

今應顯示。如前所說。如理依止善知識之弟子。尊重應當如何引導之次第。

第二依已如何修心之次第分二。於有暇身勸取心要。如何攝取心要之理。初中分三。正明暇滿。思其義大。思惟難得。初中分二。閒暇。圓滿。今初

如攝功德寶云。「由戒斷諸畜趣體。及八無暇常得暇。」謂離八無暇即是其暇。八無暇者如親友書云。「執邪倒見。生旁生。餓鬼。地獄。無佛教。及生邊地。憊戾車。性為駢啞。長壽天。於隨一中受生。已名為八無暇過患。離此諸過得閒暇。故當策勵斷生死。」此復若無四眾遊行。是謂邊地。愚啞缺耳。斷支節等名根不具。妄執無有前世後世業果。三寶是邪見者。無佛出世。名無佛教。四中初二及最後者。不能了解應取應捨。第三不能信解正法。三惡趣者。極難發生修法之心。設少生起。亦因苦逼不能修行。長壽天者。親友書釋中說是無想及無色天。八無暇論中亦說常為欲事散亂諸欲界天。無想天者。對法中說。於第四靜慮廣果天中處於一分。如聚落外阿蘭若處。除初生時及臨沒時。餘心心所。現行皆滅。住多大劫。無色聖人非是無暇。故是生彼諸異生類。以無善根修解脫道。故是無暇。恆散欲天亦復如是。故說彼等亦名無暇。如親友書釋云。「此八處中。以無閒暇。修作善品。故名無暇。」

第二圓滿。分二。五自圓滿者。如云。「人生中根具業未倒信處。」言生中者。謂能生於四眾弟子所遊之地。諸根具者。謂非駢啞。支節眼耳皆悉圓具。業未倒者。謂未自作或教他作無間之罪。信依處者。謂信毘奈耶。是世出世一切白法所生之處。毘奈耶者。此通三藏。此五屬於自身所攝。是修法緣。故名自滿。五他圓滿者。如云。「佛降說正法。教住隨教轉。有他具悲愍。」言佛降世或出世者。謂經三大阿僧祇劫積集資糧。坐菩提座現正等覺。說正法者。謂若佛陀或彼聲聞宣說正法。教法住世者。謂從成佛乃至未示入般涅槃。勝義正法。可現修證未壞滅故。法住隨轉者。謂即如是證正法者。了知有力能證如是正法眾生。即如所證。隨轉隨順教授教誡。他悲愍者。謂有施者。及諸施主與衣服等。此五屬於他身所有。是修法緣。故名他滿。聲聞地中所說前四他圓滿者。現在不具。然說正法。法教安住。隨住法轉。尚有隨順堪為具足。

第二思惟暇滿利大者。為欲引發畢竟樂故。若未清淨修習正法。僅為命存以來引樂除苦而劬勞者。旁生亦有。故雖生善趣。等同旁生。弟子書云。「猶如象兒為貪著。深阱邊生數口草。欲得無成墮險阨。願現世樂亦如是。」

總之修行如是正法。特若修行大乘道者。任隨一身不為完具。須得如前所說之身。如弟子書云。「善逝道依將成導眾生。廣大心力人所獲得者。此道非天龍得。非非天妙翅持明似人腹行得。」入胎經亦云。「雖生人中。亦具如是無邊眾苦。然是勝處。經俱胝劫亦難獲得。諸天臨沒時。諸餘天云。願汝生於安樂趣中。其樂趣者即是人趣。」諸天亦於此身為願處故。又有欲天。昔人世時。由其修道習氣深厚。堪為新證見諦之身。然上界身。則定無新得聖道者。如前所說。欲天亦多成無暇處。故於最初修道之身。人為第一。此復俱盧洲人。不堪為諸律儀所依。故讚三洲之身。其中尤以贍部洲身為所稱歎。是故應當作是思惟。我今獲得如是妙身。何故令其空無果利。我若令此空無利者。更有何事較此自欺。較此愚蒙。而為重大。曾數馳奔諸惡趣等無暇險處。一次得脫。此若空耗。仍還彼處者。我似無心。如被明咒之所蒙蔽。由此等門。應數數修。如聖勇云。「得何能下種度生死彼岸。妙菩提勝種。勝於如意珠。功德流諸人。誰令此無果。」入行論亦云。「得如是暇已。我若不修善。無餘欺過此。亦無過此愚。若我解是義。愚故仍退屈。至臨命終時。當起大憂惱。若難忍獄火。常燒我身者。粗猛惡作火。定當燒我心。難得利益地。由何偶獲得。若我如有知。仍被引入獄。如受咒所蒙。

我於此無心。何蒙我未知。我心有何物。」敦巴亦謂「懂哦瓦云。『憶念已得暇滿人身乎。』」  
「懂哦亦於每次修時必誦一遍入中論頌中。『若時自在轉順住。設不於此自任持。墮險成  
他自在轉。後以何事從彼出。』而為心要。應如是學。如其觀待畢竟義大。如是觀待現時亦  
然。謂增上生中自身受用眷屬圓滿之因。布施持戒及忍辱等。若以此身易能成辦。此諸道  
理亦應思惟。如是觀待若增上生。若決定勝義大之身。若不晝夜殷勤勵力此二之因。而令  
失壞。如至寶洲空手而返。後世亦當匱乏安樂。莫得暇身。若不得此。眾苦續生。更有何事較  
此欺誑。應勤思惟。如聖勇云。『若眾善富人。由無量劫得愚故。於此身未略集福藏。彼等趣  
他世難忍憂惱室。如商至寶洲。空手返自家。無十善業道。後亦不能得。不得人唯苦。如何能  
受樂。他欺無過此。無過此大愚。』如是思後。當發極大取心要欲。如入行論云。『與此工價  
已。令今作我利。於此無恩利。不應與一切。』又云。『由依人身筏。當度大苦流。此筏後難得。  
愚莫時中眠。』又如博朵瓦喻法中云。『蟲禮騎野馬。藏魚梅烏食。』應如是思。發起攝取  
心要欲樂。

第三思惟極難得者。如是暇身如事教中說。「從惡趣死復生彼者。如大地土。從彼死

沒生善趣者。如爪上塵。從二善趣死。生惡趣者。如大地土。從彼沒已生善趣者。如爪上塵。故從善趣惡趣二俱難得。若作是念。彼由何故如是難得。如四百頌云。「諸人多受行。非殊勝善品。是故諸異生。多定往惡趣。」謂善趣人等。亦多受行十不善等。非勝妙品。由是亦多往惡趣故。又如於菩薩所。起瞋恚心。一一剎那。尚須經劫住阿鼻獄。況內相續現有往昔多生所造眾多惡業。果未出生。對治未壞。豈能不經多劫住惡趣耶。如是若能決定淨治往昔所造惡趣之因。防護新造。則諸善趣雖非希貴。然能爾者。實極稀少。若未如是修。則定往惡趣。既入惡趣。則不能修善。相續為惡。故經多劫。雖善趣名亦不得聞。故極難得。入行論云。「我以如是行。且不得人身。人身若不得。唯惡全無善。若時能善行。然我不作善。惡趣苦蒙蔽。爾時我何為。未能作諸善。然已作眾惡。經百俱胝劫。不聞善趣名。是故薄伽梵說人極難得。如龜項趣入海漂輒木孔。雖剎那作罪。尚住無間劫。況無始生死。作惡豈善趣。」若作是念。由受惡趣苦盡。昔惡業已。仍可生樂趣。故非難脫也。即受彼苦之時。時時為惡。從惡趣沒後。仍須轉惡趣。故難脫離。如云。「非唯受彼已。即便能脫離。謂正受彼時。復起諸餘惡。」如是思惟難得之後。應作是念。而發欲樂攝取心要。謂若使此身為惡行者。是徒耗費。應修正法。

而度時期。如親友書云。「從旁生出得人身。較龜處海遇輒木孔隙尤難故大王應行正法令有果。若以眾寶飾金器而用除棄吐穢等若生人中作惡業此極愚蒙過於彼。」弟子書中亦云。「得極難得人身已。應勤修證所思義。」此又如大瑜伽師謂憚哦云。「應略休息。」答云。「實當如是。然此暇滿實為難得。」又如博朵瓦云。「如昔全宇有一雕房名瑪卡喀甚為壯麗次為敵人所劫經久失壞有一老人因此房故心極痛惜後有一次聞說其房為主所得自不能走憑持一矛逶迤而至如彼喜曰今得瑪卡喀寧非夢歟今得暇滿亦應獲得如是歡喜而修正法。」乃至未得如是心時應勤修學。

如是若於暇身能發一具相取心要之欲樂須思四法其中須修行者謂一切有情皆唯愛樂而不愛苦然引樂除苦亦唯依賴於正法故能修行者謂外緣知識內緣暇滿悉具足故此復必須現世修者現世不修次多生中暇滿之身極難得故須於現在而修行者謂何日死無決定故其中第三能破推延於後生中修法懈怠第四能破雖於現法定須修行然於前前諸年月日不起修行而念後後修行亦可不趣懈怠總攝此二為應速修作三亦可是則念死亦與此係屬然恐文繁至下當說。

如是若由種種門中正思惟者。變心力大。故應思惟如前所說。若不能者。則應攝為。如何是為暇滿體性。現竟門中利大道理。因果門中難得道理。隨所相宜從前說中。取而修習。其中因門難獲得者。謂僅總得生於善趣。亦須戒等修一淨善。特若獲得暇滿具足。則須淨戒而為根本。施等助伴。無垢淨願為結合等眾多善根。現見修積如是因者。極為希少。比此而思善趣身果。若總若別。皆屬難得。由果門中難獲得者。觀非同類諸惡趣眾。僅得善趣。亦屬邊際。觀待同類諸善趣眾。殊勝暇身極屬希少。如格喜鐸巴云。「殷重修此。餘一切法由此引生。」故應勵力。

菩提道次第廣論卷二終