

南山律

在家備覽略編

手抄稿

一九九一年版

拾



出版說明

戒法傳入中國，自姚秦始有廣律，逐步譯出《十誦律》、《四分律》、《五分律》等諸多律本。唐初道宣律祖（西元596-667）依大乘教義釋通《四分律》，因宣祖居於終南山，後人將其論著稱為「南山律」。南山律之內容「貫攝兩乘，囊括三藏」，其中以《四分律刪繁補闕行事鈔》、《四分律含註戒本疏》、《四分律隨機羯磨疏》三部為最要，合稱「南山三大部」。逮及北宋，元照律師（西元1048-1116）撰《資持記》解釋《行事鈔》、《行宗記》解釋《戒本疏》、

《濟緣記》解釋《羯磨疏》，後人將此六部合稱「南山六大部」。

南山六大部之內涵主要針對出家眾，而其中戒法、戒體及持犯之基本精神，亦通於在家眾，乃學戒、持戒之基礎。民國以來，中興南山律之高僧弘一大師（西元1880-1942）從六大部中將居士學戒最重要之基礎摘錄成書，名《南山律在家備覽略編》。

日常老和尚（西元1929-2004）一生親近佛教各宗派大德，博通三藏，持戒精嚴，以多年的學修詳審觀察，深感

《南山律》之殊勝，發願弘揚。故於1991年間先後在台北佛陀教育基金會、高雄悟光精舍及南投福智精舍等地為僧俗二眾宣講《南山律在家備覽》。老和尚善觀漢地緣起，平實親近、深入淺出的講述，令學修者易於理解、受持，於此時代再樹戒幢、引領群迷，恩澤廣被。

此1991年版《南山律在家備覽略編手抄稿》共十冊，係依老和尚所宣講的八十卷錄音帶內容編製而成，其中所標示之卷數及時間亦依原音檔註記，以利大眾學習。音檔下載：台北市福智佛教基金會網站 <http://www.buddhism.blisswisdom.org/>。

此套書由僧俗二眾弟子共同努力，歷時多年謄稿、校潤而成，儘可能完全保留老和尚說法時之語句，然錯漏之處仍屬難免，敬祈諸方大德不吝賜教！

福智佛教基金會 謹識

二〇一六年十月十九日

南山律

在家備覽略編

手抄稿

一九九一年版

目次

· 第七十三卷	1
· 第七十四卷	35
· 第七十五卷	75
· 第七十六卷	109
· 第七十七卷	139
· 第七十八卷	173
· 第七十九卷	205
· 第八十卷	237

南山律在家備覽略編手抄稿

一九九一年版

第

73

卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十三卷·A面

00131^a

那所以我們不能遠離的原因呢？就是不信。這個信是個「淨信心」哦！這個信，不是：欸，我相信、我相信哦！當然在我們在座的諸位來說的話，沒有一個說能談說不信的，不信怎麼可能出家？世間的人信佛的人，也許他說說；出家硬是這個把家庭上至父母，乃至妻兒、子女、親戚、朋友，所有的享受統統拋掉了，跑到這地方來，這樣，所以不能說不信。可是真的信嗎？那這個境界就來了！所以針對著境界來的時候，自己是不是真的能夠照著佛告訴我們的道理，警策自己，戒從這地方講起的。「喔，這個不可以！」那個才是真正的這個地方需要我們的信。有了這個信以後，對著這個「諸見利養」什麼等等的話，啊！那是生起害怕之心，這樣。所以這一點如果做不到的話，那雖然出了家了，就是「形出心沒」。

01128^a

那麼這個地方實際上的關鍵在什麼地方呢？就是現在有一個基本的認識了解，或者宿世善根所啟發的，或者這一世外緣引導；通常是兩種情況，又有宿生的善根加上這一世

的緣，那麼進入佛門，接觸佛法，乃至於出家。雖然想做，可是這個裡邊有兩個困難：第一個，這個正確的見解還沒有建立起來；第二個，雖然已經有了一點相當的認識，可是這個習性難改。因此在這地方這個出家的僧團的可貴，那個僧團並不是說：喔！那些人大家在一塊兒過得很熱鬧。這個完全錯了！祖師說大家出了家以後「聚頭喧喧」，啊！那像個茶館、茶坊、酒肆一樣，這樣。說起來：「哎喲，我們這裡多少人！」那將來一起到地獄裡面去受苦，出來了以後，說不定大家在一個螞蟻窩裡面成千上萬的，一點意思都沒有！

02.41¹¹

那個時候是什麼呢？大家共同的師友之間平常互相地策勵。就算是不開口，一看——喔！那周圍的人大家都努力，我就看見了以後……所以跑到佛堂裡，看見佛；其他的情況之下，看見的同修——僧，一切時處這個是寺院，隨時警惕我們。然後這個時候，就是外緣是幫助我們，幫助我們增長，防止我們罪行，最主要的就是警惕我們的內心，那時候就是懺除業障，不斷地是積聚資糧。那這樣，從這個上面努力的話，慢慢、慢慢、慢慢地這才能夠把那習性一步一步地把它慢慢地消除，這個修行必須這樣，必須這樣！

03.29¹¹

所以假定我們做不到的話那怎麼辦呢？隨心造罪！這個「隨心造罪」就是「師心妄造」，個人以自己的想法都隨順著情見，總覺得：嗯，我要這個樣，要配我胃口，要如何、如何，這樣。就算講了些道理，他總是說，把他的心裡面想的話說了一個道理，

實際上是滿他的私願。在這種情況之下，儘管那個道理說得是天衣無縫，最後還是自己傷害自己。所以這是最糟糕、最糟糕的！在這種情況之下，反不如俗人，這個俗人無「法」在身，現在我們出家人有法在身，有法在身做壞事，那更可怕！所以說「更增俗人」，如果我們出了家以後，還隨心不隨法，這個時候增長的惡業是遠比俗人可怕。那麼這個下面不細解釋，這是《濟緣》解釋不說了，這個《資持》，這個下面的解釋，它《資持》這個解釋看一看：

04.47¹¹

《資持》云：「《寶積》二縛喻不自在，二癡喻不清淨，並喻自心。」

「二縛」是被它綁住了，所以不自在；「二癡」是不清淨、不乾淨，這個都是說自心。

04.58¹¹

智者幸宜自照，

真正有智慧的人，應該好好地自己觀照啊、反省啊！這個才是真正好事情啊！

05.11¹¹

慎勿自謾，

這個地方千萬不可以，而且要很謹慎、殷重地一心一意，不要漫不經心，不要狂妄自大。

05'28"¹
謂是他也。」

不要好像「嗯，沒關係、沒關係！」就不再依著這種情況，要拿這個認真地來反照，這樣。

05'43"¹
那麼下面，下面所謂「引教」上面，這個經教上面來說明，說明這些做錯產生什麼樣的惡果，說出家起凡罪行的話，有什麼惡果。

06'05"¹
《業疏》續云：「故《十誦》云：未來世中，出家人入地獄，白衣生天者。」

那麼這個第一個引《十誦律》，《十誦律》上面怎麼說？說未來世當中，出家人出了家反而入地獄。前面不是說：「喔唷！出家好、出家好！」出家是要為涅槃，然後如理如量去修行，的確再沒有比出家好，因為他本來佛出世，目標安排的也就是這個。所以以佛的功德，這樣地能夠安排這樣一個好環境，你不去努力，損害它，那不但得不到功德，反而有損害法的最可怕的這個結果在。那所以出家人入地獄，倒是什麼？「白衣生天。」為什麼呢？下面說明這個道理：

07'02"¹
以俗人無法在身，但專信故得生天也。

他「信」有，但沒有法，所以能夠提多少信心，他就有多少的功德；做錯了，做錯了他沒有法在身，他不會出毛病。出家不一樣，說：

07'19"¹
出家有法，為世福田，乃反毀犯。妄受信施，開諸惡門。令多眾生習學放逸故。」

這個就是出這個原因，這個還是最主要的一點，那個出了家以後有法在身上下。那麼說到這個法的話，說這個是什麼法？要曉得住持三寶，這個責任完全在出家人身上，你的責任就如此呀！像跟人家訂一個契約一樣，哦，說這個訂契約有多少利潤，現在訂好了契約，然後錢交給你就不去做，那多可怕呀！那個世間尚且如此，何況以佛法？佛法，真正的我們的責任要把佛、法二寶維持在世間，佛法二寶是個法界之量呀！因此你去做的話，一個凡夫就可以達到這麼大的功德；反過來，不做的話，那就很可怕呀！所以他前面一再告訴我們「癡心怠慢」，我們懈怠，哎！馬馬虎虎，這個都是無知的結果。所以說這個「出家有法」，本來是個維繫世間的福田，現在你不認真去做，「毀犯」，你不做本身就毀犯了，不要我們還要行動，如果你還有特別的行動那更可怕呀！

08'42"¹
怎麼說是不做已經犯了呢？不做是什麼？止犯嘛！出了家以後要什麼？要勤策三業，勤勤懇懇地策勵三業，努力去學什麼是如法、什麼是不如法，學了以後認真去改，一樣一樣去做，這樣才行啊！所以如果這個不做的話，你自己覺得，欸，我還沒有造罪，那是止犯呀！這個是出家我們必須應該了解的。

09.14¹¹

在這種情況犯了以後「妄受信施」，第一個，受的信施第一個就是這個東西非常可怕，還不乾淨。還要「開諸惡門」，為什麼開諸惡門呢？因為你是個榜樣呀！你這麼一做，喔！人家都跟著你看。這個在家人反正是個在家人誰都不知道，那個出家人，人家都看著你呀！所以很多眾生就跟著做了，現在就跟著來說：「哦！原來這個佛法是這樣的。」說「習學放逸」，大家跟著我們，就放逸了。

09.14¹²

所以這個近代的印光大師，我覺得這個我始終對他非常讚歎，近代的一代大德，他始終不贊成，不贊成人家出家的，他是一而再……。這個出家如果說能夠達到什麼程度是多多益善，要什麼程度啊？資質、天分絕頂地高，志願一定要把佛法承擔起來，教量、證量樣樣具足，而這樣的話唯恐少！所以現在我們出了家以後，哎呀，自己覺得：「這個有功德、這個又省力！」那根本沒有一點點，不要說要發大菩提心把法界眾生救出來，乃至於出離心都沒有，就這樣。只是說：「喔，這個有功德、有功德！」這種人情話，印光大師說這是「髡民」（編者按：古代刑罰將罪人拔去其髮為髡），換句話這個都是「米蛀蟲」。這樣的一個已經是太多了，這種人世間都是敗類，跑到佛門當中來更不得了！所以他老人家一生勸人家在家，幹什麼？敦倫盡分，好好地念佛，就這樣。所以人家誤會了，然後教說：「啊！你出了家就念佛。」出了家以後應該把佛法整個地承擔起來，這個才是可以。然後又像蕩益大師什麼等都是這樣，覺得一方面要把佛法承擔起來，一方面然後在這個上面再去念佛。這個兩個是完全不一樣的內涵，這是我們要根本上面應該認識的一點。

11.21¹

所以我現在的話來說，出了家以後念佛這樣：「我要學阿彌陀佛！要學阿彌陀佛，雖然我現在一口氣不能，可是因地當中，至少我做得到的，要如何地努力。」作阿彌陀佛第一個要出離，第二個要幫一切人，在這種情況之下努力去學，就這樣！那麼這個時候才對得起這一身法服啊，這對得起這一身法服啊！所以說這個地方就告訴我們，為什麼這個出家人會墮落呢？因為他有法在身！這個是《十誦律》上面的。下面呢，其次引《四分律》，我們看：

12.04¹

《業疏》續云：「《四分》中：為說利養難消。六十比丘得無學也，六十比丘熱血從面孔而出，六十比丘畏佛語故便退還俗。」

這是《四分律》上頭，佛說這個利養難消啊！別看現在這地方，哇，一切都現成哪！喔唷！這個現成是非常難消啊！現在像我們這裡是譬如說福智基金，那已經很難得，平常的時候我們常常自己說：「哎呀！我們什麼都不要做，人家這個利養都是自己送上來。」這樣這個是非常難消！假定說我們還為了謀這個利養一天到晚去動腦筋，那是更

是十八層地獄有得你下的，這麼可怕呀！並不是說我們只要如法行，只要利養來了我們就好像……我們通常常常這樣：我們沒有做非法的事情。不可以呀，單單這個！你不但做非法，還要做如法呀！所以要勤策三業，好好地努力精進地學習。這樣去做的話就像什麼？像負債受用一樣，負債受用哦！現在雖然欠一點債我努力，將來證得無學果，那、那、那當然可以。這個才是我們該做的事情啊！所以說明這個利養是何等地難消。

1330¹

佛這麼一說，啊！有一些比丘聽見了以後，是精進地策勵自己向上努力，證了果了，得無學果。有一些呢？「六十比丘熱血從面孔出」，因為他不能如法，換句話說「毀犯」，毀犯指這個而言，馬上出毛病。有一些一看：「喔唷，這麼可怕！」還俗。這個的確，如果是自己做不到，不如還俗！在家人好好地自己努力還可以生天，種一個圓種呀！

1402¹

不過這個地方有個說明，出家——假定你真的了解了，即使做不到，將來這個因緣遲早會證果的。這一點佛經上面有這麼一個公案，有沒這個公案：一個蓮花色比丘尼，她到處去勸人家出家，然後呢，而且她自己本身是一個這個相當有聲望的人，長又長得好，所以勸那些貴族有聲望的人去出家。那些人出了家以後也不能如法地行持，那麼大家就說她：「欸！世尊不是告訴我們出了家要這樣，妳怎麼這樣做？」她就自己說，她

因地當中，她以前就是這樣，出了家做不到，雖然做不到了下了地獄，可是下了地獄，整個地獄受盡了苦出來了以後，這出家的因緣，她也證了果了。佛就這個證明她說：「這個話說得沒錯！」可想而知這個出家的確有它的很大的功德在。不過她當初的出家並不是說，啊！我要出家好弄錢、好什麼，不是這樣哦！這樣出家的話，那這個地獄之苦是不曉得要受多久哦！她當時有心要想跳出來，可是由於她自己的煩惱習氣重，在這種情況之下，這是我們要了解的。所以真正地說要想騙人，那是萬萬不可以呀！

15129¹

我最近也在這兒聽說，喔！有一些人覺得：喔唷！這個出家人還滿好弄錢哪，所以假冒。那這種人的話，那完全另外一回事。儘管他冒一下，他也有這個可能，可是冒一下得到這個利養非常有限，可是這個所受的罪之可怕的話，啊！那完全是一個天文數字，以無限大去比呀！這是我們都是愚癡，所以說來說去還是警策我們要努力。那麼再下面最後的引證說依《涅槃》：

16103¹

《業疏》續云：「餘如《涅槃》，為利出家，驅逐淨行等。」

那麼最後引一個經，是《涅槃經》上面，說很多人哪！為利養而出家，反而把如法修行的那些把他驅逐。這個看下面：

16122¹

《濟緣》釋云：「三《涅槃》。彼云：我涅槃後，濁惡世時，多有為飢餓故發心出

家，名為禿人。見有持戒威儀具足清淨比丘護持正法，驅逐令出，若殺若害。」

唉呀，這個是真可怕！經上面說，佛涅槃以後，五濁惡世的時候，有很多人為什麼出家呀？「飢餓故發心出家。」就這樣。說：哎呀，這個出家好啊！那或者衣服、衣食不周什麼等等。我那時候曾經聽說過，說有一些地方窮苦子弟沒有辦法，「啊，那送到廟裡面去！」那個是已經開始飢餓出家，這個行相已經很久了。可是那個時候雖然這樣，還顯不出怎麼很可怕的來，還顯不出可怕的來。這種出家幹什麼呢？現在通常大陸上這個小廟，那個小廟就是一天到晚等於什麼？等於這個營業場所一樣，想辦法就是用各種方式地弄錢。那你如法持戒的比丘的話，一比的話，喔，他不行啊！就是這樣。他是為了他，他本來出家是為了謀這個生存，結果你這麼如法持戒的話，他覺得影響他呀，他就要來傷害你。而這種情況，我們現在看的到處都有，這樣，到處都有。說所以如法持戒的時候，「若殺若害」。

17'56"
那麼在這地方我們不要去責怪人家，我們反過頭來，萬一我們自己碰見了，我們覺得這是我們自己的業，我們絕不可以這樣去做，我們總要去努力！這個業造了，你只要能夠忍受了，下一世大概就不會碰到了。好的我們這能夠超脫輪迴，否則至少那

一定向上，這是我們務必應該把握得準的！翻過來，這一句讀一讀：

18'24"
《資持》云：「《涅槃》為飢餓者，以出家人衣食易得故。」

那這是個原因。

18'30"
見有持戒驅逐殺害者，自無戒德，恐相形比失於利養，生嫉忌故。」

一比的話，欸！他這個利養沒有了，所以「生嫉忌故」，這個就是這個話。那麼上面說，出了家以後「行凡罪行」這個狀態，今天這個簡單地到這地方說一說。

第五節 明出家已行凡福行

18'56"
《南山律》兩百四十四頁，〈別行篇〉那個〈出家宗致〉當中所謂〈出俗本意〉，講說我們從俗家跳出來修出家行。那麼這個裡邊，現在這個裡邊的第五節，第五節。上面已經說了出家以後還行凡罪行，不但這個凡夫，還是有罪。那麼現在呢，第五節說「明出家已行凡福行」，這個「福」是跟前面那個「罪」相對的，說「那我不造罪，作福」，可是這個福還是凡夫相應，換句話說說染污而不是清淨。那麼這個染跟清淨兩個字它有一個標準，一定是跟出離心相應，這個才是清淨。

20124¹¹

這個出離這個內涵，我們也應該有一個嚴密的標準，很多人出離、厭離心說：「哎呀！看見這個世間可厭，跑到山裡清淨啊！」這個不是，這個不是出離心。這個出離心一定要根據經論上面的，我們對於三界的一切統統感到厭離，乃至於最好的，所以真正厭離這樣狀態，看見我們現在好的所有的東西厭離。真正的厭離是對五蘊的身心，只要這個五蘊的身心仍舊在，我們就無法忍受，乃至受的天身。那對了我們這個身心以外，身心所對的境界，種種的可愛的東西，看見了就像在地獄裡邊一樣，這個才是真正出離心。所以說，「論」如果了解，那麼正確的見解不能建立的話，那個戒根本持不清淨的理由在此。

21128¹¹

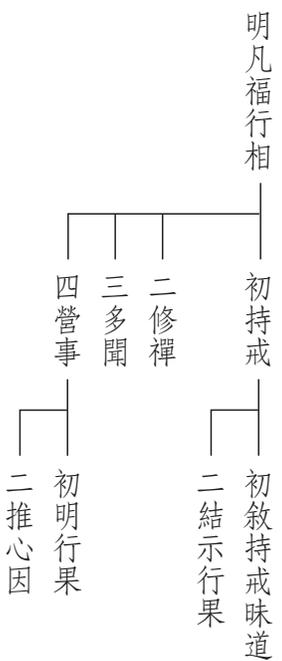
下面我們分開來看一看，那個裡邊總共分三部分，那麼第一部分就談出家的根本，現在看：

21141¹¹

《業疏》云：「凡出家者出有為家，為解脫者謂脫纏縛。此為本也。」

它那個出家的目的何在呢？說出這個「有為」，換句話說，凡是一切有為的，那這個都不可以，真正的出家是出這個。那麼目標是解脫，是什麼？是解這個纏縛，這個才是它根本。那麼請問什麼是「纏縛」呢？什麼是纏縛呢？這個我們要了解，真

正的纏縛是業，而這個業的主導是惑，換句話說，我們真正出家一定要從這個地方透脫出來。平常我們說貪、瞋、癡，那根本在這個癡——無明。所以根本的話，對於我這個我執的根本不了解，說我所執的真正是什麼？這「我」是一切罪惡的根本。然後它顯出來那個貪、瞋、癡，「喔！這個很好的。」繼續去地貪。世間的人所貪的是財位、名利，出世的人往往貪見解：喔，我覺得如何、我覺得如何……。這個都不對！那麼反過來是瞋。這個才是出家的根本。



23122¹¹

那麼下面就把不了解根本，雖然出了家，可是他的行為不相應，仍舊是凡夫輪迴三界的，但是這個比起前面來不同。那麼這個裡邊分四種行相，那麼我們下面一一看。這個四種行相大致地來說，第一種所謂「持戒」，這個戒相就算持好了，戒的真正的宗要為什麼要持戒，或者這個持戒是說未得正知見，那麼這個持戒雖然好，這是凡福行。下面「修禪、多聞以及營事」，因為普通我們所謂出家不外乎這幾種，不外乎這幾種。所以不管是

哪一種，你如果不能了解出家的根本的話，那個都是凡福行。現在我們看，繼續看文：

2433¹¹
《業疏》續云：「今有行者，但知持戒，無心在道。」

一句總的，說現在有很多這種修行人，本來修行第一步進去的話，所謂戒，戒、定、慧。那麼他現在呢，也認真持戒，認真持戒還有不對嗎？卻「但知持戒，無心在道。」要曉得這個持戒的根本目的在修道，這個道是跳出輪迴的一條道路，透過這條道路通達到涅槃的，這個才是。而持戒就是修道之業，既然你不了解這個，那持戒也不行！他下面說：

25124¹¹
道在虛通達累為本，此而不思，但持戒善，自餘講解修習觀務悉為非道。內多瞋忿，久污淨心。

這是第二段，這個道本身是什麼呢？說「虛通達累」，我們現在都被這個惑業纏縛，這是一個大累贅，我們要通達了解這個，這樣。所以所謂這「虛通」，真正了解這個是根本。了解了這個，然後怎麼樣去學習，如何從這個縛束當中透脫出來，這個是持戒的真正的宗要。現在呢，「此而不思」，這個而不能把握得準，不去認真思惟觀察，從這個地方淨除。「但持戒善」，就在那個行相上面，就是這樣，所以這個持戒善是

指這個，就是說把握不準持戒的宗要意趣。那麼除了這個以外，把握不準這個，除此以外的「講解」——講道理，那麼不管是講的師長、聽的弟子，然後「修習觀務，悉為非道」，修也好、觀也好，不管是什麼，那這些都不是三乘聖道。

2717¹¹
因為在這種情況之下，尤其這個裡邊內心，說「內多瞋忿」，他不一定瞋，總之就是三毒。那麼這個裡邊，三毒當中特別顯一個瞋。那麼所以說這個瞋恚的話，由於你沒有真正把握得準這個道的中心，道的中心就是貪、瞋、癡，仍舊在這個裡邊。所以順心的嘛就貪，要有貪是一定就有不順心，就有瞋，所以他舉這個裡邊的最強烈的一項，所以說內多瞋忿。這個都是染污，這個不是我們要的，所以「久污淨心」。那麼在這種情況之下，下面一個結論：

28104¹¹
此戒取結，謂為最勝。又是見取。體是欲界，增生下業。」

像上面這種戒，這個叫什麼呢？「戒取」。所以五利使當中有兩種，一種是戒禁取，一種是見取，就是這個。以為這個是持戒，這個戒取；以為這個最好，這是另外一個見取，這兩個無非都是煩惱，這個煩惱我們通常列為「見使」當中。這個本身是欲界哦，連它上界都談不到，連它所謂三界之內的上面的色、無色都談不到，何況是跳出輪迴呢！所以「增生下業」，我們現在要增上，它結果是增下耶！所以很多人是

修了反而比不修還要糟糕，那麼根本原因在這地方。現在我們了解了這個重要的，這個是最主要的。下面看那個《濟緣》的解釋：

29'16" 《濟緣》釋云：「明凡福行相中四，初持戒二，

明凡福行有四種，四種就是持戒、修禪、多聞、營事。有的地方說三類，譬如《地藏十輪經》等等，那麼有很多經典上通常都說三類，那麼這個地方說四類，完整一點是四種。那麼這個四種當中，第一個持戒，「二」，又分二：

29'41" 初敘持戒味道。

雖然持戒，但是持戒的目標在道，這個道而不清淨，持戒，對不起也錯了；反而是戒取、見取這兩種。

29'58" 言虛通者，道之體也。言達累者，道之用也。

那已經說過了，能夠通達了解這個是這個累贅，我們要淨除它，這個是它的功效；那麼「虛通」，就是道體。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十三卷·B面

00'15" 餘為非道者，是此非彼也。

那就是專門指這個，哦！這個對、這個不對，這樣。那麼在這種情況之下，於是多所分別，是非計較。

00'27" 內多瞋者，怒他不從己欲也。

正分別是絕對需要的，可是現在這地方的妄分別是絕對不可以的！我們必須拿正分別，這個正分別——了解什麼是正確的，以正知見來淨除，來淨除我們錯誤虛妄的。現在這樣的話，儘管你在分別，可是已經錯了，因此「是此非彼」，那麼於是就得到了這種他的所謂「內多瞋忿」是指這個。

01'04" 此下結示行果。

就是說於是在這種狀態當中，他這個行為積的、感的果，行為就是利使。

01'17"¹ 凡夫具十使，貪瞋癡慢疑五鈍使也，身見邊見邪見戒取見取五利使也。今此執戒為勝，即二種結使煩惱耳。既無禪觀，未脫欲有，故是下業。」

這個是持戒。其次，進一步禪觀怎麼樣呢？如果你不得道，這個禪觀也不行。所以下面繼續看，看文：

01'45"¹ 《業疏》續云：「若修世禪，緣色緣心。雖經上界，終還生死，未有出期。」

還是不行！看這個地方，說現在修禪了，說修的禪是「世禪」。那麼請問什麼是出世禪？那個出世禪就是跟「道」相應的，一定要了解這個佛法的真正的宗要在哪裡。那麼關於這個，仔細的內涵的話都在論上面，都在論上面。所以在我們現在這裡就是都是用《菩提道次第廣論》，大家還記得共中士道那一段，他告訴我們：我們真正要想解脫的是什麼？什麼是解脫？換句話說從縛著當中解脫出來。誰是能繫縛我們的？是惑業，然後我們從這個能繫縛的惑業上面解脫出來。因此要持戒、定、慧，這樣的一步一步，這個是說捉、縛、殺，戒是捉、定是縛、然後慧是殺。如果你把握

不準這一點，那前面持戒固然不可以，修禪這個也不行，這個禪叫世禪。

03'21"¹ 那麼在這種情況之下所謂「緣色緣心」，他下面都有的說明；你能夠這樣去做，「雖經上界，終還生死」。那麼這個「緣色緣心」的話，下面主要的就是指這個色界禪以及四空定，那這個不管你修哪一個都是世禪。比起欲界是高了，所以「雖經上界」，終究還在生死輪迴當中，跳不出去，跳不出去！那麼這個也是深一層的，但仍舊是凡福行。

04'05"¹ 《濟緣》釋云：「二修禪。世禪即四禪四空定也。緣色故生色界，緣心故生無色界。」

那麼繼續下去是第三「多聞」。通常第一步真正學習的話應該多聞，另外一類多聞的話，那深廣的就是專門，這樣。所以這個多聞從兩方面：作基礎來說，這是聞思修是必不可少的；另外從深廣方面來說，尤其是大乘行者，這多聞更是重要。可是如果多聞而不得體的話，那又成戲論，這個也毫無意思。那麼這個說的多聞，就是不與道相應的那一類，看文：

05'00"¹ 《業疏》續云：「若修多聞講誦經典，不為解脫。並增欲有，未成無漏。」

那麼現在修多聞了，要講經、說法，可是並沒有把握得準目標在解脫，這個仍舊是增加欲有，乃至於上界都談不到，也沒有用，這不是無漏。反過來，雖然現在在這兒講經說法還沒有解脫，可是通到所謂出世必須要的。出世的真正對治的宗要是慧，這個慧的次第一定要透過聞、思、修這步步深入。所以假定這個多聞而不為解脫的話，那對不起，這個不行；為解脫，那是必須要的，這是兩個差別。像前面持戒、修禪、多聞都是必須要的，可是弄錯了，都錯了！這個是他的說明。

06109¹

《濟緣》釋云：「三多聞。多聞講誦，多為名聞利養，馳騁見解，是非相勝，皆是下業。學者聞之，宜乎自省。」

這個對我們尤其應該自己警惕，尤其應該自己警惕。喔！了解了，自己覺得：「啊！我了解，了解了！」實際上呢，文字是了解了，是不是真的透過了這個文字所指的內涵了解呢？這個是一個問題。我們現在必須借重文字語言，來了解文字語言所指的內涵，現在我是這個貪瞋癡相，那麼以佛法的戒定慧淨除我們的貪瞋癡，見到了這個，這個才是正知見，這個借重多聞。絕不是透過多聞對文字上的認識，然後說「是此非彼」，說這個是大乘、這個是小乘，這個就錯了，這個就錯了！所以在這個

地方，真正真想向上學習多聞的人尤其應該警惕，這必不可少的一步，一步跨錯，從這條路上就會出毛病。

07144¹

那麼下面是「營事」，營事實際上呢積福，很重要、很重要的！尤其是大乘的行者，大乘的行者，這個是絕端重要的！因為我們大乘的行者，要福、慧兩樣東西同時具足，因地當中同樣這兩個資糧。二乘行者，他福可以減低到最低限度，當然慧也是如此，可是大乘行者的話，這福是絕對不能少。那麼這個營事，實際上是積福當中非常重要的一件事情，那同樣的也很容易走到這個岔路上去。看文：

08129¹

《業疏》續云：「若營世事，供養三寶塔寺等相。心無欣道，最是我所。或淪下趣。

那麼現在營事，他現在營的世事，實際上就是三寶的事情；在世俗的看來，的確也是世間的事情，譬如說我們要造一個廟，這個是世間的事情。那麼這個地方是什麼呢？主要的看我們的內心！所以不管是供養三寶、造塔、造廟等等，如果心裡邊不對這個道好樂，一心景仰，為了這個創立三寶而去做的話，為了住持佛法而去做的話，那這個都錯了，這種情況是「最是我所」。這個「或淪下趣」，弄了半天，說不定還墮落。所以經典當中有很多這種故事，說「修福不修慧，畜生戴瓔珞」，就是這個典型，這是我們切宜注意！

09'37"¹
由造善時，自愛憎他，行諂行誑，雜惑成樹，故受鬼趣相似果報。以心非實生在惡道，以福事成故受勝處。」

為什麼呢？由於造種種善業的時候，這個難免會「自愛憎他」；你真正跟法相應了，自己認識得很清楚，那個愛憎之心就慢慢、慢慢地會透過正知見而淨除它。在處理這種事情上面過程當中，他始終觀察到的，是觀察到怎麼樣淨化這內心，怎麼樣幫助別人——從自己，這個自行化他！現在不了解這一點的話，啊！做這個事情的時候就「自愛憎他」，然後諂、誑等等都來了。所有的這些「雜惑」——雜亂、迷惑，這個惑的根本都是無明，惑也就是煩惱的另外一個異名，那把這個東西摻雜在裡面，多的這麼「成樹」，這個是表示多。結果呢？「受鬼趣相似果報。」為什麼叫相似果報呢？因為它善，可是對不起，這個似是而非的，結果墮落，墮落，這個是原因。因為心不實在，所以「生在惡道」；但是他做了很多福德的事情，所以「勝處」。所以於是很多的大力鬼，就是這樣，那個都是這樣地來的。

11'17"¹
《濟緣》釋云：「四營事二（分兩部分），初明行果。」

那麼這個上面是「行果」的話，就是他的行持跟他所得的果報，上面已經說過了，所謂供養三寶、塔廟等等，那麼他的果報淪落下趣。

11'37"¹
由下

就是文。

11'39"¹
次推心因。

進一步說，他為什麼這樣呢？說他的原因，他那個時候的內心這樣：

11'47"¹
以強勝故自愛憎他，以追求故行諂行誑。此等不一（不一定）故云雜惑，積集既眾故喻如樹。惡道是總報，勝處即別報。」

這個容易了解，由於這個心裡邊的雜染，所以總共感得的這個——這引業，換句話說這跟法不相應的，所以自然是引入惡道；但是他的的確確做了很多善事，所以這個別業，換句話說滿業卻是很超勝。這個是第四類，然後最後下面，就是給一個，祖師給我們的一個結勸。

12'38"¹
《濟緣》云：「愚者見此，便謂持戒多聞皆不足為。而不知徒行無詣故為世福。若真求脫無非聖道。但心有通塞，事豈替廢耶。」

那最後的結勸。說本來修行必須要的——持戒、修禪，那麼它本來是戒、定、慧；那麼這個行福本身，就是在這個戒、定、慧之前所需要的資糧，積聚資糧的時候，尤其是大乘行者；那麼這個多聞也是，也是。就是說我們真正要不管從戒、定、慧上去也好，聞、思、修，這個都是必須要的。所以開為四類這樣說，三類也是一樣，都是修行必須要的。那現在因為他不知道道體何在，單從行相上面去行持，所以產生這個結果。於是很多愚癡的人不了解，看見了這個說，啊！以為持戒、多聞都不是我們需要的，這又害了！所以像前面這種錯誤，不但他自己受累，結果教人家看了以後跟他的話，那個禍害是重重無盡，就是這個原因。

1407¹¹ 所以我們剛開頭的時候，不是急著馬上去修行，必須對這個修行的內涵有一個正確的了解；自己有了正確的了解，那個時候才去做——出家，好好的。否則的話呢，不認識，大家覺得出家好，出了家以後，不要說「凡罪行」固然可怕，喏！弄不清楚就出了家，像上面這個四類，結果還是墮落啊！自己墮落，還要引發人家，這個多可怕呀！所以這個愚癡的人又看見了，啊，這個！以為是都錯了。那麼，而不曉得真正的原因在哪裡——「徒行無詣故」！所以前面一開頭就告訴我們，我們真正要學，說「法、體、行、相」，你對這個法、體不認識，單單在行、相上面，不行！所以這個

「徒行」就是指這個。

1510¹¹ 因此在前面曾經特別地引蕩益大師（編者按：揣師意，似為欲重引第一卷B面弘一大師於《四分律含註戒本疏隨講別錄》中之告誡）對我們的勸告，這裡重新再說一遍。蕩益大師在他當初一開始講律的時候就說：現在的人往往總覺得持戒很重要，殊不知正知見，這個正見更重要！你最好的修行，有正確的正知見，然後跟這個正知見相應的戒行配合，那是第一等人，那一定有證、一定有結果！其次兩者當中，萬一逼不得已的話，那他的很明白的說明——正知見第一，你有正知見就算你做不到，或者你告訴別人，別人聽著去做，他可以成就，這樣。

16108¹¹ 那麼蕩益大師只說到這地方為止，實際上經論上面更進一步告訴我們，那這個就是《海龍王經》，所以我寫在黑板上面。《海龍王經》在《大集部》，是不是《大集部》記不住了，不曉得是《經集部》還是《大集部》，你們去看，這個很明白的。那麼《廣論》上面也特別引這一段話，這樣，引這一段話，說如果我們在修行過程當中，這個《海龍王經》是這樣說的——《海龍王經》那個文字，那個因為是魏晉的時候就翻譯的，所以它那個文字非常地古樸，看它不懂，那透過《廣論》的詮說的話，就很容易了解了，這樣。所以他說「正見、尸羅、軌則、淨命」四者不能圓滿的時候，假定

你這個正知見把握得準，但是其他的行持稍微虧損一點，那麼這個時候不會墮落。到哪裡去？生到龍當中，生到龍當中！

1712¹ 所以《海龍王經》上面說，第一個這個拘留孫如來的時候，那個時候有很多佛弟子出家，結果呢？就是這樣，由於正見是把握準了，可是下面這幾樣是沒弄對，所以九十八俱胝，那個非常大的數字哦！然後他一個一個說，最後我們釋迦世尊就說，釋迦世尊親自說，我將來我的弟子當中也有多少……。（好像九十九億不曉得多少，我已經記不住了，這每一個佛都有。）所以海龍王說：「唉！我現在那個我海裡的龍子龍孫，多得簡直我都沒辦法算了，那什麼原因呢？」那麼這個世尊就授記：這些佛弟子，因為他正見這個力量的增上，他將來龍當中墮落，他就生人天，而且在賢劫千佛當中，他一定透脫生死；有一個例外——趣大乘，趣了大乘，當然，直上菩薩道。他所謂賢劫當中趣解脫，換句話說一定會證聲聞果，如果趣大乘那更是求之不得，這樣。這個是我們要真正把握得準的！所以跟這個弘一大師勸我們的話，能夠相應的在這地方。

1834¹ 那麼剛才我還特別寫那個《毗尼決定經》，這個《毗尼決定經》是在《經集部》裡邊，尤其是大小乘抉擇的，當然有好幾部經噢！那個都是最精要的地方。

1850¹ 那麼反過來，弘一大師怎麼說呢？欸，你持戒而不得正知見那就害了！那害了！人家以為你這個持戒，跟著你去做，這個是一盲引眾盲。那麼這個論上面怎麼告訴呢？說有一類人，是等流未壞是異熟壞，有一類是異熟未壞是等流壞。那麼這個是什麼意思呢？就是他戒相持得很嚴，所以將來得到的果報，這個異熟不壞，他一下子下世可以得到人當中。可是對不起，他再下一世一定墮落，那個就很可怕了，他回來的機會就非常少、非常少！還有一種呢？等流，這個等流就是正知見，這個正知見沒有壞，那可能墮落的，這種墮落如果正知見把得很強，墮落到龍當中。但是他龍當中完了以後一定生人天，最後得到解決，就這樣。這個是兩個我們很明白的，清楚吧？

1952¹ 所以弘一大師在他那個，叫什麼？《律學講錄三十三種合刊》，對吧？一開頭前面你們看看，那是第七條，我現在忘記掉了，好像我在前面曾經跟大家講過的。欸，對、對、對，就是這個。那好極了，你幫忙提在這個地方，對了！第七條「問答遣疑」，就是他第一次講律的時候，說「解如目，行如足」，解——了解，像正知見，就是眼睛哪；那麼「行」呢？戒行，就是像腳。所以他行持固然重要，而不知道「解義」，得到那個正知見尤其重要，就是這一段話！這個我想這裡不細說了。

2043¹ 那麼這一段就是告訴我們，他說不曉得單單行持這樣，那麼單單為世福；如果說真正要求解脫的話，那前面這個「無非聖道」。可是問題在哪裡呢？問題在「心有通塞」，

就是你的認識以及不認識——認識了，通，那哪一個都對；不認識的話，哪一個都錯，這個是我們最重要的、最重要的一點！下面又說：

^{21.16ⁿ}《資持》云：「準知修道，事行難分。自非達人，何由可識。」

從這個地方了解，喔！這個修道的話不那麼簡單哪、不那麼簡單哪！單單你從事相上去看，你不那麼容易地看得出來。除非你真正已經有了相當認識，所以「自非達人」。那麼怎麼才能夠達呢？怎麼才能夠達？所以這個經論上面都告訴我們，尤其是大乘，絕端重要的——善知識，說來說去善知識！所以這個大乘經論上面，結論一句話：「總諸一切教授首，是不離善知識」，那個就是《華嚴》上面的。「一切教授」，這個教授就是說佛告訴我們的精要、訣竅，這個精要、訣竅當中最前頭、最重要的，是不離開善知識，這個善知識就是給我們真實了解的。剛開始的時候，我們就是在無明當中，一點都看不見的；我們現在這種知見的話，那都是生死輪迴的根本。一離開了這個，死路一條！所以他說「是不離善知識」，那麼這個是我們要了解。所以戒上面之所以特別重視，這個頭上五年是依師，這個「師」是什麼？就是師家嘛（註①），引導我們，引導我們，就是我們的眼睛，處處地方告訴我們，這個是它最重要的一點。

^{22.5.7ⁿ}那麼前面，哦！出家，錯的兩個都指出來了：出家錯的，「凡罪」固然不可以，「凡福」還是不行！你要怎麼辦呢？最後出來：

^{23.12ⁿ}第六節 明出家已行聖道行

出家了以後真正要做的，做這個！這是聖人之道，這個「聖」在這個地方說明。現在看文：

^{23.12.7ⁿ}《業疏》云：「但出世道，無始未經。皆由著世，慣習難斷。今既拔俗，智鑒明利。若不行者，禽獸無別。」

說，但是這個「出世道」哦！這個真正要跳出生死輪迴的，這是聖道。這條道路我們從無始以來是從來沒有走過，這個是千真萬確的事實。如果真的走過了，走過了就是聖人了；那凡夫，凡夫就是沒走過！所以在論上面特別告訴我們，我們世間那個看看的事情都看了不一定會，現在這一條道路從來沒去過，不要善知識的引導，居然可以去，那怎麼可能！那現在我們修行最大的障礙就是這樣。尤其是現在末法，行那個「凡罪行」的人先不談；有很多人叫修行人，啊！出了家趕快到茅篷裡面關起來自己修行。宿生有善根這一類人例外，當然他很好，他看看這個。所以如果沒有善根，關在

茅篷一關的話，對不起，眼睛先瞎掉了！

2414¹¹

所以我曾經遇見過有一位法師，那次談起來，啊！說現在很難得，很多知識青年也能夠接觸佛法，這是宿生都有善根，乃至於出家，可是很可惜——下面就說了這麼兩個字。我現在才了解，什麼呢？出了家了以後，難得這個善根而不懂得去找善知識，這個是他的一個真正的宗要，出世道不那麼簡單哪！由於無始以來的對世俗的貪著，這個習慣、這個習氣之深厚啊！真難哪、真難哪！

25131¹¹

談到這裡，我常常自己反省反省，觀察我自己，我覺得：啊！這個的確是習氣難斷。所以同樣的周圍的很多這麼同道們，以前我也犯了這個毛病，總是看看別人。現在實在的的確慢慢地越來越看見別人，馬上反省自己。我發現一個很大的訣竅，看自己很不容易看，那麼怎麼辦呢？你看了別人以後，回過頭來馬上看自己！單看別人的話，這個是對自己的最大的損害，莫過於此！吃飽了飯去忙別人的事情，可是自己的事情又偏偏看不見，那怎麼辦呢？欸，這個看見了別人，回過頭來。結果你會感覺那些人都是我們的善知識，他示現那個量讓我自己警惕，這樣，這多好呢！這是隨便一提。

26125¹¹

那麼下面祖師策勵我們：現在我們既然出家呀——的確那個出家是很難、很

難哪，非常難、非常難！尤其是很多在家人，在家信佛的人哪，我想更深深地了解。所以現在這地方就叫做《在家備覽》，講給在家人聽的，這千真萬確的事實；就是出家人，我想也都是和家人過來的。說現在有機會在這麼難能可貴的情況之下，跳出這個世俗，所以說「拔俗」。那應該怎麼辦呢？「智鑒明利」呀！應該好好地鑑別，用自己的智慧，不要這麼迷迷糊糊，要非常清楚，又明、又利，「明」是明白，「利」那是快利。遇見事情的時候要有正確的認識是明，然後要有決斷，不要含糊，這樣才能夠好好地如理如法行，跳出輪迴，起碼自己解脫，進一步幫助別人。

27140¹¹

如果不這樣做的話，「禽獸無別」，那乃至於不如禽獸。這個不如禽獸是大有原因，在家人平常說的話，「餘無所知，但念水草」，經論上面告訴我們，都忙這個，那是禽獸。他至少只忙這個，他還自己去忙耶！我們現在人家忙完了，送給我們來吃，本來送給我們吃的目標是幹什麼？要出家修行。結果弄完了以後，沒有修行的話，豈不是比他們還遠遠不如啊！所以這一點，是我們特別應該認識，特別應該認識！現在翻過來，說：

28125¹¹

《業疏》續云：「然聖道行，經說乃多，並隨機緣故藥無準。要而言之，不過三種。」

那麼「聖道行」，哪個是聖道行呢？「經說乃多」，經論上面，喔，真多啊！我們動不動說：喔！你看我們這麼豐富的三藏。的確，說起來跟別人比一比，誇口跟人家爭是非是我們很多，叫我們去修行的話，啊！那個這是浩如煙海，那是我想我們很多人都有這個感受、這個經驗。經上面說很多呀！至於為什麼要這麼多呢？說「隨機緣」哪！各種機緣不同，佛應不同的機緣，所以施種種的藥對治，這個病並沒有一定的準則。雖然這樣，在這個無量無邊的法藥當中，卻可以歸納起來，所以宗要的歸納起來三種，宗要的歸納起來三種。那麼哪三種呢？

29143¹¹

《業疏》續云：「一者小乘人行。觀事生滅，知無我人善惡等性。二小菩薩行。觀事是空，知無我人善惡等相。三大菩薩行。觀事是心，意言分別。故《攝論》云：從願樂位至究竟位，名觀中，緣意言分別為境。」

註①：「師家」，有學德之禪師，可擔當修行僧之指導者。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十四卷·A面

《業疏》續云：「一者小乘人行。觀事生滅，知無我人善惡等性。二小菩薩行。觀事是空，知無我人善惡等相。三大菩薩行。觀事是心，^{00'03"}意言分別。故《攝論》云：從願樂位至究竟位，名觀中，緣意言分別為境。」

那麼這個地方祖師告訴我們的就是：小乘的行人、跟小菩薩、跟大菩薩，這個三類。那麼這個三類，我不依照這個文仔細地解釋。現在我們的南山祖師所判的，是根據什麼？是根據唯識一系來簡別這三種根性的人。所以我現在不說的話，因為唯識一系在目前很少人學、很少人弘。所以對這個唯識的，雖然它法相非常嚴密，可是我們正式去了解的話，那是一片模糊。其次，這個靈芝元照律師，靈芝元照律師雖然把南山道宣律祖的三大部，皆已詮釋得這麼清楚，可是元照律師所依的是《法華》，是天台的，天台的。所以這個一開頭的時候，日本學者就說他們兩位所宗不一樣。那麼前面弘一大師已經說明了，這個意趣並沒有什麼多大的差別，這個我們要了解的。好在他們現在是

兩位雖然有所不同，可是戒部分，只是講淺的部分；真正的定慧，真正的定慧，要想深入定慧，它的的確確要嘛你宿生有善根，再不然它自有它圓滿的師承。那麼這一些對我們現在來說都談不上，這我們只要認識一個很淺近的一個理路，那麼就有一個正確的認識。那麼所以關於這一部分不深細地說明。

02101¹¹

倒是等一下，我要簡單地給大家說一下，那個說就是黑板上寫的，黑板上寫的。這個下頭說是三種：小乘、小菩薩、大菩薩。有很多地方這個三類說聲聞、緣覺、菩薩，那麼現在他所以不把那個緣覺——實際上緣覺，正規地來說就列入聲聞一類，這樣，這兩類；那麼這個菩薩當中呢，的確有根的利、鈍，所以分大、小。那麼總歸我們現在簡單來說的話，就是一個就是偏重於自利的聲、緣乘人，一個偏向於利他的，或者是偏向於圓滿教法的菩薩乘人。那麼這個兩類的判別，這個我們也要了解的。由於這兩類的標準不同，所以這個行持裡邊就有很大差別。

03103¹¹

那個現在黑板上寫的那個，那就是這個《毗尼決定經》上面的，《決定毗尼經》，不是，這個《佛說決定毗尼經》（註①）。這個《決定毗尼經》上面有，前面的先不去細說它。這個經簡單地我說一下。這個末世的時候，那麼說這個教法誰來護持？

然後世尊在這個法會上，這彌勒菩薩就說：「我！將來等到佛您涅槃了，末世的時候……。」他願意荷擔我們釋迦世尊，無量阿僧祇劫捨頭目腦髓所集的這個教法。彌勒菩薩是第一個，他當時，他是當來下生彌勒佛，世尊本來把那個責任交給他。所以下面就一個一個菩薩都出來，很多個——文殊師利菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩、無盡意菩薩，那些菩薩都在這個裡邊，一共有二十多位。

04107¹¹

那麼舍利弗尊者看見了以後非常讚歎，說：「啊！那些大菩薩們真了不起呀！」那麼由於這個因緣，就談起來這個佛的法藏的內涵。那麼那個世尊就說了，這個修學佛法有兩類犯是大犯，有一個由貪而犯，有一個由嗔而犯。這樣地說起，這個嗔而犯是絕對不可以，尤其是菩薩乘行人，那個絕對不可以；那個貪而犯那就不一定，尤其是大乘行者，說這個他為了要救濟，他心裡面捨不得那些人，那這個——小。其次他就更說明了與菩提相應這個力量。

04155¹¹

所以這個《瑜伽戒本》上面曾經談過——《瑜伽戒本》，那就是我們這個《瑜伽師地論》上面那個《瑜伽戒本》。那麼現在這個宗喀巴大師的《菩提正道菩薩戒論》上面也說，平常我們破了四重戒，就是那個根本的四重戒，那個根本沒辦法救的，但是菩薩可以，為什麼？由於這個菩提心的攝持。菩提心的攝持，你只要這個大菩提心還在，

不犯！而且《決定毗尼》上面還這麼說，假定你早晨犯了，就是這樣，然後你只要覺得犯，喔！回頭想想：欸，我這個菩提心還在，那個不犯，這樣。乃至於他說：你呀，菩薩受五欲樂，可是你這個菩提心還在那兒攝持的話，這個不算犯。不過當然這個受五欲樂要看什麼噢！受五欲樂，你給在家人受五欲樂，那出了家以後，那個還是要嚴格地去持這個戒。不過他因為要去幫別人，所以有的時候這個開合不同，那麼這個在《瑜伽師地論》上面抉擇，這裡我不去深說它。這個論有根據的，喏！就是這個經，實際上還有其他的，而這個是最主要的一個抉擇的經典。

06:20¹¹

所以將來正式地講菩薩戒的時候，這個經我們現在這裡不一定會真正地單獨印，我們這裡有拷貝機器以後，有這個複印機器以後，印一份，大家認真地去看一下，那它這個經是根據些什麼。乃至於像《海龍王經》，這個都是大乘經典，我們一定要的根據；那麼論在哪裡。

06:44¹¹

那麼現在這個上面，主要的是什麼上面，他就分別了，「云何名為聲聞乘人雖淨持戒，於菩薩乘不名淨戒？」這本來這個三乘人，戒是一定共同的，一定，不過稍有開合不同。等一下我們那個《南山在家備覽》那個南山祖師，他下面也講到，然後

《菩薩戒論》上面也講到。那麼這個開合的關鍵，現在這個經上面，就是說聲聞乘人在這種狀態當中叫持得很清淨，可是菩薩乘人不清淨。那麼就說了，關鍵在哪裡呢？關鍵在意樂！說「聲聞乘人不應乃至起於一念欲更受身。」這個聲聞乘人，他心目當中是什麼？「啊！我要解脫生死，要解脫生死！」假定是有一念，他覺得：「那麼留到下一生吧！」這樣。「這慢慢地來吧！欸，下一生去解脫……。」錯了！他根本上面犯了戒了。所以說「乃至起於一念欲更受身」，他一定要這一生斷一切集。如果說只要有一念起了這個，叫聲聞乘人那個戒就不清淨了，這個聲聞乘人這樣的。菩薩乘呢？看！於持菩薩乘人這樣的話，那是「最大破戒」。如果菩薩乘人說：「啊！我要這一生一定要解決，這個不能再受身。」那個菩薩乘人破戒，不但破戒而是最大破戒，標準在這裡！

08:24¹¹

下面呢，看：「云何名為菩薩乘人雖淨持戒，於聲聞乘不名淨戒？」這個菩薩乘人清淨的，但是聲聞乘人不清淨。「優波離，」那是佛提醒優波離說：「菩薩乘人於無量劫，堪忍受身不生厭患。」這個菩薩乘人本來要救一切眾生，哪怕為一個眾生長期墮在地獄裡都願意，這樣啊！所以他乃至於無量劫，他為了救渡眾生是流落在世間。那麼關於這個內涵，這是學大乘的人應該認識的，他並不是不厭患生死哦，這個論上的抉擇。要不然的話，我們覺得：「喔唷！這個世間的很快樂，那我是菩薩

乘人囉！我就不能離。」那就根本錯了！菩薩乘人是也生了這個厭離心，認識世間的可怕，但是他更進一步要救人，於是覺得：「啊！我為了這個救人的大利益，我雖然留在世間這麼地個難受，我要留下來！」這個是菩薩乘人的超勝，不但要留下來，乃至無量劫留在那地方要救人，這個是菩薩的發心，就是這樣。在這種情況之下，這個叫「持戒清淨」噢！那也就跟他前面的菩提心相呼應的。那麼聲聞乘，錯了、完全錯了，是「最大破戒」！比破四重戒還要可怕，這個是兩個的最大的。

09.53¹¹

所以他下面又說，菩薩乘人他這個持的戒，那看上面，「不盡護戒」，聲聞乘人叫持的「盡護戒」。這個是專門……像這個將來到《菩薩戒論》上的非常重要、非常重要！這個戒的基礎是一個，可是有許多戒，聲聞乘要盡護，菩薩不盡護，這個根據，根據一定是經，就是這樣，所以這個。那麼還有菩薩乘人持的「開通戒」，聲聞持的是就「不開通戒」，現在看見了沒有？這個標準擺在這地方，標準擺在這裡。

10.33¹²

所以以後我們自己去選擇，我是走哪一個的？聲聞乘，對不起，那一定想這一生一定解決，這絕對不能說不行，不行也要做！你全部精神，萬一做不到，下一世出來，馬上就跳出來了，這個是他的一個特徵，就是這樣。而菩薩戒，你說我這一生一定要

解決，那又根本錯了；其他的就是持得很清淨，你根本已經錯了！這個將來菩薩戒上面，它有最完整的抉擇。倒是現在我們在這個根本，由於有了這根本，那前面這個我們大概就了解了。

11.11¹³

至於說這個「生滅」或者什麼等等的話，那就是通常我們現在說的，天台所說的生滅四諦、無生四諦、無量四諦、無作四諦，這是我們平常習慣的。所以唯識法相上面，這一種什麼「觀事生滅」什麼等等，我們不太熟悉，這所以不照著這個現在《業疏》上的解釋，這個是理由。前面既然已經告訴我們了，了解了這個道理去修行，現在我們了解了半天的道理嘛也迷迷糊糊，最多嘛跟人家嘴巴上面講講，對我們也沒有太大幫助，這是我所以不講的理由。現在我們下面看，兩百四十七頁第二段，「《資持》云」，那是第六行，兩百四十七頁第六行：

12.07¹⁴

《資持》云：「上之三科總論十界之因故並名行。」

那麼上面三科就是說小乘、小菩薩以及大菩薩，這些都是十界當中的因——不是，說錯了，上面的三科就是凡罪行、凡福行跟聖道行，這個是這個三科，這個才是十界。下面的小乘、小行……那麼這個是四聖界。所以這個地方的十界，這個叫「行」，因為總論十界的因，所以叫行。

12'48"¹ 凡罪即三途行，凡福即修羅人天行，聖道即三乘佛果行。歷示心行，令識因果。捨罪修福，革凡成聖，厭小慕大趣一佛乘。

這是祖師結勸我們的，說分出來了，「凡罪」是「三途」，當然很清楚；「凡福」呢，是「修羅人天行」。前面說「鬼趣受勝處」，它實際上這個修羅那一道，到底哪一道，這個開合不同。有的說六趣、六道，那麼把那個修羅列入三善道；有的時候分五道，五道的話，那個修羅一道就列入鬼趣了，所以說他列入鬼趣而說受勝處，這樣。所以在這個地方，總之跟這一類相應的，現在我們看見有很多大力鬼呀什麼等等，那個惱害的非人都是這個。最近我經常碰見這種事情，我這次到南部去又碰見好幾個。哎呀！講講那些故事的話真是……那些鬼故事，就是完完全全是現實生活當中遇見的這種事情。那麼這種情況怎麼辦呢？有很多大力鬼，那個大力鬼很有本事，喔！他這跟你看起來也是很憐憫心，他也給人家看病什麼，弄這套東西。這個都是什麼？這都是我們修行當初的時候，那是行凡福行，這樣的產生的結果。那麼「聖道」，就是三乘的佛果。

14'33"¹ 這個把前面這個照著次第告訴我們，說「歷示」，什麼樣的心行，那麼將來感得什麼樣的果報，讓我們認識如此因、如此果的必然關係。了解了以後就「捨罪修福」，

這個罪福的話，就是不要墮落總要超昇，這樣。那麼尤其是要超昇什麼呢？就是從下位到上位，上位當中還要「革凡成聖」，聖人當中還要「厭小慕大」，一階比一階高、一階比一階高，最後「趣一佛乘」。尤其我們幸運地在大乘這個佛法地區，所以透過《法華》認識究竟意趣，佛出世只有這一個目標。

15'24"¹ 是故《業疏》專指大乘為出家學本。

那麼所以這個《業疏》——《業疏》就是現在我們專門講那個羯磨的——專門以大乘，這個才是我們出家的根本。本來戒，我們總覺得戒是好像都是十八部、小乘的，實際上真的嗎？喏，看！南山道宣律祖已經從這地方指出來，指出來了以後，結果這個天人韋將軍，還特別來證明，說：「啊！自從這個戒法傳到東土以後，某人（就是我們道宣律祖）你是解釋得最切貼的一個人。就是有一點點，那個一點點都是名相上的，根本都把握準了。」可想而知，道宣律祖這話一點都沒有錯！你了解了這一點，回過頭來看《菩提道次第廣論》上面告訴我們，這聲聞戒是為誰而立的？為菩薩行人而立的，大家還記得吧！那個聲聞戒這麼難持，得到的果報——這個聲聞果，那那那那何必呢？你要得到那個聲聞果的話，八關齋戒也得到呀！為什麼佛陀他一切智人制這麼難持的戒，只得到小小的果報呢？

16'51"¹ 所以這種關鍵，我們要透過這個論才能夠抉擇出來。現在你仔細看，哪一個聖人，印度聖人、我們中國聖人，中國的漢地聖人、西藏聖人都是一樣的。這個時候才透過這種大菩薩示現這個大祖師，才能夠抉擇它的宗要。所以在這地方的話，這個《業疏》是專門講戒的，可是在這地方，對不起，它並不是告訴我們這個戒是小乘——共小乘的，它真正意趣還是要成大乘，究竟成佛，所以說它馬上就舉證明：

17'30"¹ 即《戒本》云：

那就是戒經了。

17'32"¹ 若有自為身，欲求於佛道，是也。」

你真正為你自己呀，求什麼？求佛道。假定說要求聲聞的話，「若有自為身，但求於羅漢」就可以了，他不會說佛道呀！那換句話說，這個前面，也就是那個四分的祖師就從下面引上來的過程，這個在講戒體當中，就講「非色非心」當中說明的，說「強號二非」，那麼在這個時候這是它的一個特點。那麼現在我想我們下面休息幾分鐘，休息幾分鐘等一下我們再繼續下去。

第七節 大小乘相決同異

18'13"¹ 兩百四十七頁最後一行第七節，第七節。那麼前面第四節是凡罪行，第五節是凡福行，第六節是聖道行。第七節呢，叫「大小乘相決同異」，把大乘、小乘相對比，來抉擇一下它的差別何在。看文：

18'42"¹ 《資持》云：「相決同異。同謂進修方便唯是三學，無別途故。異乃心志廣狹故分二乘，用與別故。」

這個地方是一個非常重要的概念！相對地把這個大小二乘，來抉擇、來決定差別何在。說這「同」，什麼是同呢？說不管大乘也好、是小乘也好，真正上進一步一步地進修的方便哪，就是三學，沒別的了，就是三學！在這個《廣論》上面，大家還記得，狹則三學，廣則六度萬行，對吧？所以它這個三學是絕對總攝的說大乘的全部，所以並沒有異途。異的呢，那麼差別在哪裡呢？「心志廣狹」，由於個人內心的志趣，有的人是寬廣，廣到跟法界相應；有的人狹窄，狹窄到只管自己；如果自己都容不了的話，那只有墮落了！只管自己你能夠管得好的話，你就是個二乘的行者，所以分出這個二乘來。在這地方，同樣是三學，看你運用的程度而分出差別；所以不同，由於個人的心志廣狹。了解了，那麼再下面把這個大小乘相決同異，分說大、小二乘各是三學，差別何在。

大小乘相決同異中分為二項

└ 一小乘三學
二大乘三學

20'44" 第一項 小乘三學

《事鈔》云：「若據二乘戒緣身口，犯則問心。執則障道是世善法，違則障道不免三塗。」

就告訴我們這個。說如果戒，談戒嘛，二乘談戒是什麼呢？犯，講身口，可是「戒緣身口」，犯還是問心，換句話說意樂，這意樂最重要。不過這個雖然是這樣的話，你一定要什麼？清淨，不能執著。如果你雖然持，持戒而執著的話，對不起，那個是世善。所以持戒持得很好，而執著這個戒相的話，那是世善。那麼「違」的話，就墮落。要怎麼辦呢？持而不執，這樣。所以真正的持戒，持戒非常精嚴而了無戒相可得。那麼這個是它的一個特點。

21'52" 下面我們翻過來，這個定呢，定我們現在這裡先不去說它。這個戒定慧由於真正……譬如說，現在由於我在這裡，譬如講《廣論》，那麼這個將來的定，完全是它的這個

傳承的，一步一步地深入。那麼這個戒本來就是這個定、慧的基礎，那你了解了這個，這個定一定有它的一個很完整的次第去深入。那現在這地方的名相，我們暫且不去管它。進一步，看大乘的三學，同樣地，大乘當中「戒學」這裡說一說，看兩百四十八頁。

22'34" 第二項 大乘三學

《事鈔》云：「若據大乘戒分三品。律儀一戒不異聲聞，非無二三有異，護心之戒更過恆式。」

看！那麼大乘戒分三部分，哪三部分呢？攝律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。那麼這個地方，這個攝律儀戒跟聲聞一樣，所以「不異聲聞」。但是稍有不同，所以說「非無二三有異」，這個裡邊稍有一點點開合的差別。剛才說的《決定毗尼經》，那就是開合的根據標準；瑜伽戒跟那個梵網戒呢，就是開合的行持、行相上頭的差別。這個都在這三個戒本當中，你們自己去抉擇就很清楚。

23'33" 還有，前面這個，就是在這〈別行篇〉上面的前面哪，也曾經有過一句話，說那個是在警告在家人。警告在家人說：有的嘛說出家人不管怎麼樣不能去動他，有的嘛說有一些護法可以出來，到底怎麼辦？所以南山祖師說：這個看情形，能夠兩個配合最好，

否則的話，大乘戒是在後頭說，這個是比較深遠一點的，這個是他抉擇（註②）。不過有一點我們注意，假如基礎都沒弄好，就不要前基礎而談後面，這個不可以，就順著次第來，這個是它真正重要，漸次深入。那麼，所以關於這個地方的律儀一戒開合的情況是這樣。

2430¹¹

至於說攝善法戒、饒益有情戒，儘管在《南山三大部》當中，就說這個攝律儀戒當中，它同樣地可以包含三聚，這個的義雖通，但現實來說的話，還是有它的限制，還是有它的限制。真正那個三聚淨戒，你非要把這個瑜伽、梵網兩個戒弄清楚了，那才是真正把那個三聚淨戒完全把握得準。

2505¹¹

那麼這裡最後一句話，就「護心之戒更過恆式」，這個小乘戒雖然這個律儀是跟聲聞一樣，但是它偏重心理，所以叫「護心之戒」，是比起恆常狀態遠來得超過。所以說當分的小乘教是有宗——薩婆多部，它對這個形式很注重，不管心；四分一宗叫「過分小乘教」，它已經注重那個心了，名叫過分；至於說圓教的話，那更是不曉得過到哪裡去了，所以叫作圓教，那麼這一點是我們要了解的。那麼關於這個地方的話，完全要「自問心行」，儘管剛才說了這個《決定毗尼經》，絕不是個藉口，如果說自己的心就是

世間一點放不下，說「我是個大乘行者」，這個不好，這個不好！儘管就究竟意趣來說，你只要沾到了，你能夠這樣去走的話，欸，慢慢地他也會一定會走得上來，一定會走得上來，可是前面那段時候墮落的時間很長，出來了以後，他那個大乘的種子還是會出現。

2619¹¹

所以基於這個理由，我們對於人家千萬不要去，啊！說毀謗這個人怎麼、這個人怎麼。譬如說《法華》上面講起來那個求名菩薩，啊！我現在對於這個典故，對那個求名菩薩，我實在是感覺得無比地景仰、無比地感恩！所以我當初、對我當初的感受，我是一個最大的懺悔。這我簡單地說一下，為什麼這樣想呢？就是拿我們現在世間來說，我們看看很多人，啊，他好像是說這個，實際上都是行為當中，看他心裡面都是忙這些。我們往往忘記掉自己，不反過頭來看，我們的什麼業，感得什麼果？我們這種業，就不可能感到的佛菩薩；不要說佛菩薩，聲聞乘的人、聖者都看不見，那我們只要求別人。如果說沒有這些求名菩薩在世間廣送這種善書、廣說這種道理的話，我們佛法就是碰不到。所以這個是真正說起來，對我們是第一大恩人。

2727¹¹

所以我們常常說，這個父母在鄉下是種田弄得混身是臭，把你念到大學畢業，你回過頭來說：「你混身是臭，你給我滾出去！」然後說這個人，這個人真是畜生都不如，那是地獄種子啊！這是我們現在要了解的。尤其是越到向後，我越是感受到這個。啊！這個所以經上面，不要說大乘聖者，二乘聖者也是這樣，但看你自己的內心

來反省，這是我們很重要的一點哪！

27159¹¹

所以說剛才我們進去的時候，的確地，這個求名菩薩有他的一個絕對的價值在，這個有絕對價值在。再說我們看見了以後，馬上反省自己：「我學大乘的人，欸，不要這樣！」這是警惕我們自己。所以我們不管你在任何角度去看的話，你只要與法相應，你看起來一定是功德。反過來，如果我們不能夠和法相應的話，佛來，看看就是過失，看不見功德。

28128¹¹

假定我們能夠從這個地方去一步一步地努力去走的話，那將來跟善知識就很容易了，那就跟得上！否則的話，什麼善知識跑到你面前，等下一點點小小的瑕疵，真正說起來《廣論》上面說的，「雖少許茶悉計高低」，弄到一點點，心裡面就是一天到晚緣那個煩惱上面，看看都是別人不對，自己的一點的毛病都找不到。所以我那個剛出家的時候也是這樣：「哎呀！某人哪、師父啊！某人哪！有錯了告訴我們。」其實平常真正有錯了，稍微點醒一下，等一下就煩惱個三天，那、那、那這種情況就這個樣！所以說到這個地方的話，說來說去自己要衡準，就是護心這個是最重要，那麼其他的我們現在不必去說它，這都是以反省為主。下面這個解釋我們先不必細看它，

再看兩百四十九頁第二段，那麼這個就是第五行。

29133¹¹

《事鈔》續云：「《智論》。問云：菩薩住於實相，不得一法。得破戒否？」

這個就有人，為什麼要這段問答呢？真正菩薩到了這個境界，那當然高明。可是現在呢，口說菩薩，說菩薩住於實相啊，沒有破戒，所以又吃酒、要什麼亂來，這個那就是地獄種子，第一等的地獄種子，所以祖師設這個問答來警誡我們。他下面說：

30105¹¹

答曰：以住於實相故，尚不作福，何況作罪。雖種種因緣，不破戒人。」

他住於實相的話，福都不作，何況罪？罪，更不應該做！現在我們一天到晚造了罪，然後說不住實相，那個是地獄種子。在這種情況是不管什麼狀態作法，這不是破戒人。所以，因緣條件需要他怎麼做，就怎麼做。

30132¹¹

近代有一個了不起的祖師，通常我們稱他為「金山活佛」，這是逆化的因緣，對吧？他就是瘋瘋癲癲的。還發生過這麼一件事情，人家把那個大糞就「叭！」整個地就套到他頭上，他也不在乎，頂了個大糞桶咚、咚、咚、咚滿街都走，那個才是啊！然後有魚、有酒，他也照這樣地可以來；實際上金山活佛好像沒有喝酒、吃肉，對吧？沒有！

註①：《佛說決定毗尼經》，出自《大正藏》第十二卷，三十七頁中欄至四十頁上欄。

如是我聞，一時佛在舍衛國祇陀林中給孤獨精舍，與大比丘眾千二百五十，菩薩萬人。爾時世尊，如龍王視觀察大眾。觀大眾已告諸菩薩：「仁者，誰能於後惡世堪忍護持正法，以諸方便成就眾生？」爾時彌勒菩薩即從坐起，偏袒右肩，右膝著地，白佛言：「世尊，我能堪忍於後世時，受持如來百千萬億那由他阿僧祇劫所集，阿耨多羅三藐三菩提，多所利益無量眾生。」……佛告舍利弗：「菩薩有二大犯，何等為二？因於瞋恚、愚癡犯戒名為大犯，因欲犯者名為小犯難得除却，因瞋犯者名為大犯易可除却，因癡犯者亦名大犯亦難除却。……」爾時世尊告優波離：「……優波離，云何名為聲聞乘人雖淨持戒，於菩薩乘不名淨戒？優波離，聲聞乘人不應乃至起於一念欲更受身，是則名為聲聞乘人清淨持戒，於菩薩乘最大破戒名不清淨。云何名為菩薩乘人雖淨持戒，於聲聞乘不名淨戒？優波離，菩薩乘人於無量劫，堪忍受身不生厭患，是則名為菩薩乘人清淨持戒，於聲聞乘人最大破戒不名清淨。又優波離，菩薩乘人持不盡護戒，聲聞乘人持盡護戒；菩薩乘人持開通戒，聲聞乘人持不開通戒。……」

註②：請參閱《南山律在家備覽》第二百三十二頁，〈別行篇·第五門離諸非法·第三章謫罰可否·第一節別列〉之〈第一項勸俗敬護〉及〈第二項勸俗治惡〉。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十四卷·B面

00'02"
他有這個本事噢！他地上撿到鐵釘，也把它吃進去，花生殼也吃進去，人家餽水缸一大缸也吃進去，欸，拍拍肚子，「今天應供得很好！」他有這個本事啊！然後他要去放生，人家要放生，買魚，「那你拿錢來。」「沒錢！」「那怎麼辦？沒錢你怎麼買？」「那你把那個死魚給我好了！」「好！」覺得這個也是道理。那個死魚一給那金山活佛，那個死魚就活了，丟在河裡。「啊！」那個賣魚的看見大驚，「好、好，那活魚也送給你！」他有這個本事啊！所以這個是我們要了解，要看別人哪，「住於實相」啊，這個要真正住在這地方，所以這個衡準內心是第一重要。所以像我現在這樣的話，說來說去，唉！要多讀經論，反觀自己，然後志趣要大，行持要實！那麼這種地方，是對我們最應該注意的地方。所以，為什麼要這樣呢？祖師說：

01'07"
世多邪見，故問決之。

世間太多這種人，邪見人太多，所以提出這個問題來抉擇，這個是《資持》裡邊的，那《資持》裡邊。那個《資持》裡邊的最後一行：

01,21¹¹
答中，以福況罪。不作福者不取福相故云不作。種種因緣謂方便化導，隨所動用皆離過故。」

他完全是方便、隨緣，他需要的怎麼辦，他就怎麼辦。所以在這種情況之下，他隨緣一舉一動，都是為了引導眾生跳出生死輪迴，他絕沒有一點過失。那個大乘行人，在根本上他一定要發菩提心、要救一切人。救了一切人，證了實相以後，那個時候沒有罪福相，沒有是非相，唯有一個，就是大菩提心要救人家，那時候該用什麼就用什麼。所以《法華》後面，譬如說這個〈普門菩薩本事品〉（編者按：即〈觀音菩薩普門品〉）、〈妙音菩薩品〉，都不是這麼說嗎？應以什麼得度就現什麼身，這個是我們應該了解的。繼續：

02,12¹¹
《事鈔》又云：「《攝論》云：菩薩得無分別智，一切塵不顯現，由有勝智方便，具行殺生等十惡。由前有利益故，自無染濁過失。」

這個最重要！

02,138¹¹
縱有利益，有過失不應行。

喏！這個就是《攝論》上面告訴我們的，到什麼情況之下可以了？是說菩薩得到了無分別智，這是呼應前面的《智論》的。那麼，說得到了「無分別智，一切塵不顯現」，那個是初地菩薩以上的境界哦！所以這個叫無分別哦！不是我們現在：「啊！不要分別了，反正你吃酒、吃肉你不要去分別它。」既然你不要分別，為什麼你還要吃酒肉呀？所以祖師們告訴我們，如果大糞擺在這裡，你也覺得吃得很好，那你真是不分別了。給大糞就是受不了，那個時候最好少開口。現在常常說：「哎呀！我可很自在，我不在意。」然後在那兒睡覺。睡覺嘛，當然自在囉！叫你看看，熱得個要命，滿身流汗，你還在拜佛，還要什麼，你說我很自在，那多多少少有一點起碼的自在，這是我們必須應該了解的，這一點這是它的個特點。

03,41¹¹
所以在這個地方說，這個得了無分別智，一切塵境不現，那麼這個是勝智的方便。然後在這裡有利益，對於前人，對於所對的前人有利益，那麼他要怎麼做都可以。「具行殺生等」，自己是沒有一點的雜染之心，沒有一點過失。假定說這個有利益而有過失的話，那不可以。雖然可以利益別人，但是自己有過失，那不可以噢！所以雖然

就是有利益，自己有過失，那是什麼？在你沒有得無分別智之前的話，這個有過失。所以它下面：

04'25"^a 準此。初地已上方得用此無分別智，故地前不合。」

結論來了！所以平常那種開合的話，這個正規地來說，是大地菩薩。那麼對我們來說，因地當中萬一作了怎麼辦呢？墮落！可是墮落龍當中，可是這個完全是要正知見相應，這一點我們一定要把握得準，這一點要把握得準。我們要這一點了解得很清楚，看得很清楚，然後你衡準心行到底怎麼樣，那去走，那就戰戰兢兢去走，那才可以。

04'59"^a 那麼下面這個解釋，解釋呀，我就不細說了，我們不妨看看那個《濟緣》，倒數第三行：

05'09"^a 《濟緣》云：「無分別智謂觀諸法如實平等，故無分別。」

一切法平等平等，這個是無分別智啊！

05'17"^a 唯一真體，外塵本無，故塵不顯現。方便即權巧。有利益者謂利他也，自無染者謂

自利也。

這個是標準在這裡。

05'31"^a 具此二利雖行無犯，

要有這個——自己沒著染，對別人有利益，那個時候才可以。

05'39"^a 互有所缺亦不行之。故云縱有等。

這樣，或者自己有染，雖然對別人有利，不可以，就這樣。或者自己雖然無染，對別人沒有利益，也不可以，這個標準在這個地方。

05'56"^a 今時愚人，不量位地，不知權行作惡無恥，妄引為例。自誤誤他，難可救也。」

現在有很多人，這種愚癡之人，不量自己的什麼地位，不曉得這個大菩薩的權宜之計，然後自以為如是，這個叫作「作惡無恥」。這應該了解觀察自己內心，覺得：「哎呀，我怎麼這個凡夫啊！」所以這個一心地感到得羞惡啊！現在無恥，還要作惡。不但如此，還「妄引為例」：「欸，你看那個佛菩薩這樣的！」這是「自誤誤他」，害人不淺，這種啊無法可救。所以這個祖師的一番苦心哪！一再苦勸我們及告訴

我們這些。那麼翻過來：

06151¹¹

《事鈔》續云：「《涅槃》：持息世譏嫌戒，與性重戒無別。因說菩薩持戒相，羅剎乞浮囊喻。」

這個是現在我們，到最後，說了這些到最後《涅槃》上頭的時候，他還特別說明。說很多後面的戒，這個戒當中前面最重要的——大，最主要的根本重戒是性戒，不可以犯。後面有很多是什麼？「息世譏嫌戒」。照理這個息世譏嫌是當時人的譏嫌，現在有很多人說，啊！這個息世譏嫌戒無關緊要的。佛怎麼告訴我們哪？尤其到最後《涅槃》的時候叮囑，看見沒有？啊！說這個息世譏嫌與性重無別。因為你自命為弘法者，在這種情況之下，是不可以讓世間的人來譏嫌你，說：「你這個人說了個半天，不如個俗人。」那你這個法怎麼弘呢？這是我們要了解。所以既然你的目的在弘法，那麼對於這些人的應該的護持，當然跟性重一樣，這個很明白！尤其是大乘菩薩，大乘菩薩是根本是要幫忙別人哪！性重是你個人的自己呀！所以在這個條件之下的，所以這個《涅槃》說息世譏嫌跟性重無別，是有它的絕對的價值理由在的。這是我們要了解，這個是它的根本，並不是說我們無緣無故的。現在清楚不清楚？

08134¹¹

所以那個標準擺在這裡，你才能夠衡準得出來為什麼。當然，我們這種也只是了解它的百千萬分之一。你從這個觀點去看，你了解了——噢！為什麼息世譏嫌戒跟性重戒一樣。如果你站在自利的立場，那的確這個有它不一樣的地方，那個息世譏嫌戒不能跟那個性重戒比。所以前面犯了，那對不起，你這一生不能證涅槃的，就好像斷了頭一樣；後面你懺悔，可以。可是你為別人的話，別人心裡面老耿耿於懷，你懺悔了，別人心裡耿耿於懷，你幫助別人的意趣根本失去了，所以你必须跟性重戒一樣地等觀起。所以我們要切適那個戒的特徵的時候，那個標準安立了，才能夠說得清楚。不曉得我這個意趣，清楚不清楚？這是我們自己衡量我們的內心。

09128¹¹

所以真正說起來，講戒不那麼容易啊！所以說到這裡快完了，我也只能說我實在是不懂，實在不懂！我只是隨緣隨分，根據我自己從我師長那裡告訴我一點那說它，只是百千萬分當中的一個。所以其他的有很多，那都是大菩薩示現的，我想他們一定有他的更完整的資料，我們總想辦法要去尊重人家。那至少我自己感到很慚愧，那至少把我了解的做到了再說了！所以這一個部分，對那個息世譏嫌戒要怎麼辦？要做到說「菩薩持戒相，羅剎乞浮囊喻」，哪怕很小的一點不要犯，這樣啊！這個是我們要注意到的。

10116¹¹

不過呢，在這裡就是根據剛才，如果說你為了別人，是為了利益人，到那個時候

自己心裡面覺得：「哎呀！這樣的。那既然我是這樣的一個菩薩，要捨什麼，那好！我就是下至墮落，我也捨了，就幫他。」那這樣去做，那種是這個發心是了不起的。你對於它那個根本沒有動搖，清楚不清楚？就這樣。所以他本來是為了護別人，為了護別人，所以哪怕很細微的息世譏嫌戒你也護。現在同樣地，你為了護別人，所以到那個時候你稍有開，可是關於那個菩提心戒，那根本，你把握得非常牢。所以剛才那個經論上面都告訴我們，你哪怕犯了戒了，可是你這個菩提心還在——沒有犯！現在清楚不清楚，對不對？所以你拿這個標準一衡量，你就衡量得出來。可是這個事情不是嘴巴講的，嘴巴上講的話，那都是無恥大罪人；那都是心裡面內心。

^{1119^a} 所以平常我們剛開始的時候，為什麼從前面一步一步來？先不要在別人身上試，這個身上一試，試出毛病來。自己一個人，對著鏡子照，什麼鏡子？心鏡！這個心鏡，當心裡對境的時候，看看自己貪心，管自己還是管別人？只管自己的，那先不要說幫別人忙，這是我們現在最重要的一件事情！所以至於我們現在這個幾個互相同修當中，那是依眾靠眾，依眾靠眾——啊！自己看不見，看了別人馬上回過頭來，然後互相地策勉。好在我們團體當中，犯了一點點小小毛病，它也不會引起世間的譏嫌。

那麼同樣地，世間的同道當中也應該注意，這個是非常重要的！總之說來說去，如何先從這個根本地方下手，戒的特徵也在這個地方。

^{1216^a} 那麼下面我們這一章說完了，這一章說完了，這章說完了呢，這章就是這個「出俗本意」。那麼這個意趣把握得準了，下面要「出」了，所以第二章說「先說苦事」。

第二章 先說苦事

^{1237^a} 大家覺得：哦，出家好、出家好、出家好！往往以為出家怎麼好啊，那你要不要去上班，也吃的有現成，用的也現成。欸！對不起，錯了噢！真正要出家跳出生死的話，這先是這個樂的因哦，這不是眼前就馬上快樂哦！要種樂的因的話，現在的行持可是苦的哦，這我們一定要了解！如果了解不到這一點的話，那就根本錯了！所以我們必須……。這個地方的先說苦事，不是先說……：讓我們認識行持的時候，硬是第一件事——先苦。假定出了家了以後覺得生活上很快樂，那保證這個出家根本錯掉了。所以出了家了以後，種這個樂因，說現在硬是要種種艱苦的。現在我們看文：

^{13127^a} 《羯磨》註云：「《僧祇》云：

這個《羯磨》這個注解上面引《僧祇律》。

13'36"¹ 若初欲出家者，為說苦事。一食，一住，一眠，多學問。答能者，度。」

要這樣的！這個是下面說《隨機羯磨》上面的，告訴我們，就是換句話說，度出家的人，開始沙彌，這個師長先要告訴他。對於這個想出家的人告訴他：「你要來出家的目標，是要解決生死輪迴之苦哦！然後這個現在要努力哦，努力這個除苦之因。」就是這樣。所以這個修行很苦的事情，那麼苦到什麼程度呢？吃，只能一食，住是一住、一眠。這個都有它的一個內涵在，下面都有解釋。這個換句話說，我們的生活當中的享受，那個少到不能再少；還有呢學問，學問要多得不能再多。你看看！現在我們享受是多得不能再多，學的話，少得不能再少，還嫌它麻煩，就這樣。恨不得一個人說，哎呀！那最好我……。說是修行，關了嘛屋裡邊，這樣，或者坐在蒲團上面打瞌睡，隨順著自己的習氣走，那是我們的根本錯誤。所以，「答：能。」說：可以！這個能是要真的喲，我們才度。現在下面：

15'02"¹ 《業疏》釋云：「為說苦事者

為什麼先說苦事呢？

15'06"¹ 以世網苦辛，多厭求樂，初雖慈許，終有退敗。

由於世間很多人哪，啊！「世網」，這個像網一樣的，好辛苦喔！所以大家說：「出家快樂。」他就想想：「沒有錯，我一天到晚要做這個，又要做這個，出了家以後嘛，這種事情都不做了。」他根本就認識錯了！就這樣。那麼所以這樣來，來了以後呢，師長的人也是：「啊！那好、好了！看見他一番好心來。」師長是很慈悲地接受了，但是由於沒有正確地教導，以及學的人也沒有正式地好好地學，到最後——退、敗，完了！心退了、行為敗了，那墮落地獄了！下面就解釋，什麼叫「一食」。

15'53"¹ 一食者佛教之中，一食為本。

一天只有吃一趟。說

15'59"¹ 託緣開二，不是長途。

現在我們是吃兩餐哦，說這個正規的是吃一餐，吃兩餐不是這樣。

16'09"¹ 至今西域，統五天竺，常行一食。希見東華寺別兩頓。

祖師說的，到現在西域，那就是印度等等，包括所有的五天竺，就是五印度，通常

情況吃一餐，所以像我們這裡是吃兩餐的，很少。那是南山道宣律祖的；現在呀，喔唷！吃兩餐的是很少啊，都吃三頓，三頓不夠還要宵夜，宵夜不夠還要點心，就這樣。唉！這個實在是非常糟糕。乃至於有很多地方去，好像你去了以後，不送一點點心不好意思，這變成功養成習慣了。我之所以說這個，習俗之難改呀！這個教育的重要啊！

16:55¹¹

不過眼前很多人「一食」，我不大主張他一食，說老實話。你教理不清楚，然後他自己的善根不夠，吃了一食以後，把一天吃的量統統吃下去，乃至於兩天吃下去。唉呀！吃得那個肚子脹得個要命，然後跑得去：「欸，我吃一頓哦！我吃一頓哦！」這個非常糟糕、非常糟糕！就是這樣。所以人家吃一食，怎麼吃的呢？就是一搏——就這麼吃到肚子裡面，肚子覺得不餓了就可以了。以我們現在來說的話，大概我們飲食當中三分之一，就是這樣，一天還吃一頓，這樣的啊！所以，既然我們的條件不夠，這個祖師……那完全要衡量自己的，雪山大士（註①）那才可以。所以人家說吃一麻、一麥，這個樣，嗒嗒嗒嗒，那我們也不需要，就是跟我們的量相應，這我們要總要適可而止，這是重要的。不過當然啦，現在如果有這種大士出來，就是這個樣，那我還是讚歎不已，我視之如佛！這個是一定要我們把握得住這個中心在哪裡。一住呢？說：

18:10¹²

一住者一坐跏趺，周時方起，自非味重何以致斯。

什麼叫「一住」呢？打坐。一坐周時，周時多少？二十四小時。一坐下去二十四小時，你沒有這樣一點點的什麼味，什麼叫禪悅喔！你沒有一點點的，我們現在禪悅為食、禪悅為食，這個才是真正的禪悅為食啊！啊，真是味道真的很重！那菩薩戒上還有規定的——他恨不得不要出來——菩薩戒規定：尤其是這個菩薩乘行人，這不准超過七天，這樣。那是因為他得到了味道，我們現在的話，坐在那兒坐了七分鐘，唉！心裡面就亂糟糟的，是這樣！那這個是一食、一住的典型例子。這是為什麼我說現在定、慧等等，現在我們也不必深談；戒，然後這個戒當中——正知見，如果我們能夠弄對了，戰戰兢兢去做，有我們的分！下面「一眠」，還是要睡的，這個眠怎麼呢？

19:09¹³

一眠者中夜之時，暫爾倚臥，分星月次，尋起緣念。

這個睡的時候要不要？中夜。中夜拿我們現在來說，十點到兩點。他實際上他並不是真的睡十點到兩點哦，躺下去，手這麼一靠，就這樣。星月一分，只要稍微星月一分，一睡下去，一覺得，那馬上起來了，這個是睡覺的方法。這種情況我們也只了解，現在我們通常好一點的寺院，晚上睡得滿晚，總是早晨起得滿早，那中午一定還要養息一下，就是這樣。養息得不夠，早晨吃過早飯還美其名曰「回籠覺」。唉！我

當初出家的時候，我就養成過惡習，所以我到後面，我對這個非常注意、非常注意！我很長一段時間，我那在獅頭山的時候，因為我師父年紀大了，他們老年人晚上睡不着，他通常都是兩點鐘起來，我也起來。但是他用功，吃過早點以後，通常大家是睡覺。剛開始的時候，我掃掃地，後來一個人實在覺得，唉！一個人……。剛去的時候人都是發心啊！天天掃。我覺得：「掃來掃去也沒人看，掃它幹什麼嘛！那還是念佛吧！」當時倒沒睡覺，就念，念了有一段時候，念得很用功。念到後來這沒味道了，東去摸摸、西去摸摸，看看大家都是，那我也稍微休息一下，有的累了就。結果不睡則已，一睡，好了，天天睡！以後我到別的地方去以後，早晨就是沒辦法。

2041¹¹

以後一直後來到同淨蘭若，到了同淨蘭若以後，仁法師這個精神，我想：不要睡覺！結果吃過早飯在那兒看書也好、念佛也好，這個眼皮就在任何情況就撥不開。那旁邊那時候有個小沙彌，他就跑得來給我送一點什麼，看見我那樣子，他就給我送一點什麼、什麼，我已經忘記掉了，不是萬金油，飲料，那個是增加那個東西。那我想試試看，有的時候這試了也不行，吃了咖啡，一杯咖啡吃下去，一個晚上睡不著。唉！這苦熬，熬了很長一段時間。所以我曉得這個習宿難改。

2120¹¹

你說，乃至於到現在這種情況，你們看見，我如果實在太累，我也休息一下，可是精神起來了，我早晨那一覺絕對不睡！所以我現在真正感受得到，真的累了是需要休息，我們就是個常人。那你說一下：「我休息一下。」不要說像我，你們在座任何一個忙了，可以！可是這個習慣養成成功了，這個對我們很有害。以前我曾經有一段時候我想中午也不睡，因為這個西方人中午不睡覺的，我想你們知道噢！結果他們的習慣，來的話——他們來，可以！跑掉了以後，啊，那一天的精神就整個沒有。我這是隨便一說，這是個人還是個人隨分、隨分。

2159¹¹

所以在這裡我說，我並不是主張我們要一食、一住、一眠，但是我們隨我們的分。實際上《廣論》上面呢，不但看這個，地上菩薩為我們的願境，我們恨不得希望菩薩，那個菩薩一千年不睡覺、一千年不那樣。那我們有了這個經驗的話，那晚上大概那睡它七個小時，後來慢慢改六個小時，乃至於這樣。所以你們將來真正有因緣，你們不妨可以試試看，不妨可以試試看。先不要說要這樣，如果試得行，那就做；試得不行，就以現在這個狀態當中，把現在我們已有的時間，能夠把握得住，真正好好地把握，在這個上面不要向下退，那已經就不錯了。

22148¹¹

多學者慧心常運，不許浮散也。」

喔唷！這個「多學」，比我們還要來得麻煩，我們學，這個要什麼？「慧心常運，不許浮散」，要學到這種程度噢！這樣。我們現在多看看書還可以，說停下書來了以後，這個心裡面始終能夠不浮散的話，這個更難。但是這種都是我們的願境，然後來策勵我們，策勵我們。

2318¹

《濟緣》釋疏云：「世網苦辛謂工商士農經營求趁不容自安，人多厭之求安閑樂，故反說苦事知其志願。初慈許者謂師輒受也，終退敗者謂資疲厭也。」

那就下面說：為什麼前面說「世網苦辛」呢？就是普通世間人，這個地方不是沙彌要出世嗎？他出世之前，在世間不管是哪一行、哪一業，大家都是經營忙碌，所以這個實際上的的確確大家都厭惡，總希望安樂。所以真正出家的時候，這個時候要了解，真正出家是要了解出家的目標——修道，修道是一件苦事情。這個眼前雖然苦，可是這個是樂因，這個才是我們現在忙的。並不是說現在就即刻得到那個樂果，這個樂的果變成功將來的苦因，這個要認識。所以從這個上面，了解這個出家的行者的志願所在，這是非常重要的！那麼反過來的話，雖然做師長的人，說「慈許者，師輒受也」，啊！看見難得的：「很好，來、來、來！」來了以後，如果他不了解這個，以及雖然了解了，可

是志趣不深遠堅固的話，最後慢慢地，「資」——資就是所謂來受的弟子，來受的弟子到後來慢慢地疲厭，那就害了，那就害了！下面這個解釋我就不細說了。最後一行：

2514¹

《資持》云：「《僧祇》，先說苦事。欲令知難，免後悔故。」

為什麼要先說苦事呢？要讓他了解出家的根本意趣喔！就這樣。說現在是種的樂因喔，這個因本身要努力的喔！就努力來說，這是苦的喲！這個苦要身心兩方面。所以我經常遇見很多人：「哎！我不怕苦，不怕苦！」他很努力，結果呢，弄了沒幾天，受不了了，有很多這種典型的例子，有很多這種典型的例子。我遇見、曾經遇見過以前有一個，哦，也是，他來了絕對不怕苦，一跑到寺院裡面，他把周圍草地上面的草，所有的都拔掉了，就這樣。你說他勤進吧，真勤進！我告訴他：「那慢慢地來，慢慢地來！」不叫他拔他受不了，就因為這樣的關係跑掉了，我說天下就有這種怪人。後來想他跑掉了真好，連他那個習性之難改，叫他休息一點，他還自己覺得這……。普通世間人都是把自己這個未會先會那種，以為這個是修行，實際上都是學的「我」。

2635¹

所以這個身苦已經不大容易當，這個心苦是更難當，這個兩個是我們應該了解的。所以你沒有正知見，的確確走進來，這條路不容易走，不容易走！所以這個《僧祇》上面所以要先說，喏！讓他了解，事先了解了以後，他不會後悔，這個是我們

非常重要的。那麼這一點上面，通常我們說正知見、正知見，就是指這個而言。下面：

27108¹¹

《四分》，則有十種。謂能耐風、雨、寒、熱、飢、渴、毒蟲、惡言。一食。持戒。」

上面那個《僧祇》說了個總相，總相就是說：哦，這樣的喔！實際上內涵呢？引用《四分》的。《四分》上面說這個內涵一共有十種，哪十種？「風、雨、寒、熱」，這就住來說的，住來說的。我們現在住得樣樣安樂，這樣，從那個地方到那地方，我還看見很多寺院——因為那個寺院通常不像那個住家呀，現在的住家是新——越到後來是越考究，譬如說這個地方是大殿，那個地方是寮房，那個地方齋堂，那個地方嘛是這個什麼，是這個譬如說洗手間什麼等等。總覺得：欸！這個地方要弄條走廊，免得出去的時候啊……乃至於到洗手間去要弄條走廊，免得那樣的。

28114¹¹

唉呀！所以我現在，以前古人說住在樹下我是沒看見，可是我到印度去，看見這個狀態，那真是看見了。不過現在你們去也看不見，那房子、老房子拆掉了，都又造了新房子。去年那個梵因去的時候還看見，我們抬頭一看，淨超，你有沒有看見哪？那個舊房子，那就是個齋堂上面，那個抬頭一看那個天花板都掉掉了，那個頂上面看

得見那個光線的。你還記得不記得那個綠皮房子？他就是指這個。那個房子幹什麼呢？我們這個鐵皮是烤漆鋁烤得很好，它那個鐵皮不是欸，他就把五加侖那個桶啊，油吃完了以後把它剪掉敲敲平，一塊一塊弄起來，就變成這樣釘在上頭。好囉！這個就是屋頂，就這樣。然後年久了以後，那鏽掉了一個洞，風就灌進來，那已經不錯了哦！那算起來，真正算起來已經不錯了。那個就是「風、雨」，所以外面大風、裡面小風，外面大雨、裡面小雨，欸！他們就安之若素。「寒、熱」，那這是住的地方來說。然後飲食呢，「飢、渴」。啊！我們現在這裡說實在的，吃完了以後，「啊……」這樣，經常這種狀態。

29131¹¹

這個所以說到這裡的話，所以有人說現在為什麼大家弄不好啦？物質太豐富！我發現這也是事實。所以我的老師他就說，他那個一直到二十幾歲，他十幾歲就去了，整整的十幾年他從來沒想到，他說：「我們那個時候不要說襪子……」他到十幾歲沒穿過鞋子啊！一方面固然的苦，還有一方面還有一個原因，他那個學的那種精神哪！並不一定是說他的精神好，他精神也好。所以這個說來說去我總覺得這宿生的資糧，他能夠感到好的師長、好的同學、好的傳承，在這個裡邊，他自然那個學把他全部吸引住了，要嘛不行淘汰掉了。他一張開眼睛來，等一下做完了早課，第一件事情他就跑出去跟人家是這個論辯，就這樣，不管風雨無阻地在這個地方，那外面那個石頭上面，

他全部精神貫注在這個裡頭。

3036¹¹

所以我們現在這裡，很想學、很想學！所以我說來說去，我現在了解一個事情，凡是這種事情——資糧，就是一點都假不來。所以這個上頭說，不是急著求，急著要求培植資糧。然後這個資糧要培對哦！如果培不對的話，那就三世怨，這是絕端重要的！你能夠在這個上面好好地做好了以後，將來這一步一步上去，進到這個圈子裡頭，那樣樣東西擺得很妥貼。

註①：釋尊於過去世修菩薩行時之名，屬於佛陀著名本生譚之一。又稱雪山童子、雪山婆羅門。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十五卷·A面

^{00'09"}所以現在儘管我們看見這個要想去忙這個，那是頭痛醫頭、腳痛醫腳，很難、很難！
^{00'18"}所以他上面說「飢、寒」。

^{00'18"}那下面的「毒蟲」，毒蟲同樣地也是一樣，他們因為食住什麼等等，不一定真正地能夠樣樣擺得，所以外面有很多住的地方不一定能夠擺得很好，這種地方難免會來。那麼這種都是身苦。「惡言」呢，那個就是心苦。這個惡言不一定是來自於外面哦！不一定是來自於外面哦！實際上就是這個師友之間，難免有的時候會有這種情況。反正你了解了，這個是鍛鍊我們、增長我們能耐的最好的；不了解，這個很糟糕。還要「一食，持戒」。這個《四分》上面告訴我們。

^{01'03"}所以現在雖然我們做不到，可是看見了對我們有一種策勵作用，這是策勵作用——

我看成怎麼樣喔！我們有這個標準、有這個願的話，我們對我們現在的生活會感覺得：啊！很滿意了，趕快大家好好地努力！那麼這個是說先要了解的苦事，這個換句話也就是說樂因，你要得到將來最起碼的是涅槃之樂，那麼現在下的因是這個樣的，至於說佛道，那更是從這個上面要深遠。下面「五德」，那個是說沙彌所具有的。

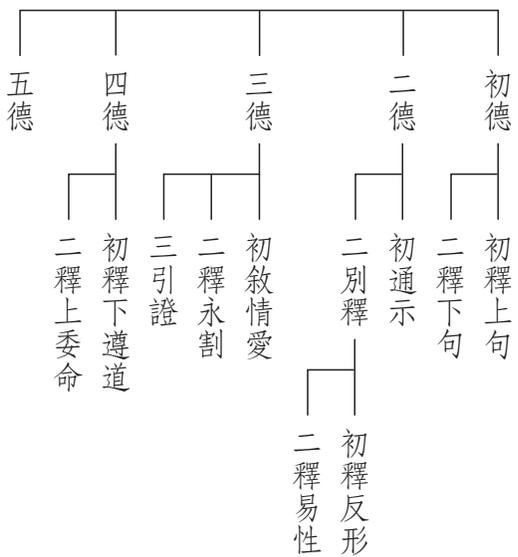
01'46" 第三章 應知五德

《羯磨》註云：「如《請僧福田經》：沙彌應知五德。」

這個這是出家的功德來了！就是剛剛出家——這個沙彌，引這個經上面，他有這樣的五種功德。

02'10" 一者發心出家，懷佩道故。二者毀其形好，應法服故。三者永割親愛，無適莫故。四者委棄身命，尊崇道故。五者志求大乘，為度人故。」

那麼這個五德，一共這個五條，我們看這個五條：「《業疏》釋云」，那個五條它下面《業疏》一一解釋。第一個是「發心出家」，所謂：



02'44" 《業疏》釋云：「初德發心懷道者創發蒙俗，情厭諸有。唯欣出要，常懷佩也。佩謂帶持之者也。」

那麼說明，說發的什麼心呢？發的出家心。「懷佩道」，懷的什麼道呢？剛剛開始對於一個從世俗上面啟發——「蒙」是啟蒙——應該剛剛開始了解的，什麼？「情厭諸有」，這是我們最重要的。現在我們情見，不是厭諸有而是好諸有。這個諸有我們也說三界二十五有，或者是說三有——欲有、色有、無色有。那麼凡是這個，現在

不一定清楚，而把十二因緣當中的「有」了解了，那三有也好、這個二十五有也好，我們完全了解了。換句話說，輪轉生死的直接根本因就是這個有，那十二因緣當中的有支這個有。所以關於這一點，回頭那個十二因緣，要把它很認真地在這地方說一說，說一說。這個是在建立那個見當中是我們最重要、最重要的！在《廣論》上面已經有詳細說明，可是這個回頭這一部分完了以後，那個也要說一說。

0437¹¹

至於說前面的，你怎麼個分，分成功三有、分成二十五有，都沒關係。所以我們一定要把世俗的情見，對諸有的愛好，認識了它的真相，那個時候會產生厭惡，這個厭離心從這地方起來的。那內心當中轉變成什麼狀態呢？「唯欣出要。」啊！那時才曉得了真正要跳出生死輪迴之苦，它的根本的宗要在哪裡。了解了，一心一意地，「唯」，就是唯一的，專門在這個上面，於是常常把這個擺在心裡面。所以這個才是我們發心的宗要——也就是「懷佩道」，這個心裡面牢牢把這個繫念在身心上面，這個是第一，這個是出家的第一個功德。換句話說，那我們出家，第一個應該有的內心的認識是這個。

05146¹¹

假定說我們真的這一點拿到了，眼前我們生活當中很多都消失掉了。所以我前兩天剛從南部回來，我就發現，其實他們那個問題說起來，都無非是這一點上根本不認識。一點點小小的利害、一點點小小的情見，哎喲！大家就在那兒，無非是什麼？哎呀！那個芝麻綠豆。所以這個經論上面告訴我們的，什麼？這個我們心裡邊跟法不相應，那倒是什麼？倒是一點點的情見，乃至於這個師長的憶念，啊！這個上面說起來，往往在這個上頭。所以說來說去，如果第一點了解了以後，對眼前的那個什麼情見什麼等等都拿掉了。第二呢，說「毀其形好」。

06137¹¹

二德毀形應法者道俗路乖，反形易性。故割其所重，服彼所輕。明志絕奢靡，與世違也。

那麼第一個發了這個心以後，然後根據這個心的行持的相應的形狀是什麼樣的？說明了。於是這樣來，內、外完全相應。以前隨順著世俗這些，現在呢出世法，所以「毀形應法」，把以前那個世俗上面歡喜裝扮得漂漂亮亮的統統去掉，這樣，統統去掉！所以現在來說，就說出家吧！現在有很多人要出家了，喔！趕快準備了很多錢，準備一套行（音形）頭，這個行頭這是我們的那方言，這裡的怎麼？叫行（音杭）頭。什麼叫行頭？就是說出門了，喔！出去的時候，那通常作戲的時候上台扮演囉！現在我們扮演個出家人也要準備的，從頭到腳的一套新的東西做出來。那出家法根本不相應，根本不相應！

01'57"¹¹

所以出家法本來叫什麼？叫糞掃衣，跑到垃圾桶人家不要的撿得來，弄弄乾淨曬一曬，剪了嘛縫起來，這樣去做。這個「毀其形好」的特點哪！人家看見你，發心送給你，這種情況之下還看看，好的不要，要破的，萬一顏色不對還把它弄弄爛，這是我們應該了解的根本意趣。所以說「道俗路乖」，俗人就是忙這些事情，「道」就要反過來。說「反形」，形狀是反的；這「易性」，就是以前的習性要把它轉過來。「故割其所重，服彼所輕」，以前世俗所重的統統捨掉，而世俗所輕的那偏偏要拿來。就說明他的內心「絕奢靡」，這個跟世間違的。有了前面這個心，然後進一步，那個形跟發的心相應。

09'01"¹¹

三德割愛懷捨者

第三是什麼？「永割親愛，無適莫故。」這個「適莫」兩個字啊，就是「適」是適意的，隨自己的；「莫」是違背自己的。換句話說，這個我們四無量心當中的，要什麼？遠離愛惡親疏，愛惡跟親疏一樣，愛的、惡的、親的、疏的，這個一樣。那這個就是內心當中說，

09'33"¹¹

以無始所親，慈戀難斷，終歸死別，然不早悟。

就是世間的狀態當中這樣的，而這個習性是無始以來就是如此。哎呀！這個是真正的话實在是怎麼也捨也捨不得，結果你忙了半天還終歸死去，到那個時候你不別也要別。所以說現在了解了是：

10'09"¹¹

今近割俗緣，遠成濟度，

第一個把世間之緣統統割斷，於是這樣的將來成就，有一個遠大的目標成就將來超脫生死。說：

10'23"¹¹

且從道業兩捨親疎也。

從道業來說的話，親也捨掉、疏也捨掉，唯道是親。

10'32"¹¹

故《善見》云：瓦鉢貫肩，以四海為家居。知誰可愛憎也。

《善見律》上面就告訴我們，所有這種東西都捨掉了，捨掉了幹什麼？「瓦鉢貫肩」，就三衣一鉢，好囉！天下哪裡都是，「四海為家居」。那世間人想盡辦法是營那個家，苦不堪言；我們現在四海為家，啊！這美不可言。三衣一鉢，到了吃飯的時候了，

跟人家討一點，有也好、沒也好；好也好、壞也好，就這樣！到了晚上了，樹下一宿。現在我們雖然做不到，我們住在寺院裡邊，總也是以最能夠簡明為主。所以這一點注意！現在出了家了以後，仍舊是要講營養、要講這個，那是根本錯誤。但是身體我們需要的，注意噢！所以這一點大家不要弄錯。所以我常常跟大家同修說：身體要注意的，所以我們還是要，可是你心裡如果老想在這個上面的話，錯了！心要懷道啊！是要修道所以借重這個，這是它的本末要把握得準的。那麼這是第三。說第四呢，說「委棄身命，尊崇道故」，所以

11'51"¹¹
四德委命遵道者明奉崇三學，死而有已也。

噢！這裡來了。真正現在內心當中所崇奉的是什麼？佛道。這個佛道照著次第來——三學。「死而有已」，我們總說死有什麼關係呢！生死輪迴本來就是這樣，一心一意在這上面努力，這個才是我們真正需要的。最後一個，

12'20"¹²
五德志大度人者奉行極教，兼濟於他。」

第五個呢，「志求大乘，為度人故。」喏！一開始沙彌的時候，他的志趣已經在這地方，不僅自己要解決這個，而且要解決一切人，所以剛開始的時候「志大度人」，他那個志趣要大。所以這個三學本身無所謂大小，大小完全在個人的志趣上面。不但是前面，所以從沙彌一開頭的時候我們要了解，我們所以這樣去做的原因何在。所以說「奉行極教」，這個「極」是終極之教，這個終極之教是目標。所以像我們《廣論》上面叫共下、共中，然後上士，這個下是個基礎，到這地方現在來說呢——沙彌。沙彌的確，但是他的目標幹什麼呢？是為了無上佛乘。所以一開頭的時候，這個因本身要究竟圓滿，行持要步步踏實，這個地方也無非是說明這個。自、他兼濟，那麼這個就是我們一開頭的時候應該了解的兩件事情。下面這個解釋：

13'45"¹³
《濟緣》釋疏云：「初德中，初釋上句。唯下釋下句。」

那麼這個上面說過了，就是「發心出家，懷佩道故」。

二中，

13'58"¹³
第二當中就是「毀其形好」的，「初通示。故下別釋。上二句釋反形，下二句釋易性。」這個都前面已經說過了。「奢則華侈，靡謂美麗。」

三中，

14'13"

那麼第三，第三是什麼呢？「永割親愛，無適莫故。」「初敘情愛。世俗貪生不知有死故不早悟。」世間就這個樣！一天到晚忙這個，死、死的時候他也捨不得。「今下釋永割。兩捨親疎謂無適莫，適字音嫡。」「適」這個音唸「嫡」，無適莫故，「適」就是靠自己的，這樣。從這地方我們要了解，現在我們真正出家該怎麼辦。

14'44"

四中，奉崇三學釋下遵道，死而有已釋上委命。

那也就是說真正的。

14'53"

五中，大乘窮理盡性謂之極教。

這個容易懂。那麼最後一行：

15'02"

《資持》云：「此之五德，出家大要。五眾齊奉，不唯小眾。終身行之，不唯初受。

來了！說這個五德是出家的最重要的大綱。而這個是「五眾」——這個五眾就是出家的大比丘、比丘尼，然後式叉摩那、沙彌、沙彌尼，這個五眾。所以不管……整個的，「不唯小眾」，本來也就是說小乘才是，實際上呢大乘也是，不但是沙彌，這

大比丘也是，這樣。不但是「初受」，而且「終身行之」，只是說剛開始的時候這樣，越到上面是越深廣，這是我們了解的。

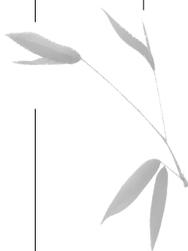
15'32"

疏云：斯德始終通於五眾，俱堪物養，人天師範，故使誦持，無輕受體及形服也。」

最後一句話，這個說這個五德，從始到終這個五眾共通的，形相不一樣，內涵、應具的德行一樣。有了這個是「俱堪物養」，那人家這個來供養了，你能夠堪於消費，這個時候足以為人天的師範。所以經論上面告訴我們：你認真去做的話，那人天的供養都可以消受得了，要具有這個條件。剛開始作沙彌，他具有這個條件哪，這是我們了解的，然後從這個根本上面漸次深廣。所以前面我們不管做什麼，從開頭的時候，到後來定、慧固然如此；前面持戒，持戒之前那學正知見，正知見下面持誦，所以「故使誦持」。換句話說剛開始，啊！我們在那兒念、了解，一開頭無非是為了這個目標，認識了這個五點那你去做的話，那個堪受這個種種供養，所以把握住這個才對！最後警告我們「無輕受體」，所受的這個戒體本身是無比地珍貴啊，千千萬萬不要輕易輕視、輕忽；以及這個形體相應的這件衣服，這件衣服所以稱它為是三乘聖賢之服！

17'43"

那麼《南山在家備覽》到這地方就是告一段落，剩下來的呢，我想零零碎碎的還有幾句話，那麼回頭再來說。總之，我們現在了解了這個道理以後，好好地自己勉勵。



這個戒上面不認識的，從論上面去找；論上面了解了，戒上面去告訴我們怎麼去實踐。所以這個論也可以說是了解的「目」，戒呢？根據這個了解的行持的「足」，目足並運千里可到，好，那麼今天就到這地方。

18.28¹¹

這個《南山在家備覽》，文，消文部分已經告一段落。那麼下面這個有一個附錄，這個附錄你們看這個兩百五十二頁。這個附錄當中，譬如說，說第一個「〈戒體章名相別攷〉」，下面等等，就是提供我們真正要認真一點研閱這個律——《南山在家備覽》，那麼很多法相名詞的解釋。那麼這個解釋它有不同來源，所以有不同的來源呢，因為這個律所根據的是實法宗、假名宗、圓教宗，由於是根據不同，所以他來說明的時候，開合也有差別，也有差別。所以你們隨便看看，那麼譬如說兩百五十三頁「諸法五位」當中，說小乘成實宗分多少法，俱舍宗分多少法，乃至於唯識宗，唯識宗那就是我們南山祖師依據唯識一系的這個論典，來說明圓教宗的很多內涵。

20.26¹¹

那我這地方只是簡單地說明，因為對我們在座的諸位來說，對這個概念不一定太清楚。通常我們都是說：哦，法師怎麼講，我們就這麼聽。那麼在我們國內也可以說有一個很有趣的現象，也很難說是好壞。幾千年來經過了長時期的融合以後，說從有部

然後到經部、唯識、中觀，很多概念互相交叉運用，所以不一定清楚它那個來源到底何在。好聽一點我們說：啊！我們加以融會貫通了。實際上呢，的確需要把各宗各派的很多的內涵，有一個相當的認識，而加以怎麼樣地融貫起來的必要。但是這個融貫有它的必要的內涵，如果說融貫得不善巧，那堆在一塊兒大雜燴的話，那比較麻煩。

21.41¹¹

通常我們說「圓融不礙行布，行布不礙圓融」（編者按：請參閱前五卷B卷末註①之解釋）。反過來說，它所以能夠圓融，正因為它行布的次第井然，各安其位，每一個個別的地方都能夠恰如其分，能夠一一這樣的次第的配合，成就一個圓滿的整體，這樣。所以這個圓融、行布之間有這樣的關係，換句話說總、別兩樣東西。我們通常舉的比喻：這個大房子，那基礎、底樓、二樓、三樓、四樓，乃至於到摩天大樓，那麼上面每一層當中應有的次第，門、窗等等，這個彼此井然，秩序、次第，非常有次第所以秩序井然，那麼才能夠成這個整體，所以這個總別之間有這樣的關係。而並不是說我的基礎擺在那裡，把它這個隨便堆，一大堆堆得……你把那個基礎堆在這屋頂上面，然後屋頂的大樑擺在這個牆這個地方，那不是一堆垃圾嗎？這是我們應該清楚的。

22.57¹¹

所以古代的祖師們都是所謂這個學富五車，貫通這個或者是四教或者五教，然後把那個次第地、很有次第地一步一步地配合。那麼近代我們所宗的，譬如說我們，

以我來說，乃至在座的同學，大家都是宗的這個論——《菩提道次第廣論》，那就是經過歷代的祖師的不斷的心血，依照著佛的圓滿的教授，才能夠建立起這樣的一個次第，在這種狀態當中，它能夠很適應地把各宗各派地運用，那對！否則的話，你去用的話，那往往它有一點所謂張冠李戴這種情況。那麼至於說南山一宗，雖然我們來說是我們最重要的，可是他所根據的這個唯識，那麼近代並沒有盛弘，所以我們也不甚了解；何況這個裡邊也牽涉到這個實法宗、假名宗，那我們更是隔膜。

2414¹

所以它這個裡邊，我們去看的時候，說「《俱舍》立七十五法」是怎麼立的，然後根據大乘乃至於其他的。那麼這個我們如果有心去深入地研究，那固然是最了不起，否則的話，我們只要能夠把握住幾個根本的重點，根本的幾個重點，那麼這樣去做。或者你這個也不能了解，那麼根據我們眼前常有的，譬如說五蘊，那麼根據哪一些，那麼我們常用的，它多多少少能夠把這個我們現在要想走進去的那個粗顯的那個行相，有一個基本的認識，這是對我們比較重要的！

25103¹

那麼談到這裡，我不妨順便提一下。譬如在印度，那麼雖然它並沒有很明顯的像這種，因為到現在為止我們的藏經當中，並沒有很明確的這個次第。不過至少可以大致辨

別出來的四主要的，四個最主要的、按照次第來的，說有部、經部、唯識、中觀，這個是非常正確的已經建立了。我們所謂的不太明確的，只是說它們那個界限，這個界限，譬如像《異部宗輪論》什麼，都是也詳細地交代，可是我們不太清楚，不太清楚。

25150¹

那麼就我來說呢，我是透過藏傳一系有個基本的概念，這個基本的概念也只是說最粗淺的、大概的，細部的還是不清楚，那麼這個我也不妨說一說。譬如說：我們現在立任何一個所謂佛告訴我們的整個的內涵，從見上面，這個見解，這個見解最重要；有了這個正確的見解，那麼有這行持，那麼它會照這個次第一步一步上來，一步一步地上來。所以有部，那麼它牽涉這件事情，是牽涉到什麼程度，經部如何、唯識如何、中觀如何，首先他把每一部的內涵有一個正確的交代，最後他把它連貫起來，這樣。所以從這地方我們發現很有趣的事實：上部的都能夠承認下部的，都能接受，說：欸，他那個是基礎到哪裡。就像念完了這個研究所以後，那曉得：哦！這個小學他念到這裡，中學念到這裡，大學念到這裡，研究所達到什麼地方，就這樣。但是呢，從小的地方去看的話，到上面這種東西往往不能接受，乃至於就排斥它。那麼這個我們這地方不去深談，不去深談，只是我們至少了解一個基本的概念。

27121¹

但這個概念雖然不深談，對我們前面整個的《南山在家備覽》學的時候，我想大家

多少有個概念。譬如說前面的五戒開始，有部覺得這個五戒一定要一次，然後到了假名宗，那就不是一樣的了；這個開合，那麼這個開合的原因，這是一種開合。那麼除此以外呢，還有由於受戒的這個目標或者意樂不同，那麼上一次根據那個佛說的《決定毗尼經》上面，它也有更正確的認識。那麼這種都有待於我們將來願意深入的這個諸位同道去抉擇。這個很重要！你目標何在？因此這個你要的目標就是你行持的標準，根據這個準則去走。那麼這些在這個像《南山在家備覽》當中它不會提，因為這是最基本的基礎。但是原則上面，如果我們有機會認識了以後，對我們將來的深入，這個是絕端重要的！我們有了這樣的明確的界限走上去的話，你這個次第井然，否則你走到深的地方，剛才說：啊！這個摩天大廈的所有的東西堆在一塊兒，然後這個屋頂跟那個基礎放在一塊兒，乃至於倒置，你不曉得怎麼辦，那是我們永遠無分！所以我這裡隨分一說。

28153¹¹

那麼今天在這裡，我想要簡單地介紹的，就是這個附錄當中，有幾個概念特別要注意的。請你們翻到兩百六十一頁，「業」，業，我們說造了業、造了業——染業、淨業，然後呢善業、惡業。那麼淨業當中，所謂它還是所謂有三乘不共之法，那麼這個都超不出這個業的範圍。那麼這個裡邊，它也同樣地說「小乘《俱舍》」，乃至「大乘法相」什麼等等的不同的開合，這裡我們現在也不去細說它。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十五卷·B面

為什麼這地方我要介紹呢？今天主要的要說的什麼呢？就是我們現在回過頭來，看一看我們學的戒，這個戒它主要的從「法、體、行、相」一步一步下來；那麼戒體了解了以後呢，它下面講的所謂〈持犯篇〉。了解第一個，它那個真正的宗要，那麼然後得到了宗要以後如何去護持，談到那個持犯，這兩樣東西對我們本身目前來說最重要的。至於就是下腳第一步能夠把握住這個，這個也可以有一個相當穩固的基礎，一個特別是講那個自己的見解——正知見；然後一個根據這個的所謂的行持。那這兩樣東西在前面說是好像是戒體、戒行兩件，從業上面看是一樣東西，從業，一樣東西。我說當然這個一樣東西的話，你這個角度不同噢！現在我這裡只是簡單地來說。也就是現在根據大乘，說起心動念，然後形之身口，完成一個業，完成一個業。所以在這個論上面判這個業，跟戒上面判那個犯、不犯，它一個很有意思。前面我想都說過了，有很多地方這個制教跟化教，兩個差得個天差地遠，但它的內涵呢，是隱隱地

吻合，隱隱地吻合，那麼這個前面都已經說過。

01.15¹¹

那麼今天這裡，我重新用一個不同的角度來提一下。當我們一路上講過來的時候，講到那個持犯的總相以後，持犯的別相就不提了，沒提！那麼當時也只是說因為這個別相比較繁雜，但是它內涵倒是你容易，你了解了持犯的這個總相以後，你也是只要去一個一個配，那就很容易配出來。那麼在這地方今天我就給大家配一下，配完了以後，馬上用這個業的道理來一印證，那麼我們就很容易把握得準。譬如說那個講持犯來說，當然說犯、不犯，那麼你如果能夠了解了什麼是犯，遮止這個犯的就是不犯，就是這樣，若是你不能做到這一點那就是犯。所以這個當中我們了解了犯，那麼這個什麼是不犯也就了解了，這樣。所以現在這地方說一說，就直接地從這個戒相上面來先了解這個犯相，然後再回過頭來，說用業的道理看那個犯相；或者反過來說，從業建立了這個以後，反過頭來從犯相來去看那個業，這是現在要給大家講的。

02.47¹¹

這個五戒當中，酒戒這個是個遮戒，那麼先不去細說。那個性戒呢？就是殺、盜、姪、妄、殺、盜、姪、妄。在這個戒相當中，譬如說舉個例吧！我們來說「殺」，那麼戒相是具五緣成犯，要想成就這個殺業需要五個條件。哪五個條件呢？

第一個是人，當然這個是大殺噢，大殺，然後呢如果說廣泛地看，那所有的一切有情。第一個是人，第二個呢人想，第三個起殺心，第四個興方便，第五個前人命斷，這樣。那麼然後在這個裡邊的開合，開合那個就在持犯的總別當中，他就說它什麼是根本罪、什麼是方便罪、什麼等等，那麼這裡我們不去細說它，我們這裡就是把那個整體了解了看那業，那麼這個是殺。

04.02¹¹

「盜」呢？這個前面的殺是五緣，盜呢？盜需要具六緣。哪六緣？第一個是有主物；第二呢這個有主想；第三個有起盜心；第四個重物，所謂重物是過五錢哪，過五錢以及這個不夠五錢，那個實際上這個重物也是判說這個罪的輕重；第五個是興方便；第六個離本處，這是六緣成犯。在這個六緣當中，如果我們把第四個所謂重物，那麼當初佛在世的時候說過五錢，這個如果說擺在第一個有主物，這個物裡邊的大小，那你可以列在這個裡邊，所以同樣地也可以攝成這樣的五個項目。那麼至於說這個物當中的輕重呢，或者是犯了根本罪，或者是犯了可以懺悔的，只是如此！所以他這樣說「五或者六」，那我們曉得它這個內涵、開合。

05.22¹¹

那麼下面「姪」，姪通常犯戒要四個條件，說犯姪四緣。第一個道或者正境，這個正境就是說，如果男女的話，女是三道，男是二道，這樣；那麼這個第二個呢，起

染心；第三個與方便；第四個是與境合，那成究竟。那麼這個裡邊，前面殺跟盜，殺要殺是人，要人想；盜呢，有主物，要有主想；這個姪當中，這個「正境」呀，道、非道不要，那麼這個在前面持犯的總相當中已經說過了，大家還記得，你只要染心，不管這個東西，就這樣，那在這裡我們現在是不管它。總之，說已經了解這個，或者是五緣成犯、或者四緣成犯，這個特點不管是四、五，這個整個的內涵我們只要把握得準。

0639¹¹

那麼「妄語」呢？妄語有兩種，是大妄語、小妄語。通常我們這個分不清楚，是大妄語要具九緣才成犯。第一個所對的境，就是那個人；然後呢，要起人想；然後第三個呢，要所說的內涵，這個所說的境，境是個虛境，譬如說「上人法」，實際上自己沒得到，這個都是假的；第四是自知境虛，自己曉得沒有達到這個程度；這是為了什麼？第五說有誑他心，所謂騙他，或者為利養、或者什麼什麼等等；然後第六說過人法，過人法這個就是聖者的境界；然後呢下面第七，說自言已證，說我已經達到某一個程度了，我證了什麼果、證了什麼等等；第八言了了，說得很清楚；最後第九，說前人領解，說你所對的人，他了解了。那通常情況之下，這個大妄語我們犯的比較少。

0757¹¹

那麼小妄語呢？小妄語我們就很容易犯，所以不妨把那個小妄語說一說。小妄語

犯要具有六個緣：第一個境，就是所對的人；第二個人想，人、人想；第三個呢，違想而說，跟事實不符合的；下面呢？知道，自己知道，如果說不知道這個不犯，所以知道是違想，換句話說這兩樣合起來就是有欺騙、誑惑他人之心而說這個；第五個就是言了了，說得很清楚；那麼最後第六個前人領解，你所對的人了解了。於是這麼六個緣，那麼這個六個緣當中這個開合也跟前面差不多，這個是就是從戒的立場上來看。

0858¹¹

那麼這個業的立場上來看呢？所謂這個論上面，通常現在這是根據就是《瑜伽師地論》。那麼這個《瑜伽師地論》上面，只要他……。為了我們容易了解起見，《菩提道次第廣論》你們現在看噢！《菩提道次第廣論》上面一百二十二頁，這個一百二十二頁，說決擇這個業果當中，換句話說這個是完全從業來說，剛才我們叫戒，這個是兩個內涵實際上完全一樣的。那麼它，看噢，那個第三行，就是「云何殺生？攝分」，這個就是《瑜伽師地論·攝決擇分》上面說，「事、想、欲樂、煩惱、究竟」。那個「事」就是我們前面所說的對的境——如果殺的話，就是殺的人；盜的話呢，有主物；姪的話呢，這個是男二道、女三道這個境；那麼妄語的話，這個所對的境，以及所說的這個法。

1013¹¹

「想」，這個剛才說人、人想等等。「欲樂」、「煩惱」，那麼這個「煩惱」啊，

在剛才在談戒的時候，說不管殺、盜、婬、妄裡邊都沒有提。它雖然沒有提，可是在前面我們論那個持犯總相的時候，大家還記得不記得？說譬如任何一個戒，那麼由於煩惱不同，結果開合不同，貪瞋癡或者是三單或者三雙，或者最後一合，七種，那麼加就起來多少。實際上呢，這個都講，也一定有這個煩惱才會所謂「興」，或者前面我們說有染心、起盜心等等，這個裡邊就有煩惱在裡頭。最後呢，就說「究竟」，五相。那麼《廣論》把它併起來，說把想、欲樂、煩惱這個三樣東西，這個都是心理行為，所以把它整個地含攝起來，列入「意樂」一科。所以這個三相攝入意樂，再加上「加行」，那麼變成功四相，結果變成「事、意樂、加行、究竟」，那個是《廣論》上面根據《瑜伽師地論》上攝成這個四相。

11:50¹¹

如果我們把這個四相，或者是《瑜伽師地論》的五相，然後跟現在我們談的這個犯相一對的話，那就很清楚了，那就很清楚了！這個裡邊，所謂最簡潔明了的就是《廣論》上所說的：第一個「事」，就是我們所犯的境，或者說殺的話就是殺的人；盜的話就是這個盜的東西，這個這樣；然後婬，說這個正境；那麼妄語，說騙的人，就是這個。「意樂」呢，就是你內心當中人、人想、起殺心等等；或者有盜心；然後婬的話，起其染污心；妄語的話，違想、知違想說，這個都是內心的心理狀態。下面呢，說「加行」，

那個加行在我們五戒當中，我們看殺，就是第四項的興方便。殺是什麼？人、人想、起殺心、興方便，最後命斷。這個所謂興方便跟這個地方的「加行」，名詞是不同，內容是完全一模一樣，完全一模一樣。所以從這個地方看殺以外，盜、婬、妄，盜也叫興方便；婬也叫興方便；妄語好像沒有興方便，妄語怎麼講？言了了——你話說得清清楚楚，這個就是興方便哪！為什麼言了了還不起究竟罪呢？他下面說所以妄語的目標是什麼？騙別人。你說得很清楚，人家沒聽見。我對著牆壁說得很清楚，那個沒有騙到人哪！所以在這個情況之下說，最後的話呢要究竟，是這件事情是不是究竟了。

13:50¹¹

那麼這個「究竟」在《廣論》上面說的究竟，如果我們配到戒上面去看的話，殺的究竟是什麼？命斷。你興方便拿了刀去砍他，把他砍死掉了，斂，那個究竟了，你的目的要殺，把他殺死了。然後偷東西，偷東西興了方便以後，就是你採取各種不同的方法跑得去，或者硬的、或者軟的、或者騙的、或者哄的，把那個東西拿到手，離本處，那麼這個東西就是成了究竟了。所以說這個命斷，離本處，以及婬說兩境相合，以及妄語當中的前人領解。那麼這個前人領解，實際上這個狀態就是什麼？就是那個論上面告訴我們的究竟。

14:46¹¹

所以這個論上面所立的四相，這像個公式一樣。你能夠把這個認識了以後，它

那個公式套到這個戒當中，現在我們只套五戒，套到哪一個戒當中，你就很清楚明白地把這個犯、不犯相就看清楚了。所以在我們學戒過程當中，持犯別相、持犯總相，那的確是一個非常深細的，也可以說好的來說，它判得非常深細；可是以我們現在一般人來說，看起來的話會見得很繁雜，很繁雜，因此容或有把握不準這個內容的這種可能性。本來這是救我們的最好的一個方便，把握不準，往往心裡一煩，啊！棄捨掉了，這個是很可惜。或者就因為它的很深細，沒有弄得很正確，所以弄錯掉了，所以這也是一個遺憾。因此我們現在這地方，把論上面這樣的簡單扼要，而能夠把整個內涵統統融攝在裡頭的一個公式拿起來，那麼這樣就對！

1615¹¹
尤其是我們上一堂已經談到了，說這個《決定毗尼經》上面告訴我們，說有一類人，他是個聲聞乘人，他全部的念頭只有一個念頭，怎麼辦？這一生一定要求解脫。如果說他那個念頭說「我這個解脫留到下一生去」的話，「萬一不行留到下一生」，他根本上面就犯了！反過來，大乘行人「我這一生一定要成功！」他根本已經犯了大乘的戒，這個犯菩提心。這個大乘的根本是菩提心，菩提心戒是要度無量一切有情，我這一生成功了，那有這個可能嗎？那麼所以在這個對極大的、有很多大乘行者，你這個心情應該怎麼辦？所以說，我們說正見、尸羅、軌則、淨命當中把握住這個「正見」，

那這裡呢，這個四相對我們有絕端重要！

1711¹¹
反過來說，就是那個聲聞行者，你全部的精神你要一心一意地要把自己的問題解決，然後你在那個戒相上面花了好大的時間，在佛世的時候他有很好的善知識，現在我們去弄了個半天，弄了個半天說不定弄得錯，弄錯了以後就「戒取」。它的目的教你淨化你內心的煩惱，然後呢一步一步地說把住這個煩惱——戒是捉，捉那個煩惱；定是縛，綁住它；慧是殺，這個是根本的。戒相本身是幫助我們的，現在你那個戒相上面轉了個半天，雖然你的目標是今生，今生弄了半天還是不能解決。

1756¹¹
所以不管是若大、若小，在我們目前這個緣不一定很具足的時候，我覺得這是一個非常善巧的方法。所以我們學了整個的仔細的內涵，然後從繁化簡，提綱挈領地把握住這個。那這個概念大家有了，是吧！所以關於《廣論》部分我想不細說它，大家很清楚、很明白。說這個是第一個到這個業的時候，儘管這個裡邊他告訴我們說：啊！小乘《俱舍》怎麼說，然後大乘法相，如果這個裡邊還有《成實論》什麼等等哪，我們可以不必去很深細地去研閱而就能夠把握住這個重點，這是我在這裡第一點要跟大家說明的一個特點。

1849¹¹
那麼除此以外，就是這個《廣論》上面還有一點，在學戒的時候，對我們有一個

非常重要、非常有幫助的一點。那麼這個就是什麼呢？犯戒的原因，犯戒的原因。那麼這個《廣論》上面在哪裡呢？《廣論》上面在一百九十五頁，一百九十五頁最後一段，《菩提道次第廣論》一百九十五頁倒數第五行，他說「如何修學之理」。那一段話前面就是講，說這個一百九十五頁那是中士道、共中士道，那地方特別地叫解脫的正道，解脫的正道就是三學。那麼三學呢，戒是根本。所以這個論上面告訴我們這個，說這個戒本身最重要，前面先不細說。因為這個論上面說的，這是綱要也是中心；那麼戒上面談那個細則，所以這裡前面那一部分就不去看它。

2020¹

那麼這個《廣論》上面這是說「如何修學」，他說「四犯因中」，假定你是了解了這個犯罪的因，換句話說造罪的因，你能夠把那個造罪的因，一一把它對治去掉的話，剩下來什麼？不犯。不犯就是持嘛！這個戒最重要的就在這裡。那麼這個四點實際上呢也就是引什麼？引《瑜伽師地論》上頭，《瑜伽師地論》上是〈攝決擇分〉，〈攝決擇分〉。那麼這個〈攝決擇分〉，我們今天就不妨把〈攝決擇分〉那個上頭的大家看一看，會產生更清楚的一個概念。這個是《瑜伽師地論》九十九卷，看現在我們這個本上面第五頁最後一行開始（註①）。說他前面也是談那個戒的時候，說犯、不犯這些，戒本身說來說去就是犯、不犯，犯當中輕、重。假定我們能夠把握準犯、不犯的話，那麼輕、重就

不談了，你沒有犯嘛！那麼至於說犯、不犯都在這個戒相當中已經說了，我們不談它。

2142¹

看文，九十九卷第五頁的下半頁最後一行，「由四因緣故，犯所犯罪」，哪四個呢？「一無知故，二放逸故，三煩惱盛故，四輕慢故。」這個四點，這個四點有它的一個次第。那麼這個四點跟《廣論》上面，《廣論》上面說第一個也是無知，那麼第二個也是放逸，《廣論》上面第三個叫不敬，這個不敬就相當於現在這裡的第四輕慢，然後《廣論》上面最後一個煩惱盛，那麼相當於《瑜伽師地論》上第三煩惱盛。我們現在把那個論上面，就是《瑜伽師地論》上面仔細地看一看，你就很清楚了。實際上這個這裡的四點，跟《廣論》上的四點，內容是完全一樣，就是恭敬是正面顯，不恭敬是反面顯，不恭敬就是輕慢嘛！一個是從遮方面，一個從表方面，這樣，一件事情的正反兩方面去看。

2304¹

那我們看《瑜伽師地論》這個文。說「云何名為由無知故犯所犯罪？」說就是解釋第一個什麼是無知故犯。「謂如有一，於所犯罪不審聽聞，不善領悟」，由於他對於所犯的——換句話說，受了戒以後，或者正確地來說，在沒有受戒之前，就應該隨分隨力地學，學了以後覺得要去受，受完了以後更要努力去學！通常我們現在的有一個很大的缺陷，大家說：「喔，這個戒功德不可思議好！」啊！大家去學、大家去受；

受完了到底什麼是戒，往往是對它沒有正確的認識。結果呢，雖然戒有無比的功德，因為不認識，你不受雖然得不到功德，可是你沒有犯戒之罪；現在你受了，不得到那麼還算你運氣，說笑話——白跑一趟，就是意思一下，得到了以後你更糟糕！

2422¹ 也許說：那我受了好像不受到。欸！可是你雖然得不到，既然這個形相擺在這裡，你破壞這個形相這一樣有罪噢！這個是出家人。就是在家人來說，你覺得：啊！我受了五戒。人家曉得你受戒，儘管你沒得戒體，可是人家曉得你受了，有這個形相留在世間，你破了以後，留下來的惡劣的影響，還是一個非常嚴重的惡果噢！這是我們要了解。所以去受了，不管你不得戒體，這同樣地有它的損益——照著去做就是有大益處，如果不能照著去做，那有大損害。所以這個地方就說，真正地受了，一定要認真地去學。

2515¹ 那麼這裡說「不審聽聞」，「審」呢就是審察仔細。經上面都說：「諦聽、諦聽、善思念之！」那麼這幾句話在《廣論》上面是特別地告訴我們，從斷器三過、具六種想，乃至於具弟子相，都是強調這一點。他所以強調有他的絕對的理由，以及絕對的價值在，這樣。那麼這個是認真地聽，聽了以後「不善領悟」，那個這一部分的話，就是他的宿生的根性。有很多雖然很努力，可是他由於他自己的條件不具足，他

不能真正地領悟。在這種狀態當中，「彼無解了，無有覺慧，無所知故」，對於應該了解的，不了解；進一步呢，對應該產生的覺慧，這個就是跟正法相應的若聞慧、若思慧、若修慧，能夠察覺到、證覺到世出世法清淨、染污不同。有這個了解了以後，然後在境界上面的時候，他當然做得通。

2642¹ 所以「於其所犯起無犯想，而犯眾罪」，這個是一個最最平常我們覺得，也可以說最可憐，也值得同情。但是並不因為說值得同情，喔！說就馬馬虎虎過去了，這是一個很大的不幸！正因為這是平常的時候值得同情，所以這裡特別說明，我們往往對自己犯了罪還不知道，以為無犯！所以這個三句話，於其所犯的以為是對的——無犯想，結果犯了罪還以為是對的。那麼這個原因在哪裡呢？就是前面「不審聽聞，不善領悟」。

2724¹ 這個「不審聽聞」是我們人、平常一般人都做得到，應該事前好好地去學——說戒很有功德，哎呀！那麼戒是什麼呢？這樣。然後正確有了一點認識，覺得自己可以去守，然後去求，求到了以後更努力地，這是第一點。那麼「不善領悟」呢？這有的時候的確不了解，那這麼這怎麼辦呢？這個最好的方法——依止善知識！所以這個出家為什麼要五夏依師就在這裡，一直等到你善巧；如果不善巧的話呢，這是終身不能離師，就是在這個上頭。那這一個到這裡為止，「如是名為由無知故犯所犯罪」，那第一個。

2816¹¹

其次呢，「云何名為由放逸故犯所犯罪？」放逸怎麼會犯呢？「謂如有一，於所犯罪雖復解了，有其覺慧亦有所知」，欸，進一步囉！前面這個是對於所犯的不了解，沒有覺慧，乃至於無所知；他現在有了，有了應該做得到，但是他還是做不到，那麼這種情況原因在哪裡？「而住忘念，住不正知」，出這個原因。從這地方我們也可以看見說，這是層次深淺的不同哦！所以前面一個無知最淺的一層，下面更深的一層，他到什麼？他放逸那個。說到了這個程度而你做不到的原因，那麼在哪裡呢？這種原因叫作放逸，說由於你住忘念跟不正知。

29109¹¹

因此我們修學的時候，戒上面就告訴我們，學戒應該怎麼辦哪？「常爾一心，念除諸蓋。」我們心心念念緣在這個上頭，從前面剛開始學的時候，平常自己聽聞，然後下來自己閱讀，然後共同地討論，這個都是努力做聞這一部分；討論意趣的話，就變成思；思完了以後的修。這個都是什麼？想辦法安住在這個正知上頭。如果我們不能從這個地方去做的話，那就住忘念、不正知，這個都是告訴我們這個關鍵所在。當然實際上這個細說的話，還有一些原因，還有一些原因在，那麼這個地方不細說了。這個是我們做不到的真正的原因，說忘念跟不正知，所以平常我們說念知、念知，在這裡！

註①：《瑜伽師地論》卷九十九：

又彼略由四因緣故，犯所犯罪，一無知故，二放逸故，三煩惱盛故，四輕慢故。云何名為由無知故犯所犯罪？謂如有一，於所犯罪不審聽聞，不善領悟，彼無解了，無有覺慧，無所知故，於其所犯起無犯想，而犯眾罪，如是名為由無知故犯所犯罪。云何名為由放逸故犯所犯罪？謂如有一，於所犯罪雖復解了，有其覺慧亦有所知，而住忘念，住不正知，彼由如是不住念故，如無所知而犯眾罪，如是名為由放逸故犯所犯罪。云何名為煩惱盛故犯所犯罪？謂如有一，於其所犯雖復解了，有其覺慧亦有所知，而彼本性貪瞋癡等極為猛利，彼由猛利貪瞋癡故，雖知是事所不應為，煩惱纏逼自在故，而犯眾罪，如是名為煩惱盛故犯所犯罪。云何名為由輕慢故犯所犯罪？謂如有一，於所犯罪雖復解了，有其覺慧亦有所知，而彼信解極為下劣，無有強盛宿善因行。由其信解極下劣故，於沙門性、於般涅槃，無所顧戀，於佛法僧無敬無憚，無有羞恥，不樂所學，由輕慢故，隨其所欲廣犯眾罪，如是名為由輕慢故犯所犯罪。當知此中，無知放逸所犯眾罪，是不染污；由煩惱盛及以輕慢所犯眾罪，是其染污。



南山律在家備覽略編手抄稿

一九九二年版

第

76

卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十六卷·A面

00101¹¹

譬如說，說這個裡邊還有其他的原因，他有的是坐在那裡聽的話，他很想聽，可是他興趣又提不起來；或者是很想聽，到那個時候有其他的因緣；或者是太沈、或者太散。那個在大論上面，我說這個現在的大論就是《瑜伽師地論》上面，都告訴我們的破戒的這個四個因緣當中，它也很明白地交代。那麼如果將來真正談到比丘戒什麼等等，這種四緣我們都應該知道的，什麼是太沈、什麼是太浮，這樣，乃至於境來的是什麼原因，這種原因那麼這裡先不細談，我們只說直截地當下說——住忘念、不正知，那麼這個叫作現在說「放逸」。看文：「彼由如是不住念故，如無所知而犯眾罪」，就像他犯的情況來說就像無所知一樣，但是究竟的原因，他並不是無所知，由於不安住在正念正知上頭，那這種情況叫「放逸」。

0114¹¹

再下面，「云何名為煩惱盛故犯所犯罪？謂如有一，於其所犯雖復解了，有其

覺慧亦有所知，而彼本性貪瞋癡等極為猛利」，來了！他又了解、又有覺慧、又有所知，這時問題在哪裡呀？他那個就是他貪瞋癡的這個猛利的現行，這個非常強盛的、猛利的現行。在這種狀態當中，「雖知是事所不應為，煩惱纏逼不自在故，而犯眾罪」，雖然知道不可以，可是被這個強烈的煩惱所纏、綁住了，那這個叫作「煩惱盛故」。

02.10¹

那麼這個煩惱盛，這裡就不細說，我想大家很清楚。平常我們一般狀態當中什麼煩惱盛哪？大家不妨，這個內涵不細說，不妨自己檢查一下看。平常我們最盛的煩惱——癡煩惱最盛，你們有沒有注意？這以前論上面一直說的。這個尤其是出了家以後，那個貪、瞋兩種煩惱，相對地會減低一點。儘管有的人說在這個上面、那個上面，或者人說對飲食、或者什麼，那畢竟也是一天只有兩次，早晨一次、中午一次。而且這種情況就算這樣，他不會每餐吃的時候就像那個這麼餓狗一樣，不會！他也只是什麼？偶然狀態。所以我們真正重要的還是這個癡相最嚴重，假定你癡相不能克服的話，其他的根本無法談，你的心根本凝聚不起來。你這個有了，然後你把凝聚起來的心，專門對治跟你相應的，那就可以。

03.13¹

雖然通常狀態當中的話是這個由癡犯的最多，可是犯的罪過的話，並不是癡最重，犯的罪過的話，瞋最可怕，瞋最可怕！小小的一個瞋，啊！那個引發的這個後果之可怕，嚴重極了！所以這個經論上面一直教誡我們，「啊！這個瞋可怕。」這也千萬萬確。那麼這個在家人，一般來說是廣大的群眾是容易犯。出家人雖然不容易犯，在這個圈子裡頭的話，犯的情況那更可怕。因為出家人所對的對象，至少大家是同修，再加了師長，對那個同梵行者跟師長起那個瞋心，不要說起瞋心，起一念惡念，那就非常可怕。所以這個經論上面，上次我們正在討論那《三主要道》，如果是一剎那，你對如果對那個尊長有什麼問題的話，那就要這麼多劫——一剎那就一劫，說墮落地獄當中。這麼可怕，這麼個可怕呀！乃至於論上面說，如果你聽了他乃至於一四偈等，你不好好地恭敬他的話，將來你墮落，五百世墮犬當中。這個這種情況都是暗暗跟瞋相應，不要輕視這個，那對我們是事實上就這麼絕端重要！那麼這個是瞋。

04.45¹

其次呢，就是貪，貪這個東西，啊！實在是又有它……它那個黏著心非常地強烈，非常強烈；癡的話呢，是難以察覺。它是每一個有它的每一個特點，不過好在什麼，它都有它的特定的方法，我們只要努力去學的話，無有不能克服。那麼除了這個以外，還有一點哪，還有一點，這個就是大論，現在說大論就是《瑜伽師地論》。《瑜伽師地論》上面，前面那個〈聲聞地〉、〈菩薩地〉當中都談到。這個煩惱盛，如果說你一直覺得：「唉呀！我這個煩惱這麼盛，我一定要跟它鬥！」煩惱起來了以後，

你隨時能夠跟它咬緊牙關跟它鬥，這個叫「不叫犯戒」，這樣。那麼這個在什麼地方？就是懺悔當中。所以這個懺悔是絕端重要的，懺悔也同時是這個煩惱的正對治。那麼這裡就不去細說它，我們只要了解這個煩惱的行相，以及如何對治它的一個大概，這是我們必須應該了解的。

06'01''

最後，「云何名為由輕慢故犯所犯罪？謂如有一，於所犯罪雖復解了，有其覺慧亦有所知」，這個都具足，又了解、又有覺慧、又有所知。但是麻煩來了！「而彼信解極為下劣」，他的信解比較差，「無有強盛宿善因行」，他沒有善根——很強盛的宿生的善根，這個原因！那麼在這種情況，「由其信解極下劣故，於沙門性、於般涅槃，無所顧戀，於佛法僧無敬無憚，無有羞恥，不樂所學」，這個是原因。沙門性就是出家人，這個沙門的特徵是幹什麼？沙門的特徵就是要遠離，要證得這個究竟的遠離，那就是說什麼？般涅槃。究竟的遠離有兩類，有一個呢只顧自己的，有一個呢要幫助一切眾生達到這個目標，這都是沙門性應該做的。這個才是我們該做的，可是不幸的，受了戒卻對這個沒有好樂，我們應該顧戀的是這一個，結果他對這個不顧戀。那當然下面他顧戀的什麼？還是世間這些忘不掉。

07'49''

在這裡，我們回想一下《南山在家備覽》，剛開始學三歸、五戒的時候就說，從三歸、五戒開始，如果說你深的地方來說，那已經是究竟一佛乘的意趣。反過來說，不要說三歸、五戒，乃至於你受了比丘具戒，對不起！這個還是世法，是輪迴五趣之法。那麼這個差別在哪裡呢？還在這個上頭。他如果說不為出離、不為涅槃性，那麼不管你受了多大的具戒、持得多好——輪迴！只是生天而已。反過來說，哪怕你只受一個三歸，你一心一意要追求這個，進而求五戒什麼等等，那就對！這個是它的一個重點。所以說，我們真正所顧戀的，一心一意所仰望、所祈求的就是這個。

09'02''

因此，這個論上面很多地方特別，我尤其是常常樂意自己好好地念，回憶這一句話。《廣論》上面說：「我等於法全不計較，於少許茶悉計高低。」講的時候滿有用，一對境的時候，那個現行就來了。所以平常我們如果能夠多提的話，到那時候畢竟容易了解。然後對境的時候就鍛鍊，「欸，來了！」警覺到它，然後透過懺悔去對治，就是這樣，這個就是增長我們的善根。現在這地方，這地方這句話上告訴我們，就是說，的的確確宿生沒有善根，這一生來了以後比較難對治，難對治。這個東西無始以來的強盛的習氣在那地方，不是那麼容易擋。因此我們有幸而來了以後，真正要努力，尤其是願意走大乘佛法的人，更是在這個地方要特別地重要！因為我們目標祈求這個，所以於佛法僧無比地恭敬。所以現在他既然目標不在這裡，當然他對佛法僧

就無敬無憚，這樣。那沒有恭敬心、沒有好樂心；沒有好樂心，這恭敬心就生不起來，他無所顧忌，這樣，由無所顧忌。說「無有羞恥」，犯了以後也不覺得自己的羞恥。「不樂所學」，對他所學的不好。

11031¹¹

那你說，他既然不樂所學，那為什麼要來呢？所以他剛才說的這個，這個剛才說的犯戒的四因當中第一個因，第一個因叫什麼？這個名字我記不住了。他說「惡沙門性」，好像是這樣。什麼叫惡沙門性呢？就是他出家的真正的目標，佛制的引導我們的——所謂涅槃性，求出離，他是為什麼？就是世間的生活難求，或者會王難所逼。這個倒是事實噢，現在沒有了，以前我所曉得的話，這個明、清等等的話，出了家了以後，這個很多王家的事情就免掉了。印度也是如此啊！喔！為了逃避這種東西，逃到那個出家，出了家以後逃掉了，就這樣，這樣地麻煩法！所以這個東西就是惡沙門性，他的目的本來是這個。

11122¹¹

再不然的話，我小的時候也聽見過這種事情，唉呀！荒年了怎麼辦呢？家裡子女多，那送到廟裡去了，就這樣，養不活了。這個從家長方面來看不好，不一定好，可是對小孩子倒是不一定哦！我就看見有幾個，他小的時候也莫名其妙送到廟裡。欸！

這個就談到個人的業了，有很多人送到廟裡面去混了一輩子，最後下地獄；有很多人送到廟裡以後成為一代龍象的，有這種人。不過這裡我隨便一提噢，這個不是最主要的。我們主要的要了解，說這樣的情況，「不樂所學，由輕慢故，隨其所欲廣犯眾罪，如是名為由輕慢故犯所犯罪」。這個輕慢。

12115¹¹

那麼在這個地方了解了以後，我們就看得出來，這個一、二、三、四那個次第的必然性。那至於說為什麼《菩提道次第廣論》跟《瑜伽師地論》上面，把三、四顛倒一下呢？這個很清楚明白，因為這個三、四一個，你的確可以這個任意地安排，有很多人他雖然想做，煩惱盛，有很多人不想做；可是這兩樣東西，它並不像前面第一、第二項那個次第的必然性，那就是看它不同的那個角度去看。那麼下面我把這一段的文說了一說，再說這段的總意趣。

12157¹¹

再下面，說這個九十九卷第六頁上面，「當知此中，無知放逸所犯罪，是不染污。」這樣。那麼這個一、二、三、四當中，第一條、最後一條，不是，第一條、第二條是無知、放逸，這個是不染污。什麼叫不染污呢？就是他並不是起心動念這樣去做，並沒有這種染污的這樣的這種心理去做。「由煩惱盛」、「輕慢」的話，是！「所犯罪」是「染污」罪。那在這地方不染污比較輕，染污罪比較重，這我們也應該了解的。

不過這地方，並不因為說不染污，那就是：「那就，哦！完全不染污罪。」這一點特別要注意！你可以不必來犯這個罪，對吧！你何必跑得來犯那個不染污罪呢？

14.07¹¹

我們大家往往有一個最有趣的一個概念，實際上我當初也是這樣，當初也是這樣。啊！覺得這個知道了不好，「那我不知道，我不要去學！」就是故意犯那個不染污罪。你本來沒有罪，是故意去找一個輕罪去受，那個人就是這樣的這個奇怪。假定這個輕罪受，跑得去的話，那只是說跌一個筋斗，爬起來拍拍灰塵就好了，那好。這個戒這種東西很可怕呀！你犯了這個罪以後的話，稍微一動就墮落地獄裡面去，這是非常可怕的，再不然多少世畜生道，這個是在這地方我們應該認識，而應該特別警惕的那一點。那麼所以在這地方說，我只是簡單扼要地從業的立場，然後去看那個戒。

15.04¹¹

反過來，了解了，從戒的概念去看這個業的話，那這個把那個戒跟業，兩樣東西就完全融貫起來了。不會像前面說，啊！判那個的時候說制化二教兩個弄得個天差地遠。實際上那個化教正是說明了這個道理以後，然後根據這個制教讓我們來步步行持。所以在這地方，就我們先把總結一下：說對於這個犯、不犯，用一個最簡單的公式——業。那麼這個是隨個人的分，或者你是用《菩提道次第廣論》，進一步，如果說能夠用

《瑜伽師地論》上面，這個哪個都是一樣，當然不限於這個兩個，你哪一個都可以。

16.03¹¹

再進一步呢，下面我們要更正確地深細一點認識的話，單單這個業，那個業就不夠了。怎麼辦？那個我們就應該從十二因緣來去看，十二因緣，也就把這個業相更細密地來認識它。那麼這一部分我想那我們休息幾分鐘，休息幾分鐘，下面等一下再把這個十二因緣，在這裡仔細地重新認識一下，好。

16.39¹¹

那麼剛才把這個戒這個犯、不犯，跟業的犯、不犯，用業的角度說了一說，說了一說。在這個情況之下，雖然是一個是用業，一個是用戒，可是它相互之間的關係很清楚、很明白，非常清楚、非常明白，也只是說開合不同。那麼下面現在呢，我們要說的十二因緣，本來這個十二因緣在共中士當中，說鈍根嘛說四諦，利根嘛是十二因緣；利根是自悟，或者是這樣等等，那麼鈍根也就是聲聞哪，需要聽了佛這個言教、聲教以後才能夠契入，那麼關於這些我們不必細說。那這是我們這裡了解的，這個十二因緣，的確是說一件事情從它因果之間最直接的原因，很正確地、絲毫無誤地能夠告訴我們這個的過程。因此對我們犯不犯也好，說造的業也好，它整個的過程、內涵，有一個更精密、準確的認識。所以，也可以說深細地觀察業之成業，以及這個業感果的一個精密的過程。

1835¹¹

這個我們大概大家一起看《廣論》，《廣論》的一百八十一頁。不過在這裡，就是在這個戒上面說。你們有一些沒書的啊？沒書那去拿一下那沒關係，或者兩個人合看一本，兩個人合看一本。那麼說一百八十一頁，是《菩提道次第廣論》的卷七，這一部分是中士道，前面是講四諦，那麼現在這個地方就講十二因緣。這個說支分差別、支分略攝、幾世圓滿，這我們都每一個地方，都給它一個仔細地說。所謂「支分」，那就是十二支，通常十二支我們叫十二緣起、十二有支。因為這個是輪迴在三有當中，整個的一支、一支的差別，由於這個十二支組成輪迴三有的整體。那麼現在第一個，我們就看那個十二支當中，一支跟一支之間的不同；那麼下面這個把它簡單扼要地歸納起來，所謂「支分略攝」；最後，這個從因到果感果的時間說「幾世圓滿」；最後「此等攝義」，也就是說一個結論。

20123¹¹

那麼十二緣起，我想大家都很清楚：無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生，以及最後老死。看文，「十二緣起支當中，初無明」，那麼就引「《俱舍》云：『無明如非親實等。』」這個就是說明「無明」那一支的行相，是說「如」，像什麼？「非」，這個非本身是一個遮止的意思，是個遮止的意思。所以用這個「遮」字，或者我們平常說遮詮、表詮，（這個是唸千還是唸什麼？詮，詮是

吧！就是言字旁一個完全的全。）遮詮或者表詮。詮是就說明，要想說明這件事情，正面地來說明叫表詮；然後反面的說明叫遮詮。通常我們容易了解是用表詮，但是佛法上面有很多地方都用遮而不用表，它有個原因：因為佛法真正要表明的是什麼？涅槃境界，這個無從表示。他已經說得很明白了，這個本身是「言語道斷、心行處滅」，這個你不可能語言來表達，乃至於不可能用我們的心識去觀察。

22103¹¹

偏偏我們一個凡夫，能夠有的就是這個——考慮。然後要考慮之前先要認識，那必須透過語言文字的解釋。因此，從表詮來說的話，我們永遠把把握不準，表了半天的話越表越錯。人家說是，說瞎子摸象，那個主要的就是讓你去摸。你摸了半天你摸不到還好，至少還有一個象。那摸到了以後，你往往摸到了一個象鼻子，說象是什麼圓的，這樣；摸到了一個象的耳朵，就說像它蒲扇；摸到了什麼，大家執得個要命。雖然這是個故事，也告訴我們，對於這個真正的佛要告訴我們內涵，這的確有它的這個困難在，因此他都用這個遮。那麼為什麼呢？遮就是說要遮止我們的煩惱，把那個遮止拿掉了，欸！那剩下就是它。所以在這一點上來說，還是一樣地不一定能夠整個的能夠讓你掌握到，可是至少我們從這地方可以體會進去，那眼前這個相，那我們了解的，你想辦法把它拿掉，欸！那個對我們來說是比較容易認識的。所以在學習過程當中、聽聞過程當中，真正得到這個比量智，把把握得正確的比量智所用的正確的方法是遮詮，

這個我們要了解。

23143¹¹

至於說在《廣論》上面我們以前說過的，這個遮止的特點，那不妨這裡也細說一下。譬如說現在我們要想解決一個問題，那麼各有各的意見。所以通常來說，隨便，這有五十個人，那麼大家有甲乙兩種方案，「贊成甲的請舉手。」十個人；「贊成乙的請舉手。」十五個人。那大家說少數服從多數，好囉！通過了以後，等一下後面又有問題來了。「欸！剛才已經通過了，你為什麼還要嘀咕啊？」他就說：「總共五十個人，你現在通過的只有十五個人，就算你反對的加起來的話，我還占上一半咧！」到那時候你拿他莫可奈何了，世間常有這種狀態。

24138¹¹

那麼他現在就是用這個遮、表的方法，這兩者互相對立的，說：好了，有兩個方案，那麼前面這兩個方案，舉了兩次手問題還不能解決。現在更簡單，說：「甲乙兩個方案，贊成甲的請舉手，不舉手的就是乙的。」好囉，結果表決了，你只要數一數那個，如果多，就是通過這個，如果少，就是另外那一個。等一下有人說有意見，「剛才你舉、沒有舉？」舉那是屬於舉的那一個，不舉，這五十個人有沒有遺漏啦？毫無遺漏。所以在因明上面，它辯那個正確的因的時候，特別地強調這一點，那這裡

我順便一提。所以順便一提有個原因，我總希望我們將來能夠步步深入，在座的極大部分都已經有這個正確的認識，容或有一兩個，所以我特別再說一下。所以將來我們真正去要想深細地學的話，了解那個遮詮的這個特徵。所以正規的這個比量的說明，它主要的都是遮詮；那個表的話，它是依稀彷彿的，怕不完全，再來烘雲托月地這麼說一說。

25157¹¹

所以現在這地方就告訴我們說，「如非親實」，這個無明是什麼呢？「此亦如說怨敵虛誑」，反過來說，「非親」——那麼就是怨敵囉，「非實」就是虛誑了。但是他說，不但是說什麼？這是一個遮止，說這個遮止，因為在這個怨敵、虛誑當中有什麼這種狀態？說「遮止無親友」，那麼就是怨敵；這個「無諦實」，那麼就是虛誑。而下面說「及異親實」，除了這個親，除了這個實以外，所有的統統一概遮掉。因此下面說，「是說親友實語相違」的「所對治品」，跟它恰恰相反的，要嘛這個，要嘛這個。所以這個無明的內涵，這個內涵包含的就是把所有要能夠讓我們了解這個無明的行相統統包括，這個是第一個。那麼所以它下面這個文字比較容易懂，「如是無明亦非僅遮能對之明及明所餘，是明相違所對治品」，跟那明恰恰相反的，這樣。說「明」所對治的，反正有明來了，那個無明統統被它對治掉，一定沒有無明。那麼反過來呢？如果說無明在的時候，這個明，明就是換句話說，另外一個叫智慧，那一定沒有的，那麼這個是它的一個特點。

27145”

至於說什麼是那個「明」呢？那我們了解一下。那麼「此中能治」，說在這地方說的這個無明的正對治，這個就是明，這個就是智慧。那是什麼呢？「謂正明了補特伽羅無我之義」，這個就是正確要了解的。明就是智慧，如理正確、絲毫無誤地能夠明了。這個明了也有它的次第，現在我們這樣地論說，那麼這個是聞、思相應，真正得到的是個比量的。透過這個比量要正確得到的是現量的——說修相應，那個修相應的現量得到了以後，那就是真正的智慧。這個現起的時候，我們說捉賊，然後把它綁起來——這個定，然後慧殺，那就把它殺了。所以現在聞、思相應的，我們就認得它，把它捉住它，那就是戒的部分，這也就是我們正需要去論說，從師去學的；學了以後討論而正確地認識它；然後根據這個認識再去如理地行持，把它整個地所謂殺，把它消滅掉。那麼這個是明了的內涵。

29115”

「補特伽羅」呢？就是數取趣，這個是個專門名詞的翻譯，通常我們說一個補特伽羅有各種不同的說法，不同說法。世間我們最常用的是這個靈魂，實際上佛法當中沒有靈魂這個東西。據佛法來說沒有靈魂，不過我們總說人死了以後好像有個靈魂，說那出竅了，跑到那裡去，這樣。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十六卷·B面

00109”

那麼佛法當中就說識的作用，那麼這個識的作用，它也有各家開合的不同。譬如說小乘的來說，那不管是實法宗以及假名宗，它所承認的識是六識，就是相續這個六識，這樣。說從這一生到那一生，因為這個有色部分、身體部分，都消失掉了燒成功灰，那麼到下一世去哪個呢？就這個東西。那麼這個大乘就有不一樣了，大乘唯識一系說這個不是第六識。唯識一系講什麼？第八阿賴耶識。那我們總也覺得這個大乘好像是都講阿賴耶識，實際上不是喔！中觀一系不講這個的喔！中觀不是講這個的。那麼這個，中觀也有是講說應成跟那個什麼自續，這個在這裡就不細講了，要講得、扯得很遠。將來我們如果說真的有機會說那個宗派淵源的時候，那個它辨得非常清楚。真正要想深入的話，這個是我們必須認識、必須認識的。儘管它是只抉擇那個見，可是見是我們行持進去的根本，所以這裡先不去談它。總之，反正我們現在大概了解，他後面也會告訴我們的，他不會有遺漏的。

0137¹¹

現在我們看，說這個補特伽羅，我們總把它看成功「我」，實際上這個東西沒有我這個東西在。至於說「我」，也同樣的有各個宗派不同的爭執。現在我們通常說，啊！說這個「我」叫什麼？是有一個常一的、是有一個什麼能夠自己作得了主的。真的是這樣嗎？也不一定，這個就這裡不去細說它了。這個是各個不同的宗派，然後所安立這個內涵有它差別，有它的差別，在這裡我們不細說它，這樣，不去細說它。只是我們能夠簡單扼要，但是把握住那個宗要的認識。

02126¹¹

說對治無明的這個明，是明些什麼呢？明了我們現在說補特伽羅沒有我這個東西。與「此相違」，那麼跟它相反的話，那就是說「謂補特伽羅我執薩迦耶見」。在那個補特伽羅這個數取趣當中，明明不是我，欸！卻起一個執著，這個執著就是薩迦耶，這個叫壞聚見，薩迦耶見叫壞聚見。那麼什麼叫壞聚見呢？說這個實際上我們兜起來這個東西，我們叫作五取蘊，這個五取蘊是五樣東西兜在一塊兒呀！可是這個五取蘊，我們把它覺得這是有個我在，這樣。實際上這個五取蘊真的是我嗎？它不！它是個五樣東西聚起來的。不但是五樣東西聚起來的，而且是壞的，它無常的嘛，所以叫「壞聚」。不但是五樣東西聚集在一塊兒，而且壞，壞在生滅、生滅當中破壞的。那麼我們對它又不認識，有個錯誤的執著這個東西，覺得有個我。所以在這個補特伽羅上面執著有一個

我，那麼這個執著的見解叫作「我執薩迦耶見」，這個就是前面說的能治明相違品。

03155¹¹

不過這種說法是什麼？是「法稱論師所許」的。法稱論師就是印度大乘發展了以後，一位很了不起的大菩薩，通常我們說「南閻浮提六莊嚴」當中，陳那、法稱兩位菩薩。這個六莊嚴代表主要的三個特別的、不同的淵源，第一個性宗——龍樹、提婆那兩位菩薩，那也就是這個所謂西天的祖師當中，我們說這個傳法的祖師當中十四、十五祖是吧？十四祖、十五祖——龍樹、提婆。達摩祖是什麼？二十八祖啦！那這個對，沒錯！這是龍樹、提婆，那麼這是兩位。下面呢，無著菩薩、世親菩薩，是代表相宗的。然後，陳那、法稱兩位大菩薩那是什麼？因明的大師，那個好了不起、好了不起！實際上這也是相宗當中的一部分，但是對佛法上面的貢獻，那是無與倫比的，這他們六位都有他的特別。那麼所以這個是法稱菩薩。他所以說這個的話，因為他們在這個佛教上面的樹立，都有他的不可磨滅、必須要如此的這理由。因此這各宗各派，我們就說：欸，你不管你怎麼說，我毫無遺漏地要解釋得清楚。

05130¹¹

至於說這個「無著論師兄弟」，那就是無著、世親兩位菩薩，那怎麼說呢？「則許倒執實義，蒙昧實義二中後者」，說蒙昧。什麼叫蒙昧呀？弄不清楚，就這個。弄不清楚，弄不清楚這個薩迦耶見上面，因為弄不清楚所以呀……不是，這個補特伽羅是弄不清楚到底是怎麼一回事，於是起了一個，就這樣。那麼但是這個兩者當中雖然有

差別，好在什麼？「此相違能治上首」，能對治的，「同許為覺無我慧」。「覺」也就是「明」的另外一個，說能夠正確地了解明白這個沒有「我」這東西。說這個就是無明。

06:25¹¹

那麼這個無明當中又開出兩支來，「又此愚蒙，《集論》中說略分二種」，哪兩種呢？「業果愚」、「真實義愚」。什麼叫業果愚呢？從業感果，拿我們普通來說——因果關係，就這樣。有它的必定的因果關係，世間這個都不認識。那麼現在有很多也會講因果，所以站在某一個立場上來我們說：「喔！他們也是講佛法。」那是一個最大的誤解，最大的誤解！印度的很多外道也是講因果的，不過他那個講、講，講了半天，到究竟到某一個程度的話，沒有因果了。所以表面看起來我們覺得是因果，實際上講、講，講到後來就沒有因果了。我們往往有很多這個佛弟子不清楚這個，所以說：「欸！他也是講因果。」這實際上這是個絕大的誤解，那這種概念在這裡不細辨它。對一般大部分上來說，我們也不妨說，啊！它就是。關於這個概念剛才說的，在這個宗派的這個嚴密地抉擇的時候，它會分得很清楚，告訴我們深細的內涵。下面真實義愚，那真實義的話，那就是性空緣起的性空那一部分。

07:45¹¹

「初能招集墮惡趣行，後能招集往樂趣行。」初就是業果，因為他不了解業果啊，了解了業果了說：「喔！造了個善業嘛這個能夠得到好報。」然後呢，人人都希望好的，哪有希望惡的，所以他了解了，他自然就不造惡。因為不了解，所謂愚的話就是不了解，所以任意妄為，因此墮落惡趣。那麼後面真實義愚呢？他雖然說曉得有因果，能夠在人天道當中，但是始終透脫不來，透脫不出，所以招集往樂趣行，還在六趣當中。總此二者稱為無明。

08:36¹¹

「行」，第二支，「行即是業」，那個就是我們造作，凡是造作了以後就有一個力量。「此有非福業能引惡趣及能引善趣業」，那麼，這個我想我們不必細說它。

08:51¹¹

第三個「識」，「識者，經說六識身」，經上面告訴我們的六識身，就是眼、耳、鼻、舌、身以及意。那麼現在這個地方呢，「如許阿賴耶者，則為阿賴耶，如不許者，則為意識。」那麼為什麼經下面又要說這個話呢？那也就是印度當年很多的這個大論師，這個論師從小乘開始一直到大乘，唯識、中觀各宗派詮釋不同。那沒關係，不管你詮釋的什麼，只要你認為這個，那麼就是這個，所以這地方主要的告訴我們。「此復若愚，從不善業起苦苦果，造作增長諸不善業，此業習氣所熏，現法之識者，是因位識。」那這個識裡邊又有兩支——因位識跟果位識，這個我們要分別一下。這個因位識、果位識對下面很重要。說如果我們對這個不了解的話，那怎麼辦呢？

那麼就是說起不善業那麼感得的苦果，造了善業那麼就感得樂果，這個是習氣所熏的，這個識是因位識，這是個種子、這個識種子。那麼下面呢，「由依此識，未來世中於惡趣處結生之識者，是果位識。」由於這個種子將來還有一個其他的因緣，它會從這一生到下一生，那結生的這個識種，那個就是果位識。

1040¹¹

從這個地方我們也看，說剛才不是談到阿賴耶識嗎？儘管前面不管是經上面、論上面，說提到或者有的嘛是接受阿賴耶識，有的不接受，可是在一般我們國內——中國，或者整個漢系的這個教理當中，大部分通常概念都是說阿賴耶識。那麼阿賴耶識有一個什麼特徵呢？這個《八識規矩頌》當中叫「去後來先作主翁」，大家記得不記得這個？如果你不記得，哪一個人在黑板上寫一寫。去——最後，來——最先。什麼叫最後？就是人死了，你看看他動都不動了，這個還沒有走；這個走掉了，這個人真叫死掉了，就這樣。還有呢？來先，它來的時候最先來，在那個入胎的時候，結生相續一下進去，它就來了，那個時候什麼都談不到，凝滑，那個胎裡邊如果這樣的話，（對！就是去後來先作主翁，）實際上，這個東西是什麼？那是換句話說，這個就是一個果位識，這個就是個果位識。所以從這個地方我們看前面講的識是什麼？就是講這個！那麼由於這個慢慢地增長，變成功其他的什麼等等。

12109¹¹

說「如是由於無我真實義愚增上力故，未如實知善趣真苦，妄執為樂，即便造集福不動業，爾時之識是因位識。由依於此遂於欲界上界善趣結生之識，是果位識。」那個跟前面一樣。總之這個識都是先一個因位識，還有一個果位識。前面說的是，也就是說由於業果愚不了解的，向下的，這個地方由於真實義愚不了解。不管你哪一個，那麼這個識有兩個位，一個是因位識，一個是果位識，是因位識、果位識。

12158¹¹

那麼這關於因位識、果位識，我為了容易了解起見，在這地方舉一個比喻來說一說。平常現在這地方談那個因位識、果位識，說從這一生到那一生去。我們雖然人人都經驗過無量次，但是都忘得乾乾淨淨，前一世記不住，未來世還沒有碰到，這樣，所以對它很不容易了解。但是，這個相續一再地進行當中，所以前一世到這一世雖然是沒有，可是這一生當中我們繼續地進行，這個概念很清楚。那麼只要把這個積累，總結起來也就是這一生到下一世的，所以我們不妨把眼前的這一念來說一說，這個就比較容易認識。

13151¹¹

這個識就是前面說的，由於前面的行，造了業以後，在這個業熏的一種習氣。這個業熏的習氣通常都是什麼？就是中觀所說的；我們也可以用唯識所詮，造了以後什麼兩個什麼「種現相熏、低昂時等」，那個都沒關係，我順便一提。總之一句話，造任何一個業，造了以後，它一定留下來一個心裡的影响力量，這個影响力量這個地方叫作識，就是個認識作用，就是個認識作用。所以現在舉的什麼比喻呢？譬如說我們隨便、

隨便一件事情，為了容易了解起見，就說今天我們在這地方有一樣東西，吃的東西。然後你看見了，大家說，或者是你隨便看過過去，欸，看過去你根本不曉得。有人說：今天我們有一樣什麼吃的新鮮的東西呀！然後你又眼睛看見，又耳朵聽見，你腦筋想：嗯！今天那個樣，吃的東西新的啊？什麼東西啊？他就告訴你：芒果，或者是榴槤，隨便，那個沒關係，你自己去想。是不是，那時候你是不是腦筋當中有一個新的東西留下來了？留下來了以後，這個認識作用，這是個認識作用，你心裡面有影響作用，就是放在這地方，這個叫什麼？因位識。

15.21¹¹
什麼叫果位識呢？就是它這個認識作用會感果的，我們在生活當中可能發生很多這種事情，是不是這樣？那麼下一次如果你再遇見了，再遇見了。那麼什麼情況這遇見的？它有不同的情況，譬如說我隨便說一下。你或者是倒是看見、或者是聽見了，那麼曉得：嗯！腦筋當中有一樣東西。那麼這個留下來的東西，剛才我們說芒果、榴槤，為了我們更印象深刻一點，我們舉榴槤，因為芒果這裡常見的，大家都認識它，也談不到，那個榴槤很多人不認識。什麼叫榴槤哪？說一下，弄得個迷迷糊糊的，「啊！反正有這麼一件事情，很好吃，水果之王——人家稱它為，泰國來的。」就這樣。好！過去了。過去了，它有沒有生起現行啊？生起現行叫作結果了；沒有生起現行，這個留在腦

筋當中，我們腦筋當中有一個印象，那麼這個腦筋當中留下來這個認識的印象叫因位識。

16.36¹¹
過了一些時候跑到別地方去，又聽人家說，這個談起那水果，你就想：「哎，對呀！這個水果是需要的，欸，那一天好像有……」總有一個什麼因緣觸發你，觸發你了以後，你就想：「這個水果之王，這倒沒嚐過耶！到底什麼味道？」也許你主動的，也許是外面被動的，這個都沒關係。然後你就想，啊！你越想或者越聽，到那時候聽的時候，剛開始聽的時候覺得：欸，這個滿有勁，我吃過很多水果，這個水果倒沒嚐過啊！而且這個水果之王啊！剛想的時候只是引發一點興趣，後來由於其他的因緣，於是越弄使得你饞涎欲滴，於是你就想辦法去獲得。

17.21¹¹
所以前面這個因位識，還需要經過後面這樣一來，那麼那個時候你是不是就去想辦法去獲得這樣東西了？於是，欸！滿你的願。這個時候這個第二次再來的時候，那個識又現起的時候，能夠使得前一次留在我們心識當中這認識作用生起現行，生起現行另外一個名字叫作「感果」，這個清楚不清楚？所以這兩個位次，前面這個階段的叫作因位識，後面的呢，果位識，雖然是同樣的識，可是這個因果兩者當中有它的差別。後面，這個是很絕端重要的一個概念，先提一下。

18.11¹¹
再下面，名色，看文。「名色中名者，謂受想行識非色四蘊。色者若生無色，

唯有色種而無實色，除此餘位羯羅藍等色，如應當知。」那名色簡單一點說，兩樣東西，就是說我們沒有一個人例外的，所有的人，或者所有的有情，真正那個身心要兩樣東西，一個物質部分，一個心理部分，就這個。那麼這個物質部分叫「色」，看得見的。那心理部分呢，這個看不見，所以叫非色四蘊，那麼用「名」字來說明它，就這樣，所以名色就是這個。

18.58¹¹

那麼下面「六處」呢，六處也就是說色身，這個眼、耳、鼻、舌、身、意六處。

「若是胎生，由其最初識入精血，為羯羅藍，與名俱增，成眼等四處，身與意處」，這樣。就是這個名色慢慢地增長以後，這個識入胎的第一剎那叫名色。進去了以後慢慢地增長，那個時候眼、眼處，耳、鼻、舌、身以及意這個叫作六處。然後呢，這個下面我們也不妨把那個文簡單地看一看。「與名俱增，成眼等四處，身與意處，於羯羅藍位而有。若是化生，結生之時，諸根頓起，無此漸次。」這個注意！胎生、卵生這些，那麼它都有的漸次一步一步增長，化生沒有，一旦結了，立刻六根全具，六處全具。那麼這個「卵生濕生唯除住胎」，除了住胎以外，其他的也是一樣慢慢地增長，它只是不住在胎當中，實際上這個卵的住在卵當中，就這樣。這個也是一樣，現在我們了解所謂濕生的話，濕也是一種卵，不過它那個卵跟那個卵生的不一樣，卵生好像外面有個殼，對吧！這樣，濕生它就沒有這個殼，在這個水裡邊，大概的情況亦是如此。

20.48¹²

「是（本地分）所說。由是因緣，成就名色得身自體，成就六處成身差別，是為成就受用者」，這個。說名色本身，身的自體，身的根本就從這個地方來的；然後這個根本上面慢慢地增長那變成功差別。不過這個前面那個，後面的每一支都具足前支的噢！並不是說，無明到了行那一支的話，前面無明沒有了，只有行，不是。這個無明到了行的話，行那個裡邊現出來的行的行相，它一定有無明。然後到後面識的時候，現出來識的行相，一定有前面的無明、行，那麼每一支後面都是如此，就這樣。所以對我們的身體來說，我們身體的那個整個總相這個叫名色，所以通常我們說色心、色心；然後它的個別的行相來說有眼睛、有耳朵、有鼻子等等。所以一個是身體的總相——自體，一個是身體的差別，那個就是受用的本質成就。

22.00¹³

那麼再下面，「觸者，謂由根、境、識三種和合，取諸可意、非可意、中庸三境」，就是這個。觸的話呢，由於這個六處然後生觸。這個六處的六根，對境，這是說根對境以及這個認識作用，這個三樣東西碰在一塊兒產生。這個產生的什麼？就是說可意的、不可意的、中庸，所以這個叫作觸。

22.31¹⁴

那麼「受者，謂觸取」以後的話，「觸取三境」，由前面那個觸，就是說根、

境、識三，這個觸了以後，「順生三受」——對於可意，起的樂受；對於不可意，起的是苦受；對於中庸境，起的捨受，那麼這個是三受。

22.57¹¹

「愛者，謂於樂受起不離愛，於諸苦惱起乖離愛。」這個樂受呢，不離——希望不離開，或者我們就執取；那麼苦惱的事情，乖離愛——希望能夠離開。所以平常的時候，我們喜歡貪也叫愛，瞋也叫愛。在這一支當中瞋為什麼愛？乖離愛嘛！你討厭，希望排斥它，就是這個。「說『由受緣生愛』者，是從無明和合觸緣，所生之愛而能生愛」，這個有個特別解釋，前面那個因為這個十二有支，一定是前一支引發後一支，前一支引發後一支，說由受的因緣，所以生那個下面的愛那一支。可是這個生一定要什麼？跟無明和合觸緣才能夠生愛，沒有無明的話，「雖有諸受愛終不生」，這個是我們要了解的。將來真正談，所謂修行關鍵就在這個地方，所以為什麼破了無明，雖然有受不會生愛，不會生愛那麼就沒有業，那是以後再說。

24.12¹²

「由是因緣，觸是境界受用，受是生受用或異熟受用，若此二圓滿，即為受用圓滿。」那麼前面說這個受用，「名色、六處」兩樣東西，自體、身差別成就，那個能受用的這個體成就了；「觸」的話呢，根對境所受用的碰到了；然後再下面「受」

的話，那個就是整個的所謂「生受用」，生起對於異熟的受用。所以從我們說受用、受用，這個受用需要能受用者自體，那個是名色跟六處；以及所受用的境；然後以及在這個裡邊產生受用的這個認識作用，這個叫「三事和合觸」，所以這樣的這個情況之下，那麼這個受用就圓滿。那麼當然，前面說的乖離愛、不離愛，跟捨受相應，也同樣地就是無所謂離、無所謂不離的這樣癡相應的這種狀態。

25.31¹³

下面，「取者，於四種境起四欲貪」，那個取就是愛的一種執取，比較強盛的。那麼它也有哪四種呢？看下面，「於四種境起四欲貪，謂欲著於色聲等欲塵，及除薩迦耶見餘諸惡見，惡見係屬惡戒、惡禁，及薩迦耶見，是為欲取、見取、戒禁取、我語取。」這個取就四種：欲——這個對於欲界的種種；見取——是見解；然後戒禁取；我語取。那麼「我語取」是專門的，這個就是我們十使當中，這個十使當中的哪個呢？這個我語取就是薩迦耶見這個取。戒禁取呢，那就是這個十使當中戒禁取。然後見取呢，其餘的這個利使；那欲取呢，就是這個鈍使，就是這樣。主要的就是這樣地一往分別。

26.43¹⁴

「有」，那麼愛、取以後就有了，由於「昔行於識，熏業習氣，次由愛取之所潤發，引生後有大勢力」。這個有就是一旦到了這個位次的話，它一定會感生後面的後有，會下一世會來結生的。實際上還沒有到下一世，只是因位當中，所以他說在「因上假立果名」，這樣。說有，實際上到有支那個時候它還沒有現起，可是到了那

一支，它一定會現起這個有的，所以叫因位，只是用假立果名。

27.26¹¹

「生者，謂識於四生最初結生。」生嘛，就是胎、卵、濕、化當中最初結。那麼一旦結了生以後，「老死」那跟著那就來了，那一定逃不了。「謂諸蘊成熟轉變餘相，死謂棄捨同分諸蘊。」老就是變化，這樣；然後呢，這個死。平常我們有為相都是生、住、異、滅，或者生、老、病、死，生、住、異、滅。這個生、住、異、滅也有各派的不一樣，通常有一些宗派當中不立為四相，立三相，住相不立，因為住相很容易引發人家的誤解，說這個無常相、無常相，如果真的有的話，就沒有無常相了。究竟說來的話，它並沒有一個住相，只是我們人的誤解當中，這樣。還有呢，以我們人的粗淺來看，說造了房子，喔唷！這棟房子三百年，好像住了個三百年。所以從粗淺來去看的話，立四相；細的來看的話，住相沒有。從它這個地方，就生、老、死，那麼生就是從生，然後呢老就是異，死就是滅，這是一切的有為相。現在的有情有的有為相，也同樣所謂生、老死最後兩支，那是有情身上的現出來的。那麼這個是十二有支的支分差別，這個支分差別。

29.15¹¹

那麼除了這個支分差別以外，這每一支當中它還有這個它特別的涵義。那麼特別的涵義呢，這個說根據那個《集論》上面有一種說法。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十七卷·A面

說第一個「無明」^{00'03"}呢，使得一切有情不認識事情的真相，它有第一個作用；還有呢，「與行作緣」，這個是無明的特徵（註①）。所以平常我們都說無明緣行，只是說明這個行，為行作緣現出來這個。那為什麼「與行作緣」呢？這個裡邊是暗合說，由於我們對於事情的真相不了解，所以粗淺地來說明像上面這個可以；細說你不妨把它歸類，由於不了解所以會起行。所以它更深細一點地分，就分為每一支它有兩個作用。那麼這個兩個作用我在這裡細說一下。無明說過了。

^{00'54"}第二個呢？「行」。行——「令諸有情於諸趣中種種差別」，這個一個行，就是說你在六趣當中，會這樣、會那樣，會這樣、會那樣，就是這個行的力量。那麼還有呢，「與識作緣」，說行緣識。
^{01'14"}

下面，什麼是「識」呢？識者，「持諸有情所有業縛」，這個識，它會把有情的

所有的業、所有的縛著——說惑，都在這個識種當中它會保持住，它有這個力量。所以平常我們說，那個各宗的學派談那個識的時候，尤其是唯識一系，那牽涉的這個可以說達到了最極致的時候。啊！他就說這個阿賴耶識叫作藏識，把所有東西含藏在裡邊，就這樣。那麼其他的也是說，那個識的這個相續當中那個異熟作用，能夠把這個業，一切的東西保持在這個地方，這個是識的特別的作用。那麼下面呢，「與名色作緣」，由於識所以名色。

02:09"
關於認識作用，在這地方我們也不妨隨便地說一下。我們往往有的時候，莫名其妙地想起一件事情來，這件事情往往離開我們非常地遙遠，莫名其妙，當初過去也就過去了。我有這種經驗，我想你們也都有這個經驗，眼前的固然，有的時候往往陳年八十年代。說到這地方我就想起很有意思的事情，那個是好幾十年以前，到底幾十我記不住，我的印象當中這時很小，總是十歲上下那種概念。多少時候因為這個時代在改變，一點都沒有印象了，你平常要去想，你絕對不可能想得起來。有一次我在鄉下，那鄉下就天上有一個這個滑翔機走過，那個滑翔那個機聲「昂……」這麼一下。我一聽，欸，我忽然之間自己就覺得回憶到什麼？幼年的時候。我就感覺得那個境界，就不是當地的境界。那個當地在什麼地方呢？我在紐約的鄉下，說起來地隔千萬里；我鄉下的什麼？

在中國大陸這個長江口這個崇明島，這純純粹粹是當時那這個識的這個特徵。

03:29"
那麼為什麼要講這段公案呢？你們自己去想。說這個識就是有情的業，就是以前你只要有了這樣的這個造作的留在這個地方，它就停在這地方，一遇任何一個外緣它就起來了。那我說：噢！原來這個識是「有情業縛」，它的好處也在這裡，它記得一切事情，壞處它也就糟糕在這個地方，這就這樣。那麼這是識。

03:59"
下面「名色」呢，「任持有情自體」，這個名色就是，一定要靠這個東西，他就靠這個東西，壞掉了，壞掉了就死掉了。還有「與六處作緣」，因為這個總體嘛！這個整體的在的話，然後這些那下面來。

04:16"
「六處」呢，說「攝諸有情自體圓滿」，使得這個有情那個自體整個地圓滿就是靠這個，否則的話一團肉團，那所以這個要靠這個六處，使得這個我們的這個自體能夠產生圓滿的功效。下面又是「與觸作緣」。

04:38"
下面「觸」呢，「令諸有情於所受用境界流轉」，我們有情為什麼會流轉在這個境界當中，就是這個觸。使得這個心跟那個境相應，然後這個識就強烈地生起，那就

是觸的功效。與愛作緣，哦，「與受作緣」，這個不是愛噢！這個受跟愛……。這個就是觸的兩支。

05'07"¹¹ 「受」呢，「令諸有情於所受用生果流轉」，一個於境界流轉，一個受的話要生果，由於這個受用的這個力量，它會引發它下面的這些。所以，所以能夠感果就是這個受支那個時候，接受了，於是「與愛作緣」，由於愛下面會增長它。

05'35"¹¹ 那麼「愛」呢，「引諸有情流轉生死」，引發這個流轉的根本就在那個愛當中，所以平常我們說這個真正地切斷十二因緣，生死流轉真正切斷從這地方切斷它，那以後再說。下面「與取作緣」。

05'58"¹¹ 下面「取」呢，「為取後有，令諸有情發有取識」；下面「與有作緣」。說取是什麼？這有情能夠有取識，那個真正引發這個有支的這個力量都在這個地方。

06'17"¹¹ 那麼下面呢，就是說「有」的緣。有，「令諸有情後有現前」；這個有「與生作緣」，有了那麼就生，這是兩個。

06'30"¹¹ 「生」支，第一個，「於眾同分諸行本無今有性」，這個，這是假立，說這個「眾同分」，換句話說生就是說，在六道當中這個任何一道叫眾同分，這個裡邊「本無今有」，它本來沒有，那生起來了，就這個，這樣，這個叫假立。所以這個假立的話，這個都是虛假的沒有實在的東西，這我們要認識的。「與老死作緣」，有了生，對不起，它非要老死不可。

07'05"¹¹ 「老死」呢，「數令有情時分變異，壞少盛故」，那個老死的特徵是什麼？那個有情那個變異、變化，換句話說生、住、異、滅當中的異支。下面「數令有情壽命變異」，那一方面變，一方面叫你消滅，那個就是老死一支的這個。所以老死一支分兩個：老就是在變，死就是滅，它這個分的。那這個就是十二有支當中的各支的這個差別。

07'46"¹¹ 那麼再下面呢，叫「支分略攝」，這個支分略攝我想這裡不去細說它，那麼只是我們簡單地看一看。這個支分略攝叫「能引支、所引支、能生支、所生支」。我們大概了解一下，引跟生——能引支是無明、行、識；所引支是名色、六處（六處也叫六入）、觸、受；能生支：愛、取、有；所生支：生、老死，所以一共有四支。那麼這個裡邊分出兩重因果，這個兩重因果等一下我細說一下，大家有一個相當的認識。

08'37"¹¹ 再下面，「四相」，那個四相也就是它流轉相，那麼我們就看一下，這個一百八十四頁，一百八十四頁。

08.51¹¹
至於說這個支分略攝當中，我們用另外一個分類，就有哪一個嘛？是說惑、業、苦三者當中，惑是哪幾支，業是哪幾支，苦是哪幾支。那麼這「惑」呢，無明、愛、取是惑；以及行，第二支行，以及第十支有，那麼這個是「業」；其餘的所有的這幾支、七支，那麼是「苦」，或者叫報。於是感了果以後，對了這個境又起惑、再造業、再感果，又輾轉地輪轉，那這個現在就不去細說它。

09.47¹¹
那麼我們在這裡下面看「四相」，這個四相就對我們比較重要的。現在不要看那個文，看那個文我們不容易正確地了解，我們看看那個十二因緣流轉圖。欸，這個十二因緣的圖有沒有？那那對、對！那個裡邊拿一張出來，常常我們把那個掛在黑板上面。有一大堆嘛，再不然稍微停一下好了。這個十二因緣圖是看看，我是看這張圖我是百看不厭，我但願看看有一天看到了，像這個仙道大王一樣，看了以後證了這個果了。我真只有說起來，我希望不要看那個，而證了佛果了，佛他最後證的也是這個果啊！所以要證小果那麼就這個證到小果，大果內容也在這個地方。哦！你們拿了這個圖，有的時候有背後那解釋，這個背後解釋有問題的噢！雖然主要的我說，可是當初我對這個有很多概念還是不一定清楚，所以現在越到後來是越清楚，我在這裡特別說明一下。

11.05¹¹
那麼首先呢，也拿了這張圖，不妨這張圖的一個故事，跟大家先說一下。這個在佛世的時候，這個這張圖的公案在佛世的時候，印度這個小邦林立，那麼這有兩個國家，這個都是這個小邦當中相當有力的，他們兩國互相交好，互相就是送什麼東西。那麼這個國與國之間往往都是這樣，大家都要面子，那麼這個大國尤其是要講面子，所以他都把——你送了我，這我比你更好，我要還比你更好，我還要、還要更好，一次比一次好，一次一次好。送到最後，那個比較強盛的國家總是比較占便宜，他就把所有的最好的東西，那這樣。喔！不是這樣的。那個這兩國當中也有一個稍微差一點點的那個國家，那麼好像表面上面看稍微差一點國家，把最好的東西送給那個。

12.21¹¹
那個大國覺得：哎呀！這個最好的東西都有了，我還有什麼東西比它更好呢？想來想去想不到，那麼正好佛在世，有一個大臣就說：「欸！你何不去問問佛呢？」這樣。「欸，對、對、對！」那麼後來就問一個佛弟子，這樣。那麼後來佛就給他：「這個這張圖再好不過，因為世間再好的好輪迴生死啊，這張圖出生死輪迴的！」那麼就供養。啊！這個大王聽了很歡喜，然後就很恭敬地畫了這張圖，就捲起來包紮地非常考究，送到另外那個對方那個國家去。

13.02¹¹
那國家看見這次送來的時候，有一個大臣，而且還有一個和尚陪著來，又是這麼

慎重的、這麼莊敬地送得來。他總覺得：啊！這次送來的東西，它一定很好。他也真是覺得收了最好的東西，那對方到底什麼東西他無法想像，那不管啦，拆開來看！他心裡面滿懷著希望。結果拆開來看，拆、拆、拆，拆了半天，始終是裡面包裝非常考究，裡邊東西還是找不到！他心裡越想，啊！他想：「大概是一個無價之寶吧，是個摩尼寶珠吧！也許東西很小，那所以外面這麼精緻地包裝。」最後拆開來一看——那張圖，打開來一看就是我們眼前那個，啊！這麼恐怖的一個大閻羅王，咬這個輪圈。心裡面是愣在那地方，心愣在那地方。那麼他因為不認識，所以下面那個大臣，嗯！很多人都不認識，就有人起了一個惡念：欸，是，平常的時候這個國王我們總不如他，他會不會是對我們作輕視啊！譏諷我們故意。啊！這一下，想不到這個旁邊人的小小地一說，他就做了個非理作意：對呀！他越想越怒，所以覺得：啊！這個人以為他強，所以瞧不起我，我要跟他打仗！就是這樣，啊，是怒不可遏！

1424¹

眼看著這個情勢很嚴重，那麼幸好這國家有個智臣，等到它事情過了以後，他當時看見大家說得議論紛紛，他也不好開口。回去他自己想想：實際上不應該嘛！不應該嘛！就算對方對我們這樣，我們要弄清楚。所以那個智臣第二天就上朝的時候跟那國王

說：「以我的觀點，不一定！」因為他是個智臣，所以國王很多事情都要諮詢他，幸好這麼一諮詢，啊！這個國王得救了，否則的話，那不但得不到救，還要打仗、下地獄。他就問他：「這個你何不去問問對方送來那個使臣？」於是就問那個使臣。問他使臣，使臣就說：「我們這國王對這個是非常恭敬、非常慎重，而且特別派一個和尚。究竟到底怎麼樣，我也弄不清楚，你問問這個和尚吧！」那好、好，把和尚找來，那和尚就把那個因緣說一下，那就是十二因緣。那個國王一聽，哎呀！歡喜得不得了，然後就照著這個和尚所說的這個緣念，然後大徹大悟了，證得緣覺果。這個是一段故事。

1537¹

我但願我們看了這張圖也證緣覺果，不！這個但願是對於這想急於解決了的；學佛的人不要馬上證果，了解這個道理漸漸地深入——證佛果！所以有說，尤其是小乘，說佛在證果的那個時候，真正地覺悟的也就是流轉生死的這個還滅，就是這樣，至少從小乘來看，佛最後覺悟的也就是這個內涵。

1609¹

現在我們看，這張圖從外到內分成功好幾圈。這個外頭呢，這一個大圈子這個就是輪迴，輪迴，這個輪迴整個地在裡邊，跳不出這個閻羅王。你看！這個閻羅王，哇，這好可怕！正在這個利牙，啊！這個利牙這麼可怕。啊！吃進去，一口一口吃進去，就是永遠在這個地方；不但吃，然後兩隻腳、兩隻手，整個地在他懷抱裡邊。就是

雖然還沒有吃，雖然還沒有死，總跳不出最後難免一死，就是這個！

16.51¹¹

可是這個裡邊，外面有一個佛，右上角、左上角都有一個佛，都有一個佛菩薩。那麼所謂這個佛菩薩，右邊這個就是我們釋迦世尊——這個有一個月，有的地方有個日、月兩個，這個是傳承的不同——說：你看哪！這個世界本來就是清淨的，然後清涼而明白的。這樣，指給我們眾生看。至於說那個左上角那個到底是誰？這個我的老師也沒明說，我也不敢說，不過以我現在的揣度去說的話，應該是白度母。度母有個特徵，度母是觀世音菩薩的悲淚化身，因為要救眾生哪，啊！覺得眾生這麼救，救不起來，她這個悲心是掉了眼淚，然後化成度母。每一個度母有她特別的，白度母是專門給人間長壽、健康、種種好的，就是這樣。所以這個真正要給我們的就是這個，換句話說，這個代表什麼呢？主要的代表就是悲智二量，這個是真正幫助我們，從閻羅王的掌握當中透脫出來的，這樣一個力量。

18.14¹¹

那麼這個圈子裡邊呢，分成功：最外面一圈，這個就是十二有支；那麼在這十二有支裡邊是六道；六道再裡邊的話呢，那就是這個中有。中有一半黑黑的，那個是墮落的中有，所以這個墮落的中有身黑黑的，那都是向下的；一半呢，白的、明亮的，

那個就是向上的，向上的人、天道。所以白的那一半是包括三善道，黑的那一半是包括三惡道。實際上那個中有身哪，中有身真的現起的時候，如果那個中有向下的，那就墮落的。所以平常我們說：「喔！這個人走的時候，什麼從哪裡先冷啊！」由於這個趨勢已經形成成功了，整個的。那麼最後呢，一隻禽、豬、蛇都是，那個就是表示貪、瞋、癡這個三樣東西。那麼這個裡邊的主要的內涵，就是總共的這個十二有支的這個內涵。那麼怎麼樣的這個四相呢？我想這樣吧！現在已經一小時了，這個留到明天再講，留到明天再講。好！

19.41¹¹

現在把這個十二有支在這裡我們講一講。那麼這個十二有支，它是正確地說明了，我們在生死輪迴當中流轉的這個一個正確的完整的次第，完整的次第。通常在生死流轉當中，任何一個果，它需要經過所謂三世、兩重關係；那麼這個三世，有的時候在兩世當中可以圓滿，但是它必須要經過兩重因果關係。那麼這個要想說明不大容易，所以我現在一開頭先從一重因果關係，了解了我們從怎麼這一生到下一生這個整個的過程以後，然後再把這個前面所說的，就是這個一重的關係，仔細地觀察，那麼就能夠了解為什麼，就是這個一重當中實際上是必須有兩重因果關係。

21.13¹¹

那麼十二有支的每一支的特徵大概已經了解，這個十二有支第一個是從無明開始，

那麼這個「無明」這個概念，由於祖師、各個學派的不同，所謂各個學派，實際上也就是認識的程度的深淺，並不是說各說各的。認識深的就是把它說得深一點，認識淺的說得淺一點，這是一種。還有一種，他為了說明、詮說這個理由起見，他只要能夠說得夠清楚了，那就在這個上面安立，就這樣。所以雖然各個宗派當中所安立的種種名言有所不同，但是那個內涵沒有什麼多大的出入，這個我們要了解。所以我們通常說，啊！中國人叫這個東西叫成這樣，外國人另外一個名詞。名詞可以不同，內涵無二無別，所以以後遇見這種地方我們應該以這種態度認識。

2227¹¹

那麼現在我們正講這個十二因緣流轉生死的內涵。第一個從「無明」開始，這個無明有一種說法，說這個薩迦耶見當體就是無明，換句話說，在這個數取趣上面、五取蘊上頭，我們並不認識它的真相，然後執這個是有一個我，說我執薩迦耶見。那麼有一類說法呢，說由於無明是——這個是無著菩薩、世親菩薩——對於真實義愚蒙、不了解，由於不了解，所以事情就看不清楚。所以一個比喻說，天黑黑的，那麼因為這樣的關係，看地上的一條繩看不清楚，把它看成蛇，這樣。那麼這個都沒關係，反正是由於不了解這個真實義，於是妄執有我，然後於是這個「我」得到了錯誤的認識，

妄執種種苦樂；因為尋求所謂樂，然後要減掉痛苦這些，所以造種種的行業，造種種的行業。所以這個所謂無明、行。

23154¹¹

那麼造了業以後，然後這個在每一個人——造業者的心識上面，就留下來一種影響力量，那麼這個影響力量通常我們稱它為識種子，識種子。那為什麼稱它為種子呢？因為那個種子，譬如說像樹木、任何一樣東西，長出來了，那麼結了個種子，那個種子現在看不出什麼，可是遇見緣它就會能夠增長。那麼現在我們那個做了任何一件事情，心理狀態亦復如是。我們隨便做任何一件事情——啊！今天看見一個人，然後跟他說幾句話，看過了，我就想起這件事情。不管是這個貪、瞋、癡任何狀態當中，都會留下這麼一個影響力量。可是留下來這個影響力量，這個影響力量通常就是留下來了，它不一定是馬上會生起效應。

25105¹¹

那麼這個時候它怎麼樣才能夠生起效應呢？也不妨從那個種子這個比喻上面說，說結了個種子以後，那個種子如果你收藏在這個地方，那麼它始終維持這個種子位。一旦如果遇種種其他的生長的因緣，那麼這個種子的生長因緣，通常我們說，啊！擺在土裡邊，實際上這個不一定擺在土裡邊，這個遇水及陽光這是最主要的。不過我就看見他們專門培植的人，泡在那個水裡邊，然後那個水裡邊加一點肥料、曬曬太陽，

它也長出來了。所以最主要的是，拿我們世間來說：水、土、陽光啊、肥料啊，這樣。那個比喻只是說明這個種子還要其他的因緣，而助長它那麼生長。

261021

那現在呢，我們心識當中，由於無明、行、識，這個識種子需要遇到什麼樣的緣呢？那麼我們從十二有支當中，就可以來看這件事情。前面無明、行、識三支，那麼這個到三支為止，留下來這個識叫作「因位識」，它識種子在因位當中，還沒感果。那麼什麼情況之下感果呢？我們可以一口氣就跳到這個第八支，第八支愛支。

261421

那麼這個潛在的力量，你也可以種種不同的比喻，或者說是種子啊，或者我們不妨說吧，那譬如說感染那個細菌。那個感染了細菌以後，那麼它不一定馬上會、這個細菌會生起現行或者生病，有的潛伏在這裡會潛伏很久。譬如說以前來說，這個好像現在是科學發達沒有什麼，我們那時候小的時候，那個肺結核還是滿嚴重的，所以這個小孩子都跑到這個醫院裡面，那個衛生所啊，去接那個什麼，卡介苗，你們有沒有聽說過？接種。那麼試驗一下說你感染過沒有？很多人感染，那感染了以後但是他並沒有生那個肺病。意思說，它那個種子雖然在這裡，可是並沒有其他的因緣助成它，但是它有個潛在的力量，而萬一助成它那麼增長的話，它那個病相就會顯出來了。

271521

那麼現在我們輪迴生死當中，這個識種子要什麼樣的因緣才能夠助成它呢。那個就是第八支的愛支，第八支的愛支。然後透過了這個愛、取的滋潤，那個愛是什麼狀態？在這裡要說一下。我們的愛是總說：啊！這個執取。實際上這個愛，它是整個的就是一種無明，強烈的無明的一種行相，所以這個包括貪、瞋、癡三樣東西。所以說，對於可意境、好的東西，那麼叫不離愛，要歡喜、執取它，這個就是貪；對於不可意、不好的東西乖離愛，那就是排拒它，叫乖離愛，這也叫愛，所以這個是瞋，另一名詞；另外一種呢，癡，那是總共說起來，都是由於不了解真相而產生的，這樣。所以這個愛支實際上那就是這種狀態，所以我們不一定是說有執取。

281581

那麼這個我也來說一個，用一個實際上的實例來說明它，透過這個實例大家可以觀察得很清楚。譬如說，今天我們在這地方上課，那麼來了一個人。來了一個人哪，這個人有兩種可能，一種可能呢，說這是一個朋友，啊！這是以前很久不見的朋友，那可是我們還是上課啊，「嗯，你等一下、等一下！」那個時候這個朋友的出現包括兩件事情：第一個呢，以前的因緣跟他結識了以後，然後就停在那裡，大家分手了。所以這個以前接受的因緣是什麼？就相當於前面無明、行、識這個種子，可是那個時候到此為止，大家因為其他的因緣岔開了，或者沒有繼續下去。那麼今天遇見了，啊！很高興。

註①：出自《大乘阿毘達磨集論》卷第二。見《大正新修大藏經》第三十一冊，瑜伽部下，六百七十一頁。

何等建立支業故？謂無明有二種業：一令諸有情於有愚癡，二與行作緣。行有二種業：一令諸有情於諸趣中種種差別，二與識作緣，由熏習故。識有二種業：一持諸有情所有業縛，二與名色作緣。名色有二種業：一攝諸有情自體，二與六處作緣。六處有二種業：一攝諸有情自體圓滿，二與觸作緣。觸有二種業：一令諸有情於所受用境界流轉，二與受作緣。受有二種業：一令諸有情於所受用生果流轉，二與愛作緣。愛有二種業：一引諸有情流轉生死，二與取作緣。取有二種業：一為取後有，令諸有情發有取識，二與有作緣。有有二種業：一令諸有情後有現前，二與生作緣。生有二種業：一令諸有情名色、六處、觸、受次第生起，二與老死作緣。老死有二種業：一數令有情時分變異，二數令有情壽命變異。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十七卷·B面

00'02"
於是下面這件事情如果這個並不是很重要的話，我們就一定很高興地，跟這個朋友繼續地大家談論或者什麼等等。談得好的話，欸！說不定哪，大家就譬如世間來說，那我們就合夥做一個生意吧！假定我們出家來說的話，大家這樣，啊！那好極了，他也修行、你也修行，那麼一起我們到這個地方來，或者兩個人一起結伴參訪什麼等等，下面就會引發這樣的事情。那麼這個愛，就是說可意境，不離愛。

00'53"
下面也許來這個人很討厭，就是這樣，以前看見這個人反正是專門來找麻煩，那麼現在這樣的又遇見了。這個境跟前面，一個是不離、要想獲得，一個是乖離，相反，但是內心當中的力量是一樣的，對它有一種愛著。後者的愛著，愛著它——心心念念想到就要排斥。所以我們就想：欸，這個傢伙，怎麼樣把他支使開、把他弄開，或者我不要去見到他！儘管你沒見到這個人，可是心裡面鬧些什麼鬼呀？就心裡面老在這個上面盤。大家清楚不清楚？所以這個愛支。

0137¹¹

還有這個愛支我們不要誤解，有的時候跟人家一個吵了架以後，儘管被人家勸開了，心裡什麼狀態呀？一天到晚在這個緣在上面。所以這個乖離愛，就是你希望離開這個人，可是心裡面老纏在這個上面。就這樣，怎麼勸，人家勸開你了以後，你越想越氣、越想越氣，一個人自己在那兒是越想越氣，這是什麼狀態？愛支！

02106¹¹

然後這不但是愛支，取支，那麼「取」是什麼行相？由於你前面這個不管是可意的貪、不可意的瞋，只是一個心念向它的愛著。下面又想著：欸！好的東西，那我要想獲得它。所以這個取當中叫欲取、什麼我語取呀……這個取就是說你所嚮往的東西，你就想獲得、執取它。那麼反過來呢，討厭的東西的話，取是什麼取呢？就剛才心裡面，你想乖離、你想排斥它。如我所欲的，心心念念掛在上面執取這個概念，實際上被這個煩惱所執取我們不知道，這個都是取支。

02152¹¹

那我們會產生非常強烈的愛著相應的，進一步要採取行動的行為，那個，這種心念就是所謂取支——愛、取兩支。於是使得前面，或者是這個朋友，或者是令我討厭的這個怨家，欸！這一些就產生了現在下面的這個行為。那麼這個行為為下面的話，就有結果產生了！那麼至於說我們生死輪迴當中呢，亦復如是，亦復如是！我們一生遇見

的事情都是在這個各式各樣的這樣狀態。現在我們就說一生吧！一天到晚忙這個，忙完了以後，到最後臨終了，這個生命這是結束了，那下面這個情況怎麼樣？平常我們在這個臨終的時候，這個很有意思，剛開始譬如一點小病看病，大家覺得：哦，看病沒關係！說，我不妨仍舊舉一個例子來說，這種舉的例子是比較淺顯，使大家容易了解的，如果你不了解，你可以從這個例子當中想你自己相應的。

04106¹¹

那麼我現在舉的例子是什麼呢？譬如說一個作生意人，我們雖然不是作生意人，也許不是作生意人，可是這個概念我想我們人人用得上的。他一天到晚在這個錢上面盤算，我們不一定作生意也是這樣囉！喔，那麼說公務人員或者做什麼也好，世間都是名利，他就一天到晚盤算這個東西。平常白天整天忙，他也不覺得，覺得是應該的。假定有一天生了病了，照理說生了病休息一下，唉！這個也放不下、那個也放不下。如果這個病更重的話，一般世間人他真正主要關心的是什麼？真正關心的就是他一生經營那個事業是放不下。世間的人來說，等一下兒子嘛媳婦還沒娶、女兒嘛還沒嫁，等到兒子娶了媳婦、女兒嫁了，還要忙孫子，他永遠忙不完的，只會關心這個、關心那個。我想這種事情我們人人都會注意到。那麼這種心念，乃至於到最後快死的時候，他也會在這個上面，在這個上面！那麼最後呢，到生命漸漸消失掉了以後，由於前面，所以這個經論上面就告訴我們這個「集業之理」呀——這個時候。

05.22¹

我們如果要了解得正確一點，我想你們看《廣論》，《廣論》哪裡呀？一百七十四頁。我看噢，不是一百七十四頁，就是為什麼會集業的呢？一百七十七頁，一百七十七頁「死後成辦中有之理」這一段。那這個，他那個死的時候那個中有起來了，那先還沒有到。由於「我愛已生故，無始樂著戲論已熏習故」，實際上，這個「我愛已生」這個就是無明、行；然後「無始樂著」的戲論的熏習就是愛、取；然後呢「善不善業已熏習」，這個就是有支的力量。

06.19¹

那麼現在這地方我們主要的是說什麼呢？就是他臨終的時候，他那個心念，他就會心心念念掛記在這個上頭，掛記在這個上頭。掛記在這個上頭以後，然後呢，慢慢、慢慢、慢慢地……。所以這個死心，前面我們說死心是什麼叫死心啊？就是粗念現起的時候，他最後繫念在的，什麼都忘記掉了，那麼那個時候他那一心就執著這個上頭，執著在這個上頭。然後如果他執著在上頭的話，那麼這個說，他將來下一生到哪裡去，他就是這個現起，就這樣。所以他一生的業的總集帳，最後由於這種執取的力量，就在這地方，執著著這個東西。所以這個情況就是什麼？就是由於他——乃至於臨終，他仍舊少不了，就是前面這個心識當中留下來這東西，這個愛執的力量一直在進行當中，一直在進行當中。

07.24¹

如果我們自己觀察一下我們自己，雖然我們沒有死，然後平常的時候就是無關緊要，碰見一點重要的時候，最重要的是什麼？愛執。地震來了，啊！馬上逃出去，為什麼要這樣的？這個愛執呀！假定有一點時間的話，我趕快值錢的東西包起來，就是這樣，我想我們人人都能夠體會得到的。所以這個時候，當任何時候遇見的前面這個潛在的力量，當時遇緣的這個愛執的愛、取兩個力量潤發，然後到下面產生的什麼？叫中有。你以什麼的，最後走的時候以什麼心態，那就把在這個上頭。所以他最後臨終的時候，這樣他就牢牢地執取這個東西。最後呢，這個中有現起來了，就是最後死的時候，就是這個執著使他產生這個力量，所以這個叫作有，他的「有」的這個力量。那麼這個有——中有。

08.27¹

等到這個中有現起的時候，剛開始他還是這個力量。可是等他一旦中有現起來了以後，這個中有有個特點，它這個中有就是心識的一種特別的狀態，這個中有的力量非常地強、非常地強。他沒有一樣東西能擋得住他的，這是完全是他的業，所以所看見的東西無遠弗屆，所聽見的東西亦復如是。這個中有身出現的時候，佛，佛沒辦法擋住他，這樣。所以說這個心、佛、眾生是三無差別，佛是佛的業、你是你的業，你的業佛也沒辦法擋得到你。那時中有出現的時候，他不久他就曉得自己死了——啊！那個時候，一旦曉得死，因為這個潛在的力量，他就有非常強烈的這種欲望，他又存在，他又存在！

那麼這個時候怎麼辦？他就是自己仍舊是這個念頭，這個求生之欲那個時候特別地強。

091291

說到這裡稍微停一下，我忽然想起一個小事情來。我們那時候在學校裡面念物理、化學的時候，說這個化學上頭，這個譬如說原來「水」，不管任何東西分解的時候，那個時候氫氧這個叫作「新生氧」，那個新生氧的力量非常強。不曉得你們還記得不記得？如果你們想想，在中學，不曉得這個是不是、是嘛中學講的還是什麼時候？我的印象是，高中多多少少講一點，那麼如果大學裡邊的話那會講得更詳細。不過這個大學理工，「理」專門講這個，「工」多多少少，「農」大概是，其他的講不講我不知道。也由忽然想起的這個世間法，實際上這個真正的世間的業力還是人的心業力，就是這樣。當這個執取的力量從老的地方離開的時候，他自然而然會產生強有力，因為一向很強有力這個執著作用，所以一旦離開了以後，他唯一的就想再去執取，那個中有身也就是這種狀態，也就是指著這種狀態。

101401

那麼到哪裡去呢？這個就看他的緣了，看他的緣。那麼這個緣所謂一生造的業，一生造的業。如果這個時候現起的中有身，如果是善道的，那麼這個中有身所顯見的那個樣子，以他的心情是比較平和、歡喜，而且向上。通常經論上面這麼告訴我們，

生天的中有一直向上，如果是人道的中有這樣的——橫走，地獄的中有——向下，向下。然後人或者天這個中有，雖然人是這樣地走的，可是他看見的——白的，這樣，那麼當然這個裡邊也看他的福德因緣啦！那麼如果說三惡道的話，看見的霧霧的，就像迷迷霧一樣。今天正好有霧呢！如果我們放眼看去，如果我們現在向外往中有身看見的，那就嚴重了，三惡道的名堂，三惡道的名堂！

111411

所以在這地方也停一下。所以有的時候平常譬如說我們修行了以後，淨罪集資過程當中，說固然懺罪的時候你有個淨罪相，平常我們自己驗那個夢境哪，也可以驗得出來，現在造的業大概什麼相應。如果說你平常作的夢——這個不是偶然一次噢，經常性的這種夢。經常性的夢，如果夢裡邊覺得老是看見很多人滿歡喜的，或者很美妙的什麼，那個這個人的業，集得業通常都是善的。如果說那個沒有什麼特別的，如果死的話，那個人應該在人天當中。再不然，夢境當中常常作到這個很荒涼，那麼看看的好像一片茫茫黃沙那樣的話，乃至於很可怕、恐怖的話，那是惡道。所以說，這個墮落這個畜生那一個中有的話，他會看見很多動物是畜生出現；墮落餓鬼的話呢，他就看見那個就是很茫茫然什麼都沒有，很蒼涼那個味道；墮落地獄的話，那就會很極度的有一種恐懼，或者想，很冷要找地方去這個什麼曬太陽之類，或者覺得很熱要到清涼的地方去。那個所以他要想去的那個心情，就是他將來去的是寒冰地獄，還是去的這個火燒地獄，

那個就是中有身上面，他那個時候都現出來了，所以他總有一個很強烈的追尋。

13132¹¹

那麼這個時候，譬如說我們現在以人道來說，那麼這個中有下面一生，怎麼辦？我隨便說幾個，先這個以人道為主，那時候就會看見他有緣的父母，他就會看見他有緣的父母。那麼那個時候他會……這個看見的狀態呢，也跟他自己的福有關係，跟他的福有關係，這個不細說它。那麼那個時候最後就看見那個父母相交，那麼相交的時候，如果他是男的，他就會對他這個父親覺得很不樂意，他是很樂意跟他的母親在這兒相配；反之亦然，反之亦然。所以那個時候他那個就是前生的業力，他全部精神貫注在那裡，等到貫注在那裡的話，父母等等都看不見了，完全看不見了，他全部只看見這個男女二根。那麼那個時候呢，當那個父母的精血，喔！不是精血，精跟卵出來的時候，於是這個中有的這種業非常強盛的，他有非常強盛的執取力量，那個執取力量就把這個精卵交合的，他就在這個時候就把它牢牢的，這個一種業力把它執取住，所以他這個裡邊還需要一股很強盛的這個力量。那麼那個時候只有一剎那，這個中有像夢一樣忽然像睡著了，那個中有就自己就完全進入一種像作夢的睡著狀態，那時候就是結生相續的一剎那。

15122¹¹

那結生相續同時那一剎那，那個「名色」現起的時候，這樣。所以結生相續的前一剎那，那個時候這個識那就是所謂的果位識。那個果位識所執取的這個父精母血，那個就是什麼？所謂「色」部分；那麼他能執取的果位識那是「名」部分，名就是心，那這個所謂這個一種狀態叫作名色。所以從前面無明、行、識，然後經過了這個愛、取滋潤是執著這個，執著——這個就是有，然後執著的力量使他到結生這個過程，整個過程。

16109¹¹

那麼然後這個結生過程當中怎麼生的呢？整體地來說，講總相就是「生」，就這樣。然後這個結生的整個的過程，別相怎麼辦呢？就是初一個階段叫作名色。然後呢這個名色，由於這個識的執持，加上他宿生的業力的這個執持，自然而然他會在那兒增長，會增長、增長。那麼這個時間呢，經論上面有說明，好像八個禮拜還是九個禮拜叫羯羅藍位，那時候分不出來，就是一團的這個肉，叫凝滑——或者說翻成功我們，那麼這個時候就是所謂名色位。

16154¹¹

名色位再下去呢——六處。慢慢地從這個上面分出來了，喔！這個根身等等分開來了，有頭、有身體，然後有腳、有手啊，眼睛、鼻子、耳朵啊，那個樣子慢慢就生起來了。那個生雖然生起來了，這個只是有這個東西，那個識本身還是不動，只是就是這樣，還是這個識，這個執持這力量，它這個六識本身還並沒有。

17.22¹¹

那麼再下面呢，再下面進步下去，這個識就有一個跟這個「觸」的感覺就生起來了。那麼這個也是，這個都是胎兒位當中，這樣，胎兒位當中。有的說，這個觸是出生以後，跟外界接觸，就這樣。那麼這個說法呢，各有各個不同，至於說，我所受的這個師承當中，我的老師告訴我是這樣。那麼所以然後這個開始有觸，可是這個感受，感受還沒有。平常我們說碰到了以後，嗯！下面才會有一種感受，可是這個講粗的噢！其實細的識來說的話，一念當中都全部具足，我們現在講粗的。那麼所以這個時候，換句話說，他觸的感受出來，可是辨別這感受的力量不強。那麼以這個來分，或者胎兒當中的位次，或者出生以後的位次。

18.21¹¹

又再下面呢，這個「受」的感受。對於這個所接觸的境界，他會感受，那麼感受的這個就比較強烈，比較強烈！那麼這個整個的那個過程的話，那就是「生」那個，這樣。然後這個感受從出生以後，一直在這個，一生在受當中。到最後就「死」，最後就死。那麼死了以後如此這般地再來。

18.53¹¹

那麼在這裡，我們不妨去看一下那張圖。看那張圖，這張圖當中看那個十二支的那個圖，換句話說，這個大圖這個圓圈當中最外面那個。第一個呢，瞎子。那個瞎子前面一個孩子牽著他，雖然是一個人，但是他對真實的狀態看不見，一個小孩帶著他在路上走。所以雖然是一個人，但是是道、非道他分不清楚，對於世間的真相根本弄不清楚，什麼是該走的、什麼是不該走的，他反正只聽人擺佈！所以很遺憾的——走，腳在他身上，這樣，可是偏偏他也聽人擺佈。對我們普通人也是一樣，我們自己總覺得還有個「我」在，可是實際上真的是我在作主嗎？在聽人擺佈！這個是最可憐的一樣東西。

19.51¹¹

那麼下面，由於這個，所以不了解事實的真相，剛才說的去就造作。那麼這個造作呢，就是這地方的一個陶器匠。現在好像沒有這個了，如果說現在還有這個，看看他們做什麼……瓷器的可能還有，以前老法比較多。那麼他這個做成什麼樣就是什麼樣，大小、長短、方圓、顏色，都是做成什麼就是什麼。相當於我們這個人也一樣，我們在六道當中形相是什麼樣，要這個陶器匠來做成功，大小怎麼樣、什麼顏色……這樣。所以什麼形相，那是六道當中，是橫的畜生，還是豎的人，還是地獄、餓鬼、畜生，就這樣；然後大小；那麼同樣的，形色、顯色，這樣。

20.50¹¹

那麼下面這個「識」，識——是這個猴子。那個猴子一天到晚不停的，一下、一下、一下，跳來跳去、跳來跳去，一下緣到這個、一下緣到這個。

21'00"

那麼再下面就是個「名色」，名色是一些人在那個小船上面。名色——在那個小船上面，也就是說從這一生跑到那一生去那個過程，跑到的過程，就是那一些也就是對在這一塊兒，這個它的功效還沒現起來，就是這樣。我們不妨這麼說吧！這個那些人就相當於這個名，那個船相當於色，所以這個經論上面叫名色緣識，識緣名色。由於這個識的執取（這個識是心識的識），也就是心識執取這個色（另外那個顏色的色），就是這樣。然後它同樣的，這個心識就依這個名色，而這個名色由於心識的執取而增長，所以叫名色緣識，識緣名色。那麼這個這張圖當中那個表示。

21'00"

再下面呢，就是慢慢地有「六入」，那個房子有六個窗子，這個窗子雖然有，可是這只是如此，換句話說這個認識作用還不生起。再下面就「觸」，觸就是一個男女，這是一樣，全部精神在這地方。再下面呢，這個「受」，受支那張圖上面很有意思！這一個人被一支箭射到眼睛裡面。這個眼睛是人體當中最敏感的部分，平常我們哪怕碰到一點灰塵，哪怕碰不到，前面一個小蟲飛過去的時候，這個眼睛一直眨，一下馬上眼睛眯起來。現在那個箭那個射到這個眼睛裡面，你看那個多強烈的感受！

22'49"

這個地方停一下，因為實際上我們的一生都在這個感受當中，我們整個的一生都

在感受當中。我們不妨想一想看，看看那張圖很平淡，如果我們仔細想一想的話呢，我們每一個人對於這個外境的這個感受這個強烈的，一點很小的事情，心裡面就會無法忍受的這種強烈。所以平常人家的比喻說：啊！你看哪，這個都市上面這個時髦啊，天氣稍微一變，如果變冷了，啊！一下這個皮大衣什麼都出現；如果一涼，那個夏裝那個短袖的什麼都出現。那是因為我們平常所看見的，如果我們進一步如果仔細去看就是內心的話，亦復如是。所以我就想起了孔老夫子警告說：「不要以一朝之忿而忘終生之志！」往往我們大家有很大的抱負，可是遇見一點小小的境界的話，忘得什麼都忘記掉了！哪怕人家隨便的一句話，喔！少吃了一點東西，所以經論上面「雖少許茶亦計高低」，那個就說明我們這個感受。我們一天到晚都為這個感受的擺佈，就像那支箭射在眼睛裡，這個對我們的影響是全部的精神，你就死死地被它困住在這個上頭。

24'17"

那麼下面呢，就「愛」，愛——那個圖的話就醇酒美人。那一個人在那兒喝酒，酒本來已經叫人哪，夠叫人這個什麼？沉澱，所以喝酒的人他不會滿足的，對吧！越喝越想喝。乃至於喝醉了你告訴他喝醉了，他絕不承認。我不會喝酒，也很少，現在當然出了家根本談不到。在沒出家之前我只有過一次經驗，我也不會喝酒的，吃一點點酒滿臉通紅，這樣。那麼有一次不曉得一個什麼因緣我也忘記掉了，人家就說：「哎呀！你不要勸他了，大概喝酒了。」我自覺得我沒醉呀！以後人家講起來我才曉得，這個

真正吃酒吃醉的人他不會覺得吃醉。我的的確確的，我現在回想起來，我覺得我腦筋清清楚楚怎麼喝醉呢？但是當在那個行動就是反常了！這個無關緊要。我只是現在的體會到酒這個東西的確是，他就會這麼永無滿足的，再加上一個美女在旁邊，所以人家叫醇酒美人，「愛」就是這個狀態。

25135¹¹
可是這個愛呢，就是愛著的狀態；取，那就是個執取到了。所以它下面那個「取」的圖啊，那就有一個人爬在那個樹上面摘；那麼有的圖呢，這個一個猴子，那猴子更是，啊！牠永無饜足地去摘，這個摘、這個摘。所以有個笑話，說這個猴子爬到那個樹上的話，如果你爬到樹上，那猴子一爬，那全樹的果子就沒有了。牠摘了一個，牠馬上把那個又簍裡一放，然後放那個，左手摘一個往那一放，右手摘一個放、又放，最後弄到最後牠一個都沒有，樹上的那果子都沒有了。我們人這個愛取的心理也就是這樣。

26120¹¹
那麼下面呢，有。那個「有」是一個懷孕的那個婦女，而且這個懷孕的婦女不是剛開始，最後到快生的時候那種狀態的話，那就是換句話說，下面緊跟著馬上要出生。再下面就是那個「生」，所以十一個圖就是生。那麼這個生呢，生是一個總相，生的整個的內涵呢，剛才我們已經解釋過了，一直從名色、六入、觸、受，生起了以後，

一生都在那個受支當中，那就是我們現在這個狀態。

27102¹¹
但是同樣的，下面第十二個圖叫「老死」。你看這個老死這個圖很有意思，一個人揩了一個死屍，換句話說，我們一旦生了，那注定了我們就揩了該死的這個東西。你們不妨每個人拍拍，那就是這個——我們。對不對？拍拍自己！這一旦生起來了，那個東西就該死，沒辦法逃，沒辦法逃得了！所以這個叫老死。實際上那個生支當中，生起了以後它一直在變化，這個變化過程當中，這個「受」是個心理行相，這個變化過程當中，換句話說，我們生、住、異、滅，或者生、異、滅，生、滅、變異，在這樣的過程當中。

27149¹¹
那麼這個是說明我們一生流轉，怎麼樣從一個，說由無明引發的一件事情、一個業，留下來一個種子，而這個種子感果的過程，通常我們也不妨看成就是這個一期受生狀態，這個一期受生狀態。可是實際上，一期受生狀態當中，這個裡邊有那樣的個內涵哦——是怎麼樣從前生到這一生？對吧！清楚不清楚？是不是這樣？換句話說，前生到這一生，或者這一生到來生，這樣。那麼這個裡邊就牽涉到了兩世在這個裡頭，那麼這個整個的，我們對於這個從因到果的一個基本概念有了一個認識。

28154¹¹
有了一個認識裡邊呢，其中有幾個我們特別應該認識的，有幾個應該特別認識的。

首先我們看：它前面無明、行、識，這是一個識的種子，然後這種識種子如果我們現在眼前來觀察的話，我們整天從無始以來一直在這種狀態當中。所以一切的行為，你坐在那邊不動，這個也是一種狀態；然後你採取行動，這個行動為貪所使，那是因為所受的可意境，或者瞋所使，所對的境界不可意，總不外貪、瞋、癡，細緻的內涵就這個無明。

南山律在家備覽略編手抄稿

一九九一年版

第
78
卷

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十八卷·A面

然後這種作用留下的影響，它感果還需要什麼？愛、取滋潤。^{00'06" 00'18"}

所以在這個裡邊，凡是生果，這個生死當中要感果的時候，它這個因有兩種，有一種因就是在這個十二因緣當中，我們稱它為引——引支。那麼這裡我們就不妨看看這個《廣論》，這個《菩提道次第廣論》的一百八十三頁，叫「支分略攝」，這個是一百八十三頁的倒數第七行。「云何支分略攝？」是「能引支，所引支，能生支，所生支。」所以前面這個識是能引支，那個「能引支」是什麼？「無明、行、識」，名字叫作能引支。我們不妨容易解釋、容易認識，說這個就是個因哪！有了這個因，感果還要一個條件，還要什麼條件呢？還要這個「能生支」這個「愛、取、有」來滋潤它。所以由於這個愛、取、有的滋潤，它才會感發那個生死輪迴之果。因此這個能引，這是一個因，然後能生是使得這個因感發的另外一種因——這個緣。或者我們這樣說吧！由於

這個緣就下面產生了「所生」的結果。在我們前面解釋的這個從這一生到下一生，或者從前一生到這一生的過程當中，也說明了這個道理。

02.08¹¹

所以這個裡邊我們就可以了解，所謂兩重因果的這樣的一個關係。那這個兩重因果當中呢，通常我們叫「三世、兩重因果」，可是這個三世後面有個說明，不一定三世，兩世也可以圓滿，三世也可以圓滿。怎麼是兩世圓滿呢？譬如說這一世我先由於無明、行、識，這個識的種子就造成了。這裡這個無明、行、識，是剎那、剎那，每起一念就是一個識種子；因為無明所以它一直在動，因為動就有個認識作用，因為有個認識作用留在這裡，所以經論上面說「一念一輪迴」。當然從剎那的心識來說，這個心識的運轉生滅就是個輪迴；可是從整體的我們人生來說，的確確這個心起一念，這個識種子如果將來經過了愛、取的滋潤它會感果的。所以這個起一念的這個識種是這樣，所以一生當中，你還有多少？唉！一生當中都是，無量個，我們無法計算，而無始以來不曉得多多少少！

03.29¹¹

所以在這種情況之下，它先有個無明、行的識種，可是這個識種它下一生是不是感果呢？那不一定！在什麼狀態當中這個感果？就是跟它相應的這種狀態出現，它外境出現，然後裡邊跟它相應的愛、取去滋潤。如果這一生就滋潤的話，那麼這一生種下去的這個識種，就會透過這個愛、取的滋潤，會下一生結果，在這種狀態當中，仍舊是兩重因果，一個是能生支，不是！能引支的因，然後呢加上愛、取，是能生支的因，於是——這個能生支的因就是愛、取、有的滋潤，下一生就感果了！所以這個兩重因果當中是兩世圓滿。

04.32¹¹

還有一種呢？我們現在譬如起個念，我怎麼曉得我這個念頭是這一生積的，還是前一生積的？不知道！在我們看起來這一生現起，實際上我們有很多東西是宿生帶來的，就是宿生帶來了以後這一生又忙這個東西，實際上這個因是宿生已經放在這裡，所以這一生我們還是用愛、取來滋潤，還是愛、取滋潤。可是這個公式本身完全一樣，就是仍舊是以前留下了個識種子；然後遇了一個緣，我這個愛、取滋潤它，於是愛、取、有；下一生感果，那麼這樣說起來就是三世圓滿。

05.14¹¹

所以這個兩世圓滿哪，從「能引」開始，一直到下面的「所生」，中間沒有間隔，完全沒有間隔；而三世圓滿，說是說三世，實際上中間可以隔無量世。為什麼中間可以隔無量世呢？就是你這一世把那個無明、行、識的識種子留在這裡了，它留在這裡永遠隨這個心識轉，然後中間自然而然的其他的愛、取、有滋潤其他的——所謂

其他的，就是對我們心識來說，心識當中的其他的種子，不斷地滋潤它，所以那些在感果。那個識種子它並沒感果，一直等到遇見了這個識種子相應的種種的緣，然後它感果，所以這種叫作三世圓滿。

⁰⁶¹⁰⁸從這地方說明，說從能引到所引這一支呀，中間可能間隔無量世，但是從能生到所生這一支的話，中間沒有間隔。現在這個概念清楚不清楚？那麼從這裡說起來的話，所以我們說這個三世兩重因果就是這樣！而這個三世兩重因果，拿我們現在來看，或者是兩世圓滿、或者三世圓滿，而所謂的三世圓滿——無量世！那這麼一來我們就曉得了，不管從無量劫以來到現在，現在到下面，都一定是基於這樣的一個原則。所以這個三世，十二因緣的真正的內涵，那麼大概說明，清楚了吧！這是第一個。

⁰⁶¹⁵⁸其次呢，說這個裡邊有這麼多的業種子，那麼哪一個業種子來感果呢？就是這樣。這是我們第二應該認識，這個是我們修行最重要的一個關鍵所在！這裡說一說。《俱舍》上面有個偈子，所以引《俱舍》，換句話說，整個的它說的是完全正確的：「諸業於生死，隨重近串習，隨先作其中，即前前成熟。」諸業——所有的業，在生死當中，「諸業於生死」，它感果的次第是什麼？依「重」，第一個是重業；第二

個依「近」，靠近；第三個「串習」，所以依「重、近、串習」。再下面第三句呢，「隨先作」，先，前面先作的，「其中」。「即前前成熟」，這個成熟的次第，前面的先成熟。

⁰⁸¹¹¹那麼這個偈子記得不記得沒關係，這個內涵在這裡說一說。說有無量無邊的業種子，這個前面的業識，那麼它怎麼感果的呢？重、近、習、先後，就是四個次第。如果說你有最重的重業，那下一生一定到那地方去；如果沒有最重的重業，那麼臨終的時候，最靠近的這個力量現起的時候，所以叫近，靠近；再下面的習慣，如果說臨終也沒有引發你，就是平平淡淡，那你最平常習慣的這個現起；如果這個也沒有的話，那麼無始劫來造的次第，最先造的先來，後面的後來。

¹⁰¹⁶¹那這個我們平常也可以用一個現實的例子來說明它，這個例子一說大家就很容易懂了。說我們這個生死啊，說大家雖然經歷過都忘記了，大家都忘記了，一點都沒印象，未來的還沒現起，過去的記不住。但是呢，這個小的過程當中，我們一段一段事情的變化，一直在變化，從這個上面說一個實際上的例子就了解了。今天大家坐在地地方，譬如說這個法會，或者我們講那個課，現在我們大家講課，這是一件事情。那麼這件講課那件事情結束了，下面要做什麼。如果說拿這生死來說，就是講課那件死啦！

那下面到哪裡去呀？那還是照這個次第來排。

09'52"¹¹ 最重——就是假定說你或者上課之前，或者正上課的時候，發生了一件非常重大的事情，發生了一件非常重大的事情，有的時候那個重大的事情重到不能等到那個上課結束，大家要跑出去。譬如說我們正在上課，「叭！」大地震了！那課也一定不要聽了，大家拼命逃出去，那是最嚴重的事情。再不然的話呢，這個地震震了個半天，雖然我們想了很多事情，但是雖然沒有出去，看一下那個房子已經有點樣子了，下了課一定馬上看這件事情。再不然下課之前或者什麼，臨時有個非常重大的事情發生了，那我想我們人人會處理，一下課馬上就處理這件事情。或者是外面、或者裡邊都沒關係，我想這個可以大家隨自己……。在家人，不妨這麼說吧！你正要上課，或者是上課之前、上課以後，忽然間家裡打了個電話來說，你家裡面最重要的人——沒成家的是父母，成了家的或者先生，或者太太，或者是子女，忽然之間生了一場大病、出了個車禍，你是不是會心裡面心心念念惦掛在這個上頭？這個就是重業！再不然，不是外在的，我忽然之間上課肚子痛得個要命，啊！那同樣地一下課就非去不可——這個是重。

11'14"¹² 近呢，什麼叫近？是沒有這種事情。那麼下了課了，一下課有一個人告訴你，或者快下課的時候有一件事情發生，雖然不是很嚴重的，或者有人提醒你說：「下課了，啊！那怎麼辦？我們怎麼去做。」你就跟著他去做了。那麼習慣呢，如果這個也沒有，那個下了課怎麼辦呢？平常的時候，喔！下了課了，那麼先去喝一杯茶，我們準備——在這裡嘛下一堂還有，在別地方，各人做各人的，所以是這個的習慣的力量，習慣力量。如果再沒有，那照著所有的那個一步一步的次第來。這是我們日常生活當中，幾乎任何一件事情上面都是如此。就是這個業，你可以了解，這個行相就是這樣，所以在這裡邊，諸業感果的次第就是這個！

12'14"¹³ 那麼這個跟我們生死這個修習，為什麼這麼相關、這麼重要呢？問題就在這裡！問題就在這裡！在前面，我們是兩個概念現在要分開來說，第一個：這個三世兩重因果當中，說，造了這個無明、行、識這個識以後，所以要什麼樣的滋潤才感果？要愛、取滋潤！這個愛、取滋潤一定對境，當對境的時候愛、取滋潤的話，那麼你什麼樣相應的愛、取滋潤，它就會感什麼的果報。是吧！那麼這個愛、取的不會莫名其妙，一定有所對的境，從這個上面來對境的時候，內心當中就是什麼？內心當中對這個境來說，先是感受作用；或者我們不妨說，對那個境來說也可以，或者十二因緣當中就受支來說。所以實際上那個受支是什麼？前一重因果的果，然後愛支是下一重因果的因，這是不一樣的喲！

1321¹¹ 所以在這個經論上面，我們去看一下，一百八十四頁，一百八十四頁。這個一百八十三頁就是剛才我們那個支分略攝，它就特別說明兩重因果，三世兩重因果的觀念，那麼這裡不講《廣論》，我這個就不細講了。尤其大部分你們都聽過《廣論》，所以看一看那一百八十四頁上面，第三行最後一句：「是故能生之愛與發愛之受，二者非是一重緣起。」喔！關鍵在這裡。「發愛之受乃是餘重緣起的果位」，這發愛之受就是我們所對的境，以及對境的時候內心的這個心理狀態，這個是前面一重因果的果。或者我們不妨這麼說吧！眼前我們一生都在受支當中，不是嗎？這個受支當中，對我們自己來說，是我們得到這個異熟的果報，然後還有得到一個等流的，這個等流因果、異熟因果，還要什麼？增上因果。這個整個的都在受支當中，我們去看，受支是偏重於在這個整個過程當中的心理現象，實際上這個心理現象，是不是還一定所緣的、所緣的境，這樣。那麼心理現象所依的就是我們的根身，那個就是異熟啊；然後能依的這個心識就是等流啊；然後這個東西對外面的境界的時候，就是這個增上的因果啊！這個是前一重因果的。

1457¹¹ 這個話對我們有什麼好處呢？太好了！整個的修行的關鍵就在這裡。我們往往

抱怨，抱怨這個不對、那個不對，對不起！這個是前面一重因果的果，因已經造了，沒什麼好抱怨的。現在的抱怨的心情是什麼？那是現在愛支，這個是真正的問題！如果說你了解了十二因緣的整個的必然性，遇見了這個果，有好的，你也不會執著——如果覺得好的話，那我前一生造的這個因啊！那要好的，更要策勵自己努力增上，這樣。如果不好的，也沒什麼抱怨的，前一生造的因啊！現在感的果你怎麼辦呢？努力去修改它呀！不管它是好的策勵、壞的修改，它必須要一個什麼樣的條件哪？要有正確的認識！如果你沒正確的認識行不行？不行！那麼這個正確的認識，就唯佛所能！所以我們要修學佛法。

1602¹¹ 那麼這個正確的認識呢，這個過程有幾個次第，要先一定要依靠善知識聽聞，所以「聽聞正法，如理思惟」，這樣。這個東西呀，目前我們最重要的，就是聞思階段得到那個所謂正知見。有了這個正知見以後，對任何一個境，就這樣！那個正知見，實際上發起來的時候是善法欲。這個見跟欲兩樣東西，我們不妨拿那個惑——前面的說，愛當中來說。愛，十二支當中愛是實際上說明什麼？就是整個無明的粗相。這個無明的粗相通常我們拿天台所告訴我們的，從名相來說叫什麼？見、思二惑，對吧！哦，思惑嘛，說貪、瞋、癡、慢、疑啦；見惑嘛，身、邊、邪、禁、見啦！是一種是見解，一種是情緒，我們大概粗淺的、容易認識的這個來說明它，就是這種狀態。

1710¹¹

那麼這個以前都是由無明相應這個受，而引發的這個愛支；現在了解了這個道理以後，那怎麼辦呢？欸！以正知見相應的，所以都是這樣的，所謂正知見，所謂勤精進。因此在這個裡邊怎麼辦呢？不管前面什麼境界，換句話說，到受支為止；下面這個愛支生起來的時候，這個不是世間無明相應的愛，我們給它一個很有趣的名字叫「善法欲」，這個欲就包括在愛、取兩支。所以我們現在的行為是善法欲跟勤精進，一直在這方面努力，這個是對我們最大的重要。假定說我們能夠整個地這樣去做的話，一生去努力，或者你產生一個最重的業，這個就最好！

1807¹¹

那麼還有呢，我們也不妨排著這個「諸業於生死，重、近、習」，這個「先作其中」不談。我們無始以來，「先作其中」如果先來感果的話，那一定淪落生死；可是，太妙了！假定說你眼前努力地去做的話，那個感生死的果報當中，先作的是來輪到最後一個。假定我們能夠努力的，不斷是以正知見、勤精進養成成功習慣的話，就算不強烈，這個串習是不是比——這個次第當中第三位，要先成熟。

1849¹¹

然後呢，除了這個以外，譬如說為什麼僧團共同的策勵，乃至於人家臨終往生的時候，現在我們偏重助念，他那個西方當師他的助念的方法，跟我們現在不太一樣。同

樣的助念，現在我們通常助念哪，教他幹什麼？啊，念阿彌陀佛！是因為末法了，沒有正確的方法，那你一心地念佛，實際上還不外乎這個。那麼西方當師一定是這樣，說：啊！把他……先生病囉！就抬到那個什麼？抬到西方堂，說這個是你的歸宿。那個西方堂那裡邊一定有佛像，然後這個佛像還有一個旗，這樣拉在手上。欸！你不是忙了一輩子是幹什麼？你呀，要皈依三寶、要這個。然後告訴你：你一生做了很多好事……為什麼要做這種事情啊？喏，很簡單！他一生的串習就在這裡，怕不夠，「近」啊！臨死的時候，告訴他：你趕快！那「近」加上「串習」，那當然行！如果沒有串習的話，這個沒有用喔！那靠近也沒有用喔！

1956¹¹

我們不妨這麼說一說吧！譬如說舉一個比喻，這個還是個很簡單的比喻噢！譬如說我們現在今天的法會完了，法會完了以後，就有人告訴你：「欸！某人，到哪裡去。」你去不去這個因緣，去不去這個因緣，完完全全看什麼？看你相應不相應，對吧？譬如說以我們這地方來說，啊！我們完了以後嘛，我們上面去拜佛，我們去再繼續地這個論或者什麼，這一套東西。那是因為我們平常一向做的，就是即使不太努力，一向做的就是這個。假定說有個朋友拉你去：「欸，某人去釣魚！」我想我們在座的人沒有一個人去。反過來歡喜釣魚那些朋友，就是今天要把他硬拉坐在這地方，下了課你叫他繼續討論的話，他一定不幹！對不對？所以這個「近」裡邊我們要注意噢，這個

「近」裡邊，就是你前面這一生當中多多少少做過的，那麼那時候靠近提醒你才可以。所以這個近跟串習有它的特別的相關，這樣。

2106¹¹

那麼假定還有一種「重」的業，譬如說造惡業，那麼說五無間罪啦，這個最重，還有呢當然其他的很多重業。善業呢，譬如說得定，這個是一個不動業，這個絕對是。還有呢持戒，這個持戒是個重業哦！不過我們說重業的話是什麼？我們說這個重業是惡業，持戒是叫律儀，這個是在善業當中非常重的。所以你如果能夠真正認真持戒的話，為什麼產生這麼大的功德？我們也不妨這麼說吧！這個我們以一個凡夫的心量，持的戒之後能得到法界相應的功德，那個多重啊！就這樣。所以真正地能夠嚴持戒律的話，如果說你沒有出離心，拿世間來說一定生人天；如果你有出離心的話，好的話，那就是能夠感得的聲、緣果更上；念佛的話——往生，這個是它根本的意趣。那麼到這地方我們了解了這一點，在這地方對我們修行，是一個最重要的一個概念！

2216¹²

那麼下面呢，我想這個現在繼續下去，我們不妨看一看，不看文也可以。這個如果文呢，就是《廣論》一百八十五頁上面最後一行。那麼這個內涵說什麼呢？就是說我們從無量劫來造了不曉得多少業，那個業可怕極了，這個數量來說，這樣。然後實

際上內容來說的話，實際上我們也了解，生了天也是一無是處啊！要嘛不造，造了業以後它一定會感果的。除了兩種狀態，一個，這個業已經感了果，它不會感果。可是糟糕的是，感了果以後，它又積很多無量無邊的新業。譬如說我們得到一生，這個人就是有一個某一個業的感的一個果，雖然這個業因不再感果，可是造了這個一生以後，是不是一生又變得無量無邊的業啊？所以雖然不感果，可是反而把那個感果的因又無量無邊地增長、無量無邊地增長，就這樣！那麼這是一種情況。

2333¹³

另外一種情況呢，叫對治。你如果能夠在這個業沒有感果之前，加以正對治的話，那麼這個業就不會感果，修行整個的重點就在這裡，修行整個的重點！現在我們了解了，就以佛法去對治它，如果我們能夠對治的話，它就不會感果了。一方面不感果，一方面在我們修行過程當中能夠把握住，能夠把握住什麼呢？就把握住我們需要的，使這個東西來感果。那麼這個次第就是剛才說的，照著前面的這個道理，不要以無明相應的愛、取去滋潤它；拿什麼？拿正知見、善法欲、勤精進，這個是我們可以做得到的。如果我們能夠這樣去做的話，那就產生什麼效果呢？第一方面，由於這樣去努力的話，對於無量劫來所積的這些業，產生了一個對治作用，或者整個破壞掉了，它不能感果。就算是沒有辦法一下對治掉，這也是事實，可是如果說我們不斷地努力的話，那麼我們造了善法——善淨相應的「重」業，然後造了善淨相應的「近」，

造了善淨相應的「串習」，你是不是生生的在這個上面？至少下一生能夠保證！

2523¹¹

如果下一生你能夠真正地努力的話，那這個地方就我們牽涉到了——所以為什麼這個僧團的可貴？為什麼我們平常修行的時候分得出來？說這個在前沒有幾小時我們曾經講過《毗尼決定經》（編者按：請參閱第七十四卷A面第三十八頁起），這個對我們的關鍵非常重要啊！這地方再說一下，這個《毗尼決定經》講的話，它就有好幾個重點，那麼這個裡邊有一個重點，在這裡今天再提一下。這個修行佛法有兩類人，這個人天乘的，正規說起來的話不在佛法，它是引誘的方便，完全是引誘方便。一方面是引誘我們上來，一方面我們修行必須要這個人身的這個暇滿身，有這樣的條件。所以真正修行的目標究竟是說一佛乘，可是的確有很多條件不夠，所以它分開來什麼？大小二乘！

2621¹¹

那麼這個戒本身都適應的。這個大小二乘兩者當中有一個很有意思的，說小乘行者如果覺得我留到下一生成就，你根本就破了戒了；大乘行者，反過來，如果我要想這一生成就，你也破了戒了！這為什麼這樣呢？現在我們講到這裡回過頭來再想一想，這個意趣就完全明白了。小乘行者他固然隨佛的時候，僧團固然可以，他真正重要的——解決自己的問題，你只要找到一個方法你能肯定的，全部精神關在那個山林、樹下，

全部精神來，解決了問題了；就是你不解決，他下一生留下了非常強烈的這種心識。所以這個祖師們說開悟，你不管咬緊牙關像老鼠啃棺材板一樣，這樣，咬緊了緊緊不放，這個心的力量非常強盛！死了，不行，下次還來！所以他一念從來沒有這樣要想慢慢地再來的，沒有這個心念。所以在這種狀態當中，如果說正確的方法得到的話，他一定能夠證果，再不然的話就是不證果，他下一生就是這個心識的力量。這是他為什麼說，二乘行者你說慢慢來留到下一生，根本上面破了戒了，這個原因在這裡。大乘行者不是！大乘行者——我要救法界一切眾生！救法界眾生你這一世怎麼救得了？那好！

2800¹¹

不過我們不要誤解哦！所以這個兩個發心不一樣，兩個走法就不一樣，完全不一樣。所以小乘行者，你這個僧團當中要忙這個、忙這個，這根本錯了，你自己全部的精神只管你解決你的問題！而解決了，隨分隨力跟著佛，啊！那是因為所謂報師恩，也可以這麼說，他就感激師長，跟著師長身邊；再不然他也不要，反正你愛你走，你怎麼走就得了。這個大乘完全不一樣啊！不但佛的恩，這無邊眾生一切，他要幫忙人家，因此在這種狀態當中，這個僧團對他的價值，更是無比的價值！

2840¹¹

所以在以前我們總覺得：「啊！這個戒是只給小乘的人講的。」《廣論》上面不！《廣論》上面有一個特別的說明，如果說立了那個戒真正是為這個小乘的話，

《廣論》上面怎麼說？難嘛這麼難，感的果嘛這麼小，這個沒有什麼意思，因為你持八關齋戒你就能夠證羅漢果啊，你何必一下幾百條戒？拿我們《四分律》來說，男眾要二百五十條，女眾要三百四十八條，還有很多細微的軌則，結果感的果跟他的八條一樣，那佛他這個一切智人會做這種事情嗎？這樣。所以他殷殷地說，真正的中心那的確是為了這個。所以像《華嚴》上面很多地方，《法華》、《華嚴》都說明這個意趣。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十八卷·B面

00:00

因此我們了解了這個情況以後，這個大乘的行者，在這裡就曉得我們怎麼辦。所以這個同樣的正知見、善法欲、勤精進，會很注意一個什麼事實？注意說，像這樣的大論什麼《廣論》等等，其他的也是一樣——善知識、僧團。就是我這一生的全部的精神，不以我的個體，何況整個地來說，這個「我」這個東西本來是個錯誤的；然後依法；然後依法行從這個團體，那個是我們全部的精神貫注在這地方的，然後我們一生的努力也在這上頭。你在這個上頭的話，下一世到那地方去。到了那地方去，回過頭來呢？我們以前說過的，由於這個業的關係，你這一生的業全部在這裡，到那時候你感得的異熟還是這個人身，然後內心、外面的客觀的增上，你所得到的，就是一個地地道道的暇滿的人身，這樣。從小生在這個佛教家庭當中，然後又很認真地信佛，你心裡面到那時候說不定說一看見和尚就歡喜，有了緣，你父母也想：但願這個兒子將來長大了就作和尚。你造了這個業，你就會碰到這種情況。

01.28¹¹

所以這個裡邊，不一定你願意走哪一個，你是走大乘、走小乘，那都沒關係，這是個人的意樂。可是這個地方的戒告訴我們的，透過了現在這樣的業，十二因緣這個關係，也就是去認識它，在這地方正確地認識了以後，然後我們自己選擇我們要走的路的話，那是不是大家感覺到就這件事情容易辦得多！所以如果說我們更深一層地能夠觀察這個內涵的話，我想整個的問題都會解決。所以這個地方是簡單地說一說，這個十二因緣跟我們相關的地方。

02.18¹²

那麼既然說了這個十二因緣以後，在《菩提道次第廣論》共中士道，十二因緣當中，是一百八十三頁，第二支分略攝，就翻過來，這個說四相當知，以及幾世圓滿。有了剛才這個認識，如果說以前聽過了，那當該認識，否則的話，你這一次再去回過頭來，去看一下這些內涵，你就會有很正確的認識。所以關於這個十二因緣在這個傳承當中，我們曉得現在這個傳承就是阿底峽尊者帶進來的，阿底峽尊者的，也可以說保留得唯一真正完整保留下來的。阿底峽尊者是一個印度……什麼世紀呀？第十世紀，第十世紀、十一世紀的一個大成就者，也是最靠近後期的最高的一個大成就者。據我們現在所留下來的這個傳記來說，那印度最後一個的；以後印度可能還有，但是跟我們已經沒有關係了，或者說以後印度的很快地就消失掉了。阿底峽尊者是進

了西藏去，那個時候透過阿富汗，那個回教勢力已經侵入這個印度，所以很快地這個印度整個的佛法就被它摧殘得一塌糊塗。

03.58¹³

那麼阿底峽尊者到了西藏去以後，把那個真正的圓滿的教法傳給他的幾個弟子。那個再傳弟子有一個叫樸窮瓦，那個樸窮瓦就是說寫了一個道次第。我不曉得我們宗喀巴大師學的是不是就是這個？有的時候我想。我以前曾經看見過，現在我這兩天我要找那個資料也找不到。那沒關係！不過至少《廣論》上面就告訴我們，說「樸窮瓦大善知識，專於十二緣起有支」，就是這個十二因緣，專門以這個十二因緣修行，然後著流轉、還滅的次第。「流轉」就是告訴我們，那我們眾生怎麼在生死當中流轉；你了解了這個流轉的真相，這個因找到了，那麼反過頭來，去怎麼去跳出來還滅。這「還滅」這也就是我們該走的修道，所謂修道的有它必然的所謂次第步驟，就是這個！

05.06¹⁴

那麼平常我們說：欸，這個修道當中，這個都是說小乘，那麼還有大乘。欸，這個裡邊妙咧！看一下！說假定說你透過這個十二因緣，然後去觀察，有的人只能觀察到它：喔！生死流轉當中，說你怎麼樣地上昇，怎麼樣地墮落，而是只了解這個十二因緣的表相，換句話說業果關係，而不了解它所以流轉的真實意趣，那麼這是一種狀態。或者雖然你了解了以後，內心當中就放不下、看不破，那個時候怎麼辦呢？那個

時候就是共下士，共下士！雖然這個看不破、跳不出，可是叫你墮落是不肯的，那你不妨做做好事吧！那麼這樣的話就下士道，保持人天，這樣。進一步從這地方看見，雖然得到人天的好處，可是還在輪迴當中，那麼這個時候，這個時候又去觀察、思惟、修習十二有支的話，那這個就是中士類，中士，要想跳出生死輪迴。那麼更從中士如果推己及人，推己及人，然後這樣地去，由於推己及人而願樂把一切眾生，法界一切眾生都能夠救出來，那上士，這樣。所以整個的佛法的次第在這個上頭。那麼對於這個十二因緣的整個的內涵，我們就有一個簡單的說明。

07.10¹¹

再下一步呢，我們不妨仍舊從這張圖上面去看，這個了解了以後，下面這張圖的其他的，我們不妨現在來看一下。看看那張圖，那張圖啊，從裡到外一共有四圈。最裡邊一個圈，那個核心，那個核心是什麼？三毒！換句話說，三毒，就這樣。由於無明所以這個三毒，那個三毒就是貪、瞋、癡，這個貪瞋癡互為因果的。實際上這個裡邊根本是個「癡」，那麼這個裡邊是用一隻豬來表示。本來這張圖的話就是我們人寫的，那個在人的概念當中看，那個豬就是表示一無所知，這樣的一個狀態。由於無知所以或者生瞋、或者生貪，那麼這個輾轉地永遠在這地方，所以這個是根本。你只要這個根本不破，你就永遠沒辦法跳出這個閻羅王的掌握。所謂這個閻羅王的掌握就是

生死輪迴，實際上這還是自己造的。

08.26¹¹

那麼由於這個貪瞋癡的關係，下面就進入中有一圈。同樣地我們也可以看，當人臨死的時候進入中有，還是由於這個貪瞋癡；從中有到結生還是個貪瞋癡，這個彼此間有這麼密切的關係，這個一生一直在這個上頭。那麼我剛才已經說過了，這個圖張當中，三惡道是向下的，三善道是向上的。然後還有一個，妙咧！這個儘管貪瞋癡這個圈裡邊哪，就是貪瞋癡；中陰那一圈的話，黑的那地方就是一個好像是一個大的、很可怕的一個大鬼王的樣子，白的一圈，最上面還有一個佛陀坐在這裡。這個佛陀很有意思，他無處不在，三界之內、三界之外。他做些什麼啊？處處地方指引我們：「你們來呀，上來啊！到這裡呀！你看我這裡呀！你看到這裡安樂啊！」在三界之內沒有一個地方例外的，中陰他還在救我們。

09.37¹¹

那麼再外面一圈，那就是輪迴六趣，這個輪迴六趣當中我們大概已經說過了。不過你們看看，這個輪迴六趣當中，這每一趣當中都有一個佛陀。那個佛陀都在那個上角，那個上角，他都在那兒地方引導我們，都在那兒引導我們！然後採取不同的形式，儘管在三界之內，可是他永遠是，引導的形式——你看，就在那個上角！所以我們平常說「菩薩清涼月，常遊畢竟空」，儘管在這裡，他老是在那個地方——喔，這是安樂境界！

10.19¹

然後再上、再外面一圈呢，那就是這個十二支，剛才說十二支，十二支外面那就是個大閻羅王。最外頭，那是真正佛陀的境界，佛陀就在這個圈子外頭，他手指著這個月亮，這個月亮表示什麼？兩樣東西——清涼以及明白。我們現在呢，由於無明所以產生什麼？「見」是漆黑一無所見，然後「情」是熱惱無比；所以這個月亮的話，就是情上面給我們清涼，然後見上面給我們明白。所以這個告訴我們，我們整個該走的這個路子。

11.08¹

那麼到這地方為止，關於十二因緣解說完了。那十二因緣還有個特別的重點，剛才不是說嗎？我們生死的根本是無明，然後這個無明，將來無明而證果的這個生支——能生支，或者不妨說無明是因，那麼這個無明感果的還要一個緣，那個緣就是愛、取。不管哪一個，無明是個根本，第一個；然後貪、瞋、癡，這個滋潤當中的癡還是最重要。這最重要的就是這個愚癡，最重要的就是個愚癡，佛法整個地要告訴我們。所以說現在我們講戒，這戒的靈魂叫正知見，正知見主要的也是斥破、正對治這個東西。那麼到這地方為止，就說明：對我們的愚癡，要破愚癡；要正知，最重要的也是了解這個。

12.11¹

所以這個平常我們說修行叫五停心觀哪，這個五停心觀其中有一個：愚癡重者——緣起觀，我們在三十年以前我就聽說了。啊！那麼什麼叫五停心觀？貪重的眾生嘛不淨

觀，瞋重的眾生嘛慈悲觀，什麼界差別、什麼等等。說癡重的眾生嘛是緣起觀，是一直弄得快二十年，那個緣起觀到底觀些什麼？不知道！那最多說緣起空，空就緣起、緣起就空，好像講了一大堆。講是講了一大堆，實際上呢，至少在我來說，就是講講道理，講完了道理，我所看見的——大家說我的對、你的對，就是這樣，至少在我是如此。

13.06¹

後來我仔細想想，如果是這樣的話，難道這個就能夠解決問題嗎？一直到後來我遇見了我的師長，這個也是緣哪！我的老師就跟我們那次講那個十二因緣，他就講一張圖，我們想：「哎呀，這個很遺憾！」嘿，妙咧！會就會有這個人：「欸，對、對、對！人家送我這麼一張圖，我當時還看不懂，那聽這麼一說……。」這樣。所以老師講：「好、好、好！那麼今天停著，另外一天、明天來講吧！」那是我第一次看見這張圖，所以這樣。所以看見了這張圖以後，以後真正了解了。所以，一則五停心觀的這個緣起觀有個真實認識；後來了解了這個，回過頭來看我們現在的真正很多概念，不管你從前面業，然後乃至於到後面的這個四諦、十二因緣，到最後共上士，乃至於不共的部分，都從這地方出來的——緣起的法相。

14.09¹

所以說，真正的無明要想破，或者無我要想破，我們凡夫不那麼容易，說起來無我、無我，但實際上做起來是除了我沒別的了。剛才不是說受支當中，碰到一點點小事情不行，根本原因在什麼上面呢？那我、我所兩個，無始以來的習氣就是這樣的。

講了很多道理，然後形成功一種另外一種知見，跟人家彼此諍論的，所以這個學者往往產生更嚴重的這個諍論，說這個學派之諍。因此這個道宣律祖碰見那個韋將軍，天人來告訴他：「唉，現在那個你們中國持戒還算好喔，不會這麼嚴重喔！當年印度這個大小乘之間的諍論哪！就這樣啊！」說彼此間產生這麼大的這個諍論。所以說嘴巴上面講這個無我，實際上產生的功效不大。

1514¹¹

現在呢，假定說我們能夠透過十二因緣仔細去觀察，你能夠思惟，不斷地去運用的話，欸！慢慢、慢慢、慢慢地，這個正知見增長，換句話說這個愚癡相慢慢地減輕。你真正地能夠減輕的話，對於受這個無明影響力量相對地減輕。實際上就相當我們念書一樣，小學、中學、大學走上去，最後走到後來，終於你一定能夠把這個問題整個地解決！那麼這個整個的來說，就是十二因緣的這個功效。

1515⁹¹

那麼十二因緣現在講完了。我們現在再回過頭來談一下這個戒，為什麼到最後講完了戒要說這兩個內涵呢？這我們又要牽涉到，回過頭來也不妨把這個戒整個溫習一下。前面我好像我講過，可是我記不住，因為這次整個講那個《南山在家備覽》，這個因緣是差得很遠。先最早是在台北佛陀教育基金會，杭州南路的華藏講堂，那個時候講

了三十小時。那麼以後呢，今年的結夏，跑到高雄燕巢的悟光精舍講了大概不到三十小時，我的印象，快三十小時。最後完成，到這地方來，這裡是南投福智精舍，這最後講了大概有二十多卷。經過這樣的三個地方，所以時間也長，那現在我這個腦筋又差，所以有很多東西，很多東西都記不住。可是我概念當中好像曾經介紹過，剛開始講這個《在家備覽》的時候，我曾經引那個弘一大師《律學講錄三十三種》。不過因為我在以前，以前最早在南普陀的時候曾經講過，所以我不曉得是我在那個時候南普陀講，還是後來講，我怕漏掉，所以最後再補講一下。要想學律，這是對我們非常重要的一個概念。

1715⁴¹

那麼為什麼要講這個東西呢？原因說來說去也是我們眾生福薄，於是我們所感得的，目前的狀態通常說——末法！這個末法，這個教量跟證量兩樣東西都不具足，因此我們很難有正確的一個標準說到底哪一個對，到底哪一個對。本來修行過程當中你必不可少的兩樣東西：一個見、一個行，一個見、一個行。見是認識，像眼睛一樣；有了這個認識要去走，像腳一樣。所以不管是經、律、論都告訴我們，說目足並運千里可到，不管多遠都可以到。不過儘管說的人「言之諄諄」，聽的人「聽者藐藐」！

1815⁶¹

那麼我當初也是同樣地對這個不太了解，既然我們今天在這地方共同研究律，律是行持的根本，可是實際上那個行持必須還要靠眼睛。所以在我的過程當中，有很多人所謂說：「喔！要修行啊，必須要從聞思修開始。」而聞了以後呢，也不要去的。

那因此另外一類人說：「啊，這個又是講了半天不行，我們就根本不要講！」所以行的人是不懂道理的，這是形成末法的原因，以及今天末法狀態當中的普遍的這個缺陷。現在我們不敢說我們能夠圓滿地做到，可是至少因地當中我們應該有這個圓滿的認識，圓滿的，哪怕做很小的一件事情，我們總儘可能地希望有正確的認識，根據這個認識如理去行持。

19157¹¹

就整體來說，修學佛法沒有別的，三學——戒、定、慧！可是從戒來看的話，從某一個角度去看好像偏重行持，這樣。那麼現在我們不妨看看歷代祖師大德的說法，關於這個南山祖師怎麼說，以及靈芝元照律師怎麼說，那個三大部說得非常清楚！下面等一下我們還要最後的時候敘述一下。這裡我們不妨引弘一大師，那是近代的一位律學最了不起的大德，而《在家備覽》就是弘一大師所輯的。那這一部分在《南山在家備覽》當中它沒有，那沒有有個原因，因為《在家備覽》都輯的祖師的話，我現在要講的那是弘一大師講的。那麼在這個弘一大師的《律學講錄三十三種合訂本》當中，最前面他當初給人家講過律，講律。所以這個三十三篇當中第一篇，叫《四分律含註戒本隨講別錄》，這個是弘一大師一生很難得、難得，非常難得地講律的那一次。講律的之前他就說了幾件重要的事情，那這些其他的不細談，這個重要的事情當中，特別的有一個叫「問答遣疑」，在這個裡面的第七項。如果你們將來有書參考的話，那就是這一本《律學三十三種合訂本》的第四頁。

21150¹¹

他怎麼說呢？說，「問：常人皆謂學律者應偏重行持，未審然否？」他也是自立問答，實際上並不是說真的有人問他，它是常見的這種誤解，所以這個菩薩祖師都是這樣——他的悲心，特別從常人容易犯而見不到的地方，自立問答說明。說，「平常一般人都說學律的人主要的是行持，說這個話對不對？」那麼看弘一大師怎麼說？「答」，回答說：「解如目，行如足。」了解像眼睛，行持像腳。所以他下面說：「行持固重，而不知解義為尤要焉。」喏！這個是弘一大師在他這個《隨講別錄》當中特別說，說行持固然是非常重要，而不知道在行持之前要了解這個意義。換句話說，你為什麼要行持的？這個要確定，了解了為什麼要行持，如何去行持，以及行持了以後隨時檢點對是不對，這個都需要了解呀！所以他說解義尤其重要。那在這地方已經充分說明了，這綱要。

23115¹¹

所以他這個文上面又說：「若於律義未能十分了解。而以臆見率爾行之，執非為是，謗是為非。他人不知，群起做效。壞亂正法，其罪極大。」那這是弘一大師的話。所以如果你雖然要行持，而對這個應該有的經律的意義，現在這地方特別指律的

意義不了解，那麼對於「律義未能十分了解」——不但普通了解哦，要十分了解——於是「以臆見」，說自己揣摩以為這樣的，而很輕率地去做。於是在這地方產生什麼？錯的你以為是，是的以為是錯，這個非常可怕！你不行，你反正不行；現在你有行了，尤其是個出家人，你覺得持律，結果它的內涵不太清楚，所以人家來做效的話，結果產生什麼？「壞亂正法，其罪極大。」那個罪大、可怕極了！

24128¹¹

本來出家，僧團的真正的目標，律的真正的目標——依律成僧，然後僧正，那麼法存。這個住持三寶完全要靠那個僧團，那個僧團並不是說幾個人在一起叫作僧團哦！那如法持律。那麼現在弘一大師也告訴我們，你要如法持律的，必須要正確了解，所以這個叫正知見絕端重要。反過來，人家做效你，以為這個對，就執非成是，然後呢，謗是為非的話，壞亂正法，這個罪大極、大極！這一段。

25107¹¹

它下面還有一點，一一地說，他這個裡邊說很多，乃至於舉了很多例子，所以他舉了這個鳩摩羅什，我們不妨這麼繼續把那文唸一下。說，「古人謂惡紫奪朱，即此義也。」我們古來說紫的顏色，討厭它，為什麼？怕它跟那個「朱」就是紅啊，好像一樣，也就是佛告訴我們的相似法。佛說真正最可怕的——相似法，說佛教破壞正法的

有兩個：說相似與行籌。行籌就是出家人不依律，以自己的臆測跑去不如法的持律，人家看見了：「喔，這些人認真地做！」就是剛才弘一大師……。那麼主要的原因還在見解上面，所以你由於見解的錯誤，然後以錯誤的見解以為行持，佛法就毀掉了。

26111¹¹

下面文繼續地說，反過來：「若於律義果能十分了解，雖行不足，亦可對眾宣揚，續佛慧命。」說，對於這個律的意義你果然能夠十分了解了，那個時候雖然你行持不夠，還是可以跟大家說。這種情況之下，欸，妙咧！「續佛慧命」，這個也是續佛慧命哦！為什麼？「以正知正見，接引後學。」你能夠正知見接引別人，這樣。雖然哪，「彼雖不行，而其學者或能行也。」說他講的人了解了雖然還不一定做得到，可是聽的人跟著他去做，對了！只要有人照正確的方法去做，那就對了。

26159¹¹

所以他舉了一個例子，「昔鳩摩羅什法師，為姚主所逼。」那麼這個因緣大家知道，鳩摩羅什大師他是很了不起的人，那個時候姚秦時候，那個國王就：「欸！這個人很了不起哦，所以要給他留個種啊！」要強迫他，弄很多宮女，這樣，那麼他也接受了，他志要為弘傳佛法。那有很多人大家就覺得：「欸！這個法師怎麼做這個事情？那他當時就說了一個話：「喏！我就像個燈籠一樣來照明你們，這個燈籠看起來是一無是處破樣子，請問你們因為這個燈籠的破，不要這個光明，還是你不管這個燈籠

的破，要這個光明？」欸，當然要！實際上鳩摩羅什大師真的這樣嗎？不是哦！所以他曾經表演過一手哦！有一次那個宮女去侍候他的，反正換句話說那些女的，她有一天拿了一盤針拿上來，鳩摩羅什大師拿那個針就一口吞下去。大家一看，大為驚訝：噢，他有這個本事，他可以亂來哦！

28.04¹¹

所以這地方，我最後這個是弘一大師的文上面沒有說明。不過我之所以加這個，因為眼前難免，譬如以我來說，大家稱我為律師，我再說我哪裡是談律師，我只是由於師長指導曉得自己的錯誤，所以我只是把我自己的錯誤告訴大家：啊，好心學佛的人哪，避免這個！多多少少為避免人家的錯誤有一點幫助，如此而已，根本談不到！如果說對的，那都是我師長告訴我的。可是同樣的情況，我也犯過這種毛病，也看有人錯誤，以為：「啊！我就是在那個正知見，表示這樣了！」這不行哦！所以經論上面都告訴我們，前面說過菩薩的開要到什麼情況之下。我們不久以前這個《在家備覽》上面也說，「開緣」不到初地不能開哦！所以我們不是開，我們只是很慚愧的，說我現在就是這樣，喔！我的確了解了這樣，我是做不到，但願你們隨分隨力。所以真正講那是不敢，如果大家因緣相應聚在一起，那麼我們隨分隨力把我們正確的認識，想辦法盡可能地一步一步地增上，獲得正確的了解。那麼這個就是我們眼前，最最重要應該認識的一部分！

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十九卷·A面

00:10”

那麼弘一大師這個認識有了以後，最後還有一點時間，我們也可以把這個道宣律祖跟靈芝祖師的話，我們重新溫習一下。

00:28”

繼續下去，這一次到現在為止，這個《南山在家備覽》就簡單地說了一說。當然實際上這個裡邊有很多省略掉的，那是說以我們現在一般來說，尤其是在家很多這個蓮友們哪，不一定用得上，那麼只是作一個簡單的介紹；至於說很多出家的同道呢，也不妨從這個上頭作一個啟發的因緣。就是真正如果想學律，那這是絕對好、絕對重要。我並不是說其他人不學，凡出家的人，律是根本，那麼只是有很多人以律為主，學律師，那麼重要的開合等等非常地精細，那麼這種人如果能夠肯學的話，那我就把他看成是佛一樣，那麼恭敬他。我也只能說有這種因緣的話，我要盡心盡力地幫助他，促成其事。其餘的人，我們應該隨分隨力地，多多少少對我們現在應該有的把握得準。

0152¹¹ 那麼這個把握得準要把握些什麼呢？這個弘一大師也給我們很明確的一個概念，這個不是弘一大師自己說的，這個還是在剛才我們談過的這個「問答遣疑」裡邊。他這個問答的遣疑裡邊，後面有一段話，說這個戒相啊——我把那個文唸一下：「問：戒相繁多，具持非易。值茲末法，最低持戒者，以何而為標準？」說這個戒相內涵非常多而且非常繁，這樣，那麼在末法的狀態當中有種種的限制條件，那麼於是我們如果不能做到的話怎麼辦呢？平常我們很多人往往會這樣：「啊！做不到，算了！」這個絕對不可以！正因為我們宿生沒有這個善根因緣，這一生隨分隨力能夠做多少、努力多少，這個非常重要！你有一心的好樂，這種心情將來就憑這個力量上去；如果現在是不管了自暴自棄，那就害了！所以這個弘一大師為了這個開這個方便，說從這個最下面的標準，怎麼樣地步步地增上。

0336¹¹ 在前幾天我們曾經談過的，談過一個問題，也就是從這個《決定毗尼經》上面引發下來，而引出這個《海龍王經》上面的一段話。後來還找到《法苑珠林》上面有一段也同樣地說，引那個《樓炭華嚴經》，跟《海龍王經》完全一模一樣。那麼這一點是特別說，說大乘行者——如果小乘行者，那還是你要全部精神要做到它——那麼大乘行者那個時候主要的什麼呢？說正見、尸羅、軌則、淨命，如果不能圓滿的話，那麼

這個正知見是絕端重要！欸，這是靈魂，這是生命！換句話拿我們現在來說，如果萬一發生重要的事情的話，命保住！那麼其他的損失一點的皮肉，乃至於手腳受傷，那這個不是說故意喲，萬不得已，命最重要。那個這個命根何在？在正知見！不過這個說法在什麼，在化教裡邊的說法。那個制教裡邊怎麼辦呢？那這裡也有根據的，今天特別指出來。那麼化、制兩樣我們同時能夠把握住的，那走下去的話，那就相當穩了。

0510¹¹ 所以他來回答我們，那說最低持戒什麼標準呢？「答」，這個弘一大師指出來，不是弘一大師說的哦，所以這種祖師菩薩們都是有憑有據。說「《律藏·五百結集法》云，」就在這個《律藏》當中說得很清楚，「佛涅槃後。諸阿羅漢集法之時。阿難白大迦葉言，我親從佛聞，憶持佛語，自今已去，為諸比丘捨雜碎戒。」這個是上面弘一大師引《律藏》裡邊的一段話。說這個《律藏·五百結集法》當中說，佛涅槃以後，那個諸大阿羅漢哪——這個所謂五百結集、七百結集，那換句話說，最早的那一次，換句話說，保持最完整、最純正的、最嚴密的。他怎麼說呢？那個時候阿難尊者就白，告訴大迦葉尊者說，他說：「我親自從佛那地方聽見，而且記得牢牢一點都沒有錯。佛怎麼告訴啊？說『自今已去』，說現在以後，佛涅槃了，以後諸比丘你們可以捨那個雜碎戒。」這樣。這個比較次要的，換句話說拿我們現在來說。

0640¹¹ 那麼實際上這個雜碎戒有一個範圍，譬如說四個根本戒，那是絕對不可破，有很多

護持那根本戒的也絕對重要！很多呢，譬如說「息世譏嫌」的有很多，那就比較次要一點，就這樣。這個是它的幾個大概分別，這裡我們也不細談。

07.03¹

所以所謂的雜碎戒的範圍他曾經說過，雜碎戒的範圍是什麼呢？「當時」，下面看文噢！「當時阿難愁悲忘失，未問何者是雜碎戒。」說當時阿難看見佛涅槃了，哎呀！這苦惱得不得了，所以他沒有問到底什麼是雜碎戒呢？因此文上說：「制限莫定。詢諸比丘，言各不同。」這個既然佛沒有說，那麼當然公開徵求了，「啊！那你們看……。」只有佛臨走的時候，臨涅槃跟阿難說，阿難也沒有份，也沒有問清楚。所以當時在場的五百大阿羅漢，那個都是最了不起的，那麼說：「到底這個雜碎戒範圍什麼地方為止呢？」各個在場的這些大阿羅漢、大比丘們，各說不同。「迦葉乃仍依佛世舊制，而具學之，不復棄捨。」這個文上面就說，於是大迦葉尊者說：既然各說各的沒有一定的範圍，那好了！佛——所以這個〈五百結集〉上面也有這一段話——佛已經制定的，大家就牢牢地絕對要學，沒有制的就不能再，這個只有佛制，所以大家說成為定案。

08.38¹

不過實際上，確確實實有這一段話，有這段話！所以沒辦法制限，是因為到底這個雜碎戒的範圍在哪裡，這個各說紛紜。既然佛說了，那麼在末法的時候，這個我們可作為我們慚愧——要慚愧哦，不要說：「欸，佛講的！」你有了這個心，心理上根本已經錯了，這個我們要了解。我們就自己深深感覺慚愧：哎呀，我們這個末法了，我們沒辦法圓滿了。那怎麼辦呢？根本把握住！這個心情非常重要。所以這個前面的，這個談業的時候，都已經說得很清楚了！

09.21¹

現在下面看文，說：「當今之時，末法鈍根，人畏其繁，具持非易。」這個是弘一大師安上去的話，說現在末法了、根鈍了。鈍根的人一個特徵——啊，覺得嫌繁，好簡畏繁；啊，這麼簡單明瞭就好了，這麼地繁雜，那受不了！所以在這種情況之下，「具持」，要全部的精細地去持不容易。其次的話呢，在我們力量不夠之前，你與其是細緻而捨其根本，倒不如把握根本，這個更為重要。因為這個是心力的根本問題，它不是……說現在就算是我要去做，得前忘後，於是一天到晚在枝末上面轉，這個也不一定是好事。

10.18¹

所以我有一個很深的印象，這是一個比喻。那個人家就移那個樹，移那個樹。移那個樹的時候，譬如這棵樹，移那個樹的時候，一移，那個樹就受傷了，就是這樣。但是這個樹長得很好，有兩個辦法，一個辦法呢，你把那上面的東西，把它統統把它鋸掉，然後用一個布把它包起來，用一點土這樣這樣來蒙在那裡。看看的，一看這麼漂亮的一棵大樹什麼都弄掉了！那個樹根弄得好好的，那麼綁在那泥裡長它幾年，那個

樹根長好了，它再長起來。還有一種呢？啊，覺得這麼好的，想辦法勉強把它移過去吧！儘管那個樹根可以挖得更大一點，可是它因為要支撐上面的枝葉花果，到最後那個樹根長不好；眼前看起來滿好，到最後的話，整個的樹毀掉了。所以這個兩者我們要同樣，但是這個完完全全要量自己心力噢！這個地方完全要看自己衡量了。是啊！如果說找了藉口來，那這種我們不談，所以持戒本來是我們為自己的！所以這個地方就是說「具持非易」，一定要衡準自己的心力。

1136¹¹

除了這個以外還有一個，我們通常人的常情啊，事情還沒有做，先打了退堂鼓了，自己並不曉得自己在非理作意當中：「唉呀，覺得我不行啊！」那這個時候一定不行。我們前面不是剛從，說十二因緣剛說過嗎？你還沒有做先拿什麼？先拿愛、取去滋潤，先拿著畏縮說我不行；就是這樣去，這個我不行的心情去滋潤，結果是什麼？行不行啊？是一定不行！這是我們要真正了解的。

1212¹²

所以實際上，在這個地方，說《菩提道次第廣論》上面告訴我們幾句話非常重要——你先不要忙著去修，忙著去修一定沒有好結果，怎麼辦？在這個上面，先心平氣和地，先把這個整體的大綱有一個認識；然後呢，我通常我說找定位，找自己跟整

個的這條菩提大道的的位置找到它。說起來很簡單一句話，做起來很難喏！那個時候找到了以後，全力向上，千萬不要自己給自己留尾巴，說：「啊，我不行啊！」「我不行誰行！但是我現在的確條件不夠，所以從下面走起。」這樣才對！正走的時候，不要到那時候又畏縮。你下面要走的條件比較低，這個可以，可是走了以後不要畏縮，這個心很重要！所以前面那個剛才說的這個十二因緣對我們的真正的價值，你時時記住！這個正知見兩個字說起來好容易，做起來的確很難。

1320¹³

那麼現在我們回過頭來說，這個情況之下來再抉擇，說我們全面做不到的話——所以弘一大師下面告訴我們，「幸有捨微細戒遺教，猶可依行。」哦，說幸好啊，世尊留下來的每一句話，微細戒可以捨掉，這個是世尊遺留的教法。現在這個教法是制教，我們可以當作制教，雖然律當中留下來，可是這個律本身是大阿羅漢集的，世尊確實有這句話，我們還是完全沒有違背這個律，只是持不圓滿，這是我們要了解的。「制限多寡，人各隨力。」這是弘一大師告訴我們的。所以究竟這個雜碎戒，或者是細微戒，到什麼範圍呢？看看你的力量，如果你能夠全部做到，第一等人！再不可能的話呢，就是你隨你的力量。

1430¹⁴

那麼下面來說，弘一大師，喔！不是，滿益大師說的，不是，弘一大師！我現在也實在是顛倒的，那反正沒關係啦！你們都了解我，即便我說錯了，你們都了解就好。

說這個文上面這個弘一大師說，「且約最低標準」，那麼這個是弘一大師立出來，實際上我們也感覺到。「止持之中，四棄、十三僧殘、二不定法，」喏！這個是我們的標準。這個「四棄」是根本罪，那個不可以，那個一犯了，不要談了，完全不要談了！小乘固然絕對不能，大乘更沒有這樣的事情，你要救一切人，你自己犯了這種罪，可以嗎？不過大乘有個開緣喔，這個以後到菩薩戒的時候再講，在這個《南山律》當中已經說過了，菩薩的開緣並不是為自己開，是為別人開的。那麼在什麼情況之下可開，這個等到以後慢慢地大家這個研閱菩薩戒的時候，它這個裡邊有很明確的說明。這種說明都是我們依經論的，現在我們隨便說的話怕有一點錯誤，所以現在不敢說。到那時候我們翻開經論，它會上面告訴我們，論上面怎麼說、經上面怎麼說；實際上這個前面也說的，經就是《涅槃》，論就是《瑜伽師地論》，這樣，不過這個細說以後再說。那麼「十三僧殘」，這個最重要的就是，這個不是「息世譏嫌」，最主要的是保護根本，雖然有一點息世譏嫌，不是我們說普通主的。「二不定法」，這個都是保護根本的。「悉應精持」喔！這個而且不但要持，而且要認真地持噢！這個是止持。

16129¹¹

「作持之中」，說「結僧界、受戒、懺罪、說戒、安居、自恣等，亦易行耳。」這一點哪，弘一大師並沒有說告訴我們，正面告訴我們地說，啊！應該精持，

他只是說反面地說「易行」，要鼓勵我們，這個並不難，這樣。因此在我現在來說，我的心境上說，作為一個出家的同道，的確確我們希望能夠這個「止持」當中，這應該精持。所謂精持的話，要有兩個條件，不是單單的戒相清楚哦！這個裡邊有它的內涵在，有它的內涵，都應該了解。那麼「作持」，那的確就是我們——「結僧界」，是我們根本，住的地方；這「受戒」，那是我們所以成僧的根本的原因；那麼「懺罪」呢，萬一犯了罪怎麼辦？我們凡夫真正要做到，絕對不可能的，這是根本，這是根本！所以受戒，然後受了戒以後要去行的話，住的地方安住，就是這樣。然後所以平常的時候，「說戒、安居、自恣」，這個是最重要的，那這幾樣，這個的確也並不太難。那麼這個是我們弘一大師告訴我們的。

17154¹¹

有了這個，現在我們下面就可以談一下。說制教上面、化教上面，都有一個很明確的範圍告訴我們，萬一到末世的時候，我們不能完整地做到的時候，那麼開合的範圍。開合的範圍，「齊何為之」？儘管前面說好像制、化兩教不同，經過上面一說，我們了解制、化二教的話，恰是相輔相成。因為你有正知見——目，所以要制教去行，行就是根據你所目所見的，所以這個制、化二教相互配合。那我們現在這樣地去走法的話，同樣地可以達到我們需要的，尤其是大乘的行者，那個對我們是更重要！

18153¹¹

因此在修學過程當中，我自己就用了兩個名詞：一個呢，學的過程當中，希望到

最好的，「上」是上限；一個呢，下限。照理說這個上限什麼叫上限？到佛是上限。不過這是我們的希望，對我們來說，我們現在的範圍之內應該學的，最高應該定什麼標準；下限呢，最起碼應該做到什麼樣的狀態。

19132¹¹

那麼現在這裡呢，以戒論戒，以戒論戒，把那個上、下限在這裡簡單地說一說。先說下限，下限明白了，上限也就清楚了。那麼這個上、下限哪，我們要從什麼地方去看呢？還是看《在家備覽》吧！《在家備覽》，實際上那個《在家備覽》哪，一開頭已經告訴我們了。在第一頁，《在家備覽》第一頁，我們重新溫習這幾句話。一開頭說這話，說完了以後，回頭又說這句話，實際上這有個理由的。剛開始我們學的時候，偏重於在聞跟思，就聽懂這個道理，認識這個整個的輪廓；認識了整個輪廓以後，然後下面呢思、修，就是這樣。思、修還是不外乎別的，把以前所學過的這種東西認真去學。所以現在回過頭來，我們不妨仍舊看這個第一頁。那麼第一頁呢是說，一開頭的時候告訴我們：

20157¹¹

今略指宗體行相，今後進者興建有託。

「興」是發心，「建」是立行。發心要靠聽聞、要靠思惟；建呢，聽聞、思惟了以後，正式開始行持。所以說，他下面告訴我們，這個戒相很多，任境彰名，是戒乃無量，如果說略標樞要的只有四種，到精要的地方去看——法、體、行、相四樣東西，法、體、行、相。那麼這段話在什麼地方呢？這段話如果說諸位要想真正深學的話，那麼在《四分律行事鈔資持記》，這個最前面，卷三。那個《四分律行事鈔》第一卷哪，是敘說這個發起的因緣，〈敘緣發起〉。敘緣發起以後呢，我們道宣律祖把他所要告訴我們的，以三十個題目，來一一說明他要告訴我們的整個的內涵。這個三十個題目當中，第一個題目叫作〈標宗顯德〉，標是標示，換句話說那個綱宗、中心，先把它拿出來擺在這地方，說明它真正的重要的內涵，所以顯明、顯彰這個戒的真正的戒德；換句話說，這個大綱全在裡頭了。

22139¹¹

剛才《南山在家備覽》上面這幾句話，就在這個〈標宗顯德〉當中一開頭前面的幾句話，前面的幾句話，這個在《南山行事鈔》的卷三，卷三。那麼說現在最後了我們也不必去……如果說諸位真正地想這個地方深入的話，那這個需要看；如果說只是希望了解一點的，這一部分也要看。深入的話，那個南山的六大部非要全部看不可！不但要全部看，而且還要其他的有關的經、論也要，應該相關的，才了解它為什麼。否則的話，你學一個起碼的話呢，剛才說的這部分也應該看，這樣。這個《行事鈔》當中有幾篇，譬如〈標宗顯德〉這個地方，乃至於後面有幾個重要的地方，〈持犯方軌〉什麼

等等，這個必須應該認識——它為什麼要這樣做？它的根本意趣何在？那麼現在因為是《在家備覽》，所以我只把那個最宗要的地方說一說。

24.00¹¹

現在我們也仍舊看這個《南山在家備覽》，說這個四相，看文噢！第一頁倒數第三行：

24.14¹¹

《資持》云：「欲達四科，先須略示。聖人制教名法，納法成業名體，依體起護名行，為行有儀名相。」

前面不是說，整個地講戒來說，我們行持的根本——發心、立行。這個時候，正式開始立行是戒，那麼要談戒的話，無量無邊戒當中，真正的中心在哪裡呢？法、體、行、相。那麼請問法、體、行、相是什麼呢？第一句話，「聖人制教名法」，這個是聖人所制立的，聖人所制立的這個叫作「法」。現在你能夠依聖人所制立的，從聽聞、思惟，叫領納在你的內心，成就相應的這個，跟法相應的，你內心當中「成業」，這個叫作「體」。我們剛說過十二因緣，十二因緣當中告訴我們，由於無明、行、識，無明的「行」，這個是業；愛、取、有，這個「有」是個業。我們凡夫現在業是什麼業？跟無明相應的行，跟愛、取相應的有。現在這個戒是什麼？是根據聖人所制的法，你如法地領納在心當中，成這個業體。

26.07¹¹

所以這幾句話，我們立刻回過頭來想一想，十二緣起當中說的，前面這個是不管它，為什麼？這是宿生感的果，所以領納這個千變萬化的境界，是什麼……所以外境是無量無邊，但是對境的時候，現在不能再隨順著以前的無明情見而走？如果說隨順著無明情見而走，儘管是受了戒體，衣服穿得很好，頭剃得光光亮亮的，然後行持走得好好的，這個有沒有把聖人這個法納在心體當中？沒有！一定要兩樣東西——正知見、善法欲，這個下面就是勤精進，勤精進是行、就是有，這個才是納法成業，這個叫作戒體哦！這個中心在這裡。所以同樣地我們說這個四科，這個四科的內涵，跟剛開始講的不太一樣了吧！

27.18¹¹

那麼大家回憶一下，我們正受戒體的時候，需要什麼條件？就是後面回憶的時候不是說：啊！太多的人，受的人不曉得多多少少，真正得到的人「止可二三」。乃至於受的人，什麼？對，等一下我們同樣地會唸下去，「受者是法界為量，持者是鱗角猶多」；不要說得不到，得到的人，他法界為量，因為的確確是廣緣法界，可是持的時候為什麼鱗角猶多呢？都牽涉到對法沒有正確的認識；就算有的認識了，得到了這個東西以後，已經是能夠納法成業，可是由於了解不清楚，或者了解了行處不夠。那麼這個，在我們那一天講那個四個犯緣當中都說過，現在這些都一一都現起了。第一個，

四個犯緣是「無知」，無知的話根本得不到，就算你得到了以後，對不起，你還是不行，是吧！這是第一個無知。第二個「放逸」，第三個或者是「不敬」，或者是「煩惱重」。那麼這個裡邊有一個，就是你得到了，可是那個時候如果得到了以後，不一心去持的話，同樣地會犯這個情況。所以這地方我們就回過頭來，看一看前面所說的那些道理，就了解了現在所說「納法成業」這一部分。

29'15"
下面「依體起護」，這個叫行喔！這個叫行喔！你有了這個體，然後要保護這個體的起行，這個叫行。這個戒行，我們講持戒、持戒，這個是它的根本。然後「為行有儀名相」，要行的時候，有它一定的軌則。反過來說，這個戒相是保護，這個行持是保護戒體。當然裡邊我們已經很清楚的，「受隨相資」是千里可到，都從這地方來說。所以這個地方——都可以以戒來稱，說戒法、戒體、戒相、戒行。

30'01"
了解了這一點，那麼回過頭來我們再看，下面還要。翻過來，「問：所以唯四，不多少者？」這同樣的，說「答：攝修始終，無關贖故。隨成一行，四義整足。言有次第，行不前後。」這個話一開頭已經說過，現在我們再回憶一下的話，這個內涵又不一樣了！而且很不一樣。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第七十九卷·B面

00'10"
怎麼個不一樣法呢？想想看，以前我們講的時候講一個道理；現在如果說道理懂得了，或者是至少這個內涵有比較深廣的內涵，再不然，你正確行持的話，應該相應的程度。以前對著境，儘管說：「哎呀！佛法上面告訴我們要智慧、要正知見，不要貪瞋癡。」說完了以後對境的時候，還是貪瞋癡。說的時候是什麼？嘴巴上面不是貪瞋癡，心裡面一副癡相，你並不了解說些什麼，這是一個實際上的狀態。可是至少嘴巴上面說的時候，心裡面沒有強烈的癡相，這是事實；至少說的時候，你那個識跟它的文字相應，這是個事實。所以說我們要聽聞，然後呢，聽聞的時候還需要種種條件，這種條件在這裡不細說。

01'13"
這種條件的話呢，我們也可以溫習一下《廣論》，乃至於現在講的《三主要道》，它為什麼要，什麼？要有最好的動機——所謂意樂。這個意樂也就是告訴我們，我們

自己曉得我們錯誤，一心要追求，這個是總的；然後斷過、具想——錯的要去掉，正確的具足。在這裡對我們來說，剛開始你就不算不了解，你說：我全心全意聽聞世尊告訴我們的——那是我們剛開始所學的——啊！他告訴我們的全部精神貫注進去。那貫注進去至少心裡面，把佛法取代了以前跟無明相應的這個狀態，這個對了！雖然做的時候不一定有用，可是這個種子是不是下下去了？我們十二因緣當中，欸！前面是無明、行的識；現在呢？跟正知見相應的這個識——這個文字進去了，「我要學他！」這個心情有了！於是這個有了，如果說我們能夠進一步，很強盛的這種善法欲去做的話，是不是一直使得這個東西增長、增長、增長？種在一個最好的田裡面，雜草把它去掉了，然後水、肥料把它加上去了，這時候我們做這個。

02135¹¹

那麼現在呢，我們如果真正得到了以後，這個「四義整足」是什麼狀態呢？那心心念念說：「啊，我是受了戒的人！」這樣。為什麼要受戒呢？現在我們回過頭來，受戒的原因，戒是——從小的地方來說到大的，戒是防止我們流落生死海的。那麼流落生死海的原因是什麼呢？業！業是什麼？由於惑！所以戒是正在惑的正對治。所以從行持來說叫戒，從見解來說，認識它叫正知見，一看，念頭一起了——欸！無明、貪瞋癡，現在擋住了，就是這樣。所以這個道理是佛告訴我們的，內心當中起心動念能夠這個，這說明什麼？能夠「納法成業」，腦筋裡你翻起來這個，就是這個東西！然後這個業在十二支當中的「有」，以前造這個業是惡業墮落的，現在這個有什麼？欸！那就是善法相應的善淨之業，這樣。所謂納法成業，所以戰戰兢兢的。

03154¹¹

行呢，我們現在學過了以後再回過頭來想，它那個行是不是我的行動的行？是不是站起來走路的行，還是講話的行啊？他告訴我們這個走路、手腳的行為，跟講話是「具」，對不對？真正的行是什麼？思心所！思心所嘛起心動念，真正行在這裡呀！所以我起心動念當中的話，現在那對了境界：這一下那是個怨家，我可沒聽你招呼！我就擋住了！所以這個是「依體起護」。那為什麼能夠這樣行呢？就是由於前面納法成的業，這個在心目當中它就有這個力量，隨時隨地地顯現起來這東西——欸，這一下，不作！這樣。

04411¹¹

然後在這種狀態當中，平常的時候，我跑到這個齋堂內去吃的時候狼吞虎嚥，今天心裡看上去：欸！我很高興，坐在這地方。自然而然別人一看的話，欸，看見他不太一樣了。譬如說隨便舉個例子吧！我就看見那個《一夢漫言》上面有這麼一段公案，說這一個見月老人，這個從南到北行腳幾萬里，你們記得吧？有一天跑到那地方去，幾個人大家坐下來一起吃，結果有一個也是一個出家人，然後筷子拿起來，四個盤子一掃而空！

我們雖然沒有這種狀態，我現在自己想像的話也是如此，一跑到那個廚房裡的話，全部的精神就被那個飯菜全部地吸引去了。注意噢！這個結生相續的時候是什麼狀態啊？結生相續總是說來說去就是這個東西。那麼為什麼有這個因緣哪？就是平常的時候，一對境，你完全被它牽去，這無明一切時處在這裡。今天如果我跑得去的時候，跟以前一樣，一跑進去眼睛就瞪大了看那個，雖然坐在那裡不看它，心裡還想這個，可以騙得了別人，騙不了自己。那時候我看見這個東西，我想：好傢伙，那個怨家！今天我可沒被你所騙哦！然後自然而然這個相狀，自己也很清楚，別人也很清楚。這個叫什麼？戒相啊！是這個。

06,20¹¹

反過來，我做不到呢？拿戒相來保護自己！這樣。戒相來保護自己的時候——啊！那麼它告訴我們該怎麼辦、該怎麼辦，所謂「一坐食」這樣，所以硬是擋在那地方，儘管你貪，就算貪的話，我只貪碗裡面這一點點，外面的東西我不能再去裝啊！所以它這兩個互有因果關係，強一點的人，從內心上面就擋住了，差一點的人，行相來保護我們自己。這論吃，論其他呢，也是如此。喔！我現在在這地方，外面完全不出去，關在深山裡邊。那萬一擋不住了要出去了，摸摸頭，哎呀，對不起！我這頭髮也剃掉了，然後這個衣服也穿了這東西。平常跑得去玩那個什麼這些東西，現在這些

我是都不知道，我假定吧！說以前歡喜那個什麼？電動玩具，好像這個很熱鬧，是吧？不一定啦！那個都是世間的人，你穿了這個和尚衣，跑到門口一看，大家瞪大眼睛看你——那好、好、好，不幹、不幹了、不幹！

07,26¹¹

所以這個裡邊它又互為因果的，因此在這個裡邊，你內心當中的警策什麼等等，是不是這個牽涉到什麼？「隨成一行，四義整足。」如果說你這個前面那個「法、體」不認識的話，戒相雖然作得好，這個是不是真正的戒？很難說哦！究實說來，就算你的形相作得很好的話，那佛法真正戒的內涵不在這裡；不了解之前，我們說是，了解了以後不是！這樣。所以經論上面有很多更強調來說，你明明作錯了，你還以為這個，這個什麼叫？禁戒取。不對呀！然後呢，你還以為這個最好，是見取。它本來是要淨除煩惱，或者是見、思二惑，現在你弄了半天的話，增長那個見、思二惑，到底是持戒還是犯戒呀？喏！我們從這地方去看就很清楚、很明白的。這個地方同樣的一句話，「隨成一行，四義整足」，清楚了！

08,43¹¹

還有呢，「言有次第，行不前後」，說明是，到那真正行的時候是不是這樣啊？以前我們只能說比喻，說一個比喻，什麼比喻啊？譬如開汽車，這樣。你看見的是這個輪子動，實際上請問真動的時候，它整個地從那個汽缸裡邊的這個推動到那個輪子，

是不是完全一貫的？你看它是的確好像從汽缸裡推動，可是實際上真正動的時候，彼此間完全天衣無縫地配成一貫。那麼我們學上來的時候，是，聞、思、修，那個次第井然，可是真正開始去行的時候，前面這東西是全部包含在裡頭，是一點沒有遺漏，一點沒有遺漏！

09'34"

那麼這一部分都在這個《行事鈔》上面，《行事鈔》就是這個〈標宗〉。那麼為了對這個有更正確的認識，下面我們不妨看《在家備覽》第三頁，〈正示〉，說：

09'49"

「言戒法者。語法而談，不局凡聖。直明此法必能軌成出離之道。要令受者信知有此。」

他說，談那個戒法的話，「不局凡聖」，但是呢——直明，後面有一句話，等一下我們再補充噢！它這個法雖然不局凡聖，但是這個法有個特點哦！「軌成出離」，這是個軌則，這是個限制，這個軌則使你這樣地走上去，這個軌範使你不超越。為什麼不能超越？為什麼要你走上去？走上去是哪裡呀？從這個地方，要走到能夠出離的這條道路。這個很清楚地已經告訴我們，所謂這個戒法本身這樣，現在你納的這個戒體就是納那個法，所以這個法一定是要軌成出離。納的體是這個，所以下面的行跟相

的話，一定從這個上面。如果這個法、體沒有，談那個行、相的話，這是什麼？是！我們從有一個特別的寬的角度去看，說這個善根種子種下去了遲早發芽，這是事實，佛陀無量的方便、大慈悲，是有這個方便；可是對我們正規的行持來說，這是一個錯誤！這個錯誤就是剛才說的禁戒取跟見取，已經犯了這兩個毛病了，根本上已經違背了戒了，就是這樣！根本上已經違背了戒了。

11'37"

我們現在不必引文，如果引文的話，後面有太多的地方，因為我們重新複習，所以重點式的。所以這個《業疏》上面，《業疏》就是《羯磨疏》，一開頭的時候就告訴我們，說我們要想真正做的是什麼？由於業而感苦，欲脫此苦必先持戒。下面告訴我們的，他處處地方說什麼？重點在哪裡？還是認識這個「業非」，這個業非的原因是惑，所以一定從那個正見那個惑，而準備把它對治來說。那麼這個或者我們在法當中講，說正知見，或者在行當中去講，叫戒，這真正的戒的真正的內涵。所以我們現在回過頭來認識了這個，那時候談戒。有了這個認識，那時候才好談那個學戒的上下限，你到底學些什麼！

12'46"

那麼為什麼我說這段話？因為我當初自己也犯過這個毛病——啊！說這個出家的戒最重要，那麼怎麼辦呢？那具戒的時候趕快先去受個戒。啊！這個為什麼？有功德，佛

告訴我們的！至於說為什麼要受、如何受法，到底怎麼樣，誰都不知道。我現在還是經常碰見這種情況：啊，說這個戒功德很大，然後菩薩戒的功德更大！現在我是往往警告他們：功德很大，但是你要持得好，萬一持不好破戒的話非常可怕呀，不如不受！雖然說受完了，墮落地獄再出來，你願意嗎？這個是我們要了解的。所以我當初有這種迷惑，這第一個。其次呢，執著那個戒相——啊，以為這個是！那這個不必細談，因為我前面已經說過，有太多的地方我總看看我是持戒的，人家是不持戒的。那這個是我們現在要認識，所以戒本身一定是拿來自己衡準自己的，淨化自己的，這是我們要了解。

^{13,59¹} 所以在這地方，現在我們來進一步去談，戒的內涵了解了，然後再談它的上下限。這我們可以不用細學，說六大部，乃至於現在很多東西我們該學的，都暫時放在那裡；但是必須應該了解的，這個戒的裡邊包含了兩樣東西：一個是眼睛，一個是腳，換句話說，一個是正知見，一個是如所見的去行持這個內涵。那麼這個時候，如果戒相上面稍有做不到的地方，以慚愧心去做。我並不是教大家忽視那個戒相，這個戒相不可忽視的！就是這樣。

^{14,54¹} 那麼這裡有兩種作法，這裡有兩種作法。有一種呢，譬如念佛的、參禪的，那麼這個情況之下，說我全部的精神，我拼命地念佛。本來以印光大師的來說，他就勸我們：「你不要出家呀！你不要出家，一句佛號拼命念。」你出了家以後你不能持戒，戒的功德沒得到，破戒的反而把你這個念佛的功德拉下來，這一點我們要了解。所以現在說：「啊！那麼我出了家了，只要去念佛就好了！」我一直對這個事情有所懷疑，一直有所懷疑，這樣。這個這種情況的出家那是什麼？就是惡持戒。他這個《瑜伽師地論》上面就告訴我們的十種，說為了生活方便、易得衣食，這根本上已經犯了，這裡我們不細談。

^{15,45¹} 所以這個大德們他不指明指出來，尤其是印光大師他本來是弘淨土的嘛，所以他當然不便，何況說了以後，尤其是正面的效果不一定現，反面的效果往往現。所以這種大德哪有不了解的，所以只告訴我們：「啊！那好了、好了！你念佛。」這個末法的確是一個非常、非常殊勝的，可是這個念佛並不是說，喔，撥撥念珠就行噢！這個，這裡不去說它，那種一點善根樣樣可以，所以在這地方，在這種狀態。那麼參禪的，大概一般來說的話也是如此。

^{16,23¹} 原則上呢，就是我是說已經出了家了那些同修們，那麼那時候大家要衡量自己，說：「我想想也沒錯，我做不好，現在要重新開始教我去要學習戒，那我還俗，我拼命

念佛！」這是很讚歎的。還有一種，既然出了家了，欸！千萬不能還俗，那至少起碼的，我應該了解一點。那麼那個時候它有一個方便，有個方便。那時候就像印光大師一樣，印光大師三藏十二部無所不通，他自己就說：「我常慚愧僧，我只有拼命念佛！」跑到哪裡，你可以看得出來，啊！他那個行持，以蕩益大師之尊（編者按：揣師意，疑為「弘一大師之尊」），跑得去，對他佩服！雖然我們做不到，我們懸為目標，我們懸為目標。那種情況之下的話，這是一種，就最低的範圍。可是這個時候必須有一個內涵——正知見！你看得很清楚，腦筋一起來了的時候，你說：欸！我現在心裡面緣的是什麼？煩惱嗎？還是真正的正知見呢？策勵我們，假定我們正知見策勵我們，就算一下做不到，這個還是不怕；否則的話，就算你做到了，那這個也是一些問題。那麼這是它的所謂的下限。

1744¹¹

那麼做不到的時候呢，這個心裡面要注意噢！不要說：「欸，我這個樣！」那一生這個輕視之心的這個，下限——最下面的限已經破掉了。那個下限有個特徵，就是由於自己了解現在所處的——法也沒有，客觀的環境這麼惡劣，深自訶責，那麼非常慚愧，然後隨分隨力我能做多少、算多少！拿世間來說叫「敦倫盡分」，印光大師說的，你做了這個，你就做。那麼出世了以後，還是敦倫盡分哪！出世的倫常是什麼？佛是我們的父親啊，菩薩是我們的母親啊，這樣的啊！那麼然後呢，道友等等的話那是兄弟，這個要盡量盡量做到，我對這個家屬的本分要做到，這個是我們敦倫盡分的事情啊！這是隨分隨力，然後呢，我現在那地方，這樣去做。那這個情況之下，那所謂下限。

1847¹¹

或者也可以這樣說，這個正知見也同樣地要這麼摸很多東西，啊，一下也不容易！那怎麼辦呢？有一樣東西你可以把握得住——阿彌陀佛！拼命地念！一念忘掉了，所以紫柏大師就這麼說，紫柏大師問一個念佛的人說：「欸！你白天作得了主？」「作得了主！」這樣。「那麼你夢當中作得了主？」「作得了主！」「睡覺沒夢的時候？」「作不了主！」紫柏大師馬上就瞪大了眼睛就訶斥他。那我們想，我們白天作得了主啊？根本沒有一個作得了主的！他已經到了這種境界，紫柏大師尚且要訶斥他，那這個就是我們祖師給我們的典範！他說：「如果碰到我的時候怎麼辦哪？啊！噲出來痛哭流涕：怎麼我怎麼這個作不了主啊？拼命地念他，三十番……。」十番？五番？我忘記掉了，那是一種行持的典型的样子。參禪亦復如是，你就把釘一個「念佛的是誰」釘在這個額骨頭上面，不破就是不行，茶不思、飯不飲地這樣來！這是最起碼的下限，我現在的了解，就這樣。

20103¹¹

那麼平常的時候，說實在，問我這個下限，我自己也做不到，可是我不斷地策勵

自己。因為我的目標不是下限，我的要上限——我念佛，要學阿彌陀佛；參禪，要學……不管了，你覺得這個禪是誰留下來，你就學他吧！大乘學文殊師利菩薩，那文殊師利菩薩代表諸佛的智慧，我要學他！這樣。不管你學哪一個，然後我全心全意地這樣地去做！這個是心理上這樣。那麼平常的行為上面，的確的，那就比較行持上面不完整一點。說或者你從另外一個角度去看，這種情況去看的話，就是他這個正知見比較偏重，戒相比較次要，這是個下限之一。

20.52”

還有一個下限呢？戒相比較重要。欸！說我既然作了個出家人了，這樣，出家人了，至少我這件衣服要對得起它，所以坐在這地方，一定要坐得規規矩矩，把它做好了；外面人來了，我尤其做得更重要！我當初一直想：這個做給自己看的！也是我的老師也特別告訴我：「做給自己看的！」我現在發現，出了家了以後做給別人看還是需要，因為我們在撐佛那家業。平常的時候也許累了，唉！累了以後休息一下，有人來了以後我要撐起來，這樣。不過這個主要的——我不是為了騙別人，我是為了對自己這件衣服，就這樣，那麼至少讓人家留下一個好印象。這個是都是在下限裡邊，那麼這一個下限我不去深學它。

21.42”

那麼這個上限呢？這個上限剛才已經說過了，本來上限，什麼叫上限哪？佛！這是我們的目標。其實下限也好、上限也好，走到最後都是這個佛。那麼這個上限就是我們的目標，所安立的目標，說如果現在我們出了家了，這樣，或者沒有出家，那麼怎麼辦呢？我要做一個如法持戒的這個行者！內涵來說大致相同，我絕對不是說，我只要把參禪——這個破了本參就行；念佛——這句佛號念了就行！出了家了以後，我先應該把它戒的根本的意趣，開合、持犯有一個認識，然後下面走的時候，各隨各等的意趣，那個倒的確是，佛不一定是一定走哪一個，戒本身那是所有的大小乘的共基，就這樣。那麼現在這地方的上限一定是指佛乘，一定指佛乘，說我的究竟目標是要成佛！然後或者是以《華嚴》，或者以《法華》，然後隨分隨力走上去。本來《華嚴》、《法華》它這個走法的話，是一生成的喲！那麼現在呢，我們把這個作為懸為我們的目標，一生成不成沒有關係！

23.14”

這個成不成，為什麼講沒有關係呢？因為它成不成要靠你有沒有這個因，在這個因上面我們能夠卡得準。那麼怎麼卡準法呢？現在簡單地扼要來說，就是剛才的十二因緣對這地方就很重要了。所以這個現在我們前面的，有正知見策發我們的這個種子，這個什麼種子啊？要求無上菩提的這個大菩提心的種子！然後這個種子必須要以善法欲、勤精進，而這種概念都是大乘的概念，這樣。或者說，不僅僅是求一個人

的解脫，要求一切法界眾生的解脫，然後去滋潤它。那麼這個滋潤過程當中呢，它有不同的方式，有不同的方式，關於這個不同的方式，我會大概地在這地方說一說。那麼這個就是我想要在這地方，跟大家介紹的這個上限。我想今天那個時間，等下去……不要再說下去，明天把它最後的把它圓滿好了，好不好？那今天就講到這地方為止。

24.36¹¹

上一堂我們講到這戒的時候，曾經說過這個要補充一下，它這個簡單的概念。說這個戒，從戒來說，必須從法、體、行、相四個角度來說明它，那這樣，那麼才真正地能夠說把這個戒的內涵，能夠充分地認識，行持的時候才算是真正持戒。那麼這個是從整體來看，不過目前有的時候我們一般來說，都偏重這個戒相，偏重那個戒相。那麼所以這個《南山在家備覽》上面，乃至於到後頭說〈隨戒釋相篇〉，那個是道宣律祖的《行事鈔》上面，說分那個三十篇當中這麼一篇，這一篇，那個是第十四篇，那麼在《在家備覽》上面，那就是〈持犯篇〉。持犯也可以說完全是講戒相，那麼這個我們不妨在這裡重新看一看，說講戒相應該怎麼樣。請翻到《在家備覽》八十八頁。這個〈持犯篇〉一開頭是說：

26.33¹¹

戒是生死舟航，出家宗要。

這個是根本說出來——戒，我們在生死輪迴當中要想度脫唯一的憑藉，就像這個船在大海當中一樣。那麼我們現在出什麼呢？出三界輪迴之家，所以這個最重要！他下面馬上有一句話，這話以前早就說過，那麼最後當我們談結論的時候，把那個最重要的重點說一說，所以重新這地方特別提。他下面就：

27.16¹¹

受者法界為量，持者鱗角猶多。

那麼「受」，那就是講所受的戒體，這個戒的戒體本身是以「法界為量」；但是「持」，那就是行持，或者說隨行，或者就是我們這個地方的持犯，平常我們的戒相，從這地方講起。那真正要講戒相的話，「鱗角猶多」，換句話說，真正能夠做得好的話少之得不能再少，法界是多得不能再多。為什麼原因？下面告訴我們理由：

27.52¹¹

良由未曉本詮，故得隨塵生染。

由於並不了解，「本」就是根本，說這個戒的根本在什麼地方；「詮」就是說明，說我們要來學戒、要來持戒根本的原因呢？這個是最重要的，根本的原因你把握不準的話，你怎麼做就錯。所以在這地方，律祖告訴我們一下，那麼他這地方又說「略分四別」。上面這個我們就不必說，說這個「聖賢同有欽序」，不管是佛、菩薩、

祖師，沒有一個例外，那麼現在我們道宣律祖呢，也在這地方，所謂「直筆舒之」的話，不要用很多這個繁雜的文字轉了一大圈，直截了當最精要的地方，還是從這一點，所謂法、體、行、相。

2815T11

那我們不妨重看一下這地方，現在這地方純粹是就戒相來看。他說：「戒法，此即體通出離之道。」這個就是告訴我們，喏！這個「法」是告訴我們為什麼要立這個戒法，目標是要出離。求自己出離是二乘行者；也想幫助一切人，乃至於一心一意地全為一切人，那個就是菩薩乘。不管是大小二乘，整個的佛法的中心不離這個，所以戒是根本！那麼這一開頭就說出來，這是根本。說「戒體」呢，就是依這個才能「出生眾行」，這是根本，你這個沒有，下面就不談了！「戒行，謂方便修成，順本受體。」這個種種的方便善巧，這個說，前面已經說過，所以這裡不必細說它。說依必須要種種的方法，那麼然後了解了，不但是說這個方法——不但是你有這個心，而且要有正確的方法，你單單有這個心沒有正確的方法，這個不行！

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第八十卷·A面

00:10¹¹
我們現在太多的人就是這種狀態，只是宿生的善根所使——啊！一心想修行，或者想幫助別人。這是個好心，你如果不能得到善巧方便，不行！所以這個裡邊需要有一個認識。那麼這個時候照著這個正確的方法去修，還是什麼？「順本受體」！也由於這個，那麼下面談「戒相」，這是現在說的，所謂「即此篇所明，互通篇聚」。然後這個是我們的道宣律祖所說的。

00:53¹¹
下面呢，所謂《資持記》，就是解釋這個道宣律祖最徹底究竟圓滿的元照律師，在這個六大部上面，他同樣地，說「戒是一也……」。那我們不妨看八十九頁上面，「問：何以不但釋相而總論四戒者？」這實際上也就是解釋前面《行事鈔》，在這個《行事鈔資持記》就是卷十五〈隨戒釋相篇〉，〈隨戒釋相篇〉當中一開頭那就是講戒相了，所以叫隨戒，釋相的時候特別地說明。那麼他也自設問答，說：「為什麼不……現在你這地方不是講戒相嗎，你為什麼還要談這個法、體、行、相呢？」就這段話。

01.57¹¹

「戒是一也，軌凡從聖名法，總攝歸心名體，三業造修名行，覽而可別名相。」這幾句話。第一句話就說明了，這個「法」是什麼？「軌凡」，我們回想上一堂講的豈不是？我們是凡夫，這是一個軌道，是一個軌則，這樣。說那怎麼樣使我們凡夫能夠依照著這個軌道，然後不越這個軌則，而一步一步向上，能夠超脫生死輪迴，所以這叫「軌凡從聖」——這個法。把這個法那麼「總攝歸心」，把這個道理能夠以自己的認識，攝持在內心當中，以這個作為我們起心動念行持的根本，這個叫作「總攝歸心」，這個是我們的戒體。然後依這個起心動念，所謂「三業修造」才有行。依行，「覽而可別」，那你就看得出來依法、體去行的這個相，這個才戒相。從這地方去看起來，這個戒相能夠離得開這個前面的法、體嗎？說現在完全談戒相了，還是從這地方！所以前面已經說過了，假定你把握不住這個重點，不要說五戒、八戒，乃至於受了大比丘、比丘尼戒，對不起，仍舊是人天乘法，弄得不好，說不定還要出紕漏！

03.48¹¹

下面又說，「由法成體，因體起行，行必據相。當知相者即是法相，復是體相，又是行相，無別相也。」喏！現在這個「相」一定是什麼？就是法相、體相、行相，如果說你離開了前面那個，那毫無意思！所以說，「若昧餘三，直爾釋相，既無由序，不知所來。徒自尋條，終難究本。」假定前面這個三樣東西你不認識，你單單

講戒相的話，那你根本沒有根本哪！你什麼由來？那個照著次第，從那根本上面一步一步這個原因呢？所以完全我們走錯了，說「徒自尋條」，那徒然地在這個枝末上面，那根本在哪裡，你終於難獲得。雖然佛說，告訴我們：「碰上了，你總有因緣！」可是碰上了，達到因緣，要經過多少長劫的苦難，何況最後結果還是要從頭至尾來。這是所以我們說必須一開頭應該認識，不要誤解，否則我們浪費了很多，這是一個很大的遺憾！那麼這裡這個話要補充說明一下。

05.16¹¹

那現在最後呢，就是談到那個我們希望修習的那個上限問題。這個也只能說簡單地說明，所以簡單地說明，因為我自己本身也並不是說真正修持有成，乃至於說連它這個皮毛，也只是稍稍幸運了碰到一點點。所以我始終說，我只是說我一個錯誤的經驗。雖然我現在曉得要修學佛法，那個戒是根本，然後困頓了二、三十年，所以我看見很多善心，宿有善根、一番好心進來的人，同樣在這個地方犯了這種類似之錯誤。所以我只是說提供大家我的經驗，它可以避免陷入這個我們走過的錯誤當中，那這樣的，青年才俊之士就有機會能夠很快地深入。個人是如此，對佛法的前途，也是說等待接引的眾生，從任何一個角度去看，那個都是我們大家共同期望的。所以說我所說的這個上限，也只是說個人一點所見，不過這個所見呢，還是根據著經論，以及這個祖師、菩薩們，大概的那個內容上面說出來。

071001¹¹

第一個呢，我們就時下的現況來看，那麼這個情況我們說起來的話，總是我們真正要想好好地學好的話，那就應該所謂廣從經、律、論三藏當中，好好地學努力，好好地努力！譬如說我們近代以來的幾位大德，幾位大德，通常我們說民國以後的四大師也好，所謂四大師雖然有出入，大致都差不多，或者你更推廣一點說那些，這樣。儘管實際上看起來，他們每一個人宿有大善根，對我們近代也產生了很特別的功德，可是比之於古代那個祖師來說的話，那是總是始終感覺得有一代不如一代之感。那麼我們不妨隨便說一下，譬如說印光大師，印光大師他是專門念佛的，他也是大通家，所謂三藏十二部。可是到最後他自己老實念佛，跟人家說來說去，經論上面不講了，就是說敦倫盡分，乃至於出家也不要出了，你只要老實念佛。所以雖然是一個大祖師的榜樣，可是在這地方，我們看不出什麼名堂來。

08371¹¹

那麼虛雲老和尚，他是以禪為主的，真實說來，虛雲老和尚一樣是三藏十二部的大通家。你們仔細去看，他有很多告訴人家的話，啊！那個引經據典。他究竟什麼時候，他們兩位大德，什麼情況之下真正地深入，那我們、我自己也並不太清楚。那麼他老人家一生是弘的是禪，弘的禪，專門復興各大廟，到處去提持。那麼其次呢，太虛大師，他老人家的願力也一樣的，他要把整個的佛陀的擔子挑起來，所以人家說八宗並弘，

然後影響也非常地深遠。乃至於最後弘一大師，那我們總說起來這個律以他為主。不過不管從哪一個角度去看，從他們一生的行持當中，那種願力真正是可泣可歌，是我們真正的景仰；但是那留下來這個事業或者什麼等等來說的話，這個我們很難從這個裡邊整理一個頭緒出來。

10101¹¹

那麼所以我才感覺得，說自己要想深入教海，要嘛你宿生大有善根，否則的話，那我們以我們有限之年，這樣呢要想全部摸進去不大容易。那好，你專入一門！那個專入一門，譬如說以律來說，通常我們來說五夏依師，那麼現在真正要想在這種情況之下，找到一個真正的跟這個好好相應的，這個的確是不容易的事情。然後你在這地方要想真正地深入，花很多時間，譬如說以弘一大師來說，他三十幾歲出家，到六十多歲才圓寂，他全部精神幾乎花在這個上頭。但將近二十六、七年光陰，所留下的東西，我們看，現在我們所曉得的就是眼前薄薄的兩本，一本是《南山在家備覽》，當然還有一個，還有所謂《弘一大師律學講錄三十三種合訂本》，就這樣！那麼這個《律學講錄》，那也就是局部的一部分的、一部分的摘錄，一部分、一部分摘錄，那個《南山在家備覽》就是這樣。那比起那個祖師來，啊！那我們看那個祖師真的是確是浩大——浩如煙海！那這個這是一個實際上的狀態。

11271¹¹

所以我的感覺，如果真正要想學，從經、論上面下手，這條路比較難走。那麼就是

說我們講學律吧，那全部都是以律來進入。本來照那個佛制，說剛開始的時候，總是說：你要成就了「辦比丘事」，然後可以廣學經論。比如我當初開始的時候，我也總覺得把律學好，那麼然後才牽涉到這個經論。實際上以我們現在的實際狀態來說，你要把這個律學好的話，啊！那實在是很難。以弘一大師來說，那學了一、二十年，他最後……這個也許他老人家是謙虛，我想他老……不要說也許，實際上他老人家是謙虛。不過這個事實，他真正地能夠弘傳的這個律，一直到他死後，人家對他的尊仰，所以產生這麼那樣的效果。當然，實際上歷史上很少有人說當代就弘開，可是他留下來的東西非常有限。而結果呢，還是不外乎這個南山的三大部或者六大部，而只是把它當中的精華摘錄出來，只是如此而已，只是如此而已！這樣。

1258¹¹

那麼我們不妨從另外一個角度去看，看看就是弘傳南山祖師的，或者是南山道宣律祖自己，或者是這個靈芝元照律師。你看這個靈芝元照律師，他早年，他七、八歲就出家了，七、八歲出家。以古代那個出家不像我們，你要出家就出家喔！那政府有規定的，你出家先嘛跟著一個老師，好好地學，然後他有規定的，有規定要考試，經過考試考過了那時候才准許。那個制度一直到清初，清初，大概是清初吧？對！那個才廢掉。所以隨便，啊！你出家都可以。那麼究竟的情況我也這個不能確定，這樣。

那麼只有據印光大師說，說清朝的什麼？（法師回答：順治皇帝。）對！那個好像順治什麼、雍正？大概是清初的這個順治吧！他見到——哦！出家這麼好，所以廢掉這個制度。印光大師好像有過這個說法，那麼我們就不去談它。

1433¹¹

就是說，元照律師他七、八歲就出家了，那麼到十八歲那一年去考試，然後考過了，那才剃頭。然後十八歲那一年出了家以後，前後努力了好幾年，他有心學律，那得前忘後。後來遇見什麼？有一個學天台，說天台……，他那個傳上面有說，天台神悟禪師就告訴他；來在他門下一聽，啊！就非常讚歎，所以實際上他是依天台。然後那個時候他神悟禪師就說：現在我們學的人哪，不注重律，你將來好好地學，學通了去弘律。就是他跟著他，這樣，結果變成一代了不起的這個大祖師，了不起大祖師！所以南山道宣律祖這個三大部，有很多人註，幾十家之多，最後只有元照律師，他有他的特別。當然這個人宿生大有善根，他的早年的行跡，乃至於他受菩薩戒的時候，說觀世音菩薩的聖像放光，開始的時候這現出整個的光明，到臨終的時候天樂鳴空，這種境相都不是普通人哪！那麼他還是透過了這個老師好好地，換句話是經論上面能夠廣學，回過頭來才真正地能夠把握住整個的重點。那這個裡邊告訴我們說，不廣學三部，這個不行！其次更重要的，沒有師承，不行！自己去就是不容易。

1624¹¹

至於說我們道宣律祖更是如此！他出家，他以這麼這個宿生大有善根。那麼他的

宿生的因由，我想大家都了解了，他本來就是梁朝的那個僧祐，是吧？僧祐律師。宿生就是這樣，多生多劫，那些人都是多生多劫的高僧，一世一生地來。那麼所以從小的時候，他的宿生、家世的背景都這麼好；出了家以後就依這個所謂智首律師，那個智首律師就是從南北朝的那個時候，一代一代傳下來，那個傳承很清楚。第一次聽了律以後他就想去學禪，了解了！他老師告訴他：「不行！你以為聽懂啦？」這一聽聽了十遍。聽了十遍他又繼續地想；「不行，再聽！」那麼後來聽二十遍，這樣，以後才能夠真正這樣。以他老人家一個天縱英才，那尚且需要這樣！

1731¹¹
所以實際上，你看看他三藏十二部沒有一個不通的。現在我們在看這個南山三大部的時候，往往一個很簡單的名詞，最後他給你找出來這是哪一經、哪一論。譬如說靈芝元照律師，有的時候他找不出根據來，他就說：我沒找到根據！這樣。這句話的意思雖然我們看起來很清楚，但是他還是說因為沒找到根據，他就說應該是這個樣，或者大致是這個樣，絕對不會我們這樣，看見了依文解義，憑自己的臆測，然後就隨便地解釋。所以你真正要想把它學好的話，那實際上的這個條件，這也就是說我看見的。

1815¹¹
可是對我來說，我真正感受最深的，我覺得還是說我現在，從藏系那地方看見。

那我自己接觸的是非常有限，這個我大致借這個地方再說一下。我出了家二十七年，頭上這個時候也談不到，什麼都談不到，東摸一點、西摸一點。那麼最後雖然是因為《菩提道次第廣論》而受用，可是只是看了歡喜，但是實在不懂。後來遇見自己的老師，他告訴，很簡單，幾小時一講——啊！我就有一個完全不同的感受。那麼那個時候已經多多少少曉得，要想真正修學，沒有師承，那個的確非常困難、非常困難！宿生大有善根的人不談，這個我們早就說過，像我們平常的人的話，根本不可能！

1918¹¹
所以因此說我們末法的時候，那我們只有好好地念佛了。所以印光大師說：「好啦，你敦倫盡分，你不要出家！你要出家那麼要有什麼？要過人之志、過人之量！所謂過人之志的話，發大菩提心救一切人。單單這個志氣行不行？不行，還要過人之量！」他老人家之所以這麼說，是有他的絕對的原因。

1944¹¹
所以有了這個，還要一個什麼條件呢？真正好的老師！那麼這個各方面我這個概念已經有了，所謂這個概念的話只是聽說，一直等到自己親自遇見了這個老師的說明以後，啊！那內心當中就有一個完全不一樣的一個覺受——對這句話的意思。平常儘管聽一些道理，聽一些大法師，啊！聽了很歡喜。聽完了以後總覺得：這個是個道理！講起來，我如果說認真地多聽兩遍，我可以講得頭頭是道，可是用來去行持的時候，

總是有很多困難！所以不要貪、不要瞋，好像很容易，說起來「行布不礙圓融，圓融不礙行布」，講起來非常圓融，講起來非常自在——遇見事情透不過！持戒這不是講個道理，持戒就要硬是在境界上面要透得過，照著去做，那個時候圓融什麼等等的話，就一點都透不過。唉！所以儘管以前是聽得滿歡喜，用不上，但是並沒有真正察覺得到。後來遇見了老師以後，一點——欸！那時候我就感覺到。

21100¹¹

那麼這個還並不是我直接的影響，以後由於這個因緣，接觸一些藏系的師長們，藏系的師長們。那麼這個裡邊對我影響最深刻的一位，什麼呢？就是近代的能海大師，能海大師。能海大師有一本傳記，現在這本傳記已經慢慢地開始流通了。因為他離開我們現在比較最近，他是民國五十五年十二月三十一號走的，十二月三十一號。這個民國五十五年，那個大陸上面文化大革命，就是民國五十五年，是一九六六年的夏天開始。到底怎麼樣我們這裡不知道，不過他那個傳上面就說，他一生的弘法的事業，到了最後，他說一九六六年上半年還在那兒忙，說到文化大革命開始，就下面就不談了！那麼下面簡單地也說，喔！那個時候怎麼遭到那個所謂文革期間那個紅衛兵的什麼鬥爭哪什麼，鬧了個半天；他老人家當然有威德。十二月三十一號晚上，那這個紅衛兵跑到山上面，告訴他們說要解散全山的所有的這個僧眾，把寺廟拆掉，這樣，要把大

家趕回去！那麼完了以後，他老人家就說：「那麼現在這個情況之下，你們怎麼辦？」大家沒有話說。大家沒有話說，他也不說了：「好了，那就大家休息吧！」這樣。

22148¹¹

那麼早一陣子啊，曾經有人勸請他，因為曉得他老人家有很多不可思議的功德，勸請他老人家為法要顯一點什麼神通、什麼等等，他說還不是時候，到臨終的時候再說。是不是話這樣說的我記大不住，意思就是說：到臨終看嘛！就這樣，那麼這個是以前說的話。結果到了十二月三十一號晚上，半夜裡邊那麼他出來上洗手間，欸，正好有一個人也在那兒，他就跟那個人說：「你明天代我跟大家告一個假。」就是這樣，就是這個話。那麼第二天早晨這個上早殿，沒看見他老人家，那麼早齋的時候跑得去看，看見他坐在那裡，一摸，沒氣了！然後坐得好好的，這個穿著什麼等等，然後袈裟被在上面，跏趺而坐；一摸，他這個頂上火燙，其他的栩栩如生。那麼當然後面還有很多，我這個只是說他最後走，是那個時候才走的。

24141¹¹

那麼我現在要說的是，情況怎麼樣？他老人家走的時候八十一歲，他出家很晚，一直到他三十九歲才出家，四十歲才受戒。受了戒以後，後來他那時候接觸了一些，正好那時候有各方面的，尤其是像四川什麼等，靠近那個西藏，所以有很多那個藏系的大德過來。譬如說法尊法師，那麼都是差不多那個前後，再加上虛大師的門下所謂

大勇阿闍黎，這個也是近代了不起的大德。雖然他也這個接觸了以後，他也到西藏去，可是這樣他真正到西藏去的去了多久呢？只有四年，總共只有四年！他去過兩次，第二次又去，又去了，算起來的話，在那個西藏留的時間，大概只有真正說一年吧！一年。但是他學的內涵——啊，那真是非常可觀！現在這兒留下來，他那個著作也好，然後他留下的事業也好，所謂事業的話，到各處地方創辦的，那個說從剛開始學戒堂，或者什麼上來。那從他的引度的弟子什麼等等，一直到現在。最近我所曉得的，儘管大陸上面他們的條件遠比我們差，可是他修持的嚴峻，有很多地方，哇！那是我們這裡的的確確遠遠地趕不上。近代有一個，說比丘尼當中最了不起的隆蓮比丘尼，那就是他老人家的弟子之一。

26'03"

那麼他在學的過程當中，我覺得我深受感動的一點在這裡。他因為中年以後出家，四十幾歲了，他到西藏去的時候已經好像四十三歲，我印象當中四十三歲。那個四十三歲通常已經這個學習的年齡已經過了，所以跑得去，他雖然很認真地學，可是得前忘後，苦不堪言！就是這樣，啊！東啊學、西啊學，平常我們都是自己歡喜這樣地來！這個善知識也有意思，他善知識也不怎麼先點他，隨便地隨分隨力地教。當然還有個原因噢！他那個老師是在藏系當中的一個相當高的一個高人，相當高的高人，

也可以說近代最有成就的絕少數的高人之一，那麼所以親近他的人不曉得多多少少！那麼以一個漢人跑得去，要學文字開始，當然這個裡邊有很多困難，多少人要跟著他都跟不上。那我去過那個地方的，通常譬如三大寺，那些真正上面的人，哪有機會！跑得去聽他一下，啊！那大家就很高興了；你要親近，專門親近讓他去教的可能是非常少。嘿！這個也是宿生的緣吧！他最後居然被他親近，然後去請求攝受他。攝受他以後，還是並不是像我們小孩子耳提面命是告訴你怎麼來——啊！那就隨分的。

27'31"

因為他的師長也是很忙啊，學了，學來學去得前忘後，學不通！後來就問他：「啊！怎麼辦？」他老師笑笑：「欸，好、好、好！那麼這樣，你呀，就告訴你修一個法……。」就是這樣。那麼叫他去，換句話說，這個他們有它特別的方法。他自述學了這個法以後，自己努力了兩次。這個故事我把它說一下，實際上這個故事對我們有很深厚的影響。

28'04"

第一次叫他閉關閉三個月，那麼然後他自己找個房子。那地方的生活很艱難哪，那地方那個臭蟲很多啊！所以那個臭蟲往往是無孔不入，從那個屋頂上會掉下來。掉下來，他們有兩個人在一起，他說掉到後來沒辦法，一晚上都是用那個棉被整個地裹在個頭上，那個被單，那個被單那個縫裡邊還鑽進來，結果咬得個面孔上，那麼面孔

上像生那個什麼，漆瘡一樣。那個漆瘡非常嚴重哦！就是一種敏感，到後來你簡直是一點辦法都沒有，這樣！後來他就不得不離開這個地方。就留下，留下誰？留下那個能海大師一個人。他咬緊牙關三個月，下來了！他不管怎麼苦，好像看起來表面上面得不到什麼，可是他意志之強，反正老師告訴他怎麼做，他就怎麼做。

29'02"

剛開始依靠這個老師的時候，老師叫他做這個、做這個，侍者啊就是這樣。說這個侍者的情況，那是全部精神！要我們普通人，我們想：我是跑得來學法的，你怎麼不教我法，做這個？當然他那個師長也並沒有這樣的，他也曉得——這是能海大師曉得，真正要承事師長必定應該如此。啊！給他掃地啊、弄啊、這些東西，完全是照著經論上面這樣，那麼這樣去努力。這樣最後，他老師就告訴他這個辦法，三個月，就這樣苦不堪言，那麼後來總算咬緊牙過來了！過來了，他覺得，到最後他就心裡面有一點點的覺受。最後，他老師告訴他：「你再來一百天。」第二次受用了！就是這個兩次下來了以後，他回過頭去再學，前面哪，是得前忘後怎麼弄也弄不起來，咦！經過了這兩次以後，很快的，乃至於譬如說藏文，文字、什麼經論什麼等等很快了。後來他自己自述：他這個老師傳他的所謂一個法，叫白文殊法，那文殊師利菩薩代表的智慧。

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版

第八十卷·B面

00'05"

而且傳授的這個裡邊，有它的特別的內涵，那這裡我也不能細說，時間也非常有限。

00'13"

結果他在不長的時間之內，很短的時間之內，幾乎把這個宗大師的心要的精要，幾乎是整個的都學了，到底學到什麼程度我們不敢說。乃至於後來他這個老師，那個藏系當中的極少數的高人之一，把他重要東西都交給他，換句話說，這個法就傳給他。他也成為那個一個一代祖師，那傳給他，這有這個傳承哪！所以他結果回到了這個內地以後，不管它什麼四川、上海、五台山，乃至於現在的很多地方，很多像樣地方都跟他直接、間接有關係的。

01'00"

這個給了我一個非常深刻的影響，什麼影響呢？就是我們真正要學的——那這個榜樣！本來經論上面處處地方告訴我們，從《華嚴》開始，乃至於《阿含》，說這個真正要想修學佛法，那個善知識，那第一因緣。你沒有善知識，其他的就不談，就是

這樣！那麼除了這個經以外，就論，那麼《菩提道次第廣論》一開頭又特別說這件事情。所以我現在感覺到，如果說真正自己要想走那個上限，昨天說過了，尤其是大乘的行者，大乘的行者。這個小乘，我們現在說起來，你要想自己證羅漢果也沒有這個可能，倒不如好好地自己念佛回家去，這個大小乘統統包含在裡頭了。

01.58¹¹

大乘的行者那個時候怎麼辦呢？這個要立定那個志願！所以在這地方的原則上面呢，先應該對自己走的路線，有一個正確的根本的認識，這樣。那麼當然，這個根本的認識，也可以各走各的，各走各的。在本質上面，我想天台、賢首等等，每一家都有它的特別的方便善巧，都有它特別的方便善巧。對它整個地認識以後，那麼其次一步呢，就是說找到自己相應的定點，那個很重要，那個很重要！你沒有整體的認識，沒有這個整體的認識的話，那根本談不到大乘。對這個整體的認識有了以後，找不到自己的立腳點的話，你根本沒辦法入門——你到底在哪裡呢？就這樣。世間說一棟房子只有一個門，這個佛法本身哪，有無門之門，到處都是門。因為我們從前生，多生多劫地在這個裡邊修，你宿生跑到哪裡，從那個地方開始繼續向上。當然在我們對佛法沒有認識之前，這種都談不上，如果說你有一個根本的認識，像剛才說的，對於這個佛法的整體，有了一個原則性的認識以後，然後你去看，你多多少少能夠找到自己的定點。

03.44¹¹

所謂這個定點的話，譬如說以《菩提道次第廣論》來說，它能依著次第，前面說先是親近善知識，親近善知識這個道前基礎，下面應該有些什麼準備；然後上去的時候分三士道，那個三士道就是說五乘法都包括在裡頭。那麼這個裡邊，它每一層都有它的這個特徵何在，這樣。然後這個特徵包括兩樣東西——質、量，這個質、量你弄清楚了，回過頭來反照自己，我們就看得見：噢！我大概在什麼地方。

04.27¹¹

我隨便舉個例吧！譬如說現在我們很多人去修行，或者是自己，或者看見我們周圍的很多人。有很多人他這個出了家了以後，啊！他一心一意地就想求證自心，非常地切！然後呢，他的行持也確如其期望的這種心情，他會一個人苦苦地關在山裡面，咬緊牙關這麼來，別人擋不住的他能擋得住。那從這地方，你多少曉得那種是典型的什麼，是這個出離心已經有一點樣子的行者。還有一種，他願意到處去弘法，講經說法，那大概是偏向於另外一類，偏向於另外一類。那麼當然這個裡邊的前者，所謂出離心，到底什麼程度，以及真正的大乘行者，這個裡邊還有很多細緻的內涵，那麼這裡我們不一一細說。我只是說從這個地方來自己觀察，於是那個時候就可以找到自己的相應的一個定點。

05.43¹¹

那麼找到了這個定點以後怎麼辦？那時候下面有一步，就是自己要把那個戒持好。

那這個戒持好，我們既然還沒深學怎麼可以持得好呢？那就是，就是說我們照著昨天所說的，那像弘一大師告訴我們的，最基本的幾個點——四重戒，然後這個前面這個殘等等，這個比較……說男眾的話，所謂十三僧殘，是吧，然後二不定法；然後以這個戒，以慚愧心，這樣一心至誠恭敬地祈求、懺悔。然後照著說這個《廣論》上面告訴我們一個方法，叫什麼？持戒是根本；然後其他的所謂「施等」，隨分隨力能做什麼；還要廣發正願。這個真正地發這個願，一心祈求，這是最重要的！然後當然這個祈求並不是單純關在裡頭單單地拜噢！這一方面隨分隨力地懺悔，一方面能夠儘量地多由了解了這個認識，然後去參訪，想辦法找到自己相應的師長。而這個師長當中，在我現在感覺的話，是特別地代表了傳承——天台、賢首……就這樣，這個都有它的很重要的內涵在。那麼一心依止，從這地方認真地咬緊著牙關下去！

07.26¹¹

那這個概念我們不是說，啊！跑得去，「我是來學法的哦！」這個、這個、這個學法……是！我們來學法的，這個概念不能說：「我來學法的，跑得來，你們要給我上課，上什麼！」這個尤其是要注意的。所以這個樣樣東西所謂資糧啊，你修行的這個資糧不具足，這個不行！尤其這個大乘行者，這樣。所以在這個情況之下，我們也

不妨看看歷代祖師，所以我特別剛才說，這個能海大師的這個故事的根本原因也在這裡。他找到他的上師以後，跑得去，就做他這樣的一個侍者。乃至於譬如說我現在我看見的，很多近代的真正地有一點樣子的，這樣走上去，他同樣的這個條件，同樣的這個條件！那麼在這個地方你能夠久久地、好好地依止著師長，然後懺除業障、積聚資糧，一切都牽涉到什麼？我們的業！這個業，或者是說染業、或者是淨業，染業淨除，然後清淨之業增長到某一個程度，這個緣會慢慢地具足。

08.45¹¹

再說呢，尤其是我們大乘行者，這一生不行，下一生！下一生不行，再下一生！生生世世地來！所以禪宗祖師都有這種勇氣，這是我們必須應該認識的。正因為如此，所以我們根本那個戒很重要噢！根本的戒是把握住這個原則——說「戒」是根本；然後施，所謂「施等」的話，那大乘的說六度萬行，那是作為一個助，助成之緣；然後「廣發正願」，說我現在這樣去做的目標何在。那麼不斷地在這個上面積聚資糧，希望能夠找到相應的師長。這個是一個整個的總體來說，整個的總體來說。

09.36¹¹

那麼除此以外呢，這個大概了解了以後呢，有一點我也特別地說一下。說這個平常我們現在修行，以我來說，剛出家沒多久，我就聽見那師長就告訴我：「啊，你好好地修行啊！出家。」當然，那時候我剛開始的時候一心念佛，「啊！你趕快出了家

以後，趕快到茅篷裡面去，念佛去！」就這樣。那麼我這個當初因為我受的影響，受兩位大師的影響，一個弘一大師，一個印光大師。那時候心裡面多多少少有一點這個矛盾現象：那麼弘一大師是持戒念佛，他雖然講念佛，可是持戒是根本；印光大師雖然念佛，他教我們要敦倫盡分，不要出家。那我是個出了家的，那我到底怎麼辦？這樣。

1035¹¹

有的時候就想，想了半天也想不通，那不管啦！反正先念了佛再說。有的時候呢，又想：哎，那就把那個律就拿出來看一看。就始終就在那個心裡邊，像十五吊桶水七上八下。不過雖然七上八下，因為這個環境還是滿單純的，那麼是空下來反正是念，也沒有一定的規則，好了，空下來嘛想到念嘛就念啦！想到要看書嘛就隨便去翻翻啦！就這個樣。鬧了個好幾年，你說它沒有樣子嘛，好像有一點樣子，說有樣子吧，說起來沒有樣子。始終以後遇到什麼東西，遇到什麼東西那個境界總歸擋不住的，要嘛關在山裡邊，但是你出去，出去是實在沒有路好走，我想眼前很多人跟我有共同的那個覺受。

1128¹¹

當時我一直想：「唉！怎麼搞的，現在大家都是說弘法……。」那時候責任都推給別人，說那個前輩的人，他們都沒有真正地引導我們，那時候心裡面老是這樣想，

老是這樣想。結果就在這種心裡面，最好的時候碰到哪裡，要是閒下來嘛想：趕快念念佛吧！再不然的話，就多多少少譬如說《沙彌律儀》呀，那麼《南山在家備覽》，我那時候就開始翻了，雖然不懂，我也總是要去翻哪！就這樣。那麼隨分隨力的，譬如說那個滿益大師啊，這些東西啊，東啊去看、西也去看一點。再不然呢，就是埋怨：「你看！現在那些大德們……。」當然有很多外面，以我們的眼光，就是自己也可以說是固執的眼光，去批評人家嫌不對；比較好的，還是說：你看！他們沒有提拔我們後輩的這種味道。

1226¹¹

一直到後來，漸漸、漸漸我了解了，了解一個什麼？好簡單——業，佛法最根本的！也不要說等到要談出離什麼等等，這個在家來說，最起碼的我們應該認識的——業！你前面是造了什麼業，現在是感得什麼果。假定說你造的這個佛世，不要說現在這些，那個佛菩薩都在這個地方；既然你沒造的業，你去埋怨是更糟糕，我了解了這個道理。自從了解了這個道理以後，心境上面整個的就慢慢地改變了。多多少少這個前面這個惡劣的影響，心裡面還是拖在那裡，因此由這件事情又把我拖了很長一段時間，所以還是自己的惡業！那麼經過了懺悔，我總覺得那時候，哎呀！沒有善知識、沒有什麼；後來發現哪，善知識有，而且有的是！真正主要的還是什麼？自己的眼睛瞎的，然後自己的業力是非常地染污的！見——見也沒有，行——行也沒有，這是兩個真正重要的。

1347¹¹ 所以我由於這個我自己的感受經驗，所以現在覺得回過頭來看，回過頭來看，發現剛才這個原則。當然我現在這個真正認識的話，都是從《菩提道次第廣論》上面來，對於你們諸位學的人不一定限於這個。我始終說，哪一家、哪一派，都有它的真正很高明的東西，它有很正確的傳承，根據這個，你一定照著它去做，有一套正確的方法。那個時候照著這個次第這樣地走上去的話，就會使得我們能夠得到我們真正所需要的。

1430¹¹ 那麼在這裡，這個時候，並不是一個人關在山裡面住茅篷，這樣。剛開始的時候，你不妨就隨分隨力地找一個地方，那麼多多少少能夠認識一點。然後呢，去參訪。不過這個參訪還要需要什麼呢？還要自己的眼睛！你沒有眼睛的話，對不起，這個很糟糕，很糟糕！平常我們隨便舉個例子吧！這個都是實際上的東西，我們跑到哪一個道場去，那麼大家都是去參訪，就問問啦！我們條件不具足，跑到那去參訪了半天，好的看不見，壞的都看見了，所以大家就又說、說、說、說……。以我自己來說，剛開始的時候，那個都是二十多年以前的事情，算起來我跑的地方實在很少，可是我的經驗也是這樣，跑到那裡的話，大家什麼？喔！碰在一塊兒的話，所談的都是是非，某一個道場如何、某一個道場如何……這樣。你說沒參訪嗎？參訪了！知道了嗎？那好囉，

看見天下的所有的那些人面貌是一副可憎相，弄到後來你沒地方可去。真的如此嗎？不是！所以這個是我們現在實際上要想透脫的一個難關，一個透脫難關。

1553¹¹ 哪，就以現在來說吧！就以現在來說，那麼譬如說我現在總算也多了幾年，年紀嘛也比較大了一點囉！這個很不幸啊，是坐在講堂上面好像當老師。有的時候看見有一些這個同學跑得來，結果來了以後，以我現在的想法，他應該在這地方心平氣和地觀察一下。通常都是這樣的，跑得那就去找他相熟的人談談，那麼相熟的人往往不一定是對這個裡邊有個全面認識的，至少就是只能代表他的一個角度。如果這個人比較好，也許能夠提供他一點；也許這個人旁邊是苦苦惱惱，這種情況之下，他所看見的這個東西，一定也是很偏狹的這種概念。那這種東西好像跟我們的修行沒關係，實際上在前面真正帶動我們的最重要的、最重要的，都是從這個地方，都從這個地方。所以假定說我們從這個地方能夠克服了，能夠克服了，不管任何情況之下，能夠自己反省，能夠改善自己，這樣。那麼這種地方你能夠克服了，能夠進去。

1718¹¹ 所以說，現在這地方談上限，而這個上限的內涵倒沒有講，是講這個，原因——就是說像上限這條路，你應該注意障礙在哪裡；然後在上限那一條路，正走的時方向在哪裡。這兩個如果摸對的話，那下面就容易辦，下面就容易辦了！

1743¹¹ 我現在這是不妨再簡單扼要地，也重新很簡單、很扼要地，說一下那個上限的這個整個的過程。第一個呢，首先要確定說「欸，我跑得來幹什麼的？」這個很重要！說我們在修行。這個是個人的動機，這個動機非常重要！而這種動機都不是這一生建立的，這一生建立，跑不到佛門當中來，這個都是宿生有善根的。那麼由於這個善根，所以跑進來；跑進來了以後，下面一步的時候就應該了解的，單單那個動機，一番好心不行，你還要有正確的方法。所以佛陀有兩個特點：第一個悲心圓滿，那換句話，他的動機，他要救一切人；第二個呢，智慧圓滿，換句話，他救人還要正確的方法，那個方法也圓滿。那麼既然我們學佛的話，這個需要的！

1850¹¹ 所以說第一個，我們的動機，宿生的善根有了；進來，正確的方法，要學那個正確的方法，需要前面一個條件。所以經上面總是告訴我們哪，講經了，他正講之前有一些開場白，開場白到最後有兩句話：「諦聽、諦聽、善思念之！」平常我們總把這兩句話就很快地唸過了，實際上這兩句話有絕端重要的意義在裡頭。就這個菩薩、祖師，尤其是到越向後，特別地告訴我們，你真正既然要這樣進去，得到正確的方法，那麼這個正確的方法一定要善知識。最好的善知識是佛！不幸我們的業力所感得——末代，

那麼怎麼辦？那麼等而下之你去找吧！你要想得到善知識的攝受，你必須有一個基本的條件。這個基本的條件，我們往往自己不感覺到，所以在這個上面要有個認識。那麼這個基本的條件，就是自己的偏執、自己的錯誤一定要拿掉，使得自己成功一個修學佛法的具相者，具相的。所以這個修學佛法過程當中，所謂大乘佛法叫信位，信位是什麼？淨信！就是以佛法來淨化你內心，還談不到修行。或者我們另外一個，所謂以佛法淨化自己，使得自己成為一個具足修行相的人，或者叫具相弟子，那個裡邊它有它一些原因。

2032¹¹ 那麼有了這個具相弟子，那個時候煩惱已經相對地減輕，佛法有一點基本的認識，那時候根據這個標準哪，那個時候才可以去衡準是非。否則的話，我們都一番這種我們的情，跑到哪裡去——喔！這個配自己胃口，就算很好，不配自己胃口，不行！真正的這個團體當中的跟法相應與否，我們看不見，完全看不見！這樣。修了半天仍舊是隨順在自己的情見當中，這個對大乘佛法來說根本行不通，大乘佛法整個的就要淨化自己的情見。

2113¹¹ 那麼有了這個條件呢，然後再下去的話，那就是找尋善知識。找尋善知識要兩個條件，首先真正重要的還是在自己，就是前面這個有了以後，下面還要一個具足接近

善知識的這個條件，這個比前面又更積極。然後去找善知識，真正找到了善知識以後，然後好好地依止他。如果是這個善知識夠條件的話，下面你就不要管了，他會完完整整地照著次第，他會告訴你一切！

2150¹¹

譬如說，我們剛才說的這個能海大師，近代我所非常景仰的幾位，一個是法尊法師。他們都不是說到老師那兒：「老師，我要學什麼！」反正自己學了半天，像剛才那個故事，他學了半天，他自己學這個、學這個，學了一大堆，得前忘後，就是不行！到最後就問他的老師，那老師笑笑就告訴他，那最後，老師照著次第就這樣告訴他，就這樣。到最後呢，學回來了！學回來，你想想看，那能海大師的——啊！這個內容著作之豐富，沒幾年哪！還要帶這麼多的人，建立這麼多的道場。譬如說現在講戒吧！這個弘一大師留下來的就是這兩本，但是能海大師留下來這個律學的著作的話，哇！那真精采呀！他把那個沙彌、比丘、菩薩那個精要，然後戒定慧的三學那個綱領都擺在這裡，修行的次第什麼等等。除了這個以外，還有很多東西哦！乃至於尊法師，說法尊法師，也是如此！

22159¹¹

他們所以這樣的成就，並不是說「我要什麼」，這個學真正佛法，依靠善知識特點就在這地方。必須是他是一個過來人，而且他這個過來人要什麼呢？最好的就是有傳承，最好的傳承就是佛世沒斷的這個傳承。當然，再不然的話就是有修有證的，至少他那個經驗，所以他可以把那個達到這樣的量的一個經驗哪，源源本地告訴你。所以說這個最好的師長，你跟到了以後，你不要說我以前學過什麼了，譬如我們現在學的這個《菩提道次第廣論》，「欸！《廣論》上面告訴我念死。」說不定老師根本不告訴你念死，叫你念另外別樣東西。假定真的是個夠量老師，你聽他總沒有錯！這是我現在的經驗，而且我周圍遇見好幾個，那麼同樣的這個修行的這個同道們，他那個上下之分都在這個上面，都在這個上面！那這個是第一等最最精采的。當然這種師長的話，他會整個地攝受你，那你就跟他身邊。不過在這種情況之下，通常情況之下，並不是說一開頭的時候在教你的喲，他一開頭的時候，你得苦苦惱惱地跟著他做這個、做那個，就這樣。做了半天，那麼來了！

2419¹¹

那麼下面另外一類呢，那就是另外一類，不是這個樣的。這種我覺得比較差，可是表面上我們看起來好像會好。這個話怎麼講呢？他就會照這個次第，好！到那地方去，然後你這樣去學。那個時候就看什麼？天台我不知道，大概我只是曉得那個，賢首更不知道；譬如說以這個《廣論》來說，以這個什麼來說，他就告訴你：啊！先學，先學，這個學的方法是論辯的方法，然後再告訴你學《現觀莊嚴論》，然後這個

《入中論》，然後這個《俱舍》、這個律論，這些東西，很有次第的，這樣。你學出來的的情況這是什麼情況呢？你是個學者！到再上面，你再照同樣的，這個地方他有一個所謂養成教育的地方，那麼這個師長不是單獨地攝受，就這樣。這個你也可以學成，多多少少有一點樣子。可是到最後，真正你能夠一步一步上去的時候，那還是什麼？仍舊是這個！他有一種，最後學到這個時候，那麼這個特別的師長跑得來會告訴你，然後你照著這樣的次第學下去。所以我覺得這種情況，這是我自己遇見的，自己遇見的，那麼這個大概也只是說我所見到的，我所見到的只是滄海一粟。

251¹¹ 那麼末了呢，這個還有兩三句話。如果我們真想去廣學的話，我們心境第一個要打開，心境第一個打開。這個不要陷在一種自己的，這個論上面告訴我們不要說偏黨，說這個好、那個好。我既然要學佛，佛是無所不學的，沒有一樣不圓滿的——對功德來說，沒有一點不圓滿的，對過失來說，沒有一點點缺陷。所以說禪、教、律、密、大、小、性、相，沒有一個不完整。如果說你已經確定了，你要走，那本來就是照你的確定；如果沒有，你要真正去找善知識的時候，這個概念原則上面要把它拿掉。

264⁴¹ 平常我們這個彼此之間的這種見解的話一定有的，一定會有種種的這種你是我非常非的這種情況。我隨便舉個例子吧！譬如說元照律師，我們現在說，喔唷，他好了不起哦！元照律師一生就遭到人家好幾次的非常嚴重的誣陷哪！那個宋那個時候啊，那個禪已經很盛了，禪已經很盛了。他了解了這個以後，然後覺得：啊！這是根本，這是個根本。所以他認真去行，所以他那個行持的方法，跟一般這種大眾一般人的這個行持的方法是有所不同。那麼所以人家都處處地方障礙他，乃至於後來告到這個官裡面去，他這個年譜當中有特別的說明，發生過好幾次，發生過好幾次啊！

274⁴¹ 那麼這裡邊我這個印象比較深的有兩次，有一個《慈愍三藏傳記》，其實實際上那個傳記的話是誰呀？就是唐朝，那初唐的那就是那個「慈」（編者按：指唐代淨土宗僧慧日法師，玄宗敕賜「慈愍三藏」之號），那麼人家就誣賴他寫的；幸好這個是三藏當中東西的出來。你看會有這樣的狀態呀！所以一樣的，你看以這個時候，那個宋初這個狀態比我們現在不曉得好多少，尚且如此，何況是我們現在！我所以這樣說的話呢，就是我們這個概念第一個突破，突破了以後，然後這樣走下去的話，我想原則上應該沒有問題。

282⁹¹ 所以本來這個志願，我們就這一生不行、下一生，下一生不行、再下一生！當然你也可以同樣說，我也說：「參禪，我一定要參到底！」「念佛，念到底！」這種精神都

同樣的。就是最主要的就是，找到了定位以後，然後你從你這地方咬緊牙關走下去。現在我們以談律來講律的話，那個律不是一個宗嚶，那就是整個的圓滿教法的這個基礎。所以這個裡邊哪，我們不會說只限於這個，就是對於這樣走這條路，我們應該從基礎上面這樣地走上去，所以要把整個的輪廓認識，然後找到定點，這樣地一步步地上去。

2913¹¹

好！那麼這個《南山律》部分，也簡單地作一個說明，這個說明也談不到什麼，也只是說我自己的一點失敗的經驗，給大家、提供給大家作為參考。如果大家覺得可以參考，那不妨；否則的話呢，這個本來是值不得一提的，倒是耽擱了大家很多時間。這個結束了以後呢，下一次，我想休息一段時候，再來跟大家共同研討一下那個《菩薩瑜伽戒本》，《瑜伽戒本》。好！今天我們就到這地方為止，現在大家一起回向：願此殊勝功德，回向法界有情，淨除一切罪障，共成無上菩提。

敬重法寶

恭敬佛、法、僧三寶，是智慧的因。不論是經論典籍，或是佛菩薩、師長的聖像，以及書寫、印製佛法的字紙，都是值得我們恭敬的。

請妥善處理佛書，放置於乾淨的高處，並與世間一般的書籍分開放置。請不要將佛法書籍或聖物放在地上，或壓放在其他的東西之下，或跨過它，乃至坐在上面。也不要用於其他世俗的用途，比方說墊高桌椅、作支撐物等。若閱讀之後，可以將佛書與其他想要研閱的人結緣，讓佛法能傳遞到更多人的心續中。

國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

南山律在家備覽略編手抄稿·一九九一年版／日常老和尚講述；財團法人
臺北市福智佛教基金會編輯.-- 第三版.-- 臺北市：圓音有聲，2017.03

冊； 公分

ISBN 978-986-94426-0-2 (第1冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-1-9 (第2冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-2-6 (第3冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-3-3 (第4冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-4-0 (第5冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-5-7 (第6冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-6-4 (第7冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-7-1 (第8冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-8-8 (第9冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94426-9-5 (第10冊：平裝) . . .
ISBN 978-986-94427-0-1 (全套：平裝) .

1.律宗

226.72

106001665

南山律在家備覽略編手抄稿 一九九一年版 第10冊

講述者：^上日^下常老和尚

發行人：釋如證

編輯：財團法人台北市福智佛教基金會

出版者：圓音有聲出版股份有限公司

地址：台北市南京東路四段133巷8弄10號1樓

電話：(02) 87128232

傳真：(02) 87128232

二〇一八年三月恭印3300本 (第三版第二刷 平裝18開)

定價：新台幣200元

ISBN 978-986-94426-9-5

版權所有·請勿翻印 All rights reserved

Printed in Taiwan

