

菩提道次第廣論卷二十三

第二抉擇法無我。補特伽羅假施設事。謂五蘊地等六眼界等六處。是名為法。彼自性空名法無我。抉擇此理雖有多種。入中論中以破四生抉擇諸法皆無自性。釋論說彼為法無我。故於此中當略宣說。如初品云。「非自非從他。非共非無因。諸法任於何。其生終非有。」謂內外諸法。任於何所。其從自生終非所有。於餘三宗亦如是立。如是以應成式破自生者。謂如是立已。於此未說能立因喻。是於違逆彼諸宗者。顯示妨難。此謂若由自性生者。待不待因兩關決斷。其待因中。因果二性一異兩關。亦能決斷。其中因果一性生者是為自生。異性生者是從他生。其中復有自他各別。自他共生二關決定。各別即是自生他生。唯破四生即遣餘邊。道理即爾。

若諸苗芽從芽體生。生應無義。生是為得所生體故。苗芽自體已得訖故。譬如已顯苗芽。其生又當無窮。已生種子若更生者。即彼種子當數數生。若爾唯有種子續生。其苗芽等不得生位。故成過失。二十品云。「若因果是一。能所生當一。」入中論云。「彼從彼生全無

德生已更生不應理。若計生已更當生。故此不得生芽等。」又云。「故此妄計法自生。真實世間俱非理。」

若謂經說從他四緣而生果。故從他生者。若從異性因生果者。當從火燄亦生黑暗。以是他故。又從一切是因非因。當生一切是非之果。同是他故。義謂若許種芽有性。則諸稻芽與非自因火燄等事。由自性門性異之理。及與自因稻種子性異之理。二種性異一切相同。由是因緣。如與非因見異性時。覺諸異性互無仗託。與自稻種見異性時。相異之分亦覺如是。又此現為殊異之理。若是彼等自體之性。則其不從火等出生。從稻種生所有差別。於一切種不能分別。若謂可判能不能生所有差別。則其性異殊異之理。亦當分別。此顯相違。如入中論釋云。「如能生稻種。與自果稻芽是為異性。如是諸非能生火炭麥種彼等亦異。又如從他稻種而生稻芽。如是亦當從火炭麥種等生。又如他稻芽從稻種生。如是瓶衣等亦當從生。然未見是事故彼非有。」此說顯然。故許唯以一類因力成其決定相非論師意。其中過難。如破灶上不成有煙定有火時。已廣說訖。第二十品云。「若因果性異。因非因應同。」入中論云。「依他若有他法生。從燄亦當生重闇。當從一切生一切。諸非能生他性

同。」又於此能破，謂是一相續攝不攝等，亦不能答。以異性他是一相續，非是極成，與前等故。又謂現見其生不生有決定者，亦不能答。其異非由名言心立，現是觀察境上自性，云見決定如何應理。

計俱生者，作是說云：瓶由泥成，是從自生；由陶師等，是從他生。內如天授由前餘生有命根故，而受今生；天授與命二是一故，是從自生。又從父母及黑白業生，是從他生。唯自不生，唯他亦不生，二俱乃生。以前正理即能破彼，謂自生分以破自生正理而破，從他生分以破他生正理而破。入中論云：「俱生亦非正理性，俱有已說諸過故，世間真實皆無此，從各各生未成故。」

自然生者，作是說云：蓮藕粗硬，蓮瓣柔軟，未見有人功用而作。如是孔雀等類，未見有人捉而彩布形色顯色，故諸法生唯自然生。此不應理。若無因生，則於一時一處有者，一切時處皆當為有或全非有。於此時處生不生理，不可說是因有無故。烏鴉應有孔雀色等，總之一生一切當生或全不生。又諸世人為得果故，動作其因皆應無義。入中論云：「若見唯是無因生，一切恆從一切生，世人不應為果故，多方攝集種子等。」

如是由見四生違害，即能成立四邊無生。於此能立皆無性生，如前遮止餘邊時說。故於諸法皆無自性，亦由依此而生定解。此是依止應成作用引生比量，非有論式親成所立。入中論云：「諸法非從自他共，無因而生故離性。」總說違害四生義者，是顯安立應成果中依止正因，云何引生比量之理，非從最初便對敵者，安立如是他許比量。如是若依破自性生，能解有事無自性者，次於無事亦易獲得無性定解，故易獲得達一切法性空中觀。如第七品云：「若法是緣起，其自性寂滅。」入中論云：「若法依緣生，分別不能觀，故此緣起理，斷諸惡見網。」依緣起因，若能定解芽等性空，斷諸歧途於心最顯，故略宣說。如立他比量云：「芽無自性，依自因緣所生起故，譬如影像。」譬如本質所現影像，諸兒童等於彼所現眼耳等事，不謂於心如是顯現，非如所現實有斯義，反執眼等自性實有。諸有情類於自所受，所見諸法，不謂由心如是顯現，增上安立，妄執此義如所顯現，於彼境上自性實有，即是增益有自性理。彼境自性即是自體自性自在之義。若有彼性，依他因緣則成相違。若不相違許已成瓶，依諸因緣不須更生不應道理。四百論云：「若法緣起有，即應無自在，此皆無自在，故我終非有。」其釋說云：「若法是有自性自體自在，不依他性，則由自有應非緣

起。然一切有為皆是緣起。如是若法是緣起有，即非自在。依仗因緣始得生故。此一切法皆無自在。故皆無我，皆無自性。」言自在者，義謂現似有自性時，所現實有，覺非依仗諸識而現。然以不依因緣為自在義，則破彼義對自部師不須更成。又破彼義不能立為得中觀見。故於境上，若由自性能自立性，是自在義。故性空義，即是離彼自在之性，非謂全無作用之事。故緣起因能破自性，即前釋云，「是故此中是緣起故，離自在性，離自在義，即是空義，非謂一切皆是無事。」故見全無作用事者，是謗如幻染淨緣起，是顛倒見。又若見有自性之事，亦是顛倒。以此自性無所有故。即前釋論無間又云，「故謗此中緣起如幻染淨因者是倒無見，又無性故，見有實事亦是顛倒。故說諸法有自性者，無有緣起成常斷見而為過失。」故欲遠離常斷二見，應當受許無性如幻染淨緣起。

若作是念，作用緣起破自在性，離自在義，即緣起義。汝何破我，我許緣起有作用故。故汝與我全無差別。汝雖亦許緣起因果，然如愚兒見質影像執為實質，即於緣起增益自性，說為諸法實有自性，故於緣起非如實知，非如實說。我許無性，故說緣起彼即差別。即前釋論無間又云，「若作是思，無自在義，即緣起義。若爾汝難何損於我，汝我何別。答曰，汝未如

實了知宣說緣起之義。此即差別。如諸愚童不善言說。於諸影像增益實有。反破如實住性空性。執有自性。不知是影。汝亦如是。雖許緣起。然未了解。等同影像緣起。性空如實住性。於無自性而不執。為無自性故。於非有性反增益。為有自性故。亦不善說。不能宣說無自性故。反說諸法有自性故。」雖同受許因果緣起。然許無性與有性故。說於緣起如實證知與不實知。如實善說與不善說。所有差別。由此若說。許作用事與實事。師許彼實有。諍有無諦實。唯諍於名。如是若謂許名言中有作用事與自續師諍名言中有無自相。唯諍於名。以自續師說名言中有自相故。此諸妄執顯然亦破。如是說者。猶如說云。「諸數論師說耳識境所聞義常。故若許此耳識境義。然破聲常唯瞋於名。」諸餘有情許因緣生。依此反執實有自性。故成繫縛。餘諸智者依彼因緣破有自性。於無自性引生定解。斷邊見縛。故緣起因成立無性。是最希有善權方便。世尊由見此義。故云。「若從緣生即無生。其中非有生自性。若法依緣即說空。若知空性不放逸。」初二句說從緣生者。皆無性生。第三句說依仗因緣緣起之義。即性空義。第四句顯通達空性所有勝利。如是又云。「聰叡通達緣起法。畢竟不依諸邊見。」說達緣起能斷邊執。若有自性。佛及弟子當能觀見。然未曾見。又彼自性非緣能改。

則執有實相諸戲論網。應不可斷。故無解脫。如象力經云。「設若諸法有自性。佛及弟子當見知。常法不能般涅槃。聰叡終無離戲論。」三四五品破處蘊界自性之理。決擇法無我。雖亦甚善。然恐文繁。故不廣說。

第三修習此見斷障之理。如是若見我及我所無。少自性如微塵許。由修彼義。便能滅除我我所執。薩迦耶見。彼見若滅。則欲取等廣如前說。四取皆滅。此取若滅。則無取緣所生之愛。故以愛緣結蘊相續。其生亦盡。便得解脫。如十八品云。「我我所滅。故無我我所執。」又云。「若於內外法。盡我我所慢。即能滅諸取。彼盡。故生盡。」取是煩惱。有即是業。其生之因。業惑已盡。故得解脫。即前論云。「業惑盡。解脫。」由盡何法。業惑乃盡。即前論云。「業惑從分別。分別從戲論。戲論以空滅。」此謂流轉生死。係從業生。唯污染心三業諸行。乃是能感生死之業。故業從煩惱生。若不令起非理分別。於境增益淨不淨相。則不能生薩迦耶見。為本一切煩惱。故薩迦耶見為本。貪瞋等煩惱。從非理分別生。唯由妄執世間八法男女瓶衣色受等實。乃有非理作意。分別分別諸境。故彼分別從執諦實戲論而生。顯句論云。「世間戲論皆以空滅。謂由觀見一切法空。故能滅除。云何能滅。謂緣實事。乃有如前所說戲論。」

若未曾見石女之女。諸貪欲者緣彼戲論即不生起。若不戲論。則於彼境亦定不起。非理分別。若不分別。則從貪著我及我所。薩迦耶見以為根本。諸煩惱聚皆不得生。若不起薩迦耶見以為根本。諸煩惱聚。則不造諸業。若不造業。則不更受生及老死死輪轉。」由達空性滅彼之理。即前論云。「由依如是。戲論永滅。行相空故。能離戲論。由離戲論。滅諸分別。分別滅故。滅諸煩惱。由惑業滅。故生亦滅。故唯空性是滅一切戲論行相。名曰涅槃。」此說極顯。即此顯示空見違害三有根本。成立等同解脫道命。於此當得堅固空解。

是故龍猛菩薩諸論。明顯宣說聲聞獨覺亦證一切諸法無性。以說解脫生死要由無性空見乃成辦故。聲聞獨覺乃至未盡自心煩惱。當修彼見。若煩惱盡。以此便足。不長時修。故不能斷諸所知障。諸菩薩者。唯斷煩惱。自脫生死。不以為足。為利一切有情。欲求成佛。故至斷盡諸所知障。經極長時。無邊資糧莊嚴而修。如是拔除二障種子。真能對治。雖是前說空性正見。然由長時修不修故。有唯能斷諸煩惱障而不能斷所知障者。譬如唯一通達無我。俱是見惑。修惑對治。然由唯能現見無我。若斷見惑。不斷修惑。斷修惑者。須長時修。如是斷除所知障者。僅長時修。猶非能斷。亦必觀待學餘眾多廣大妙行。不修對治諸所知障。唯

修能斷諸煩惱障所有方便。故說聲聞獨覺證法無我無圓滿修。入中論釋云。「聲聞獨覺雖亦現見此緣起性。然而彼等於法無我未圓滿修。有斷三界煩惱方便。」由是因緣。餘中觀師許為法我執者。在此論師許為染污無明。又雖斷彼修法無我。然法無我無圓滿修。當知如前及此所說。若爾。此宗何為所知障耶。謂從無始來著有自性。由彼耽著熏習內心。安立令成堅固習氣。由彼習氣增上力故。實無自性。錯亂顯現名所知障。入中論釋云。「此於聲聞獨覺及諸菩薩。由其已斷染污無明。觀見諸行如影像等。唯現假性非是諦實。以無諦實增上慢故。於諸愚夫而現欺誑。於諸聖者唯現世俗緣起性。故猶如幻等。此於諸聖有相行者乃得顯現。以所知障相無明現行故。非於諸聖無相行者。」永斷染污無明菩薩。如前所引四百論釋。謂得無生法忍菩薩。是得八地。故小乘羅漢及八地菩薩。乃盡新熏錯亂習氣。然昔所熏錯亂習氣尚有眾多應淨治者。其後更須長時淨修。由修彼故。錯亂習氣無餘永滅。是名為佛。聖者父子說大小乘了義見同。此中可引二種希有定解。一沉云成佛。若無通達一切法無性正見。無餘方便解脫生死。由此定解。以多方便發大精勤。求彼淨見。二能判大乘小乘不共特法。謂菩提心及諸菩薩廣大妙行。由此定解。於諸行品特能認為教授。

中心。受菩薩戒學習諸行。此說頌云。「佛在共稱靈鷲峰。最勝希有大山王。六返震動此大地。神變光明滿百剎。能仁妙喉善演說。猶如經咒二道命。生諸聖子為大母。無比善說名慧度。授記勇識曰龍猛。如理解釋造勝論。名為吉祥根本慧。如日共許其釋中。佛護佛子無比論。於彼善說為善說。善通達已廣解釋。謂月稱論顯句義。彼等無垢清淨宗。謂於無性如幻法。生死涅槃緣起理。作用皆成略顯說。修習甚深中論友。汝心雖覺全無性。因果緣起難安立。然彼乃是中觀宗。依此宣說最端嚴。不爾為他所立過。自宗不能如實離。願謂無宗尚應學。如是聖父子。論中求見理。今作此善說。為佛教久住。」

第二觀之差別。如是依止修次中篇所說。親近善士。遍求多聞。如理思惟。毘鉢舍那三資糧已。若有正見證二無我。次當修習毘鉢舍那。若爾所修毘鉢舍那總有幾種。此暫不重宣說大地毘鉢舍那。正為顯示異生所修毘鉢舍那。圓滿修彼毘鉢舍那。謂修四種三種及修六種毘鉢舍那。

一四種者。解深密經說思擇等四。正思擇者緣盡所有。最極思擇緣如所有。初有周遍尋思周遍伺察之二。第二亦有尋思伺察之二。謂粗細相思擇其義。如聲聞地云。「云何四