

當觀察。亦略無分別住。此修能治煩惱。覺囑弟子所許。欲行到彼岸法。彼即修慧方便。又當先修人空。次法如是隨轉。一覺囑亦云。一由何能證空。如來記龍猛。現見法性諦。弟子名月稱。依彼傳教授。能證法性諦。一其導引法。如覺囑所造中觀教授說。先修觀察。次住所觀之義。間雜而修。此與蓮花戒論師宗義無別。又如前說入中論。中觀心論。寂天論師等。意趣皆爾。慈氏諸論。聖無著論。亦多宣說。住持彼宗無倒聰叡寂靜論師。於般若波羅蜜多教授論中。解釋尤顯。故修毘鉢舍那法。龍猛無著兩派所傳。論典教授皆相隨順。

第四修觀成就之量。如是觀慧觀擇修習。乃至未生前說輕安。是名隨順毘鉢舍那。生輕安已。乃是真實毘鉢舍那。輕安體相生起道理。俱如前說。又奢摩他先得未失。亦有由彼所引輕安。故非略有輕安便足。若爾云何。謂修觀察。若由自力能引輕安。此後乃名毘鉢舍那。緣盡所有性及緣如所有性。二種毘鉢舍那。得限皆同。如解深密經云。一世尊。若諸菩薩乃至未得身心輕安。於如所思所有諸法。內三摩地所行影相作意思惟。如是作意當名何等。慈氏。非毘鉢舍那。是隨順毘鉢舍那勝解相應作意。般若波羅蜜多教授論云。一彼由獲得身心輕安為所依止。即於如所善思惟義。內三摩地所行影像。勝解觀察。乃至未生身

心輕安。是名隨順毘鉢舍那所有作意。若時生起。爾時即名毘鉢舍那。」此說緣於盡所有性成奢摩他。毘鉢舍那及雙運等。與緣如所有性相同。若由自力能引輕安。則亦能引心一境性。故由觀慧思擇自力而能引生心一境性。是由已成正奢摩他所有功德。如是善成奢摩他者。由修觀察亦能助伴正奢摩他。故不應執凡修觀察。住分損減。又成不成緣如所有止修觀修毘鉢舍那。謂由是否隨於一種無我正見。獲得無謬清淨了解緣彼而修。而為判別。非餘能判。為由何等不能判別。謂修習故。心境二相粗分皆滅。如淨虛空。心具顯了澄淨差別。如無風燭不動久住。意識所現內外諸相皆覺如虹。或如薄煙。久住彼相。又於意識現起一切所取境界。注心觀察皆不忍觀漸趣隱沒。又彼先從粗相外境。色聲等上。如是顯現。次漸修習。內心了別領觸等相亦漸離脫。於彼住心皆不堪住。雖有彼等境相現起。然非獲得。通達無二真實正見。又彼諸境。現為杳茫。亦全不能立為通達中觀所說如幻之義。以於正見心未趣向久修住分。皆有如是境相現故。如幻之義要如前說。依止二量乃能現起。一決斷無性理智定解。二顯現難遮名言量成。色等諸境於意識前。現為薄淨似虹霓者。是離所觸礙著之相。及雖無礙而甚明顯二相聚合。此定解中。全無無性真定解故。是將所破自

性與質礙觸執二為一。假名無自性故。若不爾者。許彼即是中觀所說如幻妄義。見如虹霓薄煙之事。應不於彼起諸分別。執有自性。以於彼事所起定解。即是定解境無性故。又凡取其質礙觸事。應不於彼引無性解。以取彼事即是妄執有自性故。是故色等如是現時。現為微薄澄淨等相。非能破壞執實之境。故亦非是如幻之義。若已先得清淨正見未忘失者。容現如幻。前已廣說。善知識阿蘭若師所傳諸道次中。關於引生空解道理。曾作是說。「先修補特伽羅無我。次於法無我義。若念正知攝持而修。若時太久。念知難攝。時沈時掉利益極小。故以上午下午初夜後夜四座之中各分四座。一晝夜中修十六座。尚覺明了感觸之時。即當止息。由如是修覺修未久。然觀時間日時速逝。是攝心相。若覺久修觀時未度。是未攝心。攝持心時煩惱輕微。自覺一生似無睡眠。次能一座經上午等。爾時生定能具四相。一無分別。謂住定時。雖息出入皆不覺知。息及尋思至極微細。二明了。謂與秋季午時空界明了無別。三澄淨。謂澄如杯中。注以淨水置日光下。四微細。謂住前三相之中。觀外諸法細如毛端了了可見。如是隨順無分別智。然若觀待無分別智。則此自性仍是分別。說名顛倒。辨中邊論云。隨順為顛倒。」如辨中邊論。說諸異生修習空性。其最善者。亦當立為隨順顛倒。故

雖未生所餘眾相。若修前說無謬正見。是名修習無我之義。若未能修決擇無謬正見之義。縱有四相不能立為修諸了義。是故是否修如所有義。如前所說。如修彼故。後現如幻亦如前說。應當了知。

第三止觀雙運法。如前成就止觀量時所說。若先未得止觀二法。無可雙運。必須先得止觀二法。此復初得毘鉢舍那即得雙運。其中道理。謂依先得奢摩他故。修正觀察。論於此中亦說漸生力勵轉等四種作意。若時生起。如前所說第四作意即成雙運。此謂修習觀察之後。雜修安住。若得住相如前奢摩他時所得。則成雙運。如聲聞地云。「齊何當言奢摩他毘鉢舍那。二種和合平等俱轉。由此說名雙運轉道。答。若有獲得九相心住中。第九相心住。謂三摩呬多。彼用如是圓滿三摩地為所依止。於觀法中修增上慧。彼於爾時由觀法故。任運轉道無功用轉。如奢摩他道不由加行。毘鉢舍那清淨鮮白。隨奢摩他調柔攝受。齊此名為奢摩他毘鉢舍那。二種和合平等俱轉。由此名為奢摩他毘鉢舍那。雙運轉道。」修次下篇云。「若時由其遠離沈掉平等俱轉。任運轉故。於真實義心最明了。爾時當緩功用而修等捨。當知爾時是名成就奢摩他毘鉢舍那。雙運轉道。」何故彼名雙運轉道。答由未雙得