

菩提道次第廣論卷十一

第四施何等物分二。略示應捨不應捨物。^三廣釋。

今初

謂由施此物能令現前離惡趣因。引生樂受究竟利益。能令斷惡或立善處。又於現前雖無安樂。然於究竟能生義利。是則菩薩當施於他。若由施此。現生逼惱後亦無義。或雖現樂於後有害。不應施他。

第二分二。廣釋內物可捨不捨。^二廣釋外物可捨不捨。

今初

若知不捨內物道理。與此相違知是應捨。故當先說不捨道理。此中分三。初就時門不應捨者。菩薩身等雖已至心先施有情。然乃至未廣大悲意樂。不厭乞求肉等難行。縱有求者亦不應捨。集學論云。「由何能令精進厭患。謂由少力而持重物。或由長夜而發精進。或由勝解尚未成熟而行難行。」如施肉等。此雖將身已施有情。然於非時。唯應遮止不令現行。若不爾者。能使菩薩厭諸有情。由此失壞菩提心種。故即失壞極大果聚。是故聖虛空庫經云。「非時欲行。是名魔業。」入行論云。「悲心未清淨。不應捨其身。若能成現後。大利因

應捨。」就所為門不應捨者。若為小事不應捨身。即前論云。「能行正法身。為小不應損。如是能速滿。諸有情意樂。」若就自分已離慳等布施障礙。而就他分若不捨身。能辦眾多有情利義大事之時。有求肢等亦不應施。若為令作殺生等事。俱害自他諸惡行故來乞求者。則自不應暫施於他。就求者門不應捨者。若魔眾天。或由彼天所使有情。懷惱亂心來求肢等。不應捨與。勿令於彼有損害故。若諸瘋狂心亂有情來乞求者。亦不應與。此等非是實心來求。唯於眾多浮妄言故。非但不施此等無罪。施則成犯。除此等時來求身者。則應施與。此復有二。謂割身支等畢竟施與。及為辦他如法事故。為作僕等暫施自在。

第二廣釋外物捨不捨理分二。一不捨外物道理。二惠施外物道理。今初

初中有五。一就時門不應捨者。如於出家及諸近住。施午後食。

二就施境門不應捨者。於持戒者。施殘飲食。或與便穢涕唾變吐膿血所雜所染飲食。於諸不食葱蒜肉者。不飲酒者。縱欲飲食。然具律儀不當授彼。施與蒜等及所雜染。雖復先以正言曉喻。令其於施生歡喜心。然於怨家藥叉羅叉兇暴所覆。不知報恩。諸忘恩惠來乞求者。與子僕等。病人來求非宜飲食。或雖相宜。然不知量而與飲食。若已飽滿性極饞嗜。來

求妙食惠施妙食。若諸外道為求過端及非求知經典之義，以財貨想而來乞求，捨彼經典。菩薩地中略說如是。廣如菩薩地攝決擇分應當了知。如云：「若是已寫完善經典，有嬰兒慧眾生來乞，若施與之當知有罪。若為施彼轉向餘求，亦是有罪。若我令他持諸深法及觀彼能如實信解，唯以是思而惠施者，是為無罪。若令諸具正信有情，書寫相似正法典籍，或外道論，或先已寫現在手中而施信者，或從他乞而施與者，是名有罪。手中現有已寫似典，菩薩應令改拭彼典書佛聖教，自亦應知彼無堅實，亦應為他說其非善。若諸紙葉猶未書寫，有來乞者，爾時菩薩應問彼言：汝今以此欲何所為？若云轉賣以充食用，菩薩若是將此紙葉預書正法，則不應施。若有財者應施價值，若無價值，二俱不施亦無有罪。若非預為寫正法者，應即施與，令彼隨意受用安樂。如是若乞欲書最極下劣典籍，不施無罪。如欲書寫極惡典籍，如是欲書中典亦爾。若欲書寫最勝經典，不施求者，當知有罪。」

三就自身門不應捨者。若自了知於經卷等其義未辨，又於經卷亦無慳垢而將經卷惠施求者，此不應施之理者，謂行如是法施，為成三種隨一所須。若不施者，尚有後二殊勝所須，施則無故。初一所須已辦訖故，謂我自心都無慳垢，故慳煩惱不須更除。若不施者，見

增眾多妙智資糧。施則無之。若不施者。便能修集妙智資糧。利益安樂一切有情。即為愛念。此一有情及餘一切。若施唯是愛此一故。菩薩地中所須輕重如是宣說。入行論亦云。「為小勿捨大。」故不施此非僅無罪。不施方法者。不應直言此不施汝。要當施設方便善巧。曉諭遣發。方便善巧者。謂諸菩薩先於所有一切資具。以淨意樂迴向十方諸佛菩薩。譬如比丘於法衣等為作淨故。捨與親教軌範師等而守持之。由如是捨。雖復貯蓄眾多資具。亦名安住聖種菩薩。增無量福。此於如是一切資具。如佛菩薩所寄護持。見乞者來。若施與彼此諸資具。稱正理者。應作是念。諸佛菩薩無有少物不施有情。思已而施。若不稱理。即當念先作淨施法。由已捨故。告言賢首。此是他物不許施汝。軟言曉諭。或以紙價二倍三倍施與遣發。令他了知菩薩於此非貪愛故不施於我。定於此經不自在故。不能施我。如是行者是巧慧施。

四就施物門不應捨者。若自父母。有蟲飲食。妻子奴等未正曉諭。雖正曉諭若不信解。若自妻子形容軟弱。族姓之人。雖說此等不施為奴。然亦即是物之重者。故墮物數。菩薩地攝決擇分說。若是三衣及餘長物佛所聽許。無慳意樂於修善品極所須者。雖不施與亦無

有罪。如云：「出家菩薩除三衣外，所餘長物佛所聽許，身所受用順安樂住。若故思擇施來求者當知無罪。若顧善品非墮欲貪，雖不施與亦唯無罪。」菩薩別解脫經云：「舍利子，若諸菩薩重來求者，捨與三衣，此非修習少欲。」故出家菩薩施自三衣，即是有犯。

五就所為門不應捨者。若有來乞毒火刀酒，或為自害或為害他，即便施與。若有來乞戲樂等具，能令增長墮惡趣因，是應呵止。反施彼物。若有來求或來學習罽羅毘涼為害有情，教施彼等。由此顯示，凡害眾生身命資財，皆不應學彼等教授。若為殺害或陸或水所住眾生，來乞水陸即施此等。若為損害此國人民或為害他，來求王位而行惠施。若有怨家來求仇隙，施彼讎敵。

第二應施外物之道理者。若即此身非是大師所遮之時，於彼補特伽羅捨所施物，非不稱理。於彼相宜即應施與。又若自身與前相違，於諸經卷有慳吝心，雖未已辨經典之義，應施來求樂勝智者。此復若有二書，即應施與。若無二者，應與書價。價亦無者，應作是念：我行此施，縱於現法而成癡癡，不忍慳貪，如是思已定當惠施。若所施物除前所說，又自作王時，終不抑奪餘妻子等，令離其主而轉惠施。唯持村等可施求者，如是不為墮惡趣因。諸戲

樂具及罩羅等。不損於他眾生所居水陸之處。不傷眾生無蟲飲食應施求者。若有來求毒火刀酒。為自饒益或饒益他。即當施與。若如是行財施之時。來二求者。一貧一富。應如何施。先作是念。設二求者來至我所。若堪於二充足滿願。即當俱施滿願充足。若不堪者。則當圓滿貧者所願。由其先作如是念故。若不能滿二所欲時。即當滿足貧者所願。應以軟語曉喻富者。告曰賢首。我此資具於此貧者先已捨訖。切莫思為特不施汝。受菩薩律初發業者。如是學施極為緊要。故特錄出。凡無別義者。皆如菩薩地意趣而釋。

第二不能捨時當如何行者。若有求者正來求時。為慳覆者。應作是思。此可施物定當離我。此亦棄我。我亦捨此。故應捨此。令意喜悅。攝取堅實以為命終。若捨此者。則臨終時不貪財物。無所憂悔。發生喜樂。如是思已。仍不能捨。如勇利經說。「應以三事曉喻求者。謂我現今施力微弱。善根未熟。於大乘中是初發業。隨不捨心自在而轉。住於取見。我我所執。唯願善士忍許。不生憂惱。如何能滿汝及一切有情意樂。我當如是漸次而為。」此是斷餘不信過失。非無慳過。集學論說。菩薩慳吝是應呵責。然如是行似能遮免。「由慳不施財法他勝。」攝波羅蜜多論亦云。「若有求者現在前。力極微故不能施。必令求者不退弱。應以軟

語慰其意。以後若再來前乞，必定不應，令失悔，當除慳吝諸過失，為斷愛故應勤修。」

第三習近對治布施障。障者如攝決擇分略說四種，謂未串習、匱乏、耽著、未見大果。其中初者，謂雖現有可施財物，然於求者不樂惠施，能治此者應速了知如此過患，是我於施先未串習，今若不施，則於後世亦不樂施，強思擇已而行惠施，不隨未習過失而轉。第二者，由其財物極尠闕，故不生捨心，能治此者應作是念，我於生死流轉之時，或由宿業或繫屬他，於他人所未能饒益，令我具受眾多難忍飢渴等苦，設由利他，於現法中發生眾苦乃至殞歿，此施於我猶為善哉，非空發遣諸來求者，縱無彼財尚有菜葉可以活命，如是思已，忍匱乏苦而行惠施。第三者貪可施物極為悅意，最上勝妙，於來求者不能生起捨與之心，能治此者應速了達耽著過失，我今於苦倒執樂想，由此能生當來眾苦，如是知已斷除耽著，即將此物而行惠施。第四者未見行施能生正等菩提勝利，觀見廣大資財勝利而發施心，能治此者當速見其過，總應觀察一切諸行，皆念念滅，特觀資財速滅速離，一切所施皆當迴向廣大菩提。若唯顧視財等異熟，則唯能得廣大財位，不得解脫。如諸商賈為與價故，一切資財悉無吝惜捨與於他，此唯得利非能得福。四百頌曰：「云於此行施，能生大果利，為

報而行施。如商利應呵。」

第二唯意樂布施者。內居閑靜由淨意樂淳厚淨信。分別化現種種廣大無量財寶。勝解惠施一切有情。以少功用生無量福。亦名菩薩巧慧布施。是菩薩地說。妙手問經雖說此是無資財者所應修學。非有財者不應修習。無資財時巧慧布施。是為乃至未證增上清淨意樂初極喜地。若證此地。則諸資財定無匱乏。如菩薩地云。「如是菩薩現無財寶。巧慧方便而行布施。此說乃至未證增上清淨意樂。若諸菩薩已證增上清淨意樂。如已獲得超諸惡趣。如是生生必當獲得無盡財寶。」

第四此等略義者。正受菩薩律儀已。學習大地布施道理。發願修學。如前所說布施之理。當先了知現在進修開遮之處而勤學習。特於慳吝身財善根而修對治。勵力增廣能捨之心。能如是修應自慶喜。心若未能如是薰修。應生憂惱。若如是者。則如妙手請問經說。於當來世少用功力能滿布施波羅蜜多。若此一切皆悉捨置。即於現法亦當恆為重過所染。於當來世心不趣入。極難趣入諸菩薩行。又如攝波羅蜜多論云。「布施根本菩提心。勿棄如此能施欲。世間具此能施欲。佛說此為施中尊。」此說應當憶念修習菩提心。為諸行所

依願證菩提即是一切能捨根本。是為一切能捨之尊。故於此心應勵力學。此即總攝妙手問經勝扼要義。

第二尸羅波羅蜜多分五。尸羅自性^二趣入修習尸羅方便^三。尸羅差別^四。修尸羅時應如何行^五。此等攝義。今初。

從損害他及其根本。令意厭捨。此能斷心即是尸羅。由修此心增進圓滿。即是尸羅波羅蜜多。非由安立。諸外有情悉離損惱。為滿尸羅波羅蜜多。若不爾者。現諸有情未離損惱。過去諸佛尸羅波羅蜜多應未圓滿。亦不能導此諸有情。往離損害諸方所故。是故其外一切有情與諸損害隨離不離。自相續上有離損他能斷之心。修此即是受行尸羅。入行論云。「魚等有何處。驅彼令不殺。由得能斷心。說為尸羅度。」戒雖有三。此約律儀尸羅增上。說為斷心。此復若具等起增上。斷十不善是十能斷。若就自性增上。斷七不善是七能斷。身語業性。入中論疏云。「此由不忍諸煩惱故。不生惡故。又由心中息憂悔火。清涼性故。是安樂因。為諸善士所習近故。名為尸羅。此以七種能斷為相。無貪無瞋正見三法為其等起。故具等起尸羅增上說十業道。」