心裡邊要這樣，怯弱不可以。反過來，應該怎麼辦呢？應該堅強，應該堅強，這個始終是最重要的！那麼這個心裡邊分三個層次，布施的時候，前面「歡喜」。平常我們有一點好東西擺在那地方，自己捨不得，要捨給人家，哎呀，心裡面就先已經縮起來了，縮起來了，皺起來了，皺起來了，那這個不要。「哎呀，現在有這個因緣好啊！」喔，很歡喜地送給別人，這樣。那麼這個歡喜呢，一定是跟正法相應的，這種歡喜啊這是所謂法喜，這個在布施之前。布施的時候呢？「心淨」，這個淨是——注意喔！那個是如理如法地，布施的時候如理

如法地；像前面所說的，送給別人，那是不！布施以後呢？心裡面還「無悔」，不但無悔，而且繼續地很歡喜，這個布施才正確。否則的話，我們到那個時候，哎喲，心裡面覺得：哎呀，怎麼懊悔起來了，覺得自己送給人家，自己沒有了，等等。

1536"
聞諸菩薩廣大施時，莫自輕蔑恐怖退弱，增長勇悍。

對於自己是如此，然後對於別人呢，聽見這個諸佛在因地當中行菩薩行的時候，那種了不起的偉大的布施啊，那個時候自己覺得：「唉呀！這個大菩薩境界啊，我可不行啊！」千萬不要生起這種心理。這個心裡面一生哪，注定你只有向後退。因為你看見別人害怕，既然害怕的話，輪到你自己的話，你絕對闖不過去，闖不過去！那個時候，應該怎麼辦呢？「增長勇悍」——勇，那個勇氣跟前面那個怯弱恰恰相反；悍是強悍，很強大的力量。

1639"

所以這個地方我們也可以回想一下，這個《了凡四訓》後面所附的，那個《俞淨意公遇竈神記》的那一個公案。他就說，自己有能力可行時儘量去做，萬一力量不夠怎麼辦？一定要使得這個施心圓滿。比如他今天要我來幫忙幾萬塊錢，偏偏我是一個窮光蛋，心裡面沒有……。平常我們說我沒有，我沒辦法；那時候想：「唉呀，我怎麼這沒有，我總要想辦法幫忙他，我總要想辦法幫忙他。」乃至於我

自己沒辦法，給他怎麼打算，給他怎麼弄。就算你沒有實際上的行動，心裡也是這樣。然後我想：「我什麼有了，就要想；乃至於，好，我變賣了財物，想辦法去幫忙他。」儘管你沒有行為，可是你心裡面要這樣，要這樣。所以現在我們常常聽見有一句話，「唉呀，這個善門難開啊！」這句話。這句話對眼前世俗上來說，那是千真萬確的，啊，你開了那個善門啊，大家都來有求於你。但是呢，對行菩薩道的時候，這個話不應該這樣說。怎麼應該呢？哎喲！善門易開，而且其樂無窮，其利無比！就這樣，要用這種心思來策勵自己。

1823¹¹

當無背棄意樂者，謂於親怨及諸中庸不隨朋黨，悲心而施。

那麼對於你布施的這個心意啊，一視平等，不可以說：啊！這個人跟你親，你就施；這個人跟你怨，你不施；你必定要施某一些人，另外那一些人，跟你無關緊要的，所謂中庸，就是沒有關係的，你不施。那個就是啊，只限在你的朋黨——黨就是同，共同的，就是朋友，圈子裡的——那就是違背了你自己的意思，以及背棄了來求者，這個不相應。你布施只有一個原因——大菩提心。為什麼？要救人家。所以不在乎人家跟你親、怨、中庸，而是你自己的悲心，這個是重要的，我們一定要把握得住。下面：

1038¹¹
當無望報意樂者，謂非望他報恩而施，觀諸眾生缺乏安樂，愛火所燒，無除苦力本性苦故。

你布施，不希望得到什麼果報。我們真的不希望得到果報嗎？希望的。得什麼？無上菩提之果。這個無上菩提之果，拿我們凡夫來說，好像有一樣東西，實際上是歸無所得。那不過在我們凡夫的時候，我們不是這樣說，我們不是這樣說的，就是我們把那個要求的目標放得最高最遠，這個東西才是究竟圓滿的，就這樣。為了這個，所以才去行那個布施，不是像世間的這種。那麼這種情況你去布施的時候，一定基於這個悲心：唉呀，說那個眾生是都在痛苦當中啊，為貪欲之火所燒，沒有力量去淨除自己，所以你幫忙他。所以這個布施包括財施、法施、無畏，全部在裡頭。

2103¹¹
當無希望異熟意樂者，謂不希望後世異熟身財圓滿，觀一切行悉無堅實，無上菩提有勝利故。非破現前希此諸果，是破唯以三界身財為所欲得。

那麼再下面呢，就是我布施的時候，並不希望得到異熟果報——說這一世我好好地努力，下一世生天，然後呢得什麼個大圓滿，這個。注意！這個地方啊，他下面有解釋說，「謂不希望後世異熟身財」，不是要下一世，說下一世就是異熟的，異熟的身、財圓滿。因為這個所有這些東西都不實在的。我們要的什麼？只求無上

菩提，這個才是真正的殊勝利益，這個才是真正的殊勝的利益。這個注意喔！這個前面曾經說過，前面曾經說過，我們真正要求的是現前增上生、究竟決定勝。那個現前增上生，我們還是要的。那麼這個地方說他不希望，注意，這個不希望是什麼？那我們布施的目的是為了無上菩提，所以這個現前增上生，要，但是呢，我們目的不在這現前增上生，這現前增上生還是個工具。他現在這裡所破的，就是你目的不在獲得無上菩提果，而只是求這個，這樣。所以他這個地方所破的是，只是布施以後，希望得到三界之內這個異熟的殊勝之身，所以說唯破這個，這個才是他所破的，這個我們要分別得很清楚。

23.20¹¹

像這個地方，現在以後除了特別重要，我不詳細說了，因為前面說得很清楚，本論的真正殊勝的地方，他每一個重要的關鍵的地方啊，他都會分辨得非常仔細。如果我們沒有這種能力，或者是說不經過這種薰陶的話，往往是是非莫辨，是非莫辨。這往往差不多，總想差不多，世間你尚且做不好，何況是要求圓滿無上菩提。一點點，所謂「差之毫釐，失之千里」，這一點大家要了解的。

24.04¹¹

所以以後在這個概念上面，如果已經有這個能力，固然應該慶幸增長；沒有這個能力，在這個地方要特別自己策發自己說：唉呀，我好幸運喔！跑到這裡來，現在

居然了解認識了，可以從這地方層層深入。這個同樣地，不要跑到那地方先……因為自己不相應就怯弱，哎呀，說「這個真麻煩啊！」你退怯了。那這一點，這種心理對學佛是完全不相應，完全不相應。我們常常記住：事情真正的難易不在事情的本身，而在你對這件事情的本身的心理狀態。再容易的事情，你心裡面先已經畏縮了，「唉啊！」那是什麼事情都做不成功，什麼事情都做不成功，在這個地方我再特別提醒一下。下面，我們繼續下去。

25:12¹¹

復次當無邪命意樂，

那麼下面說，不要這種邪命，什麼是邪命呢？

25:19¹¹

謂念行施為國王等知其能施，而起敬事，

喔！這種是邪命。哎呀，自己布施啦！那麼這個國王或者上面的人曉得：哎呀，這個人，啊！能夠布施，然後敬重、恭敬他。這個不要，這個都錯的。

25:39¹¹

不應慮貧而不行施。

還有呢，說送給別人我自己沒有啦！不要去想。

2547¹
又於乞者無欺誑心，不喜忿恚，心行散亂，

那麼對於來求的人哪，心裡面不要欺誑他。對於求的人啊，不要不喜、不要忿恚、不要散亂。這個欺誑、不喜、忿恚，那我們要了解。什麼「心行散亂」，這個什麼意思？在這一點哪，在我們眼前不不容易體會得到。要注意喲，這個地方是什麼？已經是受了菩薩戒，行菩薩道的行者，所以他那個時候心理狀態只有一樣東西——緣大菩提心，對不對？這個是必須要的。平常的時候我們現在的心裡呢，浮浮泛泛，一直在那個散亂心當中，所以他說好像布施心不散亂，「心行散亂」的這一個，兩個標準不一樣，這我們要了解。所以他一心一意呀，做這個事情。下面：

2659¹
乞者來作種種邪行應無厭患，雖見乞者欺詐等過，無宣布心，

喏！這一點哪，這一點的的確確是菩薩真了不起！不要說像前面所講，乞的人我們不能輕慢他，乃至於往往說他不是，就是那個來乞的人自己本身種種欺詐什麼等等啊，那沒關係，那是他的事情。我總是以非常歡喜的，大菩提心相應的大慈悲心，去布施幫助他，以大菩提心相應的恭敬心去布施他。為什麼要恭敬啊？他成就我的布施功德，他是我成佛的資糧。你恭敬佛，你怎麼能不恭敬他呢？前面說得很清楚啊！所以他如何，他的事情，這個是這個地方我們應該了解的。所以就看看見

他欺詐，嗯，我們不去管他，他來，我總是幫他忙。那麼下面這兩句話，看一看：

2821¹¹
從別別施生別別果，深忍而施不為他動。

你布施的時候，個別個別不同的方式的布施，你就生不同個別個別的果報。你拿這個手給他一塊錢，將來你從他手上就還得你送他的錢；你拿這樣的心理做這個行為，將來你圓滿你的意樂也是什麼；對象什麼等等，你分得清清楚楚。所以現在呢，一方面身口行施，意樂呀，也跟菩提心相應的行施。所以當這樣的行施獲得果報的時候，你受用的是什麼？外面是報身報土，裡邊是法身圓滿、報身圓滿。嗯！就是這樣。所以，關於這個概念如果弄清楚了以後啊，那你不為被他所動，所以「深忍而施是不為他動」啊！

2935¹¹

前面告訴我們教我們這樣不要做、那樣不要做，喔啲，現在在我們看起來，這個事情真難哪！

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
115
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一五卷·A面

01.06.1

如果你懂得了這個道理，然後呢如理思惟、觀察、修習，到最後的話，自然而然你曉得：啊！那個東西就是這樣，你因地上面是什麼樣做，果位上面得什麼樣的報。所以你只要注意現在你的心行相，這個事情再清楚不過，再明白不過！它既然是與法相應的你都做了，不相應的都斷除了，自然而然而你深深地安忍在這個上面。不管外面的境界是天翻地覆，好的也好、壞的也好、詐的也好、欺的也好、什麼也好……你都不為它動！這樣。那麼這個是第二點，第二點就是布施的時候呀，什麼樣的意樂，什麼樣的心理狀態。再下面呢，

01.12.1

如何行施

第三點，那麼你布施的時候這個行為、加行，換句話說。

01.19.1

分二。

它也是，什麼是不應該的，應該斷除，什麼是應該的要去做。分二，先

01'28"
不以何等加行而施者，謂不速與稽留乃與，

不快地——啊，等了個半天，人家跟你要，「欸，好、好、好！好、好、好！好了半天，拖了個半天還是好、好、好，就是這樣。他要，趕快去跟他做，把它先做好，是。那麼，

01'48"
令起煩惱然後乃與，

你呀要布施給他，儘量地使他得到安樂，結果你送了半天，使他生煩惱——不相應！

02'02"
令行非法或違世間道理之業而後施與，

這個不可以。你送了他東西，教他去做不合理的事情，乃至於這個做不順世間理的那種，都不可以，因為佛法一定隨順世間。

02'22"
先誓與此後減少給，或給下劣，

這個不可以！先你決定一定要給他，後來嘛給他減少了，或者是好的變壞了。

02'35"
數恩而與，一時能與而為漸次少少相給，

這個給了他以後，說自己的：哎呀，有怎麼樣的好處；喔唷！這個東西好得不得了，怎麼、怎麼呀，我自己省吃儉用，然後幫了你忙啊！諸如此類的事情，這樣。「數恩」，說它有種種的好處。我們一下可以給的慢慢地給、少少地給。還有下面：

03'04"
自為國王奪他妻子而為惠施，

或者自己身居高位，古代是國王，現在是高位，就把……以前的國王呀，他可以任意所為的，來搶劫別人的東西，然後送給另外。不可以！或者呢，自己在下位：

03'28"
逼取父母奴輩等財而與餘者，

這個普通一般的人，不是國王的普通一般人呢，上面嘛取父母的，下面嘛取你奴輩等等，然後你把他不是你自己的東西你取來了，去送，這個不可以！

03'50"
由能損害他人方便而行惠施，

這個也不可以！你為了損害別人而去布施，這個不可以。

041011
自懶惰住教他行施，

你雖然想布施，哎呀，自己懶惰，教別人去做。

041081
於來求者呵責嗤笑，旁言輕弄粗言恐嚇而後給與，

那麼來求的人哪，你呵責他、嗤笑他。就是這種現象我們平常容易見到，乃至於輕視他啦，這種種的、不如理的，不是軟語相慰，不是針對著問題。所以這個「旁言」是就是不是針對著問題，「輕弄」的話，就是戲弄他、輕視他。那麼，

041481
違越佛制學處而施，

這個就是我們出家人要特別注意的，修學佛法的人要特別注意的！所以前面一定一再告訴我們，出家人是法施，出家人的財施只有一個條件，這是你自己宿生的福報，或者是自己不自求而得到的。這個「求」兩個字大有學問哦！求要如法如理，完全如律的，這一點很重要，很重要！在座的諸位同學，特別注意！就是在家人也一樣，你信佛了，一定有佛法告訴我們賺錢的原則，你違背了這個原則而去弄來的布施，不對！

05'41"
不能如有資財而施，長時積集然後頓施，是為應斷，

這樣！這個下面這一種也不可以，說你有錢就應該去布施，不要說有錢就積在那個地方，積了很久呀，然後一下去布施。不要！應該怎麼辦呢？隨有隨施，就是這樣。欸，他有，有，他要，要就要送啊！這樣。

06'20"
故當捨離此等加行。

關於這種情況都要放棄，都應該捨棄。

06'28"
又諸菩薩見積集施其施有罪，見隨得施其施無罪。

這個真正修學菩薩的人哪，看得很清楚，他所以要布施，對自己來說——除慳貪，就是這樣。現在呢，既然你把那個財物積聚起來的話，對不起，這個東西是增長慳貪的，所以看見積聚了財物了布施，這個有罪。你隨得隨施，得到了馬上就送出去，得到了馬上送出去！

07'05"
謂若積集然後頓施，福并無多，及於集時退卻眾多求資具者，今生嫌恨，後施諸餘未求者故。

因為你有了財，擺在這地方藏積的話，這個是積集了頓施，你的福並不見得多。因為你真就……不要說別的，那個心哪，對不對先不管，布施當中所謂：你自己的捨心，布施的對象，就是以布施的財物，單單這個三輪當中一輪來說，你慢慢地布施，跟一口氣積了很多布施，結果的數量是一樣的。說我現在慢慢地先不急，一塊、一塊、一塊，積了一百趟，變作一百塊，一百塊錢布施，以及你一塊一塊送出去，積的數字總是那麼多，那麼所以這福一樣的。但是你聚集的時候啊，糟糕了！有的人來求，你卻沒有布施給他，所以使得很多來求的人，你把他排除掉了，結果他心裡面覺得求不到，生了嫌恨心，生了嫌恨心，這個不可以，這個不可以！

08:36¹¹

〈菩薩地〉中所說此等極為重要，謂見集時生長慳等眾多煩惱，護等劬勞障多善行，多於中間發生損失，不能畢竟惠施事故。

那麼關於這個道理在〈菩薩地〉當中特別強調，說這一點很重要的！前面所說的只是說，先來求的人呀，你把他拒絕掉了，讓他心裡面生起了不如理的這種心相，然後你布施後者，單單說這個。現在這個地方呢，實際上還是，你聚集這個東西的時候，增長了「慳等」，不單單是慳喔，還有其他的煩惱。我們把那個錢擺這裡嘛，還要守護它，等一下要防小偷，或者我擺在銀行裡生利息，或者要怎麼樣，

那都是煩惱，都是麻煩，所以增長劬勞，障礙很多善行，時間也浪費掉了，又增長煩惱。那麼何況中間還要有種種的損失。而「不能畢竟惠施事故」，對這個究竟圓滿的布施不相應。究竟圓滿的——任何情況，任何時候，一切時處，都是增長功德自他的，這個不相應的，所以關於這種的加行不可以！那麼應該怎麼辦呢？

1015¹

當以何等加行而捨者，謂舒顏平視，含笑先言，隨對何田，皆應恭敬。

「舒顏」，這個教人家看起來呀，看得很舒暢、很歡喜，你自己也歡喜呀，是別人也歡喜。所以這個《大丈夫論》上面告訴我們，說這個行菩薩道的人，他看見別人來向他要任何東西，結果他送給別人，實際上呢，他送給別人的，他內心的歡喜，比之這個受你布施的這個人不曉得要超過多少倍，他那個內心的歡喜是無比地歡喜！這個道理在我們普通人的確無法體會的，但是你了解了這個地方所說的菩提心，學菩薩道者，你就很清楚、很明白了！因為現在你心裡面所希望的、祈求的什麼呀？無上菩提。你為什麼希求這個呀？因為你深深地了解，哎呀，這個無上菩提果的殊勝的利益是不得了的，在世間任何情況之下絕對不能跟它相比，你沒有一點辦法可以得得到，除了修學佛法以外！那麼現在呢，你正在修學。

1152¹

所以我們為了容易體會這個心情，就像做生意一樣，喔！現在只有一條路可以

使得你這個賺大錢，那個錢賺得不得了地大呀！現在你正忙這個事情哪，當然歡喜得不得了！偏偏別人不知道，就你知道，啊，那個時候你心裡歡喜呀！就這個狀態。所以他這個人來求你，你送給他的時候，他這個人得到的最多只是一點眼前的錢財，他根本得不到你想像當中、你心目當中所求的無上菩提果報，他怎麼有你這樣快樂呢？這不是很清楚、很明白嗎？這樣。

1236¹¹

所以這一點哪，雖然在這講布施，其實我們修學佛法的人，任何一個人都應該如此。修學佛法除了這個六度上五度一一，每一度都是一樣以外，特別講精進；精進是告訴我們，我們做這種善事，有一種強悍的這種心理狀態。而我們現在叫我們做一點點哪，事情還沒做，哎喲，我心裡害怕；我不行；哎喲，我頭痛；哎喲，我這個、我那個……。他為什麼不能這樣做呀？不但精進一點都沒有，怯弱得不得了，為什麼？哪！就是他不能分辨那個是非好壞，他現前就是難捨貪著這一點的小利害，對不對？或者是知見上頭，或者習性上頭的。所以你正確地了解了佛法，欸，正因為你要快樂，正因為你要這樣，你不要不要嘛？要！要這個大快樂啊、大好處都在這裡啊，哪有破不掉的！這樣。所以處處地方要注意一件事情：修學佛法真正的中心是什麼啊？正知見，你有了這個，自然樣樣破得了。你既然能夠破除了障礙，那個果報是樣樣得到，這個是很重要、很重要的一點！

1405¹

所以用這個道理去的話，你做起事情來，沒有一點事情會障礙得住你，無往不利！無往不利！那麼，這個情況，這種精進的先是心理上面的認識，然後呢，行持上面去表現出來，這個地方用在第一個布施上頭。所以他會說：哎呀！看見來求的人哪，好歡喜啊！「先言含笑」，哎呀，他來成就我無上菩提呀，真好啊，你是我的大善知識啊！說，當然對於上面的敬田等等。現在對那個悲田下面的窮人等等，也一樣地歡喜而且恭敬。欸，他像佛一樣呀，佛使得我成就佛，他也使得我成就佛，我當然恭敬他！你布施的時候，你能這樣恭敬，所以等到你成佛的時候，沒有一個人不恭敬你，這個道理就這麼單純哪！所以前面告訴我們就是說，「別別施生別別果」，這個別別不但是在事相上頭，而且布施當下，它外面是這個事相，裡面這個心理呀，以及你的加行。那每一樣東西，當你怎麼做的，果報上面就感得怎麼樣的一個回報。繼續下去：

1434¹

親手應時，於他無損，耐難行苦而行惠施。

布施的時候要親自去做，還有送的時候要適時，這個很重要！喔，他今天有求於你啊，到那個時候你不送，過兩天哪他已經沒有求了，你就送他了，這個不行！所以我們說，我們要送什麼？應該雪中送炭，是不要錦上添花，這是「應時」。

那麼布施別人「於他無損」，還有布施的時候要有耐種種難行苦，然後這個布施，這樣。凡是前面這個道理說起來很容易，可是做起來，我們就要自己地深加觀察思惟，然後呢你能夠把這個了解的道理去做的話，那就是功德無量無邊，功德無量無邊！

1637¹¹

所以我這個地方，處處地方，總是一看到這個地方，我就想起來了，像《德育古鑑》哪，像什麼《感應篇彙編》哪，《安士全書》啊，那古德們的種種語錄啊，乃至於最常提的《了凡四訓》等等，喏、喏、喏！就這個樣，就這個樣！他也怎麼說？他說：那不管是任何情況之下，他總歸能夠難行能行，難忍能忍，不管外面怎麼樣地難、怨，他總歸委曲求全，就這樣。

1721¹¹

此等果者，如《諦者品》云：「由恭敬施感親友等而為敬重，由舒手施感得承事，由應時施感一切事應時成辦。」

你能夠上面這樣做的話，這個因感得什麼果呢？這個經上這麼說，你布施的時候能夠恭敬求者，那麼到那個時候你的親友也來恭敬你，這個增上生當中的親友，乃至於究竟決定勝的時候親友，他都是恭敬。所以到成佛的時候，任何情況，任何人一看見佛啊，就無比地歡喜，無比地恭敬，這樣！乃至於佛在世的時候，你看，

不要說有情呀，他坐在那個地方，欸，結果那個樹自然也蓋過來遮在他頭上。那個太陽移過去了，那個別的地方那個影子跟著個移，他佛坐在那個樹底下那個影子還不移，還遮在那裡呀，有這樣不可思議的，這千真萬確的事實！千真萬確的事實。所以說，這是布施的時候恭敬。

1839¹¹

「由舒手施感得承事」，你親手好好地去幫忙人家，到那個時候，人家也會來幫忙你。所以現在我們常常怨：「唉呀！現在這個時候，好像人情很澆薄呀！」欸，這是沒有錯。為什麼你會感得澆薄啊？就是你宿生因地當中，你沒有這樣做啊！真正懂得了這因果的必然關係的話，當你看見眼前這種不如理的事情，你沒有一點抱怨，不但沒有一點抱怨，只有反躬自省，然後檢點自己，然後精進力行，沒有一個地方例外的！那麼「由應時施」，你能夠應時而施，你辦起事情來也，欸，「應時成辦」！

1936¹¹

又云：「不損他施感得堅固資財，由忍苦施感知心眷屬。」

你能夠布施別人而不損害於他的話，那麼得到堅固的資財，堅固資財下面會解釋的。由耐苦能夠難行，這個而去送給別人的話，那個時候你感得的眷屬他會也知心，刻心刻意、盡心盡命地來為你。

20*07¹¹

《俱舍論》說：「舒手惠施得廣大財。」

引那個論上面，那麼下面解釋「堅固財」是什麼呢？

20*15¹¹

堅固資財者，如《俱舍釋》說：「他於資財不能障難，火等無毀。」

平常我們說，我們感得的財物五家所共，這個都是不堅固的，或者是水漂，或者火燒，或者盜賊，或者王難。盜賊容易懂，王難是國家，啊！古代的皇帝跑得來，像我們現在譬如說：我們財物好好的，等一下政府裡邊說，欸，這個地方啊有一個什麼樣的事情，然後把你的東西拿掉了，諸如此類的；乃至於世間的所謂子孫，這個是不堅固的，這是世間來說。你布施的時候，如果能夠這樣的，就感得這個堅固資財。

21*05¹¹

又助他施加行者，

喔！這個很了不起。又幫助別人布施，這樣的加行法。

21*15¹¹

謂若自有可施財物，見有慳悋，曾未少施，應往其家，歡喜安慰如是告言，

你看見這個有人很慳貪，他很少布施，也沒有布施過，而你自己呢有很多錢財

可以布施、想布施、要布施，那個時候你怎麼辦呢？先不要忙著自己，直接就到那個小氣慳悋那個人家去，給他很歡喜安慰告訴他，說：

2154¹¹

我家現有廣大資財，我為圓滿布施波羅蜜多，希欲乞者，若有求者與汝會過，莫令空返，可取我財惠施彼等，或是將彼引到我所，我行惠施當生隨喜。

那麼，這個時候怎麼辦呢？你就跑到那個小氣、不捨得的人家去告訴他呀，說我現在家裡有好多錢、好多錢，那這個東西我要送給人家。為什麼？要圓滿這個布施波羅蜜多，啊！這個有多少好處。所以我現在不是要求財呀，我是要求人家來跟我要財的人哪，但是呢我又找不到。所以假定是有的人要來求財呀，跟你碰到了，你不要讓他空返，你就告訴他到我這個地方來，或者你不到那個地方來，把我那個錢就送給他，就是這樣。結果啊，他自己是不肯送，也不想送，結果有人到他家裡去要的時候，他自己不損失，他——好了！你要錢，到某人家裡面去。或者他自己到那個人家裡去布施，他自己雖然錢沒有損失，他還是行那個布施，他看見了這個心裡也歡喜了。為什麼呀？那譬如說，有人來找我，嗯，我自己捨不得，然後呢把這個人拒絕去了自己又覺得過不去，「那好、好！沒關係，來來來！我正好帶你去，那隔壁那個人家。」結果那個討的人也歡喜，然後隔壁的人家拜託我說幫他，他也歡喜，那我也

歡喜了嘛！對不對？所以那個時候，嗯，你布施啊，這個慳貪的人隨喜。說所以他，

23'56"

彼財無減即便歡喜，

欸嘿！他就沒損失啊，卻也得到了歡喜。

24'02"

能如是行，如是令彼漸種能除慳垢種子，

你能夠這樣做的話，慢慢地幫助他能夠除掉他那個小氣的那個種子。

24'14"

由漸修習自施少財，依下無貪進得中品，依中無貪進得上品。

因為他能夠，由你這樣引導，本來這個「慳垢」——垢就是髒，就是煩惱相、雜染相，慳貪的這種雜染那個種子啊，自己不能做，因為被你這麼一來的話，歡喜了，漸漸地對自己能夠少少地能夠布施一點。這樣的話呢，他能夠「下無貪」——這個無貪是跟貪相反的，慢慢地進入「中無貪」，就這個無貪就是對治貪的，慢慢地升高了。又再由中無貪進得上品的無貪，進步了嘛！啊，這個好了不起！

25'09"

如是若自親教軌範，弟子，助伴，是慳貪性不能惠施，或雖非慳然無資財，與彼

資財令於三寶樹修布施，自己不作。由此因緣自所生福彌更私多。

所以你像這樣去做，那麼不管是你自己的周圍的什麼人，或者你的尊長，或者你的同伴，或者你的弟子等等，由於他們這個心裡面為慳貪所逼而不能布施。或者雖然不能布施，但是呢他缺少資財，缺少資財。上面譬如說，那個親教、軌範，通常他既然親教、軌範的話，他不會有慳貪；萬一有，可能——就是通常這種情況啊，他是說沒有財。

2608¹¹

由於像前面他能夠施助他加行，這個真了不起啊！你不但自己布施，而且使得這個慳悋難捨的人，因為你這樣的行為也成就了他，從不肯施，然後呢到少少施，到中施、大施，所以破除他的貪，從下無貪進到中無貪，乃至於進到上品無貪，上品無貪嘛就捨了。所以，能夠這樣做的話，說把這個原則用來——「如是若自親教軌範，弟子，助伴，是慳貪性不能惠施」，或者是他因為器量向來這樣地小氣、慳貪不能布施；或者呢，他雖然不小氣，但是沒有錢。那個時候，經過你這麼一來啊，他就能夠去布施、供養，這樣。他自己雖然不做而「由此因」，這樣一來的話，他就得到了好處了，他得到了好處了！或者是布施的時候，你自己雖然沒有施，而讓他幫你去施，不管是自、他，「由此因緣自所生福彌更弘多」啊，因為這樣的得到的這個福德，比單單前面的，得到還要多、還要多！

28100¹¹

令餘一類調伏煩惱，圓滿一類善法樂欲，攝受有情成熟有情。

這樣。說這個這樣一來的話呢，你令一類是調伏煩惱，令一類是圓滿善法。他本來苦惱的，沒有錢，或者什麼的話，你幫助他了，幫助他調伏了他的困擾。還有一類呢，另外一方面，他本來慳貪什麼等等的話，從這個慳貪的煩惱，反成了變成布施的意樂，就是這樣。所以兩方面：又能夠調伏煩惱，那個是一類；又能夠增長善法一類，這麼個好法！又能攝受有情，又能成熟有情，「攝受」是救他，調伏了煩惱，幫助了他攝受他；使他增長善法欲樂，是成就他，這樣好啊！所以呀，前面這個加行布施當中，別人不能布施，你能夠這樣幫助他，那個真了不起！

29119¹¹

如若自現無資財，應以工巧事業之處集財惠施。或於他所宣正法語，令諸貧者及慳悋者悉樂惠施。或諸求者教往俱信富饒之家，躬詣其所隨力隨能助其惠施。又於施物擇勝妙施，及將所備可施財物圓滿惠施。

下面嘛其他的等等，這都是我們應該做的。噢！上面是自己有錢，假定是你自己沒有呢？沒有沒關係啊！

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一五卷·B面

00.071
那麼應該你的「工巧事業處」，說那就是你的技術啦、你的了解啦，把你所了解的，想辦法去賺了錢，然後去送。或者你不必透過這個，只是說宣說正法——法施，那麼因為你這樣地法施的關係，使得那些本來不能施，本來不能施有二種，或者他窮而不能施，或者是他有錢吝嗇而不能施，那種施他也能施，而且很樂意地去施，很樂意地去施。

那麼還有呢，是有的人不是施，反過來求，那麼如果有的人缺少，雖然你自己沒有，但是你告訴他：欸，某家、什麼地方他有！那個教他去求的那些人家，他要什麼——俱信富饒之家。這個人雖然很有錢，但是呢他不具足佛法的信心，然後他跑得去的話，你呀教他跑得去，他跑得去沒有求到，挨罵一頓，這個不！或者呢，你親自跑到那一家，曉得他又又有錢、又俱信、又肯送，那麼隨自己的力量能夠幫助他，種種的方法，使得這個布施這件事情能夠圓滿。你幫助別人的話，你自己是幫助

了想施的人是無畏施，然後呢你使他助成其施是隨喜施，所以這個無非都由施上面增長的功德。所以這個地方就是說種種這一方面，這個舉幾個例子，真正我們行持的時候，你只要把握住這個原則，善巧行之是無往不利！

0211¹¹

那麼布施的時候呢，要把好的東西，不要說自己用不到了，哎，送給別人，這個不可以，這個不可以！所以說到這裡我又想到我這個善知識，我那時候剛出家不久，我們這裡東西很多，有的時候用不完，有的時候吃不完，那就說：唉呀，這個吃不完送給別人去，或者用不完，用不完把差的送給別人去。我這老師怎麼說？「這什麼話！你用不完，你最多你只能說：對不起啊，我實在用不完，請你們幫我忙啊！人家收的人也感激你，你明明是用不完嘛！你真的想送人，你捨不得，有好東西你送人，那個對呀！」啊！我一直到現在為止是受用不盡，一直到現在是受用不盡。所以我們現在往往自己都買了新的，這個舊的沒用，好了、好了！送給別人。還說：「哎喲，這個好的送給你呀！」啊！這個不是我們修學佛法的人應有的布施的態度。

0323¹¹

那麼對於下面貧窮人尚且如此，我們對三寶的話，更應該注意，更應該注意啊！那麼把「所備可施財物圓滿惠施」，下面「圓滿」這兩個字注意哦！這個裡面

包含了三樣東西——你布施的心，以及你布施的加行，以及布施的對象。這個布施的對象，下面會告訴我們。那麼現在我們繼續下去，看卷十一卷。

04102¹¹
第四施何等物分二：一略示應捨不應捨物，二廣釋。

前面是已經講了施何等田，布施什麼樣的田；那麼布施的時候以什麼心；第三呢，行為，做那個布施的行為加行的時候如何。現在呢，應該所送的東西，怎麼個、哪些東西可送、不可送。他說：「分二」，第一個「略示應捨不應捨物」，第二個「廣釋」。簡單地說明，哪一個是可以送的，哪一個是不應該送的，原則這個地方說。第二呢，詳細地說明，根據這個原則來一項、一項地運用這個原則。

04102¹¹
今初 謂由施此物，能令現前離惡趣因，引生樂受究竟利益，能令斷惡或立善處。又於現前雖無安樂，然於究竟能生義利，是則菩薩當施於他。

這個原則，說經過了你布施這樣東西以後，那個時候啊，「能令現前離惡趣因」，現在你造的因哪，這樣布施了以後造的善因能夠離開惡趣的，是眼前哦；而且呢，將來得到究竟利益的。所以眼前也對，將來也對，這個是第一個。「能令斷惡或立善處」，總之，不管是現、後，這個壞的，經過這個行為布施了東西以後，

能夠斷除他的壞的，能夠使他得到好的，這是前面說的。其次，眼前雖然不一定得到安樂，但是呢他究竟能夠得到利益的。這一點我們要注意啊！這一點我們往往凡夫只看眼前，不能看得遠，不能看得遠。要從大處著眼，大處著眼，所以這個利害要分得很清楚。這樣的東西，那麼我們就應該送給別人，這樣的東西就應該送給別人！

06'40"
若由施此，現生逼惱後亦無義，或雖現樂於後有害，不應施他。

如果你送給他的東西，眼前也沒有好處，後來呀更沒有好處，那個不要送！或者呢，眼前雖然有一點好處，後來有害的，這個不可以！這個原則。現在下面呢，詳細地把這個原則就去運用。

07'11"
第一

這是詳細地說明。

07'13"
分一：「廣釋內物可捨不捨，二廣釋外物可捨不捨。今初

第一個呢，詳細地說明，「內物」就是我們自己的，叫內自身，這個叫內物，外面的是外財。

0731¹¹
若知不捨內物道理，與此相違知是應捨，故當先說不捨道理。

所以你曉得了，什麼時候這個不可以捨的這個道理了解了，那麼反過來，那就是應該捨的，所以把不應該捨的道理先說一下。

0754¹¹
此中分三，初就時門不應捨者，

第一個呢，就時間來說，這個怎麼講？

0801¹¹
菩薩身等雖已至心先施有情，然乃至未廣大悲意樂，不厭乞求肉等難行，縱有求者亦不應捨。

現在第一步，就時間來說，那個時候不可以。說我們修學菩薩道的人，那個身體，這個就是內物，雖然一開頭的時候我已經「至心」——發了這個心，發了願心。當你修行心的時候的確確這個願已經是夠了，「我不管若內、若外一切東西都送給別人」，心是對了，但是呀你這個大悲的這個意樂，大悲的心量啊，還沒有廣大，還沒有廣大。還沒有廣大這個大悲的心量的時候，就有人來求你的肉，而你厭，對這個乞求的人不厭，你就送給他的話，這個不要。所以在這種狀態當中，

雖然你自己不厭人家來要你，要你的身、要你的肉，就算有的人來求你，你也不厭，願意求，那個時候不要捨。為什麼呀？下面解釋了，

09:21¹¹

《集學論》云：「由何能令精進厭患，謂由少力而持重物，或由長夜而發精進，或由勝解尚未成熟而行難行。」如施肉等，此雖將身已施有情，然於非時，唯應遮止不令現行。

這解釋，先就論上面的文字，下面是解釋這個。說你雖然要這樣去做，可是眼前為什麼要遮止你呢？因為不是說做了這件事就算完了，你要行無量難行能行，難忍能忍，積無邊資糧，這種情況之下，不是一件小事情，要想完成這件事情必定要發大精進，大精進，絕對不是一鼓作氣、再而衰、三而竭，那個不可以！

10:20¹¹

像昨天晚上我們溫習的時候，說「一時意興耳」，只是一時啊，哎呀，興起來了，好、好、好！沒有正確真實的、充實的內在的志向。興起來了，就霹靂叭啦忙一頓，忙過了以後，好了，躡在這裡，這個就不是！精進這個東西呀，是要有原則，要有遠大的目標，從微漸的地方慢慢做，越做越來、越做越好，越做越好、越做越大。現在一開頭的時候啊，是，你有，然後人家來求你，那時候人家求的時候你心裡也不厭，然後送給，送給別人完了以後啊，唉呀，你痛得個要命，這個也不

想。唉呀，想到那個時候，就懊悔起來了。一懊悔啊，對不起，你就怯弱了；一怯弱，那個精進就受了影響了。所以，使得你精進退損的，這個什麼狀態呢？就是厭患。這個情況下使不得，使不得！就像什麼呀？你的力量很少，而你要拿重的東西，說你自己只能扛它十斤，你要超過了力量扛它十五斤乃至二十斤。就算你有十斤扛的話，你也不要扛十斤，扛它七斤，這樣才可以啊！

1146”

因為為什麼呀？因為你真正要努力的，要長夜發精進啊！你現在還是什麼？還在異生凡夫當中，還在無明長夜當中啊，你克服這個東西要經過長時期地去發這個精進。當然，你證得了大覺世尊以外，精進無減，那個時候已經有智慧明見的話，這個精進是絕對不難，而且絕對會行！現在你在長夜當中，要發這個精進的話，這個弄得不好的話，對你這個精進會損害，這是第一種。或是「由勝解尚未成熟」，那個時候雖然你一時意氣很高，但是你的意志本身並沒有很堅強，原因是因為勝解——就是殊勝的見解——沒有建立起來，那個時候所行超過你能力，這個不可以！所以這個時候啊，雖然你心裡覺得願意施，把我的什麼東西都送給別人，那時不是時候，所以這個要遮止的，現在不要做。為什麼呀？

13108”

若不爾者，能使菩薩厭諸有情，由此失壞菩提心種，故即失壞極大果聚。

喏，下面就解釋了！因為你時候不到，過分而去做的話，唉！你就覺得：唉呀，這個真是難弄啊，這個眾生是難度啊！這麼心一起來的話，那個菩提心種就壞了，這個種一壞的話，那個果當然就失壞了。所以真正修學佛法的人，這個智慧，他決定是看得非常深遠！那麼下面關於這一點，再引經上面。

13:51¹¹
是故《聖虛空庫經》云：「非時欲行，是名魔業。」

喏！以前告訴我們，如果心裡面不相應的是名魔業；就算你心裡已經到了這個認識了，有了這個心，但是時間不對，還是不行啊！經是這麼說，論呢？說：

14:20¹¹
《入行論》云：「悲心未清淨，不應捨其身，

你雖然想捨，可是那個時候你的悲心沒有清淨。這個清淨作何解釋？什麼是悲心清淨？清淨有幾種相，說聞相應的、思相應的、修相應的。就是說，你的的確確產生了殊勝的勝解以後，你送完了以後雖然痛，啊，但是你絕對不動，這種狀態當中，那你可以送了。否則的話，你送完了以後，那個心裡面又動搖了，那個就是不清淨。所以前面那個悲心是什麼？是世俗的，所以叫世俗菩提心。這個清淨一定是跟什麼？跟智慧相應的，那個時候啊，你才可以捨，沒有到那個時候不可以！這是

第一點，質，你內心的狀態，這個標準。其次呢？

1531¹¹
若能成現後，大利因應捨。」

假定說，你現在這樣的布施，不但眼前，而且以後也有絕大的利益，眼前是現前增上生，究竟是究竟決定勝，那個時候才應該捨。所以前面這個事情，眼前好像很對，完了以後呀，後面這個東西就不對了，這個就不應捨。這是第一個，以時間來說。

1613¹¹
就所為門不應捨者，

那麼其次，就是你所做的事情，那麼什麼情況之下不應該捨的。

1622¹¹
若為小事不應捨身。

為了小事不可以捨身。

1627¹¹
即前論云：

這個《入行論》上面說：

1630¹¹

「能行正法身，為小不應損，如是能速滿，諸有情意樂。」

說你現在這個身體啊，要行正法，把圓滿的佛法在世間深廣地弘展，結果你為一點點小事情，把那個身體送掉了，這個圓滿的教法是個莫大的損失呀，這個不要去送掉它！你能夠這樣做的話，雖然你沒有送，卻是在圓滿的正法上面有了絕大的意義。這樣做的話，使很多人得到好處。所以，「如是能速滿，諸有情意樂」，而不是一件小事情上面得一點小好處。

1726¹¹

若就自己已離慳等布施障礙，而就他分若不捨身，能辦眾多有情利義大事之時，有求肢等亦不應施。

下面就說，那你自己內心當中啊，已經離開了這個慳。前面就是說時間還沒有到，因為什麼啊？你的施心沒有清淨；現在呢你的施心已經清淨了，是啊，這個布施的障礙已經去掉了。但這種情況之下還不一定捨，為什麼呢？不是就你自己方面來看，而是就別人方面——而就他分。為什麼就他分啊？利益別人！因為你拿了你現在這個身體，能夠成辦很多很多利益有情的大事情，所以少數一個人跑得來要你一個手，要你一個眼睛，這不、不、不！我啊，要成滿眾多有情的大義利，不為這個小小的小事而捨身。這是這個地方，所做的事情的第一項。

18:50¹¹
若為令作殺生等事，俱害自他諸惡行故來乞求者，則自不應暫施於他。

還有一種呢，他是來求你，但是他求你，你幫了他以後，所做的事情，對象什麼？你幫了他去殺生，結果害自害他。關於這一類惡行，這個來求的人啊，你可不要給他！你給了他以後啊他去做壞事，結果他自己也損害，然後別人也損害，那不要給他。這第二個。

19:35¹¹
就求者門不應捨者，

這第三個，就是來求的人哪，在這種狀態當中——不合理的，這個不要捨。

19:46¹¹
若魔眾天，或由彼天所使有情，懷惱亂心來求肢等，不應捨與，

這個魔來求的時候，或者雖然不是魔，為魔所使的這個有情，這個有情被這個魔擾亂了心，或者失壞了自己的本心，那個時候他跑得來跟你求的時候，你不要給他。為什麼呀？

20:13¹¹
勿令於彼有損害故。

你給了他，這反而對他有害。

20'22"¹¹ 若諸瘋狂心亂有情來乞求者，亦不應與，

這個不是「為」字（編者按：此處師父開示時所用的廣論版本作「為情」，師父在此修訂為「有情」），若諸瘋狂心亂的有情，這樣。這些人哪，瘋狂了、心亂了，那這種人來求的時候，你不要！

20'40"¹¹ 此等非是實心來求，

喏，因為他並不是實實在在的，他已經是心裡面亂掉了。

20'48"¹¹ 唯於眾多浮妄言故。

嗯，這個情況。

20'53"¹¹ 非但不施此等無罪，施則成犯。

不但這個沒有罪呀，反而施了以後還有罪的。

21'06"¹¹ 除此等時來求身者，則應施與。

上面先說哪些不應，不應該的去掉了，那換句話說，就是應該的；應該的，你

就應該送給他。

2118¹

此復有二，謂割身支等畢竟施與，及為辦他如法事故，為作僕等暫施自在。

那麼施這個內身又有兩種：有一種呢，就是把你的身體，比如說給他一個、送他一個眼睛，送他一個什麼，乃至於像佛陀因地當中，捨身飼虎，然後身上割了餵鷹，他自己的身體送給他。或者是幫別人忙，身體還是你的，那麼暫時幫他解決一些問題。這個都是捨內財的，這是就我們的身體。

2209¹

第二廣釋外物捨不捨理分二：

那麼身體以外的外面的財物，什麼該捨，什麼不該捨。

2218¹

一 不捨外物道理，二 惠施外物道理。

什麼情況之下不送，什麼情況該送。

2226¹

今初 初中有五，一就時門不應捨者。如於出家及諸近住，施午後食。

第一個就時間來說，那個時間不合適，不應該。出家人午後不可以，近住守

八關齋戒，凡是這種人，過午了以後他不再吃東西，所以過了午以後你再送他，這個不合理的。這第一個。

22:58¹¹

二就施境門不應捨者。

你所施的對象，哪一些不可以。

23:05¹¹

於持戒者，施殘飲食，或與便穢涕唾變吐膿血所雜所染飲食。

這個。就是說，真正持戒，這個這種人都是有功德的人，這種人你應該恭敬他，現在你殘剩的東西，那等於好像這樣是乞丐一樣，這個不可以！或者這個東西當中，為那個髒東西所染污了，這個不可以。其次，

23:37¹¹

於諸不食葱蒜肉者，不飲酒者，縱欲飲食，然具律儀不當授彼，施與蒜等及所雜染。

那麼那一類人哪，他或者葱蒜、肉、酒不吃的人，就算他想吃，來求，你不可以。還有呢，具律儀的人，不可以。具律儀就是具戒，因為這個戒這都是戒絕的，不可以。你如果把這個東西送給他的話，那個就是犯了；雜染。

2424¹¹
雖復先以正言曉喻，令其於施生歡喜心，然於怨家藥叉羅叉兇暴所覆，不知報恩，諸忘恩惠來乞求者，

那麼這個還有一類呢，就是你已經如法地去說明了他布施，然後呢願意布施，心裡也歡喜，但是有一類的人，這個怨家、藥叉、羅叉等等，這種人是在什麼狀態當中？「兇暴所覆」，他那個心情呀，是跟這個心相應的，跟這個心相應——不知報恩，忘恩負義，而在為那種暴惡心裡邊所使之下，如果這個情況之下來求的話，不要給！

2525¹¹
與子僕等。病人來求非宜飲食，或雖相宜，然不知量而與飲食。若已飽滿性極饒嗜，來求妙食惠施妙食。

那這個。或者不是怨家對頭等等，或者兒子、子女，或者就是親人哪、僕人哪、病人哪，來求不相宜的，這個不相宜的東西啊不要給。或者是雖然相宜的，不知量的不要給。譬如說什麼是不相宜的，那個小孩子，現在的小孩子啊，哎呀，看見那個不應該吃的，人家現在普通一般那個叫什麼啊？大麻煙是吧！就是那一類，那一類東西，喔唷，這個很清楚、很明白不相宜的，那不可以！或者呢雖然

正常的飲食等等，但是他吃得不知量，這個不可以！或者呢已經飽了，這個「性極饑嗜」，啊！那個貪心非常強啊，來求妙好的東西，這個不要給，不要給。

26,46¹

若諸外道為求過端及非求知經典之義，以財貨想而來乞求，捨彼經典。〔菩薩地〕中略說如是，

那麼還有呢，他求的東西是求的經典。求的經典，但是他的目的呀，他不是要來了解這個經義，他要看了你這個東西，他要找你麻煩——欸，看看他那個經，看看這個經裡邊，挑剔它。如果這種情況之下，這個經不要給他！或者呢，他來求那個經，他不是挑剔，他也不要了解，欸，覺得你這本經是古裝、古版、絕版很值錢，這種情況來求你，那你不要給他！這個〔菩薩地〕中那麼大概這麼說，大概這麼說。〔菩薩地〕它這個〔本地分〕當中，下面是這個〔決擇分〕當中。

27,46¹

廣如〔菩薩地·攝決擇分〕應當了知。

那麼詳細地要分辨這個內涵呢，這個〔決擇分〕；前面是〔本地分〕，後面是〔決擇分〕。就是說，遇見一個情況，你如何如理、如何不如理詳細分辨的，這是在這個〔決擇分〕當中。

28'08"
如云：「若是已寫完善經典，有嬰兒慧眾生來乞，若施與之當知有罪，

就是說這個完好的經典，已經寫好了；現在來說的話就是——現在不用寫了，現在印刷很方便，古代的這個經典，哎喲，好難哪！要硬是手一個字、一個字抄起來的。在我們國內已經不見了，我在印度看見他們寫在那個貝葉上面，那是有的人，那個工楷寫得真漂亮啊，整天都是這寫的，就是硬是一一寫出來的。這已經寫好了，然後呢當然寫好了以後，是專門供養別人，乃至讓人家讀誦、思惟、觀察的，可是來求的這個人，他不懂事——嬰兒慧，是小孩子，他根本跟它不相應，這個不要送給他，你送給他反而有罪的。乃至於你自己，

29'10"
若為施彼轉向餘求亦是有罪。

你自己沒有，向別人求也不對！這個經典的目的是增長人家智慧，他現在沒有智慧，你送給他，不是白白浪費嗎？不要說像前面的，來求你過什麼等等，就是他的智慧不夠都不要送。

29'28"
若我令他持諸深法及觀彼能如實信解，唯以是思而惠施者，是為無罪。

說這樣的經典呀，是送了他以後，嗯，覺得他能夠照著這個經裡邊深入法義，這樣應該送。或者你覺得他能夠「如實信解」，這個時候，你就送給他，這個是無罪。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
116
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一六卷·A面

00'10"¹
這裡面有一點要注意啊！就是容或他像你所想的，他能夠深入，或者他雖然不能，而你覺得他能夠這樣。那個時候啊，你自己的意樂當中是正確的，說你現在送給他了以後啊，他能夠如實地、真正地深入信、解，那個時候你送給他，那是沒罪。

00'38"¹
若令諸具正信有情，書寫相似正法典籍，或外道論，或先已寫現在手中而施信者，或從他乞而施與者，是名有罪。

下面這個注意一下！或者我們令那個具正信的有情寫，寫什麼啊？「寫相似正法典籍」，相似正法典籍，喔，也是正法喔，但是呢這是個相似法。「或外道論」，外道論嘛當然不可以囉！就是我們現在布施啊，布施那種外道，外道正是對內道、對佛法有損害的，這不可以！不但外道而且佛法當中相似典籍喔，現在把那個經送給別人都不可以，這個是財施喔，如果我們講給別人家聽，法施也是同樣的

道理，這一點我們現在往往很容易犯！

01.44¹¹

啊！現在我看見各式各樣的經典，然後呢有很多什麼那種偽造的經典不談，還有呢，就是不偽造的經典，有很多人現在知見不成熟，說了一大堆道理，這個都是相似見解，這種不可以！送那個書固然不可以，說那個道理，同樣地不可以。佛經裡面尤其告訴我們破壞佛法，誰？不是那些外道，有兩種人：第一個，說相似語，他——你說他不對嘛，欸，他好像他也講得對啊；說他對嘛，實際上似是而非。這一個一點，說起來容易辨好像很容易，說它難辨是真難辨哪！所以我們真正修學佛法的弟子，要想開口，要想乃至於不開口，辯論如法與否的話，自己的的確確需要一點努力啊！能夠辨別出如理以及非理，尤其是中間似是而非的那種，那個是非常重要的、非常重要！那麼這種情況之下，你送給別人，那是有罪的！

03.10¹¹

手中現有已寫似典，菩薩應令改拭彼典書佛聖教，自亦應知彼無堅實亦應為他說其非善。

喏！不要說教他寫不可以，就是現在已經有了那種似是而非的那種，那怎麼辦呢？把它改掉，改寫別的東西。改寫什麼？改寫「佛聖教」，正法相應的。自己曉得它錯誤的、不堅實的，曉得了以後還要告訴他：這個不對的，這個不對的！

那麼關於這一點哪，首先應該有一個能力，什麼？自己能夠辨別得出來似、正之間，似、正之間。對於目前有太多這種情況，常常有人說：「哎呀，某人哪，老法師啊！你該怎麼、怎麼辦哪！」我自己衡量衡量，我始終曉得很清楚。所以我告訴你們哪，我只是個常敗將軍，我只是把我的失敗經驗告訴你們，真正的正法，我實在談不到正確的認識。在座的諸位，如果說有這個經驗的話，我們互相共同勉勵，要想得到正確的知見是不容易啊！

04401

所以呀，我們說動不動說：「哎呀，我去弘法啊！」我常常有一個感覺，你法不弘啊……欸，這個金字招牌古來人說「藏諸深山」，然後呢等到一旦有時候的話，「傳諸其人」，它那個金字招牌不會壞。古來的人就是這樣啊！哪怕世間做生意的人，欸，他願意把那東西藏起來，等到真正相應的人出來拿出來，這個金字招牌還在。現在我們忙著要想去傳哪，你不傳，不壞，被你一傳，完了！為什麼？因為人家來學的人，他總覺得：哦！你是一個法師來傳那個法。他自己沒有能力，所以跟你學，他把你看成法師，所以結果你所傳的是相似之法，他以為這個就是佛法，以後他就拿著這個作為佛法。這個相似的跟正確之間一定互相影響的，真的好的東西來了，他就聽不進了！然後呢，他就拿這個相似的來判斷、來行持，好了！完了！佛法之真正衰就衰在這個地方啊！

051541

所以現在有太多人心是好啊，這個《了凡四訓》上面一再說，好心而行壞事啊！這是我們無論如何應該避免的。絕對不因為你好心而得到好報，好報究竟是會有的，但是這個外面的壞影響，你往往要先受這個果報。乃至於你雖然一番好心，傳了個相似法害了人家，你把別人家先送下地獄去，這個是真的好心嗎？說到這地方這「相似」兩個字，我們應該特別認識！本論一開頭的就告訴我們。不要說我們現在自己做，就是要求善知識的時候也是一樣，這個善知識，什麼是真善知識行相擺在那裡，而不是那些他略有知解，稍微碰到一點什麼，哎呀，好像乃至於說得頭頭是道，這種是千萬不可以！繼續下去。

0615911
若諸紙葉猶未書寫，有來乞者，爾時菩薩應問彼言，汝今以此欲何所為，若云轉賣以充食用，

那麼假定那個紙葉，這個紙葉就是以前印度書寫那個佛經哪，是一種樹葉，一種樹葉，就是這個樹葉就是相當於我們現在的紙張一樣，是空白的還沒寫，那麼有人要來求。你本來是寫經的，那就——這個菩薩就問他了，說：「你來求這東西幹什麼呀？」如果他說：「哎呀，我沒得吃啊，現在看見你有紙，我來向你求得這個紙去賣掉了，然後去吃飽肚子的。」這種情況之下：

07.59¹¹
菩薩若是將此紙葉預書正法，則不應施。

你本來你這個紙張準備寫正法的，那不要施，不要送給他，不要送給他。不要送給他，怎麼辦呢？

08.15¹¹
若有財者應施價值，若無價值，二俱不施亦無有罪。

你有錢——他本來的目的就是要錢，不是要紙的，那麼你把那個紙相當的價值給他。如果說你沒有錢的話呢，你根本不施，不施也沒有罪，這是第一種情況。換句話說，你那個紙是準備有大利益的用場的，那個時候為了小小的，這個前面原則就說得很清楚，對吧？為了小小的這個，不送，這個沒有罪。

08.47¹¹
若非預為寫正法者，應即施與，令彼隨意受用安樂。

假定你原來這個紙不是為了正法的，欸，那麼好了，你就送給他了，送給他了！隨他的意，使他得到快樂。

09.05¹¹
如是若乞欲書最極下劣典籍，不施無罪。

他拿去了這個紙，如果來求的人拿到了那個紙以後，幹什麼呀？寫那種很下

等的、惡劣的這個書，那個時候不要送給他，不要幫忙他造壞事。

09'27"

如欲書寫極惡典籍，如是欲書中典亦爾，若欲書寫最勝經典，不施求者，當知有罪。」

那就是說，下劣的不可以、罪惡的不可以，就算是中等的也是這樣，它總要有好處的。而反過來，他如果說拿了這個紙張是寫殊勝的經典的，那個時候你不送給他，就有罪了！前面那個原則告訴我們很清楚，你送給人家的時候啊，看他的現在、看他的究竟，兩個都有利益，這個一定要有詳細的比較，那個時候再送。比如像前面那種，這個他拿了去以後做壞事，不可以！然後呢你送給人家，送給人家說相似法、寫相似法，不可以！這是害人的，眼前好像很動聽，究竟的話，不可以！這個是第二，對於你所布施的對象來說。

10'35"

三就自身門不應捨者。

那麼反過來，不是這個對象——所受你東西的你布施的對象，而是說你布施的自身，在什麼情況之下不應該呢？

10'53"

若自了知，於經卷等其義未辨，又於經卷亦無慳垢而將經卷惠施求者。

你自己曉得他要來求的這個經書，你自己還並沒有了解。有一本書你自己還沒有了解，他要來求，那個時候啊，下面加上一個條件，說你對這個經典本身啊，倒並沒有小氣，捨不得這個心，那個時候你不要送給他，不要送給他。這個條件注意哟！就是說第一個，你自己心裡面並沒有捨不得，然後呢你自己並不了解，你要求了解，他要來求你的時候，你可以不要送給他。

1140¹¹
此不應施之理者，謂行如是法施，為成三種隨一所須，若不施者，尚有後二殊勝所須，施則無故。

你為什麼不送給他啊？因為你現在要想研究這個經典的深刻的內涵，了解了以後你才能夠如法行持。菩薩的如法行持什麼？廣利一切有情，然後呢把佛法能夠流傳世間，它有這樣的殊勝的好處。你現在送給他了呢，最多滿了他的一點的願，以及捨了你自己慳。所以這樣的作法的話，它雖然不捨，可是後面還有兩種殊勝的利益在，你一旦送給他了，後面這兩個殊勝的利益就沒有了。所以他下面解釋：

12145¹¹
初一所須已辦訖故，謂我自心都無慳垢，故慳煩惱不須更除，

它這個布施有三種利益，第一個呢就是除掉我的慳貪之心，而像上面這個情況，

我自己心裡面並沒有慳垢；既然既沒有慳垢的話，欸，這個事情不要更辦，所以並不違背。而同時如果你不施，不把那個經布施，能夠幹什麼呀？

13,26"
若不施者，見增眾多妙智資糧，施則無之。

所以你把這本經擺在這地方，自己研究的話，增加你的妙智資糧，送給別人就沒有囉！說如果反過來不施呢？

13,44"
若不施者，便能修集妙智資糧，利益安樂一切有情，即為愛念此一有情及餘一切，若施唯是愛此一故。

這個就辨別了！現在你不送給他的話，你就研讀深入這本經典的，能夠集聚勝妙智慧資糧，由於這樣的勝妙智慧資糧，能夠安樂利益一切有情，這樣的。現在呢，你如果送給他了，只是為了他一個有情，就是「即為愛念此一有情及餘一切，若施唯是愛此一故」。你這樣地一比較的話，那就不捨了，那就不捨了！因為你不捨，那是顧及一切有情，如果捨，只是他一個。這個比較，所以不捨。

14,51"
〈菩薩地〉中所須輕重如是宣說。

喏！菩薩地中就把這個輕重分別了，像上面這樣說得清楚了。

15'03"
《入行論》亦云：「為小勿捨大。」

不但〈菩薩地〉，〈入行論〉也這麼說。

15'09"
故不施此非僅無罪。

所以呀，不送給他有大利益，不但是沒有罪還有大利益喲！但是不施雖然不施哦，他還有個善巧的方法。

15'25"
不施方法者，

不是說隨隨便便地，他有一個善巧方便。

15'34"
不應直言此不施汝，要當施設方便善巧，曉喻遣發。

是啊！你要善巧方便地說明哪，打發他，打發他。那麼什麼是方便善巧呢？

15'49"
方便善巧者，謂諸菩薩先於所有一切資具，以淨意樂迴向十方諸佛菩薩。

所以這個地方，我們用的方便是這樣的方便哦！不是為我們自己的煩惱啊，找一個藉口而開的方便哦！這個善巧的是怎麼說？這個菩薩啊，修學菩薩的人，把我所有的一切，已經以清淨意樂，統統送給迴向給十方一切諸佛菩薩。下面這個比喻：

1619¹
譬如苾芻於法衣等為作淨故，捨與親教軌範師等而守持之。

出家人持那個三衣的時候，有個作淨法，就是說我把這件衣服捨給某人，然後呢我代某人來持守這個。這個戒律上面，平常我們不大注意為什麼要這樣做；就是說你這樣做得清淨了，你如法受持。實際上這個道理是為什麼？實際上你了解這個大乘，了解得千真萬確！這個大乘行者你的一切受用為什麼？為利益安樂一切有情，因為要利益安樂一切有情，所以你要利用這個暇滿的人身——內是自己的身，外面這個身所受用的資財，的確確你要那些東西。那麼現在呢這個東西，不管是你捨給上面的尊長，不管是捨給別人，就像前面所說的「為有主身，護有主財」，那這個是有主的我已經捨給了，然後呢你拿這個身保護他們那些。所以呀，這個苾芻的這個作淨，有它這麼特別的意義在，有它這麼特別的意義在。所以說，已經捨給那些人哪，你代他來持守而行如法事。

17153¹
由如是捨，雖復貯蓄眾多資具，亦名安住聖種菩薩，增無量福。

喏、喏、喏，這個對了！你像這樣的捨法，雖然你貯蓄了很多東西，但是的確確這個是安住相應的，是聖種菩薩，不是個敗壞菩薩。是一個菩薩，而是如法如理的，可以增無量福。這地方注意喔！特別前面說明，就是說菩薩之在增上生當中，所以受用這些東西，他絕對不是增長自己的煩惱，絕對不是的！他把持這個東西，他要幫助別人，他要錢、他要財、他要身體，他要種種這個東西。所以為了這樣而去受持這個，所以他要作一個法，啊！實際上，說我現在送給某人了，現在是為某人而持。這個比丘戒當中，羯摩當中的這個真實的意義，在這地方簡單地說明瞭了。

1853¹¹
此於如是一切資具，如佛菩薩所寄護持。

現在你所有的一切資具，的確確都是什麼啊？諸佛菩薩寄在那裡的，寄在你那裡的，你是幫忙他而護持著。

1911¹¹
見乞者來，若施與彼此諸資具，稱正理者應作是念，諸佛菩薩無有少物不施有情，思已而施。

你有了這個上面的這個認識，有了這個了解以後，那麼有人來向你討啦，討了以後，是的呀，沒錯，你是代諸佛菩薩看守的。那時你就想：欸，佛菩薩的目的

幹什麼？佛菩薩的目的是無非利益有情，沒有一點點東西捨不得的。那麼既然如此，他來要了，我代佛菩薩看，好、好！他來我送給他，就是這樣。那個是說，他來要的這個人是合理的，如果他來要的不稱理，他來要的人是不合理的，那麼怎麼辦呢？

19'56"
若不稱理，即當念先作淨施法，由已捨故，告言賢首，此是他物不許施汝，輒言曉喻。

如果他在求的人，或者你這樣送了以後不合理的話，那怎麼辦呢？你就想了：「欸，我這個東西送給別人啦，那已經送給別人了，那當然不是我啦！」所以那個對來求的人就告訴他：「哎呀，賢首，」現在我們說善知識啊、菩薩啊、仁者啊，說你這位先生、你大德等等。「我現在這個東西，這是別人的啊，既然是別人的，我沒辦法送給你。」所以「輒言曉喻」，這個就是不施的方便。

或以紙價二倍三倍施與遣發，

20'42"
上面，假定說他來求那個書寫正法的紙等等，怎麼辦呢？那個紙不送給他，另外「或以紙價二倍三倍施與遣發」，這樣。

20'55"
令他了知菩薩於此非貪愛故不施於我，定於此經不自在故，不能施我。如是行者

是巧慧施。

那麼所以他要求那個，這個經典的話，你不送給他，而把這個經典相應的紙的價更超過幾倍的價錢來送給他，讓他了解你的確確不是貪愛難捨而不捨。而的確確你沒有權力，所以對這個經不自在，自在就是說那我可以做得了主，是作不了主。所以既然做不了主，別人的，他怎麼可以把別人的東西送給我呢？這樣的作法那就是我們行者的善巧，對的！所以他不送也有不送的方法喲！

2151¹¹

現在請翻到《菩提道次第廣論》兩百七十六頁，第二段，第二段。上面這個關於外物捨不捨的道理，捨不捨的道理分兩個大段，一個呢外物不捨，第二個捨。那麼這個不捨當中又分五個小段，前面三個已經講過，今天講第四。

22134¹¹

四就施物門不應捨者。

這個第四點，就是你所送的東西，說我是能送者，送給一個受者，以及所施的東西，所施的東西有一類不應該送的，下面說明它：

22156¹¹

若自父母，有虫飲食，妻子奴等未正曉喻，雖正曉喻若不信解。若自妻子形容
軟弱族姓之人。雖說此等不施為奴，然亦即是物之重者，故墮物數。

有些東西不應該捨的，儘管菩薩一切已經是發心的時候、受戒的時候送給別人，但是他所以送的原因是什麼，為了增長自他善法。所以凡是這一類不捨的，就是說，他不能增長而反而有相反效果的，前面說得很清楚。所以他重點在捨的原因、捨的目的，所以這樣去捨，當捨了以後對他的目的相反的話，那就是不捨的，第一個總則已經說明。

2411¹¹

那麼現在這裡細則，所以自己的父母，父母當然不能送給別人；有蟲的飲食——你送給別人是利人的，這個不但不利人，而且有損。那麼平輩乃至於最親近的妻子，自己的夫婦、子女，那麼以及下面的傭人等，雖然這也可以送人，但是你一定要如理地告訴他。如果不告訴他，或者雖然你如理地告訴他，他卻不能了解，也信賴不過，這種情況之下，結果他固然是不服氣，受的人哪，到那個時候也會產生同樣的不和合的現象，所以這種情況之下，不送！

2518¹¹

還有呢，就是不管妻抑是子，他很差，形容軟弱，這有病哪，這樣。如果說送給別人的話，人家要派他種種用場啊，結果他身體又差、有病，乃至心力又差，這個不行，這個不行！還有呢「族姓之人」，就是他出身很高貴，這個很高貴的出身的人哪，你送給別人，送給別人由人家支配啦！印度當年的習慣，那就是就是奴隸

一樣的，送給別人就是奴隸一樣的，他出身高貴的人做不來這個事情。他雖然你送給他了以後，跟你的原來的原意達不到，產生了反效果，這個不送。那麼原則上呢，上面這一類就是「物之重者，故墮物數」故。前面曾經講過，就是平常輕微的東西，稍微有一點損益，這個影響不大，現在這種情況之下，你一點點弄得不好的話，就產生絕大的反效果，所以在這種情況之下避免，避免。

26,42¹¹

〈菩薩地·攝決擇分〉說，若是三衣及餘長物佛所聽許，無慳意樂於修善品極所須者，雖不施與亦無有罪。

那麼除了上面這個以外，在〈菩薩地·攝決擇分〉當中，〈攝決擇分〉就是《瑜伽師地論》上面講〈菩薩地〉修學菩薩的人，根本意趣說明了以後——〈本地分〉就是說明根本意趣，然後呢「決擇」就是這個裡邊細辨，細辨、討論一些問題。那是說，譬如說我們出家人的三衣，這個是自己修學佛法必須要的東西。那麼除了三衣以外呢，跟我們日常生活必須要的其他「長物」，就是多餘出來的東西，這個佛所聽許的。那麼我自己本身修學是很用得上的，所以能夠增長我們自己的善法的，所以呀「修善品」非常需要的，而自己也並沒有對它放不下慳貪的這種心情，這個情況之下不施也沒有罪，沒有罪。

28'04"

如云..

下面就引：

28'07"

「出家菩薩除三衣外，所餘長物佛所聽許，身所受用順安樂住，若故思擇施來求者當知無罪。若顧善品非墮欲貪，雖不施與亦唯無罪。」

說我們修學佛法的人——那麼在家菩薩當然沒有這個，沒有這個不需要——出家人，那麼三衣就是我們這三衣，以及其他的，出家人佛所聽許的那個。這個在我們出家修行的人，不要說菩薩，就是聲聞也是如此，他受用的目的，不在乎長養世間的若身若心的這一個生命以及染污；而是由於利用自己的暇滿人身，以及暇滿人身所必須要的外面的受用修學佛法，修學佛法，所以這個必須要的。如果你對這個有了認識，那麼說這個是我必須要的，所以「故思擇施來求者當知無罪」。這個如果說你在這種狀態當中，是，你覺得可以送，所以他不是貿貿然地像別的東西，人家來要我就送給別人。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一六卷·B面

00:08

所以你必须要了解，這樣地送了以後，是不是對人家有利，對你自己也有利；對現在有利，對將來也有利。反過來，說你是需要的，但是呢你並沒有慳貪的意思。我們布施的真正最重要的，第一個，在慳貪上面決定要去除，而且要至心以無貪的心去布施；現在在這個慳上面我沒有，而修學善品當中這是需要的，那麼在這種情況之下呢，這個不施也沒有罪，不施也沒罪。換句話說，我們在這個地方要辨別得清楚。

01:01

《菩薩別解脫經》云：「舍利子，若諸菩薩重來求者，捨與三衣，此非修習少欲。」故出家菩薩施自三衣，即是有犯。

乃至於《菩薩戒經》上面說，特別說明，說關於自己的三衣，就是人家怎麼來求你呀，這個不要捨，因為這是你自己必須要的。我們少欲，其他東西可以捨掉，這個三衣是出家人根本需要的，這個不算少欲，所以你把你自己必須要的三衣捨

掉了，那個反而有罪的。那上面就辨別有一些東西，那個東西來說，那個不應該捨。最後第五：

01:48¹¹

五就所為門不應捨者。

就他為什麼要來乞這個東西，乞了這個東西去幹什麼，我們要了解。如果說，他拿了這個東西做不合理的事情，那個就不要送給他。所以下面就解釋：

02:10¹¹

若有來乞毒火刀酒，或為自害或為害他即便施與。

那麼這些東西呀，來乞有毒的、火、刀啊、酒啊那些東西，不管他自己傷害，或者傷害別人，這個不可以送給別人。

02:29¹¹

若有來乞戲樂等具，能令增長墮惡趣因，是應呵止，反施彼物。

這個還有一種呢，雖然不是傷害——眼前傷害，而是將來能夠墮落的「戲樂」，這是沒有義利的事情，沒有義利的事情。眼前雖然不傷害，但是將來就是墮落惡趣的，這種事情啊是應該呵斥，不應該做的，那個不可以布施，不可以布施！

03:12¹¹

若有來求或來學習罽羅置犛為害有情，教施彼等。由此顯示，凡害眾生身命資財，

皆不應學彼等教授。

還有呢，有的人來求，求這些東西，或者來學這些東西。求什麼？「罽羅罽」，那個就是捕捉鳥獸的東西。「罽」通常就是竹子做的一種竹籠，擺在河裡面捕魚用的；「羅」就是羅網，捕鳥的；「罽」也是一種羅網，它是呢，不是捕天上飛的鳥，捕走獸，通常捕兔子啊什麼這些；「罽」就是一種弓箭，那個弓箭上面有雕刻的特別的，就是這樣。這個東西或者直接來求，或者學這個東西，他的目的幹什麼呢？這些東西都傷害有情哪！你有，不能送給別人，然後你知道了，也不能教給別人。所以啊，更從這個地方說明了，凡是傷害眾生的身命、資財的話，那皆不應學，也不可以教。

04391

若為殺害或陸或水所住眾生，來乞水陸即施此等，若為損害此國人民或為害他，來求王位而行惠施，若有怨家來求仇隙，施彼讎敵。

這些都不應該的！他不管是水上或者陸上，那麼有眾生，所以他來求這些。比如這一段，我們現在說這個土地是你的，像我們目前在這裡呀，我覺得我們對這種概念不大清楚。比如說一個田荒在那裡，我們任何人就可以跑得去踩上去，好像無關緊要的。我在西方，在美國我就看見就不是。儘管一塊荒地在那個地方，荒地

在那個地方，你不能證明它是公家的，我們隨便決不踩上去。有的地方它那個邊界上面就寫一個，比如說那個公路旁邊哪，他那個標一個他自己的姓名，或者寫一個“private”——這是私有的。那在任何情況之下，我們不會站到那地方去。萬一有的時候不小心踩過去了，沒有人那當然無所謂啦，有人一定跟他打個招呼：「非常對不起，不方便！」「好、好、好！」不像我們現在這地方隨隨便便，哎呀，進來了，好像「怎麼，妨礙你啊？」就是這樣。隨便這麼都不可以，何況你要。

061411

所以在那種地方，譬如說到了春天啦，或者什麼人家去打獵呀，打獵他們一定有一個區域，有一個範圍。凡是那個地方標了一個“private”，因為它那個地方的地方很多啦，那個很多那個林野很多，我們跑過去看見那地方一標，那就不進去，打獵人都不會進去。所以像這個上面就說明，如果這個地方有水、陸等等的東西，那麼人家要來為了傷害這東西，譬如說捕魚啊，那條河是你的，人家來要求，你不要讓給他，不要讓給他，那是不要傷害那個有情，這個是對畜生來說。那麼同樣地這個國家來說，有人求王位，求了王位而要傷害你這個國民，那不要！還有呢，這怨家，這個怨家跑得來，不是為了目的——比如我們現在有人說捨什麼身上的什麼東西啊——他可不是為了救命哪，他是來傷害你，那不可以給他！這個是第五，這些東西我們容易了解。那麼上面說的五項是不應該，下面呢，什麼是應該施的。

0731¹¹
第二應施外物之道理者。若即此身非是大師所遮之時，於彼補特伽羅捨所施物，非不稱理，於彼相宜即應施與。

他還是照著這個次第，上面第一個嘛就是說，我們剛開始的雖然你發了大心，一樣東西送給別人哪，但是你那個悲心還沒堅固，捨心還沒培養，做的時候那個佛不讓你隨隨便便送的！說，如果說它不是佛所遮止的，這種情況之下。所以說這個就是對我們自己身體來說，你夠了這個條件，然後呢佛不遮止的時候，那麼那個時候是合理的。合理的，你能夠做得到的，這個時候如果有人來要，對人家有用，你就送給人家。

0844¹¹
又若自身與前相違，於諸經卷有慳悋心，雖未已辨經典之義，應施來求樂勝智者。

那麼前面曾經說過，說有的人來求那個經典，可是你自己對那個經典的道理還沒弄通，還沒弄通，所以你修學這個經典哪，有後面的大利益在，有大利益在。你現在送給別人了以後，是的，你啊，第一點對於慳貪捨那一點做到了，可是後面的大利益卻不行，所以你可以不必送。但是現在的情況不是一樣，說，你是的，對這個經典的道理你沒弄清楚，你應該去弄，可是你的這個慳貪心在，在修學布施的時候最重要的目的幹什麼？破除你的慳貪！結果你的慳貪心在這個地方的話，對不起！

在這種狀態當中啊，那你就應該送給別人，要破除那個慳貪。

1106¹¹
此復若有二書即應施與，若無二者應與書價，價亦無者應作是念，我行此施，縱於現法而成癡瘧，不忍慳貪，如是思已定當惠施。

嗯，下面就說這個道理。說這個時候假定你有兩本書的話，那就送給他啦，你自己還留著一本；假定是沒有兩本的時候，因為你要想辦法了解這個，所以你儘可能地想辦法，給他跟書相等的價值。如果說連這個也沒有的話，那個時候你怎麼辦呢？就想：是的呀！我送給他了以後那我自己沒辦法深入了解，就癡瘧；但是呢，我現在的目的是什麼？破除慳貪，破除慳貪。我拿了這個藉口，結果增長自己慳貪，我寧願癡瘧，我不可以慳貪。這樣！結果還是把它送出去。

1116¹¹
這個地方有一點我們很值得注意的，他在這個兩者取捨之間，碰到這種問題關鍵所在的話，他寧願送出去，不寧願忍受自己的慳貪。有沒有注意到我們平常做很多事情的話，就是實際上呢自己煩惱，他現在的是慳貪，我們什麼不一定，或者好戲論，或者好慳貪，或者好什麼。實際上內心真正的重點放不下，然後找藉口，說：唉呀，修行要這個身體呀！然後呢，所以你要講營養啊，要好好地睡呀，要想好好地弄呀！結果真正的目的是什麼啊？哪！就是這個——慳貪。看看那菩薩怎麼

做的，菩薩怎麼做的！

12.17¹¹

換句話說，我們真正想修行的話，你要自己內心檢點，如果說你那個慳貪心在的話，在這個地方很明白地告訴我們：寧願把命送掉，不要讓那個慳貪長養它！大家不了解這個意思？所以我們往往拿一個很好聽的名詞，做一個藉口，保護自己的煩惱。修學佛法的真正的內涵是什麼？我們要全部精神去對治煩惱。本來這個最好的藉口——不是藉口，是最好的方法，用來對治我們的煩惱的，結果卻是保護了你的煩惱，變成功保護煩惱的一個藉口，這個是修學佛法嗎？這一點哪，我們務必要求自己好好地反省，務必要好好地反省！

13.16¹²

不過前面已經一再說過了，我們做，有一個漸次，至少第一個，理論上面要清楚。清楚了以後自己做不到，那個時候應該什麼呢？懷著慚愧的心情，第一個：唉，我怎麼做不到啊，我要好好地努力！單單這個慚愧的心情不夠，更應該了解長養這個煩惱的結果是什麼？對自己的傷害，對自己的傷害！為煩惱所使，貪一點小便宜，結果受到絕大的大痛苦，受到絕大的大痛苦。你所以放不下是為了貪一點快樂，結果呢傷害了你自己，就是這樣。所以你覺得：啊！這個是不能忍耐，不能忍耐！然後呢，你要找種種方法去對治它，所以在這地方就特別把這個道理說出來。

1418¹¹

所以我特別欣賞《了凡四訓》的原因，《了凡四訓》的〈改過之方〉當中提出三個辦法來：「恥」，然後呢「畏」，第三個「勇」。恥，恥些什麼？就是了解了這個道理以後，覺得：唉呀，我怎麼這麼差啊！所以佛法裡面說慚愧，慚愧兩個字，啊！一切白法的根本。「又慚恥之服」——《遺教經》上面，那就行了；如果你沒有慚愧你就完了！什麼叫慚愧呢？就是說，一個惡行的人，當他辨別清楚是非以後，一看，唉呀，自己覺得：我怎麼這麼糟糕，唉！拿我們中國人來說，恥呀！自己不如、不對！所以你一定要如理地辨明邪正、是非，然後自己覺得：唉，不好啊，自己不好啊！

1521¹¹

單單這個夠不夠？不夠！我們更要進一步，他是說「畏」，畏什麼呢？就是剛才這個。你了解你的根本原因所以貪，為什麼呀？還是求快樂，結果你貪了半天的話，不但得不到快樂，反而大大地傷害你，喔唷，那個時候就不但有恥而且有畏。前面哪、旁邊哪，都策勵你的力量，後面推動你的力量，那個時候你有了這個正確的認識以後，這個正確的認識叫正信，所以「信為欲依」，你那個善法欲就生起來。有了這善法欲，那個勤精進就跟著來了，所以就有一種精進的力量。世間聖人說「知恥近乎勇」，不是就是勇喔，近乎勇！這一點我們在這地方要特別說一下。他現在這地方，對法是如此，對其他的亦復如是。所以關於這一點哪，尤其是一心向上的出家同修們，在這一點務必要三思而行。我們繼續下去。

16'42"
若所施物除前所說，又自作王時，終不抑奪餘妻子等，令離其主而轉惠施，唯持村等可施求者，如是不為墮惡趣因。

那麼這個，還有呢像上面所說的，除前面所說的這一些東西，前面說的就是不應該送給別人的。那麼在這種情況之下，你如果說自己是王者，古代的王者是對於他屬下的一切東西他有主權，他雖然有主權，但是呢別強迫奪得取人家的妻子，然後轉送給別人，這個不做。還有呢，他可以任意地，比如說國王封下面的臣下有功的，或者什麼人那些地，啊，說這個給你；有人來求他，給他。不過跟上面相違背的，你送了他以後，他不會做壞事，因此他不會墮落，這個情況之下，你可以。下面：

18'01"
諸戲樂具及罽羅等，不損於他眾生所居水陸之處，不傷眾生無蟲飲食應施求者。

這個容易懂，就是跟上面所說的恰恰相反。

18'16"
若有來求毒火刀酒，為自饒益或饒益他，即當施與。

前面說過的毒、火、刀、酒這些東西，他不捨的道理，不在這幾樣東西本身，而是說因為這個東西能夠傷人的，也能夠自害的；他現在拿了這個東西，能夠自己饒益，能夠利益他人，那就送給別人，那個送給別人。比如說毒，欸，毒這個東西

妙不可言，人家以毒攻毒，如果你身上面有了不好的東西，或者外面的瘡，或者裡面的病，往往要那個毒藥來攻，那就把它弄好了，那個時候對啦！這樣。那麼下面的火啊、刀啊、酒啊，亦復如是。

19'10"¹¹ 若如是行財施之時，來二求者，一貧一富應如何施。

欸，你在布施的時候，兩個同時來求，那麼一個窮人，一個有錢的，那怎麼辦呢？

19'22"¹¹ 先作是念，設二求者來至我所，若堪於二充足滿願，即當俱施滿願充足，

事先你心裡面哪，先要有這個認識，說，假定說有兩個人同時到我那裡，我能夠同樣滿他們的願，那最好。不能呢？

19'48"¹¹ 若不堪者，則當圓滿貧者所願。

這個是不行的時候，那個取捨——先滿窮人之願。

20'00"¹¹ 由其先作如是念故，若不能滿二所欲時，即當滿足貧者所願，

那麼因為他以前先已經有了這樣的一個心念，所以到兩者不能滿的時候，先

貧者所願。

2018^a

應以輕語曉喻富者，告曰賢首，我此資具於此貧者先已捨訖，切莫思為持不施汝。

這個既然你只送給一個人，另外的人得不到，那個時候它始終有一個原則——你不能讓他過分地失望。那時候啊，你輕言善巧地來給他這麼說，說：「哎呀，這個大德呀，我這個東西先已經對這個窮人哪，已經送給他了，已經準備送給他了，所以你來呀，實在太對不起，太對不起，我倒不是不送給你。」要這樣去做法。那麼他為什麼要先這樣想呢？這個我們要了解，菩薩之所以為菩薩，他固然為利有情願成佛，這個大菩提願；這大菩提願的最中心、最堅固的什麼啊？大慈悲。大慈悲是看見人家苦，他要幫助人家拔除，要使得人家得到快樂，現在貧富兩者當中，當然是對這個貧者來說更需要，他的痛苦更大，給他一點點利益更大，所以他這個取捨是這樣。

2153^a

但是他為什麼先想呢？因為先想了，他心裡的的確確他存著這樣；如果先不想，臨時這樣說的話，那他這個欺誑或者分配不公平，不好！所以這種小地方，特別說明了一個什麼事實呢？即便是菩薩，他平時的時候用一點方便，所以這個善巧方便哪，我們常常是方便妄語、方便妄語，實際上他不是妄語，他是方便而不妄語。因為他的的確確事先也已經想好了，「我這個東西這樣分配的」，他的確有

這個概念，所以他來的時候——哪！這個是真正叫作方便。我們現在常常講方便、方便，人家方便的結果是什麼？善法增長，善法增長，增上生到決定勝。我們現在也說方便，說了方便以後開惡趣門，「忍非所應」，就是這樣，該忍的就不忍，這個是煩惱，然後呢不該忍的去忍它，長養這個煩惱，還找種種的藉口。這個地方我們務必必要辨別得很清楚。這個文字很容易懂，這個文字一看就懂，可是他為什麼要這樣，這個這樣安立法的這個特質，你必定要把握得住，這個才是我們真正學佛法應該了解的這個基本概念。

23133"
受菩薩律初發業者，如是學施極為緊要，故特錄出，凡無別義者，皆如〈菩薩地〉
意趣而釋。

上面這些道理啊，這個對於剛開始學菩薩的人，受了菩薩戒以後，那麼第一件事情就學布施，這個事情非常重要，非常重要！所以特別從〈菩薩地〉，〈菩薩地〉就是廣說這個的，把它摘錄出來。如果你們要詳細地了解深刻的個別的意義，那可以到這地方去。我們這裡也有這個書，你們願意，好好地看。

24123"

那麼上面說這個外財應捨的這個道理。那麼下面呢，我們緊跟著說明，當不能捨的時候該怎麼辦，在不能捨的時候。

2446¹¹

第二不能捨時當如何行者。若有求者正來求時，為慳覆者，應作是思，此可施物定當離我，此亦棄我亦捨此，故應捨此令意喜悅，攝取堅實以為命終。若捨此者，則臨終時不貪財物，無所憂悔發生喜樂。

那麼這是第一個。我們雖然學了大乘的佛法，乃至發了這個願，可是因為無始以來的習性所使，願是發了，真正境界上的時候，心裡面就會：唉呀，捨不得！那怎麼辦啊？他這樣告訴我們，說：假定說境界當前人家來向你求東西，那個時候啊你為這個慳貪心所覆蓋，換句話說，那個時候慳貪現行當中捨不得，捨不得。那麼那個該怎麼辦呢？他下面告訴我們，我們應該這樣地思惟、觀察這件事情。注意哦！這個思惟、觀察，一定在事先學習的時候啊，先如理地思惟觀察。假定前面沒有善巧的話，你到臨時的時候，你腦筋裡面這個道理的影子都沒有，只是，哎喲！這個心在這兒覺得：啊，給人家怎麼可以呀？它只想到那一方面，這個如理的思惟，這種正念絕不可能提起來。所以境界現前所以能提起來，還必須要我們平常的時候多學習思惟觀察，然後呢在很多小小的境界上面哪，有了對治這個工夫。那麼到那時候境界現起得大一點的時候，欸，你這個如理如法的這個力量才能生得起來。

2701¹¹

那麼現在是說碰見這種情況，你應該怎麼想呢？說那個東西呀，我現在捨不得

那個東西，儘管你怎麼個捨不得，對不起，到最後你一定要離開它的，沒有一個人可以保得住。所以我們古人有一句話：「萬里長城今猶在，不見當年秦始皇。」喔唷，這個秦始皇的雄心大略不得了！以那個時候這樣的一點工技都沒有的，造了個萬里長城，一直到今天這樣科技發達，算起來世界的幾個大奇觀當中，我們中國的萬里長城攤它一份吧！這麼了不起，結果請問：你保得住嗎？這萬里長城都保不住，現在我們這些東西你保得住嗎？千萬萬確沒有一樣東西例外的，所以不管你怎麼個捨不得，對不起，到時候一定捨離掉！反過來呢，「此亦棄我我亦捨此」，彼此都是如此。

28,20”

既然如此的話，你何必把它牢牢執守呢？唉，早點送掉！送掉了以後歡喜啊，啊，好啊！這圓滿了布施波羅蜜。以前由於這個慳貪難捨，一天到晚忙這個我。結果呢你忙著我，它這個我啊，就偏偏把你送在這個地獄裡面去，唉，一直在輪迴生死當中受盡了痛苦。現在呢我捨掉了，結果呢，欸，把這個不堅牢的物，換得了堅牢的這個法財。嗯，好啊，好啊！最後呢送掉了以後，嗯，到最後，這樣你的一生這樣努力，豈不是好嗎？

29,09”

所以說「若捨此者」，那麼你一直捨、捨，捨到後來的時候啊，生前已經養成

功了捨的，到臨終的時候你心裡面是了無掛礙，是了無掛礙。不但沒有掛礙，因為你沒有掛礙，同時因為你一生都積了那個善法，所以你覺得：哎呀，好啊，好啊！否則的話，臨終的時候這個放不下、那個放不下！現在樣樣送掉了，我積的是法財，那個財積在極樂世界，或者積在天上，啊，現在我正好到時候了，去享受了！歡喜呀，歡喜呀！

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
117
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一七卷·A面

00'10"

所以，平常我們到臨終的時候，唉呀！這個也不行，那個也不行，那個也不行，那個也不行。於是呢就因為這種貪著、這種力量，就把我們牢牢地綁在這裡。所以關於這一點啊，我們可以把前面那個十二因緣當中的有支的這個力量，你們多多地去反省、觀察，那時候你們就曉得了，嗯，為什麼樸窮瓦那個大善知識在有支下面下功夫的，道理就在這裡，就在這個地方。

00'47"

如是思已仍不能捨，

像上面這樣你思惟了以後啊，還不捨，那怎麼辦啊？欸，他妙咧！這個佛菩薩真了不起啊，他倒不一定強迫你，他不強迫你，還有一個更退一步的善巧。

01'08"

如《勇利經》說：「應以三事曉喻求者，

以這樣的三件事情，來好好地給求的人說。

01.20¹¹

謂我現今施力微弱善根未熟，於大乘中是初發業，隨不捨心自在而轉，住於取見我我所執，唯願善士忍許，不生憂惱。如何能滿汝及一切有情意樂，我當如是漸次而為。」

呃，第一個呢，是的，說我啊，雖然想學菩薩道，然後要學菩薩行，可是對布施這件事情，啊！力量還不足，善根還沒有成熟，在修學大乘當中是剛剛開始，是剛剛開始。譬如說，我目的將來做一個什麼啊？醫生，利人的，或者做一個什麼利人利國的，乃至於做個工程師。儘管你有這個目的，可是現在你在小學乃至於幼稚園，對不起，那是將來的事情，我將來要做到的。所以這個同樣的這樣道理，那麼在這種情況之下，雖然目的是如此，嗯，因為沒有如理地修習，所以我在目前的狀態，還是被煩惱所捆住。是啊！所以這個煩惱就捨不得，被它所捆住，為「不捨心自在而轉」哪！

02.48¹¹

這種情況之下，為什麼捨不得呀？「住於取見」，就是這個惡見當中的見取見，見取見大家還記得吧！對於不是真實的殊勝的東西啊，他自己的見解覺得：啊，這個好的，這個重要的，這樣。所以他把那些該捨的東西，由於世間一般無明相應的染污知見哪，他覺得這個對他很好，捨不得，住於這種見解啊，被它自在，

換句話說這種心理籠罩之下，以及我、我所這些概念。所以——唉呀，祈求你原諒啊，那你不要生憂惱，不要生憂惱啊！雖然如此，但是這個布施的這件事情，要滿一切眾生利樂的這件事情，這是我的志願。雖然眼前我不能做，但是我正在努力做呀！將來我一定要這樣認真去好好、好好做到，圓滿了，然後幫助你們的。這樣地去自己努力，去對這個，對治這個自己不能捨，以及來求的人。

04108¹¹
此是斷餘不信過失，非無慳過，

不過這地方要注意喔！這樣做不是你沒有過失喔！你這個慳貪的過失是有的，不是沒有喔！只是說經過了這樣地善巧的做法以後的話，免得人家在你這地方失去信心，這一點避免。所以你看這個地方，辨得實在是好啊！是一步一步，那個次第是一點不亂，然後呢從高——萬一你這個做不到，退一步該怎麼辦；這個做不到，退一步該怎麼辦；再退一步該怎麼辦，這樣。把我們做的這個次第啊，層層說明，還有呢，他做了以後，你的內涵哪，也分析得清清楚楚。所以他最後的兩句話就是這樣子：你這樣去做的話，至少有一個好處，人家來向你求乞的那個人，他不會失去他的信心，乃至於他不會生瞋心等等，這個至少做到了。但是你應該破除的這個慳貪那個過失，對不起，這個過失是有的，你還得努力！

0531¹¹

《集學論》說，菩薩慳悋是應呵責，

而關於你沒有破除的這個慳悋，這個是應該大大努力啊，「呵責」！你眼前雖然做不到，如果在這種狀態之下，你肯努力呵責這個慳悋的話，將來你漸漸、漸漸就能做到了。

0534¹¹

然如是行似能避免，「由慳不施財法他勝。」

除了上面這個道理以外，還有一點，菩薩戒當中啊，有一條這個慳貪財，慳貪自己的財法，犯那個「他勝」，他勝是根本罪喔！你如果能夠這樣去做的話，把這個根本罪能夠遮止。所以這個地方就特別說明這點，如果那個根本罪不能遮止的話，對不起，你破了戒你就完了！

0632¹¹

《攝波羅蜜多論》亦云：「若有求者現在前，力極微故不能施，必令求者不退弱，應以軟語慰其意。」

那麼這個《攝波羅蜜多論》上面也這麼說：有人哪，跑到你跟前來，來向你乞討，那個時候你的布施心還差，所以不能送他。那個時候你應該怎麼辦呢？應該溫言軟語來安慰他，不要讓求的人失望，不要讓求的人失望。

07.13¹¹

為什麼這地方要說這一點？我們重新再想一下，我們現在所以要布施的原因是為什麼？不是世間一般的，我們是要求無上菩提果。無上菩提果的特質是什麼？為利一切有情。今天他來向你求，即使你沒有直接地、當下地圓滿他的欲望，至少你不要使他失望，對不對？喏，所以這個層次很清楚。所以雖然我今天沒有圓滿他的意，但是那個時候啊至少保護他，這點我們在修學菩薩道上面，多多少少也向前一步，結下了一個下次見面的善緣。得到他的「好、好、好，那等到你呀慢慢、慢慢地修習，然後呢，到那時候你的力量強了再來。」這個緣結下了。實際上呢我自己也是想：我怎麼自己這麼慳吝的！呵斥自己努力修學，心裡面也強了，下次來了，欸，那東西就可以送出去啦！自他兩個都得到利益啦！

08.30¹¹

以後若再來前乞，必定不應令失悔，當除慳吝諸過失，為斷愛故應勤修。」

喏，下面就說了，以後再來的話，那一定不可以再使他失悔、懊悔，也絕不可以再讓自己失掉這個機會。所以等到他走了以後，努力地把慳貪那個過失啊，把它去掉、對治掉，然後呢在這種狀態當中，自己努力勤修，把這個貪愛難捨斷除掉。這個是說萬一我們真正碰到境況，做不到的時候應該這個樣。

09.19¹¹

在這裡布施是一個，其他的所有的東西都是這樣喔！所以凡是我們目前該學的

東西，做不到的時候該怎麼辦？注意哦！這個地方對我們是非常重要的、非常認識的那一點啊！我們常常說：「唉呀！我還差呀！」是一種回答；還有一種呢：「唉呀！這個是佛菩薩境界呀！」這個話倒是沒錯，是佛菩薩境界。現在的問題，不在這個境界是不是佛菩薩，在哪裡？請問你跑到這裡來幹什麼的？如果說你忙的是忙世間那個，是！那是應該的，你本來應該忙世間的，不必到這裡來！如果你到這裡來，你要學佛菩薩的，你應該怎麼做？這個地方很清楚、很明白。

1016¹

所以時時告訴自己：我來幹什麼的？我努力學這個，來對治我的煩惱。而且前面那個也是一樣，不是等到境界來，而是說事先要學習，事先要認識。所以我剛才說昨天晚上我們羯磨的時候，有個同學在那地方懺悔。哎呀！我非常讚歎、非常高興。是啊！我覺得我也是這樣，我這個的確是個凡夫，但正因為我凡夫，絕不寬恕凡夫。啊，我說：「我是個凡夫，就這個樣！」那你跑來幹什麼？我因為是凡夫所以跑得來，所以我努力地學，這個時候就分得很清楚。因為我是凡夫啊，所以還沒學之前一個不小心就犯了，但是呢，因為我是凡夫來學，來學所以犯了以後，假定你保護你，說我該如此的，你趕快回去。唉，那時候心裡要呵斥自己呀：我一定要改過！一定要改過！在我的經驗當中，我自己覺得：自己學的以及看見佛菩薩，這個是我們目前真正該做的就是如此。我們能夠這樣地努力，不斷地策勵的話，

自然而然將來會做到的。

1131¹¹

我們更進一步看看佛菩薩怎麼？佛菩薩說得清清楚楚欸！沒有一個天生彌勒、自然釋迦，絕不是天生生下來的，他沒有一個佛菩薩例外的，最初的時候都是什麼？唉，都是三惡道當中眾生哪！他然後呢也是如理如法地，所以勤勤懇懇努力多少阿僧祇劫，就這個樣嘛！假如這件事情說，啊，一聽就會了，那這個無量阿僧祇劫算什麼啊？那些人真是笨得實在不能再笨了，當然不是！天下唯一真正了不起的就是他們。他們這樣呢，那我現在所以要學他們，那我們也是這個狀態。所以這個概念哪，我們要特別注意！再說一遍，我們真正學本論的時候，這個才是我們跟著應該學的，這個是文字裡邊的真正的意思。你能夠把握住這一點，一定學得成功，一定學得成功。實際上呢，我們現在真正應該學的，也就是這麼一點。再下面，

1245¹¹

第三習近對治布施障。

哎！妙極了，不能捨是為什麼啊？因為有障礙嘛，因為障礙嘛！所以呢，現在你好好地修習，怎麼樣對治這個障礙，怎麼樣對治那個障礙。這地方雖然單說布施哦，實際上呢，所有一切的障礙同樣的，我們應該推而廣之，聞一知十。

13.16¹
障者如〈攝決擇分〉略說四種，

這個障礙有四種，這個障礙就是不能送，哪四樣？

13.25¹
謂未串習，匱乏，耽著，未見大果。

這四樣東西：第一個沒有習慣，這是通一切毛病的。就是說你還沒有好好地練習、修習這個障礙，老毛病嘛，習氣嘛，我們所謂惰性嘛！第二呢你「匱乏」，就是你自己沒有東西。第三個呢，雖然你有啊，但是對你自己的東西「耽著」難捨。最後是「未見大果」，沒有了解，沒有正確地知道這樣做的殊勝、偉大的果報。現在一樣一樣來說，一樣一樣來說。這個事情對我們很重要喔！我們要想修學就在這地方。所以前面指戒的時候啊，講那個中士道的時候，他講戒之前，他不說這個戒的體性、特質，而是說犯戒四因。現在一樣的，所以要修布施之前，布施那個時候啊那個障礙的原因，你能夠把那個障礙的原因找到了，能夠對治去掉它，那布施就行了嘛，其他的亦復如是。第一個是什麼？

14.54¹
其中初者，謂雖現有可施財物，然於求者不樂惠施，能治此者應速了知如此過患，是我於施先未串習，今若不施，則於後世亦不樂施，強思擇已而行惠施，不

隨未習過失而轉。

這一點非常重要喔！嗯，說眼前我有可以送的東西，但是呢人家來求，你就不願意送給別人，那這個毛病呢，什麼方法去對治它，對症下藥，什麼呢？要了解不送的這個過失，不送的禍患。說，因為我以前沒有習慣、沒有練習——這個「串」呢就是繼續地，一串，繼續不斷地練習——因為沒有修習啊，所以不習慣。假定我現在還不開始去做的話，對不起，這個布施的這個習慣始終生不起來，這是第一個；倒是什麼？不送的這個習慣老在長養，所以注定你永遠墮在這個裡邊，害了！於是經過這樣地思惟、觀察了，勉強自己，堅強自己，然後呢提起勇悍的心來，說：「啊！我一定要去做，絕對不跟著這個老毛病，這個老毛病有禍害的，嗯，不要讓它這樣做！」布施是如此，其他一切都是如此。

1644”

所以我們前面經過了一段修學以後啊，現在有很多同學有好現象，他心裡就堅強起來。一點都沒有錯！先心裡堅強起來，然後呢碰見小事上面去做，眼前我們看得見處處地方都是如此。我想在座的各位，這是最歡喜的一件事情，最讚歎的！大家這麼努力，做了這麼多功德，我沾了大家的光，可以說非常感謝大家。沾什麼光啊？隨喜功德。儘管我坐在這地方，可是你們這麼努力啊，我真是感激不盡，

我想你們自然也是更歡喜無窮。就是我們在這個地方，慢慢、慢慢一點一點地積累起來，把我們十足的生死凡夫，漸次、漸次轉向於超脫生死的聖賢，乃至於幫一切人解決，多好！這個第一個，第二呢，

17,50¹¹
第二者，由其財物極尠闕故不生捨心，

因為自己匱乏嘛，自己很少呀！啊，自己都很少你怎麼送給別人呢？

17,59¹¹
能治此者應作是念，

欸！妙咧！要平常我們自己說窮得要命怎麼送給別人呢？他自己很窮啊，他有對治的方法。他說，他就應該這樣想啊：

18,11¹¹
我於生死流轉之時，或由宿業或繫屬他，於他人所未能饒益，令我具受眾多難忍飢渴等苦。設由利他，於現法中發生眾苦乃至殞歿，此施於我猶為善哉，

嗯，對呀！說就是你沒有東西啊，欸，對不起，他還有一個正確的對治的方法。說：我啊一向在無始生死當中流轉，因為宿業，宿業所感所以繫屬於他。繫屬於他通常指什麼？就是被業力所綁，這是大原則。那個別的來說呢，因為我宿業沒

有造好事，做了壞事，所以被人家做傭工等等，救濟自己也乃至於作不了主啊！這樣。所以呢總不能真正地幫別人的忙，不但不能幫忙，自己受盡了種種痛苦，飢渴等苦。我為什麼會這樣呢？就是因為我宿生一直慳貪、一直不捨呀！假定我以前了解了，不忙自利能夠利他的話，啊！一定不會這樣的，一定不會這樣的。

1941¹

所以眼前我了解了這個道理以後，能夠轉一向這種無知的自利，而去利他的話，這樣，就算眼前受種種的苦，乃至命都送掉，好啊！還是好的啊！為什麼？因為所以眼前這樣不行的是宿業，假定這個宿業你還不努力轉的話，是每況愈下。現在雖然窮啊，還保持個窮人哪，再窮下去的話，你就是畜生，再下去是餓鬼，再地獄了。啊！所以想到了這點，就要拼命了！

2028¹

不要說拼命，想到這地方，就算是再苦啊這也是值得的。所以我們常常說那個比喻，平常啊躺在這裡，哼呀、哈呀站不起來，一下那個地震的時候，塌下來的話，哇！逃出去，還是有氣力啊！他自己雖然累啊，逃出去把命救出來了，就是的確確我們應該這樣想。啊！這個對治的方法之善巧啊！真是讚歎、無限地讚歎。

2058¹

非空發遣諸來求者，縱無彼財尚有菜葉可以活命，如是思已，忍匱乏苦而行惠施。

嗯，既然這麼好的話，他今天來求了，不成就我的布施嗎？哎，絕對不讓他空手而返！我雖然少一點，他比我更窮，送給他；送給他了以後啊，哪怕沒有米，我還有一點菜葉子啊！哎呀，還可以多多少少自己活下來。這樣地忍受了自己的匱乏而行惠施。說實在現在我們遠比他好啊，遠比他好啊！所以剛才我們常常說的，唉呀！這個不行、那個不行，實在是我們沒有如理地去思惟呀，沒有如理地思惟呀！你真正如理思惟的話，我們現在太多的事情，絕對不會說，唉呀，這個不行、那個不行哪！我們會樣樣都行，幾乎。這個就是得、未得正知見，以及是不是照著這個正知見去如理思惟，如理思惟。

22:09¹¹

兩百七十九頁，《菩提道次第廣論》兩百七十九頁。上一次已經講到「第三習近對治布施障」，說講那個六度布施的時候，他如果有障礙，那麼這個障礙用什麼方法去對治。說這個障礙一共有四種，前面兩種：沒有習慣，那麼我們曉得怎麼辦；還有呢，缺乏怎麼辦。上次特別說，沒有習慣不但是布施，我們做一切事情都是如此；我們怎麼樣想辦法，現在最主要的要努力，如果現在放棄了不努力，那以後永遠沒希望了。那麼第二。現在下面是第三，第三耽著過失。

第三者貪可施物極為悅意最上勝妙，於來求者不能生起捨與之心，能治此者應速

了達耽著過失，

23'19"

就是對自己的東西，這個本來應該捨的，卻耽著難捨。那麼對於這個自己難捨耽著的這個過失啊，我們要了解，了解了以後，你就不會再耽著難捨了。

23'40"

我今於苦倒執樂想，由此能生當來眾苦，如是知己斷除耽著，即將此物而行惠施。

說，對於這個對治的方法，這樣：你呀，先要看見它這個的過失，這是錯的，這是錯的，有種種的患害的。明明這個是苦的因，我現在要除苦，卻不在苦因當中除，反而還增長那個苦因，請問這個苦除到哪一年哪？豈不是愈除愈多，愈弄愈錯欸！所以他說：明明這是苦的因哪，我現在顛倒了，不但顛倒，而執著這個顛倒以為這是快樂的，這種錯誤的妄想當中。如果說我對這個不能認識，以及雖然認識了還做不到，這樣的話，仍舊是為這個煩惱——貪所使，造了這個煩惱貪相應的惡業，是將來會感得眾苦。啊！既然我現在怕苦而來的話，一點小苦都忍受不住，將來感得這個大苦，而且輾轉地增長，這怎麼可以忍受啊！唉呀！不可以，不可以！無論如何唯一的辦法，就是趁現在苦還小，第一個，而且知道的時候斷；到那個時候又大，苦又大、又不知道，是一點辦法都沒有，到那個時候就完了。所以你對這個概念努力觀察，然後呢思惟，這樣一定能夠斷除得了，於是就把那個東西捨掉了。

2511¹¹

它不但如此欸！實際上呢你捨掉了以後還應該怎麼辦呢？還應該隨喜，是應該高興啊，唉呀，高興啊！你看，你們只要去做，那個時候你內心當中一定會有相應的覺受，那個時候你會產生跟法相應的快樂，這美不可言！所以不管你前面對於這過失的認識，思惟、觀察斷除它也好，以及斷除掉了以後，對於這個功德的思惟、慶喜也好，這兩方面，一個是懺悔業障的功德，一個是隨喜功德的功德。假設說你能夠由此而引申出去的話，那十大願王都在裡頭。而這個本身又是什麼啊？隨佛學嘛！又是法供養嘛！它不是這些道理都在這個地方了嗎？尤其是你在行布施波羅蜜，這個又是幾乎十大願王每一個包含在裡頭啦！所以你必定要了解它的這樣的一個過失，那麼第三。第四呢，

2704¹¹

第四者未見行施能生正等菩提勝利，觀見廣大資財勝利而發施心。

這個話應該這樣唸的，說：未見行施能生正等菩提而發施心，是觀見廣大資財勝利。或者應該這樣唸：但見廣大資財勝利，而未見行施能生正等菩提，所以啊不能發那個布施之心，這個意思就是這樣。就是你因為對法沒有正知見，不如實地了解，所以你呀只看見這個財物的好處，而你沒有看見把這個財物送給人家，行布施波羅蜜多，而得到這個殊勝菩提果的偉大的利益，所以你不能發心，這個道理。

2814"
能治此者當速見其過，

要對治它的辦法呢，還是見到這個過失。上面是見到對於自己財物耽著的過失，現在是見到什麼？見到看不見這個大利益的這個過失。平常我們只看見眼前的小利益，只看見眼前的小利益，所以這個人的真正的可憐愚癡的地方。我們為什麼要來學啊？來學就是說我們不知道，偏偏我們學了半天，真正它好的地方卻學不到，還始終在這地方纏著，最可憐的一個地方，最可憐的地方！所以我們如果真的曉得了以後，我們這個罪呀，叫你犯也不肯去犯。通常很多事情我們譬如說，常容易見的這個語言上的過錯，乃至於利害上的，都是不見它的真正的殊勝的大利益，始終被自己的煩惱所困，顛倒的、眼前的只似是而非的小利益上面在轉，結果造了大罪還不知道。啊，這個真是好可怕呀！

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一七卷·B面

00:09¹¹

所以在這地方，我們特別要說明，我們要見到發無上菩提，以及信跟這個廣行六度，所謂跟菩提心相應的行持這個偉大的果利，對於這一個道理見不到，這個過錯是應該改過來。怎麼改法呢？以最快的方式，想辦法觀察、思惟，看見它、認得它。我們看見有一個遠大的、好的果報在這地方的話，那我們眼前這種小名小利，就擋不住了，擋不住了，這樣。

00:58¹¹

所以平常我們總是，哎喲，怕人家笑呀，怕人家什麼呀，這個世間的人因為你怕人家笑、怕人家什麼啊，一天到晚就纏死在這個裡邊。你們看古來這種大德，所謂那他們這種啊，那個所以用的這種真正了不起的大手段，都是超乎常情的，都是有絕遠大的眼光。這樣才談得上說「出家乃大丈夫事，非將相所能為」，這是很明白的啊！我們眼前是目光如豆，唉呀，那就是只看見一點點，總覺得：喔唷，這個人也這麼說、那個人也這麼說。你在這兒學佛啊，你還是學那些人？如果你學那些人，

是嘛，你本來就不必到這裡來嘛，你就跟他們去混在一塊兒去算了嘛！如果說你要學佛的話，那一定要看佛是怎麼做的。佛是皇帝喔、王子喔，他這個王位都捨喔！這樣。為什麼呀？他就見到這個絕大的果利啊！啊，有這樣大的……那眼前事情擋不住啦！這是我們要了解的。

0210¹

總應觀察一切諸行，皆念念滅，特觀資財速滅速離，一切所施皆當迴向廣大菩提。

那麼他觀察的時候怎麼辦呢？喏！就是從兩方面：整個地來說，諸行無常啊！這沒有一樣東西能夠保得住的。這個無常這東西啊，有粗有細，現在我們這裡始終講的只是講粗相，那個細相我們這裡根本談不到。就是說一念、一念，念念在滅當中，這樣。而特別是那個資財，更是很快地就捨離。所以，所以我們了解這個道理以後啊，樣樣東西趁它還可以利用的時候，趕快用來布施，趕快用來種下無上菩提大果的這個因。這樣就可以把不堅固的、毫無意義的這種事情，欸，換來堅固的、廣大的大勝利。

0331¹

若唯顧視財等異熟，則唯能得廣大財位，不得解脫。

假定你只看眼前的這種異熟的話，你呀就算你得到，也得到了廣大的財位的話，這還是不能解脫呀！這個地方我們要注意，特別看這一點。固然這地方是講那個財物，其實世間哪一樣東西不是如此，哪一樣東西不是如此呀！所以我前幾天

到台北去的時候，嗯，我那天我們這裡有個同學離開了，欸，他雖然離開了，那離開那天他還說：「哎呀，我聽了這個《廣論》是很歡喜啊！」就是這樣，但是他說他家裡頭為了一些事情……。結果我到台北去，事實這個同學非常好，到台北去看見他的一切的行為也是。他去幹什麼啊？去請《廣論》那個帶子，他的的確確相應的！實在他聽了歡喜，他還不只請一套咧！啊，他就要去送給別人去。

0436¹¹

那時候我心裡有個很大的感慨：唉！所以我覺得人哪，總是看不見遠大的地方，是，他只看見眼前的這個東西。乃至於我們常常有人說：「哎呀，要顧慮到那個，有人要顧慮到那個，這樣啊！」所以古來那些、那些出家人他的確是一樣。我們常常說一句話，這個很有意思的，「壯士斷臂」，就好像被毒蛇咬了以後，那個毒呀很快就循著心臟來，哎喲！我們痛惜：哎喲，這個不行啊！對不起，你痛惜一個手指頭啊，最後那條命就捨掉了。所以這個壯士——只有唯有真正有智慧、有勇氣的人，那時候曉得，唯一的辦法拿起劍來，「叭！」一下，連手臂切斷。是啊，是要一點損失的呀！佛陀絕對沒有說天上掉下來的，你又要馬兒好，又要馬兒不吃草，天下沒有這樣的事情啊！你要牠好，哇，牠那個食量很大；你要牠不吃草，對不起，這匹馬注定跑都跑不動，你要措牠都措不動，你還要騎牠嗎？這樣。所以我們一定要了解這個，不要為眼前這些小事情所捆住。

06157¹¹

如諸商賈為與價故，一切資財悉無惜捨與於他，此唯得利非能得福。

要曉得：假定你不了解這個菩提的無上的廣大的功德，那個時候啊，你所注意的只是異熟的財位，那就像什麼？做生意人也是一樣，做生意人也是一樣。儘管你也布施，就像做生意人一樣，那個東西也送給別人，但是他為什麼啊？欸，他把那個東西賣出去的時候，也是毫不顧惜哦！喔，賣給人家，他東西送給人家來得個高興哦！他也曉得什麼？欸，他賺到錢嘛！他得到了什麼？他那是得到的利益，世間的利益，不是得到福。

06152¹¹

《四百頌》曰：「云於此行施，能生大果利，為報而行施，如商利應呵。」

說我們現在這地方呢，行的這個波羅蜜多，布施波羅蜜多啊，要曉得它有無上大果。什麼果啊？菩提大果，就這樣。不是為了一點點眼前的報，如果為了報而做的話，那就像做生意人也是一樣，那個啊應呵斥的，那個要呵斥的。所以我們眼前千萬注意哦！不要說求將來人天這種不要，眼前的不要、人天的不要，乃至於聲聞的小果都不要，要求無上菩提大果，這是我們必須應該了解的。這個四點。第二，那麼下面繼續，

07152¹¹
第二唯意樂布施者。

上面這一段啊，就是說將財施，財施當中的話呢，說分辨這個幾個項目。現在呢這個屬於第二的話，針對著布施當中有兩項：一個呢，實際上的東西來；第二個呢，單單我們觀念當中，所以這個是叫「唯意樂布施」。說：

0818¹¹
內居閑靜由淨意樂淳厚淨信，分別化現種種廣大無量財寶，勝解惠施一切有情，以少功用生無量福，亦名菩薩巧慧布施，是〈菩薩地〉說。

那時候啊，我們不是在外面以實際上的財物，自己送給別人，而只是自己靜靜地安居在這個裡頭，而依什麼啊？依「淨意樂」，這是內心清淨的、淳厚的這個心情，還有淨信心。關於這個淨信心，我想我們大家都了解了。這裡特別說明，我現在這個布施是為求無上大果利，所以這個財物是無條件地送給別人。還有呢，送給別人了以後，絕對不望報。平常我們送給別人哪，總是覺得：哎呀，我幫了你的忙啊！好像這是做了一個好人一樣，這個千萬要不得，不要求回報的，就是這樣。然後呢不但不要求回報，而且啊這個布施了以後得到的這個善根，也是一起捨給一切眾生。一定是根據前面的這個大菩提心相應的這種心情，這個才是淳厚的淨信心，清淨信心。那麼以這種信心，那麼分別化現種種廣大無量財物，就是觀念當中

去想：有無量無邊的這種財物。「勝解惠施一切有情」，以這樣的殊勝的、正確的認識，運用自己的思惟，來布施給一切有情。

1015¹¹

你這樣去做的話，不要花太大的氣力，不像我們身口實際上的行為辛苦得很，但是它也有無量的福德。這個地方的福啊，要注意哦！我們往往啊把它看……在這個梁武帝跟達摩祖師的這個公案，一個說福報，一個叫功德，把這個福看做福報，不是！在本論上面，前面已經說過的，一個利，世間的這個利益；現在這個地方的福的話，就是福智二資糧的福資糧，這個福資糧是一定有慧來攝持的。所以這個地方的福資糧，就是將來圓滿報身報土的資糧，這是慧攝持的，是成佛必不可少，這一點我們要了解啊！「亦名菩薩巧慧布施」，那這個正是最善巧的，真正有智慧的布施的方法，這是〈菩薩地〉上說的。

1117¹¹

《妙手問經》雖說此是無資財者所應修學，非有財者不應修習。

這個說法，上面那個經典上面，雖然只是說你沒有資財的時候要這樣修，但是呢不是說有財的人就不要哦，有財的也要。這個意思是說，有財的人不但要實際上的財物施，還要拿意樂來施；如果說你沒有財物的時候，你就單單意樂施。尤其其中有一點很重要的，如果是一個出家人的話，我們真正應該的千萬不要以財施。

現在有很多人，出家人還要去忙財，那完全錯了。如果說你是，已經說過了，如理如法以及你的宿業所感得的，那個時候你要毫不顧惜地去布施；求來的布施，那完全錯了，這個絕對不是佛法裡邊的事情。那麼繼續下去，繼續下去。

12121¹
無資財時巧慧布施，是為乃至未證增上清淨意樂初極喜地，若證此地，則諸資財定無匱乏。

上面這些是沒有資財的善巧的布施的方法，是說只要在你還沒有證得初地，這個初地，特別地說明叫「增上清淨意樂初歡喜地」——這地方不詳細地說明它，換句話說這是見道以後——這個之前是這樣的。為什麼呀？說當你真的修菩薩道，一旦真的證得了那個初地的話，這個初地的果報不得了地大，他的這個財位是一定不會缺乏的，一定不會缺乏的。

1317¹
所以在這地方，這地方文上面並沒明確地說明，特別……但是旁邊有一點啊，證明一個事實，證明一個什麼事實呢？就是現在，我們常常也就是在我們，譬如說國內，我們是禪宗很盛的地方，禪是一個非常了不起這個大法，這是千真萬確。但是禪這個法呀，很妙，從凡夫地一直通到佛地，都可以用得上，都可以用得上。所以它是沒有漸次的漸次，是一種最殊勝的、善巧的方法，所以單單用這個方法是

不能判斷你的位次的。

1401¹¹

前面曾經說過了，大小乘的判斷不在這個般若慧，而在你發心的方便，這個我們要了解。當菩薩證得初地的時候，他一定也見道，換句話說那個時候他一定也是個開悟的狀態，這樣。但是呢，他開悟了以後是不是算初地，還是二地啊、佛地啊，乃至於還是個凡夫啊、加行啊，那個不在他見，而在他的行。前面記得吧？見攝行，行攝見。所以如果說真正的地上菩薩的話，從初地開始，這個《十地經論》上面有很多，乃至於像那個《入中論》等等它都說，那個初地菩薩的福德是不得了的，不得了地大！他絕對不會說，啊！證得了初地囉，還是窮光蛋一個，絕不可能的，這個我們要了解。倒是二乘果，那是沒錯，見道的時候啊，他見到的空性固然是可以，但是對不起，他如果說沒有修福的話，他可以窮得飯都吃不到。那這地方也是順便提一下，繼續下去，

1519¹¹

如《菩薩地》云：「如是菩薩現無財寶，巧慧方便而行布施，此說乃至未證增上清淨意樂。若諸菩薩已證增上清淨意樂，如已獲得超諸惡趣，如是生生必當獲得無盡財寶。」

他下面就引那個論上的文，那個是《瑜伽師地論·菩薩地》上面的。這個我們

要學菩薩行的人，譬如說在資糧位啊、加行位啊，那是容或現在我們資糧不具足嘛，那個時候用上面這個意樂來布施，這是非常好的方法。假定你一旦真正地證得了這個初地以後的話，那絕定不會再窮，一定有無盡的財寶。那麼上面關於布施的幾個特質都說明了以後，最後，

16'21"

第四此等略義者。

這一個值得我們這地方很認真地研討一下。是上面大要都說完了以後，還有一個重點哪，這個地方重新，也可以說是一個結論，也可以說在布施當中有一個很重要的特點，我們一定要認識、把握得住的。說：

16'49"

正受菩薩律儀已，學習大地布施道理，發願修學。

說：是，當我們發了願心，然後呢正受了菩薩這個戒以後，開始學。學什麼？要學像地上菩薩那樣的這個道理，我們雖然現在是凡夫，但是一定要發願去學。為什麼要這樣說？為什麼要這樣說？我們一定這個追根究底要把握得住，反過來，我應該問一下自己說：我為什麼到這裡來？我到這裡來是要求無上菩提之果。我們不妨更平鋪直白、更確實地說：要徹底解決一切痛苦，要究竟圓滿一切福德。對！

如果是你要求這個果，請問你因地應該做些什麼？因地當中第一個是正知見，然後呢根據這個發這個廣大的願力，說我一心一意要求這個、一心一意要求這個。你有這樣的這個心願力的話，自然而然不斷地增長，逢緣觸發，欸，它就來了！

1826¹¹

要不然你沒有這個心的話，你處處地方畏縮：「唉呀，我不行啊，我不行啊！我馬馬虎虎算了！」你平常一天到晚想著這個心的話，一個退緣來了話，你就退了。然後呢，真正那個進的上緣上來的時候啊，你又上不上。唉，總是「反正我沒有份的，我就這個樣啊！」因為為什麼呀？因為你因地當中播下去那個種子，就是失敗的、退縮的這個因哪！所以遇到這個緣，長起來的這個失敗、退縮的那個種子，都在這個地方啊！

1903¹¹

所以到這個地方，儘管我今天身體這麼衰，年紀也比較大，可是我自己一直告訴我，喔，這個只要有一天命在，我真正能夠做到的就是這個——我一定要做到，一定做到！絕對不是說等到下一生、下一生、下一生……當下這一念，我牢牢把住這一念，我絕對不放過！這一念，果，那我不去管它。應該這麼說：我正因為要得到這個果，所以我必須在當下一念上面，這個因當中要把握得牢牢的，我發願要做到它，我一定要做到它，我一定要做到它！就這樣，就這麼簡單哪！這個佛法你說它呀，深奧是深奧，但是它就這麼、這麼個踏實法，就這麼個踏實法。然後你拿

你這個心願你去念佛，這念佛一定上品；你一去持戒，持戒一定上品；你去參禪，參禪一定上品，不管你學哪一個。

2013¹¹

所以我們千千萬萬不要說：「唉呀，我不行啊，我不行啊！」前面一再告訴我們，乃至戲笑，你乃至於說笑話，你千萬不要說我不行，不！懺悔的時候同樣地說，懺悔的時候，不要說：「唉呀，我要這個樣啊……」我一定要是連根把它拔起！是不是現在能夠連根拔起，那沒關係，但是我這個因本身，要沒有一點點漏洞擺進去，一直加強這個因。所以外面的任何一個緣碰到的時候，一直碰到了助長你那個連根拔起的，把惡業連根徹底斷除的。反過來說呢，你一直發這個圓滿的圓成這個因，所以外面任何外緣碰到的時候，觸發的都增長你那個圓滿得到這個，那個就是個直路，這個是我們要了解的，這個我們要了解的。所以我們平常的最重要的是心理建設，千千萬萬不要把那個失敗主義擺在心裡。

2121¹¹

譬如說我們上一堂課那個檢點等等，沒有別的，無非說來說去就是共同的目標。所以你一定要把這個什麼，大的、殊勝的大利益擺在這裡。你有了這個的話，什麼小事情都擋不了你。你如果沒有的話，哎呀，那風吹草動啊就跟著人家；人家這個眼睛看你一眼，喔唷，你心裡面又這麼嘀咕個半天；人家跟你說一下，喔唷，你又在那兒轉那個弄了個半天。你搞什麼呀？你要解決盡法界、虛空界一切有情

之苦，現在一點小事情你就纏在這地方，就轉不過來了。啊！所以呀，我這寫在黑板上面，所以怎麼講啊？「我來幹什麼啊？」記得這個話！你時時記到：我要盡苦，乃至於要盡法界一切有情、虛空界一切有情的苦。這苦的根源在哪裡啊？惑、業。所以我現在發這個願！而且這個心你一定要非常強有力，要猛利！如果你能夠正確，而且這個猛利的話，哇！這個力量不得了地大，我告訴你，就是這麼不得了地大！

22,38"
如前所說布施之理，當先了知現在進修開遮之處而勤學習，

那麼前面已經說過了，那些對於第一步，這個地方特別講布施。那麼你真實發了這個願以後，這個願之能不能成滿，還要如法行持。你要去如法行持，必定要了解正確的方法，所以什麼是該做的是開，什麼是不該做的是遮。了解了以後精勤努力照著去學，這個是原則，而在這個原則當中，特別是什麼啊？

23,26"
特於慳悋身財善根而修對治，勵力增廣能捨之心，

對於壞的那一面，對自己的身、財、善根，這個捨不得的地方，要勤勤懇懇、認認真真、如理如法地去針對著這個毛病去治療它。要努力增廣能捨之心，正面的要把那個能捨的心啊，要把它增廣。這地方妙咧！他教我們是「能捨之心」喔，

你心真的能夠能捨的話，物就能捨了。反過來啊，我們不了解這個特質，欸，這個什麼特質啊？我們把那個心跟物往往分開來看，在這一點讓你們體會一下。這個心跟物，世間說是兩樣，佛法裡面說分不開的；看起來是兩樣東西，但是那個彼此間這麼個密切。譬如說，現在有一樣好東西擺在那個地方，平常擺那裡你不覺得什麼，那有人來要你的時候，你是最歡喜的東西，哎呀，到那時候啊，你就心裡面什麼感受啊？那個感受你自己去體會，自己去體會。

2447¹¹

所以那個心，難捨這個心哪，是從物上產生的，但是絕不是物。欸，所以這個心，這個時候主要的。假如說你真的有了這個心以後，當人家來要你這東西的話，你就是說，平常因為你針對了這個去想：這個東西要送；一旦有人來了，哎呀！很歡喜地送給別人，這樣。所以他前面一直告訴我們，說布施的特質在心。但是啊你不要誤解了，說：「啊，既然心的話，我心送就可以了。」實際上那財物積了一大堆，真正要送的時候又捨不得送，那個是騙自己，那沒有這樣的事情。這個我們要分得清清楚楚，布施是這樣，講其他的都是這個道理，都是這個道理。下面兩句話：

2534¹¹

能如是修應自慶喜，心若未能如是薰修應生憂惱。

欸，妙咧！這兩句話。你能夠這樣做啊，他不僅僅是教我們做了就算，還有

什麼？「應生慶喜」這四個字哦，這是一個大學問哦！前面我們一直說，隨喜功德、隨喜功德，要曉得真正修學佛法過程當中最善巧、最有幫助的就是隨喜一支。啊！真是美不可言，實在好啊！你自己的功德也要隨喜，別人的功德也要隨喜。說，總之一句話，你一切時處隨喜功德的話，那個本身的功德固然在無限地增長，而隨喜本身也就是無比的功德。而這功德又有絕大的力量，這個力量還是幫助你下面行持這件事情啊，會產生絕大的力量。布施如此，像我們剛才說改過等等也是如此。你一旦改過了，啊！你對自己改過還要隨喜，能做了，歡喜啊！哎呀，我居然做到了！你自己也歡喜呀，功德也增長啊，下次你做的時候能力也增強。還有呢，萬一不能做怎麼辦呢？欸，他有一個巧妙的辦法：「應生憂惱」，如果不能做的話，那個時候要應生憂惱。

27'05"

平常我們現在啊，做得恰恰相反，不能做還歡喜，還找一個藉口：唉呀，我這個東西為什麼啊，我本來要捨給你，應該這樣做的啊，可是如何如何呀……。唉呀，他自己保護煩惱，就這樣。所以前面告訴我們，我們跟煩惱鬥的時候要什麼啊？要對這個煩惱不能忍耐，如果說這個煩惱留在你心裡，應該生憂惱，應該總要想辦法去除它。你能夠這樣做，儘管眼前一時做不到，可是你這個心理狀態，你這樣的行持本身卻是在懺悔業障，對不對？當你能夠這樣去做的話，慢慢、慢慢地，

自然然而這個障礙減小的話，那個時候你就能夠改善了。

27156¹¹

所以啊，我們在整個的修行過程當中，無非三件事情：淨除罪障，積聚資糧，增長廣大迴向無盡，第三件事情。喏、喏！這個裡邊就告訴我們，欸，就是這樣！而且如果你能夠善巧運用的話，所以它不管是好事也好、是壞事也好，沒關係，那事情是有好壞不同，可是對我來說是一直增長功德。或者是用第三支的懺悔業障，或者是用第四支的隨喜功德，你哪一支做對的話是常隨佛學，哪一支做對的話是以法供養，對不對？而且這個裡邊，一定是有迴向無上菩提。這個事情實在好啊！因為你這樣做，處處地方都是如法，處處地方都是增上。不管是好、是壞，實際上你能施，那麼就慶幸啊；是不能施，那麼生憂惱懺悔呀！

29107¹¹

若如是者，則如《妙手請問經》說，

我們能夠這樣去做的話，

29112¹¹

於當來世，少用功力能滿布施波羅蜜多。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
118
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一八卷·A面

於當來世，少用功力能滿布施波羅蜜多。
00'03"

這句話最重要！你能夠這樣做的話，欸！眼前先不管，將來啊你不要用太大的努力，就能夠滿布施波羅蜜多。這個話哪裡啊？在經上面，佛親口講的。喏，這地方很清楚，所以前面先告訴我們，先發願，有了這個願，然後呢正行持。正行持的時候，如果說你能做到了，那麼慶幸；如果你不能做的話，那麼憂惱而懺悔，所以我們在一切時處，都是在這個上面。願，一定有信、解在裡頭，一定有正知見，下面這個行。既然是有見、有行，修學佛法沒別的，見道然後修道，見、行俱足，欸！圓滿的果就出來了。所以既然你這一世下的這個因，這麼地正確、這麼圓滿，所以當來世自然嘛少用功力，那個自然而然那個果報就現起來了，你這個波羅蜜多就滿啦！

01'17"

說到這裡，我們同樣地馬上要看看：如果我們這一世不行的話，說明我們宿生

沒有努力，既然如此的話，現在趕快努力！布施如此，其他的也是如此哦！任何一件事情，凡是眼前不理想的境界現起來的時候，千萬這地方要有一個認識，說眼前為什麼不理想啊？就是我們宿生因地當中沒有如理地認識，發正願，然後呢得正見、行正行。所以現在趕快努力還來得及，將來自然有這一天。如果你沒有這個認識，然後去抱怨，然後呢在其他的次要的，乃至非理的事情上去忙的話，越走越遠哪！是不曉得錯到哪裡去啦！所以他下面緊跟著反顯，前面是正面告訴我們怎麼做，反顯就是另外一方面。

0219¹¹

若此一切皆悉捨置，即於現法亦當恆為重過所染，於當來世心不趣入，極難趣入諸菩薩行。

假定我們不能這樣做的話，把那些所說的道理啊，「皆悉捨置」，就擺在那裡就不去管它了。前面所說的，分幾個部分，第一個呢，發這個願，發了這個願以後然後努力去學怎麼個做法，做了、學了以後呢，對治這個毛病，增長那個功德；對治的時候是如此，增長的時候如此。假定這些道理我們擺在那裡不管的話，結果呢，現法也一定會「恆」，恆是一直哦，一直為什麼？「重過」，很大的過患所染污，這是最嚴重的事情。實際上的的確確地，我們碰見太多的情況，「唉呀！

我不行啊，那是不行啊！」那不行，好了，結果呢你就不要去做。請問不做的結果，你在做什麼啊？這個馬上檢點一下就行了，我們不做的結果呢，唉呀，在染污當中啊！真是阿彌陀佛啊！

03.48¹¹

我現在所以雖然今天到了這個年齡，常常有人說：「唉呀！某人哪，你這個年紀大了啊，然後呢身體不好啊……。」我常常反過來想，正因為我年紀大了，老了啊，身體不好啊，我再不努力的話，完啦！我年輕的時候沒有好好地努力啊，現在年紀大了，我如果還在那裡，唉喲，這養老的話，那我這一生就完了。然後我正因為身體不好，隨時隨地都有兩腳一伸就走了，我趕快趁著身體還可用的時候，還要用它。我覺得佛在因地當中都是這樣的，的的確確是千真萬確的事實啊！所以千萬不要說，唉呀，現在什麼原因而放在這裡，當然身上嘛固然是，心上也是如此。我們常常說：「唉呀，我是凡夫啊！」我自己現在想到這地方，自己覺得，嘿！我這個常敗將軍的經驗啊，我就告訴你喔！我以前一直在這上面敗，可是我正因為敗了，還肯站起來、肯鬥，所以我自己美其名曰「將軍」，我還在鬥！

04.57¹¹

我鬥的經驗，我今天告訴你們。當年我一直這樣的，我總覺得：「唉呀，我是凡夫啊！」噯，現在我完全反過來了——對呀，我是凡夫，我趕快努力呀！你們記

到這個話。我總算今年鬥到五、六十歲了，這個經驗是有了。欸，是啊，儘管今天老了，身體差了，沒關係，我要鬥下去！以前年輕的時候，已經浪費掉了，我還是凡夫，你看嘛！我跟你們凡夫是一樣的，可是你們年輕力壯，遠比我來得好啊，對不對？你看看我這麼老了，身體這麼差，我還要鬥，何況你們現在年輕力壯啊！所以年輕力壯一點小病啊，我但願你們不要去管它，你趁那一口氣還在要鬥！

05411⁰

好，這一生成就與否，就靠我們現在的這個情況。這一生的一切一切，都是宿生的這個宿業所感的，如果說你保護了這一生的話，對不起，你就完了！身體保護得好好的，結果它耽擱了你。你能夠這樣去努力下去的話，到那個時候啊，你會去對那個，上了天、到了極樂世界，然後對那個骷髏頭，啊！去感謝它。我常常告訴自己，喔！千萬不要到地獄裡面去拜那個，那個養得胖胖的那個，絕對划不來、絕對划不來！在這地方我們必定要注意的！

06127¹¹

所以說要注意，假定我們現在不理的話，產生這麼大的毛病，而這是我們最大的大毛病！通常我們的大毛病就在這裡——聽是聽見了，哎呀！懂得了很多大道理，懂得了就擺在那裡。唉，好可惜呀！不懂嘛還不信，不懂得；懂得了還擺在那裡。結果呢又養成功了什麼毛病？平常我們為什麼提不起來的原因就是這樣：不懂嘛，固然不懂了又不行；懂得了嘛，懂得了還是擺在那裡不動。結果這個串習了

以後，就難改得過來。所以你沒有旁的辦法，修學佛法絕對沒有一點點可以討巧的地方，咬緊牙關就提起來，咬緊牙關就提起來！

07.20''

所以譬如說在這個地方，我為什麼會很歡喜這個地方呢？我回臺北去兩天，唉呀，那天回去啊實在累，我想第二天要做這麼多的事情。我平常的時候，到了個早上幾點鐘一定起來了，然後我想：「唉！今天還要做那麼多事情，晚一點回去還要講課，好了、好了！」然後把那個鬧鐘啊，就把它這樣，結果就睡著了。我回來想想，我真懊悔，結果我睡過了以後又回來，並沒有多長幾斤肉欸！到那時也並不見得怎麼樣欸！如果說這一個，靠這一個東西而延長生命的話，那個業感緣起的道理就沒有用了，我們也不必來學佛法了。我越想越懊悔，這是千真萬確的事實啊！

08.00''

所以這一點我特別說明，如果你不去真的當下去努力的話，對不起！眼前是什麼？「恆為重過所染」哪！不管是生理、心理，所以這一點我們必定要注意。如果你心裡面真正提起來的話，就算你不做，你正念擺在這地方，你剎那、剎那，什麼？增長善法，又剎那、剎那淨除惡法，沒有一刻在那兒浪費掉的。只要你這樣去做的話，自然嘛！你那個因地當中都是這樣的，到下一世來生的時候，結出來的果就這樣欸！所以這個「當來世」啊自然行。因為現在你反過來，既然不做的話，當來世你養成了習慣什麼？就是這個，到那個時候啊，你就沒辦法趣入了。

08'53"

眼前有了這個機會，你都放棄掉了，將來這個惡習，越來越重、越來越重，你就有力量了嗎？眼前叫你拿個三斤，你說拿不動，擺在那裡，擺著五斤；變成十斤、五十斤，你就拿得動了嗎？我們常常有這個事情，哎呀！擺在明天，今天嘛拖一點事情擺在明天，明天嘛，又拖一點事情擺在明天，越拖越多，眼前這麼一點點事情都解決不了啦，你能解決得掉了嗎？天下任何一件都是如此啊！所以到那時候啊「絕難趣入」，你就越來越難啦！天下沒有一點點投機取巧的辦法，就在這個地方。注意！就在這個地方，所以咬緊牙關來，咬緊牙關來！

09'38"

又如《攝波羅蜜多論》云：「布施根本菩提心，勿棄如此能施欲，世間具此能施欲，佛說此為施中尊。」

布施的根本是什麼？這個地方的布施是布施波羅蜜多！它的根本在菩提心，這個布施的根本在菩提心，這個心千千萬萬不要輕輕地棄捨。這個心就是什麼？能布施的這個好樂之心，如果說你能夠有這個好樂之心的話，這個是布施當中最尊貴的。世間做任何事情，拿這個菩提心相應的話，就是任何事情當中最尊貴的，實際上呢，也是唯一尊貴的。

10'29"

此說應當憶念修習菩提心，為諸行所依，

那麼總括起來也就是說，我們應該憶念，這個我們現在要行的真正的重心什麼？菩提心。而菩提心是啊，是我們現在一切行持的根本依據。所以這個地方就得上這句話：「忘失菩提心，修諸善法，是名魔業。」現在了解得清清楚楚。一切時處，我們真正重要的就是這個啊！實際上，現在你們慢慢地、慢慢地會注意，你只要肯去做，你會發現真正得到好處的，就是還是為你自己，還是為你自己。一旦你忘掉了以後，唉呀，那時候煩惱叢生，你還自己覺得很有道理呢，真是顛倒啊，真是顛倒啊！表示。下面說：

1125¹¹
願證菩提即是一切能捨根本，是為一切能捨之尊，

因為你依止的這個菩提心，所以這個菩提心的特質是什麼？說「為利有情願成佛」，乃至於不管是自他二利，究竟圓滿之處是唯有這個，所以你發這個心，一心要這樣。為了你要滿這個願，那個就是策動你做一切事情的根本。現在這地方是布施，這也就是布施的根本，那麼這個也就是最尊貴的。

12103¹¹
故於此心應勵力學，此即總攝《妙手問經》勝扼要義。

這個是把《妙手請問經》上面，最殊勝的重要的經義呀，總括地來說。前面這

個地方是「此等略義」，所以這個略義是好重要、好重要的一點！前面大概地以及仔細地，總、略地說明了以後，最後又這網要提起來，這麼重要！這布施如此，其他的一切都是如此。總之這一句話，大家千萬注意——發願，然後呢如實地正學習，努力地行持。行持的時候，正面的應該怎麼做，反面的應該怎麼做，這樣。正面的是說，啊！能修慶幸，不能修應該如何，這個是屬於這一方面的。然後呢，如果說我們不能做的時候，要了解它的個大的禍患，兩個這樣地一對比的話，那自然而然！這樣。

13,22¹¹

平常我們真正空閒的時候啊，如果要自己坐在那裡思惟，就應該思惟這個；開口來討論，就應該討論這個；然後呢站起來的行為，行為就要這個。你能夠這樣做，就好了。否則的話，儘管你講得太多的道理，等到真正行持的時候，他總在那地方為自己的煩惱找藉口，總在那找煩惱的藉口。所以啊，我自己以前也是這樣，唉呀！你做什麼事情啊，做得很起勁，但是呢，對不起，就是那個修行的時候啊，它有種種的理由的，種種的理由的，這個就是跟法不相應。如果說你能夠把上面所說的這種道理，建立起了正知見以後，然後呢這個正知見不是說建立起一下就算了哦！你要不斷地把它堅固，不斷地薰習；隨時隨地讓那個正知見引導你的話，你那個行持得一點不會有難關，什麼東西都衝破了。為什麼呀？因為你平常的時候，你沒有養成功這個薰習，所以它起心動念一定都是什麼？無始的妄習，顛倒的錯誤

概念。你還沒動，心覺得：「唉呀！今天這個不行啊，這樣。今天那個不行啊，今天又這個不行啊！」（師笑）

1438''

所以那個菩薩八進八退之法上面那一段話，我現在想起來，覺得也可以說很好笑，也可以說很有意思。他說：吃飽啦說覺得，唉呀！吃得太飽了，身體覺得疲倦；然後呢，肚子餓了啊，又覺得肚子餓了太虛，就這樣。這個吃飽又不好啊，這肚子餓又不好。反過來的話，吃飽了，哦！吃飽了那麼正好努力啊，就這樣；然後呢，然後肚子空了，空了嘛正好嘛，現在輕利呀！就這樣。啊，他又說等下跑完了以後呢，跑完了以後，覺得累了也不行，就這樣，就這樣，他總是處處地方；反過來他是這樣講：唉喲，我今天跑了一天啦！耽擱了這個事情，趕快停下來努力去做啊！生病了嘛，生病了又不好，老了嘛老了又不行；他反過來又說：唉喲，病是死因啊！趕快正因為生病，趕快努力啊！老了啊，時日無多啊，趕快努力！那個進退之間，就差這麼一點點。所以絕對不在這個事相上頭，處處地方注意啊！處處地方能夠注意，就是你怎麼樣自己去心理建設，處處地方注意心理建設。

15159''

所以我始終記得這一句話，「當知善知識，如寶不可捨。」這個善知識啊，是最寶貝的東西，在任何情況之下，不能捨棄。這個善知識有兩種：人跟法。當然

實際上呢都是人，就是這個佛，我們最大的善知識，他現在把這個他教誡的給我們，現在我們旁邊的人也是這樣；反過來就是惡知識。所以這個真正的世間的來說，我們一定要注意到的，一定要注意到的——人，彼此間在這個團體當中，應該以法共同策勵，怎麼樣使得彼此之間，互相成為善知識。從心理建設開始，到行持上面的步步增上，千萬不要被這個顛倒的錯誤，這種走這個八退之法，在任何情況之下，要走那個八進之法。

16,59”

那麼上面這一點呢，就是關於這個布施，關於這個布施。再下面嘛，尸羅就是持戒。呃，在這個地方他持戒那一點，他並沒有說得很多，並沒有說得很多，不過這地方要特別了解一點，一點特質。這個「戒」，我們平常用四個概念去了解它：所謂戒法、戒體、戒行、戒相，說法、體、行、相。所以這地方他不詳細地說明的話，他有一個最大的理由，這地方我們真正要把握住它的中心的根本問題所在，根本問題所在。那麼這個根本問題什麼呢？就是大菩提心，大菩提心。所以你能夠把握住這一個，認識了這一個，然後能夠跟這個相應的話，那個時候我們所謂得到的這個叫戒體，這個概念是我們第一重要的那一點。所以在正式講那個文的之前，我希望諸位把它事先好好地看一遍，把它事先好好地看一遍。

18,42”

尤其是在這個環境之下，我們現在是以出家為主的，戒是我們的根本，實際上

整個的修學佛法過程當中，能不能成就一切都是靠這個戒。我之所以在這地方特別說的話，現在大部分人，是啊，很難得地難能可貴，了解這個戒的重要。大家總是說：「唉呀，這個戒是最重要啊！」然後說出家五年一定要通戒啊，這已經是好難得、好難得，好難能可貴了。可是他往往不了解，戒的真正精神在什麼地方，他始終這一個概念上面弄不清楚。假定你能夠自己曉得說我是個凡夫，我無條件地尊敬這戒法，那個你這個尊敬心，將來遲早它會很快地結果。這個還好！

1945¹¹

又有目前尤其是有一類，常常這樣學說：「唉呀！這個佛當初制戒的原因是這樣啊，現在時代不同啦！」他覺得要怎麼、怎麼樣啦！這個話裡邊就有兩種不同了，他假定說真正地了解了戒法，得到戒體，像古代我們中國的大祖師那樣做，那的確確適應時代，有他很了不起的地方。他那時候一定產生什麼現象呢？「心平何勞持戒。」那心平兩個字已經說過了，他平到什麼程度啊？像六祖那樣，一把刀在他脖子上面砍過去，他頭沒動。嗯！就這個樣。然後呢人家罵你一句，乃至於人家砍你一刀，你心裡面是了不動心——對了、對了！或者你還沒達到那個果位，你全部的精神，你一心一意地參個念佛是誰，或者一句阿彌陀佛，天塌下來你不管，那，不錯！那是因為你現在全部精神這樣做哦！如果你沒有這個，拿了這個做為藉口的話，那你就完全錯誤、完全錯了！完全錯、完全錯了！

21.02¹¹

所以說我們正規學戒的人哪，一定應該了解，它戒的特質為什麼？從哪裡戒起？為什麼制戒？這個簡單地說一下，我們要修學佛法，所以要制戒，修學佛法的目的除痛苦、破煩惱，而破煩惱的根本在這地方。所以戒是從煩惱上面說起的，這一點你們要把握得住，那個時候啊，下面的都對了；如果說這一點認不清楚的話，對不起，你都錯了！所以如果這一點弄不清楚的話，我們拿這個戒相，大家去諍論，你說這樣、我說那樣，結果是越諍哪，這個煩惱越大，唉，大家還覺得講的持戒……。

21.51¹¹

請翻到《菩提道次第廣論》二百八十一頁。那麼上面講完了布施一度，這個布施一度最後，「第四此等略義」，這一點我特別地強調，所以你們關於這個概念，要很認真地體會一下。我們不妨溫習一下，在我們前面講到業的時候，大家還注意到沒有，還回憶起來沒有？講業的四種現象的時候，業決定一切，業會增長廣大，曾經有這麼幾句話。他說很多人哪，「諸人由修善不善諸業」，這個修就是我們平常的行持啦，這個所謂修行、修行，善業是修行，惡業不要修行的。那麼也可以說，就是我們平常的起心動念的心裡的行為，就這個樣。你們不必寫啊，在前面一百一十九頁上面，我可以指給你們看那一段話在哪裡，你們重新溫習一下，所以溫故知新就曉得了。

23.24¹¹

一百一十九頁倒數第四行最後一個字，他前面是告訴我們，不管大小，小的善

也好、小的惡也好，一點點、一點點，集到最後集得大得不得了。這個地方是最後一個字，「由修善不善諸業」，這個修就是我們的行持，善當然要修，就是不善還要修嗎？換句話說，那不管你的行為是做些什麼，「諸人即成慣習性」，他養成习惯了。養成功了習慣以後呢，這一世固然習慣，「如是雖不特策勵，他世現行猶如夢」。他這樣的話，雖然不特別地去努力什麼，到下一世生起那個現行啊，就像夢中一樣。那麼你到這個地方，跟現在我們這個一對比就曉得了，他這地方告訴我們啊，說假定我們布施這一度不馬上修的話，將來啊你沒有機會！而你現在雖然做不到，努力這樣去做的話，你能夠這樣去努力做，他世少用功力就能夠圓滿。為什麼呢？現在我們了解了，你以前養成功這個習慣，善業也是這樣，不善業也是這樣，那麼到這一生自然而現行了。

2453”

這一點以外，然後我們還記得不記得，前面講那個因果的時候啊，講業感，就是說，在一百一十九頁那地方，不是講業嗎？講業啊，然後你再向後翻幾頁，翻到一百三十五頁，一百三十五頁，他那地方講的是異熟、等流、增上諸果，昨天晚上我們溫習也是溫習這個。講等流果的時候，這個等流果當中，有一種叫造作等流，這個造作等流什麼呢？叫「愛樂殺生等事」，換句話說，他碰見這種情況之下，它又來了。他遇境逢緣，他自然而然起心動念，就是這種念頭很自然而來了。那麼

前面的，從這個整個的前後的因果關係說，現在那個等流因果的話，就是從果上面說。當一個境界現起的時候，我們起心動念為什麼起這種心念呢？換句話說，它因地當中就是這樣的，到那時它就現起來就是這個，大家注意到沒有？就這樣。所以他平常如果一向這樣的話，他起心動念碰見事情，想的就是這個樣，就這樣；除非是你自己啊，深入地思惟觀察。

26122¹¹

譬如說我們現在在這兒講很多道理，為什麼我平常特別強調，說這個單單道理沒有用啊，單單道理沒有用啊！這個道理是幫助我們修行最好的，但是所謂「單單」道理兩個字，注意哦！你不能把這個道理所指出來的內涵、真實的意義，換句話說我們現在這裡告訴我們，就是心理的行相。假定你不能認識這一個話所指的心理的行相是什麼的話，你不曉得真正的心行在怎麼轉，都在文字上面轉哪，這個都不相應。而你心裡的養成成功的，還是這種習慣性，這個習慣性，的確沒有什麼用場、沒什麼用場。就是這地方我們了解，所以啊我們不談修行則已，談修行的話，我們一定要把它所說的內涵指出來的，在自己的身心上要反省去找到。那個時候你才可以找到它的特質是什麼，找到它的一個特質是什麼。

27139¹¹

所以我們現在再回憶一下，我們常用的這個幾個祖師的比喻，那有很多人哪，他一小看見了，他就要去出家。譬如我們常講的這個密勒日巴尊者那個故事，欸，

他很有意思啊！他遇見這麼大的挫折，人家對他這麼大的不合理，但他起心動念之間什麼？他只是總覺得：哎呀，我這個業障很重啊！我這個業障很重啊！這個地方也說明一個什麼？他宿生修這個善，修這個淨信心，所以不管這個老師怎麼挫折他，他有沒有一點點這一種說跟法不相應的，有沒有？為什麼原因他沒有？我們大家看過那個傳記，一點都沒有，一點都沒有，他為什麼能夠一點都沒有呢？那就是以前已經修行過了，他假定有一點的話，他一定是覺得：啊！第一個，受不了。受不了在這種情況之下，他會走；就算不走，在這地方，他一天到晚大家這個啊，你說的我不相信、我說的你不對頭。那這種情況就跟法不相應，結果造成的是損害，對不對？所以為什麼叫淨信心、淨信心，就是這個，淨信心、淨信心就是這個。

29.04¹¹

而且這種地方啊，你一定還非自己親身體驗不可，否則的話，你看別人看不見，譬如佛陀來說，佛陀他任何情況之下，他看見人家，人家怎麼傷害他，他只有悲憫、憐憫心。這是當然我們現在信得過佛的人：啊！信得過佛，但是他究竟什麼樣的憐憫心呢？那我們可不了解，除非有一天你自己跟他相應了。反過來說，像提婆達多，還有善星比丘，還有好幾個，就是侍候他的人乃至於。他一天到晚跟在佛的身邊，佛明明說遇見碰見這種事情，他就是憐憫、什麼東西，但是那一些人哪，他聽不進，他總覺得佛在那兒哄人。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一八卷·B面

00:05¹¹

為什麼原因呢？他因為啊，那些人的一向心理狀態，他一向是用這種心理狀態想這件事情去的，所以他的等流心識自然而然而，他想的是他的那一面。我的話你們清楚不清楚？我們現在舉一個簡單的譬喻，我們常常說的，當我們心裡面，被一種強烈的現行心識籠罩之下，你不管什麼境況現起的時候，它自然觸發的就是這個，就是這種情況。所以譬如一個歡喜吃的人，他隨便一動，欸，他就聽見了，哎呀，這地方今天有什麼好東西呀，廚房裡吃的、歡喜什麼的，他心裡面就這種狀態的現起了，這樣。

00:51¹¹

所以我們講到這地方，我們可以溫習一下前面太多的東西。那麼前面講到業的時候，還有講到苦的時候，還有一段話。這個我不必翻了，叫熱逼——當他這個被熱逼的時候啊，熱得不得了的時候，這個雪飛也這個……：這個雪是最冷的東西，打得他身上啊，他也像火燒一樣。寒逼，他被這個寒苦所逼的時候啊，雖然火燒的

時候，他身上他也覺得很冷。這個是在苦、三惡道苦當中的，說這是為什麼呢？他由他的猛業成熟的時候，他強烈的這個業成熟的時候啊，他就這個現象，大家還記得這段公案沒有？前面，那就是像我們這地方可以體會了。

0149¹¹

所以他前面啊，我們為什麼要溫習得很熟呢？前面又有一個地方，也告訴我，說：他假定說將來他到地獄裡面受苦的，那個時候很苦的話，那你現在只要看他身心上面現在這惡作火。換句話說，我們現在心裡面，就是或者貪心，猛利的這個，啊！你一心一意地就求這個；或者是猛利的瞋心，或者猛利的癡心。陷在這種猛利的心相當中，我們剛才說的：你在任何情況之下，一碰，欸，他總是以這個他的這種觀念去想，他觸發會這東西。

0232¹¹

所以我們常舉個譬喻，譬如說我們哪，每個人都有這個感覺的。比如家裡邊，如果說這個家庭是非常和睦的家庭，父母非常歡喜，今天很高興啊！那個子女稍微犯一點小毛病的話，平常要責罰他的，欸，他也覺得：好，沒關係啦！好好就過去了，高高興興。反過來啊，今天兩個大人如果正是有什麼問題，或者是外面受了什麼事情啊，正在很難過的時候，發大脾氣的時候，也許那個小孩今天很乖，他一看見哪，一個事情無關緊要的事情，說不定那個父母就大發一頓脾氣。那不是說這個

小孩，換句話說，不是外境是什麼，而是他那個時候內心的心理行相這樣的。

03.20”

現在大家注意到了沒有，這個事實，對不對？我們人人感受到的，所以修學佛法沒有別的，主要的就在這個上頭。那個，你們了解了這一點以後啊，下面講那個尸羅，那個尸羅就大有意義啦！那個尸羅就大有意義啦！現在我們是說從前面溫習布施開始，而談到這裡，緊跟著下面講尸羅。欸，怎麼用法呀？

03.22”

第二尸羅波羅蜜多分五：

先說「波羅蜜多」是什麼，到彼岸。什麼叫到彼岸啊？就是說現在我們在這個生死輪迴當中，受盡種種痛苦，要想超越過去的一個方法，小乘那是狹義的戒，大乘是大乘的戒，你有了這個戒啊，就可以超脫這些困擾，這個叫尸羅。那麼「尸羅」是梵文，翻成功我們中國話，他那個正翻叫什麼？叫清涼、清涼。是什麼意思呢？因為我們身口意三業一直為無明所縛，無始以來造種種罪惡、黑業。造了這個黑業以後啊是焚燒我們，就像是熱一樣，啊，那個燒嘛！就這樣。所以當我們心裡面有這種強烈的這種情況，會坐立不安，強烈的貪、瞋，換句話說，這個煩惱向上昂的時候，坐立不安。癡重的時候呢？這個向上低的時候，你又提不起來，塌掉的時候，眼睛也張不開、睡著，就這個樣，就是這種狀態。那時這個心裡邊是被這個三業所焚燒，

那麼現在這樣東西啊，它能夠使它清涼，這個叫作尸羅，尸羅的真正意義就這樣。

0543¹¹

所以從這地方，也說明了這個戒是從裡邊開始的，但是呢凡夫修學的時候，的確確他這個裡邊——裡邊就是內心，他這個內心並不是無緣無故生起的，而是用外境而引發的。所以的確確我們防的時候啊防，因為外境引發的嘛，但是重點就在內在喔！所以他一定是從內外俱防，而他的主宰的中心在裡邊。那麼譬如我們現在說，我曉得我要努力這樣去做，因為外面會引發我這個東西，所以我用種種方式防止。啊！我們出家人啦，是住在阿蘭若處，離開那種慣鬧的地方，引發這個煩惱的，我們總不可以，就這樣，所以心裡面要主宰著。否則的話，儘管關在山裡面，你心裡面亂糟糟啊，這沒有用！

0652¹¹

同樣的道理，我們也剃了頭，穿了袈裟，不但我們自己曉得說，喔喲！我摸摸頭，我為什麼這樣做；要人家一看說：欸，你這個和尚幹什麼的！所以他們泰國人這個出家的比丘，假定你下午出去跑到市場裡，人人瞪大了眼睛看你，你到那時一看，喔！趕快走、趕快走！所以養成功這個，它有這麼的好處在。可是這地方我們主要曉得，啊！原來這樣的。那麼這個戒為什麼稱為戒呢？戒的意思，因為它能夠防非止惡，有防犯作用，有防犯你、禁止你造惡，所以又稱為戒。所以說《大乘義章》

上面來說，旁譯叫戒，正名應該叫清涼。這個現在呢說明，分五點：

0751"

一 尸羅自性，

它本質是什麼。

0757"

二 趣入修習尸羅方便，

我們怎麼樣去修，先不是馬上叫我們去修，他一定有一個方法，欸，告訴你，你怎麼樣去做的話，你可以好好地修了。換句話說，我們常常說的，我們背後缺乏一個推動的力量，這個很重要、很重要！你有了這個推動的力量，然後你要去做的時候，那麼你曉得做的時候，它這個裡邊還有不同的行相。所以，

0836"

三 尸羅差別，

那麼再下面呢？

0840"

四 修尸羅時應如何行，

正修的時候怎麼辦？這個尸羅有這幾種，每一種不同的，這個裡邊應該如何做，最後還有個

0853"
五此等攝義。

就像前面的，最後的，總略地把重要的地方提一下。現在一個、一個來：

0911"
今初 從損害他及其根本，令意厭捨，此能斷心即是尸羅。

這個！第一個概念，我們要把握住啊！這個戒是什麼呢？平常我們說戒，現在雖然說，這個正翻是清涼，可是我們現在概念已經有了，而且我們習慣上用的都是戒，所以以後說到這裡都說戒。這個戒的特質，是損害別人，平常我們的損害別人是指什麼啊？都是身口所役，對吧？你打人哪、罵人哪，然後這樣的話呢，乃至於瞪人一眼啊，乃至於種種行為呀！根本是什麼呢？它的根本就是你的起心動念——意樂。你先有了這樣的想法，還有呢，這個意樂的種子，這個就是損害他的根本。

10100"
平常我們容或行為上面沒有，可是心裡邊卻一天到晚懷著這種自傷害他的事

情，這個都是損害別人的。固然我們傷害別人是戒，那瞋相應的；還有呢貪相應的，你為了你自己的利益，用種種方式啊，直不顧別人，這個也是。對不對？也就是這個就是根本。然後呢你心裡面有這樣想，不管你的行為做得多好，那個總歸不相應，所以這個地方特別說「及其根本」。那個事情怎麼辦哪？「令意厭捨」，我們一定要從我們的內心上面，因為這個內心是主宰啊，厭離——啊！說這個錯啦，這個這麼錯，怎麼不對啊，然後要去捨棄它，要去捨棄它。就是這樣的這個意念，「此能斷心」，要斷除損害他，以及損害他那個根本，這個心理、這種意念，乃至於要從根拔除，習氣一點不保留的那個決心，這個就是尸羅。

1125¹

看見沒有？現在我們了解了，這個戒的真正的特質在哪裡？在這裡。就是你能斷除這個決心：我一定要斷除它！因為你有了這個東西，然後你進一步去的行持，這個。所以正受戒的時候，你了解了這個，一心一意我現在學這個，得到的戒體，所謂戒體什麼？沒有別的，就是這個——一個心意。所以將來在《南山律》的這個裡邊，尤其弘一大師所輯的《在家備覽》當中，解釋那個戒體的時候，它就特別說，譬如說：說一切有部的，說他們講戒體怎麼解釋；乃至於下面，譬如說經部的，那麼他們怎麼解釋；等到南山道宣律祖，他怎麼解釋。這個是南山的精華，我看得實在讚歎不已！這次回來跟老和尚談起，想不到，啊，老和尚真是了不起！

所以我的確佩服他，他也告訴我同樣的話。的的確確千真萬確，你不懂得這個的話，你這個要想戒有正確的認識，那很難很難，很難很難！

1253¹¹

是！並不是說認識了這個，你就戒圓滿了，意思是說，你了解這個以後，你就懂得戒的根本從哪裡開始。你根本因抓住了，即算是不圓滿，你走上去，一定能夠走到圓滿的地方；反之，你把握不住根本因，在枝末上面轉。以前說過了，你如果了解從枝末上面，再追根究底的話，一樣你還是可以追到那根本上面；可不幸的是，我們沒有這個抉擇的能力，始終在那個形相上面去轉的話，你不曉得轉到哪一年，吃多少冤枉苦頭。所以關於戒的自性，我們一定要特別認識清楚。

1346¹¹

由修此心增進圓滿，即是尸羅波羅蜜多。

欸！把這個心哪，增長、進步，達到圓滿的程度，那就是戒波羅蜜多。換句話說，我們能夠圓滿地把這一個部分做圓滿了，所以這個必須要對自己的身、心、心理的行相認識清楚。你們懂得了這一點，那麼才了解平常我們研討的時候，一直說一定要自己反省、觀察自己的身心相續；乃至於說為什麼世間講的，大家講道理，講得百分之百有理的時候啊，在佛法上面已經百分之百地錯啦，根本意趣在哪裡。那麼那時候，我們才有一個了解；你有了了解了，去行持、修持的話，才有進步，

才得到真正的功德；有了這個功德的話，那個苦啊就可以離，樂就可以得。否則的話，不管你怎麼樣說好、好，好了半天的話，你始終在文字上面轉，所以這個叫作戲論！那麼現在我們繼續下去：

15.17"
非由安立，諸外有情悉離損惱，為滿尸羅波羅蜜多。

這個解釋滿重要的，說你要曉得啊，這個尸羅的這個自性，是從你內心當中圓滿這個心，而不是從外面安立的。它外面什麼？就是不損惱他，所以不是從外面這個地方來看的話。假定從外面來看的話，既然說你不損惱他的話，應該所有外面那些一切有情啊，都沒有一點點煩惱了。因為每一個佛都發這個願，要圓滿這個戒波羅蜜多，假定這個戒波羅蜜多從外面來判斷的話，那麼只要有一個佛成就的話，所有外面的眾生都應該沒有損惱，離開損惱了，這個很明白。但是現在呢？佛啊，不但一個佛成就了，個個佛都成就了，可是外面的眾生照樣地煩惱無比，這個說明什麼？它不是說防止不損惱他，這個懂得了，我們就看下面的文很容易。說：

16.37"
若不爾者，現諸有情未離損惱，過去諸佛尸羅波羅蜜多應未圓滿，亦不能導此諸有情，往離損害諸方所故。

哪！就是這個道理，所以它一定是裡邊安立的，裡邊安立，不在外邊安立的。所以那一天，我就曾經跟我們老和尚談起，這是我們也是其中一位同學啦！這個同學，他規勸那個同學，我想大家知道這件事情，這個現在我們都了解，這都是我們的善知識喔！那個同學說得個振振有詞，當時老和尚就跟我說：「唉呀！我心裡面只是一點都不生氣，只同情他、憐憫他呀！」以前我不大會懂得，以前不大會懂得，這樣。要我以前聽見這個話，我也許還會想，這老和尚他在那兒說的好聽話，我現在慢慢體會到了，千真萬確，那就是老和尚的功夫，那老和尚真正為老和尚的地方。他的的確確，他遇見這個境界，他自心調伏了，這樣；然後呢他自己因為調伏了以後，他不隨這個煩惱在轉，當別人給他說這個很多似是而非，他能勸得醒固然勸，勸不醒的時候，他自己內心卻是一動都不動。他不但是如此，而且他還說：「我越來越憐憫他，曉得他這樣去做的話，他這樣的話是會墮落的，但是啊我真是很同情他。」就是這樣。

1826¹

所以以後這位同學跑得去改過了，他也高興，因為那一次因緣，他就特別跟我講。所以這個地方我特別，你們要了解這個行相以後，那麼曉得從什麼地方下手。等到你自己能夠調伏了，然後呢你才能夠引導別人，說：「喔，原來這個方法是這樣的！」假定你這個做不到的話，他就說「不能導此諸有情」，你就沒辦法引導別人，這個話你們就很清楚了。

19103¹¹

所以從這個地方你就了解了，前面剛才說的，一個人猛業成熟的狀態是怎麼樣。然後呢，你戒是如何戒法，自己怎麼防，緊跟著怎麼幫助別人，乃至於圓滿的狀態等等，那彼此間沒矛盾了。如果從外面形相判斷的話，那人家說起來：「欸，那個佛不是要布施？那個佛不是要持戒？結果佛說，如果他不滿願的話，他不能成佛，結果他成了佛了，窮的人還這麼多。欸！那這個佛的布施，布施到哪裡去了？」不是的！持戒呢也是一樣。這個概念，我們第一要認識。一方面固然是對這個矛盾，另外一方面，對自己一種最好的鼓勵：啊，原來這樣啊！那真正主要的，我只要內心上認得了這個行相以後，努力去改善的話，那就對了嘛！更進一步，因為我自己真正找到了問題中心改善，才可以幫助別人，那才是真正幫助別人離窮苦、離熱惱啊！喔，佛法原來是這個樣的啊！你也就真懂了。繼續：

20125¹¹
是故其外一切有情與諸損害隨離不離，自相續上有離損他能斷之心，修此即是受行尸羅。

所以說，外面的一切有情，他對於這個損害、被損害，或者離、或者不離，那個不是主要的，只是主要的真正的特質在哪裡？就是你自己的身心相續上頭，不但是行為啊，這個開口也好、行為也好，以及起心動念等等，沒有一點點損惱別人，

這個心裡面狀態徹底地把它拔除掉了，這個就是圓滿。現在呢你了解了要去修，這個要想斷除這個的心，那個我們就是修「受行尸羅」。受、行——受戒、隨行，就是這個上開始的。說：

21'43''

《入行論》云：

那麼下面呢，就引經論證明。

21'49''

「魚等有何處，驅彼令不殺，由得能斷心，說為尸羅度。」

說這個「魚等」，那是表示一切畜生，那些畜生當然都是被人殺害的，你在什麼地方，你哪一個地方能找到這個魚不被捕、不被殺的？不可能，對不對？說實在的，我居然看見人家跑到放生池裡面還去抓魚咧！這個，那個放生的地方他都要抓了，你還有其他的什麼辦法好想啊！是的，就是這樣。所以那何況其他的地方，唉，你沒有地方能夠是叫別人家不被殺。所以說外面的境界，這個是外面的，我們現在修學佛法是「由得能斷心」，你能得到這個了，圓滿成就了，那就是布施波羅蜜圓滿的時候。那麼，

22'46''

戒雖有三，此約律儀尸羅增上，

現在講的那個戒，這個是什麼呢？是就這個「律儀尸羅」，律儀尸羅是三種律儀主要的是別解脫什麼等等的根本，換句話說。戒有三種，哪三種？在下面會一一介紹，在這個戒的差別裡邊。

23.12^a

說為斷心，此復若具等起增上，斷十不善是十能斷，若就自性增上，斷七不善是七能斷，身語業性。

那麼這個戒，就是能斷的心，我們從兩個角度去看它，從它的「等起增上」；我先不要說等起增上，從「自性增上」，他說戒所戒的特質、本質，反過來就是說，你犯的那些事情。你現在不犯，要去斷除它，就它的本質來說，就這一點來特別地說明，「增上」的話，就是說那認真地確定，嚴格地確定。那麼這是七樣東西，這七樣東西，能夠斷除的七個、七樣東西，這個就是戒。反過來，你不能斷除的就是惡，戒是防非止惡嘛！那就是身三、口四。那麼由於這個「等起」，跟這個相應而生起的，相應而生起的，還有什麼？意業，這個意業是看不見的，實際上不是一個什麼外面的行為，但是也是跟它相應的由此起。那麼所以在這個上面呢，就加上那個貪、瞋、癡，所以「斷十不善是為十能斷」。所以或者我們講，防身口七支，或者是加意地三個，就它的自性的特質來說，也就是講尸羅。

24,57¹¹

所以的的確確的，我們剛才說這個三宗，有部跟經部，以及進入大乘的以後的三家，判那個戒體不同的時候，有的是從身口上面說起，有的時候乃至於防心說起，這個都有它的根據的。那麼現在這個地方就是說，就自性增上的話，它本質說，的的確確，哪！外面現出來的行相，戒是一種行為嘛，那是身口，這樣。從它的整個的內涵來說，它的等起來說，就是跟它相應的由此而引生，那麼這個貪瞋癡意業也在裡頭。

25,47¹¹

《入中論疏》云：「此由不忍諸煩惱故，不生惡故，又由心中息憂悔火，清涼性故，是安樂因，為諸善士所習近故，名為尸羅。」

這一個戒這東西，是什麼？「不忍諸煩惱故」，這句話大大地重要！我們現在動不動就不能忍耐啊，乃至於會發脾氣，唉呀！覺得難忍，我們現在叫「忍非所應」，忍不應忍的。我們修學佛法的人，應該忍什麼、應該不忍什麼，應該分得很清楚。現在修學佛法的人，不能忍耐的是自己的煩惱，這個是很重要的噢！

26,41¹¹

所以你要不能忍耐自己的煩惱，首先必定要認得什麼是煩惱，假定你對煩惱不認識的話，那個就無從談起，對不對？所以平常我們常常說的，唉呀！我們講道理，你不管你講得多大的道理，你完全已經錯了。為什麼？這個在煩惱當中，

增長你的見惑，增長你的思惑，不管你有何大的道理，沒有用！這個我們不應該忍受的，這個才是這個。所以我們必定首先要認得煩惱的行相，認得了煩惱行相說：唉呀！我現在的大冤家就是這個東西，這一個才是我絕對不能忍耐的——嗯！要斷除它！那你能夠對這個有的認識，你能夠不耐這個東西：我絕對不受它的騙，一點生起我要跟它鬥到底！就是這樣。能夠這樣的話，欸！你就不會造罪了，所以「不生惡故」。

2747¹¹

由於不生惡的話，心中的憂、悔、火都調伏了。「又由心中息」，息是息滅，息什麼？「憂悔火」。平常我們憂心焚焚，唉呀！懊悔，然後呢火。這種東西，由於了解自己的煩惱，經過戒的修習，把它調伏了以後啊，這種東西沒有了——這個熱惱相。所以平常啊，唉呀！坐立不安，我們往往有一點小事情，心裡面就這樣想、那樣想，這是什麼東西啊？憂惱火，就這個東西啊，那個火在那裡燒啊！所以這個時候得到了「清涼性」了。這個是什麼？安樂的因。現在你能夠清涼，造了善業，將來的果報比現在是更好；反過來，你現在儘管是講道理、說什麼，現在是又憂、又惱、又火啊，等到這一生壞了以後，將來去的地方，唉呀，那不得了地可怕啊！

2900¹¹

好一點的畜生。所以我很早以前曾經跟大家提過，唉呀，自從我懂得這個業

以後，我就隨便一看，看見那螞蟻，一看就曉得了。喔！你看那螞蟻一天到晚唧、唧、唧、唧、唧這麼跑，牠一碰到什麼就鬥起來，要跟你鬥，其實人家還不一定要跟牠鬥欸！但是牠心裡面就是這個行相，就是這個心理行相。另外一種呢，可愛的東西，的的確確，譬如說你……我們現在隨便說喔，嗯，我不曉得大家有沒有這個，你們各人有各人的經驗。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
119
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一九卷·A面

00:03¹¹

這西方人有很多東西，養那個小動物，叫寵物，或者小貓啊、小狗啊，大的大概不那麼的。可是你一向跟牠弄得很好的話，牠一看見你啊，哎呀！牠就跑上來啊，什麼？就來跟你親熱，就是這樣。換句話說這是什麼呢？就是他當初的時候，不同的，一個是由於貪相應法，一個由於瞋相應法，都是愚癡的結果。那我這隨舉一例哦，隨舉一例，這是最下品的惡業。如果是嚴重一點的話，那絕對不是那個樣哦！嗯，就是這樣。是，這個上面所說的，你能夠把這些調伏的話，那就得到安樂的果報，這是我們真正善士所習、所近的，這個叫作尸羅。

01:03¹¹

此以七種能斷為相，無貪無瞋正見三法為其等起，故具等起尸羅增上說十業道。」

上面解釋過了，這個是從行相上面看，戒是清淨幢相，那是七種。那麼「無貪無瞋正見」就是癡的反面，所以這個最重要的是正見，這個三樣東西它的等起。

那麼具足這樣的等起的尸羅增上叫作十業道，前面已經說，那個就是根本，啊，根本。這個是它的自性，我們了解了。那麼現在了解了以後呢，要去修的時候，它一定有方法，你怎麼樣正確的方法，你能夠策使你修習這個。

021011

第二趣入修習尸羅方便者。如是發心受學諸行，此即誓辦一切有情，令具正覺尸羅妙莊，應修其義。

像這樣的發這樣的大菩提心，然後呢，學這個去行，照著去做。這個誓願為了使得一切有情要具足最圓滿的正覺尸羅，這個真正是最殊勝、微妙的莊嚴。那麼我們必定要這樣去修習，要修習這個。

021431

此復自須先生清淨戒力，以自未能清淨尸羅及有虧損當墮惡趣，況云利他，即自利義莫能辦故。

現在你既然發這個心，要幫別人的話，對不起，你自己先要有啊！你自己都不能清淨，還要墮落惡道當中，你怎麼談得到利他呢？這很清楚、很明白，你要利他，你自己先要有利他的本事嘛、本錢嘛，你現在連自己都在地獄裡邊，就叫人家來救你，你怎麼可以救別人？你自己在煩惱當中，那就莫可奈何了，而且墮落了更談不到。

03.29¹

故勤利他，當愛尸羅不應緩慢，必須力勵守護防範。

所以真正努力講利他的人啊，這必定最寶愛這個東西，不可以慢啊！必須要努力去守護防範啊！喏，從這地方我們就看得見了，諸佛菩薩、祖師講利他，有沒有說：「哎呀！現在我要為利他呀，這個戒馬馬虎虎啊！」佛經上面有沒有這樣講啊？我是沒看見，論上面我也沒看見，現在這地方說得很清楚，這個千真萬確的事實。不要說這是小乘的，小乘為了自利尚且這麼認真，你現在要利人，你倒反而可以馬虎，天下有這種事情嗎？可憐的是什麼呢？就是很多人說利他，實際上乃至於戒的真正的內涵都不知道。說得更正確一點，他那個心理的行相到底是在造罪，還是自己在這兒如法行持，他不知道，自己還覺得：是啊，我在利人。喏，毛病出在這裡。假定他真正了解這個尸羅調伏的自性了以後呢，那看得很清楚。

04.51¹

所以最近經常有人……其實以前我也犯這個毛病，那時候我跟著我法師的時候，我常常說：「法師啊！現在這個時候你老人家不出來，你怎麼可以啊！」他當年回答我的話，我一直不同意，現在我覺得很遺憾哪，我當年不同意的話，現在也用來回答別的老同學。這個道理是什麼呢？他就是有的時候笑一笑「唉呀！」有的時候他就跟我說啊：「你慢慢地、好好地學啦！你學了一段時候再講法。」我覺得我

這麼一番好心去勸他呀，大家這麼諍論，你說這個、我說這個。我現在慢慢地真正感覺到了，這一點都沒有錯。不是說你就憑認得幾個文字跟人家爭辯，就算你百分之百有道理，你說對了，對方說：「我就是不理你，就是不聽你。」你是拿他一點辦法都沒有，那千真萬確的事實啊，這世間狀態如此啊！對不對？而是必定要什麼呢？你自己內心當中你能夠調伏了，那個時候看看這個情況，如果在適當的因緣，你還能幫助別人去，所以絕對不是認得一點點文字以後。那麼既然如此，這地方就很明白啊，說你要想幫助別人，你能夠把戒這樣事情放在一邊嗎？所以他說「勤利他，當愛尸羅」，絕對不可以緩慢啊！這第一重要啊！

0633¹¹

從這地方說，不管你自利、利他，這個總是第一個——談佛法，戒一定是第一，不管是大乘、小乘。如果說你在這地方不談，那我們不談。當然了，這地方要注意哦！如果他播一點種子，他是一個菩薩心腸，他安住在菩薩律儀上頭，他自己心裡面非常清淨，啊！那種人這是第一等了不起的人。我們不要從行相上面看人哦，我們不要聽了這個東西以後，喔唷，然後這個也瞧不起，那個也瞧不起，我們就完全錯了！反過來，我們懂得了以後，這個也尊重，那個也尊重，只有一個不尊重——我自己呀！我覺得我沒調伏；說實在的，我現在只好關在這地方，因為我沒調伏嘛！

071.7¹¹

再說，進一步說，就是那些人，他不一定真正地調伏，就算、就算不是真正地調伏，何況他真正調伏，就算不是真正調伏，他也把佛法的種子傳播出去啊！現在我關在這裡，我不能做，而他把那佛法的種子傳播出去，那不是正好做了你不能做的事情嗎？所以我還是很尊重、還是很感激、還是很佩服他啊！而我唯一應該做的只是什麼？我看看我自己內心哦！這個很清楚、很明白，對不對？所以不管你站在哪一個立場上來說，你那個時候所應該注意的是：啊！要調伏自己，要努力地守護、防範。不過這裡有一點，就是我們真正要開口談戒的時候，這個要原則把握住，這個在任何情況之下，自己沒得話說的，這個原則要把握住。

0823¹¹

《攝波羅蜜多論》云：「若具正覺戒莊嚴，勤修一切眾生利，先當善淨自尸羅，發起清淨尸羅力。」

假定你要拿這個圓滿正覺的戒來莊嚴，由於這個努力，去利益一切眾生的話，那麼那個時候要怎麼辦？哈哈！要善淨這個自己的戒，修習，然後呢產生清淨的戒的力量。「清淨尸羅力」，這個力是大得不得了哦！這個力真是大。

0904¹¹

又云：「毀戒無能辦自利，豈有勢力而利他，故勤善修利他者，於此緩慢非應理。」

所以你一旦毀了戒，自己都保持不住，哪裡還有力量利他呀！所以要好好地勸那些說講利他的人：你要不利他則已，要利他的話，說這個地方馬虎是不合理啊，絕對不合理啊！

0935¹¹

說到這裡，我就想起這個清淨尸羅力的一則公案：這個佛世的時候，有五百個羅漢證了羅漢果囉，喔唷，都是三明六通大阿羅漢。那個地方有個毒龍在那地方，大家以神通力，怎麼也莫奈何，那條龍就是在那裡不動。最後就來了一個比丘，那個比丘是很認真持戒的，他沒有具三明六通哦，也不是大阿羅漢哦，就跑得來對那條龍說：「對不起，菩薩你讓一讓啊！」欸，那條毒龍就走掉了。哎喲！這五百個大阿羅漢是大為驚訝：以我們的這個神力都趕不走，他跑得來一句話，趕走了。問他說：「你大德修些什麼啊？」他說：「我什麼都沒有。」「嗯，不可能！」最後他檢查了半天，只有一樣東西——於小小戒啊，最細微的戒，看得比什麼都重要，哦！只要是佛制，哪怕一點點，那麼認真持。嗯，這個我想大家都知道。所以說明了這個自利尚且如此，何況利他。所以現在這個時候，我們即便做不到，但是我們至少應該了解這個根本在哪裡，這一點在這地方我們應該認識的。

1057¹¹

如是能令尸羅清淨，依賴於諸進止之處，如制行持。

現在我們要想淨我們的戒的話，要靠什麼？這不是你想一想就算了，你要去行持的呀！所以，欸，要看你呀、你的行為，該做的是「進」，不該做的是「止」。這個不管是進、止，或者說作持、止持戒當中——「作持」就是該做的去做，「止持」就是不該做的要止住它——一定要什麼？「如制行持」。這個佛的教法以戒來分的話叫制教，大家曉得，這就是佛制定的軌則。其他的這個教法——化教這東西，其他的菩薩，乃至於化人啊、羅漢啊，那都可以講的。制教，除了佛以後，沒有第二個人，沒有任何人能夠講，這麼個嚴重法，所以它像國家的憲法一樣。

1214¹¹

你要想如制行持的話，對不起，你還必須要什麼啊？如律應學呀！照著這個學的不是說文字認識，還要認得這個文字所指的月亮呀，它現在所指的這個月亮是什麼？就是我們的心月，指的我們的身心相續。所以前面在共中士的時候告訴我們，學戒的時候，說你先不要談戒，先談犯因，換句話什麼是錯的，大家還記得吧！第一條是什麼？無知——不知道，那個時候真正地學是要學這個，這是我們必定應該正確認識的，就是這樣。但是下面所以剛才特別說這個話，所以這個知道不是知道文字。如果你學了半天知道的文字的話，那你完全錯了！不知道文字啊，他還少一點口舌是非爭辯，知道了文字以後，那個爭辯是越來越多，是越來越錯，不曉得錯到哪裡去了，所以這一點我們特別要注意！

13.28¹¹

又此隨逐猛利堅固欲守護心，故當久修，未護過失善護勝利，而今發起欲護之心。

那麼前面就是，現在我們了解說，這個戒的特質是這樣，那麼怎麼樣才能夠如制，如佛所說的去做呢？這個要看我們有沒有強烈的去持戒的這個，你有，它就做得到，沒有就不行。所以這個就跟著——「隨逐」就是跟著你這個猛利而且堅固的防護的心，不但堅固而且猛利，就這樣。「堅固」是說別人都衝不破，「猛利」的話，你還有一股力量。有了這個，你就能夠持戒，所以這個是推動我們的守護的心嘛，所以我們要久修，要經過長時候的修習。那麼修習什麼呢？就是說不護那個戒的種種的害處，以及保護戒的殊勝的利益。你對這個了解了以後，你內心當中說：啊，我一心一意要發起，一心一意要去做這個事情去了。

14.57¹¹

所以我們在前面布施波羅蜜講完了以後，「攝義」的時候，為什麼要引申前面那些道理？就剛才說的，這無非是讓我們真正認識我們自己的心理行相。到現在這裡有一個很大的好處，跟以前不一樣。以前講很多道理迷迷糊糊，現在我們經過了道前基礎、下士、中士以後，再講，他所指的心理行相也就很清楚了。比如說我們剛才說，這個猛業成熟的狀態，然後宿生造了以後，他世現行像夢，以及眼前當下任何一個境界現起的時候，我們這個等流的心識等等。欸，你處處地方就了解：

哦！業的中心在哪裡，然後呢要去防護是如何防法。所以它那個次第，從這個地方我們曉得：啊！這個次第的必然性。反過來說，當你學到以後的話，了解了更多，然後你回過頭來防以前簡單的時候，那就是輕而易舉。現在我們繼續下去。

16125¹¹

初者如前論云：「當見猛利大怖畏，可斷雖小亦應斷。」

「初」是什麼呢？就是先不護的、不護戒的種種的過失、患害，這個前面這個《攝波羅蜜多論》上面就說呀，說你應該見到這個的禍害。換句話說，你不持戒的這個可怕的地方，哎呀，這個是厲害極了！「大怖畏」，因為這樣的話，所以你見到了絕大的怖畏，哪怕一點點哪，「可斷雖小亦應斷」。是呀！我們現在小小的，稍一做壞一點點，將來受絕大的大苦報；反過來呢，你努力地做一點點的好事是大安樂。現在先說那個可怕的那一部分。

17125¹¹

謂由過患深生怖畏，雖於小罪勵力斷除。

這個概念我們說得很多、很多，但是最重要的還要靠什麼？平常我們多思惟。如果你不思惟的話，聽的時候滿好，聽過了以後呢我們還在什麼？還在一向的現行當中。這個地方我們馬上就可以溫習一下，這個現行說明什麼？說明我們一向

無始以來的習性，就宿生就是這樣，前生就是這樣，一直這樣，所以它這個力量非常強，對不對？到了這裡呢，尤其是我們領會了這個戒法，如果到這種情況下，你不拼命努力的，再也沒有機會，這很明白擺在這裡。如果說在這種情況下不努力，還讓它再一增長的話，那完了！你沒有增長，這個惡的力量你都防不住，再把那惡的力量一增長，你還有什麼希望，對吧？這個概念清楚不清楚？

18:30¹¹

現在我們一般的情況之下，就像前面說叫你拿那個東西，你就說拿不動。拿不動，你總想辦法去怎麼樣增加你的力量，減少你要拿的東西，那才可以。現在我拿不動啊，卻是你就把這力量就浪費掉了。叫你搬那個石頭，你搬不動，然後呢別的地方再搬幾個石頭來壓上去，現在我們做這個事情的話，你有哪一天搬得動啊？你只有被它壓死在那地方，永遠不動，這個概念很清楚、很清楚，這樣。

19:02¹¹

所以從前面而來，到這地方的任何一句話，這句話對我們的內涵，對我們內心的策勵，應該產生的功效是越來越深、越來越深。不過這個地方不是叫我們，喔唷，感覺到害怕為止。這個地方是要我們害怕的，害怕了有什麼呢？欸，它卻有一個很善巧的方法——欸，你不要怕呀，既然你怕你努力啊，努力你就把這問題解決啦！對、對、對！那麼在這種狀態當中，他就能夠如理如法地行持，慢慢地減輕它了。所以這是告訴我們說啊，先要見到這個過患，然後呢努力思惟觀察，當你

最小起心動念一點點的時候啊，馬上就得把它一下斷除掉它，一下斷除掉它。

20'02"

這現在我慢慢地有了經驗，慢慢地有了經驗。是啊，這有的時候我經常到老和尚那裡討教他，他老人家的確了不起，就這樣。欸，如果說你慢慢地、好好地努力的話，你會發現，當真正的這種這個煩惱現起的時候，譬如說你慢慢心平氣和的時候，有一個境界引動你的時候啊，你不觀察，它剛開始引動的時候你完全看不見的，你完全看不見。但是如果說你經過了思惟觀察的話，到那時候你就很清楚、明白地，譬如說一個瞋相現起了，欸，你自己覺得心裡面就，哦，一股、一股所謂火要冒起來了。欸，那個時候你只要有過觀察，它一起來，你立刻察覺得到它，它馬上啊，它就拿你莫奈何。欸，這個東西用功真妙啊！你立刻就保持你的平靜，貪亦復如是。通常說起來，我的經驗，瞋容易，要壓伏那個瞋遠比壓伏貪來得容易。這個貪的這個力量，真實說起來，猛是沒有瞋來得猛，但是那個勁啊，那非常大，非常大。所以你那個貪必定要有很努力地這樣，它稍微一點點起來的時候，「嗯，來啦！」

21'22"

但那個習慣難斷哪，我可以告訴你們的經驗，比如說很多這種瞋的境界來的時候，一看見的時候，當時，一下，然後心裡面自然自然就很寧靜，對於事情的觀察、處理等等，自己會把持得很穩。如果覺得不對了，哦，離開一點，那時候自然很好。

那個貪，我自己的調伏就不是這樣，我一定要事先準備得很努力。比如說我歡喜吃一點什麼東西，假定這麼說啦，比如說飲食上面有的時候習慣的東西，我事前先想好，到了眼前了，然後堆在那裡，嗯，看見它起來了，不要讓它動。儘管自己覺得心裡面滿平靜，對不起，口水就咕嚕咕嚕就在那裡流。唉！所以我覺得這個習氣啊，這個是潛意識裡的，粗猛的是沒有，細的啊那一點都沒有動，這千真萬確的。

2215ⁿ

現在這個地方我們根本動都沒有動，自己還說得，唉，說大話，懂得很多佛法，我自己實在……。所以跟你們說，我在這裡常常講講，心裡面覺得：欸！我的眼睛為什麼長到這裡，那理由就在這裡。等到你自己內心當中一觀察的話，你就看得清清楚楚，你騙別人是非常容易，可是騙自己啊，就這麼難法。但是你不認得它的話，對不起，你自己一天到晚被它騙，你根本不曉得，自己還覺得很有道理。所以這個佛法這個東西啊，就這麼千真萬確，而就這麼現實擺在這個地方。所以下面說：

22158ⁿ

尸羅障品其粗顯者，謂十不善所有過患，如前已說當思惟之。

那個你不是要觀察那個尸羅的害處嗎？哪！前面已經說過了，你要好好地去思惟。（音檔中斷）那麼有這個過患推動，喔唷，千萬不能害；下面呢又說它的勝利，說你犯了以後有這麼大的害處，然後你守了以後有這麼大的好處。

23128¹¹

其勝利者前亦略說，

前面也已經簡單地說過了，總之我們真正開始的時候，第一件事情要認得它的特質是什麼，然後呢認得了這個特質以後，一定把它那個好處、壞處對比得非常強烈。欸，你一定要想辦法把那個強烈的狀態在眼前現起，就在眼前的境界上面如果你能夠體會到的話，你去持這個戒也好、布施也好，很容易、很容易！所以我上面一堂課特別地提出來，實在到這個地方，我不願意像我這樣一點點的窮人，這個發了一點小財啊，我以前常常跟你們說，不是發小財哦，有了個錢你把藏起來都來不及啊，拿出來啊這實在是大大不智。所以常常這樣多多少少說，因為我唯一的經驗也只有這個，所以我只是告訴你們，你們真正地肯去體驗的話，它這個力量的確確就會這麼大！你有了這個力量，平常你覺得持戒，或者什麼做不到的事情，啊！那做起來自然就會那麼輕而易舉。不但輕而易舉，而且做完了以後，你內心當中那個快樂啊，所謂這個清涼、解脫，那都是千真萬確的事實，這沒有一點點我們想像當中的。然後你有了這個經驗，然後你看人家的話，你就看得很清楚。

25103¹¹

其實看人家呀，我們不要說戒，別的事情也是一樣。譬如說你今天我們大人了，然後回過頭來看那個小孩子，喲，他那個小孩子，儘管他想掩飾什麼東西，

可是你看得很清楚，對不對？欸，所以那個世間的聖人，曾經說過這個話啦！說「觀其所由，察其所安」，你只要觀察、觀察他這個起心、行為、開口，然後呢這方面的話，你就曉得他腦筋裡動些什麼了。所以「人焉廋哉，人焉廋哉」，他怎麼瞞就瞞不了啊，瞞不了的啦！這樣，這是千真萬確的事實。所以在這個下一次溫習的時候，談到《了凡四訓》改過的時候，你們不是現在在看嗎？他一開頭的時候說，春秋諸大夫看人家的行為，然後臆測他的話，他就能夠曉得他未來的禍福。為什麼呀？嗯，就是這樣。你心裡上面如果說如法行持跟戒相應，他得到的一定好的，反過來是一定壞的，就這麼現實耶！當你這個看到了以後的話，那我們要去持戒啊，那的確是輕而易舉。不過這個時候還不夠哦，還要怎麼辦哪？還要堅固、還要猛利，那是無有不成者。現在我們看那個勝利：

26:14¹¹

吉祥勇猛所說者，即前論云：

那個祖師啊，就是引用的就是像論上面：

26:51¹¹

「可愛天物及人財，妙樂妙味天盛事，由戒因生有何奇，當觀佛法皆此生。」

樣樣可愛的東西，從人間的種種資財到天上的那些，微妙的各式各樣的好東西

呀，種種的事情，無非都由戒而出生的，這有什麼奇怪呀？要曉得整個的佛法都從戒，所以戒如大地啊，沒有戒什麼都談不到，什麼都談不到，不管你說什麼。

27136¹¹

又由依此，能令相續輾轉勝進，與諸菩薩大悲性者共同學處，永斷一切惡行種子，得淨妙智。

由於依於這個戒，然後呢修學以後，使得我們的身心——這個「相續」就是身心，不斷地輾轉勝進。這個「輾轉」兩個字，反過來，如果在壞事情上頭就變成什麼呢？惡性循環。這一點大家注意哦！平常的時候我們處處地方都是這樣，好的事是輾轉地增長，壞的事啊惡性循環，的確確有太多事情，它都會產生那個連環效果的，連環效果的。那麼現在這個戒，你能够輾轉勝進增上的話，再跟什麼？跟那個菩薩的大悲性一起學。啊！是「永斷一切惡行種子」，而得到最微妙的淨智，這是根本。換句話說，從這個根本上面再增上的話，才能够圓滿你的大菩提心，乃至於大菩提果，這個才是我們真正最好的莊嚴。所謂莊嚴的話，就是我們普通世間來說打扮、打扮啦，修飾、修飾啦！就這樣。

29107¹¹

餘莊嚴具太老太少，若著戴者成譏笑處，非為端嚴。尸羅莊飾，老幼中年任誰具足皆生歡喜，故為第一莊嚴之具。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一一九卷·B面

餘莊嚴具太老太少，若著戴者成譏笑處，非為端嚴。尸羅莊飾，老幼中年任誰具足皆生歡喜，故為第一莊嚴之具。⁰¹⁰³¹

其他的莊嚴的東西，譬如打扮、打扮，我們說這個老年人打扮的話，我們就看起來這個老妖精，哦！的確的確。年輕的人哪，當然，這個小孩子怎麼做得這樣！那麼我們出家人更談不到了，對不對？頭剃得光光的，乃至於香肥皂你都不能用，就這樣，一點都沾不上。所以這種東西如果說你不相應的話，你戴在身上的話，被人家看了譏笑的，實際上也不是真正的好的。只有這個尸羅這樣的莊嚴，是不管哪一個，老，老好；小，小好。如果這個老年人莊嚴，覺得：哎呀，這個啊那個是，啊！了不起的，這是一位老法師！我們尊敬無比。如果是很小的時候，我覺得：喔唷，這個宿生是大有善根，是了不起的再來人！欸，所以不管哪一個呀，那誰都自己也歡喜，人家也歡喜啊！所以這個才是真正的莊嚴，而且莊嚴當中最好、最好的。

01.22¹¹

諸餘香者，能薰順風非薰逆風是有方限，戒名稱香薰一切方。

別的東西啊，它譬如說香，這順風可以，逆風的話聞不到；戒香的話，普遍十方。

01.42¹¹

能除炎熱檀等塗香有違出家，能除煩惱炎熱塗香，於出家者隨順無違。

這個平常我們夏天在印度的習慣，身上要塗一種油，塗一種香的油，能夠除炎熱。實際上呢，我們在這地方不太熱不會注意，不會注意噢！這個太陽太大的時候，我們這個燒傷皮膚的，那時候有一種油啊塗，塗了以後會保護它，會保護它，這樣。但是呢我們出家人這不可以，那個塗香不可以，這樣。所以只有一樣東西，欸，那個煩惱香啊，來保護那個熱惱就對了，不但可以啊，而且是隨順的。嗯，這樣！

02.32¹¹

雖同具足出家之相，具戒財者勝出餘人。

這樣，雖然就算我們現在進一步，大家你出了家了，行相是一樣的，欸，儘管你行相一樣呀，但是你有具足這個戒財的話，你比別人要超勝。這個地方說明什麼？欸，喏！我們不要說：「哎呀，我是個比丘。」欸，要說我持這個比丘戒持得如何，清淨與否，這個才是真正判斷這個是否出家人的根本原則。

03:16"
即前論云：「尸羅能得殊勝道，與諸悲性平等修，清淨勝智以為性，離過第一莊嚴具。」

由於這個尸羅——戒，才能夠得到什麼？「殊勝道」，殊勝道。就是你要修——殊勝道這地方也就是大乘法道，還從這上頭去的。由從這個，然後呢跟這個大悲性平等修。以這個為根本，然後呢，其他的一切「清淨勝智以為性，離過第一莊嚴具」。這個戒不但是我們這樣，到最後那個智慧相應的徹底清淨，這個是它的特質。所以戒的自性本身跟智慧的本身，到最後是究竟圓滿的狀態，一樣的。那時候離一切過失，那個時候是真正的莊嚴，最微妙、最第一。

04:20"
徧薰三界悅意香，塗香不違出家眾，行相雖同若具戒，此於人中最超勝。」

這個香遍薰三界，這個香塗在我們出家人身上，欸，不違背的。同樣地，就算同樣地出了家了，但是你能夠嚴持這個戒的話，這個是最最超勝，就是上面解釋的。又說：

04:54"
又雖未說虛讚邪語，未以勤勇功力積集，所須資財任運而得，不以暴業而令怖畏，然諸眾生悉皆禮敬。非為親屬，先未利彼，初本無識，然諸眾生自然慈愛，足跡

之塵亦為天人恭敬頂戴，得者持去供為福田，此諸勝利悉由戒生。

下面又說種種戒的好處。平常我們，現在這地方尤其是要想得到名聞、得到名稱的話，種種怎麼辦哪？用種種辦法作宣傳、作廣告。這個宣傳、廣告本身哪，這個「虛讚」，就是加油、加醬，加油、加醬，說知名度，現在拿世間的話來說，打知名度，就是這樣。欸，它現在不要用種種的宣傳噱頭的這種誇，然後因為這個虛的誇呀，所以說不正當的這種事情，你不要，你就可以得到大名稱。還有呢，不勤勇地積聚，這個努力，平常我們要得資財的話要好大的努力去賺錢，現在你不要很努力的話，你任運可以得到，這樣。

0617¹¹

另外呢，就是如果在世間上面來說的話，要以「暴業」啊，那麼叫人家來怕你。這個暴業有兩種：一種呢，違背世間常規的，就是世間那種壞蛋，哎，他處處地方窮兇極惡的樣子，喔唷，你就見了就怕；順著世間的狀態的話，那就是威武的那種這個將軍。他不管是順、違世間是這樣，種種這是暴惡之業，有了這個你就害怕他。現在呢，我們出家人不用這個，欸，但是啊人人都恭敬禮拜，這我們看得見的。哦，世間的惡人，你看見他就躲得遠遠的，對吧！然後呢，世間的這種好人，你恭敬他，他最多站在你面前恭恭敬敬。可是一個出家的法師，比如像我們老和尚一樣，他向來就那麼慈悲，人人看見他不但歡喜親近，不但恭恭敬敬，臥在這個

地上就給他老人家磕頭，這是千真萬確的事實啊！欸，就這個道理。

07126¹¹

「非為親屬，先未利彼，初本無識」，但是啊眾生自然會慈愛，乃至於你足跡站的地方那個灰塵，天人跑過去都恭敬頂戴。反過來，我們也曉得一個破戒的人，如果你站在那裡的話，那個天人大鬼跑過去啊，就把它掃掉它：「這個破戒的人站在這個地方，哦，雖然他走掉了，那個足跡都不允許。」很多這種類似的公案。所以你可以看得出來，那個持戒、破戒之間，兩個差別差得太多、太多啊！你破了戒，他站在那裡，他固然是他莫奈何你，等到你一跑，他馬上把你足跡都掃得乾乾淨淨，就是這樣。然後呢你持戒的話，他站在那裡，他就繞著你，讚歎、恭敬、禮拜。你跑掉了以後，他把你站過的灰塵，他還請得去作供養，這是他的福田哦！啊！你看看啊，這個持戒的勝利是不得了啊！

08131¹¹

即前論云：

那麼上面說明，後面就引那個論證，那我們就念一遍就算了。

08138¹¹

「未曾出言未力集」，

「未曾出言」就是講那個虛讚等等，「未力集」就是忙這個。

08.44¹¹
能攝所須諸資具，

這個資具的話，有的是名聞，有的是利養。

08.50¹¹
無怖世人悉敬禮，無功未集得自在。

你不要以威猛去這樣去作，欸，人家都來恭敬你，人家都自然慈愛，都不要的。所以都不要用什麼很大的努力去集聚，你都得到了。

09.12¹¹
非可說為諸親族，未作利益及除害，先無相識諸眾生，皆禮持戒勝士夫。

的的確確！現在我們有太多人，啊，聽見了這個大法師，比如我們老和尚，乃至於沒見過，哎呀，他老遠跑得來，啊！就看見了一定要說，遇到那地方一定要跟那個老和尚去頂一下禮，就是這樣。

09.37¹¹
足履吉祥諸塵土，頂戴接受諸天人，稽首禮拜得持供，故具尸羅為勝種。」

啊！你看、你看，哪怕你地上站在那地方的灰塵，人家，哎呀，你站在那裡，人家來恭敬、頂禮，然後還拿把把那灰塵還去受持，所以這個戒是最殊勝的根本啊！

10105"
如是智者善為思惟，功德過失應善守護。

對了，真正有智慧的人，要善巧地思惟它的好處啊！所以真正說來說去，我們這個地方才真正應該體會得到的。我現在發現啊，我們有的時候的確很愚癡，我們也常常是覺得自己覺得大人、大人了，我現在想想這個很有意思。那個對世間來說，是大人，對佛法來說那真是幼稚。說到這裡，我就想起一個很有趣的，我有一個親戚，應該說是一個表侄兒，那個時候，他這個家裡面的人，當然啦一個獨生子嘛，哎喲，要求他總是……。我這個表哥，他自己的地位什麼等等，都很不錯，所以自然希望他那個兒子克紹家業。他那個媽媽也是一樣的，啊！對那個子女逼得很厲害。結果有一天，他這個子女弄到後來他怎麼說？「我不念書了！」就是這樣。那麼我到他家裡面就談起來了以後，對啊，他這個固然，他在他的感受當中啊，他覺得這個媽媽、爸爸逼著他，好像是為了爸爸、媽媽，嗯，就是這樣，他就不念。欸，最近他自己長大了，唉呀，自己在懊悔啊！他現在在外國，哎呀，他自己一天要勞碌，一天要奔波，一天要忙這個、一天到晚忙這個。

11149"
我現在深深地感覺到，我到了我這個年齡也是一樣，出了家也是一樣。唉呀，往往感覺得，等到你真正一旦體會到的話，已經來不及了。真的來不及嗎？來得及！

它佛法就這麼妙，因為就世間來說只看一世的，佛法來說無限的，對不對？所以常常記著，為什麼我講前面那個布施一度最後這個略義特別強調：你呀，哪怕再晚，只要你一旦覺醒了以後，你那個時候心裡面那個種子說：「我一定要作、一定要作、一定要作、一定要作……。」咬緊牙關，哪怕開玩笑，你千萬不要說相反的話。那個種子種得越強烈，欸，將來方便。我自己覺得為什麼我不如你們，你們這麼從小就出家了，這麼努力；我中年，那就是我宿生沒有努力，就這樣。既然我宿生沒有努力，我現在老了，覺醒了，我現在拼命努力。哪怕我體力上面不如你們，但是心力上面，我自己告訴自己，一定要努力，絕對不放鬆、絕對不馬虎。我到那個時候，欸，從小的時候這個心裡面現行就生起來啦！這是千真萬確的事實。

1303^a

所以這也告訴我們：只有一個，我們沒有第二條路好走。你第一個認識了正確了以後，心裡面所謂這個心理建設最重要，加強它，加強它！時時刻刻我絕對這個，把握著這個根本正確的因：「我要做到它！我要做到它！」一直力量什麼呢？就在這裡！你先把這個心理建設得很堅固的心猛利了，然後你去行持，再慢慢、慢慢，這就對了。這我們現在目前所能得到的，應該做的，以及要求的，也就這些了！這個才是真正的智者，所以說，「是故智者善思惟功德及過失」，然後呢好好守護。下面：

131591
即如此論云：「菩薩應護諸尸羅，莫耽自樂而破壞。」

這是我們學菩薩的人哪，菩薩是什麼？學覺者，要覺一切人的。這個是我們現在正要做的事情，他一定是努力地做這件事情，因為什麼？有了前面的認識嘛！所以他絕對不會什麼？耽自樂啊！他破壞的真正原因，為什麼？在這個難捨，為了自己求快樂。實際上呢他真正找到快樂了嗎？真的為了自己了嗎？錯了，錯了，所以叫作顛倒。所以我們要好好地學，你真正學了以後你才發現：真正為你自己，真正為你求快樂，是要什麼？要去守護它呀，不要讓那個煩惱增長呀，這個才是哦！所以趁我們現在得到那個人身的時候，趕快努力哦！你不妨讓它稍微辛苦一點哪，它儘管弄得骨瘦如柴，欸，將來你要感謝它呀！反過來，你現在給它養得白白胖胖啊，到那時候你要鞭打它是來不及了。所以說，「莫耽自樂」，就破壞了尸羅，這個尸羅才是快樂的真正的因啊！

131341
又云：「得自在故恆受樂，智讚護戒妙莊嚴，圓滿具足諸學處，極圓無慢依尸羅。」

你能夠得到種種自在，而一直永遠不斷地受快樂，這個因在哪裡呀？就在這個上頭，這個在上頭。那麼同樣的呢，現在我們已經得到了這個暇滿的人身，可以自由

自在努力的時候，要趕快做這個事情。這個是真正有智慧，這個智慧說不顛倒、不把事情弄錯的，這個，稱讚這個，然後行為的時候行持這個，保護這個，這個才是真正我們的莊嚴啊！不管我們吃的、穿的、用的、名聞、利養，這個才是啊！我們一切時處努力。「讚」是嘴巴上面，「護」是行持上面，而根本上面就是我們對內在的認識，要把這個圓滿。

1654"

它下面有一個妙極了！「極圓無慢是依尸羅」，要作到絕對地圓滿，千萬不要一點點的馬虎。這個「慢」就是怠慢，這個慢啊，它有幾種意思在這個裡頭，我們在這個地方要特別說明的，什麼啊？就是這個慢的行相永遠是隨著「我」轉的，這第一個。還有呢特別的有一個，當我們去行持的時候，做到了一點點直覺得：哎呀，我很得意！那個時候叫作增上慢，錯了！所以凡是我們修行的時候，得到了一點點的時候，得少為足的同時，又另一個行相就增上慢起來了——欸，這個不可以！換句話說，不能使一點點的得少為足，得到了一點更進、更進，越得到是越上進。反之，我們現在有了一點點的話，喔唷，自己覺得了不起看看別人不如的話，那就錯了！所以啊「無慢」，你能夠無慢就不得少為足，能夠不得少為足就能夠圓滿，就是這樣。所以我們能夠這樣去做的話，根本依處是尸羅，同時我們行持也是這個。

18:21¹¹
又護尸羅非唯為自怖畏惡趣，及唯希望人天盛事，當為安立一切有情於妙尸羅。

現在我們這地方的行持的根本是什麼？大菩提心。所以啊，這不是為了單單怖畏惡趣啊，也不單單只是希望得到三界之內人天，乃至於不單單要求自己解脫呀，要使一切有情都得到圓滿的解脫。所以一切有情，都要得到這個妙尸羅。

18:56¹¹
即前論云：「若欲安立無邊世，一切有情於淨戒，為利世故修尸羅，說為尸羅到彼岸。」

喏，就這個了！為了使無量無邊一切世間有情都安住於淨戒，然後這個樣地利益世間而修習這個，這個叫作尸羅到彼岸，到彼岸就是波羅蜜多，華文，翻成功我們中文就是這個意思。

19:31¹¹
非畏惡趣希王位，及願善趣諸圓滿，唯願善護淨尸羅，為利世間而護戒。」

不是怕惡趣，不是求什麼好的果報，乃至於種種其他善趣的圓滿。其他善趣圓滿，就是三界之內的。我們真正唯一的原因是什麼呢？就是為了這個目的。好，這個是趣入修戒的方法。翻過來，

20'08"¹¹
第三戒差別分二：一 律儀戒，二 攝善法戒，三 饒益有情戒。 今初

那麼現在這裡說了。剛才說戒有三種，這個地方特別講律儀而說。現在解釋了：第一個叫律儀，第二個叫攝善法，第三個叫饒益有情，所以這個戒的三類是這種。那麼現在我們這裡說的話呢，第一個就是所謂別解脫戒，第二個叫攝善法戒，第三個饒益有情，利益別人的，現在把它分開來說一下。

20'48"¹¹
**〈菩薩地〉說，即是七眾別解脫戒，故若具足別解脫律儀而住菩薩律儀者，或在
 家品或出家品，所有真實別解脫律儀，及諸共同能斷律儀是律儀戒。**

那麼所以這個第一個律儀戒的內容是什麼呢？就是七眾弟子，七眾是什麼？就是在家的五戒，男女二眾；然後呢，比丘、比丘尼，然後呢，沙彌、沙彌尼、式叉摩那，以及在家的二眾，這樣，這個就是七眾。以這個具足這個七眾的別解脫戒，各有各的它的特質。那麼安住在，由於這個而安住菩薩戒的，不管他是在家、出家，這個根本就是真實的別解脫。除了這個以外，還有一個「共同能斷律儀是律儀戒」，所以這個菩薩戒包含的範圍比較廣哦，這個我們要注意哦！這個以前我不懂，到現在最近才了解，這個菩薩的戒經上面說，是共同的。譬如說我們儘管這個

受了戒，乃至於世間法，它那個威儀等等也一定要隨順世間，如果這個世間認為不合理的話，雖然你這個戒條當中沒有訂，你也要去遵守，這樣哦！乃至於譬如說經上面，這個地方沒有說的，可是那個地方有說的，你菩薩戒你要圓滿的話，你也要守。

2243”

你說這樣的話，這不是戒裡面好像有了漏洞啊？不，戒沒有漏洞的，這個佛真了不起啊！所以戒的最裡一句話——隨方毘尼，你們在家人是容或不了解，出家人都曉得的。這個佛的確了不起！他說得很清楚嘛，隨方毘尼，我現在那個制這個戒，它有它的時地性的；你用在別的地方去，在這個環境之下的話，如果在這種狀態的話，你適應它。我想諸位出家的同修一定了解這一點，對不對？這個佛真了不起啊！所以我們現在制了這個戒以後啊，跑到這個地方大家執著啊，那是一個絕大的錯誤！

2325”

所以我那一天談起那個，我真讚歎啊！那個泰國人，那個泰國比丘，而且他是什麼，我希望你們有機會到台北去遇見這個人，的確我們值得請教他。他跑到中國來以後，欸，卻穿我們中國的衣服，穿中國和尚的這個袈裟，然後很多行持什麼等等。他不是個初學哦！他是跟那個不曉得僧王最高的一個什麼學校裡面，最精采的來了三個人。啊！那個戒的特質。所以它一定是，這個就是剛才這句話，「諸共同能斷律儀的律儀戒」，這樣。

24108¹¹
 若非堪為別解脫律儀之身而具菩薩律儀者，謂共別解脫斷除性罪及諸遮罪，隨其所應能斷律儀，是律儀戒。

它有一類戒，這個戒有特質哦，如果是別解脫像比丘戒的話，非人不可。但是呢菩薩戒不，龍、天哪，乃至於很多其他的，他只要有這個什麼，這個具足條件的他能受；但是這個卻不一定能受別解脫律儀的，不一定能受的，所以這個地方叫「非堪為別解脫律儀之身」，這個就是指這一些。那麼他同樣地具菩薩戒，那麼這個時候他要什麼呢？「共別解脫斷除的性罪及諸遮罪」，那是共同、相共的地方他還要，他還要。比如說他雖然不是比丘，他也不受比丘戒，但是呢，在這個地方共同的那一部分，這個性罪固然不可以，這個遮罪本身，就是剛才說共同的那一部分啊，他還是應該斷除，這個就是律儀戒。這個範圍才是菩薩戒的，這〈菩薩地〉上面詳細說明，這是第一個。

25136¹¹
 攝善法者，謂緣自相續六度等善，未生令生，已生不失令倍增長。

這個就是攝善法。這個攝善法，換句話說我們通常說作持，該作的好事樣樣東西都要作。而現在經過前面的抉擇，我們現在曉得，我們不管是自利也好、利他也好，所要作的內容，在六度當中已經能夠圓滿含攝。所以說在自相續上面學這個，還沒有

生起令它生起來，已經生起不要讓它失去，還要令它倍倍增長，這就是攝善法戒。

26,25¹
饒益有情者，

什麼是饒益有情？

26,28¹
謂緣十一種利有情事，如其所應引發彼等現法後法無罪利義。

什麼是饒益有情？是幫別人的。這「緣十一種」，這個地方（菩薩地）上面告訴我們的詳細分別。利益有情的事情，就像他所說的這樣去作，這樣去作能夠引發說現在的、後在的種種好處。這個好處啊，下面兩個字很有意思——無罪，無罪。現在我們作很多好事啊，作了這個好事都跟那個雜染混在一塊兒的。現在這個地方談到饒益有情，你更進一步的話，對不起，這個好處不能雜染的，不能雜染的。

27,20¹
此等廣如《戒品釋》中我已決擇，定應於彼數數參閱。

詳細的道理在這個《戒品釋》，這個《戒品釋》就是《菩提正道菩薩戒論》，大師在這地方詳細地說明。所以正式修的時候，一定在這裡邊要努力。我們這裡將來講完了這個《在家備覽》，南山律的這個精華以後，緊跟著共同講的就是這個。

這本書現在正在籌印當中，本來已經有了，這次印的內容當中又補充了，把我們這個菩薩戒的這個條文等等，而且以最精緻的方式。那一次我到台北去大家談起，有的人隨便貼一貼，我就覺得：哎呀，這樣的莊嚴的東西，別的地方花錢不在乎，那地方往往省錢我們大家都不贊成。所以啊，這本書這次印得非常莊嚴，你們看，我們還專門排版的，專門排版的，大家好好地努力去學啊！

28'28"

故別解脫所制諸戒，是諸出家菩薩律儀學處一分，非離菩薩學處別有。

那這個地方就特別說明。所以這個別解脫所制的戒，就是什麼？喏，我們出家菩薩應該學的，不是離開，這個地方也特別說明。尤其是我們現在很多誤解，說：「啊！我是學大乘的，說大乘行者啊、菩薩戒啊，所以這個別解脫戒就不要它了。」錯了、錯了、錯了、錯了！我們真正行的就是什麼？就是——哪！就是這個。欸，你這個是根本，你這個律儀戒沒有而是講菩薩的話，那根本都是開玩笑。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第
120
卷

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一二零卷·A面

00'05"¹¹
是，為了你某一種方便，你可以現在家身，絕對可以！那個時候你必定要把在家身的個七眾別解脫戒持得圓圓滿滿。如果你現出家身，那麼就應該把出家身的這個別解脫戒持得圓圓滿滿。這《華嚴經》上面很清楚嘛！所以善財童子參的大善知識一位、一位，這是最徹底圓滿的所謂圓教經典，第一個，德雲比丘是出家人；頭上兩個還是三個我忘記，頭上兩個出家人，第三個也是出家人。然後呢中間有一個比丘尼，最後一個是出家人。下面這個四、五十位都在家人喔，很明白哦！這樣。所以說你要嘛不出家，要出了家，這個行相一定是要護持得很好。

00'55"¹¹
再不然你可以的，什麼呢？現那個逆相，像金山活佛一樣，人家說這個人瘋掉了，你要有這個本事哦，你要有這個本事哦！啊，那個金山活佛真了不起啊！人家把那個馬桶，唉呀，「叭！」一下擺在他頭上，他毫不在乎，他老人家嘻嘻哈哈這

就是樣，就是這樣。他跑到緬甸去的時候，沒得東西肚子，然後呢地上的什麼花生殼、鐵釘什麼，撿起來往嘴巴裡面塞。人家送給他好東西，他送給別人，然後餵那個狗。嗯，你有這個本事哦，那你可以亂來了！這個是千真萬確，千真萬確的事情。

01134¹¹

所以密教裡邊講的叫「明禁行」、叫「瘋沾行」，這個密法一定是密傳的，那時候高人也是一樣。到了他那個某一個境界以後，他行那個明禁行、瘋沾行，就是說本來這個是禁止的，但是到那個時候啊，欸，對你來說的話，那不錯。那麼怎麼辦呢？你現出來啊，瘋，要瘋子一樣啊！哦，那個瘋瘋癲癲那個樣子，換句話說拿我們現在剛才說的這個逆行相，這是我們應該認識的一點。不過處處地方注意哦！眼前我們拿這個戒是衡量自己，看別人的剛才這個原則說了，別人都是菩薩，這是我們必定要把握得住的一個原則！

0218¹¹

三聚戒中律儀戒者，謂於真實別解脫戒或此共戒而正進止，此於菩薩亦為初要，故當學彼。

在那個三聚淨戒當中這個「律儀戒」，就是剛才說就是別解脫戒，而且上面加上兩個字——真實，妙極了！我想這個不必解釋，大家有書，大家了解。這是什麼呢？就是上面說的「共」，就是共同的基礎，而要「正」，正——一點都不能錯，

一點都不能含糊喔！如法地進、如法地止，該作的要作，不該作的是不可以。這是什麼？哪！我們修習菩薩的初要、基礎，要學！

03'11"
〈攝法擇·菩薩地〉云：

在《瑜伽師地論》上面，〈攝法擇分〉當中說：

03'20"
「此三種戒，由律儀戒之所攝持令其和合，若能於此精進守護，亦能精進守護
餘二，

這個三樣戒：攝律儀戒，然後呢善法戒、攝善法戒，饒益有情戒。這個是什麼？欸，說「由律儀戒之所攝持」哦！一定要靠這個律儀戒作為根本，然後呢把這個和合起來一起做。所以啊，你在這個上面，這個「攝律儀」就是我們現在這個比丘根本戒，或者如果在家居士的話，不管是你們是五戒、是八戒也好，在這個上面以這個為根本去攝持它。能夠精勤守護，那麼你也就能夠守護其他的兩個。

04'16"
若有於此不能守護，亦於餘二不能守護。是故若有毀律儀戒，名毀菩薩一切律儀。」

那說得清清楚楚，是啊，所以對這個東西，你如果不能守護的話，這個比丘根本戒不能守護的話，別的不談了，其他的也不行。在家居士的話，五戒守不住，這個菩薩戒也不行。所以這個一毀了，什麼都毀了！這個一毀什麼都毀，這個是基礎，這個很清楚、很明白。你屋頂上面屋頂吹掉一張瓦，補起來就行了嘛，然後呢那個基礎下面這個斷掉了，整個的大樓就塌倒了，天下的事情都是這個樣！

04591
是故若執別解脫律是聲聞律，棄捨此律開遮等制，說另學餘菩薩學處，是未了知菩薩戒學所有扼要，以曾多次說律儀戒，是後二戒所依根本及依處故。

所以啊，如果有人執著，有人說：「這個別解脫戒這個是小乘的、聲聞的啊，說不要這些東西，要棄捨，說關於這些東西啊不要它啦！」說「我現在修學菩薩，是另外有學菩薩的東西啊！」那是根本不了解學菩薩戒的真正的重要中心啊！因為在很多地方，很多地方特別說，這個律儀戒，換句話說是聲聞的根本戒，是後面的菩薩戒的根本依處啊！說得很清楚是根本依哦！這簡單極了，這是根本哦！你別的東西可以少的，那根本就是所以說少掉了以後，什麼都談不到哦！

06161

律儀戒中最主要者謂斷性罪，

喏，來了！說這個律儀戒當中最主要的斷的斷什麼？性罪喔！然後呢性罪現在我們了解了，不在形相上頭，對不對？犯罪當中，圓滿的時候一定是事、意樂、加行、究竟，大家記得吧！「事」是所做的這件事情，譬如說我殺，所殺的對象；盜，所偷的錢。「意樂」呢，你的心理；「加行」你做這個行為；然後呢，做成功了。這個裡邊我們仔細地看：如果說你沒有意樂，這個意樂沒有的話，往往這個都是下品的，乃至於你根本無犯，根本無犯。譬如說這個盜，盜在印度啊，那個時候，喔，要殺頭的啊！然後呢在這個根本的戒當中，這個是犯了這個盜是不可懺悔的，但是他不知道，他不曉得，把那個拿走了，欸，沒犯。不但是大乘，小乘戒當中，處處地方說明這個。

0731¹¹

所以儘管是遮罪，遮罪的根本還是什麼？還在性罪，性罪指什麼呢？那就是那個本性，而這個本性的根本就在你的起心動念。所以這個地方的特別說明，主要斷的是斷性罪。「性罪」意思指什麼？就是說，就是不制，它本身是有罪的。同樣地，制過了以後，你形相雖然做好了，你心裡如果那個，這也不對。這個地方雖然說是說性罪，性罪，這個地方性罪主要的是對性、遮兩樣辨的。沒有制的之前，跟制的以後，如果說沒有制的之前不犯，制了以後才犯的，這個叫遮罪；譬如說飲酒，佛沒有制的時候，可以，那麼制了以後就不可以犯，這個叫遮罪。但是呢，

偷盜這樣東西的話，佛制了以後啊，欸，固然是犯，佛沒有制的之前他也犯。那麼這個東西啊就有了性罪，而且還有遮罪，這個我們要辨別得清楚。

08:34¹¹

攝諸性罪過患重者，大小乘中皆說斷除十種不善，故於彼等善護三業，雖等起心莫令現起。

啊，現在對了！說那麼現在既然是最重要的是性罪，那麼性罪當中，最嚴重的是什麼呢？不管大乘、小乘，都說這十樣東西，這個十樣東西我們再清楚不過了。殺、盜、淫，這個是身；然後妄語、離間、惡口、綺語，這是語；意三呢貪、瞋、癡。所以啊，要好好努力地保護這個東西，乃至於起心動念也不要讓它生起。

09:24¹¹

《攝波羅蜜多論》云：「不應失此十業道，是生善趣解脫路，住此思惟利眾生，意樂殊勝定有果。」

那個論上面就告訴我們，這個十業道千萬不要失壞呀！千萬不要馬虎啊！這個是生到善趣當中的，乃至於得到解脫，以及究竟圓滿的這一個道路。要安住在這個上頭，然後呢去不斷地去加深認識，思惟、觀察利益一切眾生。你能夠這樣地思惟、觀察利益一切眾生，生起這個殊勝的意樂，這種意樂是最殊勝的。能夠生起這樣的

殊勝意樂，就是心裡的好樂、志願的話，那一定有它圓滿的大果。

10'29"

應當善護身語意，總之佛說為尸羅，此為攝盡尸羅本，故於此等應善修。」

所以啊，佛說的尸羅，那個，這個地方包括了一切根本，戒的根本都包含在裡頭了，我們要好好地努力。

10'51"

月稱論師於尸羅波羅蜜時，亦說是斷十種不善，《十地》等經多如是說，故先於此如前所說修靜息心，則諸餘戒亦易成辦。

那麼不但是這個論，這個祖師、這個菩薩也是這麼說啦！關於這個月稱論師，在談到這個戒波羅蜜的時候，也說，哪！那個十種就是前面從前面引申過來的；《十地經》也這麼說。換句話說，祖師、菩薩、論、經都這麼說，所以我們現在亦努力，努力修這個。這個是什麼？能靜息心。處處地方點醒我們，真正講的戒在什麼，就是我們的能斷之心，要去斷除跟這個煩惱，其他的就容易辦了。

11'50"

所以不管我們說什麼，總之一句話，自己只要觀察、觀察自己的自心，在癡心當中嗎？在貪心當中嗎？在瞋心當中嗎？那個癡裡邊又開出，這是見煩惱嗎？是思煩惱嗎？就這樣。這些東西啊，你辨別覺得清楚以後，然後呢自心要對治它。

我們不應忍的，這個才是我們不應忍的，我們要鬥的就是鬥它。所以我們天天在那裡拜這個「鬥戰勝佛」，大有道理！鬥戰勝佛降伏的是什麼、對治是什麼？大家記得吧？煩惱嘛！一點都沒錯欸！所以我們現在修習第一件事情啊，要鬥的是鬥這一個，那你就對了。如果你不鬥這個的話，你跟別人鬥啊，你傷害不了別人，傷害了是自己，千真萬確！我們了解了這個，別人要跟你鬥的時候，你了解了這點讓他去，你只有同情，只有憐憫他。你幫忙他固然好，你心裡面自然你就不會跟他一樣的；萬一你跟他一樣，你隨時檢點：喔唷，錯了、錯了！馬上讓你心裡面平靜，你懺悔；至少你不會跟著他一起，你不會跟著他轉。然後你要發心，啊！你要幫忙別人，這我們才談得到修學大乘。

13.12¹¹

第四如何修此等者。謂應具足六種殊勝，及具六種波羅蜜多而正修習。具六波羅蜜多修時，自住尸羅，亦能將他安住尸羅是尸羅施，餘如前說。

那麼修的時候怎麼呢？這個跟前面一樣，這不詳細解釋了，就像前面布施的時候完全一樣。這個裡面也包含了布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，像前面說的，我們只要重新溫習一下。

13.46¹¹

第五此等攝義者。

那麼這個要特別地再說一下。

1353¹
諸行所依謂菩提心。

哦！我們時時要提起，這個「時時」不是說，啊，提了一下、過了一下、提了一下、過了一下，這樣。我們要想辦法念念提起，所以你們必定要記住，這個正念本身是什麼個狀態。是這個念力本身，當下、當下，而且必定是當下一念，你們一定要記住的！這是我們要修，一定要修。所以不是過去、不是未來，我們平常一天到晚，唉！說起來這個「當下」兩個字實在美不可言，我們很多煩惱都是莫名其妙，都在什麼？都在想：哎呀，這想某人什麼、想某事怎麼樣、以前怎麼樣……。這個跟我們真是了不相干，這個都是以前無始煩惱繼續地相應，跑到這地方了還忙這個東西，那錯得不曉得錯到哪裡去了！你真正重要的就是當下一念，看看它現在的念頭是什麼，很簡單，就是這個！

1453¹
前頭為什麼有這個呢？很簡單哪！前頭就是因果，因緣所生法，這麼源源而來，自然而然這個識、名色、觸、受、愛……：從一生說是如此，從一念說也是如此。那麼現在當下一念怎麼辦呢？就是保持正念，「嗯，現在可不被它騙了！」你能夠提起來的話，不管是什麼，境界如何，那個貪瞋癡當下就斷掉。你也沒什麼

道理好講，你認得了很清楚，那個道理都是在害你的——都是在害我。所以這個東西——覺啊，沒有別的，就是覺這個東西。現在你要更進一步把這個心要覺，幫助一切人覺。所以當你一覺的話，心裡就平了，這千真萬確的事實。真正的這個修相應的平我們是談不到的，也不是我們現在要談的，我們現在要談的是聞、思相應的，你有了這個因的話，修相應的自然一定得到。那麼聞、思怎麼辦呢？就聽懂了這個道理啊，它所指的行相啊，然後擺在心裡上面去緣哪、去觀察啊、去思惟啊！就是這樣。那把當下一念提起來——嗯，它來啦！我不忍受，要跟它鬥！就是這樣。啊，就是這樣，當下一念！

1616^u

所以當下一念如果跟無明相應的、愛染相應的，那麼錯了。愛染什麼呢？你歡喜的嘛就貪著難捨，你不歡喜嘛就排斥，然後用你的道理講那些種種的，再不然的話呢迷迷糊糊呆在那裡，這個都是不對的。現在懂得了佛法了，「哼！現在我認得你。哼！你原來就是我生死第一大冤家。啊！無始以來一直跟著你，我也莫奈何你了。因為這樣，現在眼前感得種種不如理的這種環境什麼等等啊，那不管它了！那以前造的嘛，我也莫奈何它；欸，儘管我莫奈何你，但是我現在我了解了那個決心提起來，對不起，你也莫奈何我！」就這麼妙法，啊，心裡面就太平無事。這是我們聞思相應的這個正念，還要有一個正知見哦！喔，這個正念、正見哪，永遠是

兩個難兄難弟。噢，不要說難兄難弟，難兄難弟是壞的哦，兩個好的好搭檔，這樣。你保持這個，沒問題了！

17'24"

不應失壞漸令增長者，

這個不可以失壞，不但不可以失去、不可以壞掉，還要把它增長。

17'31"

是為趣入戒等諸行所有根本，

我們一切行持的根本在這裡。

17'37"

亦是第一遮止損害一切有情。大地以上所持尸羅為所願境，

這是一切損害有情，你損害了，對不起，反過來都是損害你自己的。所以你能夠遮止損害一切有情的話，你對一切的損害，你也遮止掉了。這個是啊，真正是大菩薩所學的，這個是大地以上菩薩所持的，這個是我們真正所願的。

18'10"

我們現在平常啊，我常常鼓勵我自己，我也但願諸位同學也一樣，在這地方學的話，就要學這個，鼓勵自己：啊，我算什麼？出家大丈夫事，人天這個將相根本算不了什麼，三界法王這個才是我真正願的地方！所以人家說，你真正見到了

大的地方，哎，小的地方根本不在乎。前面不是說作生意嗎？作生意人還比我們強得多欸！這個話怎麼講呢？我們現在東西，喔唷，難捨；作生意人就那個好東西，包裝得好得就怕人家不要，對不對？是不是這個樣啊？他想盡辦法把那個東西叫人送給人家。他為什麼要送給人家？賺錢欸，簡單極咧！所以我們真正說起來的話，我們還不如個世間的作生意人，為什麼呢？他就看得比較遠，他把那個東西送給別人了以後，喔，他錢賺回來了。現在我們就這麼差，那一點都看不見——哦，做、做、做為我，就為了我呢把我害了，就這樣。

1918¹¹

所以並沒有教我們，說損害我們哪！恰恰相反的，佛是真正是為了我們說：啊，某人哪，為了你好要這樣做啊！那我們現在所以傷害，說來說去還是兩個字——顛倒。自己以為做對了，結果完全傷害了自己。所以現在唯一的辦法，曉得：喔唷，我這個不管怎麼都是錯的，哎，要聽得佛說，結果就對啦！那麼這個正確的、好的，才是我們真正所願之處、所願之境，我們要求這個。所謂大地菩薩所持的尸羅，這個就是圓滿的尸羅，這個是我們應該要的。

2004¹¹

所以我們先千萬一開頭的時候不要說：「哎呀，我是凡夫啊……」然後呢下面一句話，這是我們才叫不應該的。說我現在一直說：「啊，我是凡夫啊，我要趕快努力啊！他已經成了菩薩了尚且這麼努力，我是凡夫怎麼可以不努力啊！我也是

凡夫啊，所以我在因地上面，絕對不讓一點點那個錯誤的種子放下去。」正因為我是凡夫，所以我因地上面絕對說：「我一定要圓滿，一定要圓滿！」要達到的境界你要圓滿，要斷除的這個壞處啊，要徹底拔除。我一天到晚就為我自己打那個氣，你別看我老了，我就這麼打氣！將來等到我再轉世出頭的時候，我那時候做的時候就比你走得前了，人應該有一個這個志氣。所以這個地方就告訴我們哪，說大地上所持的尸羅是願境。

21.05¹¹
於初發業諸進止處，當從現在至心修學。

對的，這是我們凡夫嘛，所以我們初發業啊！初發業的該做、該遮的地方，就從現在開始，這個現在的哪裡開始啊？當下一念哦！然後當下一念怎麼做法？至心修學哦！啊，那絕對不是馬虎、不是騙別人，騙別人那是騙自己呀！的確，「至」就是到，意思要到我的心裡深處，不讓它有一點點漏洞在。

21.44¹¹
特當了知十不善等性遮諸罪，日日多起防護之心，又於自受律儀諸根本罪，尤應勵力數起防護。若如是行於當來世，由其造作等流果力，能以少勞少苦圓滿諸菩薩學處。若今棄捨彼等，則恆常為極重墮罪之所染污，且於多生將不堪學菩薩學處。故當從今精勤而行。

那麼上面所說的這是個原則，這是個原則——啊！這樣。那麼這個原則當中，眼前我們真正行持的時候，有一個特別重要的，就是關於前面的十樣東西，叫「性、遮諸罪」。為什麼叫性、遮呢？就是說這十樣東西本身都是性罪，然後你受了戒以後的話，這個又是性罪了，而且是遮罪。所以我們現在出了家以後，有很多人說，喔唷，出了家了，好像該受人家供養。人家來供養，來的時候總是說：欸，你沒有受戒，你沒有的你的份。我現在恰恰相反：我現在受了我的戒了，啊！我以前可以貪這個東西，現在不可以、不可以、不可以！這個心裡面的的確確地，我儘管做不到，但是我心裡面很清楚、很明白，這樣。所以為什麼譬如說隨便一件小事情，乃至於在齋堂裡邊，這個道理為什麼要這樣做呢？就是這樣嘛，我只曉得我心裡面現在沒有、沒有擺得平啊，那怎麼辦呢？欸，學他，要這樣去做，這是我們應該了解的。

2310¹¹

所以這個性罪，下面還加一個遮罪喲，我們千萬不要看錯喔！不是說，啊！好像我們現在穿了這件衣服，該人家頂禮哦！我以前還犯了一個錯誤，哎呀，覺得這件衣服不好穿，所以從前人家跟我磕頭，我也磕還他。現在發現，不是，絕對不是！磕還也沒有用。他磕的時候，你心裡這樣想：啊，我一定要把這清淨幢相撐起來，一定要撐起來！不是我的呀，這是佛的呀！讓他磕。然後呢我全部精神貫注的話，我也得到好處，他也得到好處。我這是戰戰兢兢，唉呀，他磕了我個頭，我心

裡面告訴：善知識，他隨時提醒我，我哪地方啊不可以。我最早以前，穿了這一件衣服，人家磕了一個頭我很得意，覺得：啊！自己好像那個。後來過了一些時候：哎，不可以、不可以！他磕了一個頭，我覺得我沒有這功德，我磕還他，現在發現這兩個都錯了，兩個都錯了。這是我隨便把我常敗將軍，那個敗的情況來告訴大家。

241.8¹¹

總之一句話，你們要記住：性罪固然不可犯，遮罪尤不可以犯！那遮罪這個裡邊我們現在不必去講，到那個將來這個《在家備覽》上面會告訴我們，會告訴我們。佛不出世性罪也在，可是呢，遮罪這個制戒的話，一定要到佛出世，而佛出世真是難得啊！所以我們千萬要注意這一件事情。然後怎麼辦呢？有了這個認識，「日日多起防護之心」，其實這個日日啊，時時刻刻，沒有一分一秒的，這樣。你真正能夠做到的，對！尤其是對自己的根本罪，因為別的罪我們煩惱生，一個不小心還可以懺悔，那根本罪一來這就壞掉了，所以要努力防護。

251.09¹¹

那麼在談到這個地方我們大家了解，所以這個裡邊一再記住哦，這個貪心還勉強，那個瞋心是萬萬不可以。啊！那個東西真是厲害啊！我自己也曉得這個是最難斷，我花了這麼大的努力到現在才發現，才多多少少自己稍微有一點點。現在我還是在隨時隨地提醒自己：一旦粗猛的現行來了，你一點辦法都沒有，所以平常的時候

處處地方小心。欸，效果很好，你只要稍微一起來，感覺到了，把它擺平。等到你一起來了以後啊，你要想擺平，已經來不及了，為什麼？一旦起來了以後啊，它那個業你要懺悔乾淨很難哦！現在尤其是我們出了家這個圈子裡頭，不要說不出家欸，就這樣。這個《大寶積經》上面告訴我們，哪一個菩薩你又不知道，所以你一個不小心，「叭！」一念瞋心起來了以後，唉呀，那這個將來這個、這個惡報之可怕啊，可怖得不得了！你現在要自度、要度人，那你連它這個都做不到還談什麼呀！

26,20¹¹

所以關於這些事情的話，這個最好的辦法，我是鼓勵你們為什麼要多看那個《德育古鑑》。你就看：喏、喏、喏，就世間的人，他起心動念之間一下，啊！那馬上那個果報就現起來了。所以你把這個的配合了，現在這個理論我們這麼清楚、這麼明白地知道了，然後呢，再加上那種果報擺在這個地方，你只要多思惟、多觀察的話，沒有做不到的道理！

26,48¹¹

請翻到《菩提道次第廣論》兩百八十五頁。上面關於戒波羅蜜多講完了，那麼這個我們要好好地回憶一下。雖然它這個很簡單、很扼要，但是把這個戒的基本精神就告訴我們，告訴我們。我們現在這個地方啊，大家非常難得，都是精進了解戒的重要，可是呢戒的基本精神在什麼地方呢？所以在前面就簡單扼要地介紹，所以

在戒波羅蜜多沒講的之前，我就跟你們說先看一遍，原因在此。儘管它的主要的內涵沒有講，可是這個裡邊最重要的特點，一定要把握得住。換句話說，我們出家，從小乘的厭離心開始出離，解脫、求解脫，乃至於大乘的求無上菩提，根本原因你一定要把握得住，那個時候才談得到所謂戒、定、慧。如果你這個把握不住的話，那其他的我們做的事情，都在那裡啊，在枝末上面走遠路，枝末上面走遠路。

2811¹¹

那麼前面一再說過了，剛開始我們接觸一定接觸那個枝末，這是沒錯，但是我們必定從枝末的地方，要摸到那根本上，這是一般狀態，一般的正規路線。特別的呢，他一開頭的時候就找，從那個根本的地方找到，那是非常特別的。而大部分現在我們錯的，摸到了枝末就停在那個枝末，嗯，覺得這個很對。你別看那個枝末哦，那個枝末有它非常殊勝的意義的哦！我們不要聽那個文字上面來說啊，那個枝末有它非常殊勝的意義的。但是呢這個枝末的話，就是要轉到那個根本上，經過的時限是一個天文數字的長，這是我們說過很多次的。所以在這地方呢，我們重新再提一下，跟前面這個，自己回憶一下。

菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一二零卷·B面

現在我們繼續下去，忍波羅蜜多，那就是六度當中的第三一度——忍辱波羅蜜多。
00'03''

忍波羅蜜多分五：一、忍之自性，二、趣入修忍之方便，三、忍之差別，四、修忍時如何行，五、此等攝義。今初

00'10''

它內涵分成功五個項目：第一個，忍的特質是什麼？就是忍自己本身這個特質，所謂自性、體性，是一樣。第二個呢？我們了解了這個特質以後，他每一個地方都告訴我們：你要學這個方法的時候，不是馬上教我們去學，一定還告訴我們，你用什麼一種善巧方便，這個善巧方便會推動我們，會引誘我們，會策發我們全心全力去做這件事情。那麼有了前面這一個條件，第一個，了解忍的特質是什麼；以及有了推動我們學這一個忍的主要的力量以後；那個時候我們要學，正學的時候才告訴我們，說那麼忍的內涵有些什麼，所以第三，忍的差別。這個不同的狀態

當中，使用不同的方式，產生不同的效果。最後第四，那麼正式修的時候，那時候才談到修。還沒有包涵在裡頭的主要的意義在第五，最後一個項目——此等攝義。現在一個、一個項目來看，翻過來，第一個，就是忍的自性。

01:54¹¹
耐他怨害，安受自身所生眾苦，及善安住法思勝解。

這個忍哪，忍辱波羅蜜多包涵了三個內容，包涵了三個內容。所以它不單單是世間的所謂忍耐，或者說，啊，這個人脾氣很好，或者很有修養，叫作忍波羅蜜多。那麼現在我們看看這個三個方面的特質是什麼。

02:39¹¹
此等違品亦有三種，

欸，他先從反面來反顯，然後呢才正面地烘雲托月地襯出來忍的特質，是跟它相反的，這違品的是相反的。那麼這個「違品」兩個字，現在大家了解啊，始終要記住：在抉擇這個法的時候，它並沒有一點漏洞在這裡邊，換句話說不是明、就是暗。絕對不是說，啊，你贊成第一案、贊成第二案，有很多人既不贊成也不反對，在這種情況之下，沒有！在我們修學佛法過程當中，必定要了解的一點，就是說一點漏洞都沒有的，這件事情當中就這麼敵體相反的。你能夠認識了那個錯的那一

面，怎麼針對那個錯的那一面去把它對治，徹底地解決，就是對的那一面，這樣，所以現在從反顯來說明正確的那一面。

03'40"

那麼反顯還有一個原因，因為它正面是什麼？你成就了以後的狀態。既然對我們學的人來說，我們是一個凡夫，所以成就的狀態，就算你說得很清楚，對我們來說非常陌生。而是說，它成就以後的違品，相違的就是要對治的這些毛病，是我們現在眼前所有的，所以它是從違品上面說，我們就很容易了解、體會得到，就這樣。那麼你從這個上面遮止了這個所產生的功效，雖然我們沒有直接的、正面的體驗，可是從我們已經感受到犯的那個違品的那個上頭，我們就可以體會得到的它的狀態，這個是理由之一。當然還有更深遠的理由，這裡我們先不去說它。那麼這個上面有三句話，現在呢同樣地，這個三句話是針對著三件事情，哪三件事情啊？

04'42"

初謂瞋恚，

第一個就是瞋恚，平常我們說三毒當中貪、瞋、癡，這個內涵滿廣泛的。第二個呢，

04'56"

次謂瞋恚及怯弱心，

第二個呢，就是瞋心跟自己的「怯弱」，這兩個字，就是說委曲，自己不夠堅強這個心理。

05.11¹¹

三 謂不解無其樂欲。

說不了解，不了解什麼？不了解這個法、善淨之法的特質。因為你不了解的，所以對這個真正的善法的美的地方、好的地方，你體會不到。既然體會不到的話，就生不起跟法相應的這種樂趣來。既然沒有這個樂趣，你也不了解的話，自然你不會有追求這一個法的一種力量——這好樂心，這樣。

05.15.01¹¹

那麼這講完了以後啊，再把它詳細地說明一下。我們回過頭來再看：第一句叫「耐他怨害」，能夠忍耐別人來傷害你，別人來埋怨你。換句話說這兩個是不管是心理上面、生理上面，別人對你有損害的時候你能夠忍耐。反之你不能忍耐呢，就是什麼？你就發脾氣啊！注意瞋火、無明火！所以說它兩個恰恰是相反的。那麼平常我們一般人碰見一種境界，這種境界對我們自己造成傷害的時候，生理上面、心理上面啊，我們就自己無法忍耐的這種心裡的煩惱相，我們曉得這個叫瞋、叫瞋恚。現在呢經過了這個善巧的方法，能夠針對它、能夠平息它，這個就是耐他怨害，這個是忍辱當中的一個特質。

07.10¹¹

其次呢，不是說外來的，是對自身所生的種種痛苦。那麼自身所生的痛苦，我們會產生哪兩種反應呢？第一個還是瞋心，哎呀，自己對自己的身心上的東西會有瞋惱。下面還有一個呢叫怯弱心，為什麼講怯弱心呀？實際上就是說，這個特別是當我們要做一件事情的時候，因為做這件事情的時候啊，自己的力量不夠，所以產生很多苦惱。那個時候啊心裡面就畏縮、退怯，不夠堅強，特別是在修行這件事情上頭。

08.00¹¹

我們現在先不必說經論上面告訴我們，佛因地當中這種捨頭目腦髓，我們退一步，然後看菩薩祖師們這種精神，再退一步，一直退個一百步，看看我們現在眼前的狀態。我們自己就了解：坐在這裡講起來啊，這個講得頭頭是道，真正開始做起來了以後啊，那雖不能說一無是處，但是的確是問題叢生。喔，說到了冬天哪，天氣冷的時候，這個打板響了以後，哎呀，起來覺得還捨它不得，這樣，那就是這個狀態。但是你反過來是情況，到真正天氣暖和、熱的時候啊，它又是反過來一種狀態。我們從起床開始，然後呢上殿、過堂，任何一件事情上面，教我們如法如理去做。這個如法如理去做對我們現在來說，我們算是出了家，理路上面已經了解了，說：哎呀，這個貪是不好，要去掉它啊！儘管你理路了解，說得頭頭是道，對不起，這個境界擺在上頭的話，你就是拿它沒得辦法。好一點的說：我要跟它鬥！實際上呢，有沒有鬥得過啊？還沒鬥得過，鬥敗了，也只是說這麼一句。而經常

狀態是碰見這種情況：唉呀！嘖……。

09.37"

所以我自己的感受，我自己現在深深地感覺這個。當年我剛開始的時候，我的師長們常常策勵，策勵了以後我心裡總說：我還是個凡夫嘛，你要求我這麼認真啊！這樣。那個時候的心裡啊，總算自己並沒有太差，是太差那就完了。所以的確確是可以說夠差的啦，但是並沒有太差，就幸好的還有個「太」字在那裡。自己慢慢、慢慢地現在體會到，就是什麼？這個時候啊自己就怕，心裡膽怯了，然後呢自己感覺到不夠堅強。

10.16"

所以在這個地方真正要想修行的話，這一關衝不破的話，你絕不可能！那麼現在這個地方就告訴我們怎麼去做、怎麼去做，這樣。所以前面所講的非常重要，你一定要在這心理上面建設起來。而這個心理建設，大家還回憶一下：絕對不是說碰見強大的事情你來，那時候來不及了，而是很小的細微的地方。我們做任何一件事情，你能夠細微的地方，慢慢、慢慢把握住了，你在大的地方才有可能。要不然道理永遠是講得，啊！那個講得頭頭是道，講的是人造衛星，對我們來說在天上，我們總歸就在地下。

11.00"

這個概念在這個地方就會特別告訴我們，說我們今天真正殊勝的地方在什麼呢？

是，人造衛星，那麼高的在天上，可是啊，欸，它却是我們步步踏實了正在走去。所以我們必定要把我們了解這道理，在我們行持上面每一步就踏實了去做；你認得了這個道理，然後呢你做到了這樣走上來的話，那個才是真正針對著。要不然的話呢，這種做學問的事情的話，對我們是一個大戲論。本來這個是對我們最好的引導必經的次第步驟，所以祖師們常常說：哎呀，這個無價之寶、摩尼寶，你拿來跑跑去換糖吃，那是糟蹋了啦！這一點。所以對是自身所受的眾苦，那個時候或者你沒辦法忍受而生瞋恚，或者你沒辦法擔得起來而退怯，這是第二個。

12, 13¹¹

第三個呢，他說「善安住法思勝解」。我們現在在顛倒當中、在錯誤當中、在非法當中，我們現在所以要修學佛法的原因是因為什麼？雖然我們並沒有如理如量地感到法的真實的內涵，可是我們確確實實地眼前的狀態，這種痛苦多多少少體會到了。我們有幸而找到佛門當中，說：哪，這個真相是如此啊！這個苦豈是何止這麼一點點，還多得多啊，大得厲害啊！原因在哪裡啊？原因在你顛倒，你對於所對的境相，我們眼前的一切，沒有正確地如理認識，乃至於如量地能夠把這個所認識的，產生完滿的這個了知。既然不了解，那當然不行啊！所以在顛倒當中，自然會產生這種問題的。

13, 25¹¹

那麼現在呢，既然來了以後要想解決這問題的話，一定要對於這個法，如理、如量地了解它。了解了夠不夠？不夠，那是人家的，那是人家的！所以前面這一段

叫作「聞」；然後呢你正確地把握得住這個內容了以後，上去的時候是「思」——經過了這樣的善知識的如法地聽聞，然後你如理思惟得到了跟法相應的一種勝解。這個特質前面一再說過了，它的特質我們要把握得住，破除煩惱的，所以我們修學佛法一定要把握住這根本。那個時候當解決了這個煩惱以後，你內心當中得到那種清涼感，那個是跟法相應的。啊！原來這個東西這麼好啊、這麼美啊！那個叫法味，那個叫法樂！

1428¹¹

所以在昨、前兩天談起那個事情的時候，我想你們還記得：在我們不了解佛法之前，儘管說，哎喲，我看了很多經、念了很多，講得頭頭是道，但是呢文字上面轉。如果你能夠進一步從它所指的內涵上面，了解了它要指出來的行相的時候。那時候你體會到煩惱的特質，以及破除煩惱的方法，你能夠運用上了以後，欸，人家來罵你、人家騙你，結果呢對你內心上產生了什麼？歡喜。在以前的話，唉呀，你碰見了這種情況之下，人家來罵你、人家來騙你，你心裡面會無法忍受，這樣。現在呢你一比較之後——歡喜！結果你發現真正受用的是你呀！你當下是清涼，然後呢不再造業，以前的業是到此為止得到解脫，那這麼清楚、這麼明白地擺在這個地方。

15134¹¹

這種實際上還沒有到根本哦，根本、真正的根本問題還在後頭。所以我只是說，就我們眼前能夠體會得到的這一種地方來告訴你，於是那個時候你對的這個法，如法

地思惟得到了勝解——啊！能夠安住在上頭。這個法都是善法，這個法你能夠善巧地安住在上面。否則的話呢，儘管我們文字很通，你無法安住，講的時候可以，碰見事情啊，完了！所以這個地方，第三叫「不解」，不了解這一個佛法的特質。

1618¹¹

那麼不了解當然有幾個：第一個呢，你根本連它碰到了解的人這個機會都沒有；然後呢，碰到了以後你如理地聽聞，聽聞了夠不夠？不行！這個我想我們現在都有這個概念，聽得覺得有道理，自己用、用不上，為什麼？他所以告訴我們叫「法思」，欸，你的的確確非要如理思惟不可的。這個從前面一路上面每一個地方都抉擇，都告訴我們關鍵就在這裡。然後呢，到那個時候你不要說等到修相應，修相應那是境界非常高了，絕對動搖不了你，你就安住在這一個跟法相應的這種樂當中，或者是定相應的樂，或者是慧相應的樂。而佛法上面真正講起來的，是偏重是真正主要的在這個慧相應的樂，當然一定要透過定，那個是以後再去說啊！

1725¹¹

所以說這一個真正重要的，叫「不解無其樂欲」，無其樂欲。所以這個忍也有一層一層的深，到第三層到究竟的時候，這個叫作「無生法忍」，無生法忍。所以這個前面，也可以說平常我們叫生忍、法忍、無生法忍，這個三句話所代表的這個內涵，大概也是如此。繼續下去，

1758¹¹

圓滿忍辱波羅蜜多者，唯由自心滅除忿等修習圓滿，

那麼，這個波羅蜜多到什麼情況之下成就了？是說我們自己的內心把這個瞋恚，說「忿等」，等字包含了所有跟瞋相應的以及它的根本。瞋相應的，那也許表露在外面的形相上面，也許只是心裡的這種瞋恚之心，乃至於它那個根本。根本是什麼啊？那個種子、習氣，徹底地解決的時候，那個是這個忍辱波羅蜜多圓滿的時候。

1852¹¹

非為觀待一切有情悉離暴惡，非能辦故，調伏自心即能成辦所為事故。

這個不是說使得外面一切的有情，「觀待」是悉……就是說，相對待而說明這件事情，不是由於外面一切有情，他都沒有暴惡了。因為我們所以——這個地方應該這麼說，我們所以起瞋心是為什麼？因為外面有那一種暴惡眾生，非常惡劣，行為非常粗暴，哎呀，碰見這種情況，然後呢使得我們發瞋心，這樣。它不是從這個上面著眼、看的，而是說我們內心來看的。因為你真正能夠調的只能調自心，外面那些眾生可不是我們能力，所以說「非能辦故」，這不可能！你可以一個、兩個可以，要想法界一切有情把他調伏，這是不可能的。所以只要你能夠把自心——自己心裡邊，把這個瞋恚，不但現行而且種子、習氣徹底淨除的時候，那麼這個忍辱就行了！

2017¹¹

《入行論》云：「惡有情如空，非能盡降伏，唯摧此忿心，如破一切敵。」

這個暴惡的有情啊，唉呀，那是無量無邊就像空一樣。那個空就是的確確那是無量無邊的，你絕對沒有辦法可以徹底地調伏，就像前面講這個布施、持戒的時候是一樣。那時怎麼辦呢？你只要把自己內心當中這個瞋恚能夠摧破的話，那就等於破了一切敵人，一切敵人。那個瞋心就是當這個境界現起的時候，產生這個對立狀態，如果你能夠忍的話，那對不起，這個敵對狀態在任何情況之下，自然而然就不會產生。我們看看佛陀因地當中，那很典型的例子都擺在那個地方，就是這樣。所以他下面這個比喻啊，妙極了！

21129¹¹

以皮覆此地，豈有爾許皮，唯以鞋底皮，如覆一切地。

說就像我們跑在、走路的時候啊，在那個沙、石子充滿著荊棘的地上去走一樣，你想要那個皮，或者用那個地毯鋪起來的話，它不可能，這個大地這麼多。欸！現在有一個很妙的辦法，用不著這麼大、鋪那麼多，你只要做一個鞋子，把那個厚厚的一雙鞋子穿在你腳上面。對不起，你穿了這雙很厚的這雙皮鞋，跑哪裡都沒有問題。所以我們現在學忍辱也是一樣，你能夠這樣做到了，就等於把所有的地都覆蓋住了。

2216^a
如是諸外物，我不能盡遮，應遮我我心，何須遮諸餘。」

所以外面的東西我不可能，應該遮的遮止我內心，而不是遮外頭。那從前面一路上面來告訴我們：佛法是內明、內明，所以我們這個地方特別要注意，特別要注意！我們如果說聽了這個道理以後，不在自己內心上用工夫，那完全冤枉，完全冤枉掉了，冤枉掉了自己，也對不起我們穿這身衣服。所以這個地方就特別，我們每一個人應該警惕一下！

22154^a
佛、菩薩、祖師沒有一個例外的，所以我再提醒一下，喏，我自己的當年的痛苦的經驗：不要說我是凡夫啊！「我——是凡夫，趕快努力啊！」要這樣說。「佛、菩薩、聖人已經成就了，他尚且還這麼精進啊，我是凡夫再不努力更待何時啊！」這個是我們應該講的話，注意！平常我們如果說第一句話，前者的話：我是一個凡夫啊，叫我怎麼、怎麼、怎麼做得到，這是佛菩薩的事情啊！那個等於是說講剛才那個舉的比喻當中，哎，這個人造衛星美不可言啊，可是你永遠仰起頭來，坐在那個地上，然後呢趴在地上去看它。不是，完全不是，修學佛法絕對不是這樣的！何況現在諸位大家有個心理說，我要學佛！什麼學佛啊？你要解救盡法界、虛空界一切眾生的痛苦，現在連它這麼一個小小的問題，碰到了以後你都不能解決。

是，不能解決，當然，我們是凡夫，可是最主要的不能解決那個時候，應該怎麼辦哪？說：我趕快努力呀！

24.09¹¹

然後呢，現在學到這裡為止，我們已經找到了，處處地方總是在自己內心上面：對，沒錯！如果說你碰到這種地方說，你責怪別人的話，你第一步已經走錯了，下面根本完全不談，這個是它的一個根本問題。所以他前面比喻，一方面是告訴我們修忍辱是這樣修，一方面也特別地這個方向已經很明白指出來啦！很明白指出來了，就是在我們自己的內心上面下功夫，這個叫作內明。所以這個「忍」字啊，妙極了，心上一把刀！這一把刀擺在別的地方還可以馬馬虎虎，擺在這個地方，你向前一點最多刺破一點皮就算，再過、再過去的話，刺穿；擺在這個地方，一把刀擺上去，你向前一步的話送你命。現在送的什麼命啊？法身慧命，這個肉身的命固然送掉了，法身的慧命的命是更可怕、更嚴重哦！喔，這一點是我們要了解的，所以這個是忍的特質。那麼下面呢，

25.17¹¹

第二趣入修忍之方便者，

在我們沒有修之前先告訴我們：欸，有一個善巧的方法，你怎麼在這個方法上面能夠善巧了以後，然後呢，欸，你再去修、再去修。他下面告訴我們這個：

25,40¹¹

雖有多門，

這個修忍的方法是很多呀！這一個地方，

25,45¹¹

且當宣說修忍勝利不忍過患。

修了這個的殊勝的利益，不學這個的大的過失以及患害，對我們的害處，處處地方都是這樣。因為這兩樣東西，在這個策發我們修行的方便當中，可以說最主要的，也是最有力的。我們目前只要把最主要的、最有力的根本把握住了，然後推動你去向上，自然而然那些枝末、根本都來了，都來了！

26,32¹¹

其中勝利如〈菩薩地〉云：「謂諸菩薩，先於其忍見諸勝利，謂能堪忍補特伽羅，於當來世無多怨敵，無多乖離，有多喜樂，臨終無悔，於身壞後當生善趣天世界中。見勝利已自能堪忍，勸他行忍，讚忍功德，見能行忍補特伽羅慰意慶喜。」

那麼先引〈菩薩地〉，這是這個《瑜伽師地論》上面那一段文。說這個菩薩呀，「先」，看哦！欸，他在修這個忍辱之前，他為什麼要去修啊？先看到這個忍辱波羅蜜多這一件事情，種種的殊勝的利益。這個利益是什麼呀？哦，說「謂」，

那就是指下面，分別地說明：他凡是能夠修忍辱的那一些人，「補特伽羅」就是那些人，於當來世是「無多怨敵，無多乖離」啊！這種人將來很少冤家對頭，這是最惡劣的。其次呢，沒有乖離，他周圍的人都跟他非常親厚，不會相乖背，不會離開他的，不會離開他的。

28:06¹¹

而且這個反面哪，「有多喜樂」。這個冤家對頭啊，那是給你的無非痛苦，無非痛苦；然後呢第二種人的話，你周圍的人的話，雖然是滿好的，可是一旦離你而去，跟你不相應的時候，你心裡面哪，前面的樂反而生苦。現在呢這些都沒有，而且啊有種種的喜樂，有種種的喜樂，所以說「有多喜樂」，這個詳細的下面會解釋。那麼還有呢，這個是將來的、將來的，眼前呢，是「臨終無悔」。

敬重法寶

恭敬佛、法、僧三寶，是智慧的因。不論是經論典籍，或是佛菩薩、師長的聖像，以及書寫、印製佛法的字紙，都是值得我們恭敬的。

請妥善處理佛書，放置於乾淨的高處，並與世間一般的書籍分開放置。請不要將佛法書籍或聖物放在地上，或壓放在其他的東西之下，或跨過它，乃至坐在上面。也不要用於其他世俗的用途，比方說墊高桌椅、作支撐物等。若閱讀之後，可以將佛書與其他想要研閱的人結緣，讓佛法能傳遞到更多人的心續中。

國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

菩提道次第廣論手抄稿（南普陀版）／日常老和尚講述。

-- 第三版. -- 臺北市：圓音有聲，2016.07

冊； 公分

ISBN 978-986-6093-87-6 (第1冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-6093-97-5 (第11冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-88-3 (第2冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-6093-98-2 (第12冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-89-0 (第3冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-6093-99-9 (第13冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-90-6 (第4冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-0-8 (第14冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-91-3 (第5冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-1-5 (第15冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-92-0 (第6冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-2-2 (第16冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-93-7 (第7冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-3-9 (第17冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-94-4 (第8冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-4-6 (第18冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-95-1 (第9冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-5-3 (第19冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-96-8 (第10冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-6-0 (第20冊：18K 平裝) .--
ISBN 978-986-6093-96-8 (第10冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-7-7 (全套：18K 平裝)

1.藏傳佛教 2.注釋 3.佛教修持

226.962

105009769

菩提道次第廣論手抄稿 南普陀版 第15冊

講述者：上日下常老和尚

發行人：釋如證

編輯：財團法人台北市福智佛教基金會

出版者：圓音有聲出版股份有限公司

地址：台北市南京東路四段137號8樓

電話：(02) 87128232

傳真：(02) 87128232

二〇一六年七月恭印1200本（第三版第一刷 平裝18開）

定價：新台幣100元

佛法珍貴難遇，您所支付的款項，將繼續資助佛法書籍所需之編輯、美編、印刷、流通及相關必要的開支之用。感恩您的護持，與我們共同創造令佛法長遠流傳的善業！祈願正法久住，廣利有情！

ISBN 978-986-93287-1-5

版權所有，請勿翻印

