

雖未生所餘眾相。若修前說無謬正見。是名修習無我之義。若未能修決擇無謬正見之義。縱有四相不能立為修諸了義。是故是否修如所有義。如前所說。如修彼故。後現如幻亦如前說。應當了知。

第三止觀雙運法。如前成就止觀量時所說。若先未得止觀二法。無可雙運。必須先得止觀二法。此復初得毘鉢舍那即得雙運。其中道理。謂依先得奢摩他故。修正觀察。論於此中亦說漸生力勵轉等四種作意。若時生起。如前所說第四作意即成雙運。此謂修習觀察之後。雜修安住。若得住相如前奢摩他時所得。則成雙運。如聲聞地云。「齊何當言奢摩他毘鉢舍那。二種和合平等俱轉。由此說名雙運轉道。答。若有獲得九相心住中。第九相心住。謂三摩呬多。彼用如是圓滿三摩地為所依止。於觀法中修增上慧。彼於爾時由觀法故。任運轉道無功用轉。如奢摩他道不由加行。毘鉢舍那清淨鮮白。隨奢摩他調柔攝受。齊此名為奢摩他毘鉢舍那。二種和合平等俱轉。由此名為奢摩他毘鉢舍那。雙運轉道。」修次下篇云。「若時由其遠離沈掉平等俱轉。任運轉故。於真實義心最明了。爾時當緩功用而修等捨。當知爾時是名成就奢摩他毘鉢舍那。雙運轉道。」何故彼名雙運轉道。答由未雙得

止觀之前。唯以觀慧修觀察力。不能引生無分別住。止修觀修必須各別功用修習。得二品已。即以觀慧觀察之力。便能引生正奢摩他。故名雙運。此中觀察。即是毘鉢舍那。觀後安住。即奢摩他。其殊勝者。謂緣空性。般若波羅蜜多教授論云。「從是之後。即緣有分別影像。若時此心無間無缺。作意相續。雙證二品。爾時說名雙運轉道。其奢摩他毘鉢舍那。是名為雙運。謂具足更互繫縛而轉。」無間缺者。謂觀察後不須別修無分別住。即由觀修。便能引生無分別住。證二品者。謂緣無分別影相正奢摩他。及緣有分別影相毘鉢舍那。二品俱證。然非同時。謂即觀修作意無間相續而證。若爾。前說成就奢摩他後。即由觀慧修習觀察。能引住分。豈不相違。答。若未成就奢摩他前。數數觀察。雜修止相。定不能成正奢摩他。若已獲得奢摩他後。如是雜修正奢摩他。答可得成。前文為顯如是差別。故不相違。又將成就毘鉢舍那。其前無間由觀察修。有時能引專注一趣。前亦思彼。今此宣說毘鉢舍那未成之前。以觀察修不能引生無分別者。除彼例外。意取其前未能成時。總其未成奢摩他前。觀察之後。雜修止相。不能成就正奢摩他。若已成就奢摩他後。毘鉢舍那未成之前。觀察自力不能引發。堅穩安住。專注一趣。故以觀慧數數觀察。即由觀察而能引得堅穩住者。要得毘鉢舍那。乃

有。故亦從此建立雙運。是故唯於未壞堅穩無分別住。兼能觀察無我空義。猶如小魚游安靜水。不當誤為止觀雙運。如是止觀雙運之理。應如彼等清淨論典所說而知。餘增益說。非可憑信。由此等門而修止觀。雖尚可分眾多差別。然瓊文繁故不多述。

今當略說道之總義。謂於最初道之根本。即是親近知識道理。故於彼上當善修鍊。次於暇身。若起真實取心要欲。彼從內策令恆修行。為生彼故當修暇滿。次若未滅求現法心。則於後世不能發生猛利希求。故當勤修人身無常。不能久住。死後流轉惡趣道理。爾時由生真心念畏。便能誠信三寶功德。安住皈依不共律儀學。其應學。次於業果當由多門引發堅固深忍信解。是為一切白法根本。勤修十善滅十不善。相續轉趣四力之道。如是善修下士法已。當多思惟。若總若別生死過患。總於生死令心厭捨。次觀生死從何因生。當識煩惱及業自性。發起真實樂斷之欲。便於真能解脫生死三學總道。能引定解。特於所受別解脫戒。當勤修學。如是善學中士法已。作意思惟。如自墮落三有苦海。眾生皆爾。應當勤修慈悲為本大菩提心。必令生起。若無此心。其六度行二次第等。皆如無基而建樓閣。若相續中。略能生起菩提心相。當如儀受勤學學處。堅穩願心。次當聽聞菩薩所有諸廣大行。善知進止。

發生猛利樂修學欲。發此心已。當如法受行心律儀。學習六度成熟自身。學四攝等成熟有情。尤當勤猛捨命防範諸根本罪。中下纏犯及諸惡作。亦當勤防莫令有染。若有誤犯。應勤還出。次當特學最後二度。故當善巧修靜慮法引發正定。又於相續當生清淨遠離斷常二無我見。得彼見已。應住見上善知清淨修法而修。即於如是靜慮般若立止觀名。非離後二波羅蜜多。而為別有。故是正受菩薩律儀。學彼應學從中分出。此復若能修習下下。漸於上上增欲得心。聽聞上上而於下下漸欲修行。是最切要。若於前者全無所有。專修心住專樂見解。難至宗要。故須對於圓滿道體引生定解。修彼等時。亦當聰利令心平等。謂於引導修道知識。敬心微劣。則斷一切善法根本。故當勤修依師之法。如是若心不樂修行。當修暇滿。若著現法當修無常。惡趣過患以為主要。若覺漫緩所受佛制。當自思惟是於業果定解劣弱。則以修習業果為主。若於生死缺少厭患。求解脫心則成虛言。故當思惟生死過患。若凡所作。皆為利益有情之心不猛利者。是則斷絕大乘根本。故當多修願心及因。若受佛子所有律儀。學習諸行而覺執相繫縛猛利。當以理智。破執相心一切所緣。而於如空如幻空性。淨修其心。若於善緣心不安住為散亂奴。則當正修安住一趣。是諸先覺已宣說者。以彼為

例。其未說者亦當了知。總之。莫令偏於一分。令心堪修一切善品。

已釋上士道次第中學菩薩行。應如何學慧性毘鉢舍那之法。

第二特學金剛乘法。如是善修顯密共道。其後無疑當入密咒。以彼密道較諸餘法最為希貴。速能圓滿二資糧故。若入彼者。如道炬論說。先以財敬奉教行等。令師歡喜。較前所說尤為過上。然是對於能具咒說最下之德相者。乃如是行。其次先以清淨續部能熟灌頂。成熟身心。次當聽聞了知守護。爾時所受三昧耶律。若為根本罪犯染著。雖可重受。然於相續。生道功德最為稽留。故常勇猛莫令染著。又當勵力莫犯粗罪。設有誤犯。亦當勤修還出方便。彼等皆是修道基礎。若無彼者。則如牆傾。諸危屋故。曼殊室利根本教云。「佛未說犯戒。能成就諸咒。」此說全無上中下品三等成就。無上瑜伽續說。若不守護諸三昧耶。下劣灌頂不知真實。此三雖修終無成就。故若不護三昧耶律而云修道。是極漂轉咒理之外。

若能如是護三昧耶。及諸律儀而修咒道。當先修習堪為依據續部所說。生起次第圓滿尊輪。以咒道中不共所斷。謂於蘊處界執為平俗庸常分別。能斷彼者。亦即能轉外器內身及諸受用。為殊勝事生次第故。如是善淨庸常分別。一切時中恆得諸佛菩薩加持。速能

圓滿無邊福聚。堪為圓滿次第法器。其次當修堪為依據續部所說圓滿次第。棄初次第。唯修後攝道一分者。非彼續部及造彼釋聰叡所許。故當攝持無上瑜伽圓滿道體二次宗要。此中唯就彼等諸名。略為顯示入咒方隅。於諸咒道次第。應當廣知。能如是學。即是修學總攝一切經咒宗要之圓滿道體。令得暇身具足義利。能於自他增廣佛教。

能觀無央佛語目	如實善達一切法	能令智者生歡喜	由親諸修如斯理
知識初佛妙音尊	善皈依故是彼力	故願善擇真實義	彼勝智者恆護持
南洲聰叡頂中嚴	名稱幡幢照諸趣	龍猛無著漸傳來	謂此菩提道次第
盡滿眾生希願義	故是教授大寶王	攝納經論千流故	亦名吉祥善說海
此由燃燈大智者	光明顯揚雪山中	此方觀視佛道眼	故經多時未瞑閉
次見如實知聖教	宗要聰叡悉滅亡	即此妙道久衰微	為欲增廣聖教故
盡佛所說諸法理	攝為由一善士夫	乘於大乘往佛位	正所當修道次第
此論文言非太廣	一切要義無不具	雖諸少慧且易解	我以教理正引出
佛子正行難通達	我乃愚中最高為愚	故此所有諸過失	當對如實知前悔

於此策勤有集積 二種資糧廣如空 願成勝王而引導 癡蔽慧目諸眾生

未至佛位一切生 願為妙音哀攝受 獲得圓滿教次第 正行勝道令佛喜

如是所解道中要 大悲引動善方便 除遣眾生冥闇意 長時住持佛教法

聖教大寶未普及 雖遍遷滅於是方 願由大悲動我意 光顯如是利樂藏

從佛菩薩微妙業 所成菩提道次第 樂解脫意與勝德 令長修持諸佛事

願編善道除違緣 辦諸順緣人非人 一切生中不捨離 諸佛所讚真淨道

若時我於最勝乘 如理勤修十法行 爾時大力恆助伴 吉祥德海遍十方

總攝一切佛語扼要。龍猛無著二師道軌。能往一切種智地位勝士法範。三士所修一切次第圓滿開示。如此菩提道次第者。謂依哦。姓。具。慧。般。若。摩訶薩埵。彼之紹師。精善三藏。正行法義。拔濟眾生。長養聖教。寶戒大師。及因前代持律師中。眾所稱歎。賈持調伏。（號精進然）彼之紹師。智悲教證功德莊嚴。大雪山聚持律之中。高勝如幢。第一律師。嚧。樸。堪。布。寶吉祥賢。並諸餘眾。誠希求者。先曾屢勸。後因精善顯密眾典。珍愛三學。荷擔聖教。無能倫比。善嫻二語。大善知識。摩訶薩埵。勝依。吉賢。殷勤勸請。係從至尊勝士空諱（號虛空幢）

聞蘭若師。傳內蘇巴及懂哦瓦所傳道次。又從至尊勝士賢號（名法依賢）聞博朵瓦傳。霞惹瓦及博朵瓦傳授鐸巴道次等義。教授根本道炬論中。唯除開示三士總相。餘文易解。故未全引。以大譯師（具慧般若）及卓壘巴父子所著道次為本。並攝眾多道次要義。圓滿道分易於受持。次第安布無諸紊亂。雪山聚中關道大轍。於無量教辯才無畏。如理正行。經論深義。能發諸佛菩薩歡喜。最為希有。摩訶薩埵。至尊勝士叡達瓦等（號童慧）頂戴。彼諸尊長足塵。多聞比丘修斷行者。東宗喀生。善慧名稱吉祥。著於惹珍勝阿蘭若獅子崖。下福吉祥賢書。

菩提道次第廣論卷二十四終

民國二十三年古曆冬月十五日。譯於重慶縉雲山世界佛學苑漢藏教理院。又本文前六卷。係在藏地隨學隨譯。次後五卷是在仰光及船上譯。其後十三卷在本院譯。二十四年六月並校改一次。