

菩提道次第廣論卷十九

又唯識師云。「一一極微非根識境。不顯現故。眾多積聚亦非彼境。無實體故。如現二月。」分別熾然論答云。「若成未積單位極微非諸根境。是成已成。」答後難云。「若以積聚一種極微為宗。說此非因。無實體故。而立因者。其因是他不極成。謂一種類極微體性。彼皆有益境功用。故彼皆為境體支分。於極微塵生起現似積相之覺。從其積聚一類極微而成瓶等。我等亦許彼為實有。猶如極微。何以故。猶如極微亦是八微積聚為體。許其實有。故和合體所有瓶等。亦是實有。單不可成。」此說積聚一一極微皆是根識之因。復是實有。又許彼是微塵究竟。故許無分極微是所緣緣。是故根識。若無前說內外亂緣之所損害。許為無亂。許於名言是所緣緣。與經部同。

入中論釋云。「有說經部師宗說為勝義。中觀諸師即許彼法而為世俗。當知此說是未了知中論真實。有說婆沙諸師所說勝義。中觀諸師許為世俗。此亦未知論之真實。說出世法與世間法而相同等。不應理故。故諸智者決定當知此宗非共。此顯彼諸部宗。不共假

立無有方分能所取等。雖於名言亦不受許。」四百論釋云。「自部諸師如勝論師許實極微不應正理。」此說不許無分極微。前二部師許為勝義。中觀諸師雖於世俗且不許者。謂無方分等事。非說彼二所許實法。中觀諸師於世俗中皆悉不許。如色聲等彼許實有。中觀諸師許為世俗。四百論釋。就諸根微塵積聚位。破許一。一是根識因。又即諸根與諸微塵。若即若離皆不得成。故依彼假立為識所依。如是諸境亦依他立而為假有。是根識境。此許諸識是假現。諸境是真現。故此論師與清辯論師雖二同許諸外境義。然其安立根境道理。極不相同。前破根識於自相境為量之時。說「住餘相事現餘相故。」謂色聲等境。於根識前現似有自相。然如所現。雖於名言亦定非有。故此論師雖於名言亦許諸識皆是錯亂。然諸根識於名言中。是能立色聲等境之量。無不應理。立彼諸識錯亂之因。謂如所現無自相義。此乃觀察有無自相之理智所能成立。非名言量之所能成。故待名言量。非為錯亂。現第二月及現影像等諸識。如所現義無第二月及本質等不待理智。即名言量便能成立。故此諸識與前諸識為正倒世俗之差別。亦皆應理。

若謂由依理智及名言量。通達錯亂雖有差別。然如實無現似本質等義。如是亦無現

似自相之義。如有自相所空之色等。如是亦有本質所空諸影像等。是故諸識觀待通常之名言覺是倒非倒悉無差別。若爾反問。自相之體與現似本質之義。於名言中二者同無。色等像等於名言中二者同有。則入中論釋云。「緣起影像及谷響等略為虛妄。具無明者亦可現見。然青等色及心受等略現諦實。其真自性具無明者一切不現。是故此性與於世俗現虛妄者非世俗諦。」安立青等為世俗諦。不立像等為世俗諦。如此差別不應道理。當有何答。若謂此二。於名言識雖同顯現。然影像等由世間識能達為妄。故不立為世間俗諦。青等雖妄。然其為妄由世間識不能證知。故安立為世間俗諦。如彼二境待名言識諦妄應理。如是二心待名言識。是倒非倒亦應正理。若謂待名言識既不顛倒。於名言中錯亂相違。若於名言說為錯亂。錯亂之名言與待何識立不顛倒名言之識。二者是一。則犯相違。然彼二種名言各別。有何相違。謂以正理破除色等有自性體時。非就勝義。須就名言。於此名言識。則諸根識皆是錯亂。除此所餘。於諸通常名言識則非錯亂。故不相違。譬如世間言說中。說幾人有及幾人無。說云幾者。其語雖一。然所有之幾與所無之幾。不立為同。又彼錯亂是待通常世識。非中觀師許彼不錯。如云。「唯由世為諦」等。故中觀師立彼錯亂。然以安立諸

虛妄境亦無相違。若立實境許以亂心而安立者。則成相違。又於名言許一切法皆如幻化。故於名言皆是虛妄。然立彼等為世俗諦亦不相違。如云無明障性故世俗於無明世俗立為諦實。與破諸法有自性時。於彼世俗立為虛妄。二無違故。又說於世俗中現虛妄者非世俗諦。謂以名言量能達虛妄者。非說凡於名言為虛妄者。

如是中觀師於名言中。自宗安立生死涅槃眾多建立。及於名言破實事師所樂不共妄計諸義。此諸道理極難通達。故能無倒通達二諦建立者。絕無或有。謂於世俗破實事師所許諸法。須以正理觀察而破。然自於世俗許生滅等。亦作是念。具觀慧者許與不許。是由有無能立。能立復待隨正理行。次以正理正觀察時。見自所許諸世俗法。與實事師遍計所執。若正理害二俱妨害。若不妨害二俱不害。次見大自在天及自性等。於名言中若許為無。則自色等亦須許無。若於名言許色等有。則自在等亦須許有。二者相等。故覺自宗任於何法。此是此非皆不可說。特為獲得中觀真實。又有隨順如此誤解。住無所取。便為修習清淨正見。尤為眾多。諸如此類。非是智者所愛正論。由未了知如前所說正理所破。遂以破除自性正理破壞一切名言建立。是執正見與諸邪見。錯則俱錯。不錯則俱不錯。大邪見故。故如

此類雖長時修，非但不能略近正見，返漸遙遠，由與自宗緣起正道，可許一切生死涅槃緣起建立，極相違故。

入中論云：「無知睡擾諸外道，如其遍計妄計我，幻陽燄等諸遍計，此於世間亦非有。」此說外道不共欲樂及如前引自部實事諸師不共欲樂諸遍計執，於自世俗亦說非有。此義當釋。此於名言許有許無，為從何門而安立耶？謂若有一於名言識是所共許，如所許義，餘名言量無能違害，及能如理觀察真實或有無自性，以此正理亦無違害，則於名言許彼為有，與此相違，即許為無。其名言識，謂任於何法，唯如所顯隨順而轉，不更觀察其所現義，為唯於心如是現耶？抑為彼義實如是耶？名不思擇真實義識，非是一切全無觀察。此唯如世間共許，或如名言識顯現而轉，非觀真理為何而隨轉故，亦名世許。故如此識遍於宗派，變未變心一切皆有。任於誰身，皆名世許，或名無觀察識，莫執唯於世間常人未以宗派變心者乃有，即由宗派已變心者，雖有眾多有觀察識，謂觀唯如名言許耶，抑於真實如是住耶？然非彼一切識，皆是觀察實理之識，故問何為世共許，非是唯問離諸宗派世間老人，即可觀察五蘊身中無觀察識，如何而轉，言於彼識共許，謂所顯現或所領納設名言處。

又諸業果及地道等。雖於庸俗未能遍許。然由聽聞及領納等。緣彼境時。於諸通常不觀察之識。亦能顯現。故無世間不許之過。餘名言量所違害者。譬如於繩妄執為蛇及於陽燄妄執為水。雖是未觀察實理識所執取。然彼所取義。由名言量而能違害。故於名言亦無彼等。如理觀察有無自性之正理無違害者。謂於名言所立諸義。雖名言量之所成立。然正觀察有無自性正理之識。於一切種定須無害。若由彼理之所成立。是由自性成立為有。則違名言之義。故無妄執理智無害與彼所成二事為一。說於名言。從諸善惡感生苦樂與自在自性造生苦樂。是則俱是。非則俱非。邪分別處。自在自性造生苦樂與善不善感生苦樂。二雖俱非觀察有無自性正理之所成立。然以正理違不違害。於一切種不相等故。又自他部諸實事師。不共欲樂遍計無時分。分之能取所取。及神我自性大自在等。彼師立時。是以道理已觀自性是否如是。次自亦謂是由如是觀察正理。已得彼義而後安立。故於彼義。以餘觀察有無自性正理觀察。亦應受許。以許彼義是堪正理所觀察故。如是觀時。若不能堪無垢正理觀察重擔。故彼非是正理所得。即便遮遣。以彼若有。須此正理所獲得故。色聲等者。唯於無內外亂緣所損名言諸識。如其共許而為安立。非觀彼等唯名言耶。亦實義如是耶。

由彼觀察獲得自性。然後乃許。故於彼等。不可以觀察有無自性之理而為觀察。以未許彼義堪忍正理觀察故。等如有人說。此是羊。不可觀察是馬是象。又於世間。雖是無始共許之義。若理所害則於名言亦定非有。如由無明於諸法上增益自性。及薩迦耶見執有自性我及我所。及執昨日山為今日山等諸境界。故非世間所許一切。中觀諸師便於世俗而遍受許。又色聲等。於名言中與諸外道妄執假立。有無不同之理。有說前者。一切世間皆可共許。後唯邪宗乃稱說故。此未能判別。若不爾者。於名言中應無如幻色等。應有自性所成。此過繁多。六十正理論釋云。「又顛倒者。謂執樂等。雖於世俗諸法亦非住彼性故。不顛倒者。謂執苦等。於世俗中諸法容有彼體性故。」此說常恆等四。雖於世間共同稱許。然執是為彼。雖於世俗亦說為倒。無常等四。雖於世間未遍稱許。然執是彼。則不顛倒。如是執蘊為無常等之分別。雖於現境有所錯亂。然於執境無量能害。故名不倒或不錯亂。諸根之識。於現境錯亂。又無所餘無錯亂分。故不名無錯亂。又諸根識。於所顯現錯亂雖同。然如所顯義。就世間有無。則現影像等之根識。是邪世俗。除此諸餘無損根識。是正世俗。又諸分別執蘊常等之境。名言中無。故可破除。然執無常等之境。名言中有。故非正理所能破除。又於勝義。或由

自性所成常等四法。而非是有。如是於彼二中。無常等四亦是非有。故觀待真實。執有彼八。全無是倒非倒之別。故密意說。「隨行色常無常苦樂有我無我皆行於相。」

若謂若以正理。破於諸法增益自性無明之執。而不破壞名言諸義。二者相違。入中論云。「癡覆自性故世俗。由此偽法現諦實。佛說彼是世俗諦。」此說由無明增上安立色等為世俗諦故。答曰。無過。立色聲等為世俗諦之諦。是由意樂增上為諦。此意須是諦執。故於增益自性無明而為諦。故於已斷染污無明二阿羅漢及八地以上諸菩薩前。所現諸法唯虛偽性非諦實性。以無諦實增上慢故。論說於諸無實執者。唯現世俗。其理即此。故色聲等。雖由無明立為諦實。然非由無明立色聲等。譬於執繩為蛇之邪識。雖繩為蛇。然繩非由彼邪識安立。其能安立色聲等之心。謂無損害眼等六識。故此所立義名言中有。非是正理所能破除。其無明所執。雖於世俗亦非有。以此是於諸法增益自性。如此自性。雖於名言亦定無故。是故正理雖於名言亦能破除。假若正理不能破此。則於名言不能成立諸法如幻。又於愚癡所增自性。次更增益愛非愛等諸差別相起貪瞋等。故以正理亦能破壞貪等行相。如四百論釋云。「貪等唯於癡所遍計諸法自性。而更增益愛非愛等差別而轉。故非異癡

而轉。必依於癡。癡最勝故。」此諸煩惱。雖是無始俱生而轉。然彼行相正理能破。故彼所著境。名言亦無。是故俱生心有二境。謂以正理能不能破。其能安立此色聲等諸名言量俱生之境。名言中有。非以正理所能破除。如是佛護論師及月稱論師宗中。雖於名言亦破自性。故名言諸義極難安立。若未善知安立彼等離諸妨難。則於行品不能善得定解。現見多成毀謗惡見。故具慧者。應當善巧此宗安立世俗之理。恐繁不說。

第三觀察是否四句所生而為破除。顯不能破。由破自他俱。無因生。若能破生。則四句生。雖於名言此宗說無。故於破生不須簡別。若不能破。則破四生亦不能破勝義之生。前說非許。當答後難。若許勝義之生。須許堪忍觀真實性正理觀察。爾時須以正理觀察自他等四從何句生。由許勝義生。故定須許四句隨一觀察。若僅受許依此因緣有此生起。未許實生。未許彼故。云何能以觀真實之理。觀從自他等何者而生。以不須許堪忍正理所觀察故。又依緣生。即能破除四句之生。入中論云。「諸法依緣起。非分別能觀。故此緣起理。斷諸惡見網。」故月稱論師。許依緣生破四句生。汝若許不從四句生。則全無生。故違月稱所許而說。又彼論云。「無因自在等。及從自他俱。非能生諸法。是故依緣生。」如汝則成自語相違。

故依緣而生之緣起。永離四邊。莫更問云。離四邊者為四何邊。此等亦是未分無生自性無生二者差別而成過失。云何論說。「真實時若理。觀從自他生。非理以此理。名言亦非理。」此顯若許自相之生或實有生。則於名言由彼正理亦能破除。然非破生。即彼論結合文云。「若謂染淨之因須實體生。此說唯餘言說存在。何以故。真實時等。」廣引彼頌。其釋又云。「故自相生。於二諦中皆悉非有。雖非樂欲亦當受許。」故自性生是勝義生。若此許者雖名言許。如彼勝義生而當破除。是此論師所許勝處。故於名言亦不應許有自性生。

入中論云。「如石女兒自體生。真實中無世非有。如是諸法由自性。世間真實皆不生。」若執自性無生或無生性謂全無生。反難緣生與無性生二者相違。呵為無耳無心。說無性生。未聞所說自性。妄執無生意謂無耳。及說自性未解其義。意謂無心。如六十正理論云。「緣生即無生。勝見真實說。」其釋中云。「若見緣起諸法自性皆不可得。以依緣生者。即如影像。無性生故。若謂既依緣生豈非是生。云何說彼無生。若云無生則不應說是依緣生。故此非理互相違故。噫唏嗚呼無心無耳。亦相攻難。此實令我極為難處。若時我說依緣生法。即如影像自性無生。爾時豈有可攻難處。」故應珍重判彼差別。無熱惱請問經云。

「若從緣生即無生，於彼非有生自性。若法仗緣說彼空，若了知空不放逸。」初句說言「緣生即無生。」第二句顯示無生之理云：「於彼非有生自性。」是於所破加簡別，言謂無性生。頗見一類，聞彼諸句未解彼理，專相違說：「生即無生，依即無依。」狂言愈大，知見愈高。明顯句論引楞伽經云：「大慧，無自性生，我密意說一切法無生。」此說極顯。又破生等應不應加勝義簡別，義雖已答，然分別答至下當說。此等皆是顯示彼一切能破，皆不能破。無自性中因果建立，似能破中最究竟者，謂自破他如何觀察，即彼諸過於自能破無餘遍轉。汝等所立，即似能破最究竟者。以破他宗觀察正理害不害等皆被遮迴，其能破理成所破故。若謂汝許有色等，故於彼等此觀察轉，我等無宗故，彼觀察不能轉入。此答不能斷彼諸過，於應成派及自續派，何決擇時茲當宣說。

第四破除有事無事四句無能妨害。若謂中觀諸教典中，破一切事，或破自性有無二俱，二非四句無不攝法，故以正理能破一切。此如前說事有二種，若以自性所成之事，隨於二諦許何諦有皆當破除，能作用事於名言中非能破除。又無事中，若於無為許由自性所成無事，如此無事亦當破除，如是之有事無事二俱當破，有自性之俱非亦當破除。故一切

破四句之理。皆當如是知。若未能加如此簡別而破四句。破除有事及無事時。作是破云。「俱非彼二。」次又破云。「亦非非二。」是自許相違。雖知如是而云無過。強抵賴者。我等不與瘋狂共諍。復次破蘊自性之體。或破其我便發智慧。了無自性。或了無我。若復破慧無自性境。是為破壞中觀正見。由破能達諸法無性智慧境故。若許雙破有無自性。應問彼云。決定諸蘊無自性慧。其境無性如何能破。應當宣說。若謂中論云。「若少有非空。亦當有少空。若無少不空。空亦云何有。」全無不空故。無自性空亦非有。此中空不空者。謂有自性空與不空。全論前後一切皆然。故性不空即是有性。若謂無少自性無性之空亦非有者。更有何事。尤為可笑。如於苗芽執無自性時。此決定解唯於苗芽執性非有。俱不執云。其無自性為有為無。應當閉日向內觀之。極易明了。由是因緣。於無自性不可執有。為遣更執無性為有。故以正理破有空性。縱使應理。然亦唯是更以餘心。破除另執無性為有覺心之境。若破通達苗芽無性智慧之境。極不應理。我等破除苗芽自性。便決定解自性非有。次由餘心。縱執無性是有。然所執境亦非正理所破。若許空性是有自性。則當破除。若爾於無自性。云何能起有自性執。謂緣苗芽無自性時。雖不執苗有自性。然能起執苗之無性。是有自性。如於

無瓶。雖不執謂瓶實是有。然能執謂無瓶是實。由是若說。以無少許非自性空。故芽無性空。亦無自性。是為正因。四百論釋說。是破有性之空。如云。「若所說空少有自性。是則諸法亦當有性。」為顯非有。故說頌言。「若無不空者。空復從何生。如無餘所治。能治云何起。」不爾。若破無性之空。則無無性。若爾則當有自性體。於一切種性不可破。如迴諍論云。「若即無自性。能遣無自性。遮無自性已。即成有自性。」自釋亦云。「如云莫言即言遮言。如是若以無自性語遣法無性。其喻應理。然此唯以無自性語。破諸法性。若無性言。即能遣除諸法無性。破無性。故諸法有性。有自性。故即非是空。」此說極顯。故前所引中觀論云。「空亦云何有。」其後又云。「諸佛說空性。為出一切見。若復見於空。說彼無可治。」此說見於空者。非說凡見自性為空。是說於性空之空執。為諦實。或見為實事。佛護論云。「若執諸法有性。為彼說空。謂由緣起。因緣增上。假名有事。非是諸事實。有自性。由顯諸法自性空故。能遣彼執。若有於空執為實事。誰亦不能破除其執。譬如說云。悉無所有。若復乞云。其無所有。願當惠施。何能令彼了解為無。」及喻顯說。若不爾者。喻則不合。猶如有一向他乞財。說無財時。若作是念。此人無財。此執非過。若於無財反執為財。爾時不能令知無財。若問諸法有無自

性。告曰無性。若執無性。說者實欲令起是解。彼豈是過。然於無性。反執有性。是為過失。若依汝意說。無財時執為無財。亦當被破。故依我說。最為端嚴。明顯句論云。「於空執事」非是破空。故唯見空亦非有過。故般若攝頌說。「菩薩若執此蘊空。行相非信無生處。」寶鬘論說。「諸見我無我。故大能仁遮。」諸餘經論說。不可起空無我見。皆如前說。應當了知。若不爾者。則舍利子問觀自在。欲行甚深般若波羅蜜多。當云何學。答云。「應正隨觀彼諸五蘊皆自性空。」攝頌云。「遍知諸法無自性。是行般若波羅蜜。」入中論云。「故由觀我我所空。此瑜伽師當解脫。」此等多能與彼相違。是故一切衰損根本。即是增益自性無明。而能與彼行相正反。拔除彼者。唯達無性或無我慧。若破此相。即破真實義見。雖非所樂。然須受許。四百論云。「無二寂靜門。」釋云。永盡貪愛。是能證得涅槃之因。除無性見。更無少法。是能如是盡貪之因。故無自性為相無我。是無第二寂靜之門。趣涅槃城。此乃無等唯一之門。雖亦有空無相無願三解脫門。然唯無我正見最勝。由於諸法悉皆無我。一切法貪無餘永盡。豈於少法見少可求。或相可緣。故唯無我是無第二寂靜之門。是故菩提資糧論云。「無自性故空。是空取何相。遣一切相故。智者何所願。」此將經說三解脫門。與此處說唯性空。

見一解脫門。斷相違失。以教理成此為解脫門。斷性之境何須更破。以證彼者即能對治。二我相執。於彼全無相執氣故。若於如此分別亦見過患。善惡分別悉破除者。顯然欲樹支那堪布所遺教規。

第二破所破太狹。有作是言。所破自性具三差別。一自性非由因緣所生。二時位無變。三不待他立。如中論云。「自性從因緣。出生則非理。若從因緣生。性應成所作。若性是所作。云何應道理。自性非新作。及不觀待他。」若許芽等內外諸法有如是性。中觀諸師雖亦須破。然於此中明所破者是當明其所破根本。由破彼故。須於相續生中觀見。證法無性。諸有為法是因緣生。及有變壞。自部諸師皆共極成。對彼不應更成無性。彼亦應達諸法無性。有是等過。故彼豈是不共所破。雖中觀論多難彼云。「若有自性。應不待因緣及不變等。」是就能遍說彼過失。非就所破當體而明。又勝義有及真實有並諦實有。亦應不由因緣生等。然彼非是勝義等義。譬如於瓶雖遍無常。然非無常即是瓶義。雖立大腹等為瓶之義。如是若勝義有等。雖應許為無方分法。然非無方分法即根本所破。以彼唯是宗派妄執不共假立。此執非諸有情繫縛生死之本故。又雖決擇彼無自性。極善修習。然於無始無明妄執全

無違害。即使究竟現證彼義。然終不能遣除俱生諸煩惱故。故以正見善決擇時。若不了知正為決擇俱生無明所執義無。於彼支分破除分別所執諸境。不破俱生無明行相。破人我時。惟破常一自在之我。破法我時。唯破無分極微所取。及破能取無分剎那。並破具三差別自性等宗派假立諸法。於一切種決定不可。若不爾者。決擇見時。唯決擇彼。修時亦應唯修習彼。以決擇見義為修故。故修已觀證及修究竟亦唯應爾。如是由見無彼分別執計二我。便謂已斷俱生煩惱。太為過失。入中論云。「證無我時斷常我。非許此為我執依。故達無我為盡拔。我見根本最希有。」釋論亦云。「為以喻門顯示此義。互無係屬。故說頌曰。見自室有蛇。除畏云無象。謂能除蛇怖。奇哉為他譏。」此雖是說補特伽羅無我。然法無我亦同。可作是說。「證無我時斷妄我。不許此為無明依。故知無我謂盡拔。無明根本甚希有。」若爾論師如前所引。說非新作及不待他為自性相。此說為就觀察門耶。抑為許有如是性耶。說彼即是諸法法性。即於彼上立為自性。非是新作非依仗他。彼性是有。入中論釋云。「論師許有如是差別行相性耶。世尊依何增上廣說。隨諸如來出不出世。諸法法性恆如是住。有彼法性。所言法性。此復云何。即此眼等自性。眼等自性復為何等。謂彼非新作性無待於他。

離無明翳智所證性為有此耶。誰云其無。彼若無者為何義故。諸菩薩眾修習波羅蜜多諸道。為證法性。故諸菩薩發起如是多百難行。」並引經證而善成立。於前豈非破一切法有自性耶。我等豈未多次宣說諸法。若非由內心立其自性有。塵許亦無。於如此性。雖法性勝義諦亦無少許。況諸餘法。明顯句論云。「三世無亂非由新造作火之本性。此非先無後新生起。非待因緣。如火熱性。或彼此岸或長與短。當知說此名為自性。火如是性為可有耶。然此亦非由自性有亦非全無。雖然如是。為令聞者離恐怖故。增益強說世俗中有。」即於此性亦破自性說名言有。若謂此說為斷聞者恐怖故。增益說即不許有。此不應理。餘法皆是為彼假說。彼亦應無。又如前引。若無彼義。則修梵行應空無義。說彼過難。成立此有。入中論釋云。「又此自性非唯論師自許。亦能教他受許此義。故此自性。是於兩俱建立極成。」不爾則應許中觀宗不得解脫。得涅槃者現證涅槃。復說涅槃即是滅諦。又說彼是勝義諦故。無勝義諦故。得涅槃時必須現證勝義滅諦。六十正理論釋。以多力勵已善成立。由是眼等有為。於自性體非可為有。於以法性所立性中。亦不可有。故隨於何性皆悉不成。真勝義諦雖於法性所立性中。而可為有。然立此性非無新作及不待他。於自性體亦無少許。故亦唯

於名言說有。言新作者。謂先無新生之所作性。不待他者。謂不待因緣。色等諸法。於二自性。悉不成立。故於法性所立自性。為見彼性而修諸道。所修梵行非空無義。又說畢竟不許諸法有自性體。與今忽爾許有自性二不相違。入中論釋云。「奇哉錯誤。若已不許少許實事。忽許自性非由新作不觀待他。汝乃專說互違義者。茲當宣說。汝未了知此論意趣。此論意趣。謂說眼等緣起本性。愚稚異生所能執取。若彼即是彼法自性。其性顛倒。為證彼故而修梵行。則空無義。由非即彼便是自性。故為見自性。修淨梵行則有義利。此復我由待世俗諦。說非新作及不待他。若性非是愚夫所見。此為自性亦應正理。僅以此故勝義非事。亦非無事。此即自性寂靜性故。」此中有事無事。如前宣說。一邊時說。謂自性有及畢竟無。

如是決擇諸法無微塵許自性實體。此由自性所空空性。於色等法差別事上。此為能別法。故於一心之境。有彼二事。非為相違。由其未能遣二相故。此空是為假勝義諦。若修能達無性正見。現證彼義實無自性。現似有性一切亂相於彼悉遣。故此現證法性之智。不見色等。如是之法及法性。於彼慧前二皆非有。故立彼二為法及法性者。是就其餘名言識立。由是因緣。勝義諦者。是於寂滅一切自性戲論之上。更離無性現似有性一切戲論。而為安

立。故許彼有。豈須許有自性自體。明顯句論云。「無明翳力緣諸事相。由不見彼。此性即是離無明翳。聖人之境。即立此性為彼自性。」又云。「諸事之無生自性。此復俱非。唯屬無事無體性故。非於諸事自性中有。」又有許勝義諦。不於所斷二我戲論而為安立。謂於能證真實之心。無亂境中。自現在相。如青黃等。又以知如是有。便為通達深義正見。又謂通達內外諸法。有情執為二我所依。為無自性。是正見歧途。此出一切大乘小乘經教之外。由許破除一切有情繫縛生死根本我執。然說通達我執所計我事。無性不能遣執。而說通達與彼無關餘實有法。反能遮遣我執縛故。譬如東方無蛇。妄執為有恐怖憂苦。為遣彼苦。而說令達東方無蛇。不能遣其蛇執。當令別執西方有樹。方能除遣蛇執憂苦。與此說者全無差別。諸自愛者。應當遠棄如此邪執。次於破除繫縛生死。一切衰損根本無明行相之方便。謂當依止建樹諸了義經。及將經義不令向餘引轉諸正理聚聖者龍猛父子論典。度越三有大海彼岸。由於所破破除邪執。是於得中觀斷除歧途。最為切要。故今廣說。

菩提道次第廣論卷十九終