





貳拾。

菩提道次第廣論  
手抄稿

南普陀版

## 出版說明

《菩提道次第廣論》是由至尊宗喀巴大師（西元1357-1419），1402年於西藏熱振寺所造。本論源自彌勒菩薩所傳之《現觀莊嚴論》教授，並依循往昔印度智者頂嚴阿底峽尊者（西元982-1054）所造《菩提道炬論》中三士道之次第，詳盡闡述了從凡夫至成佛圓滿無謬之道次，故能總攝一切佛語扼要，兼以共下士、共中士、上士之調心次第引導，能令學者易於趣入諸佛密意，實為希欲成辦佛陀果位者最佳的實修教授寶典。

《菩提道次第廣論》最初是在康藏、甘肅、青海、蒙古等地區普遍弘傳，1931年法尊法師（西元1902-1980）遠赴拉薩求法，在大善知識安東格西座下學習此論，之後歷經三年分別在拉薩、仰光及重慶漢藏教理院，陸續翻譯校改，於1935年冬完成漢譯，為本論在漢地流傳之始。

日常老和尚一生親近佛教各宗派諸多大德耆宿，博通三藏，持戒精嚴，以多年的學修詳審觀察，深感此論之殊勝圓滿，誓願生生世世修學弘揚。之後從美國宣講乃至台灣，歷經種種困難，終於1988年在南普陀佛學院講述圓滿。老和尚善觀現時漢地之緣起，以平實親切、深入淺出的講說，

使欲學修者易於理解、受持，並推展研討共學模式，配合集資淨障，將所學之知見在平時生活中能夠付諸實踐，成辦生生增上的善淨之業。至今已推廣到世界各地，啟迪了無數迷茫的心靈。

此南普陀版《菩提道次第廣論手抄稿》共二十冊，是依老和尚在南普陀佛學院所宣講一百六十卷錄音帶之內容製作，故書內卷數及時間是依原音檔作標記。音檔可至台北市

福智佛教基金會網站下載：<http://www.buddhism.blisswisdom.org/>。

此書由眾多僧俗弟子共同努力，歷時多年謄稿、校潤而成，儘可能完全地保留 老和尚說法時之語句，然以管窺天，錯漏之處仍屬難免，敬祈諸方大德不吝賜教。願此甘露法音遍傳，普潤一切有情。並祈願 老和尚早日乘願再來，引領群萌直至成就無上菩提！

福智佛教基金會 謹識

二〇一六年三月二十七日

菩提道次第廣論 手抄稿

目次

· 第一五三卷	1
· 第一五四卷	35
· 第一五五卷	67
· 第一五六卷	97
· 第一五七卷	127
· 第一五八卷	157
· 第一五九卷	187
· 第一六零卷	221

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

第  
153  
卷



# 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五三卷·A面

00'00.00  
那麼發了這個願心以後呢，

00'10"  
次當聽聞菩薩所有諸廣大行，善知進止，發生猛利樂修學欲。發此心已，當如法受行心律儀，

那麼發了這個願心以後的話呢，然後要了解：說你雖然有這個願，要想真正地成就單單這個願不夠的，還要行。以我們念佛來說，信願以後你一定行。行是什麼？那麼勤勤懇懇念。他現在學菩薩成佛果的話，要照我們所學、所了解的菩薩行去行，那麼這個行成，果才滿。所以要學習什麼？那個時候要進一步地廣聽聞，了解種種菩薩的應行、應止之處，對他發起猛利欲樂。他處處地方把這一句話，在網要裡面還提這句話，這句話實際上有特別的意思的。做任何事情必須要的一個最大的特點，就是精進，而精進推動的力量是什麼啊？善法欲，所以說猛利的欲樂。在前面

講到任何一個特點的時候，一個定點的時候，我們上來的時候，每一步的時候他都說明這一點，那麼乃至於到道的總體當中也特別強調。

0150<sup>11</sup>

這個從這裡也提醒我們，所以我們現在修學佛法沒有力的原因就是這樣，想是想的，但是它那個善巧方法都不知道。哎呀，都是在那兒空夢，真正要去做的時候就懶在那裡、癱在那裡，所以總是覺得找不到。怎麼會找不到呢？他這個地方次第已經說得非常清楚、非常明白，你只要肯照著次第去學的話，馬上見效！我，包括我自己的經驗，以及周圍的很多同修，以前的也好、眼前的也好，凡是照著次第修的人馬上立刻見效。啊！自己心裡面就逼不及待那種心情啊，逼不及待那個心情！

0241<sup>11</sup>

所以經常我為什麼現在忙成這個樣，原來就是這個樣，哎呀，儘管他，我一再告訴他：「唉，我實在沒氣力！」可是我下午起來拜完佛了以後，你看我這房裡總歸有人哪！你們都曉得我這個聊天實在是沒興趣的，但是他們這個問題的確是非常中肯，也可以說莫名其妙。為什麼說莫名其妙而非常中肯？那表示說他提出來的問題，正是他現在開始下腳步的緣，毛病所在；他只要這麼肯上來，也很快地嘩嘩就上來了。而且上來了以後啊，他自然而然……。我想這一個大家都看得見，我們的幾乎我們在座的諸位同修，都或多或少地，或者自己已經向前走得很多，或者看見

別人。這個改善從什麼地方？就從這個上頭，因為你如法去做了，自然而然這個內心就有一種推動的力量，哎呀，然後你去做。

0337<sup>11</sup>

所以平常我們在別的地方看不到的，昨天晚上還有一個同修我們在隨便談起來，他就說：「是啊！哈！這的確確啊到處跑，居然有這麼二、三十個人共同的團體，它能夠這麼地和睦共處，處得這麼好，而且能夠產生這樣的現象，的確還不容易找到。」不是我們任何一個人有這個力量，反過來說，的確確靠我們任何一個分子。靠的是什麼啊？為什麼這個分子到這裡產生這樣的功效？喏！就是照著這個完整的教法，就照這個次第，這一旦這個內心生起了，它自然而然就策發你向前這種。所以他處處地方要策發這個「猛利樂修學」的這種善法欲，然後呢你越做越高興、越做越歡喜。而因為你歡喜，所以做，因為你做，所以啊你的習性慢慢地培養成功，同時你的業障慢慢地淨除，然後呢你資糧積聚。所以像念書一樣、像寫字一樣，哎呀，越寫是越好，然後呢興趣也越來越高，能力也越來越高，然後走得也越來越上！

0459<sup>11</sup>

要以前我們這種，想了了半天，是停在那裡是原地踏步；現在不但想，而且照著次第去走，是越走越高。這不知不覺當中，到那個時候，欸，大家當初共同發心要到極樂世界，到了半天，他還在娑婆世界流落，我就高居上品。乃至於到最後，

像我們釋迦世尊也是一樣，釋迦世尊說：「欸！我跟阿難兩個人在空王劫的同時發心，我現在已經成了佛果了，他小果啊尚且還安住學地。」這個差別在什麼地方？就在這裡！當然這個裡邊，阿難他有他的特別的意義，說內密菩薩行啊，是外現聲聞果。但是他儘管如此，一定有他的緣起的因由在裡頭，也就是告訴我們：喏！這樣的因就是感得這樣的果。所以不是說我在那兒坐在那兒聽見了，哎呀，歡喜，這個還是不夠。所以你一定要照著這個東西如理思惟，策發這種內心的這種力量，然後呢努力地上進，那時候才會感得這個的果報。所以說「行心」，那麼這個行包括些什麼呢？六度四攝。

**學習六度成熟自身，學四攝等成熟有情，尤當勤猛捨命防範諸根本罪，**

06'23"

這六度是成熟自身，學習四攝是成熟有情。這個當中「尤當勤猛」，「勤」是勤勤懇懇，「猛」是勇悍猛利。幹什麼？乃至於捨命也要「防範諸根本罪」。喔，這個戒在任何情況之下，小乘固然，是大乘是更重要，命可以不要，這個戒是絕對不能一點侵犯！

06'56"

所以現在我們總是說的：「哎呀，學了大乘了，這個是小乘的！」那是根本上你就完全對佛法產生了誤解。當然是有一種大菩薩，他為了利人，是，在他那個

戒條上面不犯的。他為了利人，以大菩提心為基礎救人，乃至於殺人都可以，這個是外現的凡夫相，內密菩薩行，像我們佛在世的時候維摩詰大士一樣。所以上面所說的話，這是策勵我們自己，千萬不要拿這個作為藉口。對於別人的話，我們總是注意：喔，那些都是大菩薩！這因為有時候大菩薩示現，他已經有這個本事能夠「不染」，而我可沒有這個本事啊！所以你越是看見這種情況啊，你越是自己警惕，如果你沒有這個認識的話，一天這到晚邪妄分別，那就錯掉啦！

07159<sup>11</sup>

所以這個地方特別說明：這是對自己的，我們不要看別人。如果你力量夠了你可以看別人，正因為看到別人，別人如果是比你好，你趕快上去；別人在那兒亂來，你就說：喔唷，他是個大菩薩呀！那比我更高，要高不曉得多少，你更要努力啊！這一來的話，就算你跟不上，我們的心卻是什麼？不斷在提升。所以外境不管如何，你真正善巧了以後，你總歸上進，這個是它根本的重要的問題。假定你得不到這個這種正確的認識的話，喔！自己懂了一點沒有去做，結果呢自己沒做，看看別人都不對。實際上呢自己既然沒有做嘛，你也得不到好處，看看別人不對嘛，你又在這兒煩惱當中，懂得這個道理反而害掉你自己。所以本論上面一開頭就告訴我們，如果你不善修學是如天成魔。不善修學的話，是什麼意思呢？就是剛才懂得了這個道理，不曉得怎麼弄的話，他本來是幫忙你得到好處的，這天是專門引你上去的，魔是專門害你

的呀，你懂得了這個道理沒有用啊！那這個是我們要了解的。這根本罪是固然如此，

09'23"<sup>11</sup>  
**中下纏犯及諸惡作，亦當勤防莫令有染。**

喔唷！乃至於中、下也勤勤懇懇。那麼這個道理以前說過了，真正我們下手的卻是什麼？在中、下的地方。你能夠小的地方努力防護，那個時候才有談得到大的，你小的地方馬虎慣了以後，大的就擋得住了嗎？就像說叫你拿一斤的東西，你說「拿不動不想拿，我要擔一百斤」，那都是空話呀！所以你平常練慣了以後，戰兢惕厲的話，自然大事情上面來的時候，你才能夠動搖不了啊！再下面，

10'05"<sup>11</sup>  
**若有誤犯，應勤還出。**

這個同樣的，萬一不小心，實際上呢因為我們無始的習氣很重，的確確，道理是懂得，要做是的確還差一截，那個時候啊要勤勤懇懇地懺悔。所以我們現在為什麼早晨也有，中午也有，乃至於晚上還要，就怕這個。所以我當初學的時候，我的老師告訴我：「你最後臨上床之前哪，要修一個什麼——懺悔法。」我現在想想真有道理，這個罪過絕對不要讓它留到明天，懺悔乾淨完了以後，然後你帶著這個佛號睡覺，啊！妙不可言，我告訴你們。再下面，

10.5<sup>11</sup>  
次當持學最後二度，故當善巧修靜慮法引發正定。又於相續當生清淨遠離斷常二無我見，得彼見已，應住見上善知清淨修法而修，

那麼這個六度當中，特別是最後兩樣東西，那個就是奢摩他跟毗鉢舍那。因為這樣，這個兩樣東西真正說起來是一樣，要雙運，而這個次第必定是從奢摩他上去的，所以要善巧這個靜慮。他所以說善巧的話，不但對靜慮的本身善巧，還要了解學靜慮之所以為學靜慮。所以我們剛才在講那個道的總體之前，特別翻開前面那個話說一下的原因是這樣，說：啊，原來我們學定的目的是這一個！如果你能夠這一個了解了以後啊，一方面把定學好，一方面把定也派上用場，是必然會走到最高圓滿這條路上去的。

12.0<sup>51</sup>

那麼這個學好了以後，然後呢繼續地在相續當中生起清淨的什麼？正見，這個正見一定是遠離斷、常二邊，這個就是無我正見。那麼得到了這個見以後，得到了這個見在我們中國叫什麼？大開圓解，就是這樣，或者是那是大徹大悟。然後呢在這個見上面，「善知清淨修法而修」，那個時候才去修。為什麼？雖然你有了菩提心，但是你這個菩提心啊——世俗的，雖然有心救度，但是自己為罪染、無明所覆。無明所覆的話，你自己都救不了，所以到了那個時候啊，然後才學無我正見，以慧來攝持這個方便，那麼那個時候就圓滿解決。反過來說，要方便攝持慧。而這個

次第為什麼這樣安排？前面已經詳細說明，所以前面這個次第是一步都不能亂，不能哪，不但是這個裡邊的本質要不錯，量要圓滿，而且這個次第本身不能錯。錯了以後啊，那個質本身也弄不純，這個量也絕對達不到！

13,29<sup>n</sup>  
即於如是靜慮般若立止觀名，非離後二波羅蜜多，而為別有。

所以這個止觀，實際上呢就在這個六度當中，不過因為它的特別的重要性，所以另外說明。

13,43<sup>n</sup>  
故是正受菩薩律儀，學彼應學從中分出。

所以啊，受了菩薩戒以後，從裡邊分出來的。通常這個地方的菩薩戒，他是講《瑜伽戒本》，《瑜伽戒本》上面它那個菩薩戒的確，就順著我們六度四攝那個次第，清楚明白地一步一步上去。然後呢你照著這個次第學上去的話，到應該齊什麼？達到什麼程度？那個非常清楚、非常明白。

14,19<sup>n</sup>  
那麼總共呢以上面這樣的幾個，幾個大的段落。幾個段落我們總攝起來又可以分為兩支，一個是外、內二支這種分法，二分法，這樣。還有一個呢，三分法，說什麼？說下士、中士、上士。然後呢再細分的話，一步一步地不同，不過，整個

的圓滿的，我們又有特別的一個方法來說。總攝這個全部的主要的大乘道體，分成三樣東西：第一個，出離心，了知生死過患，所以呢一定要跳出生死輪迴；就算生天，把天道看成像地獄一樣的恐怖，對它絕對地厭惡，這個是佛法不共的第一個基礎。由於這個上面呢，引發大菩提心，這是第二個主要的。得到了菩提心又要圓滿的話，這要一定要得到空正見。所以這個三個，又稱為說整個這個菩提道次第的三個主要的綱要。所以我們大師先寫《廣論》；後來又把那個《廣論》，因為太廣了，又節略成功一個《略論》；那麼最後呢又對一個弟子，特別把那一個論當中的三個主要的特別的內涵，節略為剛才所說的——厭離心、菩提心跟空正見，這樣的三部分。那這個是，現在關於這個道的整體，內涵說明了。

1623<sup>11</sup>  
此復若能修習下下，漸於上上增欲得心，聽聞上上而於下下漸欲修行，是最切要。

這句話！這句話一開頭的時候就說過，今天我們學圓滿了再重新溫習一下。要曉得假定我們學的時候，真正學習的時候啊，你能夠從最下面的開始，下下是最基礎的地方開始，你自然而然對上面的，漸漸增加你的欲得心。這個「欲得」很重要喔！一切根本是欲，染污之法沒有欲行不通，聖人無法沒有欲是做不到。所以染污之法叫貪欲，你沒有貪欲，你沒有這個，一點胃口都沒有，再好的東西放在這裡引不動你；善法你沒有善法欲，說得再好你也不會去肯做。

1726<sup>1</sup>

所以我們平常真正修行的時候啊，它一定要從基本上面去認真地去學。你能夠這樣去學的話，漸漸對上面的，欸，增長這個欲得的之心，這個善法欲就增長。為什麼呢？因為你所以上去的原因有很多，主要的就是你的罪業障礙在這裡，如果說你開始的時候不淨除那個障礙，那個障礙在這裡當然你根本就跨不開。所以一開頭的時候，他下士最重要的地方就告訴我們什麼？懺悔淨除業障。還有呢，因為業障淨除了，資糧集聚，你能力增強。當你資糧集聚、能力增強的，自然而然跟他相應的這個法理啊，在你內心當上面展現開去，你就增長你的淨信心。以前是從他聽聞、思惟，到那時候你如理地去行持以後啊，淨除掉這個染污，這個信心就清淨了，所以增長淨信。

1843<sup>1</sup>

現在淨信既增長，能力又增加，自然而然你好樂心就慢慢、慢慢、慢慢地來了。障礙既減少，好樂心既增長，能力又增長嘛，自然啊對上面的話越想修行。這是所以為什麼你一定要真實地去行持的。否則的話呢，我們總歸，哎呀，聽在那裡覺得好。有太多人一聽見，哎喲，趕快恨不得一口氣成佛；再不然的話，聽見了說：「哦，馬上給我一個辦法，我最好七天當中念得個一心不亂。」哦，就這樣。可是呢你教他照這個次第慢慢地來，哎喲，他覺得我這個不行啊！這毛病都犯在這裡，所以這種狀態當中，那注定我們只有失敗。

19133''

那麼既然說這樣的，下下嘛你這麼慢慢地下面就開始了，你何必聽這麼多道理呢？欸，妙咧！「聽聞上上而於下下漸欲修行」。欸，你為什麼要聽聞上上？假定你聽聞的道理說，弄了個半天只有那麼一點好處，唉！辛苦了半天只有一點好處，你忙它幹什麼呢？你就不想。現在呢，講那個究竟圓滿有這麼大的大好處在！所以啊你了解了這個無上的勝利以後，你只要付出一點代價——哦，有這麼大的好處啊！於是這個時候，就策發我們想修行的心情。喏，它這個必然的構架就在這個上頭。

2015''

所以現在我們往往說：「哎呀，我們只要這樣就好了，你何必講這麼多道理啊！」喏，這個地方呢，很善巧地告訴我們。就譬如說，哎喲，現在叫你辛苦了半天，然後呢賺來五毛錢。「唉！我幹什麼嘛，我在這裡就算餓一下，我這個五毛錢對我也少不了嘛，我實在不想動。」現在就告訴你，你在那忙了一下的話，一賺賺個十億！啊呀，你一生食用不盡，你什麼樣的問題都解決了，那再困難我也要去做！這樣。何況你真的下去去做，從眼前第一步做，欸，並不太困難。他因為並不是叫你一口氣把那十億賺進來啊，你卻是從你眼前的下下，眼前可走的地方走啊！所以這一個關鍵是最切要。現在就把那個首尾整個圓滿起來了，現在我們了解了，這麼清楚、這麼明白！

2112''

所以啊，說就算我們自己不修，至少在我現在的話，我是的的確確現在教我修，

是，有很多困難，但是我逢人必說、處處地方讚歎。為什麼？我曉得讚歎然後呢隨喜，這個正是集聚我的資糧。以前我一向覺得：哎呀，你不要學這個；哎，不要馬虎那個！這個是最大的謗法之罪，現在唯一的就靠這個來淨化。

2143<sup>11</sup>

所以我常常想起世親菩薩這個公案，喔唷，他前半生毀謗那個大乘，那聽見了這個大乘佛法以後，他想：哎呀，害了、害了、害了！我以前一直就毀謗，現在要自己割掉舌頭。他哥哥說他，他的哥哥無著菩薩說：「欸，老弟呀，你割掉舌頭沒有用欸！既然前面你拿舌頭來毀謗，現在還唯一的辦法拿舌頭來讚歎哪！」嗯，一想，沒有錯啊！然後呢他這後半生，是拼命去讚歎。因為他前半生是毀謗，但是他……不是！他不一定是重點在毀謗，他是造的小乘，後半生呢弘的是大乘，所以時間容或相等，這個究竟什麼我們不知道啊，但是呢大小的力量畢竟不一樣。所以呀，這個如果說反過來的話，那罪一定抵不掉；因為它大所以不但抵掉了，而且他最後往生兜率內院，對不對？喔，這樣的好處啊，這樣的好處啊！這是我們了解的。

22154<sup>11</sup>

就像以前我們這個做壞事，或者做得不小心啊虧損了一點。虧損的什麼？以前我們在這裡虧損的，譬如說虧損的台幣，現在我們賺的，賺的英鎊。喔唷，一塊台幣要換多少英鎊啊？我弄不清楚，大概一百塊吧，這樣。所以這個兩個量不一樣。實

際呢，是大乘、小乘這個比例還不止此喔！所以他後半生能夠廣弘大乘的話，換句話說，哇！以前賠的本啊、虧的錢啊，只是虧它十萬、八萬，現在他賺進來的話，上億地賺進來，那這個就是。所以我現在的了解的，就算我做不到，我必定要努力地去。

23:41<sup>11</sup>

實際上而更重要的還有一個原因，我常常說的，喏，現在我的因地心下對了，時時刻刻把那個圓滿的因行，這個是非常重要的的一個概念，非常重要的概念！是啊，我們就把那個圓滿的心從現在開始，然後呢處處地方，雖然我行持啊，哎呀，是老病相尋啊！欸，可是對不起，這沒關係啊，這個身體可以病，那個嘴巴可不病啊！所以我盡我的氣力、盡我努力，啊！我在那兒講、在那兒讚歎，你們在那兒問，就是這樣，原因就是這樣。喔，自己也歡喜啊、高興啊！道理就在這個地方。所以我一再鼓勵大家同學啊，你們也好好地趁年輕的時候，勤勤懇懇就努力，然後呢大家共同地讚歎、共同地發揚、共同地修學。

24:39<sup>11</sup>

**若於前者全無所有，專修心住專樂見解，難至宗要，故須對於圓滿道體引生定解。**

假定你對於前面所說的那個圓滿道的次第沒有，根本沒有這個完整的認識，一心想修心住，說我得的定啊，或者乃至於就像這樣的，哎呀，心不要散亂哪！沒有用！或者的話呢，啊！你說那麼因為這樣的話，你要懂得很多道理呀，然後是

廣學去了，於是專門在那文字見解上面轉，這兩樣東西都沒有用。所以本論一開始就這麼說，本論一開始怎麼說啊？說現在「今勤瑜伽多寡聞，廣聞不善於修要，故離智者歡喜道」，大家還記得這一句話吧？喏！現在有很多人要講修行的，那修行的人他不要聽道理的。不懂得，沒有去聽，不懂得修行的道理，修些什麼？

255711

所以我以往的痛苦的經驗，修了半天是修的我。哎喲，我是忙了個半天，哎呀，找了很多書去看，然後呢自己覺得懂了。所以我發現哪，我啊，假定是我要去做這件事情的話，就像那個日本人發表那個論文一樣，喔唷，他是忙了個半天，他自己以為是發表了論文，結果啊完了以後誰也不懂他說些什麼。當然對外面人，人家不懂沒關係啊，對我們這裡邊，結果是毫無功德可言哪，所以說這個叫學我啊，那是最大損失是莫過於此啊！所以你真正要修行的話，你一定要把那個修習的內涵是如理地、正確地認識，那個時候非要多聞，而多聞一定要靠善知識的引導。所以他前面也告訴我們，說勤瑜伽多寡聞哪，當時就是這樣，而於今為烈，現在是越來越厲害了。那我們真應該慶幸：雖然在末法當中，雖然這個法運是越來越衰，我們居然能夠聽聞圓滿的教法；我們要如何地珍惜自己的暇滿人身，宿生沒有善巧修行得不到啊，然後呢千萬要從上面努力啊！

2724<sup>11</sup>

哦！結果呢，你呀，說既然要修行多聽聞吧！欸，對不起，他因為無始的執著，聽見了覺得：懂了、懂了！又不去修。是啊！所以廣聞的人又不善於修要，見解上面空轉，然後呢還大家講我這個對、你這個不對，就是這樣。昨天中午我們還有一個同修大家那兒討論，說看見現在有很多人，他歡喜某一宗、某一派，他用種種的理由說這一宗最好、這一宗最好，讚了半天、捧了半天，他修了沒有？沒有。啊！這個實在是，喏、喏、喏、喏，就是這種味道。所以他前面一開頭說，我們現在到處看見別人，「哎喲，這個好、這個好！就是這個、就是這個！」好了半天，完了以後呢，他回去覺得好了，他已經做了事情了，在那兒睡大覺。這個是什麼？又是犯了這個毛病，所謂專樂見聞這一類啊！



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五三卷·B面

00'06"  
這兩樣東西是「難至宗要」啊，你沒有，不可能，很難得到，所以我們必須要對這個圓滿的道體的內涵「引生定解」。這個定解跟那個單單的見解不一樣喔！就是說由於你如理聽聞，然後呢認真思惟，內心當中生起決定的一種力量，這個力量會推動你如理地步步行持。所以以聞為根本，然後呢以根據所聞的正見而行持，那個時候，行、解相應，解在行處，行在解處，自然而然就因圓果滿！

00'53"  
修彼等時，亦當聽利令心平等，謂於引導修道知識，敬心微劣，則斷一切善法根本，故當勤修依師之法，

在下面了！所以現在我們照著這次第修上來的時候啊，也要使得我們的心，要達到兩樣東西，第一個「聰利」。聰就是什麼？明白，不要暗鈍、遲鈍；還有呢利，要勤，不要——就是說有很多做事情啊，總是想是想要的，提是提不起來。那個就是

癡鈍，這個不！而且要「平等」，平等就是不能偏於一方面。

0134<sup>11</sup>

那麼照著這個次第來說，第一個我們曉得根本重要的是對於善知識，對善知識最重要的——恭敬，啊！那個非常重要。假如恭敬心不夠的話，這個地方說「微劣」，何況現在我們對這個善知識一點恭敬都沒有。前面告訴我們，乃至於下至他這個地方的如理如法地告訴你一個偈子，你要把他看成佛。欸，現在就算我們聽了個半天，聽了個半天，回過頭來：「嗯，他講得頭頭是道，自己做的呢？」唉，我的天哪！我們怎麼修學佛法？所以《阿底峽尊者傳記》上面有這麼一段公案，人家問他說：「欸，尊者啊，為什麼我們現在這個地方，有這麼多修行人沒有成就？」阿底峽尊者怎麼回答，你們記得吧？說大乘功德生多生少啊，看他對於知識的淨信程度而言。現在你們這些人，對那個善知識啊，看得像一個平常的凡夫，你功德從哪裡生起？像根本一樣，你這根本都切斷掉了，你還談功德嗎？這個是我們千萬要注意！所以為什麼教我們要看這個《華嚴經》什麼等等，這個是千真萬確的非常重要！

0303<sup>11</sup>

好在我覺得現在我們這個地方，我們在座的諸位真好，是處處地方是我的善知識。啊！你們這個很多地方的行持，一步一步地改善。在太多地方啊，跑到別的地方去的話，這個往往是這樣，啊，說「這些老傢伙老朽了，沒有用！」那完全錯誤！我記得我以前，以及我常常聽見老和尚的給我們開示，啊！那他們前輩真正

的話，對於那個師長的敬重、恭敬，實在是！這個是根本，那麼如果這一個的話，一切善法的根本斷了，所以這個我們要勤修。那麼進一步，

03'45"  
**如是若心不樂修行，當修暇滿，若著現法當修無常，惡趣過患以為主要。**

這個道理很清楚，每一個部分，每一個部分，拿這個道理來衡準自心。然後呢缺的，缺哪一個，你就哪一個地方地努力，把它補足。

04'06"  
**若覺漫緩所受佛制，當自思惟是於業果定解劣弱，則以修習業果為主。**

假定說你對持戒這個東西啊，總覺得提不起來，「哎呀，何必這麼、這麼、這麼、這麼……好像，唉，這麼來呢？」那就「漫緩」，就是馬馬虎虎。那個時候啊，你一定要對這個業果，由業感果的道理，產生強有力確定見解，那麼是修業果為主。不過前面一步一步上來的時候，我們單單對那業果容或不太清楚，現在把本論學圓滿了以後，我們可以整個地融貫起來。所以以最後的毘鉢舍那的正見，用到前面的業果上面的話，那對這個業果的道理啊，是百分之一百地透徹，再沒有一點疑問。而那個時候你學起來，那就是非常明利！不肯學，我們什麼都不談；肯學，一定可以產生應有的效果！再下面：

0513<sup>11</sup>

若於生死缺少厭患，求解脫心則成虛言，故當思惟生死過患。

進一步，假定你說不能了解這個生死真正的真相，那個時候引不起厭離心來。為什麼厭離呢？因為了解這個生死的患害，因為曉得這個生死當中的種種的不理想，所以才產生、出生那個厭離心，沒有這個啊，那說解脫，空話！所以那個時候要思惟，那個時候要思惟。所以昨天晚上我們，晚上我們溫習的時候，這樣談起從心上改啊，這個因為時間到了，昨天晚上沒有說下去，今天不妨簡單地說一下。

0604<sup>11</sup>

那個其實啊，說講道理的話，你總覺得是講了半天沒有用！要真正地如果體會到，簡單極了！你只要真正觀察一下的話，你起心動念就很清楚、很明白。比如說，今天我們隨便說吧！說外面來了一個人，一聽見汽車聲，你想：噢，今天來了一個大老闆了。你就想：哎呀，這個大老闆啊，他很有錢，怎麼跟他攀個交情啊！這樣的話你那個廟是越修越大，什麼越弄越來……。不對、不對，就錯了！假定你真實生起厭離心的話，他正因為他越有錢，你覺得：唉，這個世間一向騙我這東西，騙得不能再那個啦！他跑得來在求他的福報，那是他的事情。趕快某人哪，你、你去給我好好讓他拜拜佛，他如果要種福田哪，好、好、好，那來供養。我們這裡夠了，別的地方還少，你就讓他供養別的吧！這個好清楚、很明白，你這個心裡面就

看得清清楚楚，這個東西一點都不假的，你不觀察，講那個文字再怎麼講都沒有用！

07.09”

所以前面說，如果沒有的話那個是空話；現在這個地方又告訴我們，這個心裡如果生不起來的話，求解脫都是空話。求解脫之心如果沒有的話，啊！那你持戒、念佛什麼等等，下一點種子。我們還是非常讚歎，佛法就這麼妙！好了、好了、好了，畢竟不行嘛你就下點種子了，那也就這個樣。所以呀，真正要想是這個要求了生脫死。儘管你說：「喔唷，這個念佛法門是了生脫死的。」對不起，了不了、脫不掉！因為你的心裡面沾在這個上面嘛！持戒的目的也是如此，念佛的目的也是如此，然後呢學禪是更是如此！大乘佛法不但你自己，還要幫忙一切人，現在這麼一點小小的事情當中纏得死死的，你還談什麼個大乘？所以這一個地方啊，是真正的佛法的關鍵所在！

08.12”

**若凡所作，皆為利益有情之心不猛利者，是則斷絕大乘根本，故當多修願心及因。**

那麼再進一步進入大乘，假定你做一切事情，為了利人之心不強的話，那個大乘的根本斷絕掉了。那個時候，欸，進一步說，喔！要這樣。注意喔！這個大菩提心，我們要從兩個地方去著眼：一個為了利人，還有一個呢為了自利。如果的的確確你那個推己及人心裡面展得開，你就從大慈悲那地方著手；如果說你為了自利

心切，你也告訴大家：真正要想解決你自己的問題，還非走這個路不可啊！否則的話呢，你雖然覺得討了巧了，結果吃了大虧！這個前面是講得很詳細，這個我們必定要了解的，所以這個真正的佛法的重心，卻在這個上頭。那麼因為有了這個啊，然後進下面一步的話，就受學願心、行心。

09'23"

若受佛子所有律儀，學習諸行而覺執相繫縛猛利，當以理智，破執相心一切所緣，而於如空如幻空性，淨修其心。

能夠這樣。因為發了這個大乘心，然後呢修願心、行心，可是你真的去做的時候覺得：哎呀，這個做起來呀，願是倒是滿好的，做起來是這麼個困難法！那個時候，你呀就要以空正見破掉它，然後呢修如幻如化的空緣起，「淨修其心」。但是你要修這個東西的話，一定要善巧方便哪！

10'04"

若於善緣心不安住為散亂奴，則當正修安住一趣，是諸先覺已宣說者。

你雖然要想這樣，可是你心散亂不行，所以呀一天到晚被那個散亂所控制，像它的奴隸一樣，所以那個時候你才學定，學定的目的是為了完成上面的。那是前面過去所有已經覺悟的聖者，從佛、菩薩、祖師都這麼說的。

10'36"  
以彼為例，其未說者亦當了知。

那照這個，沒有說的我們也應該也了解。

10'43"  
總之，莫令偏於一分，令心堪修一切善品。

最後的結論：不要偏，不要偏。換句話說，眼前我們這裡，因地當中要把握得住，因地當中要把握得住，一定要下究竟圓滿之種，這樣。這個是最重要、最重要的一點！平常我們說，現在大乘的中心是在大菩提心，那麼這個修了大菩提心，要想滿這個願的話，那麼一定要，那個時候才學空正見。那麼有人說：「我得到了空正見以後，然後發大菩提心不是一樣嗎？」嗯，結果是一樣的，這一條路是遠路！為什麼？這個地方也簡單地說明一下。

11'44"

這個非常重要的概念！因為我們做任何事情最重要的是什麼啊？欲。記住啊！欲。壞事沒有好欲、貪欲做不成，好事沒有善法欲做不成。那麼這個欲的推動的力量，在哪裡呀？以我們現在來說，最後不管是哪一個，推動的力量就是這個「我」，我這個東西就是推動我們的力量。一切無非是為了我才去忙——我要好，我要去苦，這樣。正因為如此，所以才會從世間而走到佛法，因為要找我的問題解決，找遍了世間找不到，只有佛法當中。所以呀在這個選擇當中，找到了真正

唯一的皈依之處，不是世間任何一個什麼人，而是大師，就是佛。欸，結果這個從這個上面還是為了我。那麼因為找到了大師，所以聽信大師的指導才歸到說：啊！原來要修學法，而法的中心在這個上頭。

13.00<sup>11</sup>

那麼到那個時候你覺得：是啊！真正的問題解決的話，原來是這個自我執，所以你忙得去破那個自我執。到那個時候發現：原來我這個東西沒有它的自性。當那個我的自性破掉了以後的話——「我」是個推動的力量——同樣地那個推動的力量是沒有了，對不對？推動的力量是沒有的話，那麼好了，自然嘛你覺得問題解決了！儘管到那個時候還有這麼大的好處，對不起，推動的力量沒有了。所以你看看，那個聲聞乘的聖者，儘管這個《大般若經》是……幫忙佛轉《大般若經》的卻是舍利弗尊者啊，然後須菩提尊者，很多聲聞的聖者。但是呢他聽完了以後，講是講，聽完了是聽，然後呢聽完了、講完了，他還坐在那裡不動。一直等到法華會上，他也自己懊悔：平常啊我也聽、也講，但是我心裡面就沒有一點好樂心。為什麼？那個推動的力量沒有了嘛！

14.01<sup>11</sup>

所以你要曉得，為什麼這次第一定要這樣安立的！所以當你前面這樣一步一步上來，引發了這個厭離這個苦以後啊，不待這個苦的堅固，真正有了正確的認識以後，馬上把那個苦進一步就轉過來，幹什麼？緣一切眾生，發大菩提心。你說這個

發了大菩提心好像不怕苦了。不是呀！發那個大菩提心，一定要是大慈悲為根本，大悲的行相是什麼？哎呀，看見這個眾生都苦。假定你沒有苦的體驗，你能看得出人家苦來嗎？當然看不出來！你對那個世間貪著得不得了，你勸人家不要，人家就說：「喔，我不要，送給你去享受啊！」那不是顛倒嗎？所以一定自己看到了苦，然後呢如果你……然後呢就再用別人身上。

1455<sup>11</sup>

假定你不這樣，看見自己苦深到很堅固了以後啊，那時候一天到晚自己苦得受不了，你只忙求解決，這個習性養成功了就很難改過來；一旦你見了道，那絕對沒辦法，這佛經上說得清清楚楚。我沒有證，可是我信得過佛講的，這是絕對！這是佛說得很清楚、很明白。所以你不能等待那個苦啊，緣苦厭離很堅固，要生起了以後馬上把那個心轉過來。

1531<sup>11</sup>

其實這個習性啊，我們現在每一個人都是這樣，儘管你講你的，可是呢每一個人都以他的見解、以他的習性在做事情，對不對？我們現在這種習性還是虛妄的、很淺的都扭不過來，何況你見到了聖道以後，這個力量是淨信心。所以凡是見道的聖者，到那個時候佛就告訴他：「某人哪，我以前說的錯了。」「管你！以前說的錯了，我就信得過這個！」所以這個叫淨信，叫不壞信，他自己親身驗證了以後，任何人動他不了。

1610011

所以我們看禪宗的祖師也是一樣，當他一旦真正地見到了那個東西以後，他就是這樣。所以記得這個馬祖的這個弟子這個公案吧？哦！他以前告訴他「即心即佛」，他現在說「非心非佛」。他的弟子聽見了：「這個老傢伙，一天到晚騙人，我管他什麼非心非佛，我就是我的即心即佛！」欸，他還有個弟子覺得：欸，這一個人怎麼，別的人對老師這麼恭敬……他就把那個話拿回去，他老師聽見說：「梅子熟了！對了、對了！對了！」喏，就是真正徹自親見了以後，誰都動搖不了他。你們懂得這個道理才曉得，你真正一旦到了那個時候啊，沒辦法，佛也奈何不了你的真正原因就在這裡。懂嗎？

1614511

所以現在啊，我們要趁早，開始的這個次第千萬不要弄錯，一弄錯你就只有走這個遠路。那麼你說：「這樣的話，那個苦的力量好像不堅固啊！」怎麼會不堅固啊？因為你真正體會到你的苦，推己及人，本來你看一個人的苦啊，那只是苦還不大，只有一個人，現在你看盡法界、虛空界的人這麼多苦，你那個時候引發的苦的力量，不曉得比你一個人身上要多少！那個時候你才堅固的話，這個不但堅固啊，而且是量大得不得了；不但量大，而且那個大悲心之深廣的程度在這個上頭，所以那個大悲的真正的行相這樣啊！所以他那個大乘真正的出離心，跟小乘的出離心是無二無別，不過一個呢只管你自己，現在要為一切眾生，所以你這個緣苦，

不管質、不管是量，深廣都是小乘不能比的，《大智度論》上面說得清清楚楚。所以不但不矛盾，這個才是正規的路子。

1752<sup>11</sup>

你更進一步還要了解，不但解救別人，然後呢還要對自己來說，還非如此不可！因為你能夠這樣的任運地修習，那好，自然而然最後就走上這條路去。那麼走上了這條路以後，然後你到那個時候啊，以修空正見——欸，前面修了空正見，把那個你推動你的力量斷除掉了，現在不！現在你一天到晚只為別人而忙，結果你已經破空的正見建起來，原來你發現「我」沒有；我是沒有，人呢？人都在，對不對？好了！

1834<sup>11</sup>

所以前面你發了世俗菩提心，雖然你想幫忙別人，可是你幫忙別人能力有限，你說願心雖然強，跑到、做到這地方的話，對不起，唉，這地方實在不行！這個「我」總歸是個障礙。到那個時候啊，你有幫一切人的心，然後呢卻要拿我來去幫忙，這個我有種種障礙。結果你見了道以後，發現這個我沒有，這我的障礙拿掉了；而我的願心呢，一點都沒有動搖，對不對？所以那個時候你得到了空正見，是不但不像小乘會阻止你，正是幫助你大大地又跨一步。所以這個為什麼見道以後修的功德啊，那個沒有見道之前，是絕對不能比的原因在這裡，差別看見沒有？

1925<sup>11</sup>

所以現在大家忙著去，哎呀，要求開悟，大徹大悟，不必忙、不必忙！你懂

得了這個，那這個時候才曉得，阿底峽尊者為什麼見到這麼多大善知識，在第三個明了杜捐論師的時候，已經大徹大悟見到了這個境界，可是到後來啊，把金洲大師尊為他老師當中最尊重的，因為金洲大師把這個圓滿的傳承給他。這個地方還有一點喔！他不是未到，他還是有菩提心，但是金洲大師給那個圓滿的傳承。你們了解嗎？那這個都是他很重要的概念，所以我們對那個道的總體非要認識。

2010<sup>11</sup>

那麼前面分開來講，說第一個現在我們認識了：啊！這個次第的必然性。所以說一定是厭離心以後，馬上啊策發菩提心，把這個厭離心擴大，然後呢修空正見。然後呢你這個求大菩提的障礙是消除掉了，而因為障礙消除掉了，由大菩提心的這個欲望是大。所以有人說「空大是悲大」，這話一點都沒錯！但是萬一你誤解了以後啊，因為空大悲大所以你偏不要學悲，你只要學空，空大了就悲大，那就錯了！你如果是沒有先把那個大菩提心、大悲心學好了，空一見的話，好了，陷在那個地方，你就大不了了。這個很重要！所以前面一再辨別不共因，哪個是共因，如果你沒有弄清楚的話，欸，你當那個真實的這個大菩薩心的種子沒先種下去，然後呢你加肥料、太陽、水，就長得滿地都是草。現在雖然不是草，長出來的本來你要的是個大樹，現在長出來的是一點點的小花，這是太划不來！這是我們要了解，這是我們必定要了解的第一個。

2134<sup>11</sup>

那麼剛才呢，順便談到那個傳承問題，說阿底峽尊者不是沒有，他為什麼這麼重視，不是沒有菩提心，為什麼重視這個傳承呢？我們要曉得，你自己雖然體會到一點點，可是你自己體會的，憑我們自己體會能體會多少？這個傳承有什麼好處呢？就是把佛、十方一切諸佛的經驗報告擺在這個地方，然後呢你利用它只要體會到一點點的話，你能夠擴大了解整個的總相，這個有絕大的差別！拿我們眼前舉一個例子來說，比如說我現在眼前說有這台儀器，什麼？叫作錄音器，或者錄影機，不管什麼，你跑到工廠裡學個學徒，你也可以學得很好。但是如果你要成為真正的一個專家的話，不從這個上面學，要從一個最權威的學者，把這個理論學會；然後把你在工廠當中的經驗，再配合上去的話，你就在這方面變成功最完整的一個權威學者，對不對？所以他始終是把握住這個，這個概念我們必定要認識的！

2300<sup>11</sup>

所以這個傳承啊有這麼大重要的特性。不要說：哎喲，這個人有修行啊！所以在當年印度他們找的對象，不是說這個人有修行——這個人啊是不是跟傳承相應的修行，而不是單看他修行之果。那麼請問我們中國有沒有？決定有！只是我們眼前佛法衰退了，大家不知道。看！盛唐禪宗最鼎盛的時候，黃檗禪師一句話，說：「大唐國裡不是無禪哪，只是無師！」大家記得吧？他是這個馬祖門下的這個大弟子，三員大弟子之一喔！說現在啊，就是說不是沒有對禪有認識的人啊，相傳馬祖門下有

八十一員，八十一員還是八十三員，大善知識大徹大悟的，他卻說「嘿，現在大唐國裡，不是無禪，」禪是有的，他的經驗是有的，「只是無師」，作為老師不夠條件。

2415<sup>11</sup>

就剛才這個比喻當中，就是說他自己叫他摸這個東西啊，欸，他是一個很好的技工，可是你要叫他把他學理完整地說明，不行！了解嗎？這很清楚、很明白。所以我們古代一樣地重視這個，乃至於世間都很重視，所以到佛法末法的時候，是每況愈下。我所以特別提出來只有一個理由，就是說，儘管我們做不到，沒有關係，可是我們因地當中下圓滿因！這個是我們應該了解的，那麼能夠這樣的話那就對了！

24157<sup>11</sup>

所以說最後這一句話，「莫令偏於一分」啊，「令心堪修一切善品」。因為我們有這個圓滿的師承，告訴我們圓滿的道體，然後呢我們從因第一步開始，就下圓滿之因，這樣步步上昇是必然感得圓滿之果。雖然我走任何一條路，乃至於散亂心念一聲佛也可以走到，可是這個中間路線、時間、所付出來的代價等等的話，那完全不能相比！他這個比例的數字不是一比一萬，一比一百萬，是一比天文數字，無法比的呀！這是我們要了解。所以啊，下兩堂課我會把《法華》上面引證給大家的，真正原因在這個地方。你們只要真正地一看，那那個好清楚、好明白，好清楚、好明白！在沒有學《廣論》之前去看，的確不大了解，我以前也看不懂。

2610<sup>11</sup>

那前天呢，下面有一位同修，啊！我真讚歎，我講完了以後，他自己就翻了個半天，自己看。看了個半天哪，看不出，說：「這個、這個、這個《法華》，跟我們這《廣論》有什麼關係啊？」我就簡單地說了一下，啊！大家覺得對、對、對，沒有錯！我沒有這個力量我告訴大家，我只是說我曉得我的老師當年對我的最大的慈悲——喏、喏、喏，我才看見：啊！原來這個綱要對我們這樣地重要！所以為什麼他判這個叫作圓教，如果我們得不到這個的話，我們就看起來，《法華》上面最多也說，你也成佛、他也成佛，只是如此而已。剛開始的放光動地，乃至於說三請三止，好像佛也是什麼賣什麼關子一樣。不！他每一個地方，他有他最深刻的意義。否則的話，天台一家容或會這樣說，為什麼其他每一個學佛的祖師，把它奉為圭臬，說這是最好的。那的確確有他的理由，凡是明眼人都看得見，都看清楚這一點，這不是很明白嗎？我們現在不是要學明眼人嗎？要學明眼人當中最明眼人嗎？所以還必須從這一個地方學起。最後：

27129<sup>11</sup>

**已釋上士道次第中學菩薩行，應如何學慧性毘鉢舍那之法。**

啊！上面又把上士道次第當中學菩薩行怎麼樣學，乃至於總括起來——到這一個地方為止，這個總括起來是特別什麼？哪！就是我們真正佛法的，重要的基礎的

圓滿的道體說完了，圓滿了！這個是我們必定要知道的。所以到現在為止，到現在為止，這個地方所說的，完完全全是我們大乘佛法的完整內容。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

---

第  
154  
卷



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五四卷·A面

00'13"<sup>11</sup>  
這個密教部分，它的共同部分跟它一樣；密教不共，專門談密教的，一點影子都還沒碰到，一點邊都沒碰到。如果說有的話，只有幾個字：「二次第等」，就這個，兩個次第等，就這個。兩個次第是什麼？不曉得，也沒講，這是我們必定要有正確概念的。

00'39"<sup>11</sup>  
所以我說到了這點啊，我想起今年剛開始講的時候，曾經有一個人，他頭上聽了兩堂是滿歡喜，不曉得第三天哪裡來概念說：「啊，這個密教的！」從此以後他不聽。唉呀！我覺得真遺憾。那至於說其他的人，不管他是念佛、持戒，是像我一樣，剛開始的時候，看見了總是覺得有點皺皺眉頭，聽完了以後、學完了以後啊，沒有一個例外，是人人歡喜，所以這個地方我特別說一下。那麼，下一堂課在這個地方特別說一下，你們可以暫時先把那個考卷好好地去努力一下。下一堂課我先把那個《法華》的眉目抉擇出來，那麼怎麼樣把這個真正的圓教說的內容，那個時候你

就了解得清清楚楚。完了以後，最後的時候，才把《廣論》上面說「特學金剛乘」這個原則啊，再作一個簡單的、概括性的介紹。

0150<sup>1</sup>

今天請翻到《菩提道次第廣論》五百五十七頁。這個上面已經把我們整個的，眼前所了解的所謂大乘的不共，或者諸佛究竟意趣的這個中心——菩提心，以及滿菩提願的這個最主要的這個大綱啊，已經指出來了，已經完全指出來了。不過呢，通常上面我們說顯教，如果把密教也包括進去的話呢，那就是說大乘的共同基礎。換句話說，大乘不管是你走顯教、密教，那麼在我們顯教當中的話，我們所謂的大乘的八宗，沒有一個例外的，這個基礎；然後更進一步說，包括密宗在裡面的話，密教的基礎也是這個。所以，實際上前面這部分呢，無論顯、密，是究竟一佛乘的究竟圓滿的意義、綱要，以及它的重心，以及它次第上來，統統已經圓滿地已經有一個說明。那麼，再下面看：

0332<sup>1</sup>

## 第二特學金剛乘法。

這個是一個特別法門，這是一個特別法門，金剛乘就是密乘，實際上金剛乘的內涵是非常的深、細、博大。那個弘一大師啊，在他那個演講錄裡面，曾經有過

這麼簡單的說明，說他介紹這個大乘各宗，談起這個密教來，曾經說過。那麼他說他當初先看那個儀軌啊，對它很不了解，一直等到後來，看了這個《大日經疏》以後，才真正了解密教的內涵。那時候他覺得：啊！這個義理的高深啊，的確確是非常高明的、圓滿的教法；正因為它是非常高深，所以一般的普通人，的確確很難見得到、探索得到。所以他就說了：最好一開頭的時候，不要去那個儀軌。那麼，至於現在那個事實來說，我上次也說過了，我們不要從那個行相上面去看，行相上面你不了解它的內涵為什麼，一下是容易誤解。你了解了這個內涵以後的話，至少概念上面曉得是怎麼一回事，然後依著次第才不會出錯。

05121<sup>11</sup>

現在這個地方只是把那個金剛乘非常簡單地說一下，所以說那你們看一看，總共說起來，講到這裡為止，一共已經講了五百五十七頁，這麼多！這麼多到現在為止，除了這個名詞以外，真正的密乘還完全還沒講到，才那兩個名詞。而所謂介紹那綱要，就這麼一頁，就這麼一頁，總共地只有一頁的。實際上只是什麼？隨便地點一下而已，這個我們要了解的。

06104<sup>11</sup>

如是善修顯密共道，其後無疑當入密咒，以彼密道較諸餘法最為希貴，速能圓滿二資糧故。

以要學密法的話，一定要什麼呢？把上面這個基礎，所謂這個基礎叫作顯密的共道，不管你是顯教也好，然後是密教也好，這個大乘必須要的基礎，你能夠修習，而且是「善修」。這不是說有一個膚淺的了解，了解，可以說沒有用處，就是了解了以後要如法，行持還不一定行，要如法。如法裡面包括了如理如量，那個基礎要學好了，沒有錯，這才算！

07,04<sup>11</sup>

那麼，那個時候啊應該入這個密教，為什麼原因？他下面就是告訴我們，因為這個密教走法，它能夠以最快速的方式來圓滿兩種資糧——福、智兩種資糧。我們曉得佛之所以成佛，沒有別的，他就是明足、行足兩樣東西，智慧、福德兩樣圓滿了。所以我們整個地修學佛法沒有別的，也就是怎麼把智慧跟福德兩樣東西圓滿，而現在這個特別的方法，是以最快速的方法來圓滿這個。這是所以它為什麼真正難能可貴。因為它快速，同樣地它所付的代價也比較高，然後呢走法也比較特別，也比較難走。所以普通一般情況之下，不具足這個條件那很難修學，所以佛也不輕易地傳授這個方法。

08,37<sup>11</sup>

不要說我們釋迦世尊這個教法當中，真正接受那個密法的很少；在我們整個的賢劫千佛當中，根據這個密教的經論上面說，這個一千尊佛當中，真正傳密法的總共只有四位，總共只有四位，有的說只有三位。你就可想而知，這個密法是何等地難能

可貴，它有它的很多特殊條件。這個這裡就不詳細說，除非諸位真正地自己覺得心力夠，有條件，至少說有這個興趣，那麼你那個時候不妨去進一步去了解它。那麼假定說走這個路子的話，走這個路子的話，這個的確是不是我們普通一般人所想像的。

09,43<sup>11</sup>

但是我們別以為說這個密教裡就有，這個在我們的一般的顯教的經典當中也有，只是因為我們平常不了解這個密教的內容，所以看見了以後只是覺得：嗯……不曉得。比如說天台這個化法、四儀當中，所謂有「頓、漸、秘密、不定」，那個「秘密」你無法說，無法……這個是一個秘密，你不了解，實際上包含在這個裡頭。那麼，然後呢就是說另外的賢首——小、始、終、頓、圓。賢首說這個圓教是《華嚴》，根據《華嚴》。這很有意思，《華嚴》善財童子以十信滿心，一生導歸極樂，這個在我們顯教裡面，平常的時候儘管有這個理論，一般說起來，從來沒有這種說法，怎麼一生怎麼圓曠劫之因，這個什麼？當然，因為這是祖師、佛，祖師來說明佛的深遠的意趣，我們大家奉為圭臬，說，啊！這個最高明、最圓滿的，它說得很明白，明白說明一生取辦。但是究竟怎麼一生取辦法——欸！那我們就沒有了。所以密教，哪！就是實實在在地這個把一生取辦的內涵，把它的整個的內容告訴我們。

11,24<sup>11</sup>

所以你真實地了解了這個密教的這個整個的圓滿的教法，你回過頭來去看的話，我們顯教裡面，換句話說，共同的基礎裡面哪，處處皆是，千真萬確地處處皆是。

乃至於這個《法華經》上面，也一樣地說明了這個，一樣地說明了這個。這個我們平常的經驗都有，就像我們現在已經經驗到的事情，那你在還沒有過來之前哪，你不曉得是些什麼，等到你經驗到了，「噢！原來這個。」這樣。

12.04<sup>1</sup>

所以，他說它的密，它有很多原因在，這個也是屬於密，因為這個是什麼呢？這是佛果位上的種種方便，對一個凡夫來說，的的確確你沒辦法透徹了解的，所以它叫密。那麼這個詳細的道理，我們這裡不去申述它，只是簡單地介紹一下，那個時候要走密教的這個路的話，那麼這個次第最主要的幾個大綱說一下。下面就那個大綱，分成幾個主要的段落。

12.52<sup>1</sup>

若入彼者，如《道炬論》說，先以財敬奉教行等，令師歡喜。較前所說尤為過上，然是對於能具咒說最下之德相者，乃如是行。

這是真正修學密法的第一個要件。說你假定要走這一條路的話，他前面也已經說過了，一開頭就說過了，假定說你對這個密教，或者是根性不同、或者興趣、或者其他理由，而不願意走的話，那麼就走顯教的就可以了。假定說你自己具這個條件的話，那麼要走這個路的話，那怎麼辦呢？就引這個《道炬論》，這個《道炬論》就是阿底峽尊者所作的，換句話這是印度當年最了不起一個大祖師，各宗各派所宗奉

的。那個上面就說：第一步——前面那個基礎已經完成了噢——這個第一步的話要注意噢！就好像我們現在念書，幼稚園、小學、中學、大學都念完了，那時候你進入研究所的那個時候第一步，不是我們說進幼稚園的第一步，那是差得天差地遠哦！

1423<sup>11</sup>

那時候啊，「先以財敬奉教，令師歡喜」，那時一定要找到一個好上師，好老師。哦！這個善知識的重要，前面已經一再說明。平常我們說，真正的最圓滿的善知識是佛，那是特別指什麼呢？密教裡面。密教裡真正的上師，他的確確是已經達到了最高成就，應那個最特殊的這種了不起根性的弟子，然後呢以他相應的這一個心性來示現那個凡夫相，卻是佛的圓滿的報身化現的，就這樣。這個老師，才是這個是所謂的最上的一種老師。當然有稍微差一點的，但是前面已經說過了，他必須要的條件。

15125<sup>11</sup>

那麼那個時候呢，你一定要「令師歡喜」，這個我們就有一點不大了解了。在我們普通說的四依大士是「依法不依人」，這個密教裡面卻有一個特別的地方——依人不依法。如果我們不了解這個內涵的人看起來，覺得這是個矛盾，我當年也是這樣想：這是這怎麼可能呢？一直到後來真實了解以後啊，那個才是、才是，絕不矛盾，而且是必然相順。就像我們前面所說的很多空啊、有啊，那麼好像兩個互相角立，大、小啊大家又是唱對台戲。其實你真正了解了以後啊，不但不矛盾，而且

彼此間一定都有互相相輔相成的必然的條件在，必然的條件在。

16'29"

那天有人提一個問題，因為我最近常常舉個比喻說：那個筷子啊，是兩枝筷子夾得起來，一枝筷子就不行。有一個人就異想天開：「欸！這有的人居然拿了一枝筷子也吃起來了，你怎麼講？」哪，對了！對不對，你們看見過的，你們說碰見這個，你怎麼回答他，你能回答嗎？你們不妨想想，你們有本事回答的請舉手。（有弟子舉手）你怎麼回答？（弟子答：這不是正常現象，正常現象一定要兩枝。）他說不是正常現象，正常現象一定要兩枝。你們還有沒有其他的，其他的意見？來，你說說看！（弟子答：那有所遺漏，好像也這一面，可是也不是這樣子契入。）好，他說一枝筷子有所遺漏，就是夾不起來。還有沒有其他的說法？

17'24"

我告訴你們，這兩種說法你這麼可以這麼說，但是呢真正解答這個問題的話，你不能針對著他的問題解答。因為我前面的提的時候說，任何一樣事情都必須要兩樣東西對起來；如果這樣的話，那麼不管你的回答多少，換句話說，我前面這種立論，至少不管你說得怎麼圓滿，我前面這個立論被推翻掉了，對不對？換句話說，那他這個說法，如果你像前面這樣回答他的，剛才這兩種回答的話，我前面這個立論就建立不起來了。所以這個是大家要學習的地方噢！

18'07"

但是，我前面這個立論矛盾嗎？能推得翻嗎？不矛盾、推不翻，絕對不矛盾！你們不妨啊，給你們一天的時間想想看，看看你們能不能想得出來。所以說，我說假如你們能夠善巧地學好了，不要說證得，就是圓滿的教法，如果你把握住了以後，你這個立論必定是在任何情況之下，絕對圓滿，沒有一點遺漏，沒有一點漏洞，無懈可擊的。我告訴你，他說一枝筷子，對！可是你這一枝筷子沒辦法擊倒我這個說法。

18'49"

所以，如果你真正有智慧的話，你能夠把握得住任何情況之下這個道理。那麼關於剛才這個答案，因為為了使得你們聽到了這個教法以後，有更深刻的印象，給你們一個時間思考，好不好？你們也可以討論討論，我明天會告訴你們，如果我忘記掉了，你們提醒我一下，如果說你們不提醒的話，那很抱歉，我現在那個記性很壞啊！

19'20"

好，現在呢這個上面，我要說明的是，剛才說的這個依法、依人兩件事情，如果你有了智慧以後啊，你能夠圓滿地解釋得清楚。在前面我曾經提起過一個問題說：「那麼既然依法不依人，那請問你為什麼要念阿彌陀佛啊？我們應該念《阿彌陀經》，不應該念阿彌陀佛啊？」那現在我們解決了！說我正念阿彌陀佛的時候啊，確是正依法的時候。不了解的話——對呀！你要依的是法，既然依法，你怎麼念他佛呢？欸，這個好像是矛盾，那麼這個道理前面已經解釋過了。

2014<sup>11</sup>

現在我們懂得了，說：「噢，原來是這樣啊！」所以你同樣的道理，你了解了這個真實的內涵以後，這個法跟人的差別在什麼地方呢？換句話說，這個法是指什麼法？圓滿、正確、無誤的教法。這個圓滿正確無誤的教法怎麼來的？佛講的。那麼為什麼佛能夠講，因為他圓滿、正確地了解了世間一切現象，所以就我們現在這個教法來說，這個根源確是佛。那佛又怎麼來的呢？佛的這個根源又是法，因為他是依法如理地聽聞、思惟、修持、證得，一點沒有錯誤、缺漏而得的。當兩者達到圓滿境界的時候，那是兩者不可分的，所以佛的根本身是法身。妙咧！以法為身。這個很清楚明白地說明了了一件事情，佛陀啊是以法為身，實際上呢，法、佛之間這個關係，已經有一個很明確的交代，很明確的交代。

2151<sup>11</sup>

那麼不同的只是說，圓滿與否？如果說，真的是這個人能夠跟法完全圓滿的話，這個人比法還要來得可貴，對不對？因為為什麼？那個法，對不起，你對於這個法是不是能夠相應啊？這個還不一定，這個很清楚。就拿我們眼前來說，儘管這個法說圓滿地擺在這裡，對不起，我們不相應；反過來說，因為我們自己的條件不具足，所以這個圓滿的法擺在這裡呀，對我們來說變成殘缺不全的，我們沒辦法善巧地利用這個法，對不對？是不是這個事實擺在這裡！那要怎麼辦呢？要一個對這個法已經有認識的人的指授，那麼你才能夠真實地、如法地得到它。而得到

的程度，就看這個人對這個法的了解跟悟證的程度。單單這個夠不夠啊？還不夠，還要什麼？你是不是受法的根器，對不對？還要這個相應。所以假定說，這個人是究竟圓滿，而你受法的根器不夠的話，那還不行。

23124<sup>11</sup>

所以現在這個密教的真正的條件是什麼呢？它一定要你是一個受法的根性是究竟圓滿的時候，所以真正的密教，它最少最少一定要十信滿心這個位次，換句話說他的信。這個十信滿心的特點是指什麼？特點是指什麼？淨心為信。就是他的內心當中，雖然沒有如理如量地證得，卻是他把他那個煩惱跟這個正理之間，已經看得清清楚楚。這個煩惱雖然並沒有徹底地斷除，可是的確已經能夠完完全全不受煩惱的控制，認得煩惱的真相；而他有無比的好樂心，一心淨信這個圓滿的教法。換句話他容器本身哪，不但徹底洗乾淨，而且他那個量能夠容納圓滿的這個。那個時候他有最高景仰好樂求法之心，以及行法的精進的這種意志，那麼，那個時候他的條件成功了。

2440<sup>11</sup>

反過來我們看，佛陀的特質是什麼？三世十方一切諸佛，沒有一個例外的，他唯一的目的就是希望把他所學的圓滿的教法傳持。他為什麼不傳持？不是他不肯，而是弟子不具足這個條件，這是我們很清楚、很明白地了解。回頭我們馬上看看《法華》，《法華》上面一再強調，這個十方三世一切諸佛，沒有一個例外的；其實

我們眼前也可以很清楚、很明白地，固然我在這個地方的苦口婆心勸大家，我往往自己覺得很辛苦，反過頭來我想當年我的老師來勸我的時候，也是一樣。

25129<sup>11</sup>

在諸位我想也可以體會得到，你們在這個地方坐在那裡聽，跑到別的地方也勸別人。乃至於還沒出家，在家的時候，唉呀！要想勸弟弟、妹妹也好，自己的子女也好，你儘管呀苦口婆心地勸他，對不起，他就是不能接受，對不對？那麼，佛對我們亦復如是。所以在這種情況之下，如果真的那個弟子具足這個條件的話，那個是佛求之不得的事情，他一定把他的最好的東西傾囊相授。

26109<sup>11</sup>

這個時候，請問：這個人如果是佛的話，這個人、法有沒有差異？毫無差異，第一個。第二呢，在這種情況之下，的確確我們像前面說的，要法，你自己找了半天不一定找得到，而這個人的話，卻可以圓滿無缺地，把他所驗證的經驗，一步不差。所以你具足了這個特殊的條件，然後這個時候啊，依最圓滿的法正是依這個最圓滿的人，依最圓滿的人正是依最圓滿的法，而這個四依當中，依法不依人這一點做到最極致、最圓滿的是一定如此，對不對？這是我們要真正了解的。所以我一開頭的時候啊，就特別引證一個公案，這個公案不能作為我們立論的根據，但是呢的確確可以作為一個旁邊的例子。剛才弘一大師說的話，這個大家第一個要記得，這樣。

2719<sup>11</sup>

所以那個時候，第一個要找到老師，他說那至少要具足這個條件。那麼，為什麼你要這樣地令他歡喜呢？原因是這樣，你真正依靠善知識的時候，這個固然你要找老師，老師也要找你，一定要看看你。我們現在像平常一直說的時候，我們好像跑到學校裡面去念書，我出了學費了，這個老師要來遷就我的；那佛法裡沒有這樣的事情，佛法裡沒這麼事。那麼人家說起來好像，啊！你這個宗教的特質還是什麼，錯了，完全不是！就是世間任何一個方法，假定說你要學好這東西的話，你一定要對你所學的有百分之百的信心，一定是把我們自己的知見拿掉，你全心全意學那才可以，這個是很清楚、很明白的，對不對？

2818<sup>11</sup>

所以前面告訴我們這個道理，你依止善知識一定要九心，第一個心捨自在。處處地方，為了你這個，「為了我要這個、我要這個……。」那「我」什麼啊？原來現在到這裡，我們已經有個完整的了解了，我的所有的東西，那真正害我的就是这个，要用盡方法拿掉它都來不及，而要想拿掉它唯一的辦法，這要靠善知識的如理的教授，然後呢你行持要如量地達到，不是嗎？這樣。

2857<sup>11</sup>

那麼現在既然這個善知識這是個圓滿證得的人，他當然能夠鑑別你，當然也能夠鑑別法。他現在要把那個最圓滿的教法給你的時候，如果說你心裡邊，還有

一點的這種雜質的話，對不起這個東西放進來，對你也沒有用場，前面已經說過了。所以這個斷器三過當中啊，很清楚、很明白！所以這個第一點主要的就是調鍊我們的身心，就算純了以後，他還要調鍊得柔得不能再柔，那時你要怎麼辦就怎麼辦。所以說十信滿心，我們平常講那個名詞，淨心為信，那個心裡邊，不但淨、一點不雜，而且要很調柔，你要怎麼辦就怎麼辦，這個是它的一個特質。

# 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五四卷·B面

00'09"<sup>1</sup>  
一方面要這樣地調鍊他，一方面地鍛鍊他那個堅忍的意志，種種的條件，這個是它的真正的內涵。如果你了解了這一點的話，你就對它一點不懷疑。

00'24"<sup>1</sup>  
反過來說，那個時候他有個必須要的條件的，必須要什麼條件呢？這個老師本身要夠量哦！如果這個老師本身不夠量的話，你碰到了這個情況，那就出了個大病了，那就出了個大毛病，這是我們必須要知道的。所以佛法講緣起之法，一定是如此因如此果，你必定要把這個事情的因緣法相，把握得清清楚楚，了解得透透徹徹，自然做起來哪一條路都對，否則的話，那莽莽撞撞去弄的話，高也不對、低也不對。所以他下面告訴我們，喏！這個第一個條件是這樣的。那麼有了這個，

01'14"<sup>1</sup>  
其次先以清淨續部能熟灌頂，成熟身心。

那麼找到了老師，你也更能夠如法地接近這個老師，那個老師能夠調鍊你的

身心，一定是把你前面的要做的基礎，如果還有罪障的話淨除，如果還有資糧不夠的話，他前面一定是先給你要集聚資糧。實際上呢，當我們去依教奉行的時候，這個前面已經說過了，這真正說起來，這個是最佳的集聚資糧的方法。這本論一開頭就特別地說明，而將來如果說真正入密教的時候，他更有完整的說明。而這個說明不一定在密教當中，顯教裡邊的大乘經論，是處處說明這一點，這是我們必定要了解的一個基本道理，這樣。

0213<sup>11</sup>

所以說有了這個，那個時候這個老師啊，就給你灌頂。所以這個灌頂，平常我們說，哎呀，去灌頂、灌頂啊，灌頂不那麼簡單哪！灌頂平常是什麼呢？就是印度的習慣，當那個老皇帝啊，決定要傳那個位，傳給那個他兒子的話，那個王子當中，足以擔當得起這個王位的這一個最了不起的這個兒子的時候，那時舉行那儀軌。說：好！現在呢你已經夠資格做為這個國王了。現在呢，這個灌頂亦復如是，把佛的這個整個圓滿的內涵，說現在透過這個儀式傳授給你。世間只是一個幻象，而佛法不是，它的內涵，換句話說，成佛的圓滿的種子，也是那個時候來灌注到我們心頭，所以那個灌頂有非常殊勝的意義。

0320<sup>11</sup>

平常我們現在說，哎呀！密教上師，就跑得去灌個頂啊——那好的，結結緣。就像我們現在跑到廟裡面合一下掌，哎呀！說我們阿彌陀佛嘛固然是佛，釋迦牟尼佛

嘛是佛，觀世音菩薩嘛固然是佛，然後我們跑到土地也是菩薩，城隍也是菩薩，反正都沒關係啦！就是同樣的道理。這麼這個灌頂一定要什麼？清淨的續部哦！換句話說，這個是一點點沒有差池的，沒有一點點差池，圓滿無缺的。那個為什麼要這樣呢？它能夠成熟我們身心的，這是個種子，這個種子本身種下來，如果有一點點小毛病，長出來就長不好；如果損壞了，那根本沒有這個可能！

0416”

平常我們常常舉的例子說，儘管現在我們房子裡那個電燈、電扇、電視，啊！這個樣樣俱全，對不起，你沒有這個電不行。那現在這個關鍵就是什麼？欸，那個電。說我們自己具備的這種條件啊，說起來，喔唷！我們這架東西幾萬塊、十幾萬，乃至幾十萬，好像很值錢，但是不管你再值錢，比起那個破銅爛鐵接進來的話，你不能比。破銅爛鐵那個電哪，你要想自己造一個發電廠的話，哇！都是要百億、千億計，那就是這個道理。

0457”

所以它一定是諸佛的圓滿的成佛的種子，透過上面所說的師弟之間的這個條件，才能夠加持了身相，這個我們必定要了解的。平常我們不了解，總動不動說我學密教的，那個固然是大增上慢；另外一種不懂的人，因為看見了它錯誤的行相，隨意毀謗，那是對自己最大的損害，也是最大的自己障礙，這一點我們必定要了解！那麼然後呢這個是第二步。灌頂的當下，他一定要受那個密宗戒，喔，這個密宗戒

是要求非常嚴、非常嚴啊！

05421

次當聽聞了知守護，爾時所受三昧耶律。若為根本罪犯染著，雖可重受，然於相續，生道功德最為稽留，故常勇猛莫令染著。又當勵力莫犯粗罪，設有誤犯，亦當勤修還出方便，彼等皆是修道基礎，若無彼者，則如牆傾，諸危屋故。

那麼那個時候，灌頂的時候，同時一定也要受這個戒，這個戒叫作密宗戒。密宗戒有個專門名叫三昧耶戒，「三昧耶」拿我們說是「誓句」，我們的發的誓，說我發誓要這個樣作。像我們世俗上面跟人簽個約，然後呢跑得去你簽一個名，好！或者你蓋一個圖章，蓋一個手印，對不起，到那個時候你不能毀約，你一毀約的話，那麼這個這張合約就失效了。現在我們跟那佛菩薩定那個約，那佛菩薩是說，現在有這樣的一個圓滿的相，剛才說的，啊！我們跟電力公司定個約，你只要照這個規矩這麼來的話，付這麼一點錢的話，我那麼幾千億這個電就進來了，但是你必定要遵守這個，如果你自己破壞了，對不起，那個電就不來了。這這麼簡單，就這樣！所以這三昧耶是一點不能破的，叫誓句。

071201

還有一點呢，平常我們這個身，所謂我們凡夫業力所感得的，這個是業力所感得的雜染之身。一旦你受了這個三昧耶戒以後，這個身體不是我這個，我們叫誓句

身，它有個特別的名字，而且內涵也不一樣的。就是說我現在遵守這個誓句，所以諸佛菩薩已經把那個圓滿果位佛的種子灌注在你身上頭，你只要照著這個合約，誓句的條例去做的話，那你能夠享受這個，然後呢使它增長、擴大。相當於我們屋裡，你怎麼用，它就怎麼對，那電的全部的能效你可以獲得到，就這樣。

08:07<sup>11</sup>

這個東西啊，你所以受了以後，要「聽聞了知」，一定要如理地聽聞，正確地如法地去守護。假定對這個「根本罪犯」，一旦犯了以後你就完了；雖然它還可以重受，雖然可以重受啊，但是你的相續，就是身心上面，真正生道的那個基礎壞了。重新來，對不起，那很慢、很慢，很慢、很慢！所以一旦破壞掉了以後，就算你懺悔乾淨重來，那再要想當生成就的機會，很難、很難！我沒有認真學過我不敢說，不過只依我現在常識判斷的話，以及一般普通聽說，已經絕無可能，幾乎是這樣。

09:00<sup>11</sup>

這是說你犯了以後，你能夠懺悔乾淨重受喔！假定你犯了以後不懺悔，或者那個的話，那個墮落起來是可怕極了。別的平常我們這個一般顯教的那個戒啊，最多我們墮落地獄；它要嘛不墮落，墮落的一定墮落金剛地獄，那是阿鼻地獄當中最嚴重的一種，最嚴重的一種！所以這個密宗戒不要以為輕輕鬆鬆，啊，哈、哈、哈！這個越是最好的法你學起來，學好了固然易得殊勝的、了不起的功德啊，這學不好的話，毛病也出得最大。所以我們常常說的比喻，你跑路摔跤了，你再怎麼樣，當然

不能一定說一定跌不死喔！但是通常一般來說的話，那跌了跌傷的可能都很少。可是你坐飛機的話，它要嘛不跌下來，跌下來不跌死的可能几乎是絕無僅有，這個同樣的道理，這個我們順便一提。

101001

那麼不但是根本罪犯，就是其他的，它也是一樣，就算有一點不小心犯了，也要努力地修還出的方便，因為這個是根本。換句話說，你想嘛，剛才我們說過了三昧耶身，現在我這個身體是根據這個來建立的，你現在這個根本弄掉了，當然出了毛病了，這個種子一樣，你種子把它弄壞了當然不行！

101271

我們沒有學過密教不知道，但是至少本論一開頭的時候，引證這個論的根本的造者阿底峽尊者，大家記得吧？阿底峽尊者他修學了佛法以後，也出了家，出了家以後，他對這個小乘的戒根本就沒有犯過。喔唷！要我們現在看這個小乘戒能不犯，那怎麼可能哪！那還只是還兩百多條，他不是說粗戒，乃至最細微的都不犯。你們仔細看看那個印度當年那個，的的確確！欸，但是他出了家以後，以後就沒有再犯。菩薩戒呢，他就要犯了；密宗戒啊，簡單得很，沒有幾條，他就是經常在犯。唉呀！他這一犯，他所以在做很多事情，隨時他就坐下來，然後呢就供曼達、什麼唸咒，為什麼？他覺得犯了，犯了戒趕快要懺悔，絕不能留到。所以這個可想而知，這個密宗戒如理地說起來，是難極了！我們現在就因為末法了，大家結一個

緣啦，種一點種子啦！總覺得看得把它容易，實際上它內涵究竟什麼根本不知道。

1141”

就像平常一般我也看見密教的儀軌，乃至於我們大乘一般的，大家都是這樣。早晚課的時候，「眾生無邊誓願度……」，啊！四句唸過了，到底裡邊是什麼？誰都不知道，往往這個情況。乃至於唸過的時候隨口溜過了，腦筋裡面剛唸過了半天，還「剛才唸些什麼啊？」如果有問你的話，你乃至於連它這個唸過什麼都不知道，不要說它內容了。那這是我们如果一檢查的話，很容易了解的，所以這個地方就特別從這一個上頭來說明。

1217”

那麼這個就像什麼呢？說這是道的基礎，就像那個牆壞了一樣，唉呀，這個房子非常危險。我們現在這個房子通常是用柱子撐起來的，你曉得以前那個老房子的話，不是像我們現在，不是鋼筋水泥的柱子等等，沒有啊！就是把那個牆砌起來，然後上面再架那個樑。你現在牆那個垮掉了以後，對不起，那屋頂一定塌下來了！這個是特別說明，那麼下面就引證。

1249”

《曼殊室利根本教》云：「佛未說犯戒，能成就諸咒。」此說全無上中下品三等成就。無上瑜伽續說，若不守護諸三昧耶，下劣灌頂，不知真實，此三雖修終無成就，故若不護三昧耶律而云修道，是極漂轉咒理之外。

上面把那個道理說出來了，下面馬上引經來證明。哪！很清楚、很明白的。這兩個經佛親口說的，佛從來沒有說過，十方諸佛也沒有說，說犯了戒而對這個密教有什麼成就，不可能！不要說上品成就，乃至於中品、下品成就都不可能。什麼是下品成就呢？平常我們說，哎哟，唸了個咒有什麼靈驗哪、什麼感應啊！那個可以說下品成就。所以現在人哪，唸了一點咒覺得，喔唷！這個靈得不得了，然後說是我學密教，那完全錯了，完全錯了！密教的真正它的宗旨你們必定要把握住，密教真正的宗旨的話，最上的是你即身成佛，這樣的，那個才真正成就啊！哪個說我唸了個咒了，哎，覺得有感應了，那……。平常的說實在的，下品成就有一點影子，只是如此而已。因為我們現在對那個真正的密教的內涵不清楚，所以才會產生這種大誤解。如果說你戒不清淨的話，那最起碼的影子都碰不上。

14291

特別下面又說「無上瑜伽」，因為這個密分成功四部，那最高的那一部特別地說，假定你不守護這個戒的話——三昧耶就是戒的話，這是第一個；還有呢你的灌頂如果說不圓滿的話；第三個呢「不知真實」，它那個真實的內涵，三樣東西。你要真正得到密教的圓滿成就，要這三個條件喔！這個灌頂要絕對圓滿，這個圓滿需要兩個：老師要圓滿，你自己要圓滿，這兩個欠少一個沒有用。然後呢還要去如法地去灌，給你灌了以後，對這個內涵如果你又不弄清楚的話，也不行。還有一個，

灌完了以後，你守護這個戒如果出一點差的話，也不行。

1527<sup>11</sup>

這個守護這個戒自始至終喔！不是說你剛開始的時候，到後來不要，一定是這樣，到後來到最後這個戒也跟著圓滿了，就像我們顯教一樣。現在我們往往是有很多人，剛開始好像認真地修，到後來那個就不要了，這錯了；實際上呢到後來心裡面跟它完全相應了，這要這樣。這個狀態它不是說像我們現在想像，我們都是個誤解。這個三樣東西如果說沒有的話，那怎麼修，你一點用場都沒有，我們平常說蒸沙作飯。所以說，有人說啊，唉呀！這個密教裡邊不斤斤計較，或者是不必要的話，那根本外行話，根本外行話！雖然這個地方講的是三昧耶，實際上那個三昧耶密宗戒，一定是拿這個攝律儀戒，以及這個攝善法戒、饒益有情戒，換句話說，小乘的別解脫戒，以及大乘的這個菩薩戒，這兩樣為根基的，它這個是建立在這個上頭的。所以在密教裡邊說得很清楚，沒有下面這個東西，那個根本談不上，這個是我們應該了解的。好了！那麼再進一步。

1651<sup>11</sup>

若能如是護三昧耶，及諸律儀而修咒道，當先修習堪為依據續部所說，生起次第圓滿尊輪。

那麼更進一步說，你能得灌頂，又能夠如法地守了戒以後，那麼那個時候啊，

就是說按照這個「律儀」。這個「律」當然是單單僅僅指前面這個，「儀」的就是各式各樣的儀軌，換句話——方法；道理都懂了，那個方法。然後呢要修了，修的時候要「堪為依據」的，他特別用這個字，平常我們修都是什麼？盲修瞎鍊。有的時候雖然人家告訴你，對不起，他自己本身也並沒有什麼真正的內涵，這種都不行！所以他那個師，與其說是師，應該說是啊——這個師是人啦——就是圓滿的人、法兩樣也，絕不可分的這個圓滿的。那麼這個依據，先修生起次第。這個生起次第學什麼呢？叫「圓滿尊輪」，這個特別這地方解釋一下。

18.07<sup>11</sup>

平常我們現在顯教裡邊，只有念佛，說我念阿彌陀佛，然後呢可能念什麼？念的觀想念佛跟實相念佛。我們把那個念佛分成四個步驟，持名、觀像、觀想，然後呢還要實相念佛，這樣。通常一般地現在持這個名，如此而已！好一點的說，啊！看看那個佛像；那最好的就是實相念佛。這個四樣東西如果分開來的話，在密教裡邊沒有這樣的事情。第一步，做到了那個時候，他學的什麼呢？就是學那個生起次第，那個生起次第我簡單地說一下，就是……哦，他下面有個解釋，說了解釋再來說明。

18.54<sup>11</sup>

以咒道中不共所斷，謂於蘊處界執為平俗庸常分別，能斷彼者，亦即能轉外器內身及諸受用，為殊勝事生次第故。

這樣。

1014<sup>B</sup>  
如是善淨庸常分別，一切時中恆得諸佛菩薩加持，速能圓滿無邊福聚，堪為圓滿次第法器。

這個解釋一下，我們這個普通的所謂異生或者凡夫，跟佛的差別，在什麼地方？就是說我們是由於以往這個雜染之業所感得的這個報身；佛呢，是不可思議清淨業所感得的圓滿報身。那麼這個雜染之身與雜染之業，這個雜染之業的因是什麼呢？無明；佛這個圓滿報身，圓滿報身不可思議妙淨之業的因是什麼呢？一切種智，這樣來的。所以啊他要想成佛的話，必定要從因位上面見所謂正見、正知見，然後呢見道，正見道的時候，那個才叫正見，然後呢修道，這麼一步一步地來。就把我們以前所依的這個無明，所謂「轉識成智」，不是把它拿掉了換成另外一樣東西，這個我們要了解的，把它轉化過來。那麼那個密教裡邊真正不同的「不共所斷」是什麼呢？換句話說，他前面轉識成智的時候，就把我們這個雜染相應的五蘊身心啊，轉成功諸佛圓滿不可思議的報身報土，他還是這個五蘊。

2102<sup>A</sup>  
所以在滿益大師的《彌陀要解》上面，乃至《彌陀疏鈔》都說的，就是它那個西方極樂世界啊，勝妙五塵所感，對不對？他並沒有離開那個五塵欸！叫勝、妙，

就是不再是我們世俗的這個染污之業。小乘羅漢停滯在這個空當中，他沒有辦法造種種的增上善，這個妙善，所以他感不得這個圓滿的報身。那麼佛呢？他以智慧相應的就轉化過來，識轉成智，然後呢他的染污之業轉成清淨之業，清淨之業變成功圓滿的這個報身、報土。現在密教當中，就是在我們當下透過這個特別的方法，他把這我們五蘊身心當中，至於這個平常——說「平俗庸常」，換句話說，就是世間的平常的、下劣的這個妄分別，這個妄分別就是無明相應喔，把它轉化過來。那麼不但「斷彼」，就是轉外面是器世間，裡邊的話就是我們的「內身」——五蘊身心。這個外面器世間，就是我們所受用的，把這個東西當下就轉變成功佛的報身、報土。

22138<sup>11</sup>

你說這個怎麼個轉法？這是一個非常特別巧妙的方法。所以它密教裡邊一定是灌頂的時候，就把那個種子先種在你心上面，然後呢你觀想。譬如說我們念佛，我們平常念佛要求往生，現在密教裡邊是一定這樣的，「我不是要求往生，我要學阿彌陀佛。」這是跟顯教完全一樣的，他這個發心一定也是發這個大菩提心。不過顯教你可以說慢慢地來，《法華》上面會告訴我們很清楚、很明白地，條件不夠的他慢慢地引導我們。可是密教既然是最高的話，這所以說，這個上頭什麼（化城喻品）、窮子喻等等都說明，一開頭的時候說我就是這個佛的法王子，既然我就是法王子的話，那為什麼我做不到呢？那做不到的原因在什麼地方呢？他就把最究竟的，就像那個王子，

既然你現在灌頂灌完了以後，很簡單嘛！你只要把這衣服換一換，就穿起來了，然後呢你把這個做皇帝的弄得善巧了以後，你就是皇帝，這是千真萬確的事實呀！

23,45"

所以他那個時候，譬如說，喔，或者是這個我要學阿彌陀佛，我也學可以學釋迦世尊，可以學任何一尊佛。然後那個時候，你學的時候，就是先把他觀起來，觀起來了以後呢，結果由於他的加持，淨化你的內心，淨化了內心以後，然後呢他加持，最後呢，你就是他，他就是你。所以把我們自己的凡夫的那個身體，就透過這個加持的方法，轉化觀想成功我就是那個佛。然後呢所以他密教有個壇城，這個壇城實際上真正什麼？界，平常我們所處的界，我們這裡有南普陀，我們作羯磨的時候，我們作一個界；然後呢我們說說哪裡啊？什麼台中人、台灣人、中國人，然後說我們這個地球上的人。他不是！我就是個佛陀，圓滿的報身、報土，就是觀這個。

24,46"

所以他到那個時候觀起來的叫作「佛慢」，他那個慢不是說貪瞋癡慢疑的慢，這就是說我就是佛，那麼在這個是殊勝的生起次第。這個裡邊還有很多特殊的方便、善巧，非常殊勝的方便、善巧，那個時候如果你果真能夠如此的話，一切時處當中啊，就能夠得到佛菩薩的加持，所以這個是為什麼他能夠最快速地圓滿這個資糧的關係。夠不夠？不夠！下面還有一步叫圓滿次第。

25'26"

那個生起次第達到圓滿量的時候，是什麼一個狀態呢？平常的時候，如果說生起次第圓滿了，我一坐在這裡，譬如說我觀我是一個阿彌陀佛，我在這兒一坐，你們就看起來，你們看見我就是阿彌陀佛，你跟阿彌陀佛的的確確就是這樣，要這樣的本事啊！要我們想像那還得了啊！還得了啊！

25'50"

所以平常我們看的那個有很多啊什麼金剛，所謂的大威德金剛、勝樂金剛什麼等等，那我們無法想像說，這個難道是佛的這個圓滿德相嗎？不，這有一個特別的理由。因為他是要把這個凡夫平庸的轉過來，凡夫所以平庸的是無明，無明所現的是貪瞋癡相，所以他一定不但把那個貪瞋癡的現行降伏，而且種子徹底地拿掉，就這樣啊！所以他現那個瞋相，正是把那個瞋，就在當瞋的當下，就把那個瞋的種子轉化過來；貪的當下，把那個貪的種子徹底轉化過來；癡的當下，把那個癡的種子徹底轉化過來！因為我們理論上面說，一切法的法性一樣的，所以一切眾生皆有佛性，既然是如此的話，哪一個不是佛性，哪一個不是法性？難道就是那個貪就是不是佛性、不是法性嗎？難道這個瞋不是嗎？當然是啊！我們理論上面有啊，但是只是理論而已。他不但有這個理論，而且有這個方法，不但有實踐的方法，證得實際上的事實，所以他一定在現那個大的貪瞋癡相。

27'06"

你們看他為什麼現個畜生相呢？這妙就妙在這裡！畜生我們通常說是愚癡的

代表，欸，他就在那個癡相上面，他把那個癡當下轉過來了，就這樣，就這樣一個特別的意義在裡頭。然後呢一定現那個忿怒相，在那個瞋的當下，把那個瞋相轉過來了。然後呢同樣地，他為什麼有那個所謂啊，我們平常以前我最不了解，也是最起反感的，現在才發現有它特別意義的——另外一個方法，你們可能聽說過——雙身。這個真正說起來，我特別說喔！這個密法是密傳的，它不能在外面流露的，所以平常這個有它很重要的條件在。現在我們不知道啊，說這個「這怎麼可以！」這是閒話，現在暫時不談，一定在當下把它轉化過來。

28021

我說這個地方還有一個很有趣的一個公案，那個當年有一個真正修學成就的人，他學的是大威德金剛法。那大威德金剛法就是現的牛相，那個牛有兩隻角，那麼他修那個生起次第修起來，修起來了以後，他平常走路譬如說進出門，他一定低了個頭這個這麼這樣。就有一天啊，他跑得比較急一點，就啊，啪跑過去，「蹬！」一下，他跌了個筋斗，摔出去了。欸？空空的，人家問為什麼？結果那個門的上面這個兩個印子，那個牛角的印子。嗨！這樣。就是平常他一天到晚，在任何情況之下，就像那個禪宗那個祖師，一天到晚用那個功，他全部精神貫注在那裡。所以他儘管在走路等等，他也在修那個生起次第，那個時候他的的確確還沒有到很堅固的量，你看不出來，但是他自己就現那個相。通常也不需要你看見，他就很快地轉成圓滿次第，

到了圓滿次第，那個情況就沒有了，就這樣啊！那千真萬確這個事。

29'05"

據說當年我們中國有一個能海老法師，他們老一輩的都曉得，喔，這個人，這個老人家好了不起啊！大家都非常尊重他，在五台山，他就是學這個。曾經有人說看見他，他是學這個東西，欸！一看，現個金剛相坐在那個地方，就這樣，我們隨便一說。這個叫什麼？這個叫圓滿尊輪，這個就是本尊輪已經學圓滿了，那麼這個它是這樣，再下面呢？

29'33"

**其次當修堪為依據續部所說圓滿次第，**

那最後的圓滿次第，就把它再跟那個空性相應，然後呢空有這地方的真俗二諦圓融，就是這樣，所以這個時候就圓滿了。如果說：

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

---

第  
155  
卷



# 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五五卷·A面

00.13<sup>a</sup>

棄初次第，唯修後攝道一分者，非彼續部及造彼釋聰叡所許，故當攝持無上瑜伽圓滿道體二次宗要。

前面這個圓滿的次第一步一步，假定說，你把前面這個次第沒有認真地一步一步上來，隨便哪一個棄捨掉了，只修後面的一分的話，對不起，那絕對不是！也不是造那些續部，真正地解釋那些續部，就是密咒的「聰叡」，就是真正的成就者的那種菩薩祖師們所許的。所以我們真正要學密法的時候，一定要把無上瑜伽圓滿道體的兩個次第的宗要要說明，就是生起次第跟圓滿次第。

01.10<sup>a</sup>

此中唯就彼等諸名，略為顯示入咒方隅，於諸咒道次第，應當廣知。

現在這個地方，只是最簡單地說一個名字，大概曉得幾個，那有幾樣東西，如此而已！真正的這個密教的內涵的話，那在到了那個時候啊，那我們要學的時候，

應該如理如量地一點不缺少地去認知它。

01,40<sup>11</sup>  
能如是學，即是修學總攝一切經咒宗要之圓滿道體，令得暇身具足義利，能於自他增廣佛教。

像這樣的話，那麼就是真正地修學顯教、密教整個大綱的圓滿道體。這樣地學的話，就把我們這個暇滿的人身，得到最究竟圓滿的意義，能夠使得佛法增廣，利益自他。

02,12<sup>11</sup>  
好，說完了，這個是正宗分。從前頭下腳第一步到這個地方，整個的佛法所謂三乘，還有密教裡面叫四灌，這也是還是下、中、上三乘，不過這個不是下中上的這個三士啊，這個三乘就是說，從聲聞、緣覺到一佛乘三乘。還有呢，不過這個地方包括了，這個一佛乘當中包括顯、密最究竟圓滿的教法，統統在這個裡邊。本論分成功三部分——序、正、結，那麼正分現在說完了，再下面最後呢就是結分，有個簡單的說明，簡單說明。

03,02<sup>11</sup>  
那現在請繼續下去，五百五十八頁。上面已經整個的正分已經說圓滿了，正分已經說圓滿了，下面就是結分，結分。真正說起來，上面這個是啊……下面這個有

一段偈子，就重說一下。現在我們把它唸一下，很簡單地說一說。這個結分裡邊，就是簡單地又把上面所說的整個的這個道理，他為什麼這樣說，以及這個大概的這個傳承，以及他——大師，我們宗喀巴大師，講這個本論的因緣，換句話說造本論的因由，以及這個本論的整個道的這個傳承，把它在這個地方說一下。

04.13<sup>1</sup>

能觀無央佛語目	如實善達一切法	能令智者生歡喜	由親諸修如斯理
知識初佛妙音尊	善歸依故是彼力	故願善擇真實義	彼勝智者恆護持
南洲聰叡頂中嚴	名稱幡幢照諸趣	龍猛無著漸傳來	謂此菩提道次第
盡滿眾生希願義	故是教授大寶王	攝納經論千流故	亦名吉祥善說海
此由然燈大智者	光明顯揚雪山中	此方觀視佛道眼	故經多時未瞑閉
次見如實知聖教	宗要聰叡悉滅亡	即此妙道久衰微	為欲增廣聖教故
盡佛所說諸法理	攝為由一善士夫	乘於大乘往佛位	正所當修道次第
此論文言非太廣	一切要義無不具	雖諸少慧且易解	我以教理正引出
佛子正行難通達	我乃愚中最為愚	故此所有諸過失	當對如實知前悔



善知識的傳承，從佛乃至於是「妙音尊」，就是文殊菩薩，前面這樣的。由於我們學弟子的人，上面的完整的傳承，那麼我們學的人呢，能夠如理地認識、皈投依靠，得到了這個真實的意義，一步一步地上去，這樣。那麼這個次第一步一步一步地下來，這個次第啊從佛，然後呢經過這樣地傳下來，那麼，再經過當年印度的龍樹、無著兩個菩薩，然後把這個那條圓滿大路建立起來，這一條大路，是能夠究竟圓滿一切眾生所希望的。欸，一切眾生所希望的，不一定究竟圓滿的，現在呢不但是希望的，而且究竟圓滿的。

09122<sup>11</sup>

關於這個道理，在《法華》上面回頭有很清楚、很明白。那麼，所以這個裡邊的教授既然包含了這個內容，所以它是「教授大寶王」。如我們《法華經》上面，佛一再自稱：「我所說的一切經當中這個最第一！」他也一再一再地說，不但說它第一，而且是經中之王等等。那麼現在這個也是一樣，所以這是教授當中最殊勝的，像大寶王一樣，大寶王一樣。它為什麼這樣呢？能夠把所有的經論的各方面統統包含在裡頭，而這個內容啊，是吉祥圓滿如海！

10112<sup>11</sup>

而這個傳承，當年是在印度的，是由誰呢？由阿底峽尊者傳到西藏，那麼這個西藏他們通常稱為雪山，所以「光明顯揚雪山中」，因為西藏是高原，那都是大雪。那麼，那個時候在西藏那地方，經教已經慢慢地衰頹了，衰頹了，所以阿底峽尊者

去了以後呢，把當年西藏的佛法重新光顯。以後又經過一段的時候的傳承又衰頹了，又衰頹了，所以啊，那麼由宗喀巴大師再起來重新整理，而造成成功本論。

12104<sup>11</sup>

說這個本論，它的內容不是太多，雖然這麼簡單扼要不太多，但是最主要的這個宗要啊，沒有一點點缺少。所以說，此論文言並不太廣，但是一切要義，沒有一點遺漏地統統在這個裡邊。雖然智慧淺薄的人，都能夠了解；當然沒有智慧的人，那根本不談，根本不談，這是千真萬確的事實。所以回頭我們看《法華》也說，不要看《法華經》這麼簡單哪，要真正地要若讀、若誦、若持等等的話，已經供養過多少佛，有殊勝的善根哪！那麼現在呢，本論就是這個裡邊的精華呀，這樣，所以說這個少慧也容易了解。而再經過這個大師把如理的這個教法，一點不錯地把它按照次第一一說明引導。

1215<sup>11</sup>

這個引導的內容啊，那個是最完整的修行的次第，這是很難通達，最難通達的。大師這個地方所以啊，實在是對我們末法的眾生有無比的恩惠！所以在西藏、印度兩個地方，他們把宗喀巴大師跟阿底峽尊者兩位，同樣地都尊為是能仁第二，說釋迦世尊再來，再來。我們這裡也有位祖師，稱他為所謂「小釋迦」，是有一點；他不但是小，而且圓圓滿滿地重新來。這個倒是千真萬確的事實，前面已經一再說過了。我們所以稱，在這裡的祖師稱為小釋迦，就是那一宗一派當中覺得他是最

了不起。像剛才說的那兩位尊者啊，不管在印度也好、在西藏也好，各宗各派共同宗奉他最圓滿，這個有他很不一樣！

13.16<sup>11</sup>

但是以他這樣了不起的人，他還說「我乃愚中最為愚」啊，那個就是處處地方示現大善知識的，這樣。他倒不是做給我們看喔！換句話說，他因地當中為什麼能夠策使他達到最高成就，他因為自己覺得：唉呀，我不行啊！所以前面說：愚者知為愚啊，這個是智者。他自己曉得我錯了，那就想辦法、肯改善，他就改得善。我們現在愚的人，自己還覺得很懂咧，那你就完了！乃至於明明是愚，他自己還不懂得，這是無明真正可怕，你根本不曉得你在錯誤當中。然後呢自己對錯誤還覺得很執著。這個執著有兩種：有一種見解上面自以為對；還有一種習性上面，就是覺得：唉呀，它就這個樣！這是我們要了解的。

14.10<sup>11</sup>

所以他不但說示現給我們看，真正說起來，就是他因地當中就是這樣的。所以 he 始終，哪！到了那個時候，他依止著這種因緣顯發給我們看。我們真正要學，這一點要千萬自己認識：他尚且都是這樣，那我們如果是自己覺得智者的話，那就什麼都不談了！所以他說，這個地方啊，佛是最圓滿的，但是我因為是愚中最愚啊，所以這一個地方難免有過失。然後這個過失呢，我在佛菩薩——「如實知」就是如實圓滿了知，一定是佛，佛前懺悔。

1451<sup>11</sup>

那麼現在呢，也要照著這個如理如量地、精勤努力去積聚兩種資糧，這個兩種資糧要究竟圓滿的是「廣如虛空」。這個虛空就是法界，以法界為量的，你照著那樣的話，那個能……以這樣地去努力去做，為什麼呀？希望能夠成就那個「勝王」，勝王就是法王。那是引導什麼？引導那些為愚癡所蔽，這個慧眼未開的眾生一直走上去。在還沒有達到佛位之前，在任何時候，一切生當中，希望能夠得到「妙音」，就是文殊師利菩薩的慈悲攝受，因為只有在這個大善知識的這個攝受之下，那麼能夠。

1549<sup>11</sup>

那我們這裡說，欸，為什麼我們不求佛，為什麼不求阿彌陀佛，至少你說我們這地方釋迦世尊，而要祈求妙音文殊師利菩薩呢？這個道理要說明一下。在真正的究竟意義上，尤其密教裡面特別說，文殊師利是代表的諸佛、十方一切諸佛之智，我們所以不透脫的原因是愚，就是無明，而這個無明的正對治是智慧，這樣。所以回頭《法華》上面就說出來了，那文殊師利菩薩他教出來的弟子，啊呀！那個成佛的話，這個《佛說諸佛名經》上面他就說：他也是、他也是、他也是……點了半天以後啊，哇，還有好多、好多，他佛也一時點不清楚，這樣。

1648<sup>11</sup>

所以《法華》上面也是，阿彌陀佛也是文殊師利菩薩他教出來的，我們釋迦世尊也是他教出來的，然後呢乃至於什麼將來的彌勒佛，也是文殊師利菩薩教出來的嘛！所以從果位上面我們去看的話，是，我們要學這一個——或者是本師釋迦世尊，

或者阿彌陀佛，或者十方任何一個佛。可是你要求這個果的話，因地當中應該怎麼辦呢？應該找到最佳引導之師。這個是為什麼這個地方他「願」，願是因嘛，因正則果圓、質滿。

17:30<sup>11</sup>

那麼不但如此，而且要獲得這個「圓滿教」，那個教是順著次第，「正行勝道」，那這個是才是真正令佛歡喜的。這個要說明。所以佛真正歡喜的，他是什麼？希望我們每一個人成佛，這樣；而要想成佛的是一定要圓滿道的次第。所以對我們現在來說的話，儘管我們的力量容或不足，實際上呢的的確確凡夫是不夠，但是下的因種，我們這個立場所下的因種，千千萬萬先不要自己委屈了自己。不要說：「喔唷，我就是一個窮人啊，就等一下跑得去做做苦工的！」說：「我就是個王子，只是現在什麼？落難王子啊！那沒關係，那怕什麼，我只要自己肯努力話，那就是這樣！」這個我們一定要了解的。所以我們呢念佛也好，不管你做什麼也好，一定要記到：我是為了要究竟成就圓滿佛慧，所以才那個時候學這個法門。現在如果我這個法門的時候，說念佛法門，那四個字，是！那個基本概念我們一定要把握得正確！

18:54<sup>11</sup>

那麼然後呢照著這個，現在這個大師呀，那麼再那個把道當中，以他修持了解的悲心引發，把它說明，使得佛法這個普及，而長時住持。現在呢以前那些教法，慢慢地、慢慢地經過盛而衰了。眼前我呀也是因為見到了這個，所以以大悲之

願，所以也從這個大悲心當中，為了要幫助別人，所以把這個如來的真正圓滿，能夠利益使眾生得到究竟圓滿快樂的那個教授藏啊，又重新整理，寫成功這個《菩提道次第》。然後呢使得一切願意修學得到解脫的這些人，照著這個慢慢慢慢地一步一步地上去，把所有的違緣遣除，所有的順緣一切成就，而生生不離開這個圓滿的教法，所以「一切生中不捨離，諸佛所讚真淨道」。這個實際上就是我們真正因地當中應注意的：第一個，我一定要學究竟圓滿的佛果，然後呢一定要修究竟圓滿的佛法，而且從現在開始，生生世世不離！成佛了以後，當然你跟它相應了。佛之所以為佛，跟二乘不一樣，二乘——好！證了果，停在那裡；佛的話，永遠以這個法相應地這樣地行持，這樣。

20157<sup>11</sup>

所以他說，這個時候，那這樣的話呢，「我於最勝乘，如理勤修十法行」。這個十法行啊有很多種不同的說法，《法華》上面也有十法行，《寶雲經》、《寶積經》、很多地方，《華嚴經》，它都說這個十個。就是，十是一個究竟圓滿的一個數字，實際上呢這一個就是把我們所應該行的，歸納成這麼十類，如理地去行持。由於這樣的話呢，啊！圓滿一切功德，這樣。這個就是這個偈子的內容。那麼再下面就是說明兩個：第一個，大師為什麼說本論。

21145<sup>11</sup>

總攝一切佛語扼要，龍猛無著二師道軌，能往一切種智地位勝士法範，三士所修

一切次第圓滿開示，如此菩提道次第者，

上面說，喏，這個就是把一切佛，十方一切佛，沒有一個……三世一切佛，時間、空間，沒有一個遺漏的宗要。那麼這個宗要經過這麼兩個師承，性、相兩位菩薩，這一個原則、道理，這個道理能夠使得我們走到圓滿成佛的，根據它修學上頭去的次第，分下、中、上。那麼，這個圓滿的、如理如量，以及次第無誤的，就是這個菩提道次第。這個菩提道次第為什麼會這個地方說呢？是由於依下面這幾個人的勸請。

22151<sup>11</sup>

謂依哦姓具慧般若摩訶薩埵，彼之紹師精善三藏，正行法義，拔濟眾生，長養聖教，寶戒大師，及因前代持律師中，眾所稱歎賈持調伏（號精進然），彼之紹師智悲教證功德莊嚴，大雪山聚持律之中高勝如幢，第一律師唵樸堪布寶吉祥賢，並諸餘眾誠希求者，先曾屢勸。

那因為前面那些人，上面所說的那個都是西藏人，宗喀巴大師他是青海人，後來到西藏去。因為那些一代一代的那種大德們，這種大德們都是很有成就的，一再地勸請。後來呢，

23147<sup>11</sup>

後因精善顯密眾典，珍愛三學，荷擔聖教無能倫比，善嫻二語大善知識，摩訶薩埵勝依吉賢殷勤勸請。

由於這個。在大師的這個《應化因緣集》，大師的傳記上面說明的，那大師造那個本論的時候，是在他四十六歲的時候。那個時候相當於我們中國明朝初年明惠帝，就是明太祖的兒子，惠帝建文四年，公元是一千四百零二年。如果拿我們今年的公元來算的話，離開我們現在已經五百八十七年，那個時候造的。就是那個叫「勝依法王」，他的勸請了以後然後造這個。這個是說他造說的這個因緣，那麼這個根據呢，<sup>24471</sup>係從至尊勝士空諱（號虛空幢），聞蘭若師，傳內蘇巴及懂哦瓦所傳道次。又從至尊勝士賢號（名法依賢），聞博朵瓦傳霞惹瓦，及博朵瓦傳授鐸巴道次等義。教授根本《道炬論》中，唯除開示三士總相，餘文易解故未全引。

這個上面是先說他說的因緣，這個地方說這個傳承次第是哪來的呢？是「至尊勝士」，我們常常說的阿蘭若師、阿蘭若師，就是阿底峽尊者的親傳弟子，親傳弟子。他的親傳弟子，是最主要的就是敦巴尊者，然後有阿蘭若師，還有呢另外一個，那個就是什麼？大瑜伽師，還有阿蘭若師。那麼他們三個人再傳的，就是什麼懂哦瓦、博朵瓦……那麼這他們幾個。那下面無非是說明這個次第，他們幾個人它這麼傳下來，結果一個一個。那麼這個傳下來的什麼呢？就是《道炬論》，《道炬論》。其他的他就說，不容易了解的他就說明了，容易了解呢，這地方就並沒有再引過來，因為

這個《道炬論》上說得很清楚了。所以他前面一開頭的時候就說，我這個本論，總的話是根據《現觀莊嚴論》，別的話就是依這阿底峽尊者的《菩提道炬論》。

26,43<sup>11</sup>

上面只是說那個名，現在把那個名字，經過哪一些善知識，一代一代如何傳下來，他也這個地方交代清楚，交代清楚。比如說，我們國內也有的，這個法系，所謂法眷，比如說這個是從達摩初祖，怎麼從西天，佛傳到他身上，他又怎麼傳到這裡，然後呢經過二祖，神光二祖一直到六祖，六祖呢再經過他的門下，這麼一代一代傳下來，是同樣的這個道理。說明了這個傳承的圓滿，一點都不斷。

27,26<sup>11</sup>

以大譯師（具慧般若）及卓壠巴父子所著道次為本，並攝眾多道次要義，圓滿道分易於受持，次第安布無諸紊亂。雪山聚中闡道大轍，於無量教辯才無畏，如理正行經論深義，能發諸佛菩薩歡喜，最為希有摩訶薩埵，至尊勝士叡達瓦等（號童慧），

那個仁達瓦，就是宗喀巴大師所親近過老師當中最殊勝的，實際上呢宗喀巴大師一生當中，所最尊敬、得到最圓滿的教授的，就是那一位仁達瓦，那個地方就譯為「叡達瓦」。他是怎麼呢？還是經過上面這個，所謂從博朵瓦、懂哦瓦他們幾位啊再傳下來，傳到大譯師、卓壠巴，那個卓壠巴父子他們兩代啊，著了這個道次。

那個時候已經不是《菩提道炬論》了，把《菩提道炬論》又另外適應那個時候的那些根性，又經過註解來廣為說明。所以那個時候另外一個，它那個名字都叫《菩提道次第》，因為的的確確不管是哪一個，都是修學這個覺道的那個理、量以及次第。那麼除了這個作為藍本以外，還有其他的各家各宗各派的根本要義，不但是它量、質兩樣東西，而且次第，所以它是說「圓滿道」容易受持，次第安布一點不紊亂。

29'21"

使得那個西藏，「雪山聚」就是它不只指一個地方，整個的那個區域當中，能夠把這個圓滿的佛法，能夠開出一條大路來。

## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五五卷·B面

00'09"<sup>1</sup>  
這個人是什麼人？仁達瓦。他是無量通達無量教理、辯才無礙。不但如此啊，而且能夠如理正行，都照著這個佛經祖論，而把這個裡邊的深奧究竟的意義，都能夠抉擇出來，所以能夠使得一切諸佛菩薩歡喜，這麼了不起的人，那是指這個仁達瓦。那麼以他為主，宗喀巴大師就從他那裡直接間接地學來了。所以就

00'46"<sup>1</sup>  
頂戴彼諸尊長足塵。

他最後又總的說明表示感謝，然後呢這個是回向；前面的是啟請，現在是一方面是感念，一方面是回向。我們平常修學佛法的，都曉得前面是發的願，到最後回向，一切都回向無上菩提，回向尊長、諸佛、眾生，他也是如此。最後說出他自己，

01'17"<sup>1</sup>  
多聞苾芻修斷行者東宗喀生，善慧名稱吉祥，

這是宗喀巴大師的真正的諱，諱就是我們中國啊，不敢直接稱呼他的名字，就是名字的意思，對於尊長的尊敬的稱呼。他真正的名字叫「善慧名稱吉祥」，這個是他的名字，叫善慧名稱。那麼他生在哪裡呢？生在東宗喀，這個是地點，就像我們現在稱我們的祖師一樣，不稱他的名，而以這個地點來尊敬他，以一個地點來尊敬他。譬如說我們五祖，稱他為東山法門，因為他在這地方；譬如我們稱六祖叫曹溪，那是地方來尊敬他，是同樣的都是這個裡邊；那麼然後呢天台智者大師，因為他在天台山。所以我們尊他為「宗喀巴」，這個「巴」是那個地方的人換句話說，這個意思是這樣。那麼他是什麼呢？多聞而修斷行者，換句話說，聞解相應的一個學者。在哪裡造的呢？

0213911

著於惹珍勝阿蘭若獅子崖下福吉祥賢書。

那個惹珍寺，那個惹珍寺這個「勝阿蘭若」，那個是什麼地方呢？那就是當年啊，這個敦巴尊者迎請阿底峽尊者到了西藏以後，建立的這個一個傳持阿底峽尊者正宗教授的根本道場。即他現在還是在這個地方，再把這個圓滿的教法，經過了一番整理，適應當時的根性而建立的。那麼本論啊到這地方，「《菩提道次第廣論·卷二十四》終」，圓滿了！圓滿了。

03.3.6"

下面又說明這個本論是出處、來源、翻譯，那個是這個法尊法師。法尊法師，啊！這個人真了不起啊，真了不起！他圓寂沒有幾年，只有大概以今年西曆來算的話，大概五年吧，我也記不起來了。他走的時候真好啊！那個時候在大陸上面，經過什麼樣的鬥爭，啊！沒有一個人不弄垮的，欸！他就是唯一的一個。不但他能夠圓滿地保持了這一身的外服，而且裡邊也是持得絕對清淨圓滿！居然沒有被鬥，這是一個奇蹟啊！他臨終的時候啊，就這麼一點沒什麼事情。他就像我們的慈航菩薩一樣，他是不要求啊——慈航菩薩也是一樣——他不要求往生。為什麼？這種人都是高位的再來人，他的願力在這地方，生生世世救大家。是啊，所以他的確覺得他……。

04.4.3"

這一位尊法師啊，你們如果真正肯學的話，他有好多非常精采的那種書，一生就翻譯這個，翻譯這個。所以在我的感覺當中，近代的這個成就這翻譯的，沒有一個人能夠超得過他的。啊！臨走的時候，也是一點都沒什麼事情，那吃過了飯，然後呢就輕輕鬆鬆坐在那裡，就閉上眼睛就走啦！就這樣。沒走了幾年哪，不過因為在大陸上面，所以他們這個宗教活動是受到相當這個嚴格的控制。簡單的關於這個《菩提道次第廣論》，有了一個簡單的介紹。

05.3.0"

現在呢，我又下面要用我們中國平常所慣用的幾樣東西作為印證，來說明這個《菩提道次第廣論》這本書的特質，以及其重要性。用的哪幾本書呢？不應該說書，

應該說用這主要的幾個現在我們慣常用的所謂宗派，第一個是南山道宣律祖的所謂律宗，因為這是一切佛法的根本。那麼其次呢就是淨土，這是對我們現在來說最應機，而且它也含攝得最廣。再下面呢就是天台、賢首，也就是《法華經》跟《華嚴經》兩個來印證。

0642<sup>11</sup>

那麼為什麼要作這樣的印證呢？我要首先加一個說明。這個我在本論一開頭的時候，曾經給大眾說過，說我剛開始因為念佛而進去，又特別偏重於持戒，可是我到後來真正地對念佛跟持戒稍微有一點體驗，還是學了《廣論》以後。那麼乃至於到以後有機會接觸了這個《法華》、《華嚴》一點點以後啊，發生了很多特別的這個矛盾都無法解決，一直等到接觸本論以後；接觸本論以後啊，也可以說大致上面，或者拿佛法的術語來說，那個總相整個地都解決了。哎呀！那個時候自己覺得歡喜啊，覺得高興啊！這樣。所以這也是為什麼我以後，到哪裡這本書總歸帶在身邊，不管你在任何情況之下，凡是佛法上的問題，乃至於各宗各派彼此之間，所不能解決的這個矛盾——說得更正確一點，就是我們修學佛法過程當中的那個障礙啊，都透過這一本論上面告訴我們這個確實的方法以後，圓滿地指導以後才解決，不管是淨除障礙也好，集聚資糧也好。

0833<sup>11</sup>

那麼，不過在這個之前，我自己就碰見過這麼一個困擾，所以這個地方也可以

說一下。通常啊，我遇見很多人，遇見很多人都有共同的，這也是我最初同樣的毛病。人家一看這個人，「啊！這是密教的啊，好了、好了！」下面他就不談了！實際上我當初的時候，也同樣地有這一種誤解，有這種誤解，不過我比較幸運，總算很快地能夠透過去了！一直等到我真正體驗到了以後，才發現本論之美，所以我在介紹諸位這樣圓滿的教法之前，關於這一點我要說明一下。不但要說明，而且所以要用剛才我們說的所謂律、淨、天台、賢首，也可以說包含了整個的我們中國所傳的這個大乘的內涵，來介紹、來印證，經、論等等。

091521

那麼這個目前我們常常說的，談到密教，也的確確看見這個密教有很多地方亂。首先我們要了解啊，我們所看見的亂，這個不能代表它自己本身的錯誤。譬如說，現在有很多人冒了這孔夫子的招牌，跑得去專門騙人，你說這是孔老夫子的錯嗎？當然不是！同樣的佛法裡邊也是如此，它不一定說抬著這個觀世音菩薩，乃至於我們本師釋迦世尊、阿彌陀佛，這不一定真實的這個內涵。那麼我們唯一的去判別它的是非的話，應該了解它真實的內容，這是很重要的一點！

10431

密教裡邊，像其他的世間法一樣，乃至於宗教一樣，有它好的、有它壞的，而我們現在呢就它好的一面來說，就它好的一面來說。如果說在這一一個方面，我們來好的上面，我們不必另找其他的很多根據，即是就這個本論自己來說，它到後面說

得很清楚，說喏！前面這個基礎啊，這是修學佛法的任何一個人的需要的。從道前基礎開始，那個時候你還沒有走上這一條路，那要一點什麼樣的準備；有了這個準備以後，然後呢所謂進入共下士道。這個共下士道內容，根本還談不到真正進入佛法，那還只是世間的一個量則，所謂人天乘法。那我們虛大師啊，就把這個整個的佛教判成五乘，第一個就是人天乘，那只是人間怎麼過得快樂一點哪！乃至於將來希望能夠增上，生到天上去啊！平常我們常常介紹的，譬如說《了凡四訓》等等，乃至於《感應篇》這一種書，都是介紹這一個。

12.08”

那麼更進一層的話呢所謂共中士道，共中士道這個內涵也就是，欸，雖然你在人世間能夠一步一步地改善增上，可是這一個是暫時的，因為你終究脫離不了這個六趣的輪迴，六道的輪迴；而眼前就算你生到天上，壽命多少大劫，不過最後還要墮落。就整個的這個生死來說，從最開始無始以前，到將來無始以後，這是個無限。這個無限長的時間當中，你說短短的多少所謂劫，乃至於八萬大劫，一比的話，也等於零；或者通常我們說的無限小，這個無限小啊雖然不是零，等於零。生到了非想非非想天，八萬大劫尚且如此，而剩下來你還是要輪迴六趣當中。欸！這個不究竟，所以說進一步，要徹底解決這一個痛苦。那麼剛開始解決的只是跳出這個輪迴，並不是圓滿解決這一個痛苦，以及圓滿所有應得的功德。在本論上面，

算是共中士，那麼在佛法裡邊呢？這個叫作小乘的。

1348<sup>11</sup>

當然中士當中分成兩類：有一種呢智慧比較利的，有一種比較鈍的。鈍的那一種啊我們稱他為聲聞，說如果依三乘教法來開的話呢，這個叫小乘；那麼智慧比較利的呢叫緣覺，三乘來開合的叫作中乘。現在本論當中說的共中士道，就包含了小、中這兩類、這兩類，所以你就看它的內涵來說的話，純粹是這個兩類。

1427<sup>11</sup>

那麼再下面啊所謂上士道，那個上士道才是真正菩薩道，或者是一佛乘的內涵。從前面一開頭介紹怎麼樣進入這個上士道，以及上士道的所謂六度四攝，最後特別把止、觀兩部分，所謂奢摩他、毘鉢舍那說明，這個是上士道。而本論這本書當中六百多頁，那個前面全部都只講到這裡為止。最後剩下來還有一頁了，他就說：欸！現在啊你們把前面這個共同的基礎如果都做好啦，經過道前基礎、下士、中士、上士——上士是所謂六度四攝，六度的話呢主要的是成就自己圓滿，四攝是成就利他圓滿——有了這個基礎，如果你要快速地成佛的話，那麼那個時候啊，你就進入這個金剛乘，金剛乘就是我們通常所說的密乘。

1557<sup>11</sup>

而介紹密乘它總共的只有一頁，只有一頁喔！真正說起來是一張，不是一頁，是兩頁啦！那麼難道這個兩頁就能見到金剛乘嗎？當然不是！所以他下面說，你有

了這個，那麼你決定要趣入密乘了，要趣入密乘啊，好，那另外再來。所以從這個上面，我們就很明白地可以看得出來，這一本論的真正內容，完完全全只是我們現在所學的內容，對真正的密教的內容，也可以說一點都沒有碰到，一點都沒有碰到！

1637<sup>11</sup>

反過來呢，也可以說介紹了，整個地在介紹密教。為什麼呢？因為我們了解，這個佛法一定有它的圓滿的次第，像念書一樣，說我們現在念書啊，要把所有要學的，徹底地圓滿地究竟學好，那麼要經過幾個步驟呢？那是幼稚園哪、小學啊、中學啊、大學啊、研究所啊，研究所還有什麼碩士、博士，這樣地一步一步地上去。所以前面那個小學、中學、大學什麼等等，你也可以說它跟研究所是一點關係都沒有，可是也反過來說，你為了要真正究竟學圓滿，那麼那個時候你前面這東西，還是一點都不可以少的。所以也可以說，欸，前面這東西啊，整個地就在學研究所的準備啦！關於這個《菩提道次第廣論》，對於密教裡的位次來說，也正是我們剛才說的那個。

1753<sup>11</sup>

所以在這地方我們先要了解，原來啊這個是它前面的基礎、它的共道。不過呢因為這個是一位密教的大師寫的，所以我們對於密教的不了解，加上剛才看見這個密教的很多流傳在世間，而這個世間我們現在已經知道了，這個是它根本錯誤部分。確實說來，根本不是密教，不幸地你把錯誤的東西作為正確的，而排斥了那個正確的內容，這豈不是一個最大的損失嗎？這樣。所以在這個地方，我們要特別地了解。

1836”

那麼為了我們很多同修，真正容易接受、容易了解起見，我們還是啊不從本論的真實內涵開始。假定說，我們以本論的真實內涵一步步地學好了，我相信諸位有心學佛的同修們，一定都會像我一樣的，無條件地說，啊！一定覺得這本書啊，不管你學哪一個，你會高高興興地、老老實實地捧著它，依次第修。可是實際上呢，因為我們先入為主的觀念，先入為主的觀念，實際上也是我們平常的業力，那麼我們所接觸的就是啊不是這個密教的內容，說我們所接觸的是禪、淨、律等等，當然所謂這個中國所說的大乘八宗。那麼這個密教本身，那當然是密教，實際上呢我們中國的密教跟那個西藏的密教，還是有一點距離的。不過既然我們在這裡不是介紹密宗，這個我們就不談，這個我們先不談，以後如果有機會，我也略微說明一下，這個中國的密跟西藏的密的差別何在。

2001”

那麼主要的呢，是我們說過大乘的這個幾宗。大乘的八宗，如果把密拿掉的話，那麼其他的剩下來的啊，我們也可以說所謂教下三家：天台、慈恩、賢首，這樣；然後呢所謂這個戒是南山一宗，然後淨土宗，然後呢這個禪宗。那麼這個另外的這個，我想知道看啊……那沒什麼關係啦！反正是加上密宗。密宗不擺在這個裡邊的話，那麼已經啊包含了實實在在、完完全全都包含了我們中國的全部。喔！還有一個是三論宗，這樣。那麼這個三論宗，實際上到後來已經是啊，可以說跟

那個天台大致都融在這個裡邊了。尤其是眼前，不過，應該這麼說，當初的時候，很多人說三論跟天台很相似，不過現在呢，我們也了解三論跟天台實際上不一樣。那倒沒關係，因為三論正式宗的就是龍樹菩薩這個主要的空宗的這個三樣東西，而我們本論最主要的，還是根據這個來的。所以究實說來啊，也可以說我們把這個整個的大乘的這個幾宗的內容，都包含在裡頭。

2137<sup>n</sup>

那麼所以我說我下面要用我們剛才所介紹的這個幾本經，也就是說這個四家的不同的學說，在這地方特別來會通一下，讓我們了解。讓我們了解，說原來這本論哪，實實在在、真真實實地在介紹我們所要的東西。所以當你能夠透過這樣的認識，於是在任何一個角度上面，我們的這個障礙都除掉了！而裡邊還有一個特點，更重要的一個問題，更重要的一個問題。哦，我想這個更重要的問題啊，還是不前面先去談，等到我們後面引用這個，尤其是《華嚴》、《法華》這個兩家的學說，以及這兩個經典來印證的時候，自然而然會了解這個特別的好處。

22151<sup>n</sup>

這裡呢我想首先要介紹的是關於南山道宣律祖的。這個為什麼要先介紹他呢？因為戒是無上菩提本，不管是哪宗、哪派，乃至於小乘開始，沒有一個例外，沒有一個例外，這個戒如果說你沒有這個基礎的話，根本沒有佛法，根本沒有佛法！不過呢，

在我們中國南山道宣律祖，他是特別地精深地研究。實際上在我們整個佛法裡邊也是如此，說真正修行的時候啊，有很多人啊，對這個戒是有特別地是宿生的善根相應，所以他對這個開遮持犯是弄得清清楚楚。

23152<sup>11</sup>

那麼普通一般在印度當年，印度當年，乃至於到了傳到了我們中國來，是我們並沒有什麼專門立什麼這個律一宗，只是在各宗各派當中，大家行持的基礎是這個。那麼，而有一些人，實際上就是大部分人，這個基礎大概做穩固了以後，然後呢他上面求這個深入。在這種情況之下，普通的行持容或有很多地方不太清楚，那麼通常有懷疑的時候啊，就跑得去專門請教那個律師，請教那個律師。

2436<sup>11</sup>

那麼這個所以在印度當年，這個小乘裡邊，它本來因為是這個，就是所要學的、所要修的內涵比較來得少，所以對這個問題它不太大。那麼到後來呢，慢慢地、慢慢地，這個眾生的根性慢慢地成熟了，大乘的這個教法漸漸地傳揚開去了，所以它修學的方法是越來越深、越來越廣。當然有很多，在這種情況下，一定有很多這個佛菩薩在這個世間，可是佛菩薩是方便接引，而真正修學的卻是一般上去的那些眾生。上去的眾生，在勝解行地，乃至於在這個前面還沒有正式，還沒有正式進入那個勝解行地之前，在那個基礎位上面，他是最重視要建立那個正確的知見。所以

為了這個起見，他不是說全部的精神，「百一」，非常地嚴峻地在這行持上面，所以這個基本的行持就不能亂。那麼碰到這種情況之下，如果有不了解的話，那麼就會有專門專精律學的那種大師，通常我們稱他為是律師，跑得去要去請教他。所以這個是大乘教法這個弘化了以後的，一比較慢慢、慢慢的這一種趨勢。

26122<sup>11</sup>

就像現在我們這個社會也是一樣，當這個世間社會從農業社會進入工業社會，慢慢、慢慢地這個文明越來越發展的時候，那個分工越來越細、越來越細，這樣。剛開始的時候根本不需要的，到後來的時候，就非要如此深細地來分開來不可。那麼這個佛法啊，遠比世法來得深、來得廣，當然，這個特別指大乘佛法，所以這個時候也同樣地，學律的人就有他的個特殊的，在這個整個的分工合作的這個社會當中扮演那個角色。所以到了我們中國來，就有這樣的專門這個所謂律一宗。

27116<sup>11</sup>

那麼這個時候，說因為他個人這個走的深廣的路線，慢慢、慢慢地分工合作的關係，很多人就偏向於這個大乘的以後，對於這個戒，慢慢、慢慢地就鬆懈下來。上面的這種佛菩薩當然絕對不會有所遺漏；那麼跟他學的大地菩薩，原則上面他也不會，也不會。至於說勝解行地菩薩，那是難免有所偏；而前面剛開始結緣那一些，那就不對囉！那他就會弄不清楚，就亂掉了！所以在我們南山道宣律祖的，

他的主要的著作裡邊，他主要的著作就是所謂南山三大部，這個南山三大部就是《刪繁補闕行事鈔》，以及這個所謂《隨機羯磨疏》，這個等等三本書當中。那個時候，他就特別地說明，說現在有很多人誇言大乘，結果不要這個戒了，不要這個戒了！那麼他然後引證很多不同的那個大經大論來說明，說明說這個是不可以，不可以！

28159”

他所引證的是什麼呢？他是特別地，我想在一般來說，這個諸位不大會注意這個問題，那麼我在這裡特別跟大家介紹一下。他在那個《行事鈔》裡邊，不但這是這個《行事鈔》，那麼關於南山一宗啊，我這裡也簡單介紹一下。這個南山那個道宣律師，到後來宋朝有一個元照律師……。



菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

---

第  
156  
卷



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五六卷·A面

00:03"

前面我們講到北宋靈芝寺元照律師的事情，那麼自從他以後，就是南宋以後啊，這個律學慢慢、慢慢地就衰頹、式微了，衰頹、式微了。雖然清朝，譬如說見月老人、蕩益大師兩位大德一心努力地振興律宗，可是因為祖師的那個很多著作，譬如說南山道宣律祖的六大部，統統損失掉了，所以他沒有依據。再加上客觀環境使然，一直到這個清末民初，清末民初，那麼那個時候《南山三大部》又回來了。再加上那個時候的幾位大德，譬如說我們常說熟悉的弘一大師，那就是一個很了不起的人。那麼所以經過弘一大師繼起重興以後，近代啊這個又有一點點大家相應，大家又開始重視起來了。現在呢，我特別將他們這個三位的遺著當中，而最主要的應該說南山道宣律祖跟靈芝元照律師，而弘一大師則是根據他們的把它編輯、摘錄，然後呢再繼續地弘廣，使我們認識這個的重要。

01:46"

這個說到這個南山一宗啊，它有兩個非常重要的特點，在這個地方說一下。

第一個呢，就是戒本身是三乘的共基，而一般說起來，它只是限在這個小的部分。譬如我們現在來說，不管你將來最後完成的教育是如何，一定從小學開始，一定從小學開始，所以戒本身呢就等於說那個小學的部分。可是那個時候，因為一般人的根性的問題，所以他從小的地方就沒辦法體會到上面深遠的這個特質。那麼後來呢，經過了南山道宣律祖以《法華》、《涅槃》這個真正的精義，所謂開權顯實來融通這個律學以後，才使得這個整個的這個戒基能夠穩固下來。說，喔！原來這是三乘共基。那麼在南山的這個著作當中，這一點有很重要的說明。不但這個說明，而且啊再把所引的經義，譬如說《無量義經》啦、《勝鬘經》啦、《大集經》啦，這是佛說的；乃至於祖師說的，像《大智度論》上面的等等，來說明這個道理，說明這個道理。這個第一點，所以這個南山一宗的殊勝的地方。

03:30"

當初弘一大師剛開始學的時候，他廣學各部的律，最後他發現「說一切有部」最完整，所以他很歡喜，一心想學。一直等到後來，他見到了這個南山所謂一宗的真正殊勝的地方以後啊，他才深深感覺得這個懺悔。所以他自己說啊，後來他很懺悔這個事情，而且發誓、發願生生學習、弘廣這一宗。

04:07"

那麼另外一點呢，就是正知見，正知見。這個因為以律來談律，譬如說戒學來談戒學，戒學是特別重在行持的。通常我們總說這個毗尼一藏，毗尼就是戒啦，不

外乎是開遮持犯，以及輕重因緣等等。而平常人是往往只從那個行相上面來判斷他的持犯，因此不大容易了解這個義解的重要，而忽視這個義解。卻不知道沒有義解，根本就談不到這個律。就以律來談律，那麼真正說起來，這個律當中真正完整地，所謂戒一定包含了這幾個重要的內涵：換句話說，完整的這個戒，一定具足法、體、行、相——戒法、戒體、戒行、戒相。在這個弘一大師集的《南山律在家備覽》，他把這個南山歷代這個所謂祖師——也就是說道宣律祖跟元照律師——的重要的著作裡邊，一開頭特別說明這一點。必定要把這個如理如量地了解了這個，那麼這個所謂先了解這個戒的法。

0543”

因為這了解了依的法，然後呢再授受，這個必定要有夠條件的老師，所謂善知識，是具相善知識，這樣的師長的授與，那麼說明。而也同樣要有條件的經過如理如量學習，能夠肯行持的具相的學者，如法地受納於心，那個所受納的法體啊，才叫作戒體；得到了這個戒體以後，那麼然後呢依體起護。所謂戒體，就是防非止惡的這個心種，那個時候啊，怎麼樣去保護它，所謂才能夠依體起護，才能夠產生防非止惡的三業行為。由於這個三業的行為，這個行為就是我們的業行，說這個業行正是在我們生死當中的善惡的業行，將來感得上升、墮落的善惡業，乃至於念佛往生的淨業的業行，就是這個上面。這個時候才談得到說，哦，由於這樣的行，那麼行

一定有相，這個才是戒相，這個才是戒相啊！

0714<sup>11</sup>

所以平常我們往往不了解，所以在這個南山《行事鈔》以及《資持記》當中啊，特別重要地說，很多地方說：現在很多學的人，說是學戒，實際上呢他並不了解這個的內容。等到臨時上壇的時候，老師嘛就照著文唸一遍，學生也跟著唸一遍，到底說些什麼，所謂受的戒，戒是什麼都不知道，一生就往往空過啊！所以究竟說來，你為什麼要出家，為什麼要受戒，戒是什麼，一一應該很具體明白地了解呀！結果呢，由於現在我們不了解這個道理，所以往往就是雖然作了這個行相，得不到真正的這個好處啊！這個是很容易、很容易犯的這個一種狀態，一種狀態。

0823<sup>11</sup>

那麼所以在這個地方，我也隨便地摘錄出來，在這個《資持記》當中的一段話呀！這個在《南山律在家備覽》當中，剛開始的就說啦，他說這個「所以別解脫戒，人並受之」，所以說這個別解脫戒很多人去受。「及論明識，止可三五」，真正談到了解而認識所受的內涵的，那只是三個、五個啊！原因呢，他就說「皆由先無通敏，不廣咨詢。致令正受多昏體相，」都是因為先頭並沒有真正地如理地學，然後呢了解這個內涵；也不去廣泛地、多方面地去參訪、咨詢，因此受的時候啊，不曉得受些什麼。所以他講，下面說「盲夢心中緣成而已」，第一個「盲」就是瞎眼的盲眼，第二個「夢」就在做夢當中，或者像根本眼睛瞎的一樣，或者夢當中

一樣，那只是結一點緣哪！

09.50<sup>11</sup>

「及論得否，妙同河漢」，至於真正說是不是得到求戒、受戒應有的戒體啊，他根本不曉得說些什麼。於是他下面說，「故於隨相之首，諸門示現。準知己身得戒成否，然後持犯方可修離。」所以真正說起來，在你剛開始的時候，一定要多方面地說明、認識，那麼才曉得自己受戒的時候得到了這個戒體與否。得到了，那麼然後呢根據這個才談修持。這樣才說，啊！戒、定、慧。

10.35<sup>11</sup>

現在前面這個基礎也沒有，哦，所以現在的人往往說：哎呀，五年學戒。要學的這個才是很重要的一點哪！平常我們一般人根本不談，就算是有少數人，哦！說這個佛法一定要依照那個戒定慧的次序來學，他也很重視，可是往往也不明白這個意思，還在戒相上面，耽在戒相。戒相不是不重要，但一定要由得戒體以後；那麼得戒體一定要了解這個戒法，而這個戒法本身的話，那就是完整的佛法，所以要這樣的根本原因，就這樣。

11.23<sup>11</sup>

那麼這個裡邊我們通常說起來啊，以戒來說的話，佛說的法有它的一個特別的分類方法：所謂化教、制教。化教是一般的，制教是特別講律。那個化教應該是說什麼呢？就說明這個道理，這個道理是因啊！你懂得了這個道理以後，然後你如法

行持的時候，那個時候你要進一步照著它的次第去做，那個就是制教。所以它前面一定有它的一個次第的，這樣的因，那麼進一步呢，進一步達到這樣的一個原則。所以前面這個如果你沒有正確的認識的話，後面那個也就沒辦法完整地、真正地這個實踐，真正地實踐。

1218<sup>11</sup>

說到這裡我再引一段弘一大師的話，弘一大師在《含註戒本隨講別錄》當中，有這麼一段，有這麼一段。他是一開頭，一開頭就特別指出這個正知見的重要，為了避免人家有這個誤解，上面說的。那麼他怎麼說呢？他是自設問答，自設問答，就是由一問一答的方式來說明，遣除人家不了解乃至於懷疑。他這個問題怎麼說呢？

「問：常人皆謂學律者應偏重行持，未審然否？」意思是說，普通人大家都說：學律的人只要努力行嘛就好啦，這個道理不必啊，是不是對呢？「答」，他下面就說：「解如目，行如足。行持固重，而不知解義為尤要焉。」他的回答當中說：「了解啊像眼睛一樣，行持呢像腳一樣，你眼睛如果看不見你怎麼走呢？」所以他下面說：「行持是固然重要，因為你不走的話，單單看見也沒用啊！但是啊，不曉得了解這個內涵是尤其重要啊！」

1351<sup>12</sup>

他下面繼續地說，說：「若於律義未能十分了解，而以臆見率爾行之，執非為是，謗是為非。他人不知，群起倣效。壞亂正法，其罪極大。古人謂惡紫

奪朱，即此意也。」那個意思是說：假定你對這個律學的這個道理，不十分清楚的話——這個十分清楚一定要有傳承，如理地學習，如理地學習。否則你單單憑這個條文，以自己的這種「臆見」，所謂依文解義，乃至於自己的妄加測度啊，隨隨便便照著去做。那個時候你沒有辨別得清楚，辨別清楚它真正的是非、內涵，於是往往會產生所謂「執非為是」。實際上它那個不一定對，欸，你就把它看成對的了；乃至於呢它是對的，你看錯了，你以為這個不對。

15106”

那麼你學的人是這樣，別人不曉得的呢也跟著你走，這個結果是「壞亂正法」啊！就因為你這麼一來啊，把那個正法就敗壞了，罪過非常大、非常大！所以我們中國古代有一句話「惡紫」，紫顏色啊，所謂紫能亂朱。別的顏色不會，可是那個紫顏色看起來好像是跟那個紅顏色一樣，以為它對，實際上呢它那個錯掉了。所以佛在世的時候也說：佛法真正損害的，不是外道、天魔能破，而是什麼呢？說一個佛弟子說相似法，前面這個是這一類。你說他不懂嘛，他好像很認真，你說他懂嘛，那就上面這個。那這個是非常壞、非常壞的！這個前面一段就說明了這個，那不了解內涵不可以。

16109”

反過來呢，下面說：「若於律義果能十分了解，雖行不足，亦可對眾宣揚，續佛慧命。以正知正見，接引後學。彼雖不行，而其學者或能行也。」下面是說：

反過來，假定你對戒律的這個內涵、意義，果然能夠了解得十分清楚，只是你的行持不夠。在這種情況之下，雖然行持不夠啊，你還是可以給大家去講。而這樣的說法，確是在續佛慧命，能夠把佛法真正地弘揚開來。為什麼呢？他因為啊，你拿正知、正見來接引那些後學，雖然自己不能做，但是人家學的人，因為學到的是正確的知見，沒有錯，他或者能行啊！這樣地輾轉地弘傳開來，只要聽見的人肯學，都對啊！

17,21<sup>11</sup>

這個他下面又舉個例子啦！說以前這個鳩摩羅什大師，他為他那個時候的姚秦那個王所逼啊！逼著他，啊，說因為——這個也是一個很有趣的公案。鳩摩羅什大師很了不起的聰明人，那個時候那個南北朝，乃至說於北朝的那些這個君王，那都是這個出身哪，所謂不一定是有很高水準的人。欸，他說，哦，這麼聰明的人哪，要把一個種留下來，所以強逼他要收那很多美女。那麼鳩摩羅什大師為了弘揚佛法呀，他就接受下來了。結果呢他就是給那些當時的很多大德，他自己怎麼說呀？他說一個比喻，譬如說污泥當中出蓮花啦，你們只要看那個蓮花不要看那個污泥啦！他特別說：是「依法不依人」哪！就是這個意思。

18,24<sup>11</sup>

所以結果下面弘一大師有一個結論，說：「**由是觀之。解義而行持不足，猶可弘護正法。**」由上面這個說明跟那個例子來看，你了解了正確的內涵，在這種狀態當中，你有正知見，雖然自己的行持不夠啊，你還是可以弘法的，還是可以弘

法的。「雖行而解義未徹，不免誤入歧途。故曰解義為尤要也。」下面呢，就是說雖然你去行，好像看起來啊很認真地做，但是你意義、內涵不徹底的話，不免反而走到錯路上面，乃至於一盲引盲啊，這個很糟糕！所以他特別說這個解義是尤其重要，這個是說明這個正知見的重要。不過這裡順便一提哦！欸，我們也不要說：「啊，那我得到正知見了，這個不管了！」那完全錯了。這個正知見兩個字不容易啊！在這個本論前面所一再強調說明，我這個地方只是說明了以律言律，我們一定要把握得住這樣的這個重心。那麼在這種狀態當中，你能夠這樣地一步一步地深入的話，自行化他等等，都會產生正面的功效，這個地方呢就特別說明。

20105<sup>11</sup>

那麼前面那個關於第一段文，說南山它這個開權顯實這一點，這個內涵來說，因為下面回頭我們還要講《法華》、《華嚴》這個開權顯實跟本論的關係，所以這一點留在下面與《法華》、《華嚴》融通的時候再來講。所以這個以上這個兩點，以上這個兩點啊，《廣論》當中都有圓滿、詳細的說明，這個我想我這裡也不多講，不多講。如果諸位仔細地一回味的話，那個時候自然會曉得：啊！就是這樣。以我個人來說也是如此，當年我剛開始的時候，學律也是好認真、好認真，我在前面曾經說過了。實際上呢真的了解嗎，說實在不了解。就是以《南山律在家備覽》來說，我剛開始就得到這樣的一本，很認真地看，看了半天也不懂。一直等到後來

把《廣論》有一個基礎大概的認識以後，回過頭來再去看那個《在家備覽》，哇！那時候看得非常高興。它這個妙義，真正的內涵哪，一一都了解，一一都了解了。

2137<sup>11</sup>

所以這個精義，換句話說這個就是正知見這個義解你了解，然後你運用這個義解的話，要深就深、要淺就淺，在行持方面等等的話，都能夠把握這個原則，把握這個原則。所以說，如果在學律的時候，如果你能夠跟這個本論配合的話，那時候真是如虎添翼呀，真是如虎添翼！上面所說的這種隔礙，或者是偏重於行持，或者是偏重於義解而忽視行持啊，這些問題都迎刃而解，迎刃而解。乃至於這個律典當中許多隔礙的地方，以及它的精神重要的地方，你都能夠了解。因為你對這個了解了，所以你能夠如理行持；因為你能夠如理行持了，那個時候啊，那你所要求的是無往不利，是無往不利。平常我們來說，這個持戒，那個是最好的保持，所謂人身也好、要求得什麼東西也好。所以啊你要求人天，一定得到人天，然後呢學淨土的話，那是肯定往生，肯定往生。

2302<sup>11</sup>

所以，我們也不妨在這個地方啊，用《十六觀經》上頭的一段話說一下。《十六觀經》開出往生淨土的所謂「三輩九品」。那上品主要的是要發菩提心的，還要發了心以後，還要如量地行持。那個中品哪，中品的上生，中品的中生，都是說你只要持戒，乃至於一日一夜，然後以這個持戒的功德去回向的話，就可以

得到中品中生。在這一點上面哪，我們也不妨說，現在有這麼多人持戒，為什麼念了半天，到後來這個到底能不能去都不知道。哎呀，還要人助念，還要人什麼樣，啊！而這個《觀經》上面說，只要持一日一夜就能中品中生，這個道理在什麼地方呢？

2405''

就是上面說過的，上面說過的，我們根本並沒有了解這個戒的特質，只是說依樣畫葫蘆，這個老師嘛上面唸一遍，我們後面跟著也如此這般地學一遍，自己以為得到了，這樣。實際上呢，沒有得到這個真實的內涵。那麼假定我們現在以《廣論》配合得把這個道理這麼一一融貫的話，那的確確，你再繼續下去的話，這個兩個問題呀，整個地都可以解決，整個地都可以解決。那麼這一部分呢，就是特別說明了我們這個跟律當中的這個內涵。

2453''

那麼再下面呢，我要特別地說一下，它跟《法華》、《華嚴》兩個的關係。嗯，首先我們來說，通常我們一般來說，在我們國內，在我們中國，所謂這個大乘教法弘傳的時候啊，這是經過祖師們的這個多少年代、多少的心血地弘傳以後啊，大概有一個共識。哦，這個佛的這個說的那麼多經典，乃至於菩薩、祖師的造的論典，千差萬別。但是它有一個原則可循，什麼呢？就是隨順各個根性不同，所以判為它或者是剛開始的根基上頭一步一步上來，乃至於經過中間，達到最後圓滿的程度，所以或者是判三時，或者是判四教，或者五教。而我們目前的狀態當中，

經常一般採用的，而也流傳最廣的，是莫過於天台、賢首。

2611<sup>11</sup>

天台所謂有藏、通、別、圓四教之分，那麼賢首呢有小、始、終、頓、圓。它就能夠把整個的佛法，根據這個不同的根性，依著層次來這樣地分類，使得我們學的人哪，對這個內涵，次第不紊。不會說：啊，到底這個上頭是說些什麼呀！好像他說他的，你說你的。那時候我們曉得清楚：不是的，它有它的必然的層次的。就像學校一樣，雖然同樣的學校，欸，可是呢對那些初機來說，說這是幼稚園，然後上面嘛小學，然後中學、大學，乃至於研究所等等。正因為有這樣的完完整整的次第，所以才能夠把一個小孩子，從無知無識，教育到最徹底圓滿豐富的，能夠產生最大功效。那麼佛法也是如此，一個凡夫啊從一無所知開始，一直到圓滿成佛。

27124<sup>11</sup>

那麼在這個裡邊呢，特別我們通常說，說有兩部經是最高明。哪兩部呢？所謂《法華》跟《華嚴》。而佛自己也在這個經裡邊說，在《法華經》當中，佛一再說，說：這個我以往所說的經典當中，比較起來，這一本經是最好。欸，假定說《法華》是說在很早的話，那麼後面還有很多繼續說的，那個好就不一定了，而《法華》是到佛臨涅槃那個時候才說的。所以，這個地方說的「我所說的」，換句話說「我」就是佛啦，佛所說的這個最好的話，的確是包含了佛所有的。那麼

在這個裡邊哪，我們現在也不妨引用《法華》的內容——當然《法華》跟《華嚴》我們摻雜了，大家在這個地方比較一下，比較一下。

2834<sup>11</sup>

這個先說一個大概，這裡先說一個大概。先說大概是指什麼呢？《法華》，平常我們說它最好，「純圓獨妙」，它妙在哪裡呢？妙在哪裡呢？在這個上頭，說「開權顯實」。他——我們釋迦世尊前面說法說了所謂四十九年，說的種種那個都是權巧方便，由於各個根性的不同，適應他們起見，以他們的適應的條件而說的。關於佛出世真正的內涵，他想要說明的完整的內容，卻始終沒辦法說明。一直等到最後說《法華經》的時候，說出來了！說出來什麼啊？說：啊！原來你們最後都成佛的，這不但是你們在這個地方的，將來任何一個人，只要接觸到佛法，最後也是。那麼為什麼呢？說佛他出世的中心目標是什麼？就是引導一切眾生成佛。



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五六卷·B面

00'02"<sup>1</sup>  
所以啊，這個十方三世一切諸佛引導的原則，就是把一切眾生都能夠引導到成佛，成就無上菩提。

00'21"<sup>1</sup>  
現在我們呢就引那個《法華經》，引那個《法華經》，這裡我們沒辦法廣引那個這個兩本經典，因為兩本經典內容是非常豐富。我們只是撿它重要的內涵，有一些地方呢，只是把那個經文把它引出來，有些地方呢把它的內涵來說一下。如果諸位真正有興趣的話，可以好好地看。實際上呢，非常值得我們把《法華》跟《華嚴》同時在這個地方，好好地趁此機會，這個或者是讀誦或者是學習一下。

01'10"<sup>1</sup>  
那個《法華經》一開頭的時候，佛先說一個叫《無量義經》，說完了以後呢，入這個無量義處三昧。然後呢，經過這個時候啊，他就放種種的光明，這個光明是非常地殊勝。那個時候有無量無邊的菩薩以及聲聞，一切世間天人、八部的大眾，

在那個地方，那個地方。那個時候他放了這個光明以後，欸，大家看見這個光明是非常地殊勝，裡邊有種種的不可思議的很多的這個殊勝的現象。那麼平常碰到這種情況的話，也許人天大眾不知道，小乘的這個聖者不知道，可是那個大菩薩們都會知道的。可是那一次放的光啊，乃至於我們當來下生彌勒尊佛，他也不能太究竟。不是說他完全不知道哦！是他只是說關於這個究竟的因緣哪，他就不太清楚了。所以他看見了這個光以後啊，他自己也心裡想：嗯，有一點懷疑。可是他同時也就想：欸，下面那些人他了解都在看我，這我也不了解，那怎麼辦呢？欸，那只有問那個文殊師利菩薩。通常啊這文殊菩薩，的確他是了解一切，那麼彌勒菩薩就問了文殊師利菩薩。

0251<sup>11</sup>

文殊師利菩薩就說：「嗯，據我所知，佛這樣的情況啊，他要說一個這個大乘經，最了不起的！」那麼他就說起這個因緣，他就說：以前有無量無邊劫以前——通常說這個以前，那個時間是不曉得多長以前——那麼那個時候呢，有一位佛出世，那位佛是什麼佛呢？叫日月燈明佛。那麼這個日月燈明佛出世了以後，然後呢像普通一般的情況，他是轉法輪。剛開始的時候轉四諦法輪，然後呢繼續的是轉十二因緣法輪，然後為那些上根利智的菩薩嘛，說大乘六波羅蜜法門，這樣。這麼一個佛過去了，然後下面一個佛緊跟著來，也叫日月燈明，這樣的日月燈明佛，一個接著一個，有兩萬個佛。

03153<sup>11</sup>

那麼最後一個日月燈明佛，那個時候出世的時候啊，這個時候這個他有——這個日月燈明佛沒有出家的時候有八個王子，那麼這八個王子也都有名字。後來嘛他出了家，他成了佛，成了佛以後呢，然後呢也同樣地像前面一個一個轉種種的法輪。轉完了法輪以後，那麼那個時候，那個時候這個佛最後說了，說什麼呢？也像現在一樣，先說一個《無量義經》，說完了《無量義經》，然後呢就入無量義處三昧，放這個光，放完了光以後呢，下面說一部經叫大乘經。欸！那個時候，佛在這個這樣的過程啊，現在我們釋迦世尊亦復如是。先說《無量義經》，說完了以後呢入這個無量義處三昧，然後在無量義處三昧當中啊，放這樣種種的光明。哪！我以前看見的就是這樣，現在看見的，因為同樣的，所以曉得佛要說一個殊勝的大法，叫作《妙法蓮華經》。就這樣。

0510<sup>11</sup>

那麼當時呢他繼續地還說：說完了《妙法蓮華經》，佛就涅槃了，佛就涅槃了。那麼佛涅槃了以後，那個時候啊當然下面，那個時候在像法當中，他佛走了以後，那個時候有一個菩薩叫作妙光，那麼專門是弘揚這個《大乘妙法蓮華經》。這個時候他有很多弟子，說有八百個弟子，八百個弟子啊，然後都由妙光這位大菩薩來教導。教導了以後啊，現在都已經成了佛了，都已經成了佛了。其中尤其是，這個最後那一個日月燈明佛的八個王子，那個八個王子最後成佛的一個就是燃燈佛。

而這個燃燈佛就是我們釋迦世尊以前授記的，兩大阿僧祇劫圓滿，授記我們本師釋迦世尊的那尊佛哦！

0716<sup>11</sup>

那麼除了這個以外，還有這個妙光菩薩教這個八百弟子當中啊，現在其中有一個人叫作求名。為什麼叫求名呢？因為他這個對世俗的利養放不下，對這個真正重要的該學的東西常常學不好，他因為這樣所以叫他求名。就是這樣，現在這個所謂當初的那個求名，八百弟子當中的求名現在也要成佛囉，雖然還沒成佛。那麼當初的因緣，他就說出來了：「那個時候這個求名就是你啊，彌勒；那麼妙光呢就是我。那麼以前的這個因緣是這樣的，所以我現在看見了，一想：嗯，我們釋迦世尊也要說這個《妙法蓮華經》。」

0711<sup>11</sup>

那麼再繼續下去之前哪，有一點事情我隨便一提，避免大家誤會。我們不要看了這個經，啊！說彌勒菩薩是個求名啊，這個是千千萬萬不可以！萬萬不可以！當年我以前哪，就在這個上面自己害了很大的錯誤，害了很大的錯誤。我們不管是哪一個佛菩薩，對他要無比地恭敬，我們必定要時時反照我們自己，反照我們自己。我們不要看那個佛的因地當中，這樣，我們只有觀照我們自己。這個是隨便一提的啊！避免我們學了佛法得不到好處，反而產生反效果。

07.49”

那麼這個序以後呢，下面緊跟著正式地，佛就從那個無量義處三昧當中就起來了。起來了以後呢，那個時候他不是直截了當地就說，就是說什麼呀？欸，他就讚歎這個諸佛的甚深無量法門。所以佛從那個這個三昧當中起來了以後，就告訴我們的大智舍利弗尊者，說怎麼說呀？他說：哎呀，這個諸佛的智慧真了不起啊！深妙是無量啊！再任何人所沒辦法解決、了解的啊！他一再地說。然後說：哎呀，這個佛深妙到極點，也是沒好說的，好了，啊，這樣地難說啊！哎，也不必講啦！這樣。他自己這個舍利弗也覺這奇怪啦：「嗯……這個佛為什麼一再這樣地讚歎這個，這樣的深奧的內容，而又說，哎呀，這個佛陀的大法是這麼深奧地難懂呀！」他自己懷疑。

09.05”

然後另外呢，同樣地因為在座的是有人天百萬大眾，以及諸大弟子，乃至於大菩薩眾。那個時候在大眾當中——也是經上面說啦，這個在這個〈方便品〉當中說：這些大眾當中有很多那個大阿羅漢，譬如說像阿若憍陳如等一千二百個常隨眾。大家都心裡面就是想：嗯，那個我們世尊，為什麼這樣地認真、認真地一再讚歎，說這個佛法這麼深奧難懂，要是說出來沒人懂啊！它不是我們一樣地也了解了佛法，乃至於照這個佛法得到了解脫，已經得到了涅槃嗎？這到底什麼意思呢？這個並不是這麼難呀！他始終覺得不了解這一點，而這樣地一再地說明、一再地說明。

10.13”

那麼，所以這個這樣一來的話呢，他舍利弗尊者就再向佛請問。但是佛不說，

說：「啊，你不必說啦，不必說啦！這樣深奧的，說也沒有用啦！」那麼舍利弗尊者呢一再地請，這樣地殷勤地佛自己的讚歎，舍利弗嘛這樣地認真地、殷勤地，去啟請佛陀他老人家說。說三趟請，前面兩趟都說：「啊！不、不、不、不，這個跟你們講了也沒有用。不、不，跟你們講了沒用。」最後啊，一直經過了這樣地認真地勸請以後，佛就說了：「欸，你已經一再地殷勤地勸請啊，我也不能不說囉！」

10:55<sup>11</sup>

這個時候，妙咧！這個前面我們說，先哪，佛講的時候大家不懂，乃至於阿若憍陳如也覺得：嗯，這個佛講的這個，我們不但懂，而且也證得了，他為什麼這樣呢？他們雖然證得了，還只是自己只是懷疑，確實那個時候，所謂有五千退席。他自己——這個五千人怎麼退席呢？嗯，他自己也是這樣想：「嗯，這個？」通常我們來說的，好像他這麼說這麼多重要的，賣什麼關子？「這個東西我們也懂啊！」就退席了，退席了。那時候佛就說了：「好啦，這五千人退也好啊！他們就是條件不夠，都是增上慢人啊！根本沒有得到，自以為得到啦！現在剩下來那個，都是條件具足的啊！好了、好了，現在跟你們講。」這個裡邊有一個特別的關鍵所在哦！我後面慢慢地來說明，他為什麼說佛一再讚歎，然後呢，大家這個會中有這樣的一個關鍵，這也是個事實。

12:08<sup>12</sup>

那麼那個時候，就佛就開始說了：唔！你要曉得呀，佛出現在世間只有一個

最重要的目標，最重要的目標——所謂「諸佛世尊，唯以一大事因緣出現於世」。這個地方不單單是我們釋迦世尊哦！十方三世一切諸佛，他在這個世間出現只有一件事情，只有一件重大的事情，也只有這樣的重大的因緣才出現在世間。那麼這是什麼呢？所謂「開示悟入佛之知見」，啊！就把成佛的這個完整的內容和盤托出。

1259<sup>11</sup>

下面緊跟著又說，下面緊跟著又說：要曉得呀，這個佛，一切十方三世諸佛，「但以一佛乘故，為眾生說法。無有餘乘」，只有為了這個，「若二若三」，根本沒有其他的二乘、三乘。所以這個文上面啦，在〈方便品〉上面特別說，說：「（佛告）舍利弗，一切十方諸佛，法亦如是。舍利弗，過去諸佛以無量無數方便，種種因緣譬喻言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸眾生從諸佛聞法，究竟皆得一切種智。」這個在〈方便品〉上面，如果你們有《法華經》可以翻開來看，《法華經卷一·方便品第二》。我現在繼續地把這個文哪，這個我們的經文唸一下。說：「舍利弗，未來諸佛當出於世，亦以無量無數方便，種種因緣譬喻言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸眾生從佛聞法，究竟皆得一切種智。舍利弗，現在十方無量百千萬億佛土中諸佛世尊，多所饒益，安樂眾生，是諸佛亦以無量無數方便，種種因緣譬喻言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸眾生從佛聞法，究竟皆得一切種智。」

1447”

哪！總之，說：「不但我呀，」這個經文這一段文意思就是這樣：十方三世一切諸佛，過去的、現在的、未來的，以種種的方式給一切眾生說。不管說的什麼樣的內容，所謂種種的譬喻、言辭，種種的因緣，他的究竟的目標，都是這個——佛乘。那麼那些眾生不管他聽見的什麼，什麼樣的因緣，他就聽見什麼樣的內容，但是究竟呢，他都從這個上面引導而得到所謂「一切種智」，就是佛的智慧，佛的智慧。那麼他為什麼要說這麼多種種不同的法門呢？那是因為那個眾生不同的根性，眾生不同的根性。所以它經上面又說啦，說因為知道眾生種種的欲——種種的欲望，就是根性啦，種種的知見，而偏偏你又非常執著。所以啊隨著個人的根性、個人的好樂，那至少在先要配他的胃口。那麼這樣的話，跟他一步一步地引導上來，所以，只是隨宜說法，隨宜說法。

1619”

它這個裡邊哪，這個裡邊，下面我把那個〈方便品〉裡邊的這個偈子啊，稍微引一點、引一點，引一點。所謂：「十方佛土中，唯有一乘法，無二亦無三，除佛方便說。但以假名字，引導於眾生，說佛智慧故，諸佛出於世，唯此一事實，餘二則非真。」十方三世一切佛啊，真正說起來只有一乘大法，沒有什麼二乘、三乘。只有一個例外，什麼呢？佛方便說法，只是接引不同眾生隨宜所用的方法，是有差別的。那個時候啊就是一個，假借一個名字引導眾生，十方三世一切諸佛，

真正出現的目的就是這一個。

1730''

為什麼要這樣呢？他下面又說：「舍利弗當知，我本立誓願，欲令一切眾，如我等無異。」那要曉得呀，我當年所以成佛，這個成佛是果，因地當中是什麼呢？我發大願，所謂大菩提願心。不但我們釋迦世尊，十方三世一切諸佛的菩提願心是一樣的。而且沒有菩提大願作為因，然後根據這個因而行這個菩薩的大行，不可能感果，沒有一個例外。既然如此的話呢，現在由於這個心，而按照著他發的菩提心而行菩薩行，現在呢滿願了，行成了，證得果了，怎麼可能不把這個圓滿的教法來教導眾生，使得眾生成佛呢？假如不這樣的話，他怎麼算是佛呢？這個道理不是很明白、很清楚嗎？這樣。但是他為什麼一開頭的時候不說呢？那是因為啊眾生的根性、種種的樂著。

1850''

所以，佛在菩提樹下證了果以後，他就有這麼一段公案：唉呀，說這個佛法深奧廣大呀！假定要給那些現在一般眾生，又這麼愚癡、又這麼執著，給他講啊，根本是對牛彈琴，唉，你根本沒辦法講啊，無從講起！唉，他就覺得：這無從講起，只好涅槃囉！那時候大梵天王以及很多諸天就勸請啦，說：「佛陀呀！您老人家不是無量無邊難行苦行，您的目的為什麼呀？無非是發了這個大願要救度眾生。

現在您成就了，您正好救度眾生，您怎麼可以不救度呢？」那麼那個時候啊，經過了這個勸請以後，佛才開始救度。但是他既然曉得一切眾生條件不足，不可能一口氣說最圓滿的，所以才一步一步地說三乘的教法，這個在經典上面是很明白交代的。

1957<sup>11</sup>

所以，在這個（方便品）上面他又說啦，說因為這樣的關係，所以總括起來說三乘，實際上真正說的內容是無量無邊。乃至於我們平常，常常說的，說佛四十九年說的不曉得多少經典。可是佛自己怎麼說啊？「我已經說的經典哪，少得一點點欸！少得一點點。沒有說的還多得很欸！」有這麼一次，他曾經對著阿難，對那阿難尊者，他在地上用指甲挑一點土，他問阿難：「欸，你看哪！這個我爪上，指甲上那個土，比之於大地的土，哪一個多呀？」阿難尊者說：「噢，世尊啊！那個指甲上那麼一點點，怎麼能跟大地比啊！」世尊就說：「我已經說的經法呀，這個數量就像指甲上面一點點，而沒有說的還剩下來沒有講的，像大地這麼多！」換句話說，他有不曉得無量無邊的教法，那麼這個教法呢是適應種種不同的根性、不同的層次、不同的內涵。那麼在這個地方呢，有深有淺。深的，那麼告訴他深的，淺的，告訴他淺的。乃至於呀，說你只要以任何方式，跟佛法有一個緣結種下來了以後，最後，終因這個因緣而成就的。

2132<sup>11</sup>

所以〈方便品〉上面說啦，說：「乃至童子戲，聚沙為佛塔，如是諸人等，皆已成佛道。」乃至於像小孩子趴在地上弄那個沙呀！噢，說這個做一個廟，像小孩子扮家家酒一樣的，這樣一個因緣，他最後也成佛道。或者說：「或有人禮拜，或復但合掌，乃至舉一手，或復小低頭。」這樣等等的話，到最後也成佛道。平常我們最常引用的，也是在〈方便品〉上的一個偈子，說：「若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」這是我們最常見的。你到隨便的寺廟當中去啦，心裡面就這麼浮浮散散的，「哎呀！阿彌陀佛。」「啊，南無本師釋迦尼佛！」隨便你這麼稱一下，這個因緣，最後也成佛。總之，佛陀他以種種方便法門，引導我們走上這條路去。這個是說佛陀說法的方便，這是依個人的根性，而這樣的次第，方便地接引他這樣走上去。

2158<sup>11</sup>

那麼為什麼要這樣做呢？這個主要的原因哪，說來說去就是這個原則的，就是啊由於眾生的執著、根性的暗鈍、智慧的狹小。所以〈方便品〉上也有一個偈子說：「舍利弗當知，鈍根小智人，著相憍慢者，不能信是法。」就因為一般人的根性不夠、智慧狹小，又在行相上面執著，再加上了自己的憍慢之心，所以深廣的大法呀沒辦法信，所以只好慢慢地一點一點地來。而現在呢，經過了我們世尊四十九年說法教化，大家的善根條件成熟了，所以呀今天有機會把最究竟圓滿的說出來。

23153<sup>11</sup>

所以剛才這個偈子，下面就緊跟著又說：「**今我喜無畏，於諸菩薩中，正直捨方便，但說無上道。**」我到現在，噢，好歡喜啊！不再有所擔心，是擔心他們條件不夠啊！說怕不能接受啊！而在這些已經成熟的大眾當中，不再用委曲婉轉的方法，而是能夠直截了當，把我要說的內涵，能夠如實地一一表達出來。而你要曉得這樣的方式，那是什麼呢？十方三世一切諸佛的。所以最後他又說：「**汝等舍利弗，聲聞及菩薩，當知是妙法，諸佛之祕要。**」哪！這樣的說法的方式，以及他最後教化，那個是十方三世一切諸佛所使用的精要的法門，精要的法門。那麼這個說明什麼呢？說明說，哦！原來我們釋迦世尊真正說法的要講的什麼啊？原來是圓滿一乘的大法，前面只是接引我們的方便。

2511<sup>11</sup>

那麼到這裡，我們就有一個問題了，說這一段文字跟我們《廣論》有什麼關係呢？欸，對！關係就在這個地方了，而且這個關係是非常重要的、非常重要。譬如說以我們先再看一看《法華》的內容，《法華》它下面繼續說的，無非是把剛才這個話，再把它推展深廣一步一步地說下去。下面是說，因為這樣的關係，所以後來那些舍利弗嘛也授記成佛，那個也授記成佛，那個也授記成佛，就這樣。這個關於授記成佛那一點，我也簡單地說明一下，最後來總共地說明它為什麼原因，以及這個跟我們《廣論》兩者之間的關係何在。

2606”

經過了前面這個佛陀這樣地一個說明、對答以後，欸，舍利弗第一個了解了，啊！心裡好歡喜。他說：「哎呀，以前我聽佛說法的時候，那個時候因為我已經證了這個阿羅漢果了，所以儘管佛又在那兒講大乘法門，授記菩薩，可是，嗯，我總覺得心裡面有一種說不出來的味道。唉！覺得：這個為什麼佛不把這個最完整的法門教我們呢？讓我們只證那個小果呢？啊！我現在了解，不是佛不濟度我們哪！而是我們自己條件不夠，很著急，不能一步一步地能夠等待著佛這個說法的次第，急急地忙著去取證啦！最後呢，佛原來還是會把這個最圓滿的法門告訴我們的。」這個在《法華經·譬喻品第三》當中，他就說明這個事情。他說：「我到今天才了解，啊！原來我也是一樣地能夠究竟成就這個佛道，到這個無上法門當中去的。」那麼，佛也這樣說：「一點都沒錯！何況你已經跟了我多生多劫了，無始以來我就教你這個法門。可是因為你這個志趣啊就是這樣，又著急，又不能那樣地那個發廣大的心思。所以總是急急忙忙，哎喲，聽見了這個，懂得了這個道理以後，急急忙忙地求證哪！所以取這個滅度啊！現在我正式地告訴你，最後你也會成佛。」而且給他授記，而且給他授記。

2814”

那麼這個在這個《譬喻品》當中，最後說授記舍利弗：「你在將來，再經過無量無邊不可思議劫，然後呢供養若干千萬億佛以後，最後呢具行菩薩道，成佛叫作

華光如來。」那個時候啊就像平常一般授記的，說：哦，他這個佛嘛，這個國土嘛是什麼，然後呢說法的狀態嘛又是如何，然後呢正法、像法，然後呢最後下面，下面一個佛嘛又是誰，就像最正規的授記那樣地授記他。啊！那舍利弗就高興得不得了，高興得不得了！於是啊，那個時候同時除了舍利弗尊者，其他的人大家覺得：啊！那真是不可思議，平常授記，一向都是授記這個大乘行者，這一次居然一個小乘的這個羅漢得到了授記了！啊！那大家說不出來的高興，說不出來的高興，這樣。

29122<sup>11</sup>

那麼那個時候舍利弗尊者當然授了這個記以後，覺得非常高興囉！但是這個地方啊，他就有一點問題了，他怎麼說呢？他說，舍利弗尊者就跟佛說啦，說：「世尊啊！我今天親自從您老人家前面得到了授記，當然心裡面一點懷疑都沒有……。」

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

---

第  
157  
卷



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五七卷·A面

00:03<sup>11</sup>

前面我們是說，舍利弗尊者親自在佛前得到了授記。他就說：「是啊，我現在親自從佛得到授記，那麼這個對它是毫無懷疑。可是，眼前啊有其他的跟我一樣的跟佛學的，那個很多這個聲聞弟子等等，嗯！也是一樣啊，總覺得以前得到了涅槃，現在佛又說不是，這個情況啊，大家就懷疑了。就希望你老人家呀，給大家這麼解釋一下吧！」這樣。所以，好！因為這樣的請求以後，佛就告訴了，說：「不是嗎？以前哪！我不是跟你們說很多，怕你們不懂說因緣譬喻，譬喻給你們聽嗎？現在我仍舊這樣，給你們說一個譬喻來說明這個事情。」

01:09<sup>11</sup>

那麼那個時候他就說了，說：譬如有一個大富長者，那個大富長者是非常有錢，財富無量，家裡不曉得多多少少的人。那麼他家裡有很多孩子，那麼那個孩子，欸！出去玩哪，跑到一個老的、一個朽敗的一個老宅裡邊，那個宅大得不得了，大得不得了。結果進去以後玩得很痛快，那些小孩子也不知道，偏偏那個大宅呀只有一個門，

只有一個門。那麼然後那些小孩子進去玩了以後，裡邊起起火來了。唉呀！起起火來了以後啊，那時候大家就是匡鄣鄣，非常地驚慌啦！驚慌以後，那個大富長者一看，哇！說他那些小孩子都在這個大宅當中，又燒火，不得了！跑得去要叫他們出來。結果是那些小孩子一看見那個父親來了很高興，啊，只覺得跟他逗得玩一樣，逗得玩一樣。外面啊，他一點都不曉得那個火的恐怖，儘管他父親告訴他：「你出去啊，出去啊！」他還以為那個父親跟他兩個一起好玩，就是不出去。

02,25<sup>11</sup>

結果他老人家自己就著急起來了，萬一勉強這麼弄得話，說不定要有人受傷。所以他就跟那孩子們說：「欸！那你們不是平常就歡喜玩那個什麼車嗎？譬如說羊車啊、鹿車啊、牛車啊！現在這個門口啊，我已經準備了很多很多那各式各樣的車，擺在門口，都等著你們去呀，你們趕快去拿啊！」先頭啊，那個小孩子都不肯出去，結果一聽見那個父親說，外面門外等著，大家就爭先恐後奪門而出，就這樣。結果跑到外面去一看，是不是羊車、鹿車，牛車都有啊？沒有，只有一種車叫大白牛車，大白牛車。

03,14<sup>11</sup>

這個，這個公案，我想我們平常修學佛法的佛弟子都耳熟能詳。這說明什麼呢？說普通的人這個愛好執著，不曉得這個三界像個火宅一樣地可怕，儘管佛一再

地說明哪，嘿，大家不一定真正能夠接受。那麼這個時候啊，這個佛陀——也就是在這個譬喻當中那個大富長者，他這個大富長者就像我們的佛陀一樣，疼愛，十方三世一切諸佛，像自己最痛心的兒子一樣，眼看著他們為這個輪迴生死、無常大火所燒，要想最圓滿的方法告訴他們，你不聽。那麼就各就他們所好啊，就說外面有這些好玩的東西，讓他們引出來。結果出來了以後，原來，嗯！只有一樣東西。那這個比喻當中也就是說，真正要接引你們的，不是那些羊車、鹿車，而是大白牛車。羊車很小的，就裝一個人，鹿車比較大一點，只有牛車啊最高廣。以我們現在來說當然不是這個車，可是古代的交通工具的話，牛車最大。換句話說，佛也是一樣，以最大的方法來濟度一切。這樣的因緣。

0442<sup>1</sup>

那麼經過了這樣地說法了以後啊，那麼其他的這個聲聞等等，也一一了解了。剛開始的時候，舍利弗尊者智慧第一了解了，那麼因為他請求，佛這麼一說，其他的人大家都了解了。於是，啊！下面大家了解的那個時候，下面像以大迦葉尊者、舍利弗尊者這些人帶著頭，他自己也說：啊，聽了這個好高興哦！自己就跑到佛前面，跑到佛前面，嗯！說：「哎呀，我現在真正地聽見了這個事情，先是看見舍利弗尊者得到授記，現在呢又聽見佛說明這個道理。這以前哪，我們年事嘛居高，然後呢，總是在那個所謂眾中的上座，所謂大長老們，自己覺得已經得到了涅槃了。

不管佛再怎麼說，說這個無上菩提等等啊，我們根本沒有興趣，自己安住在自己的這個解脫法門當中。那今天聽見這麼佛這麼一講的話，欸！了解了。」哦！說：「自己呀，所以我也想起一個……」願意把他自己的領解在佛前面說。那麼那個時候也就說什麼呢？說這個「糞子喻」。這個公案我就不詳細說明了，總之，因為那個那些其他的聲聞弟子，透過了佛說了這個譬喻以後，他也了解了，那麼佛也給他們一一授記。

0633<sup>11</sup>

那麼那個授記呢，在《法華經》的〈授記品〉當中，他從舍利弗尊者第一個開始，下面緊跟著再授記迦葉尊者，然後呢再授記須菩提尊者，再授記目犍連尊者，一個一個大尊者，一一授記，他們一一成佛。然後呢，授記迦葉尊者成佛的時候，怎麼說呢？他說：我這個弟子摩訶迦葉，在將來還要繼續地供養三百萬億諸佛世尊，恭敬供養等等，廣修無量法門以後，然後成佛囉！成如此如此，像平常一般的那個正規完整的授記一樣。下面須菩提呢，也是一樣，也同樣地要再奉覲供養三百萬，喔，還要多，三百萬億那由他諸佛，然後成佛。那麼，其他的一個一個雖然大家都成佛呀，但是呢，他還要經過很長很長一段時候，很長很長一段時候，他最後都是成佛的，都是成佛的。

0758<sup>11</sup>

那麼這個裡邊哪，我們要說明一個事情了。雖然佛出世，最究竟的意趣無非指

向一個目標，什麼目標呢？成佛，使令一切眾生，最後走上這條成佛之路。但是成佛的快速，以及所經過的時間哪，這個裡邊就有了很大的差別了。欸，譬如說我們前面已經說的，在《法華經》上面從舍利弗尊者開始，然後呢，這個大迦葉尊者，然後呢須菩提、大目犍連，所有的這樣的——佛。乃至於佛在《法華經》上面最後授記學人，換句話沒有證阿羅漢果的，乃至於他最後說，隨便地念一聲佛等等啊，都最後會成佛。可是這個時間卻是很久遠、很久遠，很久遠、很久遠！就這樣。

0913<sup>11</sup>

所以在這個裡邊，這是我們真正重要的，假如說這個久遠的時間哪，說反正你在那個地方只是等著，慢慢、慢慢安安心心地以後，到那個時候那麼，好囉！自然而然佛果掉在你頭上來了。那倒說不定啊大家還有人說：「唉，真正去修行很辛苦的，那我就慢慢地來吧！」實際上你經過那段時候的話，要很努力的，要很努力的。同樣的一樣的成佛，一個要經過這麼長的時候而成，另外一種就可以很快速地成佛。那麼這個時候的話，當然我們一定會選快速的。那麼這快速的怎麼講呢？快速的那就是《華嚴》上面。《華嚴》上面佛出世，剛開始的時候就說《華嚴》大經，《華嚴》大經。那個時候，他在這個裡邊說的是最圓滿的教法，結果這個成佛的，卻不是像我們現在《法華經》上面，還要經過這麼樣長遠的時間，而是什麼？很快速的，很快速的。這個在《華嚴》上面哪，我們就可以找到實際上的一個經文來作為證明。

1032<sup>11</sup>

《華嚴》在最後〈入法界品〉那一品當中，說善財童子最後成佛的時候，它這麼有這麼一段話。這個是在唐譯的《八十華嚴》，大概第七十九卷或者是八十卷，那個我記不住了，沒什麼關係，將來諸位你們認真地去看的話，一看就了解。他說，不但是這個比起聲聞來要快這麼多，而且他這個善財童子最後成佛的時候，在普賢菩薩告訴他，就說：「你現在這樣啊，能夠以很快速的方式成佛，比之於很多菩薩，很多極大部分的菩薩要經過很長的時候，無量阿僧祇劫修習善法而成就。現在呢，你在很短短的時間之內，一生當中就能夠圓滿地證得。所證的內涵哪，跟那些菩薩是無二無別，跟我也一樣（我就是普賢菩薩自己），那個就是十方三世一切諸佛的證德。」這樣哦！他也成了佛了，他也成了佛。所以《法華》、《華嚴》兩個究竟一樣地成佛，可是兩個時間卻是差得天差地遠哦！那麼這個關鍵在哪裡？這個關鍵在哪裡？這個才是我們真正重要的。

1212<sup>12</sup>

其實你說《法華》真的是一定這樣走得這麼長遠嗎？不！實際上並不如此，並不如此。就是以《法華》來講《法華》，這個《法華》前面除了授那個弟子等等一品一品下去的時候，下面還有一個很有趣的事情。那個提婆達多啊，提婆達多我們曉得，就是生生專門跟佛作對的，專門跟佛作對要害他的，他最後也得到佛陀的授記。在《法華經》上面〈提婆達多〉一品當中，佛陀就授記他說：欽，我以前

因為得到了這個提婆達多的好處啊！提婆達多，我那時候我要求那個大乘經典，那麼那個時候啊，就有一個阿私陀仙（就是說，印度當年的所謂說外道婆羅門啦！）那麼就供給他那個《妙法蓮華經》。但是呢，不是無條件的哦！這個釋迦世尊也是用種種的方法，恭敬供養那個婆羅門，然後呢，這個婆羅門阿私陀仙，就把這個《妙法蓮華經》給了我們釋迦世尊。因為這樣的關係啊，所以釋迦世尊說，因為提婆達多往昔的這個善知識的因緣使他成佛啊，所以他非常感激。同樣呢，他提婆達多將來也成佛，過了什麼什麼多少時候，他會成佛的。

1350<sup>11</sup>

這裡邊，除了這裡邊，下面還有這麼一段很有趣的公案——龍女成佛。這個龍女成佛啊，卻沒那麼、沒有這樣像前面所說那個羅漢轉了一個大圈子哦，她卻是很快速地這樣成佛的哦！所以這裡邊就說明了，佛出世最究竟的意趣是引導一切眾生成佛，但是在這個過程當中有兩類：有一種呢，要經過很長遠的時間；有一類卻很快速的。所以善財、龍女是通常代表了快速的，那麼其他的呢，代表了比較慢的一類。這個慢的程度啊，不要說一個凡夫，譬如說我們經常說，佛的那些常隨眾當中，舍利弗尊者是智慧第一，最了不起的；目犍連尊者是神通第一，最了不起的；而大迦葉尊者的話，不但是頭陀第一，而且又是傳付法藏的，所謂這個第一。處處他們每一位大尊者有這麼高的條件，結果還要經過供養不曉得多少少的，

動不動說三百萬億——舍利弗尊者嘛，說要無量無數的；大迦葉尊者嘛，說要三百萬億；而須菩提尊者嘛，要三百萬億恆河沙的等等的這麼多佛。還要經過這麼長遠的一段時候，那麼這個中間的關鍵在什麼地方？這個在《法華經》當中單獨看的話，我們不容易了解，不容易了解。而假定說，我們能夠透過這個《廣論》的說明，然後在這個裡邊一體會的話，懂得了！

155<sup>11</sup>

這個佛說法都有一定的次第，一定的次第，從這個次第上面一步一步接引，帶我們這麼走上去，帶我們走上去。假定說我們能夠一開頭的時候，能夠聽信佛陀的這樣的指授，而依此那麼按部就班地、這樣地從基礎上面，一步一步地走上去的話呢，我們就會走這條快速的路子；否則的話呢，就不一定，就不一定。那麼這個道理，在我們《廣論》的前面也簡單說過。因為《廣論》當中前面曾經把那個次第，說前面是共下士，中間嘛經過共中士，到最後嘛進入上士，所以不共。進入上士以後呢，還最後又分出來，如果你條件真正夠，把那個上士基礎建立穩固了以後呢，最後要想快速成佛嘛，還要進入最後的所謂密乘；如果你條件不夠嘛，就從這個地方就到此為止。而這個彼此間哪，前後有一定的關係，這個關係前面已經說得很清楚、很清楚。如果我們現在仔細地回憶一下，那時候你就了解了，那時候你就了解了。

1723<sup>11</sup>

所以為什麼《廣論》當中說把這個人天乘法，以及中間的這個聲聞、緣覺的

中士道，在很短的一個幾個章當中，大概是幾章？七章還是八章啊，是，一共有七章，到七章為止——呃，不是七章，七卷。七卷為止啊，那個是包含了前面的道前基礎、共下，然後呢共中。而這個總共七卷的文字，包含了佛前面所說的所謂《阿含》等等，說的很多的那個經典的內容統統包含在裡面。那麼這個原則是前面已經說過了，就是說他先把這個重要的內涵哪，指出一個這是一步一步走上去必要的過程。

18128”

那麼在修學過程當中，假定說我們能夠把握住這個幾個原則，或者你已經對佛法有整個的圓滿了解，對這個整個的綱要有一個了解，你曉得：哦！從什麼地方一步一步上去，這是一種方式。還有一種方式，你完全信得過善知識的引導，說他只要引導你怎麼，你全心全意聽他的。那麼在這種情況之下，我們在走前面的這個路子的時候啊，大概走到什麼時候，要繼續地深入了，繼續地一步一步地深入了，那個時候我們就可以很快的，不會有很多的停滯。反過來，假定我們沒有這個認識的話，我們自然會碰到哪裡執到哪裡，執到哪裡就停在哪裡，這樣，所以這樣地走上去就比較辛苦，比較慢了。

19127”

在我以前講《廣論》的時候，曾經說過一個比喻，大家還記得。就像我們現在說一般世間的人哪，大家要找一個比較理想的職業，說最後呢找到一個大的企業部門去，這樣。那麼找到大的企業部門去，這個時候啊，譬如說平常一般人的話，都是：

哎呀，進到那個大企業部門去的時候啊，進到一個部門覺得做得得心應手，他越做越  
是就停在那裡了。你要叫他換一個，啊！他實在是不願意，實在是不願意。所以在這  
種情況之下，他可以在那一部分當中，作為一個很專門的一個技術人員，但是他不可  
能把握得住，這個全部的這個細節的真正的這個企業王國，我這個比喻是這樣說的。

20,28<sup>11</sup>

而現在我們修學佛法的內容是什麼呢？這我們曉得，同樣的道理，就是說我們  
將來真正究竟圓滿達到的，不是說得到了一點點小小的好處。要想你徹底圓滿解  
決的話，應真該要得到的話，應該是什麼？一個圓滿的，說佛的報身報土。那個  
時候就相當於這個事業王國的全部。在這種情況之下，雖然你在一部門當中做得圓  
圓滿滿，到那時候你發現：欸，你所要的不是，你重新在另外一個地方換。等到你  
摸熟了以後，你到那時候又習性所使，你又在這個地方又停在那裡，那個地方停在  
那裡。所以你一步一步摸過來，是不曉得摸到什麼時候。

21,17<sup>11</sup>

那麼另外一個呢，譬如說，我們這個比喻當中來說，有一個就是董事長的兒  
子。他一開始就曉得：欸，原來我將來要接掌那個董事長的位子，換句話說，這個  
就是我的整個的事業王國。他同樣地對於各部門當中都應該有圓滿的了解，可是他  
進入的次第方式不會像前者一樣。他只是曉得從我整個的事業，從哪裡開始，怎麼  
一步一步上來，他在每一部分大概一個了解，了解了馬上去，了解了馬上去。

這樣地一步一步地上去的話，結果他每一個部分的運作有一個基本的概念，怎麼配合，最後呢很快就跟到了，跟到那個董事長身邊，等到那個董事長下來了，交給他，他就行了！那麼這個兩種情況啊，就是在《廣論》當中我特別說明，所謂它《廣論》的究竟意趣在什麼地方？引導我們走上最究竟圓滿這個路。那麼但是中間要經過什麼樣的次第步驟，是這樣地來。這個基本的概念哪，跟《法華》上面是完全一樣。那麼不同的呢？不同的在哪裡呢？

221,42”

這個《法華經》，像我們剛才看，哦，說這是《法華》短短的一部經；究竟說來，我們應該從一個圓滿的立場去看這件事情。所謂的圓滿的立場，曉得是什麼？就是佛出世開始，從他證果那一天，在鹿野苑度五比丘開始，一直到最後臨涅槃，整個的說這個過程當中，作為一個完整的綱要。在那個上頭的一步、一步、一步、一步，到最後指出這個《法華》來，這樣的。那麼，所以他前面所有講的那些道理什麼等等啊，完整地來說，都是含攝在這個《法華》裡面，而——不應該說《法華》啦，用另外一個方式也許大家更容易了解這個意趣。就是說佛說的整個的內涵，說完了整個的內涵以後，他才說：哦！我出世的目的何在？是引導你們最後成佛的。既然這樣的話，當然他前面所有的這些，無非都是引導我們成佛的方便。所以必然是從鹿野苑，為五比丘轉四諦法輪開始的內容，真正說起來，這樣的一個廣博的

一個內容，那麼到那個時候呢，說最後指向《法華》。

2417<sup>11</sup>

所以《法華》它裡邊，並沒有說怎麼修行的內涵那個細部一步一步，它不講。不是它沒有講，它是講了，可是在這個上面我們了解這個意趣，那麼才知道這個必然的特質，必然的特質。所以我們單單從那個《法華》上面去看的話，嗯，它前面那個道理好像沒有講。實際上呢，這個道理是這樣地說明的：哦！從佛開始轉四諦法輪，到最後的圓滿的，都含攝在這個《法華》裡頭，而這個裡邊他只要提綱挈領指出來，「我告訴你們的究竟意趣何在」，就這樣。

2503<sup>11</sup>

那麼，所以在這個情況當中啊，《菩提道次第廣論》就把佛說的整個的三藏十二部教典，把每一部分哪，就是按照著佛陀的真實的意趣，它最重要的內涵抉擇出來，分成幾個必然的次第步驟。從大的地方來說，最前面是最基礎應該怎麼樣；有了這個基礎進去的時候，這第一步應該做些什麼，那是共下士。平常我們相當於說：哦，這個基礎啊，就是幼稚園啦，先對於上學這件事情產生一個好感。那麼了解怎麼去，這樣地有了事前的準備，那麼到學校裡去的時候啊，就去開始學的時候啊，就高高興興地能夠學。如果你前面沒有一個準備，一開始到學校裡的話，哦，他不曉得怎麼辦，說不定會哭啊、鬧啊，儘管老師教他，他不一定能接受，諸如此類這樣的。

2615”

所以，當然這是個比喻啦，來說明讓我們了解，這個叫道前基礎。那麼進去了以後呢？所謂是共下士，說我們比喻當中不妨說，這是小學吧！然後共中士，那麼是中學；然後呢上士，就是不共了，那是大學。大學的時候，才是把我們真正修學的內涵來告訴我們。那麼大學，然後呢，這個裡邊如果你還要特別的，還有它的不同的內涵，就是這樣。所以《菩提道次第廣論》從這個上面我們才了解，原來它把整個的圓滿的這個佛法的內涵分成這樣，那麼使得我們從凡夫第一步，有了這個正確的認識，然後你一步一步走上來的話，很快地就通過我們必須要走的這個次第。

2712”

關於這個次第，我想在這個地方我們不必再談。但是在前面我們學習《廣論》的時候，已經有一個非常清楚的認識。我這地方隨便提一個吧！譬如中士、中士，它正規地說起來，這個中士講的什麼啊？就是引導一般人，說你前面已經有了下士嘛，下士是告訴我們說你得到這個快樂，雖然暫時好像快樂，生了天啊，但是最後天福盡了以後要墮落，還是不究竟啊，所以要得到解脫啊！欸，對啊！那麼要解脫。那麼要解脫的時候應該怎麼辦呢？它有一個特別的，說先要發像出離心，這個出離心三乘所共的，這個才是佛出世最重要的起步的地方。那麼你要得到那個出離的果的話，應該要學的所謂三無漏學是戒、定、慧。

2814”

所以正規地來說，那個中士的內容應該說戒、定、慧的三學，可是在中士當中

只說了一個戒，而戒也是大概的綱要，定、慧它沒有學。它為什麼不學呢？書裡面說了：這個本身也只是作為一個引導的過程，它真正的目的，不是讓你真正感得一個聲聞果，脫離生死就了的呀！所以這個過程當中，你要一步一步上去，為了保持你一步一步上去的增上生，那麼這個是重要的，所以這個戒學在那個地方說一下。因為你如果不持戒的話，儘管說你有很高的目標，想一步一步走上去，你的目標是不錯，如果行持不相應的話，到那時候的話，你人身都得不到，乃至於墮落，你怎麼能修行呢？

2019<sup>11</sup>

所以從這個地方，我們就很明白地清楚看得出來：哦！原來《廣論》正是把《法華經》當中，佛出世究竟圓滿引導我們的次第啊，那這樣地一步一步地說得清清楚楚。所以如果我們單單看《法華經》的話，是不大能夠了解。儘管佛說一個、一個眾生都最後成佛，可是怎麼成法呢？這個道理可是沒有呀！欸，那麼現在我們學了《廣論》以後的話，對整個的這個道理也就清清楚楚、明明白白了。所以你從這個眼光去一看的話，那你也發現：哦！原來《菩提道次第廣論》真正的內容，卻實實在在就是《法華》、《華嚴》的精神。剛才我們引的都是《法華》的，為什麼這個《華嚴》的精神又在裡頭呢？這個等一下下面我們再來說它。

## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五七卷·B面

00:03<sup>11</sup>

關於那個引證《華嚴》部分哪，現在這個地方，我先用《華嚴經》上面的這一個內容來說明一下，來說明一下。這個《華嚴經》，它純粹是所謂為大乘行者而說的，這是我們通常都這麼說，我們也了解。現在我們看那個經文，我們引最後〈入法界品〉。《華嚴》通常分為四大部分，所謂信、解、行、證，前面呢說明這個道理啟發他的信心，然後呢了解它的那個內容，以及怎麼樣的修持等等，由於這樣的話呢，照著它去行持，最後呢感果，所謂這個證果部分。那麼這個證果部分的那個內容，就是在〈入法界品〉當中。

01:09<sup>11</sup>

這個我大概地也這麼說一下，這個佛說這一個法是在哪裡呢？是在舍衛國，也是給孤獨園，給孤獨園所謂大莊嚴重閣。在《八十華嚴》是唐譯，《華嚴》傳到中國來一共三個，所謂晉譯跟唐譯。晉譯就是《六十華嚴》；唐譯有兩部分：一部分呢是實叉難陀所譯的《八十華嚴》，到後來這個又唐朝又有一個所譯的所謂《四十華嚴》，

實際上《四十華嚴》就是唐譯的後面，最後那〈入法界品〉的詳細一點，詳細一點。那麼這個最後的〈入法界品〉，最主要的剛才說的那個，現在我們來引證一下。

0212<sup>11</sup>

那個〈入法界品〉當中說：佛陀在舍衛國的給孤獨園那個大莊嚴重閣之上，有許多大菩薩，那個大菩薩有五百個諸大菩薩，以普賢、文殊菩薩為上首，其他的還有很多菩薩，那麼然後呢還有所謂五百個聲聞弟子眾。這個五百個聲聞弟子眾都是什麼？都是已經證得了這個涅槃的，而且都是不是普通的這種大阿羅漢。這個文字上面說：「五百聲聞眾俱，悉覺真諦，皆證實際，深入法性，永出有海，依佛功德，離結使縛，住無礙處，其心寂靜，猶如虛空，於諸佛所，永斷疑惑，於佛智海，深信趣入。」這段文在這個唐譯《八十華嚴第六十卷·入法界品》一開頭的時候。那麼除了這個聲聞以外呢，還有無量的世間主，無量的世間主，換句話說，包括了所有的，這樣。

0342<sup>11</sup>

那麼那個時候呢，所有的那些人大家都這麼想啦！說這個如來的境界是——哎呀，高妙、深廣極了，在世間任何人是沒有辦法所了解的。只有一種情況，說佛的、諸佛的加持威神的力量，還要加上什麼？加上自己的善根力量，還要善知識攝持的力量，很多這種力量啊，才能夠跟佛相應。所以這個時候只有唯一的祈求我們世尊，說希望世尊能夠隨順我們哪，能夠顯示出如來的境界。

0434<sup>11</sup>

那麼那個時候，說這個佛啊是了解大家的心念，所以他就顯示他的神力，他那個時候特別的說叫「師子頻申三昧」。關於這個方面我們不在這兒說《華嚴經》，我就不詳細說明它了。然後呢這個地方的又顯露出來，開展出來這個佛的不可思議的智慧神通，啊！那是不得了！就在那個小小的，平常我們說舍衛國祇樹給孤獨園哪，把十方法界一切諸佛的整個的境界，全在這個裡邊開展出來，開展出來。這個境界之妙，單單它描述這一部分，就是用了好幾張紙，用了好幾張紙。

0529<sup>11</sup>

那麼可是這個時候妙咧，有一件事情有意思得很！那個諸大菩薩，乃至於很多世間主、天龍八部等等同樣都感覺到，都看到、都聽到，啊！感覺到不可思議的威神。但是那些聲聞弟子，不要說普通的那一些有學的聲聞弟子，最了不起的自首大聲聞，像舍利弗、大目犍連、摩訶迦葉、離婆多、須菩提，他上面舉了一大堆。其實這一些五百個聲聞，雖然同樣在那個地方啊，卻不看見，根本不看見。佛到底在那兒做什麼啊？所以如來的一切的境界，如來的神變，一切的威神，以及那些菩薩的境界，他同樣地也不看見，根本不看見！

0629<sup>11</sup>

那麼為什麼呢？為什麼呢？他說明這個理由了，說明這個理由了，這個理由還是在《華嚴》這個六十卷上面。那為什麼呀？因為善根不同。說他本來啊開始修行的時候，就沒有修習佛道，沒有修見佛自在的這種善根，他也並沒有像普通

一切菩薩、佛陀發菩提心、修菩薩行。在生死流轉當中，他並沒有發那個心廣集福智資糧，而是急急地求得自己解決。所以因為這樣的關係，所以他沒辦法了解，所以沒辦法了解。而菩薩之所以菩薩，他行的，他那個特別的叫作菩薩道，是不共——不與二乘所共的。這就是《廣論》上面所謂的前面是共道，他聲聞只走那個共道，解決了，那個菩薩的上士的不共道，他並沒走。因為這樣的關係，所以他見不到，儘管同樣地坐在這個地方，沒辦法見到。

07149<sup>11</sup>

在這個上頭他說明了，不但說明，然後呢他又舉很多比喻。這個比喻當中啊，第一個他譬如說啦，他說在那個恆河邊上面，有無量不曉得多多少少、無量無邊的餓鬼，唉呀，那個餓鬼是苦不堪言，長劫以來乃至不聞江水之名。妙咧！那些餓鬼在哪裡啊？在恆河邊上。恆河是印度一條最大的大河，在河邊上居然水都看不見，為什麼？因為他的深厚的業障，他的業力所感。他雖然看見河，跑得去，不是乾掉了，乃至於看見這個地方都變成成功火啊或者什麼等等的。現在呢，他說這個聲聞一樣，儘管在那個諸佛的大海當中啊，他就看不見佛的這個甘露的法水。他舉了很多很多比喻說明，說這個。那麼菩薩呢，這個菩薩以及世間之主，那個世間之主不是普通喔，就是——哪！就是正在行菩薩行，在生死流轉當中的，他以往就已積集那些福智資糧，當然這個重要的就是發了菩提心，所以在生死當中積聚這個，所以他能夠看得見。因為這

樣的關係，儘管今天佛在那個地方現種種的神力啊，他就是看不見，那麼這是第一個。

09'36"

以後呢？由於這樣的情況以後，他一步一步地下面，我就這個簡單的情況先說一下。下面文殊師利菩薩就在這個逝多林當中就離開，離開了以後呢，到另外一個地方去。另外一個地方去啊，那先還有舍利弗尊者跟著一起去，那麼到哪裡呢？到福城。福城東邊有一個叫大塔廟，那個大塔廟就是以前這個佛陀，很多諸佛在那個地方行菩薩道的那個地方，就跟大眾「敷演」，換句話說弘揚這個大乘法門。那麼那個時候啊，那個福城裡邊——這個福城是一個地方，這個城也叫「福」，福德的福——就有很多那個大長者，說五百個長者、五百個優婆塞、優婆夷以及童男、童女等等，來了。那麼這個時候啊，這些人都是久種善根的人，來聽文殊師利菩薩教化他們這個圓滿的教法、圓滿的教授。

10'56"

那麼在這個裡頭，就特別是說善財童子，特別把那個善財童子，前面當然也是說其他的那個優婆塞啊、優婆夷啊，特別說這個善財童子，以前往生已經種了很深厚的善根，也發了這個菩提心，那麼現在又跑到這個地方來，跑到這個地方來。所以這個文殊師利菩薩，就看見了他以後就非常歡喜，那麼而讚歎他、讚歎他。那麼那個善財童子呢，也看見了文殊師利菩薩以後的話，一心恭敬地跟他學習，跟他學習。那麼這段公案呢，就是在這個《華嚴經》當中第六十二卷當中，在《華嚴經》

是《八十華嚴》的六十二卷當中。

12.03<sup>11</sup>

經過了文殊師利菩薩這樣地教化、詳細地說明，然後呢他那個聽法、求法以後，最後那個時候啊，這個文殊師利菩薩就給這個善財童子說：「啊，好極啦！你是發了這個阿耨多羅三藐三菩提心——就是無上大菩提心——還更進一步要親近善知識，去問菩薩怎麼修、怎麼做，所謂問菩薩的行，修菩薩道。現在我告訴你呀！」那麼下面就是文殊師利菩薩指導善財童子的一段話，這段話我現在這個地方唸一下啊，在《華嚴經》六十二卷，《八十華嚴》的，就是唐譯的，這個〈入法界品〉六十二卷當中。說：「爾時文殊師利菩薩，如象王迴觀善財童子，作如是言：善哉善哉！善男子！汝已發阿耨多羅三藐三菩提心，復欲親近諸善知識，問菩薩行，修菩薩道。善男子！（那個「善男子」，就是文殊師利菩薩提醒教示善財童子的話，說）親近供養諸善知識，是具一切智最初因緣。是故於此勿生疲厭。」

13.53<sup>12</sup>

這第一句話，這個要解釋一下。說：「善男子啊！你要曉得，親近善知識、供養善知識，而且不是一個喔——諸善知識，你要去親近他，第一個要親近他、要供養他，要曉得這個不是一個喔！很多善知識。這個是什麼？具足圓滿一切智，一切智是佛智，換句話說你要想求佛道，那麼第一件事情重要的什麼？親近供養諸善知識。所以你對這件事情——親近供養善知識啊，不可以疲厭，不可以疲厭，

再麻煩、再難你要努力去做。」

1441<sup>11</sup>

那麼下面呢，是善財童子說：「唯願聖者廣為我說，菩薩應云何學菩薩行，應云何修菩薩行，」等等、等等一大串，一大串。那麼善財童子說了：「哎呀，請求您老人家，您聖者啊，詳細地廣說喔，詳細地告訴我，那麼修學菩薩的行者，應該怎麼樣去學，應該怎麼樣去行……」乃至於下面，啊！怎麼樣地深入深入等等，種種的說明。下面呢，他們這個是問答，這個問答裡邊是包含非常重要，所以關於這一點，我大概地介紹出來。

1532<sup>11</sup>

前面還有一個偈頌，這個偈頌完了以後，下面文殊師利菩薩又說了：「爾時文殊師利菩薩說此頌已，告善財童子言：善哉善哉！善男子！汝已發阿耨多羅三藐三菩提心，求菩薩行。善男子！若有眾生能發阿耨多羅三藐三菩提心，是事為難。」這個事情很難、很難喔！「能發心已，求菩薩行，倍更為難。」發心已經不容易了，你發了心以後，還要求菩薩行，那是加倍地困難哦！

1613<sup>11</sup>

下面文殊師利菩薩繼續指導，對善財童子說：「善男子！若欲成就一切智智，應決定求真善知識。」這是第一句話，這個就是整個的總綱，他前面已經說過了，這個地方又提。說：「你假定想、要想成就這個佛的無上智慧，達到佛的究竟圓滿

的果位的話，」下面說：「應該決定，」這個都是很肯定的，沒有什麼模稜兩可的，要求什麼？「求真善知識」。這個地方啊，善知識還要「真善知識」。

17.00<sup>11</sup>

談到這裡我們就可以回想一下，《廣論》一開頭的時候，特別說明的什麼？嗯，沒錯！這個善知識非常重要。不但一開頭，而且到最後他又說明，說你把前面那個基礎統統建立好了以後，然後你決定要走這個路，那時候金剛乘；那個時候真正要去走的話，那個善知識尤其重要，比前面還要重要。這兩個都是以善知識帶頭的哦！所以我們在這個地方呢先提醒一下，回頭我們比較一下，那個內容說明一下，我們就了解了。

17.43<sup>12</sup>

繼續看那個《華嚴經》的經文，《華嚴經》的經文，仍舊是唐譯《八十華嚴·入法界品》第六十二卷接下去。前面已經說，總綱說出來了，說「善男子！若欲成就一切智智，應決定求真善知識。」下面，「善男子，求善知識勿生疲懈」，這個第一個。「見善知識勿生厭足」，這是第二個。「於善知識所有教誨，皆應隨順」，這是第三點。「於善知識善巧方便，勿見過失」，第四點。說了這個四點，下面就告訴他了：善男子啊，下面「於此南方有一國土名為勝樂」，那個時候那個地方有個山叫妙峰，那個山上有一個叫比丘德雲比丘，你呀到那個地方去請教他去。那麼這個是第一位，善財童子所謂五十三參所參的大善知識的第一位。

1855”

下面我們先暫時停在那裡，去看看，那個地方文殊菩薩開始指導善財童子，告訴他說：「你要想求一切智智，決定要求真善知識！」這是一個總綱。下面呢告訴他：「求善知識，求善知識不是容易的事情哦！非常麻煩哦！要種種的方式去找啊，這個時候不要疲厭！」這是還沒有見到的時候。那麼見到了善知識以後，跟他學啊，然後呢「勿生厭足」，千萬不可以覺得厭煩。不要說：哎呀，學學不對啦！乃至於不要得到感到滿足。

1946”

這個在前面我們已經說過很多次了。我們現在真正一般說起來，說起來真可憐哪！也可以說這是末法，確實說來的啊，就是我們善根實在不夠啊！不要說叫我們去真就千辛萬苦地去找善知識，而現在善知識送上門來，我們還不一定願意，這個慢心是特別地強啊！這樣。然後呢，對於接近善知識這件事情的話，說真正能夠勿生厭足的是很少。就是叫我們親近善知識，隨便做一點，哎呀，覺得麻煩得要命；聽懂了一點覺得夠了、夠了！既厭惡啊又容易得少為足。所以平常我們在修學佛法當中，前面那些障礙就算衝過了，最後有一關很難突破的，叫作得少為足。

2046”

關於這一點，這個《瑜伽師地論》上面，是彌勒菩薩與無著菩薩特別告訴我們哪，說我們修學佛法有幾個障礙，說五重障礙。前面這個幾重啊，都是對世間放不下；最後一個，我們能夠把世間放下了，真正去修學佛法的時候，那時候有一個

什麼啊？得少為足。碰到一點點，覺得：啊，夠了、夠了！以我們現在來說的話，就是我們如果學戒的人，哎呀，覺得這個就是這樣了，好囉、好囉！聽到了一點點就好囉、好囉！乃至於很多人說：「哎呀，只要求一經一論哪！」就是這樣狀態，實際上這個不行，實際上這個不行，下面經文還會有詳細的說明。那麼，所以這個是說對善知識不可以生厭足哦！

2137<sup>n</sup>

然後呢，接近善知識的目的是幹什麼？要向他求學，要從他那個地方得到這個圓滿的教法。所以對這個圓滿的教法我們該怎麼辦呢？他說：「於善知識所有的教誨，皆應隨順。」你都應該隨著善知識的教誨，順從著這個教誨，認真地從了解而去行持，這樣地一步一步上升，這才是達到一切智智，求佛果的必須要的條件。而未了再補充一句，他說：「要曉得這個善知識接引我們，是根據我們特殊的根性，把我們引導上去；反過來呢，要淨除我們個別的障礙。所以幫助我們解除，他有種種的善巧方便，那個善巧方便可不是我們了解的。在我們看起來，說不定以為它是問題，那個時候啊，你千千萬萬不要覺得這是個過失，不要執這是個過失。」這個回頭我們再會詳細地講。所以總結起來，告訴我們這樣的，他有個原因。那麼然後善財童子啊，聽了文殊師利菩薩的教誨，去找那個大善知識，一個、一個，經過百城煙水，唉！那不曉得多少辛苦。

23.21”  
這個地方注意啊！有一點事情哦，他不是說善財童子一開始就是這個哦！善財

童子是在這個福城東大塔廟處，刚开始聽文殊師利菩薩的時候已經介紹出來。說這個善財童子啊，是往昔已經多生多劫積了很多的無量無邊的善根，他這個福智的資糧啊，已經有了相當的積聚，障礙是已經是完全淨除。那麼以我們所學的《菩提道次第廣論》來說，他的道前基礎、下士、中士、上士乃至於，都已經圓滿具足，都已經圓滿具足。這個不但是下面的，說共下的、共中的，乃至於共上士。我們在共上士說的是什麼啊？第一個，說入大乘之門先發菩提心，發菩提心還要先發菩提願心，然後呢願心有了一點的樣子了，馬上要發行心。所謂行心的話，就是開始學菩薩行、受菩薩戒，然後呢，隨分地、努力地廣行這個六波羅蜜，積聚這個資糧。

25.05”

通常在我們判那個位次的時候，判位次的時候當然各宗各派有不同的判法，他們印度人，當年所謂西天判的時候呢，所謂資糧、加行，然後呢見道，然後呢修道、無學道。那麼在我們中國判位的時候有不同的，所謂圓教判的通常所謂「信、住、行、向、地」。在這前面這個資糧、加行啊，那就是信位。而我們善財童子所處的地位，那個時候他是什麼？叫十信滿心。這個不簡單哦！我們前面一再說過，在我們中國的祖師當中，具足這個條件的沒有幾個，沒有幾個。他已經有了這個條件了，然後再去，那個時候文殊師利菩薩告訴他：「欸，你真正要學

這個的話，還需要接近善知識哦！」

26'11"

我們再進一步深入之前，在這個地方稍微停一下，我們可以回過頭來自己想：我們現在什麼地位？什麼身分？我們說要修學佛法，假定我們自己想，我們具足了這個條件以後，會不會再低聲下氣地，千辛萬苦地去找那些善知識啊？恐怕不一定！不要說達到那麼高，眼前是一點樣子都沒有了，哎呀，叫我們去啊，去找善知識啊，恐怕都不行吧！這個就說明了什麼？說明了為什麼我們不能上進的真正原因。這個地方也只是隨便簡單地一提。現在我們繼續地把《華嚴》的內容，一個網要先有一個認識，完了以後呢，我們可以說明、介紹我們要學的這個東西。

27'12"

那麼善財童子經過了文殊師利菩薩的指導，然後呢去求見那個大善知識，先開始是那位德雲比丘。德雲比丘完了以後呢，然後呢下面再來一個，一個、一個、一個，經過所謂百城煙水，五十幾員大善知識。真正說起來不止五十幾員，因為有很多地方有好幾個同時出現的善知識的。那麼在這個裡邊哪，真正的出家人很少，頭上那個三位是出家人，到最後那個彌勒菩薩是出家人，中間還有一個比丘尼也是個出家人，其他的那……中間哪，都是在家人哦！而這個在家人當中還妙咧，是各式各樣的人物都有的。不但的世間一般的規規矩矩的人，還有很多奇奇怪怪的人，

乃至於我們說很莫名其妙的人。

2812”

平常我們說的，說有一個大暴君——甘露火王，甘露火王他專門殺人放火的。喔唷！這個善財童子去參他的時候，看見他那個地方啊，殺了很多人，那個頭啊、腿啊是掛在那兒到處都是，這樣的一個人。還有呢，這大外道——勝熱婆羅門，那就是相當於我們現在說的這個印度我們當年，現在可能還有，這就是什麼啊？苦行外道，各式各樣的，事火婆羅門等等。那麼勝熱婆羅門就這麼一個人，而這是個大外道，他也在善知識當中。還有一個妙咧，叫婆須蜜女，這個婆須蜜女是什麼人啊？婆須蜜女我們現在來說的話，是個妓女，或者是個綠燈戶。這個裡邊就有問題了。要我們現在想起來的話是道貌岸然，這怎麼可能呢？欸，但是啊，他因為受了文殊師利菩薩的教誡，他所以照樣地去參。

2916”

可是這個裡邊除了這一點以外，還要有一個重要的觀念哦！他可以去參，我們可不行哦！那為什麼我們不行呢？不是說：欸，你要想去參就可以喔，還需要一個很重要的條件——你有沒有這個能力去辨別他，假定你沒有這個能力去辨別他的話，萬一弄錯了怎麼辦呢？關於這個問題啊，在我們《菩提道次第廣論》當中說得很詳細了，所以修學佛法他不但要有這個好樂的心，還要有正確的正知見。關於這一個

在我們這裡不去談它！那麼現在呢，這個善財童子啊，經過了前面的這樣的一個、最後啊，找到了兩位大善知識，在真正進入這個彌勒樓閣之前哪，下面那兩位善知識啊，就是德生童子、有德童女，這個是在彌勒樓閣之前的兩位大善知識。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

---

第  
158  
卷



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五八卷·A面

00'03"

那麼現在說這個善財童子經過了五十三參，到最後在入彌勒樓閣之前遇見兩位，一個是德生童子，一個是有德童女。那麼這個兩位善知識，把他自己所修證的內容，先一一告訴、教誡，乃至於是加持他，使善財童子如理地了解，乃至於如量地證得。那麼這個中間它有一點重要的事情，在這地方說一下，在這地方說一下。他說：像你這樣能夠發菩提心，然後行菩薩行，不計一切，經過這樣地長遠，然後呢這樣地一步一步地深入啊，那實在是非常好。

01'15"

同時呢又告訴他說：「你呀！」我引那個經文，那一段的經文在唐譯《八十華嚴·入法界品三十九》的後面第七十七卷，第七十七卷。就是善財童子參訪德生童子、有德童女那一段裡邊，說：「善男子！汝不應修一善、照一法、行一行、發一願、得一記、住一忍，生究竟想。不應以限量心，行於六度、住於十地、淨佛

國土、事善知識。何以故？善男子！菩薩摩訶薩應種無量諸善根，應集無量菩提具，應修無量菩提因」等等，一大段。那麼這個是簡單地就告訴他，說你呀不應該修很簡單的，是一善、行、一法、發一願、得一記、住一忍等等，不應為在這個地方生究竟。我們在這個地方也順便看一看哪！前面我們說我們通常得少為足，乃至於證得聲聞也不可以，乃至於修學無上菩提，然後呢說得了忍以後，這個尚且不可以。要怎麼辦呢？要不可以限量的，以無限量，在十方一切國土事善知識，這樣。說這個菩薩摩訶薩，種無量無邊的善根，集無量無邊的一切的菩提資糧。

03.06<sup>11</sup>

說了這麼一大堆以後，下面他又說：「善男子！舉要言之，應普修一切菩薩行，應普化一切眾生界，應普入一切劫，應普生一切處，應普知一切世」，下面等等。那麼這幾句話，是說了前面這個道理以後，他又總攝起來說，「舉要言之」，把那個綱要，單單那個綱要我們去看一看喔！他第一個說「應普修一切菩薩行」，所有菩薩應行的，沒有一點遺漏地統統要去學，統統要去行。然後呢化眾生呢，要「普化一切眾生界」，沒有一個眾生遺漏地你都要去化。然後再學菩薩行、行菩薩道。化度一切眾生眾的時候，這個時間應該怎麼辦呢？「應普入一切劫」，所有的時間。所到的地方呢？要「普生一切處」。然後呢所對的境界是「普知一切世」，要這樣的、這樣的情況，這樣。

0431<sup>11</sup>

那麼要想得到它修，後面又說了，「應普事一切善知識」，這些等等了以後，最後呢要普遍侍候所有的善知識。下面他又說：「善男子！汝求善知識不應疲倦，見善知識勿生厭足，請問善知識勿憚勞苦，親近善知識勿懷退轉，供養善知識不應休息，受善知識教不應倒錯，學善知識行不應疑惑，聞善知識演說出離門不應猶豫，見善知識隨煩惱行勿生嫌怪，於善知識所，生深信尊敬心不應變改。何以故？善男子！菩薩因善知識聽聞一切菩薩諸行」，然後呢成就等等，這樣地又特別說明。這個地方看喔！不是一開始喔，而是經過五十三參，參訪了這麼多善知識，最後已經到了等覺菩薩了。這些都是等覺菩薩，而是等覺，然後要進入最後關頭的時候，那兩位大善知識又告訴他這麼多話。這個裡邊有它很特別的內涵在喔！所以這地方我先把它隨便地點醒一下。

0619<sup>11</sup>

除了這個以外，他又告訴我們，要親近善知識還應該具足什麼條件呢？他下面繼續地又講說：「復次善男子！汝承事一切善知識，應發如大地心，荷負重任無疲倦故；應發如金剛心，志願堅固不可壞故；應發如鐵圍山心，一切諸苦無能動故；」下面等等，這要這樣的心、這樣心、這樣心，一口氣說了二十幾種。欸，我們在學《廣論》之前，前面曾經說過，一開始要善知識，後面又要善知識。親近善知識應該有幾個——說總括起來九種心、四個條件。他這個上面是說是都是引

《華嚴經》，實際上千真萬確！《華嚴經》上面說得更詳細，一共有二十幾種，一共有二十幾種心。然後呢親近善知識的時候，他又說應該還有一個條件，說你跟他學應該怎麼辦呢？在《廣論》上面曾經說，在我們親近善知識，就前面作準備的時候，他又說：應該曉得聞法的勝利，然後去聽聞佛法，聽聞佛法之前應該斷器三過、具六種想。這個在《華嚴經》上面，主要的都在《華嚴經》上面。

08.01<sup>11</sup>

那麼就在這一段上面，前面說了這個親近善知識以後，他下面又說，這個文我們也唸一唸。還是在《華嚴經》，《八十華嚴》第七十七卷當中緊跟著上面，所謂緊跟著還是又經過了很長一段裡邊的內容喔！他下面又說：「善男子！汝應於自身生病苦想，於善知識生醫王想，於所說法生良藥想，於所修行生除病想」，這個四個，這個四個《廣論》上面都有。下面又說：「又應於自身生遠行想，於善知識生導師想」，這一些我們就沒有了，像這樣的一個一個想法，一共有多少？一共有四十幾種，四十幾種。在我們《廣論》上面一共則僅聚集起來，就說了六種。不過在這個上面，只是說把那個「想」的原則提出來，而《廣論》上面為什麼要這樣想的這個內涵也說明，這是兩個的差別，這是兩個的差別。

09.17<sup>11</sup>

然後呢，說了這麼多以後，他下面最後又說，說一切菩薩，說諸行、諸波羅蜜

什麼等等，「一切菩薩成就佛法，皆由善知識力，以善知識而為根本，依善知識生，依善知識出，依善知識長」等等，他又說了這麼個一大堆的話。下面我就不再一一地再繼續地引證下去，只是把這個道理現在在這個地方我來說明一下、來說明一下。那麼從這個地方，我們就特別見到一個事實：嗯！說這個善財童子啊，他之所以能夠快速成佛的原因，第一點點出來的，他就是由於聽從善知識的指導，而他不隨順自己的習氣，能夠以善知識的引導為引導而不知滿足，不斷地進步，不斷地進步。

1034<sup>11</sup>

那麼最後呢聽了這個德生童子、有德童女兩位指導以後，他就去見彌勒菩薩。然後在正見到彌勒菩薩之前，首先跑到那個地方，所謂彌勒菩薩的這個毘盧遮那的樓閣以外。以外還沒進去之前，欸！彌勒菩薩從別的地方來了，來了以後呢他也一樣地這樣去至心地懇切地請求，那麼彌勒菩薩先給他一個開示。那個開示之前又特別說明，說這個修學大乘佛法的基礎是菩提心。啊！說這個發菩提心，真正地非常殊勝，但是這個菩提心有什麼多少的好處呢？那個單單說關於菩提心的好處那一方面，說了一大堆，那麼說了這個以後……。這一點我也是贊成，也建議我們諸位同修，值得我們好好地把它看一看，好好地把它看一看。那麼濃縮起來，這個重點呢，在我們《廣論》上面，都已經說得很清楚了，他也引用了諸大經論，而主要地都是引用那個《華嚴》上頭的。

12.05<sup>11</sup>

那麼說：「你發了這個菩提心以後，然後呢緊跟著還要行菩薩行，否則雖然你發了心，如果不行還是不對。」那麼行菩薩行應該什麼道理，彌勒菩薩就沒有給他仔細地講，說：「你呀，進到那個樓閣去，你自己去看就曉得了。」所以那個彌勒菩薩就彈指開彌勒樓閣，讓他進去。當然，然後他進去了以後，這個地方有幾個重要的。善財童子在進去之前，他一再地反省，說聽見了善知識這麼多的指導，然後呢他自己回想，以前無量劫來，哎呀！無非都是錯的。那時候深深對以前的錯誤的懺悔，然後深深對於善知識的引導生大恭敬、大努力，勤勤策勵自己所謂努力照著去做。以後就進入這個彌勒樓閣，然後在這個裡邊，又見到是不曉得多多少少是美好的東西，最後有一段交代說明，這個也說一下。

13.23<sup>12</sup>

由於這樣的幾個內涵，他就把是呵彌勒菩薩所有學的東西，當然前面每一位菩薩沒有例外的，所學的內容他一一地了知，乃至一一地證得。最後呢，離開了這個彌勒樓閣以外，彌勒菩薩還告訴他：「喏、喏、喏！你這個所有前面一切的，你要曉得都是什麼？都是文殊師利菩薩指引，也是文殊師利菩薩攝受，也是文殊師利菩薩示現。換句話說，總歸一句話：都是依靠著善知識。那麼現在你再下去的話怎麼辦呢？應該去再見那個普賢菩薩。」所以他最後啊，又再去回過頭來找普賢菩薩，最後又找到普賢菩薩。普賢菩薩也一樣的，這樣地把他所真正的修證的內涵，如理

地教導，然後加持他。這個文很長遠，我不能，在這個地方不能一一細說，我把那個綱要只說一下。

1433<sup>11</sup>

最後在這個是七十九卷裡邊，大概七十九或者八十卷，這個沒有什麼太多關係，你自己去一找就找到了。說最後啊他所證得的跟普賢菩薩齊，也就是跟諸佛相等。那個時候普賢菩薩就告訴他，說：「善男子啊！你現在所學的，你能夠證得這樣，你要曉得這個是好不容易、好不容易啊！十方一切諸大菩薩，要達到現在你所修證的這個程度，要經過無量無邊阿僧祇劫喔！而你現在卻在短短的一生之內，都能夠圓滿地證得，你曉得這是什麼原因啊？」就告訴他，這個實際上的什麼？就是他能夠去，一開頭的時候找善知識，依止善知識，以善知識之見作為他自己的見，然後呢努力照著善知識的行持，去隨順善知識的行。就像前面所說的，每一位善知識告訴他，他一點都不違逆；不但不違逆，而且不惜一切，以生命那個代價，全部精神，所以他很快地能夠證得。而把這個普通一般修大乘行者，要經過無量阿僧祇劫才能夠圓滿成就的，在短短的這樣地經過五十三參之後圓滿了。

1613<sup>11</sup>

那麼最後呢，所以再以十大願王總結起來，把前面所有的這個菩薩的無量的行願，還歸納成功縮成、總結成十個大項目，以這個十個大項目，最後所謂迴向導歸極樂，這個是我們要了解的，它《華嚴》上面的特質。

16411

那麼這個裡邊，我先首先就是說一下。喏！前面說的，《法華》上面說成佛的情況，現在同樣這個地方的成佛的情況啊，就是對比出來兩個之間的差別有多麼地大。而這個裡邊我們剛才說的，要找出它兩者之間，為什麼是一個是這麼快速，一個是經過這麼地久遠呢？當然這個裡邊的原因是非常多，真正說起來，佛法一定是因、緣等等兩個主要的大綱，而這個裡邊一一細分，就有很多很多。不過這個地方特別我們應該了解的是什麼？就是善知識，要「真善知識」，所謂真善知識所以為真善知識，他有最圓滿的指導。那麼在《廣論》上面我們已經很清楚了解，現在的問題不在善知識的有無，而是說我們是不是已經淨除了我們的障礙，能夠去接受這個善知識的指導。

181001

這個話我們在這兒重新再提一遍。《廣論》上面已經說得很詳細，那麼在《法華經》上面一開頭佛就說：「我呀在因地當中發什麼心啊？發無上大菩提心，無非要救度十方三世盡法界、虛空界一切眾生，圓成無上佛道，所以這樣地努力，現在成了佛了。」既然成了佛，佛有這樣的悲心，而這個悲心又圓滿的時候，智慧圓滿，所謂智慧，他曉得怎麼去解決這個問題，當他圓滿的時候有無上的大威神力，有這個力量能夠去做，他會不救我們嗎？當然絕不可能！而且他必定一直就忙這件事情。那麼為什麼我們偏偏還流落在生死？這個好簡單的一個理由——這還是我們哪！尤其是經過《廣論》的說明，更是清楚明白，這也是可以說是《廣論》的真正的殊勝的地方。

19、20”

平常我們常常說：「哎喲，現在末法囉，也找不到善知識，找不到圓滿的佛法啊！」在這個地方我們想，我們就很清楚明白。剛開始的時候，是，對他這個初機來說，如果你一開頭告訴他：「這個毛病都在你身上。」說不定他掉頭而去。可是我們現在真正地能夠淨化了煩惱，把自己這種執著多多少少拿掉一點，我們就看清楚了，問題在我們自己啊！這個地方我們好好地要反省哪！那麼我們繼續下去，把這個重點先找到了，認得了這個條件，然後去行持。我們仍舊提醒我們自己一下，說並不是一開頭叫我們做到，而是最重要的要我們認識，有了這個正知見。然後呢，根據這個正知見漸漸地上去，淨除罪障、積聚資糧，這樣地一步一步上去。所以我們繼續地說，關於對這個兩點的真正的重要的關鍵，怎麼樣啊然後對我們引發我們一個正確的認識而走上去。

20、31”

在這個《法華經》當中有這一段公案，然後呢《華嚴經》上面有這一段公案，那麼這兩段公案當中啊，總結起來了說明瞭了：噢！說佛雖然有這個心，但是因為我們眾生的種種的欲著、樂著，根性的不同，所以前面《法華》上面那一段話就非常重要、非常重要了！大家還記得我們剛才引的，舍利弗尊者第一個說，哎呀，他說：「這個不是佛陀老人家的錯誤呀！這個都是毛病在我自己。為什麼呀？假定我能夠耐心地好好地等待，佛出世的原因究竟圓滿告訴我們，再去做的話，我們就

不會很早取證啦！」乃至於後面大迦葉尊者得到了這個了解了以後，在〈信解品〉當中他自己說，哎呀，說這個什麼啊？所謂除糞人哪，這個同樣的道理，同樣的道理啊！那麼所以經過這個地方，我們就是應該正確地認識一個事實，這個問題是在，關鍵在這個上頭。

21.57<sup>11</sup>

剛才我們提《法華經》有一段沒有提到的，提到的什麼呢？就是〈化城喻品〉當中，〈化城喻品〉是在前面的，所謂這個弟子們一個個授記完了以後。他下面又說：佛出世啊，都是同樣地把他最圓滿的教法，這個就是所謂甘露法雨啊，普遍一切地方來濟度一切眾生。可是因為各各根性不同，他自己有他自己的想法、有他的愛好。所以那個比喻當中就說什麼呢？就像那個春天哪，說這個下那個時雨，所謂甘霖一樣啦！但是雖然那個天上面下的甘霖是一樣的，那個龍王下的甘霖是一樣的，可是下面由於不同的，說小草根小，就得到一點的小的好處；那麼上面的中根是，然後呢得到中間好處；大草的話得到大好處；小樹得到小好處；大樹得到大好處。所以《法華·藥草喻品》當中所謂「三草二木」，這個比喻由於不同的情況得到。

23.32<sup>11</sup>

那麼這個時候，他佛又說啦！說：欸，在因地當中是怎麼一回事啊？那又說到一些很久很久以前，在無量阿僧祇劫以前，有一個佛出世叫大通智勝如來。那

麼這個大通智勝如來，在沒出家之前是一個大國王，他有十六個兒子。那麼後來出了家了，出了家了以後，然後證了佛果了。證了佛果了以後，然後這個十六個王子曉得他的父親證了佛了，也一一懇求他的祖父也出家，跟著這個佛陀——啊這個大通智勝如來去修學。那麼經過了請轉法輪以後啊，於是剛開始佛——諸佛都是這樣，先轉四諦法輪，後來轉十二因緣法輪，一趟轉、一趟轉，每一次轉法輪的時候，就有很多、多少億的這個眾生證得了聖果，所謂聲聞果啊、緣覺啊等等。

2445”

那麼這個大通智勝如來那個時候，請法の上座就是他這個十六王子，儘管經過前面一次、二次、三次、四次，經過四次轉這樣的四諦、十二因緣法輪，有這麼多少億的人證得果了。欸！這十六個王子啊，卻始終沒有去學這個、行這個法門，他也了解，但是不取證。到最後等到經過這樣的幾個次第以後，那個時候他才請求那個佛陀，也是他的父王啦！說：「現在您轉的那些法輪啊，您現在還要轉究竟的無上的大法呀！」那麼那個時候佛陀就給他們說《法華經》。那麼那個十六王子嘛就聽了這個《法華經》，是專門修學這個《法華經》。於是這個十六個王子啊，因為學了這個東西，最後一一皆成佛。那麼這十六個佛是哪呢？佛就說了：東方阿閼毘佛，哪一個佛、哪一個佛，包括西方的阿彌陀佛，最後東北方有兩個佛，一個是雲自在王佛，還有一個就是我，換句話說就是釋迦牟尼佛。那麼那個時候，

那個十六王子在大通智勝如來法會之下，也受了這個大通智勝佛的教化，他廣傳、廣弘法的很多，喏！現在就是你們在座的那麼很多人。

26:20<sup>11</sup>

這個裡邊有兩件事情喔！第一件事情啊，是，儘管佛同樣地轉法輪，有很多人很快地取證了，這個就像舍利弗、很多大阿羅漢都是這樣，所以他陷在這個小乘當中。不是說人人聽了就很快地取了，有很多人卻不一定要能夠……欸，先了解了究竟圓滿的道理，然後在這個裡邊呢選取最好的路線，然後這樣地順理成章地一步一步走上去。他就行持上面來說雖然慢一點，可是因為他認識得正確，最後啊，叫慢行而先到。所以在這個時候，在大通智勝佛那個時候啊，很多聽他們十六王子說法的，現在還剛剛證得這個聲聞果者有之，乃至於還在凡夫地的有之，而這幾個人都成了佛了！就這樣。那麼這個裡邊說明了，告訴我們哪，我們應該修學的這個方式大概有一個。所以我們自己一定要去除幾個特點，那麼這個通常是什麼呢？就是憍慢之心，然後呢執著之心，自以為是之心。你能夠把這個拿掉了以後，一心能夠聽從善知識的教誡，保證我們只佔便宜決不吃虧。

28:01<sup>11</sup>

所以剛才我們說，應該這樣說哦！剛才我們引證這個《華嚴》，確實說來，不是說《法華》上面同樣有嗎？對呀！《法華》上面同樣有。那前面是說的，像這個

大通智勝如來法會下面的這個十六個沙彌，十六個王子，他們沒有像前面那些人取證。乃至於後面還有另外一個人，那個誰呢？就是龍女，這個因緣我也把它簡單地說一下。

2834<sup>11</sup>

那麼這個釋迦世尊啊，一一授記，也說明諸佛出世的究竟的目的，在說這個《法華經》。那麼這個時候說完了以後啊，在正說的時候，忽然之間那個出現了一個大寶塔。啊，那個大寶塔大得不得了！大家就覺得非常奇怪，說這個大寶塔這麼莊嚴，哪來的呀？那麼釋迦世尊就給大家說：「這個是久遠不曉得過去無量無邊劫以前，久已滅度的有一個如來叫多寶如來，他呀在生的時候就發願，說十方三世一切諸佛要說《法華經》的話，他即使涅槃了，他那個塔它會現身在那地方證明。那麼現在這個塔呢，就是那位多寶如來的塔。」那麼大家就請求說：「欸！那何不我們希望他要開這個塔，來見見這個多寶如來，因為他的這個全身舍利就在裡頭啊！」



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五八卷·B面

00:03<sup>11</sup>

所以這個，說多寶如來這個塔呀，大家請求希望要見一見。那麼我們釋迦世尊說：「這個要我在十方世界化度眾生的所有的化身，都一齊聚集同意了才可以。」那麼因為大眾的請求啊，所以我們釋迦世尊就把十方世界，在不同世界化度眾生，所有的化身佛一起請回來。哇！那個數量是不曉得無量無邊地多，一起來了，大家都同意了。每一個化身佛來了以後，都帶一個侍者，一方面嘛呢，向我們釋迦世尊請安，一方面嘛「與欲」，所謂與欲是同意。那麼那個時候我們釋迦世尊就上去開，開了以後，果然，哦！看見那個多寶如來，還在這裡一動都沒動，像禪定一樣。他就說：「哎呀，好極啦，好極啦！」說：「善哉，善哉！釋迦牟尼佛，您能說《法華經》真好啊，我就是為了聽這個經而來呀！」啊！這樣。那一個時候在法華會上的很多大眾，啊！就看見了真是讚歎得不得了，這是從來沒有過的事情，居然這樣久遠的佛陀還跑得來聽。乃至於換句話說證成，千真萬確，十方三世一切諸佛，莫不皆然哪，來同樣地證成說這個說法的次第等等如此。

0155<sup>11</sup>

那麼證完了以後，這個跟那個多寶塔一起來的，有一個叫智積菩薩，然後就說來請求說：「好，現在啊您證明完了以後，世尊啊，我們就回去吧！」欸，妙咧！釋迦世尊怎麼說啊？我們釋迦世尊就給那個智積菩薩說：「善男子啊，你稍微等一下，說我們這裡有一位大菩薩叫文殊師利，不妨你等他來了以後，一起見見面啊，談談佛法，然後再回去。」那個時候說完了，文殊師利菩薩來囉！欸，妙囉！當這個時候文殊師利菩薩不在，實際上在不在？文殊師利菩薩跟佛一樣，當然沒有一個地方不在的。那麼不過這個因緣啊說，說完了以後文殊師利菩薩又來了，從哪裡來呀？從大海那裡來，坐了一個大寶蓮花，從下面出現。然後呢因為佛這麼一講，他來了以後，就在佛的前面就頭面頂禮，然後完了以後，問訊世尊以後，再到智積菩薩那裡，兩個人大家一起互相地請安，大家一起談。

0318<sup>11</sup>

這個智積菩薩就問文殊師利菩薩，說：「您尊駕，在龍宮當中所化度眾生啊，這個有多少呢？」文殊師利菩薩說：「喔，多極了！簡直沒有辦法以數目來稱量，乃至於我們沒有辦法用我們的心哪，所去思惟。你等一下，你看吧！自然讓你來親自來看見這件事情。」話還沒說完哪，就有無量無數的菩薩，都坐著那個七寶蓮花從大海當中出來，到世尊說法的靈鷲山，在虛空當中。而那些大菩薩們，也都是文殊師利菩薩所化度，如說修行，而證得了這個菩薩位的，這樣。哇！說文殊師利

菩薩就說了：「哪！我在大海教化眾生的成績，就是這樣。」

04.27<sup>11</sup>

那麼文殊師利菩薩又說：「我在大海當中啊，跟他們講的只有講什麼？《妙法蓮華經》。」這樣。「哦，這個經哪！」智積菩薩就說：「這個經是深極了，奧妙極了！是一切經當中最難能稀有的，世尊親口說這是經中之王。啊！你現在要教他們，那麼這些眾生是不是很努力認真地去修行，是不是很快地就成佛呀？」文殊師利菩薩說：「有，你看，那個地方啊，說有一個娑竭羅龍王的女兒，今年只有八歲。喔！她卻是一個根性很利，智慧具足的，她知道種種的這個眾生的行相、業行。然後呢教了她以後，她都能夠如實地了達，很快發菩提心，然後呢修菩薩行，很快而且證得佛果。」

05.31<sup>12</sup>

這個智積菩薩就說了：「啊？這下就妙咧，我親自看見釋迦世尊在無量劫以來難行苦行，積種種的福德資糧，這個身命腦髓，身命頭目是不計一切地這個行菩薩道，這樣經過了這麼長的時候才成佛。以他行菩薩道的情況來說，就拿這個三千大千世界，他無時無地沒有捨過頭目腦髓的。你要想找到小得像芥子那麼一點的地方，說這個地方釋迦世尊沒有捨過頭目腦髓都找不到。經過了這樣的時候，修這樣的難能可貴的教法，行那個菩薩道成佛，現在這個龍女居然說這樣就成嗎？嗯！這個真叫人難以相信。」

06.42<sup>11</sup>

那麼在這個時候啊，欸！正在說的時候，這個龍女就出現了，龍女就出現了。然後呢那個時候不但智積菩薩，舍利弗尊者也覺得奇怪啊，嗯？舍利弗尊者對龍女說：「欸！剛才我聽文殊師利菩薩說，你發心這樣修行很快就要證無上菩提，這個聽起來真是難以相信。再說呀，這個女身本身，佛說的是個五漏之身不是法器，這個佛道是何等地難能可貴呀，怎麼可能？平常佛一直說的，有這個五種殊勝的，女身不能作：第一個是梵王，第二個是帝釋，第三是魔王，第四轉輪聖王，還有佛身。（這個梵是梵天主，那個帝釋的我們通常說三十三天主，魔王就是欲界六欲天主，轉輪聖王就世間主，還有佛是大法王，這個女人有障礙不能成就的。）現在呢，你能成佛，而且這麼快速，這個實在無法想像！」

07.59<sup>11</sup>

嘿，結果那個龍女妙咧！把她身上的一個寶珠，最值錢的寶珠供養出來，供養給佛，佛嘛就納受下來了。龍女就說：「欸！你看我把那個寶珠供養佛快不快？」「當然很快囉！」「但是啊，我要成佛的話比這更快。」正說的時候，大家看見龍女一下就轉化成功男的，到南方無垢世界成佛，就像我們釋迦世尊，一一具足。這一下大家就親自看見了這個東西，就沒有話說啦！欸，所以《法華》上面，實際上也並不是單單說，說只有這些慢慢、慢慢地來。他同樣地說，這個真正說起來就是，如理如法教化的就有這麼地快成佛。所以問題不是在佛教我們說有所偏差，而是我們修學的

人自己的條件上面，來判別它的快速、是非、高下，這個是兩個地方的一個特點。

091.17<sup>11</sup>

不過這裡呢，有一點我們要了解。《法華經》上面儘管這樣說，還有前前後後說了很多，這地方我也不一一、不舉證了。但是這個我們念過《法華經》的人，雖然說這個經是經中之王什麼等等，但是你怎麼樣下手？發菩提心，乃至於發菩提心之前，先必須要的，說發出離心，然後由出離心進入菩提心，然後進菩薩行，然後呢真正地能夠證實智慧。這個《法華經》上就沒講。《華嚴經》上面是很完整地說，可是啊又這麼多，以我們凡夫的這個心量，根本就還是找不到這一個內涵。欸，妙咧！《菩提道次第廣論》上面說每一個地方，他都把必要的次第步驟，一一點得清清楚楚，一一點得清清楚楚。我們前面一再講過了，所以這個《菩提道次第廣論》真正地美、真正地妙就在這個地方。它儘管簡單扼要，可是啊在我們應該走的，所有的重要的關鍵，從凡夫地，到最後成佛道的每一個地方，他重點指出來，關於重點的內涵的最主要的綱要也說明白。

1053<sup>11</sup>

所以只要你能夠在《廣論》上面有一個完整的認識以後，然後你回過頭去再看《法華》跟《華嚴》的話，這個裡邊的內涵意趣是一目瞭然。不會像《法華》，《法華》儘管有這麼好、這麼高明，是，大家也說：「我們現在這個《法華》最究竟啊，最圓滿哪！」所以很多人去誦《法華經》，乃至於《法華經》一字一拜；

可是拜了半天，對不起，你善根是積了，卻沒有辦法像《法華》上面告訴我們這樣地如理地證入，行持、證得，這卻是個另外問題。你拜了半天還是慢慢地來，下一生再來、下一生再來，那個時候還要等到佛告訴我們這個道理，佛菩薩告訴我們道理以後，照著去行持。

1144<sup>11</sup>

除了這一點以外，還有一點很有趣的一個事實。哪！看《法華》，《法華經》上面佛講的那個道理，儘管是最後說：欸，你們都成佛。至於成佛的內容，它就有講。前面說過了，真正沒講嗎？講的。要曉得《法華》之所以……說《法華》它不是說單單說一個《法華》呀！從我們佛陀出世到究竟圓滿的，所有的圓滿的教法都在這個裡頭，所以它整個的行持的內容在前面。這個以我們的凡夫的心量，我們實在沒有辦法，實在沒有辦法！那麼那個時候呢，宗喀巴大師就把這個整個的內涵凝聚起來、濃縮起來，把它的綱要一個一個列出來，而且按照著必要的次第步驟。

1238<sup>12</sup>

大家還記得吧？這個次第步驟不是宗喀巴大師的哦！而卻是阿底峽尊者傳來的。阿底峽尊者哪來的呀？卻是經過他幾個老師，這個老師都是有圓滿傳承，是源源本本、一點不少，究竟圓滿把佛陀所說的三藏十二部集的精要，小乘、大乘、性宗、相宗，各部分的所有的傳承，一一凝聚起來，才濃縮這個。這也是為什麼我們把這個《廣論》的大概內容了解了以後啊，再回過頭去看這個《法華經》，乃至於

《華嚴經》，一目瞭然真正殊勝的地方，這第一點。

1326<sup>11</sup>

其次呢，你看在《法華經》當中，這個文殊菩薩，欸，去教這個龍女很快地成佛。而且妙咧！這個文殊菩薩說我在海裡邊，跟大眾講的什麼啊？講《法華經》。所以說明了這個《法華經》啊，不僅僅限於我們現在《法華經》的經文，這個是就它的內涵來說；它的真正究竟指向究竟圓滿一佛乘的究竟的教法，這個才真正的《法華經》的內涵。所以《華嚴》本身，也就是佛陀所指出來的究竟的這個內涵。而在《法華》上面的龍女，以及《華嚴》上面的善財，他真正的指導他的是誰呀？卻是文殊菩薩，這個是一件非常有趣的事情。同時我們就從這兩本經典上面來看，不但是眼前能夠得到無上菩提快速的路線的，就是說我們本師釋迦世尊，在《法華》上面說得清清楚楚，他在因地當中怎麼的呀？欸，還是因為呀，以前這個日月燈明佛在的時候，那麼教的那些，教的那些人當中啊，欸，慢慢、慢慢地，慢慢、慢慢地，乃至於十六個王子也是他這個，這一個菩薩，也是他教化出來，佛遺教當中教化出來的。

1507<sup>11</sup>

所以究實說來，文殊師利菩薩，在不同的經論上面都說明，他是這十方諸佛之母，他總歸是把這個圓滿的教法是教導我們的。現在呢在末法當中，也可以說也只有像這文殊師利菩薩這樣的十方三世一切諸佛之母，才能夠把這個佛陀圓滿的教法濃縮

精鍊，而濃縮成功這麼簡單扼要的這本《廣論》，而適應我們現在時代的眾生。能夠把我們現在的時代眾生，點醒我們，或者種下究竟圓滿一乘大法的種子。而條件如果夠的話，乃至於就從這個上面一步一步深入，還可以很快地成就。這一次因為受於這個時間，所以我沒辦法更深入、廣泛地來說明這個《法華》、《華嚴》跟這個《廣論》之間，彼此之間的很多特別的地方。但是就到這地方已經足夠讓我們了解，足夠讓我們了解。

1634"  
所以根據了前面那個《法華》跟《華嚴》的說明以後，現在我們重新再回過頭來想一想，《廣論》當中它那個特點是什麼？《廣論》當中的特點的話，第一個前面就是告訴我們說，你要修學佛法之前，先應該怎麼辦？說善知識。欸，不！他先在說明這件事情，先特別說出來，說沒有告訴我們親近善知識這個原則之前，他先特別說明。第一點說本論的造者的殊勝，然後呢這一個概念我們前面已經說過了，以及本論的殊勝。有了這兩個殊勝了以後，他下面不馬上告訴我們這個文怎樣，而是說我們怎麼樣才能夠跟這個殊勝圓滿的教法相應，前面這個「說、聽」兩種法門很重要、很重要哦！

1748"

在現在經過了《法華》、《華嚴》這個兩部圓教、圓滿經典的證明以後，我們

重新再回過頭來去觀察、思惟一下。這個地方有一個特別重要的一點，說前面一再說的「斷器三過、具六種想」，我們是不是這個點做到了？曾經前面說過，因為剛開始的由於我們條件不夠，一下就把這個很深刻的道理說出來的話，大家容或不一定能夠了解。現在經過了全部《廣論》的一個主要的說明，有了大概的概念以後，那地方呀我們重新再溫習一下。

1843<sup>11</sup>

這個斷三過、具六想，究竟說來它有兩個差別：斷三過它還是共世間的，而具六想卻是不共世間的。那麼「斷三過」那一點，這個特別地就我們修學佛法的人來說，要我們第一個要心裡邊應該怎麼樣呢？就是不要被我們自己的憍慢什麼等等所遮障，一心一意把自己淨化了以後，仰承善知識的教誡。所以他那個比喻說，像個容器，或者我們說是個茶杯、碗也好，你不能蓋起來的，一定要向上，那麼那個時候這個甘露啊，才可以灌注得進來。那麼進一步呢？它雖然是能夠灌注，我們心裡面，一定要把我們心裡面的這一個想法呀，淨除得乾乾淨淨，所以這個叫等流心自己已有過失，這個不可以。第三呢，你接受了這個教法以後的話，你要牢牢地記住，不要東耳朵進、西耳朵出，乃至於今天雖然聽完了，聽完了不擺在心上面，這個也不行。那麼這一個情況，是我們世間一般來說的大家都有，這個前面已經說過了，我在這裡也不特別說明。

2015<sup>11</sup>

至於說這個「具六想」當中啊，這個有它一個特點哦！我剛才特別地說這個是不共世間的。那麼這一點哪，特別地再說一下，什麼叫不共世間的？具六想當中第一個什麼想啊？我們病想。那麼《廣論》上面告訴我們，說我們被無始以來的三毒貪瞋等，整個來說叫無明大病。世間的人他發現如果有病了，他才去找醫生，如果沒有病的話，他會說：「好端端的，我找什麼醫生，我忙得很！」再不然他就說：「欸，你什麼啊？倒我、觸我霉頭啊，跟我過不去啊，怎麼說去找醫生去啊！」但是反過來，他一旦他真正發現有了病的話，喔，他就急急忙忙，拼命去找醫生。那麼世間的醫生呢只是治身病的，那麼我們現在佛法裡邊呢治心病，那個心病不是說我們神經病的那個心病，是說我們無明心病。而這個無明心病卻只有佛陀才能夠指出來，不是我們世間一般人所能夠了解的，所以說這個是不共世間的。

2132<sup>11</sup>

假定我們在這一點上面正確地有了認識了以後啊，這個情況就不一樣了，就不一樣了。我們前面曾經說過，平常我們憍慢哪，或者自以為是啊，種種執著，種種愛好等等，不管是你哪一種心情，哪一種狀態，總不外乎一個事實——無明。而這個無明現出來的行相，粗猛的說貪、瞋、癡。貪、瞋容易了解，癡就是事實的真相不了解，包含的範圍很廣。假定我們一開始學習的時候能夠了解了以後的話，你會一心一意地，啊！專門仰仗善知識來淨除。

22,201

實際上呢，當然我們一開頭的時候，不可能有正確的了解的。那麼現在經過這個《廣論》這樣地詳細地說明了以後，如果我們能夠真正地認真地去體會學習的話，那時候就認識了：啊！一點都沒錯，我們平常的的確確起心動念，無非在自己的這個無始以來的無明知見當中轉。即使我們修學佛法了，比如說我們這種愛好執着的話，仍舊在這個裡邊。現在我們唯一的辦法，一定要依靠真善知識。所謂真善知識，他必定是徹底淨化了這個。那個時候有一個什麼樣的一個必然的認識我們會產生哪？不管我們怎麼想、怎麼說、怎麼弄，都是錯的，而唯一可以依靠的什麼？只有佛世尊。

23,271

那麼這個佛世尊哪，還要經過的如理的抉擇，因為佛說法的時候，他還是說有了義、有不了義。所以平常我們說，要依靠善知識啊，還要分所謂人四依、法四依等等。所謂這個人四依，那不是說普通的人，一定要具足什麼條件，法四依也不是普通的。這個地方我們隨便說一個，比如說「法四依」吧！通常那個法四依指什麼呢？說我們現在修學佛法，說根據什麼呢？根據經論哪！沒錯，經論是沒錯，可是因為我們自己的程度不夠，難免依文解義，我自以為懂了，不一定了解文字所指的內涵，所以第一個說「依義不依語」。同樣地這一本經擺在這地方，你一定要了解這一個經裡邊文字所指的內涵，真實意義是什麼，而不是單單從這個文字表面，你自以為懂，萬一所懂的，不是它經裡面所要說明的這一個道理的話，那錯了！

所以平常反過來，我們又說「依文解義，三世佛冤」。

24,55"

那你要不依文解義怎麼辦呢？還一定要有真正有圓滿傳承的老師的指導，經過這樣指導了以後，你才能夠正確認識這一本經裡邊的實在的內涵。那麼了解了內涵以後呢，對不起，佛說的法，由於不同的根性的眾生，不一定說得究竟圓滿。剛才我們已經學過《法華》跟《華嚴》，曉得前面都是方便說，換句話說不了義的。所以這個四依的標準當中，第二個就告訴我們哪，「依了義不要依不了義」。這個還不可以，你還要分別得出來，哪個是了義經，哪個是不了義經。哦，這樣呀！那麼所以進一步又說這個。那麼還有呢？就是說你依靠這個人，要來跟你解釋的善知識的時候，那怎麼辦呢？欸，你不要從他的人性的那一面去看，所謂「依法不依人」。

26,00"

最後你一步一步上去的時候，最後還有一個叫「依智不依識」，這個就比較高明了，不是說你現在認識的，還要依智慧。那麼這一點哪，我們就頗難囉！說：「哎呀，這個智慧，真的得到智慧要無分別智，這個登地菩薩我們怎麼辦呢？」欸！不怕。要曉得登地菩薩，就佛果來說，還是在所謂修道當中；就我們來說，只是我們希望達到的這個過程當中，比如說我們有一個步驟啊！這樣。所以如果說我們現在下腳的因對了以後，那麼將來自然可以得到了這樣的一個果。

2638”

所以說到這個正確的，怎麼樣達到這個佛菩薩的這一個智慧的話，它一定也有它的原則。那麼這個原則什麼呢？我們通常說聞、思、修慧，這個都叫慧，不過呢佛菩薩的這個智是修相應慧，要想達到這個修相應慧，前面一定要的條件，換句話說這個因。得到修相應慧的因是什麼呢？就聞、思相應之慧。而這個聞、思相應之慧，跟修相應慧有什麼不同呢？修相應慧是現證的真現量，聞、思相應之慧的話是正確無誤的比量，這個叫作比量智。所以我們在因地當中，你只要照著前面所說的：圓滿的師承，真善知識的指授，然後呢經過了前面必然的次第步驟，得到的聞相應慧、思相應慧作為因，那麼你就能夠得到這個果。所以對我們來說，所謂「依智不依識」指這一點。

27156”

反過來說，你如果說一開頭的時候以為：哎呀，這個菩薩的境界很高啊，我們沒有份哪！對不起，你就斷掉了這個真正感得這個果的因。這個雖然積下一點點將來的善因，對不起，你現在走的一直都是忙別的事情，忙別的事情。這個就是我們在十二因緣當中曾經說過的，你這個真實的種子感果與否的話，欸，就是就要看你下面的行持。如果你下面行持相應，它那個就很快地感果；否則不相應，是別的因在那個地方先啟發了以後啊，它的因擺在那裡，經過無量無邊劫以後再感果，所以我們為什麼不容易很快地成就。

28.44”

當這裡我們也隨便說一下，任何一個心種感果的時候，說快則二生，慢則三生。這個話怎麼講呢？要嘛你現在就策發它，下面一世就成就。再不然的話，什麼現象呢？就是說雖然你種了個因種，但是由於其他的這些外緣來感發其他的因種，所以這個因擺在這裡沒動，因此始終不會感果。還要經過很久以後，它什麼時候由外緣能夠啟發它，真正這個成熟的時候，它才會感得這一個果報。這裡就是說明了什麼？說明了：喏！如果說你現在不努力策發的話，對不起，它這件事情一樣地不成就，一樣地不成就。

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

---

第  
159  
卷



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五九卷·A面

00:03<sup>11</sup>

剛才我們這個回過頭來，再運用十二因緣當中告訴我們一個事實。這個十二因緣講前面所謂無明、行、識，那個識的種子它是不是很快地感果啊，看你是不是相應的這個助緣加強它，使它成熟。如果你沒有後面的這個緣去成熟它的這個因種啊，它將來不會感果的。那麼然後經過很久以後，它要感果的時候，還是要有這個助緣把它輔助成功。所以平常我們說種一個善法種子，那個善法種子的因，如果說你不拿跟善法相應的，繼續不斷的這種正知見、如理行去推動它的話，它永遠就停在這裡，乃至於停無量無邊劫以後。可是它種下去以後遲早會的，所以以後還是要會這個因緣啟發，還再成就。這是我們講前面為什麼有的人慢，有人快。那麼快的原因呢，就是他能夠聽從善知識正確的指導，而不照著自己無明相應的。這個地方我們也了解了說：哦！所以我們要依靠善知識，了解自己在病當中，那麼不依靠自己的這一種認識、主張、認為、習慣，這樣才能夠修學佛法。這個是說當我們得到了

這個圓滿的教法以後，自己心理上應該準備的。那麼同樣我們把這個，這一個道理運用一下，我們馬上就看看，看出結果來了。

02.02<sup>11</sup>

剛才這個舉的幾個經論上面的證成，說：有的人很快成就，有的人很慢成就，那麼最主要的呢就是什麼？因為大善知識。這個《法華經》上一開頭的時候就是：「欸？這個佛陀說的法我們也得到了，他為什麼還是這樣呢？」這個是什麼心理呀？佛法上面通常一個說，叫「增上慢」。什麼叫增上慢呢？「慢」就是他以為覺得對，實際上呢，實際上真的對嗎？不夠！因為這個慢心作使，他以為對。所以由於這樣的一個慢心存在的話，他好的東西再不能進入了。所以《廣論》上面，前面曾經引過敦巴尊者一句話，這個這句話也是經論上面說「我慢高山，法水不入」，只要你這個慢心一起來，像高山也就高起來啦！那個佛法的甘露水落下來，你這個蓄不住啊，就跑掉啦！就是這樣。所以我們一開頭時一定要這個。

03.11<sup>12</sup>

那麼同時我們剛才引的《法華經》上面不是嗎？說像阿若憍陳如他就：「我已經得到啦！那不是……？」他心裡面自然而然覺得已經得到了嘛，覺得不願意再去進入它了。這個正是什麼？正是我們前面的「斷三過」，那個過失存在；還有呢，「具六想」，他並不覺得自己病，他覺得已經得到了嘛，他覺得已經對了嘛！他當然不願意再去找醫生去啦！通常我們說慢有兩種：有一種啊叫是增上慢，還有一種

叫卑劣慢。卑劣慢又反過來，哎喲，自己覺得太差了。說來說去這個原因是什麼啊？還是有「我」，有我的話，這個我相應的這個慢就現起來了。過分了，增上慢；然後呢他自己覺得畏縮了，叫卑劣慢，他總是因為這樣的因緣沒辦法進入。

0404<sup>11</sup>

所以如果我們一開頭時就先了解了這個，哦！說我們現在這個無明大病當中啊！你自然而然會把它依法地徹底消除，一心一意接納善知識的引導的話，那不是像龍女一樣，就自然而然會像《華嚴》上面的善財一樣，以最短的方式達到最高的成就，這麼我們前面一再說過了。而實際上這個過程當中啊，確實省去太多太多的事情。結果我們是為了說找一點點的好處，結果呢不但找不到好處啊，反而遭到了大損害，遭到了大損害！現在呢我們在這個地方，就不再深入地說《法華》跟《華嚴》，只是我前面舉一個簡單地、略略地說明，將來有機會我還是願意詳細地說明。以我們南普陀來說的話，我們將來會很認真地有機會再去啊，去共同地研閱一下《法華》跟《華嚴》的這個綱要內涵，作為我們修行的指導。

0528<sup>11</sup>

那麼在這個地方呢，我現在把所有前面說的道理，再總攝地來統攝起來。這個仍舊是宗喀巴大師所寫的，他一生最重要的就是寫了所謂《菩提道次第廣論》，以及《略論》，還有這個最精要的，他把那個整個的《廣論》，就是我們修行的步驟濃縮起來，一個一個段落分三十八個頌子，那就是我們下面要講的。那麼這個頌子

現在我要附在我們這個錄音帶當中，這個名字叫「總祈加持生諸功德」，那平常我們說「攝修求加持頌」。「攝」就是總攝一切修行綱要的一個頌子，那麼因為它這個三十八個頌子當中啊，每一個頌子後面祈求加持，所以這個名字叫「攝修求加持頌」。現在我們看這個文，看這個文，我第一個先把它唸一遍：

06'47"

總祈加持生諸功德（誦菩提道攝頌共三十八頌）

那個括弧裡邊說，「誦菩提道攝頌共三十八頌」，下面看本文：

07'02"

- 一、萬善根本從師出，能生利樂如良田，依止違法善根斷，如理事師求加持。
- 二、一切時處普攝護，諸善知識真佛身，但觀功德毋尋過，並念大恩求加持。
- 三、殷重敬信為意樂，身命財物如教修，殊勝供養作加行，唯令師喜求加持。

這個是關於善知識一部分的。下面有了善知識，自己修行的時候，就勸取心要。那麼下面那個說：

07'42"

四、八難既離十圓滿，小大顯密總能修，後恐此身難再得，願受心要求加持。

這個就是道前基礎的暇滿這一段的。那麼有了道前基礎，正入修學的時候，那麼這個是共下士的時候開始，說下面：

08'05"

五、死仇決定終須到，容或今日便降臨，死時世事均當捨，速修妙法求加持。

這個就是念死。再下面：

08'20"

六、無始所集不善業，死墮惡趣不自由，若墮當受寒熱等，思苦難忍求加持。

這就是念死以後啊，由死而推進到念苦的。再下面：

08'35"

七、能除眾怖作依怙，真實不虛無他方，虔皈三寶受學處，總別遵行求加持。

這個是由於受了苦以後啊，然後呢就緊跟著找到皈依之處的，以及皈依以後應該學，應行的這個部分。再下面：

09'00"

八、黑白業感苦樂果，個別應受勤止作，別於無始所集罪，四力對治求加持。

那麼這個就是共下士道最後，由於皈依了以後，那麼從皈依佛而最後找到皈依法。皈依法嘛，法最主要的就是說明這個業感。說明了業感以後呢，又特別告訴我們叫四力對治。到此為止這個是共下士，再下去呢是共中士了進入。

09.35<sup>11</sup>

九、此生勤修白業因，一得人天賢善身，自性之苦不能越，願出輪迴求加持。

十、有海漂流不自由，作此惡劇是惑業，業復依於煩惱起，誓誅惑仇求加持。

十一、業惑增上成流轉，結生相續繫縛堅，離此當得無漏樂，勤希解脫求加持。

十二、為脫有苦依三學，出家身德佛所稱，生生願持解脫戒，如護眼珠求加持。

十三、但求解脫雖可得，惜於自利且未圓，願修能滿二利行，入大乘道求加持。

到此為止，這個是所謂共中士的，共中士的。那麼共中士那一部分最主要的，就說明一個——出離心，這個是整個佛法的下腳第一步，三乘的共基。正式開始進入佛法，這個是個最重要的，沒有出離心就沒有佛法。不過出離心對究竟佛法來說，是一個基礎，不是圓滿的，我們更要從這個出離心上面策發菩提心。所以他下面呢，進入菩提心，那就是上士部分。那個菩提心又分兩部分：一個是阿底峽尊者傳的，這個所謂金洲大師的這個「七因果法」或者是「六因一果法」，知母、念母……還有一個呢，寂天菩薩所傳的「自他相換法」。先看那個七因果：

11.28<sup>11</sup>

十四、恩怨中庸今雖現，思量各各無決定，不應虛妄分愛憎，勤修捨心求加持。

那個是在七因果之前，我們先要做的準備的。所以先要「等捨」，心裡面把怨親、是非，把它調柔，那個時候才可以進一步修這個七因果法。下面正式進入，就從知母、念母開始。

1151

十五、生死流轉無其始，入胎受生亦無初，故知有情皆是母，願生斯見求加持。  
十六、今生愛我母為最，眾母愛護亦如是，思此厚恩未能報，憶念母恩求加持。  
十七、若知有恩猶捨棄，似我下劣更有誰，是故圖報當拔苦，並與勝樂求加持。  
十八、有恩母等乏安樂，我以身財善根施，願諸有情皆得樂，一切圓具求加持。  
十九、母等眾生苦所逼，苦因苦果願盡離，縱有餘殃我代受，勤修悲心求加持。  
二十、一切世間諸有情，獲無漏樂斷苦根，我應決定如是作，願速堪能求加持。  
二十一、任運成辦自他利，世尊而外更有誰，以此為利有情事，願速成佛求加持。

那就是七因果當中從知母，然後呢念母恩，然後呢報恩開始，一直到這個增上心，由增上心而發成佛的這個願心——大菩提心，這是第一部分。第二部分就是自他換那個，下面依寂天菩薩所修的、所傳的修菩提心法：

13'39"

二十二、自他於苦皆不欲，願得安樂此心同，他之求樂亦如我，自他等視求加持。

二十三、愛自即成眾苦因，愛他則是萬善根，生佛差別從此出，自他相換求加持。

二十四、以我善樂諸因果，他苦因果盡無餘，如風去來行取捨，由此發心求加持。

二十五、為令發心長不退，念其勝利日六修，斷四黑法依白法，如理勤行求加持。

這個一個頌子是已經在發了心以後，那個時候念念增上這個菩提願心的，所以這一個頌子通於上面的二者。有了這個菩提願心以後呢，下面就是進入行心的。那個行心啊就是受菩薩戒，那就是下面那個：

14'45"

二十六、成就利他發私誓，為速圓滿此誓願，進受大戒起大行，勤勇修學求加持。

那麼這個地方為止呢是發菩提心，發菩提的由願心而進入行心。進入行心以後呢，就是就行六波羅蜜的菩薩行。所以下面這幾個頌子，頭上六個是六度，自成熟的；第七個頌子是四攝，他成熟的。現在我們依著文把它唸下去。

15'24"

二十七、身命資具三世善，各隨所願施有情，從心變現以布施，捨心增廣求加持。

那個就是布施波羅蜜。

15'39"

二十八、別解脫等諸律儀，捨命不犯眾惡行，若遮若性微細罪，羞恥防護求加持。

這是持戒波羅蜜。再下面是忍辱波羅蜜，看這個頌：

15'51"

二十九、人及非人四大種，所作損惱多相逼，斷除瞋恚不與較，觀業忍受求加持。

再下面是精進波羅蜜，看頌：

16'09"

三十、既為利他求菩提，無量艱辛經劫海，於諸難行無怯倦，著精進鎧求加持。

再下面是這個禪定波羅蜜，看：

16'26"

三十一、念知堅固除沈掉，心緣一境生輕安，身心於善有堪能，隨意得止求加持。

這個地方說一下，這個頌子啊，整個地就把那個奢摩他那一章說明。不過這一次我們講奢摩他的時候講《略論》的，沒有講《廣論》的。這是因為我們在基礎當中，基礎沒有建穩固的話，學《廣論》的止，可能不一定懂，然後談修行更談不到。那麼這個頌裡邊說「念知堅固」是什麼呢？就是真正學止的時候，最大的兩個毛病是掉舉、昏沉。而要想淨除它的最主要的靠什麼啊？靠正念、正知，正念、正知，所以這個地方特別說明。大概的內容呢，我們仍舊衡準一下我們前面所學的

這個，這個《略論》當中的止那一部分。再下面是觀那個：

17:33<sup>n</sup>

**三十二、以分別智觀法性，即由觀力引輕安，復從輕安發深觀，願生此慧求加持。**

那麼這個就是毗鉢舍那，這一次我們講的也只是《略論》部分。關於止觀的詳細的內容啊，一直要等到我們將來有完整的基礎，建立穩固了以後。原則上面在我們這個地方呢，希望能夠在第三個學年，最後那個時候，就再詳細講那個止觀部分。那麼以上這六個領子都是屬於六度，屬於自成熟的。下面那個領子的話呢，就是成熟他的，屬於攝有情戒裡邊的。

18:26<sup>n</sup>

**三十三、由施攝眾成眷屬，說如法語示利行，以身作則現同事，四攝利他求加持。**

那就是「布施、愛語、利行、同事」這個四攝。上面所有的這個，就是我們學大乘行者應該學的，再下面這個就進入金剛乘。那麼在《廣論》上面，那個金剛乘那一部分他並沒有說，只是說當你有了前面這個共道，能夠在身心上面善加積集資糧，調柔身心，那個時候要想正式地成就，很快成就的話，就這個路。實際上，下面這幾點，也正是我們剛才引的《法華》、《華嚴》當中，前者是龍女，後者是善財，他為什麼能夠一生圓曠劫之因，真正的內在的特質、密意，在這個裡邊說明。

我們現在看那個頌子，說：

19144<sup>1</sup>

三十四、已修共道成法器，當求具德阿闍黎，為入秘密勝上乘，受四灌頂求加持。

前面我們已經修了這個共道，這個地方共道分兩部分：一個呢是共下、共中，作為上士的這個共同的基礎，就是這樣。還有一個呢，上士部分的話，它對中、下來說是不共的，但是對於上士的兩種走法，一種是普通的顯教，那麼《廣論》上面叫波羅蜜多大乘，還有一種呢是特別的金剛乘，不管是這兩類當中哪一個，從發菩提心開始，到六度四攝這一段為止啊，這個兩類當中，不管哪一個都要學，在《廣論》一開頭的時候就特別說明。所以說現在假定你把前面這個共同要修的，已經修習了成就了以後，成就自己是個法器。那個時候啊，如果你要快速成就的話，欸，那要重新來。怎麼呢？求具德的阿闍黎。這個阿闍黎就是我們的善知識，而這個阿闍黎前面特別說明「具德」，要具足圓滿德相的。那麼求了阿闍黎幹什麼呢？你要真正進入，這個是秘密當中最秘密的殊勝的大乘法門，那時候就要求這個四灌頂，求這個四灌頂。

21128<sup>1</sup>

剛才我們曾經簡單地說這個《法華》的龍女、這個《華嚴》的善財，表面上面我們看不出來，實際上裡邊它有深刻的內涵在。那麼這個內涵呢，真正說起來，現在《菩提道次第廣論》，宗喀巴大師介紹我們這個裡邊，都屬於在那個金剛乘裡頭。

金剛乘裡頭，等一下我們回頭啊，會簡單地說明一下。那麼關於金剛乘裡邊有什麼樣的呢？看下面啊！就是這餘下來幾個頌子。說你現在受了四灌頂了，那麼應該怎麼辦呢？看：

2213<sup>a</sup>

**三十五、所受真言諸密戒，若善守護易成就，不守決當墮地獄，捨命珍護求加持。**

在我們受灌頂的時候，密教當中第一個，一定要受這個三昧耶戒，這個三昧耶戒就是金剛乘的這個戒。在任何受一個灌頂，學一個真言乘的這個金剛乘的特別的法門之前，它都有它的相關的這個戒。所以說所受這個金剛乘的密戒，是非守不可的，如果你能夠很精細、善巧地守護這個戒的話，那麼這個成就就很容易。反之，如果你不能守的話，不但自己學的不得成就，而且一定墮地獄。所以在這種情況之下，我們寧捨身命一定要非常珍重、珍惜地護持。

23122<sup>a</sup>

因為你捨命，儘管你生命送掉了，最多喪失一生的生命，但是一墮地獄的話，那不得了的！修行的沒有成就，不但沒有成就，而且受無量無邊的大痛苦。你現在由於護戒了成就，於是你……這個戒的特質，它能夠保護你，下一世馬上有所得到如理可以修學的人身，而且是暇滿的人身，又可以得到善知識的攝持，所以這一點啊特別重要！那麼你把這個密戒持好了以後，下面應該做的呢，從這個上頭，才可以

修這個真言乘的特別的——這個地方就是指無上密的噢！無上密的最重要的中心是什麼呢？下面說：

24122<sup>1</sup>

**三十六、密部肝心二次第，達精要已起勇進，一日四座無間斷，依師教修求加持。**

這個無上密，在密教當中最中心是無上密。無上密當中的特質是什麼呢？所以它「肝心」，就是它的中心部分，就是「二次第」。哪兩個次第呢？一個就是生起次第，一個是圓滿次第。這地方我們不特別地介紹，因為我們條件不夠，我們只要認識一個常識就夠了。關於這兩樣東西，他說，你正確地得到了灌頂，得到了它這個重要的內涵，修行的時候要真正勇猛精進。那個時候才是真正修行，修行的時候一天有四座。這個四座我以前也簡單地說過，這個四座在任何情況之下絕不間斷。而且這個不間斷有兩種，不是說這個四座斷斷續續哦！還有啊，上座既然不可以馬虎，下座還在繼續當中。這個在《廣論》一開頭的時候啊，我曾經說明過。總之無時無刻都繼續努力，精進地，叫「依師教修求加持」。

25142<sup>1</sup>

關於這個地方的「依師教修」，依照著師長真善知識的教誡。大家回頭來想一想，我們前面所說的，善財童子去參善知識的時候，文殊菩薩怎麼告訴他？說一定要依靠善知識的教誡的隨順，一點都不可以馬虎。這個是，看見沒有？所以說

我們了解：噢！原來文殊師利菩薩在《華嚴經》當中，教善財童子的這個特質，在這個我們《廣論》上面，到這裡才圓滿地派上用場。前面要不要？要，當然絕對要！不過前面要的話，所謂作的基礎，現在的話究竟結果了，還是同樣地需要這個，同樣地說這個。那《華嚴》上面也是，一開頭的時候，前面固然要善知識，到後來信解行證要修證的部分，進入的又要善知識。進入的第一個善知識，固然他給他說明這些道理；最後啊在開彌勒樓閣之前，德生、有德童女又特別提醒他，說：「哦！對善知識要怎麼、怎麼……」這個地方有它特別意義哦！所以我先簡單地說明一下。那麼再下面說：

27109<sup>11</sup>

三十七、示茲妙道善知識，如理薰修同行人，願持正法久住世，內外災息求加持。

那個自己的願望。

27121<sup>11</sup>

三十八、願我生生遇明師，飽餐妙法甘露味，十地五道功德滿，速疾證得金剛持。

這個最後一個願。最後一個願妙極了！說怎麼呀？願我生生遇明師哦！噢，為什麼原因啊？因為我們整個的修行，必定要依靠這個大善知識，如果沒有大善知識，你根本不可能成就。剛才我們在重新溫習這個道前基礎當中，在《廣論》的所謂

初開的主要的科目，第三，甲三那一科，如何說、聽這個相應正法之前，說生六種想，自己在病想當中，是特別說明什麼？特別說明：欸，我們在無明當中哦！唯一的真正能夠引導我們的，一定要在得到了智慧的明眼人哦！所以從一開頭就說「萬善根本從師出」，而最後歸結的時候又說。所以我們要了解這一個特質，這一個的重要，那個是總攝這個《菩提道次第廣論》的綱要。最後又說：

28441

此頌自「萬善根本從師出」至「速疾證得金剛持」，共三十八頌。如能全誦，至誠請求加持，尤為圓滿，倘行者萬分不暇，亦聽其便。

這是集這個三十八個頌子的一位善知識，特別加以說明的。那麼現在我這個頌從哪裡來呢？那個是尊法師，就是法尊法師啊，在實際地在收集的這個裡邊，就引證出來的一段的内涵。那麼下面呢我再把這個三十八個頌子，再約略地一一說明一下，把它個內涵，再回歸到我們前面所學的這個《菩提道次第廣論》上頭去。



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一五九卷·B面

00'03"

剛才我們把那個三十八個頌子，全部從頭到尾唸了一遍，那麼現在呢大概地解釋一下，解釋一下。總共的這個本論分三部分，分三部分。第一部分呢就是講出離心，講出離心，這個出離心也可以說，就是到前面的共中士道為主。這個關於三十八個頌子當中到哪裡呢？我們不妨去數，從「萬善根本從師出」這個算為第一頌，然後呢「一切時處普攝護」是第二頌，我們數一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三，到那個第十三頌為止。那麼這個部分的最主要的中心，我們要指出來，這是什麼？就是學出離心，學出離心。

01'09"

那麼由於這個出離心，再把它推廣、推深，那個時候我們就要追下去達到發菩提心。普通我們很多人，修學佛法的人因為不了解真實相，總覺得出離心跟菩提心是兩件事情，或者把它看成是大、小兩乘各各不同。乃至於很多人說：「哎呀！我是大乘菩提心啊，不要出離心的。」那麼這個我們學過《廣論》的人就了解了，啊！

這是完全錯誤、完全錯誤。這個出離心是菩提心的真正的鋼骨，沒有出離心絕對沒有菩提心。同樣地我這裡順便一說，儘管我們現在說大乘、大乘，也讀《法華》、也讀《華嚴》，所以沒辦法真正地去深入——所謂深入的話，就是如理、如量修持那個感得圓滿果報的原因，就是對它真實的內容你不了解嘛！這個不了解你怎麼行呢？所以說我們現在從那個真正的根本的出離心，再推深、推大、推及法界一切眾生，也要幫他們出離這個生死的大痛苦，那一部分叫作什麼呢？叫作菩提心，發這個菩提心。

02,37<sup>11</sup>

那麼這個菩提心的話呢，啟發這個菩提心了以後，再行菩提行。這個從哪裡開始呢？從下面這個表上面有個小括弧，「（依阿底峽尊者所傳修菩提心法）」那下面開始。換句話說，第十四頌，十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一，到二十一為止，那個是所謂金洲大師傳來的，七因果的。再下面的話呢，這個二十二、二十三、二十四是寂天菩薩傳的自他換。第二十五啊，就是發了這個心為了堅固，所以第二十五個頌子的話，仍舊是屬於發菩提心的。那麼這個地方為止呢，就是菩提的願心。

03,32<sup>11</sup>

由於願心從第二十六頌開始這是菩提行心；然後呢下面就是所謂這個成就這個菩提的資糧。至於說，這個我們數下去啊，二十七、二十八、二十九，二十九就是

忍辱，三十那麼就是精進。三十一、三十二這兩個頌子的話，這是什麼呢？這一般說起來的話，就要得到真正的正知見，正知見，或者說我們能夠證入這個真如實相，或者是空緣起，不同的我們的派系，不同的名詞，可是內容是一個。整個的佛法三部分：第一個呢出離心，第二個是菩提心，第三個呢就是怎麼去證得這個空正見，圓滿這個菩提願心。那麼說，三十三以後的這幾個都是包含在這個裡邊，怎麼去圓滿它，因為顯密二教的不同，而分出這兩個的差別，這兩個的差別。那麼關於這個頌子的話，我們只要對著我們前面所學的《廣論》，這個一部、一部分下去的話，就可以正確地了解了。

05:03<sup>11</sup>

那麼現在這地方呢，請我們大家翻開《菩提道次第廣論》道前基礎第十一頁，第十一頁。我要說明的是什麼呢，十一頁看那個第二段，如果算行數的就是第七行，第七行這個上面有一段話：

05:29<sup>11</sup>

是故應當依善依怙，於其一切正言，皆是一數取趣成佛支緣，所有道理，令起定解。諸現能修者即當修習。諸現未能實進止者，亦不應以自未能趣而為因相，即便棄捨。應作是思，願於何時於如是等，由趣遮門，現修學耶。遂於其因，集積資糧，淨治罪障，廣發正願。以是不久，漸漸增長智慧能力，於彼一切悉能修學。

這句話前面已經說過，而且不止一次，為什麼今天在這地方又提醒一下呢？因為我們對本論從頭至尾學過，而且到最後用《華嚴》、《法華》來證成，證成了以後啊，這個意義對我們就又不一樣了。前面我們是膚淺的，不了解它透徹的，現在經過了這樣的話，我們可以把它的深義抉擇出來。這個四句話，平常我們可以用不同的方式來分類，說譬如說，經常我們說的「涅槃四因」，這個是這個《涅槃經》上面引的。就是說我們要證得最後圓滿的大般涅槃的話，需要這樣的幾個條件。哪一個呢？第一個是親近善知識。親近善知識幹什麼呢？從他聽聞正法、如理思惟、法隨法行，法隨法行就是講修。那麼證得那個無上的菩提——大涅槃的果。

07.22<sup>11</sup>

這個裡邊第一句是告訴我們，我們要依靠善知識，這個善知識我們大概都有個了解。那麼善知識幹什麼呢？欸，他就告訴我們這個道理，所以他下面說，「於其一切正言」，這個道理我們要整個地生起確定不疑的見解。前面已經說過，這個地方的意義有它很不同的內涵，而這個我們特別一方面回憶《廣論》前面告訴我們的，說：所以稱為下士所以稱為共，中士又是共，而進入上士。乃至於《妙法蓮華經》當中，《華嚴經》當中，快、慢成就的不同，我們立刻就找到了一個很好的——一個結論了。

08.19<sup>11</sup>

為什麼原因快，為什麼慢呢？就是：哦！如果我們一開頭的時候，能夠把成佛

所有的圓滿的道理，從善知識這個地方聽聞了解了以後，然後接著這個次第一步上去走的話，那就快了，那就直了！不會在任何地方停頓。因為我們不會執著：哦，這個是，啊，我以為如此！得少為足這種現象整個地就消除了。結果呢，前面雖然好像慢一點，你得花很多時間認真去學這個東西，最後卻是占了絕大、絕大的便宜。這個便宜絕對不是我們世間所能夠想像的，絕對不能世間所能想像的。所以這個上面，這句話對我們有非常重大的特別意義哦！

09.16”

所以，找到了善知識，不必忙著馬上去修證，而必定要把最圓滿的教授應該有正確的認識。而不但有了這個正確的認識哦，還要生起定解。那麼這個是說明什麼，在什麼地方呢？就是聞、思。「聞」那是善知識的，他儘管聽懂了，但是你是不是能夠確定不疑地、確定不疑地，產生實殊勝的見解，而不為外面的隨便一切事情來動搖呢？這個要經過自己的如理思惟的。所以這個地方告訴我們啊，要「令起定解」哦！看噢！在這個道前基礎一開頭的時候，已經說明了這個關鍵。所以我前面曾經說過，如果說你條件夠的話，前面學，欸，你已經能夠把握住重點了。可是我們如果條件不夠，沒關係啊，我們整個地圓滿認識了，回過頭來，仍舊可以走這個最快速的路子。

10.28”

那麼有了這個認識以後呢，於是我們就找到，哦！整個成佛是這樣的，那麼

從哪裡下手呢？於是下面是找到現在下手之處，所以說「諸現能修」的就修習。平常如果我們不了解這一點的話，我們往往：欸，現在是這樣囉，其他的什麼都不要囉！哦，這個持戒嘛也就是執著在戒上面；念佛的話呢，執著在念佛上面。乃至於學教，本來學教是要圓滿認識這個教理，希望走最直捷像龍女與善財這種路線，結果我們也走偏了。偏到最有趣的是，現在譬如說有一派叫日蓮正宗，他其他什麼都不要了，只要念「妙法蓮華經」這六個字。這種現象都沒有了。那會怎麼呢？說：我現在找到了，現在能修就修。那麼不能修怎麼辦呢？我們絕對不會排斥它。

1128''

因為我們現在排斥的因，種下去了以後，將來你感得這個惡果啊，注定你要走遠路。而我們有了正確的認識，認識現在之所以不能修，正因為障礙未除，資糧未具，我們怎麼可能再排斥它增加自己的障礙呢？我們現在修習無非是要淨除障礙、積聚資糧，當障礙除掉，資糧慢慢地積聚了，你慢慢地就能夠深入，那個時候就照著它一步一步去做呀！所以眼前做的正是為一步一步昇上的準備，所以他說「諸現未能在進止者」，絕對不可以因為不能做的原因就棄捨它。而應該怎麼辦呢？「應作是思願於何時」，就是正是我們內心當中發的願：我們努力啊，好好地現在努力啊！到什麼時候嘛希望能夠去做啦！這樣。

1128''

因為有了這樣的想法、這樣的認識，所以我們在沒有做到之前，先已經積這

個因，有了這個因，將來感得這個能夠做的果。那麼這個因是什麼呢？就積聚資糧啊，淨除罪障啊，廣發大願哪！你能夠這樣的話，不要多久，罪障既除掉了，資糧就積聚了，那麼智慧也增長了。你的願力在這個地方，所以不要太久，「增長智慧、能力」，到那個時候什麼都學，所以很快地就能夠成就，像龍女或者善財童子這樣的成就。現在我們再回過頭來去一看的話，哇！這個才是了解，原來《廣論》的的確確是說明《華嚴》、《法華》上面，最究竟圓滿的道理，是千真萬確，是千真萬確啊！

13:30<sup>11</sup>

嗯，現在看了這個以後，我們再翻過來，再翻過來。翻到哪裡呢？還是《菩提道次第廣論》，《廣論》看什麼？看五百五十六頁，那是靠最後頭了，最後頭了。這個也說過，最後頭我們看，先數一下哦，一、二、三、四、五，先看這個第五行，那個第五行下面，最下面一句：

13:58<sup>12</sup>

**此復若能修習下下，漸於上上增欲得心，聽聞上上而於下下漸欲修行，是最切要。**

這個以前講過了！現在如果我們整個地圓滿了，回過頭來再去溫習一下的話，那時才發現：啊！千真萬確。以前聽人家講，這是人家的，如果說我們能夠在聽的過程當中，自己如理思惟、觀察，而且隨分隨力去行持。那樣過來的話，你那個時候再去回頭一看這兩句話的話，啊！千真萬確，千真萬確。所以我在這裡重新把它再

看一下，這個次第這麼重要！下面說：

1450<sup>1</sup>  
若於前者全無所有，專修心住專樂見解，難至宗要，故須對於圓滿道體引生定解。

這幾句話，不但我們《廣論》哪，馬上派得上用場。剛才我們說，我們看《法華經》乃至於我們看《華嚴經》，儘管說：哎呀！《法華經》佛一再說這是經中之王，說「我自己以往說的經，沒有一個比得上這個《法華經》的」；又說它有無量無邊的功德，又怎麼樣、怎麼樣。啊，乃至於我們現在很多人天天念誦，有沒有功德？當然有！但是這個功德最多只是感得說，哎喲，這個人有什麼樣的好的現象，它《法華》上面真正的意思教你很快成佛，你有嗎？沒有。那麼為什麼呢？喏，就在這裡了，就在這裡！所以這兩句話：假定你不懂得這個必然的次第，不照著這前面的一步一步地來，你單單在某一個地方，或者修定，或者是乃至於念、或者是拜的話，啊！這個很難得到它的中心最主要的。這個中心主要的就是，要你最快速地成佛。那個時候我們才會了解，才會了解。

1610<sup>10</sup>  
再不然的話呢，我們不容易把握住這個特質，以我來說我以前也是這樣。有一段時候我看見有一個人，哦，很認真，那個時候剛出家，人家天天拜《法華經》，都覺得：喔唷，這個無量無邊的功德啊！我也想：對啊！我現在一心一意要求。

當初因為是念佛也不管它，後來心裡確實地想過：欸，我也這麼拜一下。乃至於更多的，就拜《華嚴經》哦，哇！這個時候我也心裡想這樣想。有沒有感應？有感應。可是一直等到我學了《廣論》以後才曉得：唉！這個感應是感應哪，可是《法華》、《華嚴》真正的宗要是什麼啊？要你最快的方式成熟啊！但是對不起，我怎麼翻、怎麼看，就是不懂。

16159”

我自己還有一部《華嚴疏鈔》，十本哦，非常厚哦！那個書二十幾年以前，因為我看了《華嚴》很感動，也想學。啊！我師父他老人家就特別買了送我一本。現在算起來這個不什麼稀奇啊，那個時候一本《華嚴疏鈔》，哇，那好不簡單哦！我很珍貴地去看，看了半天哪，也看不出個頭面來，看不出個頭面來。一直等到我把《廣論》從頭至尾學過了，那個時候才曉得，這一點我在前面一再跟大家說明過的。

17136”

所以今天大家我們每一位同修，經過這樣的一個層次學下來的時候，我想重提這兩句話的話，就有很不同的內涵。所以在這個時候我們自己曉得願意怎麼啊，怎麼聽聞、怎麼思惟，怎麼樣使得我們對這個圓滿的道體，產生決定不移的定解。有了這個定解以後，那個時候才談得到修。那麼這個修的時候，他下面告訴我們哪，我們繼續看那個《菩提道次第廣論》五百五十六頁，繼續下去，文：

18.12<sup>11</sup>  
 修彼等時，亦當聽利令心平等，謂於引導修道知識，敬心微劣，則斷一切善法根本，故當勤修依師之法……。

這個就是我們現在的三十八個頌子當中，他一步、一步、一步告訴我們。下面我們繼續看下去，看到五百五十七頁，五百五十七頁它看第二行。前面那個就是簡單扼要地說明這個《菩提次第廣論》的幾個重點，那麼也就是這個三十八個頌子當中的，前面那個共道部分的。最後他說：

18.159<sup>11</sup>  
 已釋上士道次第中學菩薩行，應如何學慧性毘鉢舍那之法。

到這裡為止，就是這個《攝修求加持頌》當中，一直講到第三十三頌為止，講圓滿了，乃至於把共道修圓滿了。下面說：

19.130<sup>11</sup>  
 第二特學金剛乘法。

欸，這個在以前是只是簡單扼要地說了一下，也沒有說內容。那麼今天同樣地不說，可是呢今天我要說的，怎麼樣進入金剛乘的關鍵在哪裡，在這裡說一下。我們看文：

19,50<sup>11</sup>  
如是善修顯密共道，其後無疑當入密咒，以彼密道較諸餘法最為希貴，速能圓滿二資糧故。若入彼者，如《道炬論》說，先以財敬奉教行等，令師歡喜。較前所說尤為過上，然是對於能具咒說最下之德相者，乃如是行。

這裡簡單地說明一下。說前面的共道已經善巧地修學了，那個時候我們毫無疑問地要入這個金剛乘，這是因為這個最快速。在所有的一切當中這是最快速、也最希貴，為什麼呢？它因為用最快速的方式能夠圓滿兩種資糧。我們以前雖然說過很多次，但是總心裡面有懷疑說：嗯？平常人家都說要三大阿僧祇劫，實際上動不動無量阿僧祇劫，現在你很快捷地圓滿，有可能嗎？總覺得這是密乘當中的好像特殊的說法。現在呢，我們引證了《華嚴》、《法華》，欸，結果發現《華嚴》、《法華》真實的內涵，卻也是教我們以最快速的方式，不管是《妙法蓮華經》當中的龍女，以及《華嚴經》當中的善財童子，那個善財童子更是特別地詳細說明。

21,35<sup>11</sup>  
比如說，《法華經》上面，容或有人還說：欸，那個龍女她到底成了什麼佛？因為圓教當中判的所謂說：「啊！這個圓教的這個初住以上的話，他都可以……或者別教的初地以上，都可以八相成道哦！」這個我們先不談。而圓教來說，那麼沒錯啊，圓教善財童子所參的五十三員大善知識，那確實百分之百的最後的等覺後

心，乃至於成妙覺位吧！這個上頭不是普賢菩薩親自給這個善財童子說的？說：「你現在經過了這個文殊師利菩薩大善知識的攝持，聽從他，由於你自己的發的願心，勇猛精進地行持。以及五十幾參，經過這麼多的百城煙水，依善知識的指授、加持，你現在所證得的那個內涵與我（換句話說普賢菩薩）相等，與諸佛相等。這個所證得的內涵，一般來說，普通那些修大乘行者的菩薩，要都要經過無量阿僧祇劫才能證得，你卻在一生當中證得。」不是嗎？所以這個絕對不是說單單金剛乘當中，實際上呢這個顯教當中也完全說明。

2316<sup>11</sup>

雖然說明了，剛才我說：欸？《法華經》上面怎麼個行持卻沒有啊！《華嚴經》上面怎麼個行持卻沒有啊！這樣。真的沒有嗎？有的！那麼在這個整個的教授當中，現在歸納起來，歸納在哪裡啊？說這個叫密教當中啦！所以我們首先有了這個認識啊，才我們不會拿我們的知見來排斥它。而我們的知見偏偏又是什麼啊？凡夫的，是無明的相應的。所以我們前面了解了這些道理以後啊，那我們才知道，得到了正知見你如理去抉擇，那就對。反過來你說：「啊，那我們不要啦！不要聽自己的，總是聽善知識的。」但是你沒有正確的知見，你沒辦法判別的這個善知識，偏偏就是惡知識你跟了他，那又完啦！那又完啦！

2410<sup>11</sup>

所以這個地方又告訴我們哪，說：你無疑地要進入這個密乘哪！那麼進入密乘

的話，它能夠最快速地圓滿兩種資糧啊！那個時候第一個還是要依靠善知識，這個善知識太重要啦！但是再說這個善知識的行相，這個前面已經說過了，他下面又特別叮囑我們一句話喲！這句話什麼呀？「然是對於能具咒說最下之德相者，乃如是行。」就是這句話。

2440<sup>11</sup>

說這個善知識沒有錯，但是你必定要怎麼樣呢？要說具足這個善知識的德相的才可以。萬一因為條件不具足，大家還記得吧？說不能十全十美、百分之百，那麼至少要在起碼的——在《廣論》上面告訴我們起碼是「八分之一為下邊際」。而這個前面說的這個八分之一的下邊際，是指前面的顯密共道哦！現在這個地方是說什麼？乃至於你進了密教還要最下的這個，這個條件的話，那個條件就很高、很高囉！那個很高、很高囉！他這個真正的條件哪，都是要所謂的相當的證量相應的內涵。你有了這樣證量相應的善知識，你才去依靠他，那就對了。所以這個地方我們先要了解的，這要了解的。所以我這個地方呢，只簡單地說一下，簡單地說一下。那麼關於這段文當中啊，我把它唸一遍，唸一遍，重要的地方我再說一下。說：

2557<sup>11</sup>

然是對於能具咒說最下之德相者，乃如是行。其次先以清淨續部能熟灌頂，成熟身心。次當聽聞了知守護，爾時所受三昧耶律。

就是剛才我們唸這個三十八個頌子當中的，說「所受真言諸密戒，若善守護易成就，不守決當墮地獄，捨命珍護求加持。」那麼我們繼續下去，看那個《菩提道次第廣論》五百五十七頁這個文：

26,37"  
若為根本罪犯染著，雖可重受，然於相續，生道功德最為稽留，故常勇猛莫令染著。又當勵力莫犯粗罪，設有誤犯，亦當勤修還出方便，彼等皆是修道基礎，若無彼者，則如牆傾，諸危屋故。

他就告訴我們：這個是基礎，沒有這個基礎的話什麼都談不到哦，你在這個上面建房子的話，造牆牆塌，造屋屋坍。他下面就引證：

27,17"  
《曼殊室利根本教》云：「佛未說犯戒，能成就諸咒。」此說全無上中下品三等成就。

那不管是什麼樣的成就，最起碼的都不成功。

27,34"  
無上瑜伽續說，

這無上瑜伽續就是無上密續，密教的經典說：

2742<sup>1</sup>

若不守護三昧耶，下劣灌頂，不知真實，此三雖修終無成就，

我們修學密教需要三個條件：第一個呢，要能夠善巧守護這個三昧耶戒。所以這個密教的戒是非常嚴持、非常嚴密。在我們一開頭的時候，談到這個所謂善知識的行相，講阿底峽尊者的時候，那個時候曾經提過，大家回憶一下。不要以為說，哦，你隨便灌了一個頂就可以囉，你如果說不能善巧持的話不行。而要想持那個三昧耶戒的話，它基礎一定是在別解脫戒，在菩薩戒。如果我們馬馬虎虎隨便受的話，有很多人覺得灌了頂不知天高地厚，總覺得我是學密教的。如果你了解了《廣論》去衡量的話，我們怎麼夠資格啊？連它得不得三昧耶戒都不知道！因為你前面的沒基礎，你就得了三昧耶戒了嗎？菩薩戒都談不到，別解脫戒就得不到。所以有很多人哪，這個地方我們值得我們小小地要停一下，觀察一下。緊跟著要還要灌頂啊，說要圓滿的灌頂，下劣的灌頂也不行。灌了頂以後，修法的內涵你不知道還不行。所以它具足三個條件哦！要第一個要守護三昧耶戒，第二個灌頂要圓滿，第三個它的內容要一點無誤地把握得住。有了這個三個才可以談修習，這樣。你沒有這三個，再怎麼修沒有用。所以有的人以為學密教了，根本談不到！

故若不護三昧耶律而云修道，是極漂轉咒理之外。

29133”

下面告訴我們說，假定不能善巧地守護三昧耶，說是修道的話，對不起，他根本「是極漂轉咒理之外」。他就說啊，對不起，你根本就是連它這個真正的道理你都不知道，你完全是個外行，外行你談什麼修行呢，那不是開玩笑嗎？

菩提道次第廣論

手抄稿

南普陀版

---

第  
160  
卷



# 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一六零卷·A面

01:03<sup>11</sup>

剛才我們就把這個關於學密教的這個特質，我為什麼要這樣說呢？它這個原因，因為近代啊，這個密教在這裡漸漸盛行起來了。最開始的時候人家不了解嘛排斥它，現在呢又有很多人又不懂得，也莫名其妙地跟著它，就隨便結了個緣，以為：啊！我就是個密教的根性，就在那兒學密啦！動不動，這個都是一個根本的錯誤，根本的錯誤。都不可能像我們所說的，不要說快速不成就，連它慢都慢不起來，都是結了個緣哪，在外面空轉。所以我們學了《廣論》以後，才能夠真正圓滿地了解，哪！你應該用什麼方式，這樣地如理如量、次第無誤一步一步上去，從這個基礎上面，這樣地一步一步地深入。

01:08<sup>11</sup>

那麼有了這個整個的概念以後，我們再重新把這三十八個領子，扼要地來說明一下。這個每一個領子都有它的這個特點，那麼我們根據我們個人相應的，這樣去照它去修持，照它修持。而且每天，後面告訴我們把它唸一遍，因為我們這是最後的

終極目標，眼前正要走的就從這地方步步上去。你始終這個圓滿的輪廓擺在腦筋裡不忘記了，所以你做任何情況的時候，欸，那個大目標擺在上頭，你不會弄錯，這是一個最重要的，不管你從哪裡走。平常我們很容易地犯的，就是跑到哪裡執到哪裡，因為這是無始的習氣。你不執，要什麼條件呢？圓滿成佛。可能嗎？而對我們眾生分上，由這唯一的方法，就是把這個諸佛的圓滿教授擺在這裡，讓你一直作為一個目標的話，你隨時隨地警惕自己的話，你就可以把這個圓滿的教法來策勵自己，淨化自己的執著。結果呢，一步一步地淨化，一步步地上升，達到最快速成就。

02,36<sup>11</sup>

那麼現在我們看一下這個頌，前面我們不管從《廣論》上面學也好，前頭、後頭乃至於到最後，用《法華》、《華嚴》來印證也好，都了解，說這個善知識是最最重要，是最最重要！所以這個三十八個頌子當中，單單善知識一部分，占了三個頌子，從「萬善根本從師出，能生利樂如良田，依止違法善根斷，如理事師求加持。」第一、第二、第三頌都說這個善知識，那麼這個地方我也特別加以說明一下。

03,25<sup>11</sup>

在這個本論告訴我們說，我們依靠善知識先應該什麼？要了解依靠善知識的殊勝的利益，以及不依止善知識的種種的過患；那麼依止的方法，那麼依止的時候修信，應該用什麼樣的，所謂九心，那麼這個分四個項目。關於這一點哪，我們現在再把它

重新哪，重新來溫習一下，溫習一下。這個對我們有非常重要的一個，一個什麼？也可以說不管是在哪一個地位，這是最重要的一點，最重要的一點。你說開頭，開頭要善知識；中間，中間要善知識；後來，後來要善知識。善財童子之所以能夠這麼快地成就的根本原因，他就是一直照著這個道理，沒有離開過善知識，乃至於最後證齊諸佛以後，他還要以十大願王導歸極樂。幹什麼？還要依止這個善知識呀！這樣。所以我們現在下腳第一步，居然這個不要了，那是所以我們怎麼弄也不行的原因。

04,56"

那麼現在我們既然溫習，我們仍舊照著這個《廣論》上面，請翻開來看。《廣論》上面說這個親近善知識的時候這個條件，它分幾部分，它分幾部分。我們先看第二十四頁，二十四頁上面它那個綱要，說「由是親近知識之理分六：所依善知識之相，能依學者之相，應該如何依師，依止勝利，未依過患，以及攝彼等義」。前面的我們不去說它了，我們先看一看能依學者之相，在二十八頁上頭。

05,46"

他告訴我們說什麼？能依的需要幾個條件哪？正住、具慧、希求，加上恭敬。剛開始我們學的時候，因為不了解這個真實的內涵，雖然解釋、了解了，但是內心上面哪，很難生起相應的這個量來。現在我們重新再溫習的時候，我想對我們就有進一步的這個功效、這個價值了。所以在這個地方我不說，可是讓我們自己呀，

說我們「正住」了沒有啊？所謂正住，什麼樣的條件呢？我們是不是拿我們的心情去衡量他呀？你一旦有了這個心，對不起！那個根本前面那個過都沒斷，還談得到正住嗎？這樣。那麼單單正住，還要呢「具慧」，具慧我們要能夠辨別得出來說正道善說，以及似道惡說，我們有這個本事嗎？具足了這個兩個條件，我們不是一心「希求」佛法，是嗎？如果不對、不夠，原因在哪裡？我們這個地方一定要把它找出來，一定要找出來。

07.12<sup>11</sup>

乃至於加上「恭敬」，為什麼我們不能恭敬？原因何在？原因何在？這個地方我也隨便說它一下。因為我們慣常遇見一個問題，尤其是我們經過了這個一個學期的修學，有很多人的確，哎！現在聽見了這個《廣論》囉，很歡喜，然後我們認真比如就懺悔，說這個懺悔的時候一定要至誠恭敬。欸，說這個理論上面說也懂了，曉得要恭敬，但是那個恭敬心就是生不起來，什麼原因呢？對呀！這個要問你自己啊！那麼這個地方呢，我也不妨告訴大家：總之說來說去，如果你真的能夠聽得懂，照著去做，那個時候必然產生我們常常說跟法相應，跟法相應；所謂相應的話，至少你要聽懂，聽懂了照著去做。那個時候，「懂」懂是什麼？懂是懂些什麼，做是做些什麼？

08.14<sup>11</sup>

這地方簡單地再說一下，所謂懂的話，不是懂得文字，是懂得文字所指的義理。這個義理實際上就是指出來，我們凡夫是什麼？都在無明當中，所以儘管我們

起心動念好像認識了，還在無明當中，這個算懂嗎？你要認識這個是無明，那個才是真正懂。這無明很深細的喲，但是顯出來的行相呢，我們說這個是我們的貪、這個是瞋，你能夠認識這個，然後你拿佛法來對治它，那個時候才叫什麼？慧啊！那個是你對治了這個以後，才內心產生那個法相應的喜樂啊！我們所謂喜樂，有嗎？以前一再說過的，假定你真正能夠如理如量生起了這樣的內涵的話，你會自己覺得：哎呀！我對治了這個煩惱，並沒有再被煩惱轉，像以前一樣。是啊！因為你調伏了這個煩惱，所以你內心得到清涼。因為你內心清涼，調伏了煩惱，所以解脫了煩惱的繫縛，不是嗎？這個戒的功效。所以說，一定要得到正知見，這樣去做，那個時候你歡喜了以後，你會心裡想：哎呀，真高興啊！這個是法喜。誰給你的法喜啊？哪！佛陀。啊！那個時候你想到佛陀給你的恩惠的話，你自己不知不覺當中這種恩感的心情就起來了；恩感起來的時候，恭敬心情就隨著而來。

09571

所以我們座的同修們，凡是能夠真正地如理如量，生起這樣的這種相應的法的內心的狀態的話，欸，沒有一個人例外的，都有這種經驗。欸，說以前怎麼說恭敬，說來說去啊，說是會的，做就是做不到；可是到那個時候叫你不恭敬哪，也做不到！所以這個的確不是一個空話呀！這是一個實在的。那麼在這地方點醒一下，如果還沒有如理做到的話，就應該回過頭來，從《廣論》的那一部分仔細

追求缺點何在，這樣。那麼這個是說自己呀，能依學者之相。

1047<sup>11</sup>

那麼下面呢？我們看二十九頁，二十九頁。他是告訴我們「如是應知」，看前面那個這個科判，倒數第三行，「如是應知，曾受法恩，特於圓滿教授，導心知識，如何依止」。那麼這個依止的方法分兩部分：一個是意樂，一個是加行，這樣。那麼意樂當中又分三部分：所謂總示親近意樂、特申修信以為根本，第三隨念深恩應起敬重。就看那個第一個，「《華嚴經》說，以九種心，親近善知識」，這個，我們翻過來，他把那個九個心總攝為四。剛才我們前面曾經在引證這個《華嚴》的時候，提到過善財童子參德生童子、有德童女這兩位大善知識——那個都是這個十地菩薩哦，都是十地菩薩——的時候告訴他的，說應該有具幾種心。他說九種，實際上呢這個《華嚴》上面舉了二十一種，這是最主要這個九種能夠涵攝了這個意義，而又把它九種再歸納成功四個大類。

1219<sup>11</sup>

第一個叫「棄自在，捨於尊重令自在者，如孝子心。」在這個《華嚴》上面只是說如孝子心、如金剛心，他並沒有說明理由；因為沒有說明理由，我們不知道這個原因何在，如何修行。現在呢本論上面雖然簡單扼要，把這個內容說出來，你照著去做的話，你可以了解，真正找到我們下手之處。所以說，這個論跟這個經一配合的話，啊！那真如虎添翼，像畫龍點睛一樣，現在我們看文。

12154<sup>11</sup>

說「如孝子心者，謂如孝子自於所作，不自在轉，觀父容顏，隨父自在，依教而行。」這個文我們前面說過，今天我們同樣地學完了以後，重新來回味、溫習一下。為什麼要把自己要自由自在的，要棄捨掉，而要跟隨著所尊重的善知識像孝子一樣，一天到晚看，欸，他父親要什麼，想盡辦法討父親的好，依他父親的教誡去做？平常我們儘管道理懂，真正自己去做的時候，不容易。乃至有人說：「嗯！他又不是佛，我跟他幹什麼？如果真地跟著佛，我一定能夠做得到！」這種話都是不懂道理的，不懂道理的。真的等到佛來呀，對不起，我們的煩惱重得不得了啊！一點用場都沒有啊！你連它幼稚園都沒有，你說一開口說：哦，要學學個大學，要學學個博士。有這個可能嗎？這是荒唐到絕頂的事情啊！那麼現在這地方我把那個道理簡單地說一下。

1411<sup>11</sup>

善知識之所以為善知識的特質是什麼？說他已經能夠圓滿具足，解決掉了他的煩惱，他的惑跟業，而他一切一切無非都是要解救一切眾生，像他一樣地究竟圓滿無上菩提，這是他內心所期望的。究竟說來，這不是我們正要所期望的嗎？對呀！一模一樣啊！那麼為什麼要捨掉我們自己，要跟他學呢？你呀，換句話說我們自己雖然也同樣地願望，要求同樣的目的，可不幸的是：願望是沒有錯，可是這個願望要自己如理行持，要如理行持要有正確的認識。我們現在整個地在無明大愚癡當中，照著我們自己的行持的話，只有造惡業流轉生死，哪有可能？不要說成佛，

乃至於得報人天都不可能，行嗎？所以同樣地前面說，為什麼要知己身於病，為什麼要捨自在，這個同一個理由啊！就這樣。

1536<sup>11</sup>

那麼以前我們沒有辦法衡量，現在我們學了這個，就衡量出來：哦，現在我們比如說要暇滿人身，我們真的懂嗎？我們要念死，要知苦，像這個行相了解嗎？發菩提心夠嗎？不夠！沒有一樣有。而我們起心動念整個地在貪瞋癡的煩惱當中。所以在這地方我們就了解，哦！立刻策發我們的警覺。是！你不想修則已，如果想修的話，第一件事情，千千萬萬不能再讓我們的煩惱繼續現行。如果繼續現行的話，嘿！不要說救人哪，自己呀都自身難保啊！所以你真的認識了這個以後，你不捨自己做得到嗎？正因為要使我們自己得到好處，你發現唯一得到好處的辦法，必須把我們自己內心上頭，這一種壘壘塊塊的這種髒垢、這種煩惱徹底地拿掉。而要想拿掉的唯一辦法呢，只有依靠善知識！所以你有了一個認識，回過頭來去再看這一點的話，啊！那就非常清楚，非常明白。

1655<sup>11</sup>

我們剛開始的時候，總是心裡想想：哎呀！這個好像摠……道理是這樣，做起來很難。實際上呢我們根本沒真的懂這個道理，沒真正懂這個道理。可是我們懂得啦，去做的時候，對不起，這個時候說的時候容易呀，做的時候由於自己無始以來的習氣，哎呀，稍微碰見這個又不行，碰見那個又不行，再加上平常所說的話又不行。

你呀很容易隨順著自己的情見——見還是知見，情就是平常的貪愛等等——而去。所以依靠善知識單單這樣的不夠，一定還要什麼？要確定不能動，所以他第二個就說「如金剛心」。

1736<sup>11</sup>

這個金剛心是什麼？這個金剛能破一切，而不被一切所破。這個親近善知識也是如此，你呀靠著善知識的力量，能夠摧伏一切煩惱，絕不為一切煩惱摧伏你，讓你離開這個善知識。所以他說「誰亦不能離其親愛」，你那個時候唯一的最親近依靠的就是善知識，在任何情況之下，一定哪想盡辦法捨掉你自己，就像孝子一樣地親近供養諸大善知識。不管起任何的難的事情，乃至於人家說什麼，欸！他不能破壞你親近善知識的心，絕不離開這個善知識。絕不可以說，哎呀，一下好，一下不好，這些東西絕不可以！

1835<sup>11</sup>

那麼親近了善知識，善知識的目的不僅僅是告訴你個道理，還要你如法行持，如法行持才行啊！所以下面緊跟著，說善知識所告訴我們的一切的行為沒有別的，只有兩件事情：淨除罪障，集聚資糧，這個卻是要花很大的努力去做的。而善知識整個他自己做的，要人做的，也是如此，就這樣。所以這個下面說，「荷擔尊重一切事業擔」，因為善知識的事業是什麼？無非是這個，是教化眾生啊！你能夠擔起來，這不等於就是你在教化一切眾生嗎？這就是最好的集聚福德資糧啦！你自己

力量不夠，你自己做的時候認識又不夠，做出來都是有錯的，雖然可能有一點功德，可是因為你自己的知見不對呀，所以往往得到了三分功德，卻造了十分的過錯。現在如果你能夠完完全全依靠著善知識，做一分功德就是一分，絕對沒有一點點過錯。

1947<sup>11</sup>

所以在這個地方要以孝子心去親近，要以金剛心堅固，然後呢要負擔起他所有的真正的事業。這個負擔的力量要什麼樣呀？像「大地心」，這大地是無所不載，要以這種心情。大地絕對不會說：「哎喲，我累了休息一下！」沒有這件事情。所以他說要像這樣的心情，要沒有一點點懈怠。那麼那個時候呢，他下面告訴我們有個概念，我們必定有個認識，說我們真正地有幸遇見這個大善知識的話，這是我們最大、最大的福氣啊！這絕對不是我們的負擔，這才是我們真正需要的啊！所以就像善財童子那樣，善財童子之所以能夠一生取辦，圓曠劫之因的根本意趣在哪裡？就在這個地方，就在這地方！所以我們到了這裡再回過頭來想：啊，原來在這個地方啊！那麼荷擔的時候應該怎麼辦呢？那下面就說如輪圍山啦、如僕使啦、如除穢心啦、如乘心啦、如犬心啦這些東西，那個我們就很清楚、很明白了！

2102<sup>11</sup>

同時，那時候我們再看那個頌子，說「**萬善根本從師出**」，為什麼原因從師出？那因為一切的善法，一定從正知見開始，而這個正知見非要從老師那地方指出來不可。他告訴你這個道理，再給你機會讓你這樣去行持，這個就像什麼？像良田

一樣。這個一切的好處，所以古代，現在我們說當然工業呀，或者什麼等等，究竟說來，最基礎的這個，最原始的都從地上來的呀！所以他「能生利樂」像良田一樣，最好的田，所有的一切的好處，一切的快樂都從這個上頭來的。既然都從這個上頭來的話，你對這件事情是不能一點錯呀！所以依止善知識，它一定有它的正確的方法，如果說你弄錯了話，「善根斷」，對不對？對不起，這個是你的根本哦，你的根本就斷掉了，你就絕不可能。所以我們第一件事情哪，修學佛法之前要什麼？「如理事師」，連它事善知識這件事情，還要祈求善知識來加持我們哪！因為我們能夠這樣去做的話，那自然而然就得到了這個好處，得到了這個好處！這個是它絕端重要的第一個概念，第一個概念。

221321

那麼所以我們重新把這個了解一下，了解一下。唸一下：「**萬善根本從師出，能生利樂如良田，依止違法善根斷，如理事師求加持。**」這個「如理」跟「違法」兩個字很重要、很重要哦！這個佛經當中，有一本特別的經典，叫《阿難問事佛吉凶經》。有一天阿難尊者就想：嗯？佛說一切都靠善知識，但是有很多人依靠了善知識，卻沒有得到。當然是大部分有很多人，是因為依靠了善知識、依靠佛了得到種種好處，那為什麼有一些人得不到呢？他就奇怪，他就懷疑，他就去問那個佛陀。佛陀就告訴他：沒錯呀！佛陀就像這個良田一樣呀，但是你要懂得怎麼去侍候、

去親近他呀！如果你去親近是違反的話，這不但得不到好處，而且得到的是壞處呀！

23151<sup>11</sup>

那麼這個我們前面一再說過，今天呢就特別指出來。我們在根本上面要認識一樣事情——我們在無明當中。我們所以做對，是因為我們了解了無明，不再信賴自己，一切照著佛陀指示我們去做，那必定得到好處！反過來，我們以我們的想法，在《廣論》一開頭的時候，我常常提醒大家，我們以為在學佛，實際上在學我耶！我們常見的這種狀態就是這樣。在門外固然不談，進來了以後，啊！直覺得學佛了，實際上呢？在學我。然後你看了經典，真的學嗎？它不是，「依文解義」，這產生的效果是「三世佛冤」，這樣。儘管嘴巴上面講的是好像佛法的道理，也看在拜佛，可是對不起，你沒有弄對呀，你沒有如法地依止呀！那善根根本斷掉了，你還談什麼呢？所以這是第一件事情哦！

24153<sup>11</sup>

那麼這個裡邊特別地又告訴我們，依止善知識的時候什麼啊？「**一切時處普攝護，諸善知識真佛身，但觀功德毋尋過，並念大恩求加持。**」這個要特別說一下。尤其是說「但觀功德毋尋過」，這個對我們初行人往往很難做到，往往很難做到。往往說：「他明明有過錯。」欸！要曉得啊，真正的事情的好壞，尤其是我們學過了《廣論》以後已經了解，往往不在事情上面可以判斷出來好壞來，就是你對這件事情的認識，那個你所站的角度。所以我們所判斷的，往往只是我們自心內心

認識，透過這件事情上反應出來的。換句話說，我們的內心投射在這件事情上頭的這種狀態，所以不是真的這件事情哪！我們往往是自己的過錯不曉得，然後呢看成功人家的過錯，這是它最重要的一個問題所在。

2603<sup>11</sup>

關於這一點我在這裡不特別談它，現在我再引用另外一樣東西。我們在前面說過，那個十二因緣當中，說這個是佛法的整個的中心，容或大家有不太了解的地方，那麼那個時候一定要好好地把它善巧地辨別得清楚，這地方呢我引用到這裡。這個十二因緣當中說，任何一個法，從它的因開始到感果，最快是兩生，最慢三生。那麼我們以前不懂得，說：這怎麼可能呢？好像無量無邊生。欸，為什麼無量無邊生哪？就是說當這個因，這個因之感果，中間所以經過無量無邊生的原因是為什麼？因為你這個因並沒有正式地去有緣來助成它，觸發它成長感果，而是其他的因在感果當中，這個因停在那裡。真正的這個因的感果還是什麼？等到你有緣去成就它的時候。欸！只要有緣成就它，一定感果。所以就這個因來說，感果最慢是三生。

2720<sup>11</sup>

那麼這個在我們這裡怎麼個用法呢？那我就說一下。這個不管是你怎麼樣，你看他過失的時候，我們現在了解了，對不起，我們看他過失，對你來說有什麼好處啊？我想我們都了解，就算你百分之百地看對了，你百分之百地錯了！我們不細講，

以前我們已經了解過、回憶過，我們說善知識有三種：一個是尊長善知識，一個是同行善知識，一個是外護善知識。尊長善知識把那個道理告訴你；同行善知識，在這個互相錯誤切磋琢磨當中增上；外護善知識是護持你。如果你能夠把它了解了以後，那時候發現什麼？很多這種十惡不赦之徒，也是我們的善知識，為什麼呀？因為只有經過這些人，然後才成就你的布施，成就你的持戒，成就你的忍辱，成就你的精進，他是成就你的成佛的，怎麼不是善知識呢？

2835<sup>11</sup>

所以佛陀在因地當中說得非常清楚，提婆達多專門害他，欸，可是他看起來什麼？他覺得這是善知識。欸！今天有這麼個大善知識送上門來，成就他的布施，要他頭，他覺得：欸，成就他的布施波羅蜜啊！然後呢種種的非理橫加的時候，他覺得：哦！這個善知識。成就他的忍辱波羅蜜呀！看，這個地方，以這樣的橫逆加上來都是善知識，而是真實的善知識，你居然看成過，你成嗎？

29108<sup>11</sup>

所以這個上面很明白地告訴我們哪，你真正地了解這個內涵以後的話，你必定是什麼？嘿！所以看他的功德的一面——就是你照著去做，做對了，這個叫功德呀！那麼這些尚且如此，何況是你的尊長善知識呢？這些人之所以看成功功德的，因為什麼？因為你如理如量地認識。假定你不認識，你就看成過失。所以同樣地，

不管是哪一類的善知識，你如果不如理、不如量去認識，照著去做的話，你看見他，他就是過錯。所以從這個上面我們了解：哦，原來是這樣哦！這個時候你才會感覺到：啊！一點都沒錯啊，他對我們是有無量無邊的大恩啊！那麼你才了解這個偈子的特別意義。



## 菩提道次第廣論手抄稿

南普陀版第一六零卷·B面

00'04"

那麼再下面呢，這個第二個頌子說完了以後，我們曉得怎麼樣這個對於這個善知識，是說「但觀功德毋尋過，並念大恩求加持」。我們了解了這一點以後，下面這個容易做啦！

00'24"

下面怎麼說呢？第三個頌子說：「**殷重敬信為意樂，身命財物如教修，殊勝供養作加行，唯令師喜求加持。**」像前面這個，我是只非常簡單地，你如果真實了解了以後，你才發現：啊！原來一切都是靠著善知識。那個時候自然而然後你會至誠恭敬，高高興興地、滿心歡喜地去做，做得非常認真。所以呀，說殷重的敬信，那個意樂就是這樣。那個時候外而一切的財產，內而生命哪，無不照著他去做，一切都是供養。那麼這供養當中呢，叫「殊勝供養」，這個殊勝供養特別地說明什麼？如法如理地行持。這個如法如理地行持，不是說我閉上眼睛在那地方叫，不是，做任何一件事情。平常的時候，也許你給他伺候，跑得去端一個飯或者什麼等等，

就把那一放，心裡面不相應。現在不是，你做任何事情的時候，都是這個意樂內心當中，以法相應的無比的淨信、恩感，這樣地去做！

01.43<sup>11</sup>

說到這裡，我們同樣地要提起一件事情來。在這個學六度當中，他告訴我們，我們在任何情況之下要記住：我們的目的何在？所以做任何事情啊，說以六種殊勝，他做任何一件事情的時候，一定不忘那個菩提心，那個總意樂。所以這種情況叫什麼？就是殊勝的，最殊勝的。在這個《廣論》哪，比如說我們前面說歸依了以後供養，供養的時候又這麼事行上面怎麼供養、意樂怎麼供養。這個意樂並不是離開那個事行，就是說當我們供養的時候以什麼心情，這個心情如果說跟法相應的話，那麼這個就比較殊勝。這個法又有高低不同，最徹底圓滿的這種心情，所以他前面是殷重的淨信為意樂，這個不僅僅殷重的淨信，而且要跟徹底圓滿的教法相應的這種心情，去行持的話，這個就是如理完整的這個供養，這叫殊勝供養。那麼那個時候你去做，這就對了！

03.02<sup>11</sup>

所以關於這個三個領子，我在這個地方特別解釋一下，通常啊，假定我們能夠下手的時候，把這一件事情做對的話，下面的事情就好辦了，下面的事情就好辦了！那麼這個其次的話，我也一般來說的話，把每一個領子都大概說一下，大概說一下。

03.28<sup>11</sup>

關於這個第四個頌子，說「八難既離十圓滿，小大顯密總能修」，那個是在道前基礎，所謂暇滿人身。我們這本書有個特別好處，這本書上面，它那個旁邊，它有個小小的標明，你看那個暇滿人身在什麼地方呢？在第五十九頁，第五十九頁。說依止了善知識以後怎麼修行呢？他在正式修之前又告訴我們，說第一個先勸哪，對我們有暇身，自己勸自己呀！怎麼個勸法呢？這個文字已經詳細告訴我們，他把這個文字也總攝成功。

04.18<sup>11</sup>

所以我們平常的時候修的時候，要怎麼辦的呢？你必定先把這個內涵，照著這個《廣論》的次第，每一個部分、每一個部分，有一個圓滿的認識。這個認識經過這樣的兩個步驟：第一個呢就是聽善知識的講說，聞相應，了解善知識所說的內容是什麼；聽懂了以後呢，要經過自己思惟、稱量、觀察，有疑問的地方再去諮詢、抉擇。然後沒有疑問的地方呢，一步一步地深入地思惟，對內心當中產生不但如理而且如量的這種覺受。那個時候你隨便一提，啊！這種心情就起來了。然後呢有了這個，再一步一步地深入，它每一個部分都是如此的。那麼等到你找到了善知識，又提醒了自己，然後正式進入這個修行次第的時候——所以說對這個「有暇身勸取心要」以後，然後呢正說「攝取心要」的時候，那這個文我們就不必一步一步地說下去，這就是說攝取心要了。

05'49"

那麼下面緊跟著，這個頌子上面馬上就說是，「**死仇決定終須到**」，下面念死。可是在《廣論》上面，它在這個念死之前哪，不！還有一樣東西，這個今天也重新再提一下，請翻到《廣論》卷三，第六十六頁。六十六頁怎麼說呀？看這個科判，說「第二如何取心要之理分二：第一個，於道總建立發決定解，二、正於彼道取心要之理。」又分兩部分。那麼這裡呢，先把那個於道總建立發決定解，又說「初中分二：一、三士道中總攝一切至言之理，二、顯示由三士門如次引導之因相。」關於這部分以前講過了，今天這地方特別還要重提一下。

06'49"

我不按照這個文字來說，我們只是根據剛才我們前面引這個《華嚴》、《法華》兩部經，以及《廣論》上面告訴我們的道理，重新再想一想看。那時候我們就得到一個正確的認識，說他所以走得快，以及為什麼走得慢的兩個真正的原因，在什麼上面呢？固然善知識是最重要，那麼為什麼得不到善知識呢？因為他不了解善知識的重要！這樣。那麼善知識重要在什麼地方呢？剛才我們已經不同的角度大概說明了一些，這樣。這地方我們現在再從這個角度來說一說，來說一說。說假定啊，我們一開頭能夠對整個的圓滿的次第，有一個正確地圓滿了以後，那個時候我們這樣一步一步走上來的時候，那就有千穩百當之感。

08'10"

所以我們平常往往說：哎呀！碰到了，莽莽撞撞地趕快撞進去，往往不一定好。

就算你做對了，因為你並不了解整個的那個次第，那個構架，所以你忙著那一部分。像我們剛才那個比喻當中，這個比喻以前一再說過的，說你今天進到一個大公司去做，自然而然地無始以來的習氣——說以我們今生來說，眼前的習性，誰願意說跑到那公司裡去，啊！做了剛剛做熟了，馬上叫你換一個。你重新去換的話，又是辛苦得不得了，等到你摸熟，又不曉得花多少時間。等到你摸熟了，又換一個，誰願意？誰也不願意。但是呢，你另外一個角度，你了解了整個的情況，噢！原來你不是在這地方作一個伙計，而是要將來接任那個董事長，你必定要這樣的話，欸！那時候你心情就完全不一樣了。那麼這個策發我們這個認識，能夠啟發這個原因在哪裡呀？就一定先把這個真實的內涵了解，整個的它目標何在；達到這個目標，整個的次第何在。

09:28<sup>11</sup>

所以說，在我現在的了解，這個《廣論》的次第的構架，是絕端、絕端地重要！絕端地重要！同時我剛開始講的時候，也曾經一再地說，那個阿底峽尊者一生，有許多了不起的大師——他的善知識，這些善知識當中都有絕高成就的。但是在這個善知識當中，他卻把那個金洲大師，看為所有善知識當中最重要理由何在？這個金洲大師給了他兩樣東西：第一個呢，說把道的總共的那個次第、綱要告訴他；第二個呢，把這個總共次第當中這個中心——菩提心告訴他，這樣！他就把那個金洲大師看成功啊，所有善知識當中無上、無比的原因。我想到這裡大家都了解

了吧！如果不了解，那個時候，你就自己好好地再去回過頭去反覆地溫習一下。這個是決定我們成就這個快速的，至少說不停滯的真正的原因何在。所以這是我在這地方要特別提醒大家的。

10.51<sup>a</sup>

當我們唸那個頌子的時候，我們很容易「這……」唸過去了，而不能把握住這三十八個頌子所構成成功的，這個圓滿的構架，這樣。所以在這地方，把這一點提出來。提出來了以後，當我們看到那三十八個頌子的時候，也把那三十八個頌子的構架看清楚。反過來說，你從那個圓滿的構架上面，再看說構成成功這樣的一個圓滿的整體的，需要這樣。那麼這個時候，這個三十八個頌子，一部、一部分就變成成功它絕端重要的，絕端重要的！

11.30<sup>a</sup>

比如說我們現在說一個房子吧！如果說這是一棟完整的大樓，那一定由這個地方，那個下面的基礎，然後呢下面這麼一步一步上來，說這個大廳，這個是會議室，這個什麼、這個什麼，一步一步，一部、一部分。你能夠在這個上面有了認識了以後，它每一部分正好湊成功你這樣的一個大廈，必不可少的！如果你不認識的話，那這個東西就有支離破碎之感，這樣。所以把這個地方，我也特別重新地提一下。

12.05<sup>a</sup>

那麼，然後呢你有了這個認識的話，下面這個就比較好辦啦！說怎麼念死，

由於念死了以後的話，不是說停在這個念死，覺得：喔唷，念了死就很害怕喲！那麼念死了以後，把這個念死作為推動我們修持的一個最大的動力，使得我們不陷於懈怠、墮落這條路上去。然後呢正規地進去的話，我們就要什麼？念死了以後怎麼辦？說念苦，還要加深。由於這樣地知道世間的真相以後的啊，就找到自己可歸投之處，於是下面就求皈依，這樣地一步一步地上去。所以呀，就從念死，而到念苦，念苦而找皈依，由皈依而進入再下面這個業。那麼這個業，這個是佛法的第一個中心。所以到這個地方為止啊，我們要停一下。

13,09<sup>11</sup>

在修學過程當中，所以從第一個領子到第八個領子，換句話說，這個所包含的內容，我們一定要很認真地，從頭至尾把它把握得住，從頭至尾把它把握住。這個也是什麼呢？說列為共下士道，從道前基礎開始，作為列為共下士道的原因。那麼在這個基礎上面，有一個根本建立起來了，或者說這個基礎穩固了，由此再深入，絕對不可以停在這裡，一停在這裡你就只有走慢路了，那麼再繼續地深入。而我們現在不是叫我們真正地修行，就教我們有正確的認識。

13,56<sup>11</sup>

再下面的話呢，就開始進入第九個領子的話，就說，哦！雖然我懂得了前面這個道理，不再作壞事，而且努力地懺悔。但是啊，雖然你修了善淨之法呀，你還在三界輪迴當中，不行啊！所以緊跟著就進入中士。那是下面這五個領子，就是說明

這個中士的內涵，中士的內涵。這個下面我就不一步一步解釋了，因為這個《廣論》上面也說得很清楚。從中士而進入上士，那麼上士呢是菩提心，菩提心這是整個的佛法的綱要，佛法的綱要。在這點上面，我們絕對不可以輕易地馬虎，說啊！簡簡單單地隨便說。在知見上面第一個要弄清楚；弄清楚了以後，然後呢由願心而進入行心，集聚資糧，然後集聚資糧了以後，這個叫世俗菩提心。怎麼樣真正地能夠滿菩提心的願心的話，這個要後面與空正見相應，那個時候才能夠從世俗菩提心哪，提升到所謂勝義菩提心，這樣。有了這個基礎的認識以後，你如果真正要走快速的道路的話，那麼進入密乘當中。

1521”

這個就是它這個三十八個頌子，整個含攝《菩提道次第廣論》，而《菩提道次第廣論》又整個把三藏十二部教典，乃至十方三世一切諸佛的心要，究竟圓滿地攝持在這個地方。從這地方來說的話，我們就想到：哎呀！我們這是何等地不容易，何等地慶幸啊！雖然生在末法之時，卻能遇見這樣究竟圓滿的無上大法，這是何等了不起啊！這一個地方才是我們真正應該策勵自己，應該感覺自慶自幸的。

1606”

你有了這個圓滿的認識，然後呢自行、化他。如果說自己的力量夠，那麼多做一點，力量不夠，那麼少做一點。至少有一件事情很重要的——不管做得多、做得少，我們在因地當中，就認識得正正確確、圓圓滿滿！所以因地當中一定要說：我

一定要究竟圓滿，一定要做到這個地方！這個很重要哦！當我們心理上不斷地有這種想法，如果策勵繼續下去的話，就算你做不到，等到下一世再來的時候，這個心裡面的種子策發出來，很快走上這條直路了。否則的話，你沒有這個認識的話，前面還沒做，先已經打了退堂鼓了，在心理上已經畏縮的種子不斷地種下去，將來成熟的什麼？自然而然這個感果。所以注定我們一定不可能走快速的路子，乃至於在輪迴當中，不曉得轉到什麼地方去。而整個的這個概念，整個的這個關鍵，現在在這個上面已經指出來了。

1714”

所以最後再特別地說一下：說我們學這個，不是說一口氣要我們做到，而最重要的，我們要怎麼辦？要把正知見能夠建立起來，建立了個正知見以後，然後呢照著這個，盡我們現在有的能力，這樣地去一步一步地這樣地走上去。那麼關於這個《菩提道次第廣論》部分呢，說到這地方告一個暫時的段落。

1717”

那麼，然後呢這個地方要重新提一下，關於這個三十八個頌子啊，應該跟那個《廣論》，就是《菩提道次第廣論》五百五十五頁第四行起，說「道之總義」，那個下面的一段配合著研習，配合著研習。還有呢各頌的相關部分，都要跟它相應的，就是從那個本論的前面每一個地方，鉤玄提要地想辦法作一個綱要，列在這個每一個頌的頌文之下。那麼你這樣的話呢，當你唸那個頌子的時候，那麼你就可以

體會到本論的全部的綱要。一面唸，一面思惟、觀察、修習，以後在正式修習的時候，你就會從這個三十八個領子當中，把握住整個的這個《廣論》的纲要。那麼作為我們每天，或者是早晨一趟，或者是早晚兩趟，你唸的時候，那個概念就很清楚。自己在哪一部分修，那麼前面相關的，後面怎麼次第地上去，整個的這個道的總體，就把握住這樣的一個脈絡，這樣的一個脈絡。

19,21”

最後有一點，我要在這地方的說明。這一次我們講的時候，這個本論的這個止、觀兩部分並沒有用，前面已經說過了。實際上呢，這個卻是本論的精華，所以沒說是因為這個兩部分是比較深奧，是比較深奧，如果說基礎沒有建立，那樣的話呢，聽起來不容易懂，聽起來不容易懂，這樣。如果說事前沒有做好，隨隨便便這樣地聽一下的話呢，這個反而失去它重大的利益。所以我們先把前面那個修學，然後呢照著這樣去次第著一步一步地上去，慢慢地障礙呢慢慢地減除、清除，資糧慢慢地增長，然後到那時候再學。我們準備在第三個這個學年的時候，那時候再給大家好好地講。

20,33”

那麼另外呢，這個地方有一點我要特別地說明一下，特別地說明一下。這次我們從頭至尾，認真地把那個《廣論》的綱要全部學了一下，大家都感覺到，都了解這個這一部書整個的內容的纲要，不但是說，說明了這個說哪一部、哪一系，實際上說，這三藏十二部的整個的纲要全在裡頭，全在裡頭。那麼這次因為我自己，我

自己的條件哪，限於自己的條件。雖然我總算能夠找到傳承的老師，可是我一開始也給大家介紹過，我自己跟我老師學，只是學一個粗略的綱要，不是細部很認真地去學，所以在這個內容方面哪，有很多精要的部分自己也沒學好。

2144<sup>11</sup>

那麼在我剛開始講的不久，因為同學的好樂之心，我那時候也經常跟我的這個老師，向他報告。他就來信跟我說呀，他說：你有什麼問題呀，把這個問題寫信去。他再詳細地給我回答。可是實際上呢，不要說這一封信，我印度一封信的來往，經常總是要二十多天，二十多天。就算是你能寫信的話，因為這個像這種精要的問題呀，不是當面反覆推敲討論，不容易把握得住這個內涵。所以這個寫信是有它很大的困難，很大的困難！那麼他還說，如果再不然的話呢，叫我到那邊去，他還再劃出一部分，特別地騰出時間來跟我講。可是這樣的話，又要耽擱下上課，還有其他種種的條件，所以這件事情始終沒辦法做，沒辦法做。

2155<sup>11</sup>

以後呢，我們就想起來了，說這個《廣論》將來呀，還重新把它以白話註解來寫成功書。我覺得這是個非常好的辦法，非常好的辦法。那麼這樣一來呢，不但能夠把上面我們所感覺到這個幾個缺陷，譬如說有不夠的地方，那麼還有呢講的時候，因為這個講說的時候，往往就是它上課的時候，大家隨便說過也就算了。很多細部的地方也許是沒交代清楚，乃至於有的時候，不知不覺當中說錯了。我自己常常

就有個感覺，這個年紀大了，往往有很多地方，自己要說的這個說錯了。中間好幾個地方，曾經同學指出來，當時他又問我，對呀！我自己回過頭來一看，我真正要說的不是那個，結果不曉得怎麼會講出來講錯了。將來出書的時候，這個情況就完全可以避免，完全可以避免。那麼因此所以上面關於這個兩部分，我們就可以在後面那個出書的時候，把這個問題整個地解決，整個地解決。這個是一個，呃，這地方的特別說明一下。

2419<sup>11</sup>

那麼關於出書的時候，是不是把這個《廣論》的，最後的止觀兩部分一起出呢？這個不！因為我自己了解，以我學的經驗來說，有很多精要的地方，從文字上面不容易交代得清楚。那麼學的人也是一樣，不經過這樣地反覆地推敲，這也是一個問題。所以我想將來我們還是用這兩個方式，已經講過的部分，那麼將來呀要會寫書，出成書。第一部分就把它那個整個的大概就把它這個錄出來，寫出來；寫出來了以後呢，然後再經過修改，修改。那時候我還要請我的老師把那個重要的內涵哪，希望他能夠給我們校對一下。不一定像我們現在一步一步啦，至少我會到那個時候再去請教他，那個重要的原則怎麼樣。這是一部分。

25129<sup>11</sup>

關於那個止觀那一部分的話，剛才說的，原則上面我還是先這樣地這個講，講

完了以後呢，然後看那個時候的情形，再進一步說出書與否。這個大概的情況呢，在這一次就到此為止。因為將來還要出書，所以我原始、開始的時候曾經說，所謂這個整個的內涵，應該有一個圓滿的一個這個綱要，譬如說我們說剛開始的時候一個玄義啦，什麼這個內容啦！那麼因為上面所說的理由，既然我們後面還有這樣的一個重要的、圓滿的補充，所以這一部分哪，到現在統統都省略掉了；省略掉了，就是擺著等到那個時候一起去做。我想我們關於這一次的這個整個的《廣論》的部分，就到這地方為止。

2643<sup>11</sup>

那麼下面嘛還有一點點時間，還有一點時間哪，這個就是已經跟這個本論沒有什麼，應該這麼說啦！就是說關於跟那個文字方面，已經不是很重要的問題，但是在修習上面哪，卻是很重要的。就是前兩堂曾經特別地引用《華嚴》、《法華》這個兩部分，來介紹、證成本論的特質。這個因為在座的大部分的这个同學們哪，對這個兩部經都不一定很熟悉。那麼《法華》還比較容易一點，一共只有七卷，《華嚴》有這麼多，有這麼多，所以沒辦法很詳細地交代說明。我倒是希望諸位有機會的時候，把這個《法華》，尤其是《法華》，好好地把它念誦幾遍，念誦幾遍。那麼念誦幾遍了以後呢，以後我在這個出書的時候，我會就把這個問題在那個書上面寫出來，寫出來。那麼到那個時候的話，你們一對比的話，就有很深刻的一個印象。

哦！了解說這個《法華》的基本精神，跟《華嚴》的基本精神，為什麼透過這個本論的介紹以後，才能夠充分地顯發出來，充分地顯發出來。

28132<sup>11</sup>

而像我們平常這樣的話，單那個經文上面平鋪直白唸，儘管聽起來說，哦！這個最上乘，這個最了不起，對我們就好像是什麼？是人造衛星，哎呀，覺得好啊！羨慕得不得了。可是你只有看它，它在天上，你在這個地方。那麼，而本論是什麼呢？就是你透過了這樣的介紹的話，你才發現：哦！原來這個是造這個人造衛星，這個工廠，而你卻是這個裡邊的工程人員。一方面固然你可以欣賞它這個人造衛星，這麼樣地有使你一種仰望，換句話說，它有這麼精采的特質，而你也曉得，怎麼照著它一步一步走上去。這個是我在最後順便跟大家特別提一下。那麼現在呢，我們大家一起合掌：

29137<sup>11</sup>

願以此功德，莊嚴佛淨土，上報四重恩，下濟三途苦。

若有見聞者，悉發菩提心，盡此一報身，同生極樂國。













## 敬重法寶

恭敬佛、法、僧三寶，是智慧的因。不論是經論典籍，或是佛菩薩、師長的聖像，以及書寫、印製佛法的字紙，都是值得我們恭敬的。

請妥善處理佛書，放置於乾淨的高處，並與世間一般的書籍分開放置。請不要將佛法書籍或聖物放在地上，或壓放在其他的東西之下，或跨過它，乃至坐在上面。也不要用於其他世俗的用途，比方說墊高桌椅、作支撐物等。若閱讀之後，可以將佛書與其他想要研閱的人結緣，讓佛法能傳遞到更多人的心續中。



## 國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

菩提道次第廣論手抄稿（南普陀版）／日常老和尚講述。

-- 第三版. -- 臺北市：圓音有聲，2016.07

冊； 公分

ISBN 978-986-6093-87-6 (第1冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-6093-97-5 (第11冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-88-3 (第2冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-6093-98-2 (第12冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-89-0 (第3冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-6093-99-9 (第13冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-90-6 (第4冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-0-8 (第14冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-91-3 (第5冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-1-5 (第15冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-92-0 (第6冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-2-2 (第16冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-93-7 (第7冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-3-9 (第17冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-94-4 (第8冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-4-6 (第18冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-95-1 (第9冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-5-3 (第19冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-96-8 (第10冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-6-0 (第20冊：18K 平裝) .--  
ISBN 978-986-6093-96-8 (第10冊：18K 平裝) .-- ISBN 978-986-93287-7-7 (全套：18K 平裝)

1.藏傳佛教 2.注釋 3.佛教修持

226.962

105009769

## 菩提道次第廣論手抄稿 南普陀版 第20冊

講述者：上日下常老和尚

發行人：釋如證

編輯：財團法人台北市福智佛教基金會

出版者：圓音有聲出版股份有限公司

地址：台北市南京東路四段137號8樓

電話：(02) 87128232

傳真：(02) 87128232

二〇一六年七月恭印1200本（第三版第一刷 平裝18開）

定價：新台幣100元

---

佛法珍貴難遇，您所支付的款項，將繼續資助佛法書籍所需之編輯、美編、印刷、流通及相關必要的開支之用。感恩您的護持，與我們共同創造令佛法長遠流傳的善業！祈願正法久住，廣利有情！

---

ISBN 978-986-93287-6-0

版權所有，請勿翻印





