

亦不相違。喜樂生已。即由喜樂受相明了。力令心明了。故說一切明了安樂無分別定。皆證真性全無確證。諸證空性妙三摩地。雖有明樂無所分別。諸未趣向空性之定。亦有極多明了安樂及無分別。故應善辨二定差別。

第四理須雙修。修止觀一種。何非完足。必雙修耶。答。譬如夜間。為觀壁畫而燃燈燭。若燈明亮無風擾動。乃能明見諸像。若燈不明。或燈雖明而有風動。是則不能明見諸色。如是為觀甚深義故。亦須定解真義無倒妙慧。及心於所緣。如欲安住而無擾動。乃能明見真實。若僅具有心不散亂無分別定。然無通達實性妙慧。是離能見實性之眼。於三摩地任何薰修。然終不能證真實性。若雖有見能悟無我真實性義。然無正定。令心專一堅固安住。則無自在。為分別風之所動搖。亦定不能明見實義。是故雙須止觀二品。如修次中編云。「唯觀離止如風中燭。瑜伽師心於境散亂不能堅住。不生明了智慧光明。故當雙修。」大般涅槃經云。「聲聞不見如來種性。以定力強故。慧力劣故。菩薩雖見而不明顯。慧力強故。定力劣故。唯有如來遍見一切。止觀等故。由止力故。如無風燭。諸分別風不動心故。由觀力故。永斷一切諸惡見網。不為他破。」月燈經云。「由止力無動。由觀故如山。心無散亂。安住所緣。是

修止迹。證無我義。斷我見等一切惡見。敵不能動。猶如山王。是修觀迹。故於此二應知差別。」

又於未成奢摩他前。雖以觀慧觀無我義。心極動搖如風中燭。無我影像且不明顯。若成止後而善觀察。則已滅除極動過失。方能明了無我影像。故毘鉢舍那不散動心。是從無分別奢摩他生。通達實義非從止生。譬如燈能照色。是從前念燈火而生。非從遮風帳幔等起。燈固不動。則從慢生。若心無掉沈不平等相。住奢摩他定。次以慧觀能證真實。故正攝法經密意說云。「由心住定。乃能如實了知真實。」修次初編云。「心動如水無止為依。不能安住非等引心。不能如實了知真義。故世尊說由心住定。乃能如實了知真實。」

又成就奢摩他已。非僅能遮。正觀無我性慧動搖過失。即修無常業果。生死過患慈悲。菩提心等。凡此一切修觀慧時。於所緣境散亂過失。亦皆能遣。各於所緣無散亂故。所修眾善皆有大力。未得止前多是散心。故所修善皆悉微劣。如入行論云。「諸人心散亂。住煩惱齒中。」又云。「雖經長時修。念誦苦行等。心散亂所作。佛說無義利。」

如是成就無分別定。心於所緣不餘散者。義為令心於善所緣。成就堪能如欲而住。此

復繫心於一所緣即能安住。欲令起時須於無邊善所緣境。如欲而轉。如通利溝引諸流水。故成止後。更須修集緣如所有及盡所有妙慧。施心戒心忍辱精進淨信及厭離等。無邊眾善。滅無邊失。若唯安住一所緣境者。是未了知修止之義。不能增長廣大善行。如是若捨行品觀品妙觀察慧。唯修三摩地心一境性。其利極小。又於無我義。若無觀慧引生恆常猛利定解。緣如所有性毘鉢舍那。唯久修習正奢摩他。僅能壓伏現行煩惱。終不能斷煩惱種子。故非唯修止。亦定應修觀。如修次中編云。「諸瑜伽師若唯修止。唯能暫伏煩惱現行。不能斷障。以未發生智慧光明。則定不能壞隨眠故。」解深密經云。「由靜慮故。降伏煩惱。由般若故。斷諸隨眠。」三摩地王經云。「雖善修正定。不能破我想。後為煩惱亂。如外道修定。若觀法無我。觀已善修習。是證涅槃因。非餘能寂滅。」菩薩藏經亦云。「若未聞此菩薩法門。亦未聽聞聖調伏法。唯三摩地而得喜足。為僞慢轉墮增上慢。不能解脫生老病死愁嘆苦憂及諸衰惱。不能解脫六道輪迴。不能解脫諸大苦蘊。」如來於此密意說云。「從他聽聞解脫老死。故欲斷諸障發淨智者。應依奢摩他而修妙慧。」寶積經云。「住戒能得定。得定能修慧。由慧得淨智。智淨戒圓滿。」修信大乘經云。「善男子。若諸菩薩不住於慧。我不說

彼能信大乘，能生大乘。」

第五次第決定。如入行論云，「當知具止觀，能摧諸煩惱，故應先求止。」謂先修止，次依止故，乃修妙觀。若作是念，修次初編云，「此二所緣無定。」此說止緣無有決定。前文亦說，止所緣中俱有法及法性，故先了解無我深義，緣彼而修，則心無散亂之止及緣空性之觀同時俱起，何必先求奢摩他已，次乃修觀耶。答，此說觀前先修止者，非說引生正見通達無我須先修止。雖無止者，亦能生正見故。又此正見內生強力之感覺，亦不須以止為先，以無止者，僅以觀慧數數思擇，此亦能生強力感覺，無所違故。若相違者，則修無常生死過患，菩提心等，引生強力之感覺，皆須依止，太為過失，理相等故。

若爾，觀前修止為何耶。如解深密經說，若以觀慧而修思擇，最極思擇，乃至未起身心輕安，爾時但是毘鉢舍那相應作意，生輕安已，乃名妙觀。故先未得止者，僅以觀慧而修思擇，終不能發身心輕安所有喜樂。若得止已，後以觀慧思擇而修，輕安乃生，故觀須止。因下當廣說。故若非僅由住一境，即以觀慧思擇之力，若能引發輕安之時，乃是成辦毘鉢舍那。又雖緣空性為境，若但由其住一所緣，引生輕安，仍未能出修止之法，非此即得毘鉢舍那。又