

# 菩提道次第廣論卷十

第二者。如是欲求成佛。猶非滿足。應須進趣成佛方便。又此方便須無錯謬。於錯謬道。任何勵力終不生果。如欲搆乳而扯牛角。若雖不錯然不圓滿。縱多勵力亦不生果。猶如種子及水土等。隨缺一緣亦不生芽。故如修次中篇云。「若於錯因殷重修習。雖極長時終不能獲所欲得果。譬如從角而搆牛乳。若不修行一切因者。亦不生果。如種子等隨缺一緣。亦不發生芽等果故。故欲得果。當依無錯一切因緣。」若爾何為圓滿無錯因緣耶。如毘盧遮那現證菩提經云。「秘密主。一切種智者。從大悲根本生。從菩提心因生。以諸方便而至究竟。」其中大悲如前已說。菩提心者。謂世俗勝義二菩提心。方便者。謂施等圓滿。是蓮花戒大師所說。

支那堪布等。於如此道顛倒分別。有作是云。「凡是分別。況惡分別。即善分別亦能繫縛生死。其所得果不出生死。金索繩索皆是繫縛。黑白二雲俱障虛空。黑白狗咬皆生痛苦。是故唯有無分別住。是成佛道。其施戒等為未能修如是了義愚夫而說。若已獲得如是了

義更修彼行。如王為農，得象求跡。」和尚於此引八十種讚歎無分別經根據成立。此說一切方便之品，皆非真實成佛之道。毀謗世俗，破佛教之心藏，破觀察慧思擇無我真實義故。故亦遠離勝義道理。任何勝進終唯攝於奢摩他品。於此住心執為勝道，是倒見中最下品者。蓮花戒大菩薩以淨教理已善破除，宏揚如來所愛善道。然由聖教將近隱沒，能以了義無垢教理，判決正道圓滿扼要。諸善士夫亦盡滅亡。又諸有情多是薄福，雖於正法略有信仰，然其慧力最極羸劣，故現仍有輕毀行品持戒等事。於修道時棄捨此等，宛如和尚所教而修。又有一類除不毀謗方便而外，見解道理許和尚說而為善哉。又有餘者棄捨觀慧，全不思惟，意許和尚修法為善。此等之道，全未接近修空方所。縱許修空，然若說云，「已得無倒空性之義，無謬修習，有修證者，唯當修空，不當更修世俗行品。」或說，「行品不須執為中心，多門修習。」亦與一切聖教相違，唯是違越正理之道。

以諸大乘人所應成辦，是為無住大般涅槃。其能不住生死者，是由覺悟真實義慧，依勝義道次甚深之道，智慧資糧智慧支分之所成辦故。不住寂靜般涅槃者，是由了悟盡所有慧，俗諦道次廣大之道，福德資糧方便支分之所成辦故。如秘密不可思議經云，「智慧

資糧者。謂能斷除一切煩惱。福德資糧者。謂能長養一切有情。世尊。以是因緣。菩薩摩訶薩當勤修習福智資糧。」聖虛空庫經云。「由慧智故而能遍捨一切煩惱。由方便智故而能不捨一切有情。」聖解深密經云。「我終不說一向棄背利益眾生事者。一向棄背發起諸行所作者。能得無上正等菩提。」無垢稱經云。「何為菩薩繫縛解脫。若無方便攝取三有。是為菩薩繫縛。若以方便趣向三有。是為解脫。若無智慧攝取三有。是為菩薩繫縛。若以智慧趣向三有。是為解脫。方便未攝慧為繫縛。方便所攝慧為解脫。慧所未攝方便為縛。慧攝方便是為解脫。」如是廣說。是故欲得佛果。於修道時須依方便智慧二分。離則不成。伽耶經云。「諸菩薩道略有二種。何等為二。謂方便智慧。」祥勝初品云。「般若波羅蜜多者是母。善巧方便者是父。」迦葉請問經云。「迦葉。譬如大臣。所保國王。則能成辦一切所作。如是菩薩所有智慧。若由方便之所攝持。能作一切諸佛事業。」故當修習完具施等一切方便。具一切種最勝空性。僅以單空。於大乘道全無進趣。寶頂經云。「應披慈甲住大悲處。引發具一切種最勝空性。而修靜慮。何等名為具一切種最勝空性耶。謂不離布施。不離持戒。不離忍辱。不離精進。不離靜慮。不離智慧。不離方便。」如經廣說。上續論中釋此義云。「此

諸能畫者。謂施戒忍等。具一切種勝。空性為王像。」謂如有一善能畫首。不善畫餘。有知畫手不知餘等。集多畫師畫一王像。若缺一師亦不圓滿。國王像者譬如空性。諸畫師者譬如施等。施等方便若有缺少。則同缺頭殘手等像。

又若執謂唯應修空餘不應修。世尊親為敵者而善破斥。謂若果爾。則菩薩時多劫行施。護尸羅等。悉成壞慧。未解了義。攝研經云。「彌勒。若諸菩薩為欲成辦正等菩提。修行六種波羅蜜多。然諸愚人作如是說。菩薩唯應修學般若波羅蜜多。何須諸餘波羅蜜多。此是思惟。破壞諸餘波羅蜜多。無能勝。此作何思。前為迦希王時。為救鴿故。自肉施鷹。豈慧壞耶。彌勒白言。不也。世尊。世尊告曰。彌勒。我昔修行菩薩行時。修集六種波羅蜜多。相應善根。是諸善根有損我耶。彌勒白言。不也。世尊。世尊告曰。無能勝。汝亦曾於六十劫中正修布施波羅蜜多。六十劫中正修尸羅波羅蜜多。六十劫中正修忍辱波羅蜜多。六十劫中正修精進波羅蜜多。六十劫中正修靜慮波羅蜜多。六十劫中正修般若波羅蜜多。彼諸愚人作如是說。唯以一法而證菩提。謂以空法。此等未能清淨諸行。」故若說云。有空解者不須勵力修方便分。是謗大師昔本生事。為是未解了義之時。設作是念。由種種門修施等行。是未獲得

堅固空解。若有空解。即此便足。是大邪見。此若是實。則已獲得無分別智。證勝義諦。大地菩薩。及諸特於無分別智。獲得自在。八地菩薩。不須修行。然此非理。十地經說。「於十地中。雖各各地。於施等行。別別增上。然於餘行。非不修行。」故一一地中。說皆修六度。或修十度。此等經義。無能勝尊龍猛無著。皆如是釋。定不可作餘義解故。

特八地位。滅盡一切煩惱。安住寂滅一切戲論勝義之時。諸佛於彼。作是勸云。「唯此空解不能成佛。聲聞獨覺。亦皆得此無分別故。當觀我身及智士等。此無量德。我之力等。汝亦非有。故當精進。又當思惟。未能靜寂。諸有情類。種種煩惱之所逼惱。亦復不應棄捨此忍。」尚須修學菩薩諸行。得少三昧。便生喜足。棄捨餘德。誠為智者所輕笑處。如十地經云。「佛子。若有菩薩。安住菩薩。此不動地。諸佛世尊。於此安住法門之流。發宿願力。為令善修。如來智慧。作是教言。善男子。善哉善哉。當隨證悟一切佛法。此雖亦是勝義法忍。然汝尚無我之十力及無畏等圓滿佛法。為遍求此圓滿佛法故。當發精進。亦不應捨此法忍門。善男子。汝雖得此靜寂解脫。當思此諸異生。凡夫未能靜寂。起種種惑。種種損惱。又善男子。當念宿願。饒益有情。不可思議智慧之門。又善男子。此乃諸法法性。隨諸如來。出不出世。然此法

界恆常安住。謂一切法空性。一切法不可得性。非以此故差別如來。一切聲聞獨覺亦皆得此無分別法性。又善男子。當觀我身無有限量。無量智慧。無量佛土。無量成辦智。無量光明輪。無量清淨音聲。汝亦當如是修。」十地經又說。「譬如大船入大海已。順風所吹。一日進程。未入海前。勵力牽行。縱經百年。亦不能進。如是已至八地。不待策勵。須臾進趣一切智道。若未得入此地之前。縱經億劫。勵力修道。亦不能辦。」故若唱言有速疾道。不須修學菩薩行者。是自誑白。

設謂非說不須施等。然即於此無所思中。完具施等。不著所施。能施物具。無緣施。如是餘度亦悉具足。經中亦說。一度中攝六六故。若僅由此便為完足。則諸外道。心一境性。奢摩他中。亦當具足一切波羅蜜多。於住定時。亦無如是執著故。特如前說。聲聞獨覺。於諸法性。無分別時。應成大乘。具足一切菩薩行故。若因經說。一度中攝六六度。便以為足。若爾。供獻曼陀羅中。「具牛糞水即是施」等文。亦說具六。唯應修此。故見攝行。方便攝慧者。譬如慈母喪失愛子。憂惱所逼。與諸餘人言說等時。任起何心。憂惱勢力。雖未暫捨。然非一切心皆是憂心。如是解空性慧。若勢猛利。則於布施。禮拜。旋繞。念誦等時。緣此諸心。雖非空

解。然與空解勢力俱轉。實無相違。如初修時若菩提心猛勢為先。入空定時。其菩提心雖非現有。此力攝持亦無相違。故於如此名無緣施。若全無捨心則不能施。如是於餘亦當了知。方便智慧不離之理。當知亦爾。又經宣說福資糧果。為生死中身及受用長壽等事。亦莫誤解。若離智慧善權方便。雖則如是。若由此攝持。亦是解脫一切智因。如寶鬘論云。「大王總色身。從福資糧生。」教證無邊。又汝有時說一切惡行一切煩惱惡趣之因。皆能變為成佛之因。有時又說施戒等善增上生因。是生死因非菩提因。應當令心正住而說。

又如經說。「著施等六。是為魔業。」三蘊經說。「墮所緣故而行布施。由戒勝取守護戒等。如是一切皆悉懺悔。」梵問經云。「盡其所有一切觀擇。皆是分別。無分別者。即是菩提。」於此等義亦莫誤解。

初經義者。謂於二我顛倒執著。所起施等未清淨故。說為魔業。非說施等皆是魔業。若不爾者。六度俱說。靜慮般若亦當許為是諸魔業。

第二經義亦於顛倒執著所起未清淨者。作如是說。非說不應修習施等。若不爾者。說墮所緣而行布施。則不須說墮所緣故。理應總云行施當悔。然未作如是說故。修次下編如

是回答理最切要。若倒解此，則一切行品皆為補特伽羅，或法我相執，許為有相故。

又若捨心念捨此物，及防護心防此惡行，如是等類諸善分別，一切皆是執著三輪法我執者，則諸已得法無我見，於一切種理應斷除，如瞋慢等不應習近。又諸分別念此為此，一切皆是分別三輪法我執者，則思知識所有功德，及思暇滿，死沒無常，諸惡趣苦，淨修皈依，從如此業起如是果，大慈大悲及菩提心，修學行心所有學處，一切皆思此者為此，此從此生，此中有此功德過患而引定解。如於此等增長定解，當是漸增諸法我執，又法無我增長定解，此道定解漸趣微劣。行見二品違如寒熱，故於二品全無發生猛利恆常定解之處。故如果位安立法身為所應得，及立色身為所應得，二無相違。於如是道時，二我相執所緣之事，雖微塵許戲論永離，引發定解，及於此從此生，此中有此功德過失，引發定解，二須無違。此復依賴因位正見，決擇二諦之理，故以教理決擇生死涅槃一切諸法，於自本性無少自性立勝義量，與因果法各各決定無少紊亂，安立因果名言之量，此二互相，況為能損所損，實互為伴。獲此定解，其後乃為證二諦義，始得墮入獲得諸佛密意數中。此理於毘鉢舍那時，茲當廣說。

第三經義。其經文時正是觀擇生等之時。故說施等真實無生。言分別者。顯其唯是分別假立。非說施等不應習近而應棄捨。是故乃至未成佛前。於此諸行無不學時。故須學習六度等行。此復現在當由至心勵力修行。諸能修者策勵而修。暫未能者當為願境。於能修習此等之因。集聚資糧。淨治業障。廣發大願。是則不久當能修行。若不如是行。執自不知及不能行。謂於此等不須學者。自害害他。亦是隱滅聖教因緣。故不應爾。集經論云。「觀察無為厭有為善。是為魔業。知菩提道而不尋求波羅蜜多道。是為魔業。」又云。「若諸菩薩離善方便。不應勤修甚深法性。」不可思議秘密經云。「善男子。如火從因燃。無因則滅。如是從所緣境心乃熾然。若無所緣心當息滅。此諸善巧方便菩薩般若波羅蜜多遍清淨故。亦能了知息滅所緣。於諸善根不滅所緣。於諸煩惱不生所緣。安立波羅蜜多所緣。亦善觀察空性所緣。於一切有情以大悲心亦觀所緣。」此中別說無緣有緣。當善分別。如是煩惱及執相縛當須緩放。學處之索則當緊束。當壞二罪。不當滅壞諸善所作。學處繫縛與執相縛。二事非一。護律緩放與我執縛緩放。二亦不同。一切種智由多因成。僅一一因非為完足。獲妙暇身。本當從其種種門中而取堅實。若說一石驚飛百鳥。修道一分不修餘者。當知是遮。

二資糧門不善惡友。

又大小乘亦是修時學不學習無邊資糧。曰少分乘及曰小乘。二是異名。少分義者是一分故。現在劣果飲食等事尚須眾多因緣成辦。而於士夫第一勝利欲修成佛。反計一分而為完足。極不應理。果隨因行。是諸緣起法性爾故。悲華於此密意說云。「少分成少分。一切成一切。」如來出現經云。「若諸如來出現於世。非一因緣。何以故。最勝子。諸如來者要以十億無量正因。乃能成辦。何等為十。謂以無量福智資糧圓滿正因。」乃至廣說。無垢稱經亦云。「諸友伴。如來身者從百福生。從一切善法生。從無量善道生。」如是廣說。龍猛菩薩亦云。「若佛色身因。如世間無量。爾時法身因。如何而可量。」如是方便智慧。以六波羅蜜多總攝修學者。如前所說是諸密咒與波羅蜜多二所共同。諸大咒典釋諸宮殿及中諸尊。盡其所有。一切皆是內心德時。數數說為六波羅蜜多。三十七菩提分。十六空等圓滿波羅蜜多道故。故除少數補特伽羅差別。以諸欲塵為正道等。與波羅蜜多所說略有取捨。當知諸餘唯是共學。若以上說而為種子。善思惟已非一分道。於全分道未獲定解。則不能知大乘總道。故具慧者。當於此發堅固定解。由多門中漸增大乘種性堪能。

第三解釋學習學處次第分二。<sup>二</sup>於總大乘學習道理。<sup>三</sup>特於金剛乘學習道理。初中分三。淨修欲學菩薩學處。<sup>三</sup>修已受取佛子律儀。<sup>三</sup>受已如何學習道理。今初

律咒二中。若先未受各各律儀。不可聽聞所有學處。此不同彼。此諸學處先當善知。淨修相續。次樂受者。乃可授與諸律儀故。如菩薩地云。「欲受菩薩淨戒律儀。先應為說菩薩法藏摩怛履迦。其中所說菩薩學處及犯處相。若慧觀察自思擇已。至心愛樂。非為他勸。非為勝他。當知是名堅固菩薩。堪受菩薩淨戒律儀。如受戒法。彼亦應受亦應授彼。」故先了知諸所學處。為作意境。若於學處至心愛樂。修欲學已。次受律儀則極堅固。是善方便。此及下文二處宣說。文恐太繁。當於後釋。

第二者。初當如何正受道理。受已無間於根本罪及惡作罪防護道理。設有毀犯還出道理。戒品釋中已廣決擇。未受律儀定須先閱。如彼當知。

第三分三。何所學處。<sup>三</sup>其中能攝諸學道理。<sup>三</sup>於此如何學習次第。今初

若廣差別雖無邊際。隨類略攝。於六度中盡攝菩薩諸應學事。故六度者攝菩薩道一切扼要大。唵。陀。南。四攝亦即攝於其中。攝施易知。愛語者是依六度教誡所化。利行者是安

立他於所教義。同事者是自亦同所化行故。又二資糧及三學等。亦攝菩薩一切正道。然如六度所引解了。諸餘能攝則不能爾。故以六度為能攝事最為第一。

第二分二。正義數量決定。兼說次第決定。 今初

佛薄伽梵略說六度總嚙柁南。最勝紹尊如佛密意而為開解。解釋如是重要因相。令發定智。即此數量決定道理。若於此理獲勝定解。則執六度修持為勝教授。故當得定解。其中分六。

觀待增上生數決定者。謂圓滿菩提廣大行者。必須轉經無量生世。此復進道若無圓滿德相之身。如現在身略有少相。縱勤修行實難增進。故須身德一切圓滿。又須具足所受用財。能受用身。同受用伴。凡所作業悉能成辦。四種圓滿。又此盛事亦多變為煩惱之緣。故須不隨煩惱力轉。此猶非足。尚須對於諸取捨處。能善分辨無倒進止。若不爾者。猶如竹蕉結子便枯。驟孕自死。即彼盛事而為害故。若有智慧。知是往昔妙業之果。更勤修因。令漸增長。若無智慧。受盡先果而不增新。後苦起首。故於餘生感六盛事。非為無因。不平等因。其隨順因定為六度。故於現法。當修當習。當多修習六到彼岸。以殊勝因能感如是殊勝果故。此

是現前增上生果。身圓滿等究竟增上生者。唯佛地有。如莊嚴經論云。「受用身眷作。圓滿增上生。恆不隨惑轉。諸事無顛倒。」

以如是身學菩薩行。菩薩唯有二所作事。謂正引發自利利他。是故觀待引發二利數決定者。其修利他。先須以財而作饒益。此若損惱有情而施亦無所濟。善遮損他及所依事。利他極大。故須尸羅。若不能忍他作怨害。報一報二。戒難清淨。故戒究竟須耐怨害忍。由不報復。能免眾多他所造罪。他若信樂堪令行善。故是最大利他。自利者。謂以慧力得解脫樂。若心散亂不能得此。故須靜慮。令心住定。堪能如欲安住所緣。有懈怠者不能生此。故須晝夜發勤精進無有勞倦。此即彼等一切根本。故修二利六度決定。如云。「勤行利有情。修捨不害忍。住脫及根本。一切自利行。」此中利他非一切種。言住脫者。心住所緣。是靜慮行跡。解脫生死是慧行跡。若辨此二則於寂止。不致誤為毘鉢舍那。如是自許甚深持心。亦僅是此靜慮一分。故於六度圓滿之體。當求定解。

觀待引發圓滿一切利他數決定者。先以財捨除其匱乏。次於有情不為損惱。且忍怨害。於助他事發起精進而無厭離。依於靜慮以神通等引攝其意。若成法器。次依智慧善說。

斷疑令解脫故六度決定。如云。「不貪及不害，耐怨事無厭，引攝善說故，利他即自利。」此二頌說修自他利，不可不依六度。若於引發自他利理，獲得定解，則能殷重修習六度。

觀待能攝一切大乘數決定者。謂已得財位無所貪著，及於未得不希求故，於諸財位能不顧戀。有此則能守護學處，受戒敬戒，依情非情所生眾苦，能堪忍故不起厭患。修善所作勇悍無厭，修奢摩他無分別瑜伽，及毘鉢舍那無分別瑜伽。以此六事攝盡一切能趣大乘。此由六度次第引發，無須更多。如云。「不樂著受用，極敬二無厭，無分別瑜伽，諸大乘唯此。」由是因緣，欲入大乘棄捨六度，實為相違。

依一切種道或方便數決定者。謂於已得境界受用，無貪欲道或方便者，謂行惠施，由修能捨離彼貪故。諸未得境為得彼故功用散亂，防護方便謂持淨戒，由能安住比丘律儀，一切事業邊際散亂，悉不生故。不捨有情方便謂能堪忍，不厭怨害一切苦故。增善方便謂發精進，由發精進善增長故。淨障方便謂後二度，靜慮伏惑，般若能淨所知障故。故六度決定。如云。「不貪諸境道，餘防為得散，不捨有情增，餘二能淨障。」又不隨已生欲塵散亂自在轉者，謂無貪施。若先未生預遮滅者，則須尸羅，防護無義非義散亂。惡行有情數多易遇。

由此因緣退捨利他。能對治者。謂當修習有力堪忍。淨善眾多長時修作。令增長者。要由思惟此勝利等。發起恆常猛利勇進。暫伏煩惱。須修靜慮。滅煩惱種及所知障。謂須般若。此於六度。能與最大決定知解。

觀待三學數決定者。戒學自性即是戒度。此要有施不顧資財。乃能正受。是戒資糧。既正受已。由他罵不報罵等。忍耐守護。忍是眷屬。靜慮心學。般若慧學。精進遍通三學所攝。故六度決定。如云。「依三學增上。佛正說六度。初學攝前三。後二攝後二。一通三分攝。」如是當以何等勝身。圓滿何等自他二利。安住何乘。由具幾種方便之相。修行何學。能滿能攝。如是身利。大乘方便及諸學者。當知即是六波羅蜜。總攝菩薩一切修要。大嗚柁南。乃至未得廣大定解。應當思惟。又初不令超出生死。其因有二。謂貪資財及著家室。能治此者。謂施及戒。設暫出離。不能究竟。而復退墮。其因有二。謂由有情邪行眾苦。長修善品。而生厭離。能治此者。謂忍及進。以耐眾苦及他怨害。經無量時。猶如一日。善知修習勇悍之法。若多修練。發起忍進。則能對治退墮之因。極為扼要。非但修此菩薩諸行。即現在時修諸善行。於少艱辛。忍力薄弱。於所修道無大勇悍。以是因緣。初入雖多。然於中間。能不退者。實不多見。皆由未

修忍辱精進教授所致。又於中間雖未退轉，然有二種失壞之因，謂心散亂不住善緣，及壞惡慧。對治此者，謂靜慮般若。佛說散心修念誦等無大義故。若於內明法藏之義無簡擇慧，雖於粗顯取捨之處，亦起錯誤顛倒行故。此依斷除所對治品能治增上數量決定。依能成辦一切佛法根本扼要數決定者，謂初四度是定資糧。以此四種能成不散靜慮度故，依此因緣若修妙觀，則能通達真實義故。隨順成熟有情增上數決定者，與前所說第三義同。此是聖者無著所許，如獅賢論師所立而說。對於六度引發定解，最為切要。

第二兼說次第決定分三。生起次第者，若能布施於諸資財，不顧不貪，則能受戒。若具尸羅善防惡行，則於怨害而能堪忍。若有忍耐不厭難行，退緣微少，能發精進。若能晝夜發勤精進，能發正定。心於善緣堪能安住。若心定者，乃能如實通達真實。勝劣次第者，前前微劣，後後殊勝。粗細次第者，前較後者易轉易作，故相粗顯，後較前者難轉難作。各較自前故為微細。莊嚴經論云：「依前而生後，安住勝劣故，粗顯微細故，說如是次第。」

第三學此次第分二。一初於總行學習道理。二特於後二波羅蜜多學習道理。初中分二。一學習六度，熟自佛法。二學習四攝，熟他有情。初中分六。一學習布施。二持戒。三忍辱。四精進。五靜慮。六般